

دوسرا ایڈیشن

حصہ سوم

pasbanehaq



# تاریخ اُمتِ مسلمہ

74 ہجری تا 656 ہجری

✽ خلافت بنو امیہ و بنو عباس

✽ خلافت عباسیہ کی معاصر آزاد مسلم حکومتیں

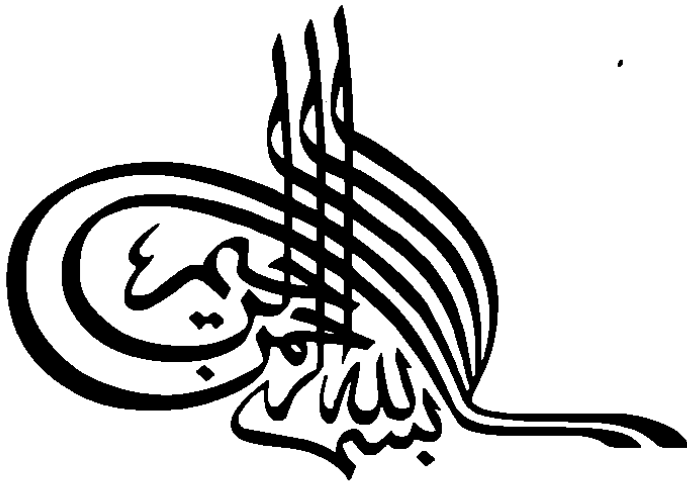
✽ ائمہ اربعہ اور عظیم مجددین و مصلحین کے کارنامے

✽ فرقوں کے آغاز اور ظہور کی تاریخ

✽ باطل فرقوں کی حکومتیں ✽ اہم شبہات کے جوابات



کاوشن  
مولانا محمد اسماعیل رحمانی  
استاذ تاریخ اسلام ہامعہ الرشیدہ کراچی



# تاریخ التبرست مسلمہ

خلفائے بنو مروان  
تا  
سقوط خلافت عباسیہ بغداد  
۴۳ھ تا ۶۵۶ھ  
(692ء تا 1258ء)

حَضْرَتِ سَيِّدُ

تَحْقِيقِ

مورخ اسلام مولانا محمد اسماعیل رحمانی مدظلہ



بلاک 10، گھٹان جی، راجہ رشی روڈ، کراچی  
0321-3135009 | 0321-2000870  
www.almanhalpublishers.com  
almanhalpublisher@gmail.com

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

# تاریخ امت مسلمہ

تحقیق

مدرسہ اسلامیہ محمد عیسیٰ رحمانیہ

ادارۃ النور

23-3، آریف پور، کراچی  
021-34914598, 0324-2855000  
idarattunoor@gmail.com

ادارۃ النور  
021-34914598, 0324-2855000  
idarattunoor@gmail.com

پاکستان بھر میں ملنے کے پتے

کتب خانہ میران شاہ

کتب خانہ

کتب خانہ مردان

0321-9872067

کتب خانہ

0311-9383776

کتب خانہ

کتب خانہ کرب

0313-9836011

کتب خانہ

کتب خانہ اکوڑہ

0332-9984701

کتب خانہ

کتب خانہ سوات

0334-9332627

کتب خانہ

0344-8178216

کتب خانہ

کتب خانہ مانسہرہ

0311-8790712

ادارہ محمود علی کتب خانہ

کتب خانہ ہنگو

0332-4345384

کتب خانہ

کتب خانہ سوازی بازار

0335-9520022

کتب خانہ

0333-9691389

کتب خانہ

0333-9705047

کتب خانہ

کتب خانہ نوشہرہ

0346-4010613

ادارہ اکیڈمی

0321-9746859

ادارہ العلم

کتب خانہ دیر بالا

0300-5571532

ادارہ محمودیہ

0331-8174101

کتب خانہ

کتب خانہ صوابی

0303-8004066

اسلامی کتب خانہ

0302-5687765

دینی کتب خانہ

کتب خانہ شہید

0345-0947410

کتب خانہ

کتب خانہ مری

0321-7484917

کتب خانہ

0310-2197703

کتب خانہ

کتب خانہ ٹانک

0304-0988857

کتب خانہ

کتب خانہ کوہاٹ

0334-8299029

کتب خانہ

کتب خانہ پشاور

0300-5831992

دارالافتاء

091-2567539

کتب خانہ

0300-9348654

کتب خانہ

0311-8845717

کتب خانہ

091-2580103

کتب خانہ

0345-9597693

کتب خانہ

0300-5990822

کتب خانہ

0315-4105987

دارالافتاء

0315-7788573

کتب خانہ

0346-7851984

برکی کتب خانہ

0336-9755780

کتب خانہ

0346-5435446

کتب خانہ

0305-9571570

کتب خانہ

0302-5565112

کتب خانہ

0302-5565112

کتب خانہ

0334-5345720

کتب خانہ

0333-9749663

کتب خانہ

0336-9243535

کتب خانہ

کتب خانہ لاہور

0343-9697395

کتب خانہ

042-37224228

کتب خانہ

0332-4959155

کتب خانہ

042-37122981

کتب خانہ

042-37211788

کتب خانہ

0333-4101085

کتب خانہ

0514-830451

اسلامی کتب خانہ

0332-5459409

کتب خانہ

0300-4541093

کتب خانہ

0300-6380664

کتب خانہ

0302-9635919

کتب خانہ

0323-2000921

اسلامی کتب خانہ

0343-5846073

کتب خانہ

0321-8728384

کتب خانہ

0320-3015228

کتب خانہ

0331-7825484

کتب خانہ





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

Jamia-Uloom-Islamiyyah

(University of Islamic Sciences)  
Allama Muhammad Yousuf Banuri Town  
Karachi - Pakistan.

جمیعتہ العلویہ اسلامیہ

علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن  
کراچی ۷۴۸۰۰ - پاکستان

Ref. No. \_\_\_\_\_

Date. \_\_\_\_\_

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين.

اما بعد:

روایتی علوم میں سے علم تاریخ ایک ایسا موضوع ہے جس کی ضرورت کا انکار بھی مشکل ہے اور اس پر کلی اعتماد کی گنجائش بھی کم ہے جس کی دو بنیادی وجوہات ہیں ایک تو یہ کہ تاریخی روایات کی سند حزم و احتیاط کے اس اعزاز سے محروم رہتی ہیں جو حزم و احتیاط حدیثی روایات کو حاصل ہے۔ دوسرا یہ کہ تاریخی روایات میں مؤرخ ذاتی تاثرات اور ماحولیاتی اثرات سے بہت کم محفوظ رہ پاتا ہے، اس لئے بلا امتیاز تاریخی روایات کو اعتماد و استناد کے درجے پر رکھ کر نظریہ و فکر قائم کرنا عموماً فکری انحراف کی طرف دھکیل دیتا ہے، اس لئے تاریخ کے طالب علم کو تاریخ کا مطالعہ کرنے سے قبل کم از کم تین امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے:

- ۱۔ مطالعہ تاریخ سے پہلے ایسے بنیادی تاریخ کا استحضار درکار ہے جن میں امت مسلمہ کے مسلک افکار اور فکری بنیادوں کا بیان ہو، جسے آپ مطالعہ تاریخ کے بنیادی اصول اور ضروری آداب سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔

- ۲۔ مطالعہ تاریخ کے لئے مستند اور غیر مستند مآخذ، مصنف مزاج لفظ غیر متداولہ و ضخیم کے بارے میں آگاہی بھی ہونی چاہئے۔
- ۳۔ بسا اوقات نامور مؤرخین کے ہاں مشہور مآخذ میں بھی علی سبیل اللہ کتبہ بہتری غیر ثقہ روایات دھرائی ہیں، اس لئے تاریخی مآخذ کے محاسن اور مساوی ہر دو کے بارے میں معتد معیارات اور واضح اشارات کا ادراک بھی ضروری ہے۔

مطالعہ تاریخ کے لئے یہ قابل لحاظ بنیادی امور، کتب تاریخ یا ان کے متعلقات میں یکجا، مربوط و مرتب انداز میں بہت کم ہی دستیاب ہوتے ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ باتوفیق اہل علم سے کوئی زمانہ خالی نہیں رہتا، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے "تاریخ امت اسلام" کے نام سے ایک مجموعہ ہمارے سامنے آیا ہے جس میں درج بالا تینوں بنیادی امور کا لحاظ پایا جاتا ہے۔ مزید یہ کہ (جہاں تک میں دیکھ سکا ہوں) یہ مجموعہ، روایات میں احتیاط و فکر و میلان میں اعتدال، حسن ترتیب اور جودیت تعبیر کے لحاظ سے منفرد اور معیاری کاوش ہے۔ امید ہے یہ مجموعہ عوام و خواص سب کے لئے یکساں مفید ہوگا۔ ان شاء اللہ!

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کاوش کو قبولیت تامہ اور مقبولیت عامہ سے ہم کنار فرمائے، آمین لہو ما ذلک علی اللہ بعزيز

وصلی اللہ وسلم علی سید المرسلین و علی آله وصحبه اجمعین

نقطہ السلام

عبد الرزاق اکبر

(مولانا ذاکر) عید الرزاق اسکندر

مہتمم جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی



حضرت مولانا ڈاکٹر منظور احمد مینگل صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله والصلوة على نبيه

ابا بعد!

یقیناً آج امت مسلمہ خارجی یلغار و داخلی خلفشار کی وجہ سے انتہائی بھیانک قسم کے بحران سے دوچار ہو چکی ہے اور آئے دن راہ نجات دارقضاء سے دن بدن دور بھٹکتے ہوئے تنزلی کے دلدل میں دھنستی جا رہی ہے۔ جس کی سب سے بڑی وجہ جہاں قرآن سنت سے درساً و عملاً دوری ہے وہیں اپنے اکابر و اسلاف کی تاریخ عزیمت سے لاعلمی بھی ہے جو کہ کسی بھی عظیم سانحہ و لاعلاج موذی روحانی مرض سے کم نہیں۔

فضلاً علیٰ ہذا اگر کوئی ایک آدھ شخص علم تاریخ سے شغف رکھتا بھی ہے تو اس کا واسطہ ایسی تاریخ کے ساتھ پڑنا ہے جو اس کے ذہن میں اسلاف کے خلاف زہر یلایع بن کر اُگتا ہے اور یہ نام نہاد تاریخ اسلامی دین اسلام کے دفاع کے بجائے اسلام کے قلعے میں نقب زنی کا کام دیتی ہے، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر العیاذ باللہ تاریخ اسلامی میں ایسی من گھڑت اسرائیلی روایات ہیں جو قرآن و سنت کے ساتھ تصادم کے زمرے میں آتی ہیں ایسی روایات سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام جیسی معصوم عن الخطاء ہستیاں بھی محفوظ نہ رہیں۔

ایسے میں بلاشبہ تاریخ اسلام سے آشنائی حد درجہ ضروری ہے تاکہ ہمیں معلوم ہو کہ امت پر حالات کی سختی و پستی، خارجی یلغار، داخلی خلفشار، سیاسی عدم استحکام، باہم نا اتفاقی و نا چاقی اور دشمنان اسلام کی رکیک چالیں اور ان سے آگاہی کے ساتھ ان تمام چیزوں کا سد باب و نذر اک کے بارے میں اسلام کیا کہتا ہے اور اس بارے میں ہمارے اکابر و اسلاف کا عمل کیا تھا یہ سب ہمیں اسلام کی تاریخ سے ہی ممکن ہے جس کے لیے صحیح و مستند روایات سے پاک قرآن و سنت سے غیر مزاحم تاریخ اسلامی کا علم ہونا ضروری تھا۔

جس کے لیے ہمارے برادر مکرم مولانا محمد اسماعیل رحمان مدظلہ استاذ تاریخ اسلام جامعۃ الرشید کراچی جو کہ کئی کتب کے مصنف بھی ہیں جناب موصوف نے ماشاء اللہ کافی بڑھیا جدوجہد کی ہے جو کہ بندہ کی طرف سے بالخصوص اور امت مسلمہ کی طرف سے بالعموم لائق تحسین و آفرین ہیں۔

اللہ تعالیٰ جناب موصوف کی اس کاوش کو دارین میں باعث نجات و ترقی کا سبب بنائے اور قارئین کے لیے

منظر

استفادہ عامہ کا سبب بنائے۔

## منظوم تقریر برائے

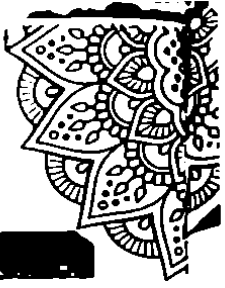
## ”تاریخ امت مسلمہ“

منجانب: شاعر اسلام، حضرت اثر جو پوری مدظلہ العالی

بابِ جہد و عزم و استقلال جب وا ہو گیا  
 مہرباں اک بندہ مخلص پہ مولیٰ ہو گیا  
 اک مورخ پھر کمر بستہ ہوا جی جان سے  
 کاوشیں برسوں کی آخر رنگ لائیں شان سے  
 امت سرکار ﷺ کو انمول تحفہ دے گیا  
 وہ جواں ایسا ضعیفوں سے جو بازی لے گیا  
 رہ گئے حیران خود قرطاس و خامہ کیا کہوں  
 پا گیا انجام ایسا کارنامہ کیا کہوں  
 فکر کی پرواز پہنچی رفعتِ مرغ پر  
 جب قلم اس نے اٹھایا طائرِ تاریخ پر  
 ہار کر ہتھیار ڈالے خارِ قال و قیل نے  
 یوں بکھیرے علم کے ریحان اسماعیل نے  
 ہمبر یادِ رفتگاں ایسا سجا کر رکھ دیا  
 آئینہ پیش مسلمان گویا لا کر رکھ دیا



عکس اپنا جس میں سارے اہل ایمان دیکھ لیں  
 کس طرح سے مشکلیں ہوتی ہیں آساں دیکھ لیں  
 کس طرح جھیلی مشقت سید ابرار ﷺ نے  
 پرچم دیں کیسے لہرایا مرے سرکار ﷺ نے  
 کس اندھیرے میں ہوئے روشن ہدایت کے چراغ  
 کس طرح سینچا صحابہؓ نے لہو سے دیں کا باغ  
 اک طرف اوج ثریا کا نظارہ پر حلال  
 اک طرف تحت الثریٰ کا خارزار جاں گسل  
 ایک طرف ایثار، تقویٰ اور اخوت بے مثال  
 دوسری جانب تعصب، حرص، حسد، حب مال  
 پہلا طبقہ مستحق نعمت دنیا و دیں  
 دوسرے طبقے کا کوئی مرکز و محور نہیں  
 اے خدا آہ اثر پر کھول دے باب  
 جیتے جی تعبیر پائے جلد ہی خواب جائے  
 پھر سے دکھلا عہد زریں شوکت اسلام کا  
 پھر سے نقارہ بجے دنیا میں تیرے نام کا  
 کاوش اسماعیل ریحان کی خدا مقبول کر  
 غنچہ اخلاص کو خلد بریں کا پھول کر



## فہرست مضامین

52	زبیر بن قیس کی شہادت	35	قارئین سے چند باتیں
52	حسان بن نعمان کے کارنامے	38	پہلا باب: خلافت بنو مروان
54	عبدالرحمن بن اشعث کا خروج	39	عبدالملک بن مروان
54	خروج کے اسباب	39	عبدالملک - خلیفہ یا بادشاہ؟
56	پہلا معرکہ..... حجاج کو شکست	41	بنو مروان کی سیاست
56	دیر جماجم کا محاذ	41	بنو مروان کا منشور
57	فیصلہ کن جنگ، ابن اشعث کی شکست اور حجاج کا انتقام	42	انتقال اقتدار کے مربوط آئینی نظام کی ضرورت
58	کمیل بن زیاد کا قتل	43	سیاسی نظام میں جمود کی اصل وجہ
59	قراء و علماء جو مقتول یا شریک جنگ ہوئے	43	عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی شہادت اور ان کے پس پردہ امکانات
60	امام شعیب رحمہ اللہ سے سلوک	45	کیا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو حجاج نے قتل کرایا تھا؟
60	دیر جماجم کے حریت پسند مخلص تھے	46	خوارج کی شورش
61	تلخ تجربات کے بعد فقہاء کا سیاسیات شرعیہ پر از سر نو غور و فکر	47	نوفہ میں حجاج بن یوسف کا ہیبت ناک خطبہ
63	خروج کن شرائط کے تحت جائز ہوگا	48	عمیر بن ضبابی کو سزائے موت
64	بیٹوں کے لیے ولی عہدی کی بیعت	49	قطری بن فحاة خارجی کی سرکوبی
64	سعید بن مسیب رحمہ اللہ پر تشدد کی روایت	50	غیب خارجی سے معرکہ
65	عبدالملک کی وفات	50	ایک خارجی عورت کی دلیری
66	اولاد	52	جہاد کا احیاء..... افریقہ کی فتوحات



### عبدالملک کی زندگی پر ایک تبصرہ

حلیہ اور علم و فضل

خوش مزاجی..... ایک لطیفہ

رومیوں سے جہاد

دشمن کے کذاب کی سرکوبی

### تعمیری و ترقیاتی کارنامے

اسلامی سکے کا اجراء

دفتری نظام کو عربی زبان میں منتقل کرانا

نئے شہر

خدماتِ حرمین

بیت المقدس کی خدمت

تعمیر مساجد

اندازِ سیاست

بڑوں سے ملاقات میں چار امور ملحوظ رہیں

اولاد کی تربیت کے اصول

رقبتِ قلب

صحابہ کرام اور اہل بیت عظام کا لحاظ

حق گوئی کی قدردانی

حرام و حلال کا خیال

خلاصہ کلام

### ولید بن عبدالملک

ایک لطیفہ

### قتیبہ بن مسلم الباہلی کی فتوحات

خاقان چین کی امدادی فوج سے مقابلہ

67 بخارا کی فتح 81

68 قتیبہ بن مسلم خراسان میں 82

69 خوارزم کی فتح 83

69 سرقند کی فتح 83

69 چین کی سرحد پر 85

71 فتح اندلس 87

71 اندلس کا محل وقوع اور جغرافیہ 87

71 اسلام سے پہلے اندلس کی تاریخ 87

72 اندلس پر صحابہ کرام کی لشکر کشی 88

73 موسیٰ بن نصیر، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی رفاقت 88

73 سے مراکش کی گورنری تک 73

73 طارق بن زیاد: غلامی سے طنجہ کی حکومت تک 89

73 کاؤنٹ جولین اور فلورنڈا 90

74 غیبی بشارت 91

74 ہر ملک ملکِ ماست 91

75 بارہ ہزار بمقابلہ ایک لاکھ 92

75 طارق بن زیاد کا تاریخی خطاب 93

76 معرکہ وادی لنگہ 94

77 جنوبی اور وسطی اندلس کی فتح 96

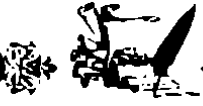
77 موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی آمد اور اس کی اصل وجوہ 97

78 موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی طوفانی فتوحات 97

78 موسیٰ بن نصیر اور طارق کی ملاقات 98

80 بحرِ ظلمات میں دوڑا دیے گھوڑے ہم نے 98

81 شمالی اندلس کی فتوحات 99



120	حجاج کی زیادتوں کا ثبوت، صحیح روایات سے	100	برصغیر میں مسلمانوں کی فتوحات کا آغاز
120	حجاج کے بعض محاسن، صحیح روایات میں	100	برصغیر کی قومیں
122	حجاج کے ظالمانہ اجتہادات اور بُرے فیصلے۔ صحیح روایات میں	101	برصغیر کی ریاستیں
123	حجاج کی بعض خوبیاں اور نیکیاں۔ ضعیف روایات میں	102	عرب خواتین کے قافلے پر داہر کے سپاہیوں کا حملہ
124	ایک بوڑھے کی گالیاں سن کر درگزر	103	عبید اللہ بن نہبان اور بزمیل بن طہفہ سندھ میں
124	قصور کا اعتراف	104	محمد بن قاسم کا انتخاب
125	حجاج کی سیرت کا خلاصہ۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کے الفاظ میں	105	محمد بن قاسم کی عمر..... ایک غلط فہمی کا ازالہ
125	آخری لمحات میں حجاج کے الفاظ	106	لشکر کشی کے انتظامات اور حجاج بن یوسف کی باریک بینی
126	ولید کے تعمیری و ترقیاتی کارنامے	107	محمد بن قاسم کا سندھ میں پہلا قدم۔ دہل کا محاصرہ
126	جامع مسجد دمشق کی تعمیر	108	دہل فتح ہو گیا
128	جامع مسجد دمشق پر غیر مسلم سفیر کا تبرہ	108	وادی مہران کے مشرقی حصے کی فتح
128	مسجد نبوی کی تعمیر و توسیع	110	دریائے سندھ کے پار
129	ولید بن عبد الملک کی وفات	111	راجہ داہر سے فیصلہ کن معرکہ
130	سلیمان بن عبد الملک	111	عرب خواتین کی بازیابی
131	امراء بنو مروان میں گروہ بندی	112	برہمن آباد کی فتح
131	عمر بن عبد العزیز اور حجاج بن یوسف کے مابین کش مکش	112	اروڑ کا معرکہ
132	ولید اور سلیمان کے مابین کش مکش	114	لمٹان کی فتح
132	سلیمان نے ولید کے جرنیلوں کو کیوں معزول کیا؟	114	حجاج بن یوسف کی وفات
133	قتیبہ بن مسلم کا قتل	117	سعید بن جبیر رحمہ اللہ کا قتل
133	محمد بن قاسم کے قتل کا سانحہ	118	کلمہ حق بلند کرنا قابلِ تحسین ہے
		118	حجاج بن یوسف کے کردار کا محاکمہ
		118	حجاج کی خوزیری
		118	حجاج کے مظالم، ضعیف روایات میں

- 155 گزشتہ خلیفہ کا سامان نئے خلیفہ کی ملکیت ہونے کی 135 موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ سے سلوک
- 157 خلافت عمر ثانی سے قبل رائج سیاسی و معاشرتی خرابیاں 136 موسیٰ بن نصیر کی وفات
- 158 اس دور کی حکومت اور معاشرے میں خرابیاں کس قسم کی تھیں؟ 137 طارق بن زیاد کی گوشہ نشینی
- 159 دور یزید بن معاویہ پر ایک نگاہ 137 جرنیلوں سے سلوک میں سلیمان بن عبد الملک کا کردار
- 159 حکمرانوں کی خود رائی اور من مانی 138 ائمہ اربعہ کے نائب حکمران عبدالعزیز کا قتل
- 159 جرنیلوں کے بے پناہ اختیارات 138 سلیمان بن عبد الملک کے عہد کی اصلاحات
- 161 حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی توہین و تنقیص 139 سلیمان بن عبد الملک کے عہد کی فتوحات
- 162 مدینہ منورہ کی ناقدری 139 طبرستان کی فتح
- 162 بیت المال میں اسراف و نصیحت پر اشتعال 140 قسطنطنیہ کا جہاد
- 163 عبادات میں بدعات 142 سلیمان کی علالت اور وفات.....
- 163 نماز جمعہ میں تاخیر 142 عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی بطور جانشین نامزدگی
- 165 سرکار کی اطاعت فرض عین 144 سلیمان بن عبد الملک کے دور پر ایک نگاہ
- 165 جاگیروں کی دوڑ، اقربا پروری اور عیش و تنعم 146 حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ
- 166 معاشرے میں پیدا ہونے والے امراض 146 عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا پڑنوا سا
- 168 ایک مثالی حکومت ظہور پذیر ہوتی ہے 147 تعلیم و تربیت
- 168 سربراہی عوام کی رضامندی پر منحصر 148 گورنری کے دور میں
- 169 اصلاح کی ابتداء اپنے گھر اور خاندان سے 149 مظالم سے بدولی اور انقلاب کی ضرورت کا احساس
- 170 سربراہ کے امتیازات کا خاتمہ 150 عمر بن عبدالعزیز، ولید بن عبد الملک کے دربار میں
- 170 ناجائز املاک کی واپسی 152 عمر بن عبدالعزیز اور سلیمان بن عبد الملک کے تعلقات
- 170 اپنی اور اپنی اہلیہ کی انگوٹھیاں بھی بیت المال میں 154 دور خلافت عمر ثانی
- 170 154 تین فوری احکام
- 170 155 سرکاری پروٹوکول قبول کرنے سے انکار

181	چنگی خانے ختم	171	امراء کا احتساب
181	افسران کا تہواروں پر تحفے وصول کرنا ممنوع	171	شہزادے کی بھی رعایت نہ کی
181	حکمران خاندان کے تجارت میں حصہ لینے پر پابندی	171	فدک کا مسئلہ
181	حیوانات کے حقوق کی تاکید	172	خاندان کا دباؤ مسترد
181	خلیفہ کی سادہ اور زاہدانہ زندگی	173	دوست کا لحاظ نہ کیا
182	گھر میں پیاز کے سوا کچھ نہ تھا	173	پھوپھی کی درخواست مسترد
182	حج کا شوق اور تنگ دستی	174	عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات
182	جاؤ تم آزاد ہو	174	جرائم کی تفتیش کے بارے میں اسوۂ حسنہ
182	لباس میں سادگی	174	خلفائے راشدین کی حکمت عملی
183	ایک جوڑے میں گزارا	175	تفتیش میں تشدد کا رجحان اور اس کے نقصانات
183	اپنے کام اپنے ہاتھ سے	175	عمر بن عبدالعزیز کا سزائیں نافذ کرنے میں اسوۂ حسنہ کے مطابق اعتدال
183	سرکاری اخراجات میں احتیاط	176	شاتم رسول کے سوا کسی کی ٹوہین کرنے والے کو سزائے موت نہیں ہو سکتی
183	بیت المال کے چولہے پر اپنے لیے پانی گرم کرنے سے اجتناب	177	ظالم افسران کا محاسبہ اور مواخذہ
184	سرکاری سواری ذاتی کام کے لیے استعمال کرنے سے احتراز	177	سرکاری ہیبت کا خاتمہ
184	دوسروں کو زہد و قناعت کا سبق	177	متوسط طبقے کے لوگوں پر اعتماد
185	آپ کی دفتری زندگی کا ایک منظر	177	ذمیوں اور موالی پر رحم
186	ایوان اقتدار میں نظریاتی اور عملی اصلاح کی کوششیں	179	موالی کے بارے میں حکام کو تاکیدی مراسلہ
186	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تاکید	180	حکومت کے اہداف کی بلندی
186	معاصی کی روک تھام کی کوششیں	180	ہم اہل چلا کر اپنا پیٹ بھریں
186	مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم اور فرقہ بندی	180	حضور ﷺ ہادی تھے نہ کہ ٹیکس وصول کرنے والے
		180	ٹیکس اٹھا دیے گئے

196	آخری خطبہ اور لوگوں سے بے زاری	187	محدثین نے حضرت علی اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما
196	خوارج سے مناظرہ اور آپ کی طلبِ مہلت		کے بارے میں رائے درست کر دی
199	آخری ایام اور سانحہ وفات	187	اپنی زبانوں کو صحابہ کے خلاف آلودہ نہ کریں
199	آخری لمحات اور اولاد کو وصیت	188	صحابہ کی مثال آنکھوں جیسی ہے
201	عمر ثانی کی اصلاحات کا معاشرے پر اثر	188	خطبوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پر تنقید کی بندش
201	اندرونی شورشیں ختم	189	گزشتہ خلفاء کے ذکر میں احتیاط
201	زکوٰۃ کے حق دار نایاب ہو گئے	189	سنتِ نبویہ کی اشاعت
201	طلبہ کی تعداد بڑھ گئی	189	مغازی، سیرتِ نبویہ اور مناقبِ صحابہ کے درس
202	لوگوں کے مزاج اور رجحانات میں تبدیلی		کا اجراء
202	بیرونی فتوحات کیوں نہ ہوئیں؟	190	علماء کے لیے وظائف
202	قصیر روم بھی آپ کی نیک سیرتی سے متاثر	190	دین کی تبلیغ
203	ترقیاتی کام	190	قبائلی عصبیت کو مٹانے کی فکر
204	قرطبہ کا پل	191	حجر کردار..... اللہ کا خوف اور فکرِ آخرت
204	سرکاری آمدن میں اضافہ ہو گیا	192	دابق کی راتیں اور جہنم کا خوف
204	عمر بن عبدالعزیز کی محبوبیت و مقبولیت، ایک لمحہ فکریہ	192	موت کے بعد مجھے دیکھنا
		192	چھٹی کروں تو کام بڑھ جائے گا
205	ایک جگہ رہ کر پوری دنیا پر اثر!!	192	جنت کے سوا کچھ نہیں چاہیے
205	اصلاحی کوششوں کی دو خصوصیات	193	آنسوؤں سے آنکھیں بھیج گئی
206	عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے بعد	193	فکر مند کی انتہاء
209	یزید بن عبدالملک (یزید ثانی)	193	سبل، عبدالملک اور مزاحم..... خاص معاونین
209	اندرونی خطرات	194	خلافت کو شورائی طرز پر لے جانے کا خیال
210	بیرونی مہمات..... فرانس پر حملہ		اور بنو مروان کی مخالفت
211	سیرت و کردار	195	خلافت کے اہل، قاسم بن محمد
212	ہشام بن عبدالملک	195	معاونین کا انتقال



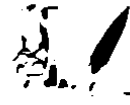
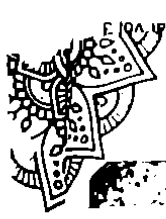


231	ولید ثانی کے خلاف بغاوت	212	جہادِ سندھ
232	ولید ثانی سے متعلق مشکوک روایات	212	سندھ میں اسلامی مرکز ”منصورہ“ کی تعمیر
234	یزید بن ولید بن عبد الملک (یزید ثالث)	213	مہمات ترکستان
236	ابراہیم بن ولید بن عبد الملک	218	گرجستان اور آرمینیا کا جہاد
237	مروان بن محمد بن مروان (مروان ثانی)	219	رومیوں سے معرکے
239	سرگزشت دعوت بنی ہاشم چند اصولی باتیں	220	بربروں کی بغاوت
241	بنو ہاشم کی انقلابی دعوت	222	جہادِ فرانس
242	خروج کی وجوہات	224	اندلس کا استحکام اور ترقی
243	شیعان علی تین جماعتوں میں تقسیم	224	عرب قبائل کی باہمی عصبیت میں اضافہ
244	شیعان علی زید بن علی کو خروج پر ابھارتے ہیں	225	فرقہ بندی اور تعصب کا اصل حل
244	زید بن علی کو خیر خواہوں نے منع کیا	225	زید بن علی رضی اللہ عنہ کا خروج اور قتل
245	زید بن علی کا خروج اور قتل	225	مسلمہ بن عبد الملک کی رحلت
245	زید بن علی رضی اللہ عنہ کے قتل پر خلیفہ ہشام کا رنج	226	ہشام بن عبد الملک کی وفات
245	زید بن علی کا مقام علمائے امت کی نگاہ میں	226	سیرت و خصوصیات
246	کیا بزرگان بنو ہاشم عقیدہ امامت کی وجہ سے خروج کرتے رہے؟	226	نماز جمعہ میں حاضر نہ ہونے پر شہزادے کو سرزنش
247	خلافت و امامت کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا ذہن	227	موسیقی سے احتراز۔ ایک لطیفہ
248	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت کا عقیدہ سبائیوں نے پھیلایا	227	جہاد کا دلولہ
249	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد کا نظریہ	227	بزرگان دین سے تعلق
249	حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کا عقیدہ	228	بہترین آڈٹ سسٹم
250	حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا عقیدہ و نظریہ	228	خلاصہ کلام
		229	ولید بن یزید بن عبد الملک (ولید ثانی)
		229	ہشام کی غلطی
		230	ولید کی تباہ کن سیاست۔ قابل امراء کی معزولی
		231	عرب عصبیت کو فروغ

- 261 محمد بن علی کی وفات اور ابراہیم کی جانشینی
- 261 ابو مسلم خراسانی
- 262 یحییٰ اور مضر بن تعصب عروج پر، مساجد میں
- 263 منبر الگ الگ
- 264 عباسی امام ابراہیم کی گرفتاری اور سزائے موت
- 265 **ابو العباس سقاچ کا ظہور**
- 266 مروان بن محمد کی لشکر کشی اور شکست فاش
- 267 دمشق پر عباسیوں کا قبضہ اور اموی شہزادوں کا قتل عام
- 268 مروان بن محمد کا انجام
- 268 آخری اموی خلیفہ اساطین اُمت کی نگاہ میں
- 269 **بنو سفیان و بنو مروان کے دور پر ایک نگاہ**
- 270 **دولت بنو امیہ (بنو سفیان و بنو مروان) کے زوال کے اسباب**
- 272 **بنو عباس کی کامیابی کی وجوہات**
- 273 بنو عباس کا دین و عقیدہ
- 274 **جدول عہد بنو امیہ مع خلافت زبیریہ آغاز و انجام**
- 275 **جدول عہد بنو امیہ (بنو سفیان و بنو مروان) مع خلافت زبیریہ۔ حالات و انقلابات**
- 277 **امت مسلمہ تاریخ میں سیاسی شانیں کا ردار**
- 278 امت مسلمہ کی ایک خصوصیت
- 251 محمد بن حنفیہ اور بزرگان بنو عباس کا سیاسی موقف
- 252 انقلابی تحریک کے بانی
- 253 محمد بن حنفیہ کے بیٹے عبد اللہ ابو ہاشم
- 253 ایک اہم سوال
- 254 بزرگان بنو ہاشم کی اکثریت کا سیاسی موقف
- 254 عبد اللہ ابو ہاشم اور محمد بن علی نے تحریک کیوں چلائی؟
- 255 امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کی شان میں فرزدق کا ناقابل فراموش فی البدیہہ قصیدہ
- 255 سادات کو عوام سے بھرپور تعاون کی اُمید کیوں تھی؟
- 257 **محمد بن علی عباسی کی تحریک**
- 257 تحریک کی تائیس اور ڈھانچا
- 257 خراسان کو میدان دعوت کیوں بنایا گیا؟
- 258 مرکز کے لیے عراق کو کیوں پسند کیا گیا؟
- 258 عراق اور خراسان کے لوگوں کی عباسی تحریک میں دلچسپی کی وجہ
- 258 بنو قاطر کو ملانے میں بھی کامیابی
- 259 ہشام بن عبد الملک کا شک کے باوجود محمد بن علی سے تسامح
- 259 محمد بن علی کو مناسب وقت کا انتظار
- 260 تحریک کی خاطر عقائد و نظریات میں تساہل اور ابہام کی پالیسی
- 260 سیاسی مفاد کے لیے دین میں تساہل کے خطرناک معضلات
- 261 حکام کی طرف سے عباسی داعیوں کی پکڑ دھکڑ



294	عبادت و ریاضت	279	دینی اور سیاسی قیادت کی تقسیم
295	خروج میں شرکت اور سزائے موت	281	سیاسی قیادت کے بارے میں امت کا موقف
296	امام عامر بن شراحیل رضی اللہ عنہ	281	دینی قیادت کے بارے میں امت کا موقف
296	علمی مقام	282	حکمرانوں کا دینی قیادت کے ساتھ طرز عمل
296	محنت و ریاضت..... حافظہ اور ذہانت	284	حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ
297	اخلاق اور مزاج	284	ولادت..... تحصیل علم
297	حدیث اور عقائد کی حفاظت کے لیے شععی رضی اللہ عنہ کی	284	مدینہ کے مفتی
297	غیر معمولی کوششیں	285	حافظے کا کمال اور تواضع کی انتہاء
299	رد افض کی پہچان..... شععی رضی اللہ عنہ کی دقت نگاہ	285	حکام سے استغناء
299	کا کرشمہ	285	وقعہ حرہ
300	حکومتی حلقوں میں شععی رضی اللہ عنہ کا مقام	285	عبدالملک اور سعید بن مسیب
301	خروج میں شرکت، روپوشی اور جاں بخشی	286	سرکاری عتاب کا سامنا
302	وفات	288	بچی کے لیے شہزادے کا رشتہ مسترد
303	حضرت حسن بصری بن یسار رضی اللہ عنہ	290	ولید بن عبدالملک سے بے نیازی کا معاملہ
303	خاندان و نسب	290	نماز درست کرانے پر حجاج بن یوسف شکر گزار
303	نوجوانی کا دور اور تحصیل علم	290	تعبیر میں مہارت
304	عالم اسلام میں ان کا مقام	291	تقویٰ، خود احتسابی اور خودداری
305	اخلاق و کردار	291	کسب حلال پر زور
305	قوت کلام اور دعوتی و اصلاحی کوششیں	292	اصل عبادت منکرات سے اجتناب ہے
305	ماذہبیت اور ہوس زر کی مذمت	292	آپ مستجاب الدعوات تھے
306	فکر آخرت کا اہتمام	292	وفات
306	موت، جنت اور جہنم کے تذکرے	293	حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ
306	گناہوں سے اجتناب اور توبہ پر زور	293	تعلیم و تربیت
307	عشق رسالت مآب ﷺ	293	علمی مقام



319	ناجائز منافع سے بچنے کے لیے اصل سرمایہ تلف	307	فرزدق کی توبہ
	کر دیا	308	صحابہ کرام سے عقیدت و محبت پر زور
320	سزا برداشت - حکومت سے خیانت ناقابل	310	نفاق کے بارے میں ان کی وقیع رائے
	برداشت	310	لوگوں کی تین اقسام
320	اپنا کڑا محاسبہ	311	خوں خوار منافق اور مال و جاہ پرست منافق
320	خوش خلقی اور خوش لباسی	311	حکام میں مرض نفاق کی طرف اشارہ
321	حکام سے لاتعلقی	311	مؤمن اور منافق کا فرق
321	علم تعبیر کے امام	312	اہل علم کے لیے تزکیہ نفس اور اصلاح باطن پر زور
322	وفات حسرت آیات	312	اہل علم کی دنیا طلبی پر اظہارِ افسوس
322	اولاد کو آخری وصیت	312	امراض باطنہ کے علاج کی خصوصی مجلس
323	عالم اسلام میں مذہبی اختلافات اور علمائے اُمت کا کردار	313	بے باکانہ حق گوئی
325	① شیعہ	313	ظالم حکام کے خلاف درست تدبیر
328	② نواصب	313	زندگی کے آخری دور میں حکمرانوں کے ہاں آپ کا مقام و مرتبہ
328	سنت سے انحراف: انکارِ حدیث یا جعلی احادیث سازی	314	عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے نام تاریخی مکتوب - امام عادل کی صفات
328	③ خوارج	316	وفات
329	خوارج کے اہم فرقے	316	ان کی جامعیت اور مقبولیت
329	نجبیہ	318	حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ
329	ازارقہ	318	خانہ ان، بچپن اور تحصیل علم کا زمانہ
330	بابغیہ	318	علمی صلاحیت
330	④ مُردہ	319	اصول حدیث کی تدوین
332	⑤ معتزلہ	319	تقویٰ اور پرہیزگاری
334	⑥ جبریہ		



369	سقا ح کے چچا داؤد بن علی کا خطاب۔ کتاب اللہ	334	② قدریہ
369	اور سیرت نبویہ پر چلنے کا وعدہ	335	⑧ حمیہ
369	سقا ح کے دربار میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی گفتگو	336	اہل سنت والجماعت کا ممتاز گروہ
371	سقا ح کا مطلب	338	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ..... ایک تاریخ ساز شخصیت
371	انبار میں پایہ تخت	338	ان کے دور کی پر آشوبی
371	سخاوت	338	اعتقادی بحثوں اور مناظروں میں مہارت
371	ایک لطیفہ	339	ان کی ذہانت اور حاضر جوابی
372	بنو امیہ پر مظالم	340	فقہ میں دلچسپی
374	ابن ہبیرہ کو امان دینے کے بعد سزائے موت	341	مسند درس و افتاء پر
374	عباسی تحریک کے معاشی ستون ابو سلمہ وزیر آل محمد کا قتل	341	ذریعہ معاش، امانت داری اور معاملات میں عملی مہارت
375	بغاد میں	342	اخلاق و صفات
376	امام ابراہیم بن میمون کا قتل	344	اصول دین اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی خدمات
376	ابو مسلم کی حیثیت نبی کے برابر۔ منصور کی رائے	350	دور بنو مروان اہم حالات کی جھلکیاں
377	سقا ح کی وفات۔ دور حکومت کی خصوصیات	351	پہلی صدی ہجری
377	بعض بدعات کا ازالہ	357	دوسری صدی ہجری
378	کھڑے ہو کر جمعے کا خطبہ دینے کی سنت	363	خلافت بنو مروان۔ اسباق و عبرت
378	نماز عیدین کے بعد خطبہ دینے کی سنت	366	دوسرا باب: خلافت عباسیہ بغداد
380	بنو امیہ پر مظالم سے متعلق بعض روایات کا محاکمہ	367	ابوالعباس سقا ح
382	عباسی خلفاء پر ایک اعتراض	367	عباسی خاندان کا فاطمی بزرگوں سے فریب
383	عباسی تحریک کی کامیابی اور ایک سوالیہ نشان	368	سقا ح کی پہلی تقریر۔ سہائیوں پر چوٹ۔ عدل و انصاف کا وعدہ
384	ابو جعفر المصور		





413	نفس زکیہ کے خلاف فوج کشی	384	مخالفین کا خاتمہ..... چچا عبداللہ بن علی سے کش
414	مذاکرات کی ناکام کوشش		کشمش
415	فیصلہ کن جنگ۔ نفس زکیہ جاں بحق	385	ابو مسلم خراسانی کا انجام
416	ابراہیم سے جنگ	390	<b>اعتقادی فقہ</b>
418	منصور کا رنج و غم	391	سبب از مجوسی کا خروج
418	مقام عبرت	391	راوندی تحریک
419	تحریک نفس زکیہ کے اعتقادی اثرات	392	معن بن زائدہ کا قتل
420	فاطمیوں کے خروج ناکام کیوں ہوتے رہے؟	393	استاذ سبیس کا فقہ
421	بنو فاطمہ کا خروج۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما کا مسلک؟	393	افریقہ میں خوارج کا ظہور
422	نفس زکیہ اور ابراہیم کے خروج کے مابعد اثرات	394	<b>منصور عباسی کے دور میں تدوین فقہ</b>
422	جمہور سادات اور روانض کے عقائد کا فرق	394	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی فقہی خدمات
426	سادات کے خروج کی تحریکیں..... خلاصہ کلام	394	حدیث کی خدمت اور کتاب الآثار
428	بغداد کی تعمیر	395	کتاب الآثار کی خصوصیات
431	<b>امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی قید و بند اور سفر آخرت</b>	395	روایت حدیث میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی شرائط
433	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے عہدہ قضا قبول نہ کرنے کے اسباب	398	تدوین فقہ۔ سب سے بڑا چیلنج اور عظیم ترین کارنامہ
433		402	امام مالک بن انس رحمہ اللہ اور موطا
433		405	<b>علوی حضرات کا خروج</b>
433	تدوین فقہ کے لیے یکسوئی کی ضرورت	405	عبداللہ بن حسن شہی رحمہ اللہ
433	جانب داری کی تہمت سے بچنے کی ضرورت	406	محمد نفس زکیہ کی طرف سے مہدی ہونے کا دعویٰ
435	<b>بیرونی ممالک کے ساتھ منصور کی سیاست</b>	407	باپ کی وصیت۔ روپوشی اور تلاش
435	اندلس اور عبدالرحمن بن معاویہ	407	گرفتاریاں اور تشدد
435	اللہ کا شکر ہے کہ سمندر حائل ہے	408	نفس زکیہ کا خروج
436	رومی سلطنت	409	منصور اور نفس زکیہ کے مابین خط و کتابت



453	تعمیری و ترقیاتی کام	437	منصور کی وفات
454	جانشینی	437	منصور کی سیرت پر ایک نظر
455	موت کا پیغام	437	معمولات و مصروفیات
456	مہدی کی وفات	438	جفاکشی اور قوتِ عمل
457	الہادی بن مہدی	438	عیش و آرام اور لہو لعب سے لاتعلقی
457	حسین بن علی کا خروج	438	اصولِ حکومت، منصور کی نگاہ میں
458	ہادی کا ایک نامناسب ارادہ جو پورا نہ ہوسکا	439	سیاست ایک فن
459	الرشید بن مہدی	439	ذہانت اور حساسیت
459	ہارون الرشید کی سیرت	440	حسرتِ نایافت
460	برا مکہ کا عروج اور خیر ران کی وفات	441	علمی کارنامے
460	اہلِ عجم کی شراکتِ اقتدار۔ سیاسی انقلاب	441	منصور اور عبدالملک میں مشابہت
462	اندرونی مہمات	442	مستحکم حکومت کا قیام، منصور کا کارنامہ
462	بغادیس	443	الہدی بن منصور
463	یحییٰ بن عبداللہ ہاشمی کا خروج	443	اخلاق و کردار
464	عالمگیر خلافت کی تحلیل کا آغاز	444	اندازِ سیاست
464	دولتِ ادارہ کا قیام	444	خیر ران اور مرثیہ بنت مروان..... انسانی ہمدردی کا
464	افریقی قبائل کی شورش اور دولتِ اغالبہ کا قیام	446	ایک سبق آموز واقعہ
466	برا مکہ کا عروج و زوال	446	حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام کا اکرام
466	برا مکہ کون تھے؟	447	بیرونی مہمات..... رومیوں سے معرکے
466	خالد برمکی، ابو مسلم خراسانی کا دستِ راست	448	زعمہ کا فتنہ اور مہدی کا کردار
467	خالد برمکی کا دور وزارت	448	مقتع کا فتنہ
467	عجم کے غلبے کی خواہش	449	شعوبی تحریک کا خاردار جنگل
468	خلفاء سے رضاعت کا رشتہ	451	زندادہ کی سرکوبی کے لیے مستقل محکمے کا قیام
468	استاذ اور استاذ زادے کا ناطہ	453	زندیقوں کے استیصال کے لیے مہدی کی وصیت

489	ہارون کی آخری مہمات۔ علی بن عیسیٰ کا قفسیہ۔ رافع بن لیث کی بغاوت	468	ہارون یحییٰ برکی کو باپ کہہ کر پکارتا تھا
490	ہارون کی وفات	468	ہارون کے اقتدار کے لیے یحییٰ برکی کی کوشش
491	ہارون کے عہد اور کردار پر تبصرہ	469	جعفر بن یحییٰ برکی کا اقتدار
491	علوم و فنون کی ترقی اور کاغذ سازی کا انقلاب	469	فضل بن یحییٰ برکی کے کارنامے
492	اقتصادی و سیاسی استحکام	470	براہمہ کی شان و شوکت اور اختیارات
492	سیرت ہارون، علامہ سیوطی کی زبانی	471	ہارون نے براہمہ کو اتنے اختیارات کیوں دیے؟
493	عشق نبوی	473	ہارون کو غلطی کا احساس
493	صحابہ کا ادب و احترام	474	براہمہ کو سزا کیوں دی گئی؟
494	علماء و مشائخ سے تعلق	474	ربیع حاجب کا خاندان
494	رقت قلبی	475	فضل بن ربیع
495	سلطنت کی قیمت ایک پیالہ پانی	476	براہمہ کے بارے میں ہارون کے شکوک و شبہات
495	سخاوت	477	کیا براہمہ واقعی آمادہ بغاوت تھے؟
496	فقہ حنفی کا عروج	477	ہارون کے شک کا پہلا اہم سبب
497	امین بن الرشید	478	ہارون کے شک کا دوسرا اہم سبب
498	مامون الرشید کا اعلان خلافت	479	تیسرا اہم سبب
498	امین کی لاپرواہی	480	ولی عہدی کا اعلان
499	بغداد کا محاصرہ	481	براہمہ کے خلاف راست کارروائی
500	امین کا دردناک انجام	482	براہمہ کا قتل، صحیح یا غلط؟
501	امین الرشید کی سیاسی غلطیاں	483	ایک بے سرو پاقتصاد اور اس کی حقیقت
502	سلطنت روما	485	براہمہ کے بعد
503	مامون بن الرشید	486	بہرہ دہی مہمات
503	ابتدائی حالات..... سیرت و قابلیت	486	رومیوں سے جنگیں
506	خلافت کا آغاز اور خاندان اہل کا تسلط	488	اندلس اور فرانس



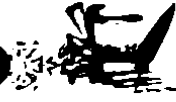
525	فلسفیانہ علوم کا ضرر	508	<b>فتنہ و فساد اور خروج کی تحریکیں</b>
527i	مامون کج فکری کا شکار کیسے ہوا؟	508	شام کے باغیوں کی سرکوبی
530	مامون کی شروع کردہ بدعات	508	سادات کی بغاوتیں
531	خلقی قرآن کے مسئلے میں مامون کا تشدد	509	علویوں کی ان تحریکوں کا سابقہ تحریکوں سے فرق
531	رومیوں سے جہاد	511	ہرثمہ بن اسلمین کا قتل
532	زبیدہ خاتون کا انتقال۔ زبیدہ کی سیرت و کردار	512	مامون کی عدم موجودگی میں بغداد کا حال
	نہر زبیدہ	513	علی رضا رحمۃ اللہ کی ولی عہدی کا فیصلہ۔ عباسیوں
533	مامون کا سفر مصر اور باغیوں کی سرکوبی		کار و عمل اور مامون کا سفر بغداد
534	مسئلہ خلقی قرآن۔ امام احمد بن حنبل کی گرفتاری	516	علی رضا رحمۃ اللہ کی وفات
536	مامون کی موت کیسے ہوئی؟	516	بغداد میں مامون کی تخت نشینی
536	مامون کے سیاسی تصورات	517	طاہر بن حسین کا خراسان میں تقرر
537	عہد مامونی پر ایک تبصرہ	518	طاہر بن حسین کا پند نامہ
537	خامیاں	519	خراسان اور یمن کی نئی حکومتیں۔ دولت طاہریہ
538	خویاں		دولت زیادیہ
540	<b>مقصد باللہ بن الرشید</b>	520	بوران سے شادی
540	پڑھائی سے تاملہ..... شہ زوری میں لکھا	521	احمد بن ابی خالد کی وزارت
540	مسند نشینی	521	بابک خرمی
541	محمد بن قاسم علوی کا خروج	521	<b>فلسفیانہ علوم کی اشاعت</b>
541	ترک افسران کی ترقی	522	کتب فلاسفہ کی تلاش
542	نیا شہر..... سامرا	522	کتب فلاسفہ کا ترجمہ
542	بابک خرمی کا خاتمہ	523	مامون کو خود فلسفہ سیکھنے سے شغف
544	رومیوں سے جہاد	524	سائنسی اور علمی کارنامے
544	جواب تو خود دیکھ لے گا	524	نحو، ادب، شاعری اور تاریخ پر کام
545	لشکر کی روانگی اور خوزیر معمر کے	525	للسفیانہ علوم کے فوائد

568	سیرت و اخلاق	546	ترکوں کی بغاوت
569	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی وفات	548	مسئلہ "مخلوق قرآن" میں امام احمد بن حنبل کی استقامت
569	مسجد امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ		
570	ولی عہدی اور قتل	548	ولادت اور تعلیم
571	بشارت	549	خطرناک چیلنج اور اس کا مقابلہ
571	جعلی روایات	549	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی داستانِ عزیمت، ان کی اپنی زبانی
571	حکم قرآن کی تقریب	553	ابوالہشیم کے لیے دعا
571	اصل خوش حال کون ہے؟	554	امام صاحب رحمہ اللہ کی عزت و توقیر
572	دورِ عروج کا آخری خلیفہ	554	معقم کی وفات
573	علاقائی حکومتیں اور عباسی خلافت	554	زراعت سے دلچسپی
575	بنو عباس کے دورِ عروج میں مشاہیر علماء کا کردار	555	معقم اور آٹھ کا ہندسہ
576	فقہ شام، امام اوزاعی رحمہ اللہ (۱۵۸۸ھ تا ۱۵۷۷ھ)	555	عباسی حکومت کس حد تک اسلامی آئین کے مطابق تھی؟
580	امام دارالہجرۃ..... مالک بن انس رحمہ اللہ (۹۳ھ-۱۷۹ھ)	557	الواثق باللہ بن معقم
582	اولین قاضی القضاۃ..... امام ابو یوسف رحمہ اللہ (۹۳ھ-۱۸۲ھ)	557	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی روپوشی
587	امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ (۱۳۲ھ-۱۸۹ھ)	557	احمد بن نصر کا خروج اور انجام
590	امام محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ (۱۵۰ھ-۲۰۴ھ)	560	رومیوں سے قیدیوں کا تبادلہ
594	اہل سیف و قلم قاضی اسد بن فرات (۳۳۱ھ-۳۱۴ھ)	561	امام ابو عبد الرحمن الازدی رحمہ اللہ کی حق گوئی.....
595	مقلد (سلی) کی فتح	565	واثق باللہ کے خیالات میں تبدیلی
		565	واثق کی وفات
		565	التوکل علی اللہ
		566	سنت کا احیاء اور بدعات کا خاتمہ
		568	جہادی مہمات





626	بنو عباس کا دور عروج ..... اسباق و عمر	597	عبداللہ بن مبارک <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> (۱۱۸ھ-۱۸۱ھ)
628	تیسرا باب: خلافت عباسیہ بغداد عبدالزوال	598	مجاہدین اور حایوں پر خرچ
629	بنو عباس کے دور زوال کا اجمالی جائزہ	599	جہاد کا ولولہ
629	کیا کمزور خلافت کا نہ ہوتا ہی بہتر تھا؟	599	فضیل بن عیاض <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے نام رزمیہ نظم
630	۴۰۹ سالہ دور زوال کے ۲۷ خلفاء گم نام کیوں؟	600	قیدی خواتین کا صدمہ
630	دور زوال کو اختصار سے پیش کرنے کی وجہ	602	مولفین صحاح ستہ
632	بنو عباس - عہد زوال کے تین ادوار	604	صحاح ستہ کی تالیف کی ضرورت
632	۱ ابتدائی دور	606	امیر المؤمنین فی المحدث امام محمد بن اسماعیل البخاری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
633	۲ وسطی دور - بنو ہنیہ کا تسلط: ۳۳۳ھ-۳۵۰ھ	610	امام مسلم بن حجاج غیشاپوری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
633	۳ اختتامی دور - وقار خلافت کی بحالی سے سقوط بغداد تک: ۳۵۰ھ-۶۵۶ھ	610	امام نسائی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
635	زوال خلافت بغداد، ابتدائی دور، پہلا مرحلہ زوال کا آغاز - ترکوں کا خالص تسلط	612	امام ابوداؤد سجستانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
636	۱۱ المُنْصَرِّ بِاللّٰہِ	613	امام ترمذی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
637	۱۲ المُنْجِن بِاللّٰہِ	614	امام ابن ماجہ قزوینی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
637	علویوں کا خروج	615	ائمہ تزکیہ واحسان
639	مستعین کا قتل	616	حضرت ابراہیم بن ادہم <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
640	۱۳ المُنْقَرِ بِاللّٰہِ	617	حضرت داؤد طائی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
640	مصر میں دولت طولونیہ کا قیام	618	حضرت فضیل بن عیاض <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
641	دولت صفاریہ کا قیام	620	حضرت معروف الکرخی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
642	۱۴ المُنْهَدِی بِاللّٰہِ	621	حضرت بشر حافی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
643	بہندی کا قتل	622	حضرت ذوالنون مصری (نویان بن ابراہیم) <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
		623	حضرت سیرجی السطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>
		624	حضرت ابو یزید سطاہی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>



654	روس کی وحشی قوموں کا وسط ایشیا پر حملہ	644	﴿الْمُعْتَمِدُ عَلَى اللَّهِ﴾
655	رومیوں سے معرکے	644	بغواتیں
655	ملکشی کی وفات	644	ولی عہد کا اعلان
656	زوالِ خلافتِ بغداد، ابتدائی دور، تیسرا مرحلہ: انتشار و اضطراب	645	صاحب الزنج علی بن محمد کا فتنہ
657	﴿الْمُقْتَدِرُ بِاللَّهِ﴾	645	گھناؤنے عقائد اور جھوٹے دعوے
657	عبیدیوں کا تیونس، مصر اور مراکش پر قبضہ	645	مسلمانوں کا قتل عام
658	منصور حلاج کا قتل	646	بصرہ میں خون کی ندیاں
658	رومیوں سے صلح اور جنگ	646	زنجیوں کو پہلی شکست
658	دیلیشیعیوں اور قرطبہ کی یورش	647	عباسی افواج کی یلغار اور زنجیوں کی شکست
659	قرطبہ حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے	649	خلافتِ عباسیہ اور دولتِ طولونیہ کے مابین جنگ
659	مذہبی مناظرے	649	رومیوں کے حملے
659	خواتین کا راج اور ناکام بغاوت	650	دولتِ صفاریہ کا عروج
659	دوسری بغاوت اور مقتدر کا قتل	650	دولتِ سامانیہ
661	﴿الْقَاهِرُ بِاللَّهِ﴾	650	ولی عہد کی تبدیلی۔ ایک خوش آئند فیصلہ
662	دیلیشیوں کا تسلط۔ قاہرہ کا انجام	651	زوالِ خلافتِ بغداد، ابتدائی دور، دوسرا مرحلہ: عارضی افاقہ
663	﴿الرَّاضِیُّ بِاللَّهِ﴾	652	﴿الْمُعْتَصِدُ بِاللَّهِ﴾
663	دولتِ بنو تونسیہ کا قیام	653	مُحَمَّد کا ایک عکین اقام اور رجوع
664	ابن رائق کی خود مختاری۔ حکمرانِ اندلس کا دعوائے خلافت	653	قرطبہ کا ظہور
664	پر آشوب حالات	654	﴿الْمُكْتَفِي بِاللَّهِ﴾
664	عباسی وزیر ابن مقلہ کا قتل	654	دولتِ طولونیہ کا خاتمہ، مصر دوبارہ خلافتِ عباسیہ میں شامل
665	راضی کی وفات		



680	رفض کی تردید میں ان کی کوششیں	665	دولتِ اُحیدہ کا قیام
681	ناصریوں کی تردید	666	اُحیدہ کی وفات اور کافور کا عروج
682	توحید کے دفاع میں امام طبری کی حق گوئی	666	دولتِ اُحیدہ کا زوال اور خاتمہ
683	حلیہ اور عادات و اطوار	667	﴿الْمُتَّقِي لِلَّهِ﴾
683	وفات	667	ظالم امراء کا خلیفہ اور شہریوں سے سلوک
684	امام طبری کی علمی یادگاریں	667	”امیر الامراء“ کے منصب کے لیے امراء کی لڑائیاں
686	امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ	668	رومال کے بدلے روم سے مسلمان قیدیوں کی رہائی
686	امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ	668	عالم اسلام پر روس کا حملہ
688	امام ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ	669	بنو حمدان کی طرف سے خلیفہ کی حمایت
689	فضائلِ صحابہ پر بعض علماء کی کاوشیں	669	خلیفہ متقی کا قتل
689	علمِ حدیث کی خدمت، ابو یعلیٰ موصلی	670	﴿الْمُسْتَكْفِي بِاللَّهِ﴾
689	امام طبرانی رحمہ اللہ	671	بنو عباس کے دور زوال کی پہلی صدی میں مشاہیر علماء کا کردار
689	امام ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ کے کارنامے	672	امام محمد بن جریر الطبری رحمہ اللہ
690	ابن الانباری رحمہ اللہ	672	والد کا خواب
690	علی بن عیسیٰ الجراح، وزیر خلافت عباسیہ	673	علم کی خاطر جہاں نوردی
691	صوفیائے کرام	674	بغداد میں افتاء اور حدیث کا درس
691	حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ	674	تلامذہ
692	شیخ ابو بکر شیلی رحمہ اللہ	675	معمولاتِ روز و شب
694	زوالِ خلافتِ بغداد بنو یحییٰ کا تسلط، وسطی دور (۳۳۳ھ تا ۴۵۰ھ)	676	قرآن مجید سے شفقت
695	کوہستانِ دہلیم کی پراسرار داستان	677	مال و جاہ اور حکمرانوں سے بے نیازی
695	زیدی شیعہ کی تبلیغ مذہب	679	دربارِ خلافت میں بے نیازانہ حاضری
696	دہلیسی امراء کا عروج	679	اصلاحِ عقائد میں ان کی کاوشیں

708	خلیفہ مطیع کا استغفیٰ اور وفات	696	بنو یٰس کا ظہور
709	اللہ کی غیبی مدد	696	خلفاء اور بنو یٰس کے تعلقات
710	﴿الطائع لله﴾	697	خلیفہ مستغنی کی معزولی
710	عُظْمُ الدُولۃ یٰس کی کا عروج	698	بنو یٰس نے خلافت بنو عباس میں کیوں رہنے دی؟
710	پہلا لقب شہنشاہی	698	احمد بن یٰس کی دلچسپیاں اور ترجیحات
711	شہزادی جلیلہ بنت حمدان کا دردناک واقعہ	699	﴿المطیع لله﴾
712	عبیدیوں کے ہاتھوں ترک امیر کو شکست	699	قدرتی آفات
712	عُظْمُ الدُولۃ کی موت۔ بنو یٰس کے تنزل کا آغاز	699	تخطا سالی اور اموات
714	﴿القادر بالله﴾	700	بنو یٰس کی عیاشی
715	بغداد میں بدامنی۔ شیعوں کے جلوس	700	جر اسود کی واپسی
715	یوم مصعب بن زبیر منانے کی بدعت	700	شیعوں کو کھلی چھٹی
715	عمید الجیوش کا دورِ نظامت۔ جلوس بند۔ فسادات ختم	701	شیعہ سنی فساد
716	مصنف عبداللہ بن مسعود کا ظہور، سنی شیعہ کش مکش میں یہود کا کردار	701	صحابہ پر تہمید بازی
716	بنو یٰس کے مابین اقتدار کی کش مکش	701	ماتمی جلوس اور عید غدیر کی بدعت کا آغاز
717	خلیفہ قادر باللہ اسلام اور خلافت کا وقار بحال کرنے کے لیے کوشاں	702	بختیار غزالدولہ کا دور..... پورے عالم اسلام میں
717	سلطان محمود غزنوی کا ظہور اور خلافت عباسیہ کی پشت پناہی	702	رفض کا دور دورہ
717	عبیدی حکمران کی خلعت نذر آتش	702	رومیوں کے تباہ کن حملے اور مسلمانوں کی بے بسی
717	خلیفہ قادر اور سلطان محمود غزنوی عقائد باطلہ کی تیغ	705	سیف الدولہ کی وفات
717	کئی کے لیے سرگرم	705	رومیوں کی غارتگری
708	بنو یٰس کا تحریک جہاد کے ساتھ مذاق	705	قیصر روم کا طنزیہ اور دھمکی آمیز مظلوم مراسلہ
		707	قیصر کا دوسرا حملہ اور سرحدوں کی پامالی
		707	بغداد کا بازار نذر آتش۔ شیعہ وزیر مکافات عمل کا شکار

- 726 سلطان طغرل کے ہاتھوں خلافت کی بحالی
- 728 بنو ہنیہ کا دور ایک نظر میں
- 728 بنو ہنیہ اور سادات کرام کا مسلک
- 729 بنو عباس کے دور عروج میں تحریکاتِ رفض کیوں کامیاب نہ ہوئیں؟
- 730 ائمہ سادات کی رفض سے بے زاری
- 731 بنو ہنیہ اور اثنا عشریت
- 731 اثنا عشریہ کی ”صحابہ اربعہ“
- 732 اثنا عشریہ کی صحابہ اربعہ میں روایات کی تعداد
- 733 اثنا عشری عقائد اور بنو ہنیہ کے سیاسی مقاصد
- 733 اثنا عشری عقائد کا فلسفہ
- 734 بنو ہنیہ نے سادات کو اقتدار کیوں نہ دیا؟
- 736 بنو ہنیہ کی علمی و فکری مہمات
- 737 قابل غور نکتہ
- 737 اسلامی تاریخ میں ملاوٹ
- 737 الاغانی کی روایات اور خلفائے بنو امیہ و بنو عباس کا اخلاقی کردار؟
- 738 خلفاء کا عیش و تنعم اور مشکوک روایات
- 741 بنو عباس کے دور زوال کی دوسری صدی میں مشاہیر علماء کا کردار
- 743 باطل فرقوں کا علمی تعاقب
- 743 ابو بکر الا جری رحمہ اللہ
- 743 قاضی ابو بکر ابن باقلانی رحمہ اللہ
- 745 شیخ ابواسلمیٰ اسفرانی رحمہ اللہ
- 718 محمود غزنوی کی جانب سے خلیفہ کو زہر شناس پرندے کا تحفہ
- 718 حجاج کے قاتلوں پر ڈاکہ زنی، وزیر بغداد کی جوابی کارروائی
- 718 بنو ہنیہ کا باہمی انتشار اور غزنوی سے ان کی مرغوبیت
- 719 قوام الدولہ کے مظالم اور موت
- 719 سلطان محمود کا ایران پر قبضہ
- 719 بغداد میں روافض کے کفریہ الفاظ پر مبنی خطبے پر پابندی
- 720 سلطان محمود اور خلیفہ قادر کی وفات
- 720 رومیوں کے حملے
- 721 القائم بامر اللہ
- 721 بنو ہنیہ اندرونی ٹوٹ پھوٹ کا شکار
- 721 بسا سیری کے مظالم اور جلال الدولہ کی بے اعتنائی
- 722 جلال الدولہ کو شہنشاہ اعظم کے لقب کی حرص
- 722 جاں بلب خلافت اور سلجوقیوں کا ظہور
- 722 جلال الدولہ کی موت اور بغداد پر ابو کا لیجار یوہی کی حکومت
- 723 سلاہ نے اصفہان فتح کر لیا
- 723 سلاہ کی فتوحات کا دائرہ ایشیائے کوچک تک وسیع
- 723 اہل سنت اور شیعہوں میں کش مکش
- 724 طغرل سلجوقی کی بغداد آمد
- 724 بسا سیری کی سازش..... خلیفہ حلاوطن



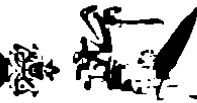
756	طغزل بیک	745	الغشید یزجی رحمتہ
756	الپ ارسلان اور معرکہ ملازگرد	746	ابومنصور عبدالقادر بغدادی الاسفرائینی رحمتہ
759	ملک شاہ	746	خانوادہ بنو مندہ
760	مشہور مہندس عمر خیام	747	باطل حکومتوں اور عوام کے درمیان نیل کا کردار ادا کرنے والے علماء
760	نظام الملک طوسی	747	قاضی عسال اصفہانی رحمتہ
762	دینی مدارس کا قیام۔ نظام الملک طوسی کا عظیم کارنامہ	747	حافظ عبدالغنی ابو محمد الازدی رحمتہ
763	سلجوقی حکمرانوں کی مختلف شاخیں	748	قاضی یحییٰ بن منصور رحمتہ
764	القائم، دوبارہ حکمرانی	748	امام ابوالحسن قزوینی رحمتہ
764	نکتہ	748	امام ابو حامد الاسفرائینی رحمتہ
765	المقتدی بأمر اللہ	749	امام حسن بن احمد سہمی رحمتہ
765	تین مجاہد صفت بادشاہوں کا عروج	749	امام حاکم الکبیر رحمتہ
765	سقوط حقیقیہ	749	امام الماوردی رحمتہ
765	شیعہ سنی فساد	751	اخلاقی و باطنی اصلاح کی مساعی
766	المستظهر باللہ	751	جرح و تعدیل
766	ملک شاہ کے جانشینوں میں پھوٹ	752	دیگر علوم و فنون
766	پہلی صلیبی جنگ۔ سقوط بیت المقدس	752	علمائے اندلس کی خدمات
766	سلجوقیوں میں طویل جنگ و جدل کے بعد صلح	753	ایک مکتم عالم کا کارنامہ
767	شام میں فرنگیوں کی مسلسل فتوحات	753	نتائج
767	سلجوقی افواج کی ناکام مہم جوئی	754	زوال خلافت بغداد، اختتامی دور، پہلا مرحلہ خلافت جو یہ سلجوقی بادشاہین نے پایہ میں
767	طبریہ میں مسلمانوں کی فرنگیوں کے خلاف فتح	755	سلاہ
768	مسلم امراء کا فرنگیوں کی مدد سے ایک دوسرے کو دبانے کا سلسلہ	755	سلطان طغزل بیک۔ بانی سلجوقی سلطنت
768	باطلیوں کا فتنہ		
768	سلطان محمد سلجوقی کی وفات، محمود سلجوقی کی تخت نشینی		



779	سلاجقیوں کے زوال کے اسباب	768	مسلمانوں کی زبوں حالی اور اس کی وجہ
780	زوال خلافت بغداد، اختتامی دور، آخری مرحلہ خلافت کی آزادانہ حیثیت کی بحالی	768	سیاسی بحران کی ذمہ داری کس پر؟
781	خلیفہ مقتضی، خلافت کی آزادانہ حیثیت کی بحالی کے بعد	770	﴿الْمُسْتَرْجِدُ بِاللّٰهِ﴾
781	خلیفہ کی دوقا اور خوزستان پر فوج کشی	770	عراق میں خانہ جنگیاں
781	بغداد پر ایک ناکام حملہ	770	شام میں روافض کی چیرہ دستیایں
781	خلیفہ مقتضی کی وفات	771	دُہیس بن صدقہ کا قتل
782	﴿الْمُسْتَجِدُّ بِاللّٰهِ﴾	771	سلطان مسعود سلاجقی اور خلیفہ کے مابین کش مکش
782	فتنہ پر درو لوگوں سے نجات کی کوشش	772	زلزلوں اور قدرتی آفات کا تواتر
782	وزیر علامہ ابن ہبیرہ کی وفات	773	خلیفہ المسترشد کا قتل
783	وزیر جمال الدین اصفہانی کی وفات	773	اصل مجرم کون تھا
783	نورالدین زنگی کے کارنامے	773	سلطان مسعود کے حکم سے دُہیس کا قتل
783	مستجد کی وفات	774	﴿الرَّاهِدُ بِاللّٰهِ﴾
784	﴿الْمُنْتَصِي بِأَمْرِ اللّٰهِ﴾	774	خلیفہ اور سلطان مسعود کے مابین کش مکش
784	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے عقیدت	774	راشد باللہ کا قتل
784	توہین صحابہ پر مشتمل کتب تلف	775	﴿الْمُقْتَضَى لِأَمْرِ اللّٰهِ﴾
785	مصر میں بنو عبید کی حکومت کا خاتمہ۔ عباسی خطبہ	775	خراسان میں ترکان غُر کا قتل اور سلاجقیوں کا زوال
	بحال	775	ترکان غُر کے مقابلے میں سلطان سنجر سلاجقی کی تکست اور اسارت
785	شام اور مصر میں سلطنتِ ایوبیہ کا قیام	776	سلطان سنجر کی رہائی اور وفات
785	غوریوں، خوارزم شاہیوں اور ترکانِ خطا کا عروج	776	دنیاۓ اسلام کا نیا محافظ، عماد الدین زنگی
785	خلیفہ کی بیماری اور وفات	777	نورالدین زنگی
786	﴿النَّاصِرُ لِلدِّينِ اللّٰهِ﴾	777	سلطان مسعود اور خلیفہ کے مابین سخت کش مکش
		777	خلیفہ کی ہمدعاء اور سلطان کی وفات
		778	سلاہ کے دور پر ایک نظر

801	جدول خلفائے بنو عباس - کیفیات و حالات	786	جاسوسی کا حیرت انگیز نظام
805	چوتھا باب: خلافت عباسیہ بغداد کی معاصر حکومتیں	786	خفیہ داؤچ کا ماہر خلیفہ
806	خلافت عباسیہ کے دور میں قائم بعض اہم حکومتیں	787	الناصر کی بدسیرتی اور بد عقیدگی
806	مصر کی حکومتیں	787	ماتمی جلوسوں کی اجازت، شیعہ سنی فسادات دوبارہ شروع
806	دولت طولونیہ	787	خلیفہ کی کینہ پروری اور عالم اسلام کے مفادات سے بے اعتنائی
807	دولت اشیدیہ	788	فنون حرب کی جگہ کھیل تماشوں کی حوصلہ افزائی
808	وسط ایشیا، اور ایران و عراق کی حکومتیں	789	روافض سے نفرت کی پاداش میں ولی عہد کی معزولی اور اسارت
808	دولت طاہریہ	789	ناصر پر فالج کا حملہ اور وفات
808	دولت زیدیہ طالبیہ (طبرستان)	789	صلیبی جنگیں اور تاتاری حملہ
810	دولت صفاریہ	790	الظاهر بامر اللہ
811	دولت سامانیہ	790	نیک سیرت خلیفہ
813	دولت بنو حمدان	790	زمانہ قابل لوگوں کا حق دار نہیں
814	دولت حمدانیہ موصل	791	عظیم الشان درس گاہ، کتب خانہ اور ہسپتال
815	دولت حمدانیہ حلب	791	عظیم الشان فوج
816	بنو حمدان کے دور پر ایک نظر	791	حق شعاری
816	بحرین	791	المنصور باللہ
816	دولت عیونیہ (بحرین)	791	عظیم الشان درس گاہ، کتب خانہ اور ہسپتال
817	سلطنت سلاہ	791	عظیم الشان فوج
817	عظیم سلاہ	791	حق شعاری
818	سلاجوقی سلطنت کی تقسیم	792	المنصور باللہ
818	سلاہ عراق	792	کمزور حکمران
820	سلاہ خراسان	792	نبوی پیش گوئی کا ظہور
821	سلاہ شام و الجزائرہ	792	سقوط بغداد - خلافت عباسیہ کا خاتمہ
822	سلاہ روم	793	خلافت عباسیہ کا زوال ..... اسباب و مبر
823	اتابکان آذربائیجان	798	جدول خلفائے بنو عباس... خلفاء کا آغاز و انجام





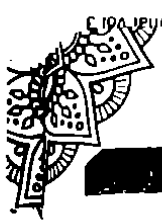
845	ابوسعید جنابی، بحرین میں قر امطی حکومت کا بانی (۲۸۰ھ تا ۳۰۱ھ)	824	شمالی افریقہ کی حکومتیں (جو بنو عباس کے دورِ عروج میں قائم ہوئیں)	80
845	ابوطاہر قر امطی (۳۰۱ھ تا ۳۲۲ھ)	825	دولت رستمیہ	80
846	ابومنصور قر امطی (۳۲۲ھ تا ۳۵۹ھ)	825	دولت بنی مدرار (بجلماسہ - مراکش)	80
846	اعصم قر امطی..... بنوعبید سے کش مکش اور قر امطہ کا زوال	826	دولت ادارسہ (مراکش)	80
847	قر امطہ ایران اور سندھ میں	828	دولت اغالبہ، تیونس	80
847	الاحساء میں قر امطہ کی حکومت	830	شمالی افریقہ کی حکومتیں (جو بنو عباس کے دورِ زوال میں قائم ہوئیں)	80
847	قر امطہ ایک نظر میں	830	دولت زیریہ (تیونس، الجزائر)	80
848	دولت بنوعبید (دورتائیں) افریقہ و مصر میں اسماعیلی فرقے کی حکومت	831	دولت بنی حماد - الجزائر	80
849	تحریک بنوعبید اور فری مین میں مشابہت	833	دولت آل خزرون (بنی زناہ) لیبیا	80
850	افریقہ میں ابو عبد اللہ شیعہ کی کارستانیوں	834	یمن کی حکومتیں	81
851	افریقہ کی حکومتوں کی صورتحال	834	دولت یعفریہ (صنعاء یمن)	81
851	دولت اغالبہ کا سیاسی بحران اور ابو عبد اللہ شیعہ کے لیے سازگار مواقع	834	دولت زیادیہ (زبید - یمن)	81
851	ابو عبد اللہ شیعہ کا قیروان پر قبضہ	834	دولت نجاحیہ (زبید - یمن)	81
852	عبید اللہ بن میمون کی افریقہ آمد اور گرفتاری	835	دولت صلیجیہ (یمن)	81
852	نام نہاد ”دولت فاطمیہ“ کا قیام	835	دولت بنو زریج (عدن، یمن)	81
852	علماء کا بے دریغ قتل	836	دولت ہمدانیہ (صنعاء)	81
853	مسلمانوں پر مظالم - مساجد کی بے حرمتی	836	دولت زیدیہ - آل الرسی (صنعاء - یمن)	81
854	مسلمانوں کی مزاحمت اور ان کا قتل عام	838	پانچواں باب: عباسی خلافت کے متوازی گمراہ فرقوں کی حکومتیں	81
855	ابو عبد اللہ شیعہ نے بھاٹا اچھوڑ دیا	842	خلافت کے متوازی گمراہ فرقوں کی تحریکوں کا پس منظر	81
855	عبید اللہ کے حکم سے ابو عبد اللہ کا قتل	844	فرقہ اسماعیلیہ	82
		845	قر امطہ	82
			شام میں قر امطہ کا راج	82



867	المصور کی موت	856	دولتِ ادراس کا خاتمہ
868	المُعَزَّز	856	عبید اللہ بن میمون کی مسلسل فتوحات
868	اسکندریہ پر قبضہ	856	بنو اغلب کے محلات اور قلعوں کا انہدام
869	عید غدیر اور ماتمی جلوس	856	مہدیہ کی تاسیس
869	قاہرہ اور جامع الازہر کی داغ بیل	856	شریعت میں تحریف اسلام کے نام پر کفر کی ترویج
869	کفریہ شاعری	857	رسالت کا کھلم کھلا اعلان
870	قرابطہ سے کش مکش	857	جھوٹی شکایات پر علماء کو سولی
870	اہل شام پر مظالم	857	عبید اللہ کی عبرتناک موت
870	فقید ابو بکر نابلسی پر انسانیت سوز ظلم	858	بہت سی بری جگہ ہے اترنے کی
871	اندلس پر قبضے کی ناکام کوشش	858	عبید اللہ کا نسب
872	العزيز	858	بعض مؤرخین کی ایک سنگین غلطی اور اس کا ازالہ
872	اگر سچا ہے تو اپنا نسب بیان کر	859	عبیدی حکومت کے خلاف علماء کا رد عمل
873	یہودی النسل وزیر۔ ابن کلس	860	بنو عبید سے مناظرے
873	یہودی وزیر کی موت پر العزیز کا رنج و غم	862	دنیا پرست علماء
874	جوہر کی وفات	863	دولتِ بنو عبید (دور عروج) القائم
874	قبیلہ صہاجہ کا اقتدار	863	ابو یزید کا خروج اور علمائے اسلام کی طرف سے حمایت
875	الحاکم	866	المصور
875	حاکم کے عجیب و غریب احکامات	866	ابو یزید خارجی کی مہمات اور اہل سنت سے ناروا سلوک
877	ابوزکوة کا خروج	866	ابو یزید کا قتل
877	ابوزکوة کی خودکشی	866	ایک نابینا عالم کا سرکاری منصب سے انکار
878	مظالم کی انتہاء۔ الحاکم اپنے خاندان کے ہاتھوں قتل	867	دین کی حفاظت کے لیے علمائے حق کی کوششیں
878	مؤخر بن بادیس۔ افریقہ میں مسلمانوں کا مددگار		
879	الظاهر		
879	حجر اسود کی بے حرمتی		



888	الفائز	880	شام ہاتھ سے نکل گیا	86
888	العاقد	881	الْمُنْتَصِر	86
889	جدول۔ بنو عبید کے حکمران	881	بغداد میں بھی خطبہ	86
890	بنو عبید کے دور پر ایک نظر	881	صحابہ پر سب وشم، علمائے اہل سنت محبوس	86
890	بنیادی حقوق سلب	881	یورپی طاقتوں سے دوستی	86
890	اسلامی علوم کی بیخ کنی	881	مستنصر انتظامی قابلیت سے عاری۔ بدرجمالی	86
890	صحابہ کی توہین عام	881	کاعروج	90
891	فقہ مالکی پر پابندی	881	شمالی افریقہ میں اہل سنت کا غلبہ۔ دولت آل	87
891	اذان اور نماز تبدیل۔ مساجد ویران	881	زیر یہ کا قیام	87
891	قاہرہ کی تعمیر پر ایک نگاہ	882	بنو عبید کے سائے سے نجات کا اعلان	87
892	لمحہ فکر یہ	883	مسلمانوں کو باہم لڑانے کا منصوبہ	87
893	بنو عبید اور بنو یزید کے خلاف خروج کا سوال	884	معر بن بادیس کی وفات۔ سیرت و کردار پر ایک نظر	87
894	دولت باطنیہ الموت	884	بنو عبید کا زوال شروع، شام پر سلجوقیوں کا قبضہ	87
894	حسن بن صباح اسماعیلی داعی کے روپ میں	884	یورپی طاقتوں کو شام پر حملے کی دعوت	87
895	الموت پر قبضہ	884	مصر میں ہولناک قحط	87
896	مصنوعی جنت اور برگ حشیش	885	ایتھری کا دور۔ مستنصر کی موت	87
897	ملک شاہ کی سفارت اور حسن کی ہیبت	886	دولت بنو عبید (دور زوال) المقتلی	87
898	باطنیوں کا دوسرا بڑا مرکز۔ قلعہ خاتنجان	886	فرقہ نزاریہ کا ظہور۔ حسن بن صباح اور شیخ البیال	87
899	سرکاری ملازمین کی چھان بین	886	شان	87
899	فخر الملک باطنیوں کے ہاتھوں شہید	886	پہلی صلیبی جنگ	87
899	سلطان محمد سلجوقی کی اصفہان کے قلعہ باطنیہ پر	887	الامر	87
900	چڑھائی اور شیخ سنجانی رحمہ اللہ کی فراست	887	الحافظ	87
900	ابن عطاش کا قتل اور قلعہ خاتنجان کا انہدام	888	الظاهر	87



924	شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ	900	حسن بن صباح کی موت اور اس کے جانشینوں کے کثرت
926	خلافت عباسیہ بغداد کی پانچ صدیاں ایک نظر میں	901	جلال الدین حسن کا اظہار اسلام
927	دوسری صدی ہجری	901	الموت کی تباہی
937	تیسری صدی ہجری	903	اسماعیلیوں کے دیگر فرقے
951	چوتھی صدی ہجری	903	نزاری
964	پانچویں صدی ہجری	903	بوہری
978	چھٹی صدی ہجری	904	آغا خانی
994	ساتویں صدی ہجری	905	یونانی فلسفے کا حملہ اور باطلیت کی فکری تلمیحات
1003	چھٹا باب: اہم سوالات کے جوابات	905	فلسفے کے استعمال میں معتزلہ اور باطنیہ کے مابین فرق
1004	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں اشکالات	906	الفارابی اور بوعلی سینا
1005	امام ابو حنیفہ اور خروج کی حمایت	907	باطلیت
1005	① امام بلاذری رحمہ اللہ کی روایت	909	فلسفیانہ فتنوں کے مقابلے میں علمائے کرام کا کردار پانچویں اور چھٹی صدی ہجری میں
1005	② عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے منقول روایات	910	شیخ الاسلام ابواسامیل انصاری رحمہ اللہ
1006	③ ابوالفرج اصفہانی سے منقول روایات	912	امام ابو اسحق شیرازی رحمہ اللہ
1008	④ ابوبکر حصص الرازی رحمہ اللہ کا تبصرہ	914	امام الحرمین جوینی رحمہ اللہ
1008	⑤ خطیب بغدادی رحمہ اللہ سے منقول روایت	915	امام ابو حامد غزالی رحمہ اللہ
1009	⑥ موفق بنی رحمہ اللہ سے منقول روایات	917	امام ابن قیم المکاسبی
1010	⑦ محی الدین عبدالقادر بن محمد حنفی رحمہ اللہ کی روایت	918	امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ
1010	⑧ جمال الدین حسینی کی روایت	920	چھٹی صدی ہجری کے مصنفین اور ائمہ سلوک و احسان
1011	واحد روایت جو ضعف کے باوجود بڑی حد تک قابل اعتماد ہے	920	حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ
		922	علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ

- 1028 علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ کی رائے
- 1028 علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی رائے
- 1029 حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی رائے
- 1029 حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی رائے
- 1029 حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی رائے
- 1029 علامہ محمود آلوسی رحمہ اللہ کی رائے
- 1029 دو بر حاضری کے علمی مآخذ سے بطور تائید بعض مثالیں
- 1030 اساتذہ حدیث
- 1032 امام طبری رحمہ اللہ کے چند مشہور علاماتہ
- 1033 کتب حدیث، تفسیر و عقائد میں ان سے نقل احادیث و اقوال کے شواہد
- 1033 کتب احادیث میں امام طبری رحمہ اللہ کی روایات
- 1034 کتب تفسیر میں امام طبری رحمہ اللہ کی روایات
- 1035 کتب عقائد و احکام میں امام طبری رحمہ اللہ کی روایات سے استشہاد
- 1035 راویوں کی توثیق و تضعیف میں امام طبری کی آراء پر اعتماد
- 1036 احادیث کی صحیح و تضعیف میں امام طبری کی رائے پر محققین کا اعتماد
- 1037 امام طبری رحمہ اللہ اور تاریخ طبری پر بعض اعتراضات کے جوابات
- 1037 کیا امام طبری رحمہ اللہ کی تدفین رات کو ہونا ان کے رافضی ہونے کی دلیل ہے؟
- 1013 امام مالک رحمہ اللہ اور خروج کی سرپرستی
- 1013 ① ابن جریر طبری رحمہ اللہ کی روایت
- 1014 ② جمال الدین حسینی کی روایت
- 1014 ③ ابن قتیبہ دینوری رحمہ اللہ کی روایت
- 1015 خروج کے بارے میں امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہ اللہ کے رجحانات
- 1016 خلاصہ کلام
- 1017 سیرت ابن اسحاق اور محمد بن اسحاق پر اعتراضات
- 1025 علمائے اُمت کی نگاہ میں امام طبری رحمہ اللہ کا مقام
- 1025 امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں جلیل القدر علمائے اسلام کی آراء
- 1025 امام ابوبکر ابن خزیمہ رحمہ اللہ کی رائے
- 1026 عبدالرحمن بن یونس المصری الحافظ رحمہ اللہ کی رائے
- 1026 عبدالعزیز ابوالحسن الطبری رحمہ اللہ کی رائے
- 1026 ابو محمد عبداللہ الفرغانی رحمہ اللہ کی رائے
- 1027 امام ابو حامد الاسفہانی رحمہ اللہ کی رائے
- 1027 الحافظ ابو یعلیٰ الخلیلی رحمہ اللہ کی رائے
- 1027 خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی رائے
- 1028 امام عبدالقادر البغدادی ابو منصور الاسفہانی رحمہ اللہ کی رائے
- 1028 امام ابوالحسن شیرازی رحمہ اللہ کی رائے
- 1028 علامہ ابن صلاح رحمہ اللہ کی رائے
- 1028 امام شرف الدین نووی رحمہ اللہ کی رائے



1058 محمد بن جریر بن یزید الطبری اور محمد بن جریر بن رستم  
ایک ہی تھے یا دو؟

1059 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے عصمتِ انبیاء اور عدالت  
صحابہ کے خلاف روایات گھڑیں؟

1060 کیا امام طبری کا عجیب و غریب روایات جمع  
کرنا، ان کے بدعقیدہ ہونے کا ثبوت ہے؟

1066 **لہر سب ضعفاء و کذاہین اور موضوعات  
میں امام طبری سے تعرض نہیں**

1068 من گھڑت روایات کی پہچان کرانے والی کتب  
میں بھی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سے تعرض نہیں کیا گیا

1070 **خلاصہ کلام**

1070 چار بودے حوالے

1073 **متفرق سوالات**

1073 کیا اُموی دور کی تاریخ من گھڑت اور ان کے مخالف  
عباسی خلفاء کی نگرانی میں لکھوائی ہوئی ہے؟

1076 کیا عباسی دور کی تاریخ میں ان کے معائبِ شیعہ  
راویوں نے داخل کیے؟

1077 بنو عباس کے دور میں علاقائی حکومتوں کے قیام کو  
کیوں قبول کیا گیا؟

1079 علاقائی حکومتیں اور فقہائے کرام کا کردار



1038 کیا حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو شیعہ کہا  
ہے؟

1039 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا صحابہ کی توہین پر مشتمل  
مراسلہ نقل کرنا ان کے انہی ہونے کی دلیل ہے؟

1043 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ قدس سرہ کے قائل تھے؟

1046 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ باطل عقائد کے حامل تھے؟

1047 کیا ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ جمہورِ ائمہ گھڑتے تھے؟

1048 سزی بار بار امام طبری کو روایات کیسے لکھ کر بھیجتے  
رہے؟

1048 کیا حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری پر ردِ افض کے  
لیے روایات وضع کرنے کا الزام لگایا ہے؟

1049 کیا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری پر شیعوں کے  
لیے روایات سازی کا الزام عائد کیا ہے؟

1050 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ پر امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے جرح  
کی ہے؟

1051 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیثِ غدیر خم کو صحیح قرار دینا  
شیعہ ہونے کی دلیل ہے؟

1053 کیا ابو حیان لغزی رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری کو شیعوں  
کا امام کہا ہے؟

1055 کیا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری کو شیعوں  
کا امام کہا ہے؟

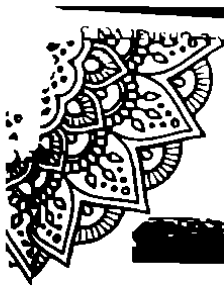
1056 کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ  
لغت کی ہے؟

## قارئین سے چند باتیں

امت کی تاریخ بیان کرتے ہوئے اب ہم اس دور میں داخل ہو رہے ہیں جس میں سیاسی طور پر صحابہ کرام کا کردار ختم ہو چکا ہے۔ بلاشبہ اس دور کے ابتدائی سالوں میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جیسے علم و فضل کے پیکر موجود تھے مگر یہ حضرات سیاسی معاملات سے جو تاریخ کا غالب حصہ بنا کرتے ہیں، لا تعلق تھے اور اپنی پوری توجہ علمی و تربیتی سرگرمیوں پر مرکوز کیے ہوئے تھے۔ تقریباً یہی حال ان بقیہ چند صحابہ کا تھا جو پہلی صدی ہجری کے آخر تک گوشہ نشینی کی زندگی بسر کرتے ہوئے دنیا سے رخصت ہوئے۔ غرض اب ہم جس دور کے اوراق پلٹنے لگے ہیں اس میں کوئی ایسی جلیل القدر شخصیت نہ تھی جس کے ساتھ سیاسی کش مکش کو مشاجرات صحابہ کی طرح کا نازک معاملہ قرار دیا جاسکے۔

قارئین سے مخفی نہیں کہ حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کے خلاف باغی تحریک کے آغاز سے لے کر ۳۷ھ میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے زمانے تک ہم نے واقعات کی چھان بین اور شخصیات کے احوال کی تحقیق میں ان سخت شرائط کا لحاظ کیا ہے جو محدثین حدیث نقل کرنے کے لیے اختیار کرتے تھے۔ ہم گزشتہ جلد کے آغاز میں ان شرائط کی ضرورت پر تفصیل سے روشنی ڈال چکے ہیں اور یہ ثابت کر چکے ہیں کہ صحابہ کرام کے دور کے باہمی مناقشات اور سیاسی اختلافات کی صحیح تصویر اور توجیہ اسی وقت سامنے آسکتی ہے جب ہم تاریخ مرتب کرنے کے لیے صحیح السند روایات کو معیار بنائیں اور ان سے متعارض ضعیف روایات کو رد کر دیں۔ اسلام کی عظیم شخصیات کے بارے میں ان کے مخالف گردہوں کی پھیلائی ہوئی مشکوک اور موضوع روایات کے مضرات سے محفوظ رہنے کا بھی ایک طریقہ ہے اور اب تک ہم اسی کو استعمال کرتے رہے ہیں۔

اب ہم صحابہ کرام کی جگہ اگلی نسل کو حالات کی باگ ڈور سنبھالے دیکھتے ہیں۔ اس نئی نسل میں صحابہ کے تربیتی سانچے میں ڈھلے ہوئے نیک و صالح افراد بھی تھے اور ان کی صحبت و تربیت سے محروم بد عمل و بد کردار لوگ بھی۔ ان میں محمد بن قاسم، طارق بن زیاد اور عمر بن عبد العزیز جیسی ہستیاں بھی تھیں جنہوں نے امت کے لیے عظیم الشان کارنامے انجام دیے اور ایسے لوگ بھی تھے جو صحبت صالح میں رہ کر بھی تزکیہ نفس اور تربیت باطنی سے بہرہ ور نہ ہوئے اور امت



کے لیے ضرور رساں ثابت ہوئے۔ کچھ ایسے افراد بھی تھے جن کے بعض حالات قابل رشک ہیں مگر بعض اوقات وہ فتہ و فساد میں مشغول دکھائی دیتے ہیں۔ ایسے لوگ بھی تھے جو ایک مدت تک امت کے لیے باعثِ زحمت ثابت ہوئے مگر آخری برسوں میں ان کا کردار قابلِ تعریف رہا۔ یہ کوئی انہونی نہیں۔ تاریخ کے ہر دور اور دنیا کے ہر معاشرے میں ایسے افراد کی مثالیں ہیں جنہوں نے بھلے بڑے، ملے جلے کام کیے۔ کچھ مفید اور باعثِ اجر تو کچھ مضر اور موجبِ گناہ۔



پہلی صدی ہجری کے آخری عشروں میں جامعیت اور اعتدال و استقامت کی حامل وہ جماعت دنیا سے رخصت ہو رہی تھی جس کا ہر فرد ”الصحابۃ کُلُّہم عَدْلٌ“ کے معیار کے تحت تنقید سے بالاتر تھا۔ ان کی جگہ وہ لوگ لے رہے تھے جن کے بارے میں محدثین و فقہاء ”ہم رجال و نحن رجال“ کا معیار لے کر ہر فرد کو جانچتے اور پرکھتے ہیں۔ ان میں سے بہترین لوگ بھی اپنے تمام فضائل و مناقب کے باوجود کسی ادنیٰ صحابی کے برابر نہیں ہو سکتے تھے اور امت کی کسی اجتماعی ضرورت مثلاً کسی علمی بحث یا سیاست میں راہِ صواب کی جستجو کے لیے اہل علم نے ان پر تنقید کا حق محفوظ رکھا ہے۔ اسی لیے محدثین نے ان میں سے کسی کو ثقہ، کسی کو صدوق، کسی کو ضعیف اور کسی کو ناقابلِ اعتماد قرار دیا ہے۔ ان حضرات میں سے جو ثقہ، جہت اور پیشوائے امت مانے گئے ہیں، ان پر جرح کے لیے یقیناً تاریخی روایت کا صحیح السند ہونا ضروری ہوگا۔ لیکن جو لوگ اس مقام و مرتبے کے نہیں، اگر ان کے حالات کے بارے میں کسی ضعیف روایت سے استدلال کی ضرورت پڑے تو عقلی اصول کے لحاظ سے اس میں کوئی حرج نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ ہم نے اگلے دور میں ایسے متعدد مواقع پر سند پر بحث کیے بغیر ضعیف روایات کو بھی لے لیا ہے۔

زمانے اور رجال کے فرق کے علاوہ ضعیف روایات کو لینے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس اگلے دور کے تاریخی واقعات کے بارے میں صحیح یا حسن روایات (چاہے تاریخی ہوں یا حدیثی) بہت کم ہیں۔ بہت سے حالات و واقعات کے بارے میں ہمیں ایک بھی صحیح یا حسن روایت نہیں ملتی۔ اب اگر ہم یہاں بھی یہی معیار باقی رکھنے کی کوشش کریں جو دور صحابہ کے احوال میں ملے کیا تھا تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہم اپنی تاریخ کے ایک بہت بڑے حصے سے محروم ہو کر اپنے ماضی سے کٹ جائیں گے۔ علاوہ ازیں اگلے دور کے حالات کا بیشتر حصہ خلفاء اور بادشاہوں کی تخت نشینی، معزولی، فتوحات، مہمات اور بیعتوں جیسے حالات سے متعلق ہے۔ پس ایسے مباحث میں عام ذرائع کی خبر (اگر قطعی طور پر روایت کے خلاف نہ ہو تو) مستبر ہونی چاہیے، جیسا کہ آج بھی دنیا کے احوال کے لیے ہمارا انحصار عام خبروں پر ہے۔

اس لیے ہم ان مذکورہ دو ماحول کے پیش نظر اگلے ادوار میں روایات لینے میں کچھ کشادگی اختیار کریں گے۔ تاہم احتیاط اور درایت کا اصول کارفرما رہے گا۔ جہاں تحقیق کی ضرورت محسوس ہوگی وہاں روایت کو اصولِ درایت پر جانچیں گے اور کوشش کریں گے کہ قدیم ترین مآخذ ہی کا حوالہ دے کر واقعے کی تہہ تک پہنچیں تاکہ من گھڑت باتوں اور گمراہی سے حتی الامکان احتراز ہو سکے۔ مگر عام واقعات میں جہاں کوئی اختلاف نہیں، وہاں متاخرین مثلاً: حافظ ابن کثیر،



علامہ ابن اثیر اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا حوالہ ان شاء اللہ کافی ہوگا۔



تاریخ کے طلبہ عام طور پر ایک بہت بڑے مغالطے میں جلا رہتے ہیں۔ ان کے ذہنوں میں یہ خیال جاگزیں ہو جاتا ہے کہ تاریخ کوئی الگ دنیا ہے اور اسلامی احکام کسی اور دنیا کے لیے ہیں۔ اسی لیے قرآن مجید، حدیث اور فقہ میں اسلامی احکام اور آداب کے تحت وہ تعلیمات پڑھنے کے دوران جن کا تعلق حکومت، سیاست اور امت کی قیادت سے ہے، بہت کم افراد کے اذہان میں یہ بات آتی ہے کہ ان تعلیمات کی عملی تشکیل، ماضی و حال کے واقعات پر ان کی تطبیق اور پیش آمدہ قضایا میں ان سے رہنمائی نہایت ضروری ہے۔

دوسری طرف تاریخ میں سیاسی بحرانوں، خانہ جنگیوں، سلطنتوں کے انحطاط اور قوموں کے زوال کے واقعات پڑھتے وقت بہت کم لوگوں کو یہ خیال آتا ہے کہ ان بھیاں مک حالات کا سب سے بڑا سبب ان ہدایات سے روگردانی ہے جو اسلام نے ہمیں دی ہیں۔ اس ذہنیت کے پیچھے دراصل سیکولر مورخین اور مستشرقین کی وہ جدوجہد کارفرما ہے جس میں وہ مدت دراز سے مشغول ہیں۔ اس جدوجہد کا محور دین و دنیا کو الگ، حکومت و مذہب کا تعلق منقطع اور سیاست کو دینی رجحانات اور مذہبی اخلاقیات سے عاری کرنا ہے۔ افسوس کہ اس وقت مسلمانوں کے جدید تعلیم یافتہ طبقے کی بہت بڑی تعداد اسی ذہنیت کو اپنا چکی ہے اور سیاست میں اسلام کا کوئی حصہ ماننے کے لیے تیار نہیں۔ ایسی سیاست کے بارے میں ڈاکٹر محمد اقبال بجا فرما گئے ہیں:

جدا ہو دیں سیاست سے تو رہ جاتی ہے چنگیزی

تاریخ امت کے گزشتہ دو حصوں کی طرح اس حصے میں بھی پوری کوشش کی گئی ہے کہ دین اور سیاست کے اس تعلق کو سامنے رکھتے ہوئے، تاریخی انقلابات کو واضح کیا جائے۔ تاکہ قارئین کو یہ یقین آجائے کہ ماضی میں بھی ہماری ہر شکست اور ہر خانہ جنگی کا اصل سبب اسلامی اخلاق و اقدار اور دینی سیاست سے بے اعتنائی تھا اور حال میں بھی ایسے ہر بحران کا علاج مومنانہ اخلاق اپنانے اور دین کے مطابق سیاست کرنے میں منحصر ہے۔

تاریخ کی تنقیح اور ترمیم جدید کا یہ سفر جاری ہے اور ان شاء اللہ جاری رہے گا۔ قارئین سے ہمت، صحت، عافیت اور قبولیت کے لیے دعاؤں کی عاجزانہ درخواست ہے۔

محمد اسماعیل رحمان

اتوار ۳ رمضان المبارک ۱۴۳۹ھ

۲۰ مئی ۲۰۱۸ء۔ بعد مغرب



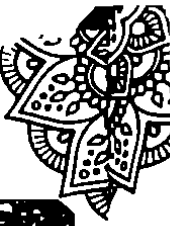
پہلا باب



# خلافت بنو مروان

۷۳ ہجری تا ۱۳۲ ہجری  
۶۹۲ عیسوی تا ۷۴۹ عیسوی





# عبدالملک بن مروان

جمادی الاولیٰ ۷۷ھ ..... تا ..... شوال ۸۶ھ

اکتوبر 692ء ..... تا ..... اکتوبر 705ء

۱۷ جمادی الاولیٰ ۷۷ھ سے پورے عالم اسلام پر عبدالملک بن مروان کی حکومت کا دور شروع ہوتا ہے جس کے بعد ۱۳۲ھ تک اسی کی اولاد عالم اسلام کی سربراہی کے فرائض انجام دیتی رہی۔ ہم نے دورِ حاضر کے عام مورخین کے برخلاف اس حکومت کو ”خلافت بنو مروان“ سے موسوم کیا ہے؛ اس لیے کہ ”بنو امیہ“ ایک بہت بڑا قبیلہ تھا جس کی دیگر شاخیں اس نئی حکومت میں شریک نہ تھیں۔ خلفائے راشدین کے بعد بنو امیہ کے دو خاندان برسرِ اقتدار رہے ہیں:

پہلا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا خانوادہ تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا سلسلہ نسب ”معاویہ بن ابی سفیان بن حرب بن امیہ“ ہے۔ اس گھرانے میں ان کے بعد یزید اور معاویہ بن یزید حکمران ہوئے۔ یہ بنو امیہ کی سفیانی شاخ تھی جس کی حکومت یہیں ختم ہو گئی۔

اس کے بعد عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا دور شروع ہوا تھا جس کے دوران مروان بن الحکم نے ایک باغی کے طور پر مزاحمت کر کے حکومت چھیننے کی کوشش کی۔ مروان کا سلسلہ نسب ”مروان بن الحکم بن العاص بن امیہ“ ہے۔ آگے چل کر مروان کی اولاد ہی برسرِ اقتدار رہی۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی اولاد یا بنو امیہ کے دیگر گھرانوں کا اس میں اس کے سوا کوئی حصہ نہ تھا کہ ان کے بعض افراد مملکت کے کچھ ذیلی عہدوں پر تھے۔ اسی لیے قدیم مورخین نے بھی اس حکمران خانوادے کے لیے ”بنو مروان“ یا ”آل مروان“ کی اصطلاح کثرت سے استعمال کی ہے اور ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

عبدالملک۔ خلیفہ یا بادشاہ؟

عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ ہی حجاز بھی عبدالملک کے آگے سرنگوں ہو گیا تھا۔ شام، مصر، افریقہ اور عراق پہلے ہی اس کے قبضے میں آ چکے تھے۔ یوں دنیائے اسلام میں اب کوئی اس کا مد مقابل نہیں تھا؛ اس لیے ہر جگہ عوام و خواص نے اس کی بیعت کر لی تھی۔

بنو مروان کی اس حکومت کا قیام یقیناً قانونی و شرعی طریقے سے نہیں ہوا تھا بلکہ یہ حکومت ایک منظم و مسلسل بغاوت



کے نتیجے میں وجود میں آئی تھی مگر قائم ہو جانے کے بعد اس کے وجود سے انکار بھی ممکن نہ تھا۔ اس حقیقت کو قبول کیے بغیر چارہ نہ تھا کہ اب عالم اسلام کی سیاسی و عسکری امامت اولاد مروان کی گرفت میں ہے۔ رہی یہ بات کہ اس حکومت کو بادشاہت کہا جائے گا یا خلافت؟ تو اس بارے میں معتدل رائے یہ ہے کہ اس قسم کی حکومت ساخت کے لحاظ سے ملوکیت کے زمرے میں آتی ہے لیکن اگر حکمران میں خلیفہ کی ضروری صفات موجود ہوں اور وہ قرآن و سنت کے نظام کو معطل نہ کرے اور شریعت ہی کو آئین مملکت کے طور پر نافذ رکھے اور مسلم عوام اس حکومت کو سیاسی مرکز وحدت کی حیثیت سے تسلیم کر لیں تو اسے ”خلافت“ کہنے کی گنجائش ہے، چاہے خلیفہ میں ذاتی خرابیاں یا کمزوریاں ہوں۔ یہ خلافت، خلافت راشدہ کی طرح اسوہ یا قابل تقلید نمونہ نہیں ہوگی مگر اسے ”خلافت عامہ“ کا مقام دیا جائے گا اور اس کی موجودگی میں کسی دوسرے فرد کے لیے خلافت کا دعویٰ درست نہیں ہوگا تا کہ مسلمان سیاسی وحدت کے رشتے میں منسلک رہیں۔

غرض اسلام نے ایسے مواقع پر بھی راہ نمائی کی ہے کہ مسلمان ایسی صورت حال کا کس طرح سامنا کریں گے۔ قرآن و سنت اور عقل و نقل کے دلائل سے استفادہ کرتے ہوئے فقہائے امت نے یہ ضابطہ طے کیا ہے کہ جو حاکم مسلمانوں کی رضا کے بغیر بزور شمشیر ان پر مسلط ہو جائے اسے خلیفہ یا امام مان لیا جائے گا۔ اس کے بعد وہ چاہے مظالم کا مرتکب بھی ہو مگر اس کی زیادتیوں پر صبر اور جائز امور میں اس کی اطاعت کی جائے گی۔ امام قرطبی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

”اکثر علماء کا موقف یہ ہے کہ ظالم حاکم کی اطاعت پر صبر کرنا، اس کے خلاف خروج سے بہتر ہے؛ اس لیے کہ اس کے مقابلے اور بغاوت کی صورت میں امن کی جگہ خوف، خون ریزی، نادان لوگوں کی دست درازی، مسلمانوں پر تاخت و تاراج اور زمین میں فساد کا خدشہ ہے۔“<sup>①</sup>

یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام نے جب آپ ﷺ کی زبانی سنا کہ اگلے دور میں ظالم امراء مسلط ہوں گے تو عرض کیا:

”کیا ہم ان سے مقابلہ نہ کریں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں جب تک وہ نماز قائم رکھیں۔“<sup>②</sup>

اسی لیے علماء امت نے عبد الملک بن مروان اور اس کے جانشینوں کو خلفاء میں شمار کیا ہے۔ ان کے لیے خلیفہ کا لقب ”امیر المؤمنین“ ہی استعمال کیا جاتا رہا ہے۔ اسی لیے جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عبد الملک کو مراسلہ لکھ کر بیعت کی تو ”امیر المؤمنین“ کا لقب استعمال کیا۔ اس مراسلے کا متن یہ تھا:

”اللہ کے بندے امیر المؤمنین عبد الملک کے نام! میں اللہ کے بندے امیر المؤمنین کے لیے حسب طاقت اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار کرتا ہوں۔ میرے بیٹے بھی اس کا اقرار کرتے ہیں۔“<sup>③</sup>

اسی طرح محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ نے بھی، جو سیاسی قضیوں سے لاتعلقی تھے، بیعت کر لی اور درج ذیل مکتوب بھیجا:

① تفسیر القرطبی: ۱/۱۰۹، ط دار الکتب المصریہ ② صحیح مسلم، ج: ۴، ۴۹۱۰، کتاب الإمارة، باب غیار الائمة و شرارهم

③ ”لما بايع الناس عبد الملك كتب اليه عبد الله بن عمر: "الي عبد الله عبد الملك امير المؤمنين. اني اقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد"

الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت وان بني لدا عمرو ابدا لك. (صحیح البخاری، ج: ۷، ۷۲۰۵، کتاب الاحکام، باب كيف بايع الامام الناس)

”میں نے امت کو اختلاف کرتے دیکھا تو گوشہ نشین ہو گیا۔ اب امر خلافت آپ کے پاس آ گیا ہے اور لوگوں نے آپ سے بیعت کر لی ہے تو میں بھی انہی میں شامل ہوں۔ میں آپ کے نائب حجاج کے ہاتھ پر آپ سے بیعت کرتا ہوں۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ امان فراہم کریں اور ایقائے عہد کا وعدہ کریں کہ وعدہ خلافتی میں کوئی خیر نہیں۔“

عبدالملک نے جواب میں لکھا: ”میں آپ کو اللہ اور رسول کا ذمہ دے کر یقین دلاتا ہوں کہ آپ اور آپ کے رفقاء کو کوئی گزند نہیں پہنچائی جائے گی۔“<sup>①</sup>

عبدالملک کی خلافت کے قیام کے بعد محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ ۸۰ھ میں وفات پا گئے۔<sup>②</sup>

بنو مروان کی سیاست:

بنو مروان کے حکمران اپنے طور پر مسلمانوں کی ایک مضبوط حکومت قائم کرنا چاہتے تھے اور اس کی قابلیت بھی رکھتے تھے۔ وہ فنون حرب اور سیاست کے طور طریقوں سے واقف تھے۔ عبدالملک اور اس کی اولاد میں سے بیشتر منصب خلافت کی اکثر شرائط پر بھی پورے اترتے تھے۔ اگرچہ ان میں سے بعض خلفاء بے اعتدالیوں، زیادتیوں اور سیاسی لغزشوں میں ملوث ہوئے مگر ان میں سے اکثر خلفاء عام حالات میں رعایا پر در تھے۔ عدل سے انحراف اور مظالم مثالیں ہمیں عموماً ان مواقع پر دکھائی دیتی ہیں جب ان کو کسی بغاوت کا سامنا ہو یا جب انتقال اقتدار کا مرحلہ درپیش ہو اور ان سب سے بڑھ کر جب اقتدار ایک خاندان سے دوسرے خاندان میں منتقل ہو رہا ہو۔ ایسے مواقع پر ہر صاحب اقتدار و اختیار اپنے خلاف مزاحمت کے امکانات مٹانے کے لیے خون ریزی میں باک محسوس نہیں کرتا تھا۔

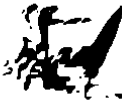
بنو مروان کا منشور:

امت کی تاریخ کی ابتدائی صدیوں میں ہمیں بارہا ایسے تجربات سے واسطہ پڑتا ہے کہ ایک عادل حاکم کی حکومت کو ختم کرنے والا طالع آزمایا جب خود مسند اقتدار پر بیٹھا تو گزشتہ حاکم کی طرح رعایا پر در، رحم دل اور اُمت کا خیر خواہ ثابت ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس دور میں خیر غالب تھی اور لوگوں کی دینی، نظریاتی اور اخلاقی تربیت نسبتاً بہتر تھی۔ اکثر سیاست دان قوم کے ہمدرد تھے۔ البتہ بعض اوقات وہ کسی غلط فہمی، کسی سازش، کسی ذاتی انتقام یا قبائلی دشمنی کی بنا پر عادل حکام کے خلاف بغاوت کر دیتے تھے مگر جب بغاوت میں کامیاب ہو کر خود حکومت بناتے تھے تو عموماً رعایا پر دروری کا معاملہ کرتے تھے۔ ان کے پاس کوئی الگ دین، کوئی اسلام شکن منشور یا نیا دستور نہیں تھا جس کے ذریعے وہ اُمت کو قصد کسی گمراہی میں دھکیلتے۔ بلکہ عدالتوں میں شرعی قانون ہی رائج تھا جس کا حکمران بھی لحاظ کرتے تھے؛ اس لیے ان کے دور میں اندرونی استحکام بھی تھا اور بیرونی فتوحات کا سلسلہ بھی جاری رہا۔

یہاں ایک اہم حقیقت ملحوظ رکھنے کے قابل ہے۔ وہ یہ کہ کوئی نظام سیاسی تنازعات کے حل اور قیام امن کے لیے

① طبقات ابن سعد: ۱۱۰/۵، ط دار صادر

② انساب الاشراف: ۲۹۳/۳، ط دار الفکر



چاہے کتنا ہی جامع پروگرام فراہم کرتا ہو، وہ اسی وقت تک کارآمد ہوتا ہے جب سیاست دانوں میں افہام و تفہیم کا مادہ باقی ہو۔ بصورت دیگر سیاسی لوگ دلیل اور قواعد و قوانین کے دفاتر بالائے طاق رکھ کر طاقت سے مسئلے حل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور نتیجہ ایک فریق کے چاروں شانے چٹ ہونے یا دونوں کے برباد ہونے کی صورت میں نکلتا ہے۔ جن لوگوں کو ہم شمشیر و سناں کے بل پر اقتدار حاصل کرتا دیکھتے ہیں، ایسا نہیں تھا کہ وہ سب طبعی طور پر سفاک اور ظالم تھے بلکہ ان کی اکثریت کو عام زندگی میں ہم مہربان، شریف اور نرم دل پاتے ہیں۔ مگر مسئلہ یہ تھا کہ اس دور کے لوگ دلیل کی بجائے تلوار سے فیصلے کے عادی ہو چکے تھے؛ اس لیے ہر کسی کو سیاسی جدوجہد میں تلوار پر انحصار کرنا پڑا۔

انتقالِ اقتدار کے مربوط آئینی نظام کی ضرورت:

ایسے مختلف تلخ تجربات کا جائزہ لینے سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اصل خرابی انتقالِ اقتدار کی رسم میں تھی۔ بالادست طبقے کے سیاسی شعور میں سرایت کرنے والے جمود کی وجہ سے انتقالِ اقتدار کے لیے کوئی مربوط لائحہ عمل وضع نہیں کیا گیا۔ اگر قرآن و سنت کی روشنی میں کوئی ایسا سیاسی نظام وضع کر لیا جاتا جس کے ذریعے انتقالِ اقتدار کا مرحلہ بغیر کشت و خون کے انجام پاتا تو مسلمانوں کے لیے یہ مصائب سے بچ سکتے تھے۔ قرآن مجید نے بہترین انسان کی کسوٹی ”سب سے زیادہ متقی“ مقرر کی ہے۔<sup>①</sup> قرآن و سنت نے ایسے شخص کے انتخاب کے لیے شوریائیت اور استیناس (لوگوں کی رضا و رغبت) جیسے بنیادی اصول دیے ہیں۔ حکومت کا مقصد، حکمران کی شرائط اور ذمہ داریاں بھی واضح کر دی ہیں۔ اس بارے میں فقہاء نے باقاعدہ کتابیں تصنیف کی ہیں جیسے امام محمد رحمہ اللہ کی ”السیر الکبیر“، امام غزالی کی ”الامر بالمعروف والنہی عن المنکر“، علامہ ماوردی کی ”الاحکام السلطانیہ“ اور طرطوشی کی ”سراج المملوک“۔ قرآن و حدیث، تعاملِ خلفائے راشدین اور فقہی ذخیرے سے مدد لے کر انتقالِ اقتدار کا کوئی محفوظ و مامون نظام وضع کر لینا قطعاً مشکل نہ تھا۔

اس سلسلے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فارمولے کو ترقی دے کر انتقالِ اقتدار کے لیے ایک مستقل نظام کی شکل دی جا سکتی تھی۔ ایک سیاسی دستور اور آئین بنایا جاسکتا تھا۔ مثلاً امت کے سوبہترین بزرگ اور اصحاب علم و فضل کی ایک شوریٰ بنادی جاتی۔ کسی بھی حکمران کو منتخب کرنے کا اختیار انہی کے پاس ہوتا۔ ان میں دار الخلافہ کے حضرات بھی ہوتے اور دوسرے صوبوں اور بڑے شہروں کے بھی۔ یہ حضرات خلافت کے لیے پانچ یا دس بہترین لوگوں کو نامزد کرتے۔ پھر باہم مشورے کے ذریعے ان میں سے بہترین کو چن لیتے۔ اگر ان میں اتفاق رائے نہ ہوتا تو اس مجلس شوریٰ میں رائے شماری کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا تھا جیسے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی چھ رکنی کمیٹی نے کیا تھا۔ رفع اختلاف اور اتفاق رائے کی پچھلی کے لیے عوامی حلقوں سے بھی رائے لی جاسکتی تھی جیسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے کسی ایک کو خلیفہ بنانے کے لیے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے مگر مگر جا کر لوگوں سے رائے لی۔ اس عمل کو باقاعدہ رائے شماری کی شکل دینا بھی کوئی مشکل نہ تھا۔ یہ بھی طے کیا جاسکتا تھا کہ اضطراری حالت کے سوا سابق حکمران کا کوئی

① (إِذَا خَرَجْتُمْ جُنُودًا مِّنَ الْأَرْضِ فَاصْلَحُوا) (سورۃ الحجرات، آیت: ۱۳)



قرسی عزیز، بھائی، بیٹا وغیرہ حکمران مقرر نہیں ہوگا جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا اہتمام کیا تھا۔ آئین میں کوئی شق رکھ کر ایسی ترتیب بنائی جاسکتی تھی جس کے ذریعے مختلف علاقوں اور مختلف قبائل کے بہترین افراد کو شرکت اقتدار کا موقع ملتا رہے اور خلافت پر ایک طبقہ مسلط نہ رہے اور دوسروں کو شکوہ شکایت نہ ہو۔ حاکم یا خلیفہ پر یہ پابندی لگائی جاسکتی تھی کہ اس کے احکام کا اجراء تحریر کے بغیر نہ ہوگا اور تحریر پر فقہاء کی طرف سے جواز کی مہر ہوگی تاکہ حکم حاکم حدود شرع سے متجاوز نہ ہو۔ شرعی اوامر و نواہی کے تحت آنے والے معاملات اور مباح حدود کے خالص انتظامی معاملات کو الگ الگ رکھنے کا سسٹم بھی بنایا جاسکتا تھا۔ شریعت کی پاسداری نہ کرنے، غیر اخلاقی کاموں میں ملوث ہونے اور ذاتی اغراض کو ملت کے مفاد پر مقدم رکھنے والے حاکم کو معزول کرنے والی ایک بااختیار کمیٹی بھی نظام کا حصہ بنائی جاسکتی تھی۔ یہ آخری دونوں شقیں بعض عثمانی خلفاء نے اپنے آئین میں داخل کی تھیں۔ غرض اسلامی تاریخ کے کسی بھی دور اور کسی بھی معاشرے میں حدیثی و فقہی ذخیرے سے کام لے کر ایک مامون، منظم اور محفوظ نظام کا نفاذ کیا جاسکتا تھا۔

سیاسی نظام میں جمود کی اصل وجہ:

مگر یہ سب تب ہوتا جب اہل سیاست کا طبقہ اس کے لیے تیار ہوتا۔ جب اہل سیاست موروثی اصول پر ڈٹ کر لوہار کے زور پر اقتدار حاصل کرنے اور اسے اپنے خاندانوں میں باقی رکھنے کا اصول اختیار کیے رہے، تو فقہاء و مجتہدین کی کاوشیں بھی کتابوں ہی میں دبی رہ گئیں۔ اگر ایسی کوئی ترتیب نافذ ہوتی اور امت کے اصحاب تدبیر اور اہل شمشیر اس کی پاسداری کرتے تو ہمیں اقتدار کے زینے خون آلود دکھائی نہ دیتے۔ ایسا ہوتا تو ہماری تاریخ میں ایسوں کا دورانیہ بہت کم رہ جاتا؛ کیوں کہ ان خاندانوں کے اکثر افراد حکمرانی کے اوصاف سے آراستہ تھے۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت اور اس کے پس پردہ امکانات

عبدالملک کی خلافت کے آغاز میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سانحہ پیش آیا جو آخری دور کے عظیم صحابی تھے اور سارے عالم اسلام میں نہایت احترام کی نگاہ سے دیکھتے جاتے تھے۔ آپ ہر سال حج کیا کرتے تھے۔ ۳۷ھ میں حسب معمول حج کیا۔ منیٰ میں شیطان کو کنکریاں مارتے ہوئے آپ رضی اللہ عنہ اونٹنی پر سوار تھے۔ حجاج بن یوسف کے کارندے یہاں بھی اسلحہ تانے گھوم رہے تھے۔ شدید رش اور دھکم پیل کے دوران انہی میں سے کسی کا نیزہ آپ رضی اللہ عنہ کے کموے کو لگ گیا۔ کموے کے علاوہ انگوٹھے اور ساتھ والی انگلی کی درمیانی جھلی کٹ گئی۔ اتنا خون بہا کہ پاؤں سواری کی رکاب سے چپک گیا۔<sup>①</sup> آپ رضی اللہ عنہ عبادت میں ایسے منہمک تھے کہ احساس تک نہ ہوا۔ صاحب زادے سالم نے خون دیکھ کر آگاہ کیا۔<sup>②</sup> سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے رکاب میں چپکا پاؤں باہر نکالا،<sup>③</sup> عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اسی حال میں مناسک پورے کیے۔<sup>④</sup>

① صحیح البخاری، ج: ۹۶۶، کتاب الجمعة، باب ما یکرہ من حمل السلاح فی العید والحریم، طبقات ابن سعد: ۱۸۶/۴، ۱۸۷، ط

دار صادر

② طبقات ابن سعد: ۱۸۶، ۱۸۵/۴

③ صحیح البخاری، ج: ۹۶۶



حجاج بن یوسف عیادت کے لیے ان کی رہائش گاہ پر آیا۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بستر پر لیٹے تھے۔ حجاج نے سلام کیا آپ نے جواب دیا۔ اس نے پوچھا: ”کیسے ہیں؟“ فرمایا: ”صحیح سلامت۔“  
حجاج نے پوچھا: ”آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے پاؤں پر زخم کس نے لگایا؟“  
فرمایا: ”نہیں۔“<sup>①</sup>

حجاج نے کہا: ”میں اس سے آپ کا بدلہ لوں گا۔“  
فرمایا: ”اللہ ہی اس سے بدلہ لے گا۔ اللہ ہی اس کا بدلہ لے گا۔“<sup>②</sup>  
حجاج نے جاتے جاتے کہا: ”مجھے معلوم ہو جائے تو بخدا اس آدمی کو قتل کرادوں۔“<sup>③</sup>  
دوسری بار عیادت کے لیے آیا تو پھر یہی سوال پوچھا کہ کس نے زخم لگایا؟  
عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”تم ہی نے مجھے قتل کرایا ہے۔“  
حجاج نے پوچھا: ”وہ کیسے؟“

فرمایا: ”حرم کی حدود میں جہاں ہتھیار لے جانا حلال نہیں ہے وہاں اسلحہ اٹھانے کی اجازت تمہاری نے دی، پس مجھے تمہارے ہی کئی آدمی کا ہتھیار لگ گیا۔“<sup>④</sup>

حجاج ایک بار پھر عیادت کے لیے آیا تو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سے ملنا پسند نہیں کیا۔ آنکھیں بند کر لیں اور کہا بات کا جواب نہیں دیا۔ حجاج غضب ناک ہو کر لوٹ گیا۔<sup>⑤</sup>

اگرچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے براہ راست حجاج کو قاتل نہیں کہا مگر اس سے ناراض ضرور تھے۔  
وفات سے پہلے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے:

”مجھے دنیا میں تین چیزوں کے سوا کوئی حسرت نہیں رہی: گرمیوں میں روزے کی پیاس کی، راتوں کی عبادت کا اور اس بات کی کہ میں اس باغی جماعت سے لڑائی میں کیوں شریک نہ ہوا جو ہم پر ٹوٹ پڑی تھی۔“  
آپ کے شاگرد سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے مطابق یہاں باغی جماعت سے حجاج کی فوج مراد تھی جس نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے خلاف یورش کی تھی۔<sup>⑥</sup>

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یکم محرم ۷۴ھ کو ۸۳ سال کی عمر میں مکہ میں فوت ہوئے۔ مکہ میں دفن ہونے والے آخری صحابہ

① صحیح البخاری، ج: ۹۶۷، کتاب الجمعة، باب ما یکرہ من حمل السلاح فی العید والحرم؛ طبقات ابن سعد: ۱۸۵/۴

② مجمع الزوائد، ج: ۱۵۸۷، بحال الہیثمی رواہ الطبرانی باسنادین و رجال هذا لقائ: ⑤ طبقات ابن سعد: ۱۸۵/۴، ط: دار صادر

③ صحیح البخاری، ج: ۹۶۷، ۹۶۶، کتاب الجمعة، باب ما یکرہ من حمل السلاح فی العید والحرم، ۱ طبقات ابن سعد: ۱۸۷/۴

④ طبقات ابن سعد: ۱۸۷/۴

⑤ عن سعید بن جبیر قال لما حضر ابن عمر رضی اللہ عنہما الموت قال: ”انی لم اقل هذه الفیة الباغیة التي نزلت بنا“

الحجاج۔ (الیام اللیل لمحمد بن نصر المروزی: ۱/۶۲) وصاحب الطہارۃ عند حضور الموت لابن زبیر (الربیع ۳۷۹ھ)

یہ سند متصل ہے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ متعدد مثنیٰ نے اسے اپنی کتب میں نقل کیا ہے۔





آپ ہی تھے۔ آپ نے دو ہزار چھ سو تیس (۲۶۳۰) احادیث کا ذخیرہ چھوڑا۔<sup>①</sup>

چوں کہ آپ مکہ سے ہجرت کر چکے تھے اس لیے یہاں دفن ہونے سے غیرت آرہی تھی۔ چنانچہ وفات سے پہلے وصیت کر دی تھی کہ مجھے حرم کی حدود سے باہر دفن کیا جائے مگر حجاج نہ مانا۔ نماز جنازہ اسی نے پڑھائی اور مکہ میں مہاجرین کے قبرستان ”مَحْصَب“ میں دفن کرایا۔<sup>②</sup>

کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو حجاج نے قتل کرایا تھا؟

وفات سے پہلے آپ کے اور حجاج کے درمیان رنجش ہو چکی تھی جس کی وجہ حجاج کی بد لحاظی اور تند خوئی تھی۔ آپ عبدالملک کی بیعت کر چکے تھے، اس کے باوجود ایک بار حجاج نے آپ کو رقعہ لکھا تھا:

”مجھے اطلاع ملی ہے تم خلافت کے طلب گار ہو مگر یہ منصب کسی کمزور، کنجوس اور جذباتی شخص کے لیے نہیں۔“

آپ رضی اللہ عنہ نے جواب لکھا:

”تم نے خلافت طلب کرنے کا ذکر کیا ہے تو میں نے کبھی یہ منصب طلب نہیں کیا، اس سے مجھے کوئی سرو

کار نہیں رہا۔ رہی کمزوری، بخل اور جذباتی ہونے کی تو جو شخص اللہ کی کتاب کو حفظ کر لے وہ کمزور نہیں ہو سکتا

اور جو زکوٰۃ ادا کرتا ہو وہ بخل نہیں ہو سکتا اور جو تم نے جذباتی پن کی بات ذکر کی ہے تو بچہ اگر خود کو باپ کی

بجائے کسی اور سے منسوب کرے تو مجھ سمیت کون ہو گا جسے غیرت نہ آئے۔“

مطلب یہ تھا کہ کچھ نہ کچھ جذباتی پن ہر شخص میں ہوتا ہے۔ اس سے کوئی خالی نہیں۔<sup>③</sup>

حجاج ایک دن تقریر کرتے ہوئے کہہ رہا تھا: ”عبداللہ بن زبیر نے کلام اللہ کو بدل ڈالا۔“

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی تردید کرتے ہوئے کہا:

”اللہ کے دشمن! تو نے جھوٹ کہا، بلکہ تو نے حرم شریف کا احترام پامال کر ڈالا۔ بیت اللہ کو تباہ کر دیا۔“

حجاج بھڑک کر بولا:

”تم بوڑھے ہو، سٹھیا گئے ہو۔ کوئی بعید نہیں کہ تمہاری گردن اڑادی جائے اور بچے تمہاری لاش گھینٹے پھریں۔“<sup>④</sup>

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: ”اگر تم دوبارہ ایسی بات کرو گے تو میں بھی دوبارہ یہی کہوں گا۔“<sup>⑤</sup>

یہ تکرار عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے کچھ دنوں بعد ہوئی تھی۔ اسی لیے مؤرخین کے بقول حجاج ہی نے

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو قتل کرایا تھا۔ اس نے کسی کو متعین کیا تھا کہ موقع پا کر انہیں زہریلا نیزہ چھو دے۔<sup>⑥</sup>

① طبقات ابن سعد: ۱۸۷/۴، ط دار صادر

② الہدایۃ والنہایۃ: ۱۲/۲۳۷، ۲۳۸

③ مجمع الزوائد، ج: ۱، ۵۸۶۷، قال الہیثمی: رواہ الطبرانی و رجالہ ثقات الا انہ مرسل

④ طبقات ابن سعد: ۱۸۴/۴، عن مسلم بن ابراہیم بسند صحیح

⑤ سير اعلام النبلاء: ۲۳۰/۳، قال المحضی، رجالہ  
⑥ سير اعلام النبلاء: ۲۳۰/۳، قال المحضی، رجالہ

## خوارج کی شورش

حکمرانوں کی طرف سے طاقت کے تجربات اور موروثیت پر اصرار نے خوارج کی شورش پسندی کو مزید تیز کر دیا تھا۔ عبد الملک کو مسند خلافت پر بیٹھنے کے بعد سب سے پہلے انہی سے پالا پڑا۔ خوارج اپنے طور پر شورا بیت کے قائل تھے اور ان کے نزدیک ہر مسلمان جو بہادر اور متقی ہو، حکمرانی کا اہل تھا چاہے وہ عربی ہو یا عجمی، قریشی ہو یا غیر قریشی۔ ان کے نزدیک گناہ یا ظلم کے ارتکاب سے حاکم معزول ہو جاتا تھا اور لوگوں پر اس کی بیعت فسخ کر دینا لازم ہو جاتا تھا۔ اس لیے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے لے کر عبد الملک تک کسی بھی خلیفہ کو برحق نہیں مانتے تھے؛ کیوں کہ ان کے نزدیک یہ سب گناہ و ظلم کے مرتکب ہو چکے تھے۔

چوں کہ ان کا نظام بہت سادہ اور شرائط احتساب بہت کڑی تھیں جن کے مطابق ہر کسی کو حاکم پر جرح و تنقید کا حق بھی تھا، اس لیے نوجوانوں کو خارجیت بہت بھاتی تھی۔ مگر نقصان یہ تھا کہ خود خوارج کے عقائد و نظریات اور سیاسی تصورات بڑے سطحی تھے جنہیں کہیں بھی استحکام اور قرار نہ تھا۔ اسی لیے خوارج میں جلدی جلدی نئے گروہ بنتے چلے جاتے تھے، امراء بدلتے رہتے تھے۔ ان کی زندگی خانہ بدوشوں کی سی تھی۔ کوئی مستقل ٹھکانہ ملتا نہ جائے قرار۔

بہر حال حکمرانوں کے یہ پرانے حریف نئے دلولے سے عبد الملک کے مقابلے پر نکل آئے تھے۔ ان کا جو گروہ بحرین میں ابوفدّیک کی سرکردگی میں سراپا بغاوت چلا آ رہا تھا، اسے ۷۳ھ میں عبد الملک کے جرنیل عمر بن عبد اللہ ۱۰ دس ہزار فوج کے ساتھ حملہ کر کے خون ریز جنگ کے بعد کھیل ڈالا اور ابوفدّیک مارا گیا۔<sup>①</sup>

تاہم خوارج کے بڑے گروہ ”ازرقہ“ نے پورے فارس اور عراق میں مسلسل غارتگری سے ہل چل مچا رکھی تھی اور اموی افواج کو جو عبد العزیز بن عبد اللہ کے زیرِ کمان تھیں، شکست دے ڈالی تھی۔

آخر عبد الملک نے براہِ راست اپنے حکم سے عراق کے سب سے تجربہ کار جرنیل مُہنّب بن ابی صفرة کو یہ مہم سونپی دی۔ اس سے پہلے خوارج سے جنگوں کا طویل تجربہ رکھتے تھے۔ مُہنّب فوج لے کر خوارج کے مقابلے کے لیے ”راہہ مُنذر“ کے محاذ پر روانہ ہوئے جہاں خوارج کا زور سب سے زیادہ تھا۔ مگر جنگ سے پہلے ہی کوفہ کے حاکم بشیر بن مروان کی موت کی خبر آگئی جسے سن کر اکثر فوج قیادت کی اجازت کے بغیر واپس چلی آئی۔ یہ صورت حال اگر بغاوت نہیں تو کم از کم طور پر اعتراف شکست کے مترادف ضرور تھی جس کے بعد عراق پر خوارج کا تسلط مزید بڑھ جانا یقینی تھا۔<sup>②</sup>

① تاریخ الطبری: ۱۹۶/۶ ۱۹۸۵

② تاریخ الطبری: ۱۹۳/۶

کوفہ میں حجاج بن یوسف کا ہیبت ناک خطبہ:

اس موقع پر عبدالملک نے ضرورت محسوس کی کہ عراق پر گرفت مضبوط کرنے کے لیے کسی سخت ترین منتظم کو آرمانا چاہیے چنانچہ اس نے ۳۵ سالہ حجاج بن یوسف کو ۷۵ھ میں حجاز کی امارت سے ہٹا کر عراق کا گورنر بنا کر بھیج دیا۔ وہ ماہ رمضان میں صرف بارہ سواروں کے ساتھ کوفہ پہنچا۔ سیدھا جامع مسجد میں داخل ہوا اور اعلان کر کے عوام کو جمع کر لیا۔ منہ کو عمامے کے شملے سے ڈھانکے جب وہ منبر پر کھڑا ہوا تو کچھ دیر چپ رہا۔ بہت سے شریر لوگ ہاتھوں میں کنکر لیے نئے حاکم کی خاطر تواضع کے لیے تیار تھے۔ یہ وہ لوگ تھے جو شروع سے فتنہ و فساد کے عادی تھے اور حکام کو تنگ کرنا ان کی عادت تھی۔ حجاج ان کے تیور دیکھتا رہا۔ چند لمحوں کے توقف کے بعد اس کی آواز نے سنائے کو توڑ دیا:

أَنَا ابْنُ جَلَاوِ طَلَاغِ الشَّيْبَا مَتَى أَضْعَعُ الْعِمَامَةَ تَغْرِفُونِي

”میں اندھیروں کو چیر دینے والا آفتاب ہوں، گھائیاں عبور کرنے کا ماہر ہوں۔“

جب میں عمامہ اتاروں گا تو تم مجھے پہچان لو گے۔“

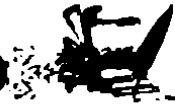
یہ کہہ کر اس نے منہ سے نقاب ہٹا دیا۔ لوگ کانپ گئے۔ ہاتھوں سے کنکریاں گر گئیں۔ پھر حجاج نے وہ آتش بار تقریر کی جس کا ہر جملہ حاضرین کو دہلانے کے لیے کافی تھا۔ اس نے کہا:

”لوگو! میں برائی سے اس کی حیثیت کے مطابق معاملہ کرتا ہوں۔ جو جیسا کرتا ہے ویسا سلوک کرتا ہوں۔

میں بہت سے سروں کو دیکھ رہا ہوں جن کے کٹنے کا وقت آچکا ہے۔ بہت سے عمامے اور ڈاڑھیاں خون سے رنگین ہونے کو ہیں۔ عراق کے لوگو! مجھے دہایا نہیں جاسکتا۔ میرا تقریر سوچ سمجھ کر کیا گیا ہے۔ امیر المؤمنین نے اپنے ترکش کے سارے تیر نکال کر ان کی تختی کو جانچا اور جو سب سے سخت محسوس ہوا سے تمہاری طرف چلایا۔

تم ایک طویل زمانے سے فتنہ و فساد اور سرکشی کے عادی چلے آ رہے ہو مگر اب یاد رکھو! میں تمہاری کھال اس طرح ادھیڑ دوں گا جیسے درخت کی چھال اتاری جاتی ہے۔ تمہیں کانٹے دار جھاڑیوں کی طرح کاٹ ڈالوں گا۔ تمہیں اس طرح ماروں گا جیسے سرکش اونٹ کو پٹایا جاتا ہے۔ میں نکوار سے تمہاری اس طرح خبر لوں گا کہ تمہارے بچے یتیم اور عورتیں بیوہ ہو جائیں گی۔ سنو! باغی جماعتوں سے دور رہو اور راہ راست پر آ جاؤ۔ اگر باغی کا سیلاب ہو گئے تو نہ خراج وصول ہو گا نہ سرحدوں کی حفاظت ممکن ہوگی۔ اللہ کی قسم! جب میں کوئی وعدہ کرتا ہوں تو اسے پورا کرتا ہوں۔ کسی بات کا عزم کر لوں تو اسے کر کے چھوڑتا ہوں۔ جس باغیانہ انداز میں تم منہ بٹ کا ساتھ چھوڑ کر آئے ہو، وہ مجھے معلوم ہے۔ میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تین دن بعد میں جس شخص کو بھی یہاں دیکھوں گا، اس کی گردن اڑا دوں گا اور جائیداد ضبط کر لوں گا۔“

اس تقریر نے لوگوں کے ہوش اڑا دیے۔ وہ گم صم حجاج کے ڈراؤنے چہرے کو دیکھتے رہ گئے۔ اس کے بعد حجاج نے اپنے نقیب کو حکم دیا کہ اہل کوفہ کے نام خلیفہ عبدالملک کا مراسلہ سرعام سنائے۔



ابھی مراسلے کے ابتدائی الفاظ ”السلام علیکم“ ہی پڑھے گئے تھے کہ حجاج بن یوسف حاضرین پر برس پڑا اور بولا:

”امیر المؤمنین تمہیں سلام کہہ رہے ہیں اور تم جواب تک نہیں دیتے۔“

فضایک دم ”ولیکم السلام“ کی آوازوں سے گونج اٹھی۔

حجاج نے کہا: ”اللہ کی قسم! میں تمہیں ادب سکھا کر رہوں گا۔“

اس کے بعد خلیفہ کا مخطا سنایا گیا اور اہل کوفہ ساری اکڑفوں بھول کر محاذ پر جانے کے لیے دوڑ پڑے۔ کوفہ کے ہٹل پر شدید رش ہو گیا۔ تیسرے دن کوفہ خالی ہو چکا تھا۔ تمام مرد محاذ کی طرف نکل چکے تھے۔<sup>①</sup>

عمیر بن ضالبی کو سزائے موت:

اسی دن ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ ایک سرکاری اہلکار زخمی حالت میں حجاج کے پاس آیا اور بتایا:

”ایک بوڑھا شخص محاذ پر جانے سے انکار کرتا ہے۔ میری تاکید پر اس نے مجھے زخمی کر دیا ہے۔“

حجاج نے حکم دیا کہ اسے پکڑ کر لایا جائے۔ اسے حاضر کیا گیا تو حجاج نے اس سے انکار کی وجہ پوچھی۔ اس نے کہا:

”میں بہت بوڑھا ہوں، بیمار اور ضعیف ہوں۔“ ساتھ ہی کہا: ”میں اپنی جگہ اپنے دو کڑیل جوان بیٹوں کو فوج میں بھیج چکا ہوں۔“ اتنے میں حجاج کے ساتھ موقع پر موجود ایک امیر عبید بن سعید نے اسے پہچان لیا کہ یہ حضرت عثمان غنیؓ کے خلاف شورش میں شریک شیعہ عمیر بن ضالبی ہے۔

اس نے حجاج سے پوچھا: ”آپ اس شخص کو جانتے ہیں؟“ حجاج نے نفی میں جواب دیا۔

عبید نے کہا: ”یہ حضرت عثمان غنیؓ کے قاتلوں میں سے ایک ہے۔ یہ وہی شخص ہے جب حضرت عثمان غنیؓ شہید ہوئے تو اس نے نقش کو طمانچہ بھی مارا تھا اور جسم پر کود کر پسلیاں چکنا چور کر دی تھیں۔“

حجاج کا طیش سے برا حال ہو گیا۔ پوچھا: ”کیا تم نے حضرت عثمان غنیؓ سے جنگ کی تھی؟“ بولا: ”ہاں!“

حجاج نے پوچھا: ”کیوں؟“

بولا: ”اس لیے کہ میرے بوڑھے باپ کو حضرت عثمان غنیؓ نے جیل میں ڈال دیا تھا۔“

حجاج کو کچھ یاد آ گیا فوراً کہا: ”اچھا تو تم وہی جس نے شعر کہا تھا:

هَمَمْتُ وَلَمْ أَلْعَلْ وَكَذِبْتُ وَلَيْتَنِي تَرَكْتُ عَلَى عُثْمَانَ تَبْكِي خَلَاتِلُهُ

”میں نے ارادہ کیا مگر اس پر عمل نہ کر سکا، حالانکہ ایسا کرنے کے قریب تھا۔“

کاش کہ میں عثمان کو ایسی حالت میں چھوڑتا کہ اس کی بیویاں اس پر لوحہ کر رہی ہوتیں۔“<sup>②</sup>

① تاریخ الطبری: ۶/۲۰۶

② عمیر بن ضالبی کا ذکر حضرت عثمان غنیؓ کے خلاف خلیفہ تحریر اور محاصرے کے ضمن میں آچکا ہے۔ اس نے بغاوت اور محاصرے میں شرکت کی تھی اور شہادت کے بعد لاش کی بے حرمتی بھی کی تھی مگر براہ راست قاتلانہ وار کرنے والوں میں شامل نہیں تھا۔ اس کے مذکورہ شعر سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ وہ قتل کی کارروائی میں خود حصہ لینا چاہتا تھا مگر دے پاؤ۔



گزشتہ خلفاء نے قتل میں ملوث ہونے کا کوئی ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر ہاتھ نہیں ڈالا تھا۔ بہر کیف اب کوفہ خالی ہو جانے کے حادثاتی موقع پر اپنی بدتمیزی کی وجہ سے وہ سرکاری اہلکاروں کی نگاہ اور حجاج کی پکڑ میں آ گیا تھا۔ اس نے غلط بیانی میں کوئی فائدہ نہ دیکھتے ہوئے جرم کا اعتراف کر لیا۔ شاید اسے امید تھی کہ سچ سچ بول دینے پر حجاج اس کے بڑھاپے کا لحاظ کر کے چھوڑ دے گا۔ مگر حجاج نے ایک لمحے کے تأمل کے بعد اس کے بارے میں فیصلہ سناتے ہوئے کہا: ”تمہارے قتل ہی میں کوفہ و بصرہ کی بھلائی لگتی ہے۔“

حجاج کا مطلب یہ تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بغاوت کی وجہ سے یہ شخص مجرم تو بہر حال ہے ہی۔ اس کے علاوہ اس وقت اس کے قتل سے لوگ مرعوب ہوں گے کہ حجاج سرکاری حکم کی پاسداری میں کوتاہی کرنے پر کسی بوڑھے کو بھی نہیں بخشا۔ چنانچہ حجاج کے اشارے پر پہرے دار نے عمیر بن ضابی کا سر قلم کر دیا۔<sup>①</sup>

قطری بن فجاءہ خارجی کی سرکوبی:

حجاج کے حکم پر کوفہ کے ہزاروں رضا کار محاذ پر پہنچے تو مُہنَّب نے انہیں لے کر ازارقی گروہ کے خوارج سے نبرد آزمائی شروع کی۔ اب ان کا سردار قطری بن فجاءہ تھا۔ مُہنَّب نے مختلف محاذوں پر ڈیڑھ سال تک ان کا متواتر تعاقب کیا مگر قطری بن فجاءہ ہاتھ میں نہ آیا۔ وہ ایک میدان سے پسپا ہوتا تو دوسری جگہ شکست کا بدلہ لے لیتا۔ وہ نہایت بہادر اور ہوشیار جنگجو ہونے کے علاوہ نامور شاعر بھی تھا۔

۷۷ھ میں ایک واقعہ ایسا پیش آیا کہ قطری کے گروہ میں پھوٹ پڑ گئی۔ ہوا یہ کہ اس کے ایک عہدے دار نے کسی نامور خارجی کو قتل کر دیا۔ خارجیوں نے آ کر قطری سے مطالبہ کیا کہ قاتل کو ہمارے سپرد کیا جائے تاکہ ہم اسے اپنے ساتھی کے بدلے قتل کریں۔ مگر قطری نے یہ کہہ کر اس عہدے دار سے قصاص تک نہ لیا کہ یہ قاتل کی خطائے اجتہادی ہے۔ اس پر گروہ کے اکثر لوگوں نے قطری کو بے انصاف قرار دے دیا اور الگ ہو کر عبد رب کبیر کی قیادت میں الگ گروہ بنا لیا اور قطری سے زور آزمائی کرنے لگے۔

حجاج بن یوسف نے خوارج میں پھوٹ پڑنے کی اطلاع ملتے ہی مُہنَّب کو حریف پر فیصلہ کن حملہ کرنے کا حکم دیا۔ مُہنَّب نے کچھ دنوں تک توقف کیا اور خارجیوں کے ان دونوں گروہوں کو آپس میں لڑنے مرنے دیا۔ جب وہ لڑ بھڑ کر تھوڑے رہ گئے تو پہلے عبد رب کبیر کے گروہ کو کچلا اور پھر قطری کا تعاقب کرتے کرتے اس کے پیچھے طبرستان کے فلک بوس پہاڑوں کا رخ کیا۔ یہ ۷۹ھ کا واقعہ ہے۔

یہاں ایک خون ریز جھڑپ میں قطری کی بچی کچی جمیعت بھی کام آ گئی۔ وہ خود فرار ہونے کی کوشش میں پہاڑ کی ڈھلوان سے پھسل گیا اور لڑھکتے ہوئے نیچے جا گرا۔ ادھر سے ایک لالچی دیہاتی کا گزر ہوا۔ قطری نے جو شدید زخمی تھا، پانی مانگا۔ دیہاتی نے کہا: ”پہلے کچھ دے تو پانی پلاؤں۔“

① تاریخ الطبری: ۶/۲۰۷، ۲۰۸



قُطْرٰی نے کہا: ”تجھے شرم نہیں آتی، میرے پاس ان ہتھیاروں کے سوا کچھ نہیں۔ پہلے پانی پلاؤ تو اسلحہ دے دوں گا۔“ دیہاتی بولا: ”نہیں، پہلے اسلحہ دو۔“

قُطْرٰی نے انکار کیا تو دیہاتی پہاڑ کی ڈھلوان پر چڑھ گیا اور وہاں سے ایک بہت بڑا پتھر لڑھکا دیا جس کی ضرب سے قُطْرٰی ادھ موا ہو گیا۔ اتنے میں مہلب کے سپاہی آن پہنچے اور اس کا سر قلم کر دیا۔<sup>①</sup>

خُصیب خارجی سے معرکہ:

عین النہی ایام میں خوارج کا ایک گروہ ”الضفریۃ“ نمودار ہوا جس کا قائد خُصیب بن یزید بن نعیم شیبانی تھا۔ یہ جنگ آزما اور دلیر سردار ۶۷ھ سے ۷۷ھ تک الجزیرہ اور عراق کے میدانی علاقوں میں سرگرم رہا۔ اس زبردست جنگجو نے مٹی بھرا افراد کے ساتھ سرکاری افواج اور ان کی کمک پر آنے والے شامی سپاہیوں کو پے درپے شکستیں دیں۔

عبد الملک اور حجاج بن یوسف بدل بدل کر قابل سے قابل جرنیل اور بہتر سے بہتر سپاہی مقابلے میں بھیجے رہے مگر خُصیب سب کو نچا دکھاتا رہا۔ اس نے حارث بن عمیرہ کو آمد کے قریب شکست دی پھر سفیان بن ابوالغالیہ، سوزہ بن خُز، جُول بن سعید کندی، سعید بن مُجالد، سُوید بن عبد الرحمن اور عثمان بن قُطن جیسے تجربہ کار سالار کئی کئی ہزار کے لشکر لے کر حجاج کی طرف سے یکے بعد دیگرے اس کے خلاف بھیجے گئے مگر یہ سب کو مار بھگا تارہا۔

پھر زائدہ بن قُدامہ اور زُخْر بن قیس دس ہزار فوج لے کر نکلے، انہیں بھی شکست ہوئی۔ صرف عبد الرحمن بن اُحْصَف کے مقابلے میں خُصیب کا پلہ کمزور رہا اور وہ عبد الرحمن کی حکمت عملی دیکھ کر مقابلے میں نہ آیا مگر اس کے بعد اگلی جنگ میں اس نے سالار کوفہ عثمان بن قُطن کو مار ڈالا۔ اگلے مقابلے میں حجاج نے عتاب بن ورقاء کو ۵ ہزار کا لشکر جرار دے کر بھیجا۔ گویا عراق کی پوری طاقت جموںک ڈالی۔ ساباط کے قریب گھسان کارن پڑا۔ خُصیب کے پاس صرف ایک ہزار جانباڑ تھے، مگر اس نے اتنے بڑے لشکر کو اس بری طرح شکست دی کہ سپہ سالار عتاب بھی مارا گیا۔<sup>②</sup>

ایک خارجی عورت کی دلیری:

خُصیب دو برس تک الجزیرہ سے وادیِ عراق تک کے علاقے سے خراج وصول کرتا رہا۔ اس گروہ کا کسی شہر یا قلعے میں مسکن نہ تھا بلکہ یہ ہر آن سپاہیوں کی طرح گشت کرتا رہتا تھا۔ خُصیب کی جرأت کا یہ علم تھا کہ جمادی الآخرہ ۷۶ھ میں سوید اور عثمان کو ”حیرہ“ کے قریب زک پہنچانے کے بعد وہ گنتی کے چند افراد کے ساتھ جن میں اس کی شمشیر زن بیوی غزالہ بھی شامل تھی، سیدھا کوفہ میں گھس گیا اور وہاں کے کئی اعیان عُبَیْدُ بن ابوسفیان کے آزاد کردہ غلام ابوسلیم، ابواللیث بن ابوسلیم، عدی بن عمرو اور ازہر بن عبید اللہ کو قتل کر ڈالا۔ اس کی بیوی غزالہ جامع مسجد کوفہ میں داخل ہوئی، اپنی روزانہ کی عبادت اور ذکر کا معمول پورا کیا۔ پھر مسجد کے منبر پر چڑھ گئی جس کی اس نے نذر مان رکھی تھی۔ خُصیب کوفہ میں ایک طوفان کی طرح آیا اور نکل گیا۔<sup>③</sup>

③ تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۲۷۶

② تاریخ الطبری: ۶/۲۱۹/۲۶۶

① تاریخ الطبری: ۶/۳۰۸/۳۱۰

حجاج اس وقت بصرہ میں تھا۔ یہ اطلاع ملنے پر تیزی سے کوفہ واپس پہنچا۔ اس نے عراقی افواج کو بالکل بے کار تصور کر کے شام سے عبدالملک کے پیچھے ہوئے امدادی دستوں اور خاص اپنے موالی کو ساتھ لیا اور خود حُییب کے تعاقب میں نکل کھڑا ہوا۔ کوفہ کے باہر اس نے حُییب کو جالیا۔ دو دن تک خون ریز جنگ کے بعد حُییب کو پہلی بار شکست ہوئی اور وہ پسپا ہو گیا۔ حجاج نے اسے دم لینے کا موقع نہ دیا اور تعاقب میں تازہ دم فوجیں بھیج دیں۔

آخر ۷۷ھ میں اہواز کے قریب دریا کے کنارے ہولناک معرکہ ہوا۔ دن بھر لڑائی کے باوجود مٹی بھر خارجی ڈٹے رہے۔ شام کو جنگ عارضی طور پر رکی تو حُییب نے دریا پر کشتیوں کا پل بنوایا اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ گھوڑوں پر سوار ہو کر یہ پل عبور کرنے لگا تاکہ دریا کے پار دشمن سے محفوظ رہ کر ساتھیوں کو آرام دے۔ اچانک پل کے درمیان اس کا گھوڑا بدکا، حُییب دریا میں جا گرا اور اس کے منہ سے نکلا:

﴿لَقَضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾

ایک غوطہ کھا کر وہ ابھرا اور بولا:

﴿ذٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾

پھر لہروں میں گم ہو گیا۔ اس طرح یہ بہادر جسے بڑی سے بڑی فوج نہ ختم کر سکی پانی کی لہروں کی نذر ہو گیا۔ تب جا کر حجاج اور عبدالملک کو ایک سخت جان دشمن سے نجات ملی جو ہزار ڈیڑھ ہزار شہسواروں کے ساتھ دو سال تک ان کے لیے درد سہا رہا۔<sup>①</sup>

حُییب کے مقابلے میں کئی گنا عراقی افواج کی مسلسل ہزیمتوں کی ایک بڑی وجہ خود حجاج کا رویہ تھا۔ وہ لوگوں کو ڈرا دھمکا کر جنگ کے لیے ہانکتا تھا۔ ایسے میں فوجیں جذبے اور دلولے سے کہاں لڑ سکتی تھیں۔ آگے کنواں پیچھے کھائی کے ماحول میں ان کا رہا سہا اعتماد بھی ختم ہو جاتا تھا۔



① تاریخ الطبری: ۶/۲۶۸ تا ۲۸۴، ۷۶، ۷۷ تا ۷۷۷ھ کے حالات



## جہاد کا احیاء..... افریقہ کی فتوحات

ہم پڑھ چکے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے آخری ایام میں ایک بربر سردار کسلیہ نے بغاوت کر کے فاتح افریقہ عقبہ بن نافع کو شہید کر دیا تھا اور شمالی افریقہ میں مسلمانوں کی چھاؤنی قیروان تک اسلامی مقبوضات کو چھین لیا تھا۔ اس کے بعد عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اندرونی شورشوں کی وجہ سے مسلمان دوبارہ افریقہ پر حملہ نہ کر سکے۔ پانچ سال تک قیروان سمیت پورے تونس پر کسلیہ قابض رہا۔

زہیر بن قیس کی شہادت:

۶۹ھ میں عبدالملک کے بھائی عبدالعزیز حاکم مصر نے زہیر بن قیس کی سرکردگی میں یہاں ایک لشکر بھیجا۔ کسلیہ گھبرا کر قیروان سے بھاگ نکلا مگر زہیر بن قیس نے تعاقب کر کے ”مس“ کے مقام پر اسے شکست فاش دے دی۔ کسلیہ اپنے اکثر ساتھیوں سمیت مارا گیا۔

واپسی میں زہیر بن قیس کو سسلی کے بحری لشکر کی اطلاع ملی جو بحیرہ روم کے ساحل سے برقہ پر حملے کے لیے پیش قدمی کر رہا تھا۔ زہیر تیز رفتار سواروں کی مختصر سی فوج کے ساتھ انہیں روکنے کے لیے پہنچ گئے۔ یہاں زوردار معرکہ ہوا جس میں زہیر اپنے ساتھیوں سمیت شہید ہو گئے تاہم حریف کسی اسلامی شہر پر قبضہ نہ کر سکا۔ برقہ اور قیروان محفوظ رہے۔<sup>①</sup> عبدالملک کو اس شکست کا سخت صدمہ ہوا مگر دیگر مہمات کی وجہ سے کچھ نہ کر پایا۔

حسان بن نعمان کے کارنامے:

۷۴ھ میں عبدالملک نے پورے عالم اسلام کی زمام اقتدار سنبھالنے کے بعد حسان بن نعمان کی قیادت میں چالیس ہزار کا لشکر جرار افریقہ بھیجا تا کہ پوری شمالی پٹی سے شورشوں اور بغاوتوں کا خاتمہ کر دیا جائے۔ ان دنوں شمالی افریقہ میں بحیرہ روم کا ساحلی شہر ”قرطاجہ“ اقتصادی اور عسکری لحاظ سے بہت اہمیت رکھتا تھا۔ حسان بن نعمان نے یہاں چڑھائی کی۔ رومیوں، فرنگیوں اور بربروں کا بہت بڑا لشکر یہاں جمع تھا مگر آخر کار انہیں شکست ہوئی۔ وہ کشتیوں میں بیٹھ کر سسلی کی طرف نکل گئے اور قرطاجہ فتح ہو گیا۔

حسان بن نعمان نے کچھ دنوں تک قیروان میں ٹھہر کر تازہ افواج تیار کیں۔ اب ان کا ہدف ”کوہ اوراس“ کے

① طرح البلدان للبلادی، ص ۱۲۲۷ الاستیعاء لاخبار دول المغرب الاقصی للسلوی: ۱/۱۴۷-۱۴۸

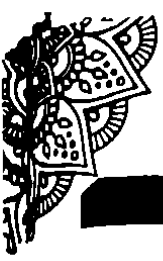


فلک بوس قلعے تھے جہاں ہر بروں سمیت بہت بڑی افرادی قوت موجود تھی۔ ان کی قیادت ایک نہایت مکار جادوگر نے کیا کرتی تھی جس کی عمر سو سال سے متجاوز تھی۔ اس کے تین بیٹے امور حکومت کے نگران تھے۔ مراکش کے شہر طنچہ سے الجزائر تک اس کا راج تھا۔ حسان بن نعمان جب افواج لے کر ”کوہ اوراس“ پہنچے تو جادوگر نے اس شہر کا راج اس شہر سے اس شدت سے مقابلہ کیا کہ مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے۔ ان کی بہت بڑی تعداد شہید اور گرفتار ہو گئی۔ باقی ماندہ فوج ہسپا ہوتے ہوتے قیروان سے بھی پیچھے قابس کی سرحد تک چلی گئی۔ حریف افواج نے قیروان سے قابس تک تمام علاقے پر قبضہ کر لیا۔ جادوگر نے کا خیال تھا کہ مسلمان دولت کے لیے فوج کشی کیا کرتے ہیں؛ اس لیے اس نے مراکش سے تیونس کی آخری حدود تک تمام شہروں کو تباہ کر دیا اور وہاں کی زراعت، تجارت اور آبادی اجاڑ کر رکھ دی۔

پانچ سال تک جادوگر نے یہاں قبضہ برقرار رہا۔ اس دوران جادوگر نے کے حامی بعض بربر قبائل بھی ملکی معیشت کی تباہی سے تنگ آ چکے تھے؛ اس لیے وہ مسلمانوں کا ساتھ دینے کے لیے تیار ہو گئے۔ ۷۹ھ میں عبدالملک نے حسان بن نعمان کو تازہ افواج بھیج کر دوبارہ یلغار کا حکم دیا۔ اس بار فتح و نصرت نے قدم چومے۔ جادوگر نے کے حامی ہسپا ہوتے چلے گئے۔ آخر میں جادوگر نے خود مقابلے پر آئی اور قتل ہوئی۔ اس کا سر قلم کر دیا گیا۔ اس وقت اس کی عمر ۱۲۷ سال تھی۔ اس نے ۳۵ برس تک حکومت کی تھی۔ حسان بن نعمان نے اس کے مرکز ”کوہستان اوراس“ پر بھی قبضہ کر لیا۔ جادوگر نے کے پیروکار کئی بربر قبائل اس موقع پر اسلام لے آئے اور آئندہ اسلام کے سچے وفادار ثابت ہوئے۔

جادوگر نے سے گزشتہ جنگ میں ایک نامور سپاہی خالد بن یزید بن قیس گرفتار ہو گیا تھا۔ جادوگر نے اسے اچھی طرح اپنے پاس رکھا۔ حسان بن نعمان نے اس حسن سلوک کے بدلے جادوگر نے کے بیٹوں کی جان بخشی کر دی اور انہیں نو مسلم ہر بروں کی الگ فوج بنا کر اس کا افسر مقرر کر دیا۔ اس طرح پورے شمالی افریقہ پر مسلمانوں کا قبضہ اتنا مستحکم ہو گیا کہ آئندہ یہ علاقے دوبارہ کبھی دشمنوں کے قبضے میں نہ گئے۔ ان فتوحات کے ایک سال بعد ۸۰ھ میں حسان بن نعمان کی وفات ہو گئی۔<sup>①</sup>





## عبدالرحمن بن اشعث کا خروج

عبدالملک بن مروان کی زندگی کا آخری اور سب سے کڑا امتحان عبدالرحمن بن محمد بن اشعث کی بغاوت تھی۔ اس عالی حوصلہ اور جنگ آزما سالار کو خراسان کے محاذ پر بھیجا گیا تھا تاکہ وہاں کی مسلسل بغاوتوں پر قابو پایا جائے۔ دراصل جنوبی خراسان میں مقامی آتش پرست سردار زبیل مسلمانوں کے لیے درد سر بنا ہوا تھا۔<sup>①</sup> زبیل نے ۷۳ھ میں علم بغاوت بلند کیا تو اس پر قابو پانے کے لیے یکے بعد دیگرے پہلے عبداللہ بن امیہ اور پھر عبید اللہ بن ابی بکرہ نے فوج کشی کی مگر دونوں کو شدید ہزیمت اٹھا کر واپس آنا پڑا۔ زبیل کا طریق جنگ یہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے لیے راستہ چھوڑ کر افواج کو دائیں بائیں پھیلا دیتا تھا۔ جب مسلمان پیش قدمی کر کے تنگ گھائیوں میں آ جاتے تو وہ انہیں گھیر لیتا تھا۔

۸۰ھ میں جب حجاج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو بیس ہزار سپاہ دے کر اس محاذ پر بھیجا تو اس ماہر جنگجو نے سابقہ تجربات اور نقصانات کو مد نظر رکھتے ہوئے نہایت محتاط پیش قدمی کی۔ وہ تھوڑے تھوڑے علاقے پر قبضہ کر کے اس کی حفاظت کا مکمل بندوبست کرتا اور پھر آگے قدم بڑھاتا۔ اس طرح زبیل کے جال میں پھنسے بغیر اس نے موسم سرما سے پہلے جنوبی خراسان کا آدھا حصہ بازیاب کر لیا۔ اس کے بعد پڑاؤ ڈال کر حجاج کو فتوحات کی اطلاعات دیتے ہوئے لکھا: ”اس سال ہم نے جتنے علاقے پر قبضہ کر لیا ہے وہ کافی ہے۔ اگلے علاقوں کا جائزہ لے کر ہم آئندہ سال پھر پیش قدمی کریں گے اور آخری حدود تک قبضہ کر لیں گے۔“<sup>②</sup>

خروج کے اسباب:

حجاج بن یوسف کو عبدالرحمن بن اشعث سے پہلے ہی کچھ حسد تھا۔ یہ خط پڑھ کر اس نے پیش قدمی روکنے کے منصوبے کو مسترد کر دیا اور جواب میں لکھا: ”تمہاری تحریر دشمن سے صلح جوئی کے ذہن کی عکاسی کر رہی ہے۔ یہ وہ دشمن ہے جس نے مسلمانوں کو شدید نقصان پہنچایا ہے۔ اللہ کی قسم! تمہاری تجویز کسی منصوبہ بندی پر نہیں بزدلی پر مبنی ہے۔ فوراً آگے بڑھو اور دشمن کے قلعے کو مسمار کر دو اور سپاہیوں کو قتل کرتے چلے جاؤ۔“

ابھی عبدالرحمن یہ خط پڑھ کر شش و پنج میں تھے کہ حجاج کا دوسرا تاکید خط ملا جس میں لکھا تھا: ”آگے بڑھ کر دشمن کی سر زمین کو روند ڈالو ورنہ فوج کی کمان اپنے بھائی کو دے کر الگ ہو جاؤ۔“

① زبیل دہلی خراسان یا متحدہ افغانستان کے محلی بادشاہوں کا لقب تھا جن کا مرکز کامل تھا۔ یہاں کا ہر بادشاہ زبیل کہلاتا تھا۔

② النهاية والنهاية: ۱۲/۳۰۷، ۳۰۸، الكامل فی التاريخ، سنة ۸۱ ہجری



حجاج کی یہ بے جا سختی عبدالرحمن بن اشعث جیسے اعلیٰ افسر کے لیے سخت صدمے کا باعث بنی۔ اسے یقین ہو گیا کہ حجاج صرف دشمنی نکالنے کے لیے اسے موت کے منہ میں دھکیلنا چاہتا ہے لہذا اس نے فوج کو جمع کر کے تقریر کی اور کہا:

”میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ تمہاری بہتری کے لیے میں نے فوج کشی کو اگلے سال تک ملتوی کیا تھا۔ تمہارے تمام تجربہ کار افسران اس رائے میں میری تائید کر چکے ہیں مگر حجاج اسے ہماری کمزوری پر محمول کر رہا ہے اور ان حدود میں یلغار پر اصرار کر رہا ہے جہاں ہمارے کتنے ہی بھائی جلد بازی اور عاقبت نااندیشی کی وجہ سے ہلاک ہو چکے ہیں۔ اب تم بتاؤ کہ اس معاملے میں کیا کرنا چاہیے؟“

یہ سنتے ہی فوج کے امراء جو زیادہ تر کوفہ اور بصرہ کے تھے، بھڑک اٹھے اور بولے: ”ہم حجاج کی بات ہرگز نہیں مانیں گے۔“ ایک امیر نے کہا: ”چلو حجاج کو اپنے شہروں سے نکال دو۔“ دوسرے نے کہا: ”حجاج اللہ کا دشمن ہے۔ اسے معزول کر کے عبدالرحمن بن اشعث کے ہاتھ پر بیعت کر لو۔“

سب نے اس پکار پر لبیک کہا اور عبدالرحمن بن اشعث سے بیعت کر کے عہد کیا کہ حجاج کو عراق سے نکال کر ہی دم لیں گے۔ چونکہ حجاج کے رویے اور بعض خلاف اسلام اقدامات سے کبھی نالاں تھے اس لیے فوج کے علاوہ نامور علماء و قراء، فقہاء اور محدثین کی بھی بڑی تعداد اس مہم میں شریک ہو گئی جن میں سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ اور امام شعیب رضی اللہ عنہ جیسے بزرگ بھی شامل تھے۔ ان حضرات کے شرکت کے سبب کے بارے میں حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

”قراء حضرات نے جو کہ حاملین قرآن اور صالحین تھے، عراق میں حجاج کے ظلم، نمازوں اور نماز جمعہ

میں اس کی تاخیر کی وجہ سے خروج کیا تھا۔ یہ بنو امیہ کا دایہات طریقہ تھا جیسا کہ اس کی خبر نبی ﷺ نے دی

تھی کہ تم پر ایسے امراء مسلط ہوں گے جو نمازوں کو ضائع کریں گے۔“<sup>①</sup>

عبدالرحمن بن اشعث نے پہلے اپنے حریف رقیل سے صلح کر لی تاکہ پشت سے حملے کا خطرہ نہ رہے۔ پھر عراق کی طرف پیش قدمی شروع کر دی۔ اس لشکر کا نعرہ ”یا ثارات الصلوٰۃ“ (ہائے نماز کا انتقام) تھا؛ کیوں کہ حجاج نمازوں میں اکثر دیر کرا دیتا تھا۔<sup>②</sup> حجاج کو یہ اطلاع ملی تو دار الخلافہ اطلاع بھیج کر کمک منگوائی، اس موقع پر عالم اسلام کے مایہ ناز جرنیل مہلب بن ابی صفرہ نے ایک طرف تو عبدالرحمن بن اشعث کو خط لکھ کر خانہ جنگی کی آگ پھیلانے سے منع کیا۔ دوسری طرف حجاج کو مشورہ دیتے ہوئے اپنے مراسلے میں لکھا: ”عراقیوں کی حالت ڈھلوان پر پہنچنے والے برساتی پانی سے مختلف نہیں۔ یہ لوگ ہر کام جوش و خروش سے شروع کرتے ہیں اور پھر اہل و عیال کی محبت میں پڑ کر رک جاتے ہیں۔ انہیں آنے دیں۔ وطن چھیننے ہی وہ بیوی بچوں میں مشغول ہو جائیں گے۔“<sup>③</sup>

① مسير اعلام النبلاء: ۳۰۶/۴، بحوالہ حدیث احمدیہ الامام مسلم والترمذی وابو داؤد بولفظ مسلم: کیف انت اذا کانت علیٰ ملک امراء یلخصون الصلوٰۃ عن وقتها او یجمعون الصلوٰۃ عن وقتها. (صحیح مسلم، ج: ۱، ۱۴۹۷، کتاب الصلوٰۃ، باب کراهیۃ لا یجمع الصلوٰۃ عن وقتها)

② تاریخ الطبری: ۳۴۰/۶

③ المعرفی عبر من غیر، سنہ ۸۳ھ

## پہلا معرکہ..... حجاج کو شکست:

حجاج نے اس قیمتی رائے کو نظر انداز کر کے مقابلے کے لیے فوج بھیج دی جس نے ”تستر“ کے قریب ابن اشعث کے لشکر سے ٹکری جو خراسان کی سمت سے آرہا تھا۔ زوردار لڑائی کے بعد حجاج کی فوج کو شکست ہوئی، مفروز سپاہی ۱۰ اذوالحجہ کو عین اس وقت بصرہ پہنچے جب حجاج نماز عید الاضحیٰ کا خطبہ دے رہا تھا۔ شکست کی خبر سن کر حجاج فوراً بصرہ سے بھاگ نکلا۔ عبدالرحمن بن اشعث تعاقب کرتے ہوئے شہر میں داخل ہو گیا۔ ۱۰ اذوالحجہ ۸۱ھ کو وہ شہر پر قابض ہو چکا تھا۔ اس وقت حجاج کو مہنبذب کی نصیحت یاد آئی مگر تیر کمان سے نکل چکا تھا۔<sup>①</sup>

ذیر الجماح کا محاذ:

۸۲ھ کے آغاز سے وسط تک عبدالرحمن بن اشعث اور حجاج کی فوجوں میں جھڑپیں اور لڑائیاں ہوتی رہیں۔ کبھی ایک جیتتا کبھی دوسرا۔ کوفہ اور بصرہ کبھی ایک کے قبضے میں آتے کبھی دوسرے کے۔ اس دوران بصرہ کے باہر فریقین میں دو بڑی لڑائیاں ہوئیں: ایک محرم کے آغاز میں ”زاویہ“ کے مقام پر۔ دوسری صفر کے آغاز میں ”ظہر المرزد“ کے میدان میں۔ ان میں فریقین کا بھاری جانی نقصان ہوا۔ آخر میں حجاج کا پلہ بھاری رہا اور اس نے بصرہ واپس لے لیا۔ تاہم عبدالرحمن بن اشعث باقی فوج کے ساتھ کوفہ پہنچ گیا۔ وہاں زبردست استقبال ہوا۔ اس کے حامی پہلے سے بھی زیادہ ہو گئے اور ان کی تعداد دو لاکھ تک پہنچ گئی۔ ۸۳ھ کے آغاز میں عبدالرحمن بن اشعث نے اس لشکر جبار کے ساتھ حجاج سے فیصلہ کن مقابلے کے لیے کوچ کیا۔ بصرہ سے حجاج بھی شامی سپاہیوں کو لے کر نکلا۔ دونوں فوجیں لڑائی کے لیے مناسب میدان کی تلاش میں دریائے فرات کے دونوں کناروں پر ساتھ ساتھ چلتی رہیں۔

آخر ماہ ربیع الاول میں حجاج نے ”ذیر قرة“ اور ابن اشعث نے ”ذیر الجماح“ کے پاس پڑاؤ ڈالا۔ جماح، حَمَحَمَة (کھوپڑی) کی جمع ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہاں عربوں اور ایرانیوں کی جنگ ہوئی تھی، فاتح عربوں نے مقتول دشمنوں کی کھوپڑیوں کو یہاں ایک مندر کے پاس نصب کیا تھا؛ اس لیے یہ جگہ ”ذیر الجماح“ (کھوپڑیوں کا آستانہ) کہلانے لگی۔ یہ مقام کوفہ سے ۲۱ میل جنوب میں تھا۔<sup>②</sup>

فریقین نے ایک طویل جنگ کی تیاری کے لیے مورچہ بندی کے ذریعے پڑاؤ محفوظ بنائے جس کے بعد جھڑپیں شروع ہو گئیں۔ ربیع الاول سے جمادی الاول تک تقریباً تین ماہ انفرادی مقابلوں اور جھڑپوں کا سلسلہ جاری رہا۔ عراقیوں کو کوفہ سے مسلسل خوراک و رسد مل رہی تھی؛ اس لیے ان کی حالت مضبوط تھی جبکہ حجاج کا لشکر اپنی رسد کے مرکز دمشق سے دور ہونے کے باعث غذا کی کمیابی کا شکار ہو چکا تھا۔ ابن اشعث کے پڑاؤ میں نامور محدثین کی موجودگی نے جگہ جگہ علمی طعنے لگا دیے تھے؛ اس لیے ذخیرہ احادیث میں متعدد روایات ہیں جن میں مذکور ہے کہ یہ حدیث فلاں تابعی نے ذیر جماح میں سنائی۔ کہا جاتا ہے کہ ابن اشعث کے ساتھ خروج میں شریک ہونے والے نامور علماء و قراء کی تعداد پانچ سو تھی جبکہ غیر

② معجم البلدان: ۲/۳۰۳

① تاریخ الطبری: ۶/۳۶۰، تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۲۸۱

معروف اہل علم ہزاروں تھے۔ جنگ میں ان علماء اور قراء کے دستے الگ الگ پرچموں تلے لڑا کرتے تھے۔<sup>①</sup>

ان دنوں حسن بصری رحمۃ اللہ نے لوگوں کو شورش سے منع کر رہے تھے جبکہ ان کے بھائی سعید رحمۃ اللہ اس کے داعی تھے۔ ایک دن سعید رحمۃ اللہ نے حسن بصری رحمۃ اللہ سے کہا: ”ہم نے خلیفہ کی بیعت نہیں توڑی، ہم اس کو معزول کرنا نہیں چاہتے، البتہ ہم اس پر ناراض ہیں کہ خلیفہ نے ہمارے اوپر حجاج کو کیوں مسلط کیا۔ ہمارا مطالبہ یہ ہے کہ خلیفہ حجاج کو معزول کر دے، تو اب بتائیے کہ کل جب ہمارا اہل شام سے آنا سامنا ہوگا تو ان کا ہمارے ساتھ کیا رویہ ہوگا؟“

حسن بصری رحمۃ اللہ نے فرمایا: ”حجاج اللہ کا عذاب ہے، اس کا مقابلہ تلواریں نہ کرو۔“ پھر فرمایا: ”اہل شام کے متعلق میرا گمان ہے کہ اگر حجاج انہیں دنیا کے لقمے کھلا دے تو وہ انہیں جس کام کا بھی کہے گا، وہ اسے کر گزریں گے۔“ اُدھر دمشق میں عبدالملک خانہ جنگی کی اس آگ کو پورے عراق میں پھیلنے دیکھ کر سخت فکر مند تھا۔ اسے اندازہ تھا کہ لوگ درحقیقت حجاج کی بدسلوکی سے تنگ آ کر آمادہ پیکار ہوئے ہیں۔ اس نے اپنے بھائی محمد کو بھیج کر عبدالرحمن بن اشعث اور تمام منحرف عراقی امراء کو پیش کش کی کہ ”اگر وہ جنگ ترک کر دیں تو حجاج کو عراق سے برطرف کر دیا جائے گا، عراقی افواج کی تحواہیں شامی افواج کے برابر کر دی جائیں گی، عبدالرحمن بن اشعث کو تاحیات اس کے پسندیدہ شہر کی حکومت دے دی جائے گی لیکن اگر وہ جنگ پر تلے رہیں گے تو حجاج ہی ان پر مسلط رہے گا اور اسے اختیار ہوگا کہ جس طرح چاہے مخالفین پر قابو پائے۔“<sup>②</sup>

اس فراخ دلانہ پیش کش سے ابن اشعث کی مہم کا اصل مقصد پورا ہو رہا تھا؛ اس لیے وہ اسے قبول کرنا چاہتا تھا مگر اس کے حامیوں کے ارادے اب کہیں آگے بڑھ چکے تھے۔ انہوں نے بیک زبان انکار کرتے ہوئے کہا: ”اللہ نے دشمن کو تباہ کر دیا ہے۔ اس پر بھوک، جنگی اور ذلت مسلط ہے۔ ہم تعداد میں زیادہ اور مالی لحاظ سے مضبوط ہیں۔ ہم کبھی ان شرائط کو قبول نہیں کریں گے۔“ یوں عراقی امراء نے خود حجاج کے عراق پر مسلط رہنے کا راستہ ہموار کر دیا۔ عبدالملک کی طرف سے جنگ کے تمام اختیارات حجاج کو سونپ دیے گئے کہ وہ جس طرح چاہے دشمنوں کا قلع قمع کرے۔<sup>③</sup>

فیصلہ کن جنگ، ابن اشعث کی شکست اور حجاج کا انتقام:

مذاکرات ناکام اور صلح کے امکانات ختم ہو جانے کے بعد فریقین زیادہ شدت سے لڑائی پر تل گئے۔ ابن اشعث کے ساتھ ایک لاکھ پیشہ ور سپاہی اور ایک لاکھ رضا کار تھے۔ دونوں حریف خیموں کی اوٹ سے حملے کرتے آگے بڑھتے جا رہے تھے۔ ۱۴ جمادی الآخرہ ۸۳ھ کو متحارب افواج کھلے میدان میں نکل آئیں۔ ایک نہایت خون ریز تصادم ہوا جس میں انجام کار عراقیوں کی کثرت تعداد اور جوش و خروش پر شامیوں کی تنظیم، ثابت قدمی اور تجربہ کاری غالب

① تاریخ الطبری: ۳۴۶/۶ تا ۳۴۹/۵ تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۲۸۶

اس خروج میں شریک علماء قراء کے احوال جاننے کے لیے دیکھئے: تاریخ الاسلام للذہبی ووفیات: ۸۱ھ تا ۱۰۰ھ

② طبقات ابن سعد: ۱۶۶/۷. باسناد صحیح برجالہ رجال البخاری ومسلم

③ تاریخ الطبری: ۳۴۶/۶ تا ۳۴۹/۵

آگئی۔ عراقی بڑی تعداد میں قتل ہوئے اور باقی منتشر ہو گئے۔ عبدالرحمن بن اشعث بچ نکلا۔<sup>①</sup>

حجاج نے کوفہ پہنچ کر لوگوں سے بڑو شمشیر بیعت لی، جس نے چوں چوں کی اسے قتل کر ڈالا۔ ادھر ابن اشعث نے بصرہ پہنچ کر دوبارہ فوج مرتب کی۔ شکست خوردہ اور مفرد سپاہی ایک بار پھر اس کے گرد جمع ہو گئے۔

شعبان ۸۳ھ میں بصرہ کے شمال مشرق میں ابواز کے قریب دُجیل (مسکن) نامی مقام پر ایک بار پھر دونوں حریف آمنے سامنے ہوئے۔ پندرہ روز کی زور آزمائی کے بعد آخر ابن اشعث کو شکست فاش ہوئی۔ وہ فرار ہو کر خراسان چلا گیا اور رجمیل کے پاس پناہ لی۔ حجاج بن یوسف اس کے درپے رہا۔ اس نے رجمیل کو جنگ کی دھمکی دے کر ابن اشعث کو پناہ دینے کے انجام سے ڈرایا۔ نیز سات برس کا خراج معاف کرنے اور جنگ بندی کا وعدہ کیا۔ آخر رجمیل نے عبدالرحمن بن اشعث کا سر قلم کر کے حجاج کے پاس بھیج دیا۔ یہ ۸۵ھ کا واقعہ ہے۔ اس طرح اس عظیم جرنیل کی زندگی ایک حسرتناک انجام پر ختم ہو گئی۔<sup>②</sup> ابن اشعث کو ٹھکانے لگانے کے ساتھ حجاج بن یوسف نے عراق میں حکومت کے باغیوں کو چن چن کر ختم کیا۔ جنگ کے بعد اس نے جن گرفتار شدگان کو قتل کرایا ان کی تعداد چار سے پانچ ہزار تک بتائی جاتی ہے۔<sup>③</sup> صحیح العقیدہ شیعان علی بڑی تعداد میں خروج میں شامل تھے؛ کیوں کہ خود سپہ سالار عبدالرحمن بن اشعث، حضرت قیس بن اشعث رضی اللہ عنہ کا پوتا تھا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نامور جرنیل تھے۔ ان کے ساتھ غالی شیعہ بھی شریک جنگ تھے۔ مشہور شیعہ راوی محمد بن سائب کلبی بھی اہل کوفہ کے ہمراہ ابن اشعث کے ساتھ تھا۔<sup>④</sup>

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے بیٹے محمد بھی اس خروج میں شامل تھے اور اسی کی پاداش میں انہیں قتل کیا گیا۔<sup>⑤</sup>

کمیل بن زیاد کا قتل:

قیدیوں میں کوفہ کا ایک بہت بوڑھا عابد و زاہد شخص کمیل بن زیاد نخعی بھی تھا<sup>⑥</sup> جسے چار پائی پر ڈال کر حجاج کے پاس

① تاریخ الطبری: ۳۹۳/۶

② طبقات ابن سعد: ۳۵۹، ۳۵۸/۶

③ تاریخ الطبری: ۳۶۳/۶

④ تاریخ خلیفہ بن خیاط، ص ۲۸۷

⑤ العبر فی خبر من غیر سنی: ۸۳ھ

⑥ کمیل بن زیاد کی شخصیت قابل غور ہے۔ محمد ثنین اور اندر جرح و تعدیل اسے لٹھ ماننے ہیں۔ امام بخاری نے کمیل بن زیاد کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت لینے والوں میں شمار کیا ہے۔ (التاریخ الکبیر: ۲۴۳/۷) اصحاب جرح و تعدیل نے اسے لٹھ کہا ہے۔ (الصفات للمعجل: ۱۲۸/۲، الجرح والصلیل لابن ابی حاتم: ۱۷۵، ۱۷۶/۷، الصفات لابن حبان: ۳۴۱/۵) سند احمد، سند اسحاق بن راہویہ، سند ابی داؤد، سلمیٰ، مصنف ابن ابی شیبہ میں اس کی روایات ملتی ہیں جو زیادہ تر حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے منقول ہیں۔ دوسری طرف تاریخی روایات بتاتی ہیں کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف شورش میں شامل ہوا تھا اس سے قبل ان پر قاتلانہ حملہ کرنے کی بھی کوشش کر چکا تھا مگر کام نہ رہا تھا۔ (الفتنہ وولعة الجمل لسید بن عمر، ص ۸۳، تاریخ الطبری: ۴۰۳/۴، ۴۰۴) بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ اس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کشت کو لٹھیا مارا تھا۔ ایسے شخص کو ہلا کیسے لٹھیا مارا جاسکتا ہے؟

غور کرنے پر یہ سمجھ آتا ہے کہ چونکہ کمیل بن زیاد کی طرف منسوب مذکورہ جرائم کا ذکر فقط ایک ضعیف راوی سیف بن مرکب تاریخی روایات میں ہے؛ اس لیے محدثین نے اس مواد کو جرح کے طور پر قابل اعتناء نہیں سمجھا۔ کشت کو لٹھیا مارنے کی روایت تو بالکل بھوت ہے، یہ ناپاک حرکت عبید بن جراح نے کی تھی جس کا ذکر گزر چکا ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کمیل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مخالفان بنیاد میں شامل تھا جنہیں عثمانی تحریک کے لوگ ہمارا "قتلہ عثمان" کہتے تھے اور غلامانہ تائب بھی ہو گیا تھا۔ اگر وہ قاتل ہوتا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مصاحب نہ ہوتا، نیز حضرت علی اور پھر حضرت حواہ رضی اللہا عنہا اس سے درگزر نہ کرتے۔



تاہم بعض علماء و محدثین میدان جنگ سے بچ لکے اور بعد میں حکومت کی انتظامی کارروائیوں سے بھی محفوظ رہے۔ ان میں سیار بن سلامہ ابوالمنہال، مالک بن دینار، نصر بن انس بن مالک، ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود، مرہ بن دباب، طلحہ بن مصرف، زبیدہ بن الحارث الایامی، عطاء بن سائب، ابو نجید جہضمی، ابوالشیخ ہنالی اور سعید بن ابی الحسن رضی اللہ عنہما قابل ذکر ہیں۔ اہل بصرہ کے اصرار پر حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ بھی اس جنگ میں بادل خواستہ شریک ہوئے تھے؛<sup>①</sup> اس لیے وہ حجاج کے عتاب سے بچنے کے لیے اس کی موت تک روپوش رہے۔<sup>②</sup>

امام شعبی رضی اللہ عنہ سے سلوک:

اہل کوفہ میں امام شعبی محدث ہونے کے علاوہ سب سے بڑے قاری شمار ہوتے تھے۔ انہیں زعیم القراء (بڑے قاری صاحب) کہا جاتا تھا۔ معرکہ جہانم میں شکست کے بعد وہ روپوش ہو گئے۔ آخر ایک مدت بعد حجاج کے سامنے آئے۔ حجاج نے ان سے پوچھا: ”اللہ کے دشمن کا ساتھ کیوں دیا؟“ شعبی رضی اللہ عنہ نے نہایت ہی فصیح و بلیغ عربی میں کہا: ”ہمارا سینہ بخت تھا اور مسکن ناسازگار۔ خوف ہمارا اوڑھنا اور بچھونا تھا اور قتلہ اپنی لپٹ میں لے چکا تھا۔ ہم معصوم پرہیزگار ہیں نہ کہ زور آور بد معاش۔“ حجاج یہ بلیغ فقرے سن کر جھوم اٹھا، بولا: ”اودہ! تمہارے باپ کی خیر، اچھا جاسکتے ہو۔“<sup>③</sup> یہ نمونہ تھا تاہم یحییٰ بن زہانت کا۔ غلط بیانی کے بغیر خود کو حکومت کے عتاب سے بچا لیا۔ دیر جمہاجم کے حریت پسند مخلص تھے:

اس میں شک نہیں کہ دیر جمہاجم کے اکثر حریت پسند مخلص تھے، اللہ کے دین کو خالص خلافت راشدہ کے انداز میں نافذ کر کے نیکی کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا چاہتے تھے۔ ان شاء اللہ ان کے مقتولین کے ساتھ اللہ کے ہاں رحمت و مغفرت کا معاملہ ہوا ہوگا۔ تاریخ میں مرقوم ہے کہ ان میں سے بعض کی قبریں خوشبو سے مہکتی رہیں۔ ان کا یہ عمل بہادری و حمیت کے لحاظ سے قابل فخر ہے اسی لیے علمائے اسلام ان کے ناموں کے ساتھ ”رضی اللہ عنہ“ لگاتے ہیں۔ ان لوگوں کو مجرم قرار دینا درست نہیں بلکہ اسلاف کا کہنا ہے: ”اہل جمہاجم اور اہل حرہ سے بہتر خروج کرنے والی جماعت کوئی نہیں۔“<sup>④</sup> مگر دوسری طرف یہ بھی حقیقت تھی کہ اس خروج کا نتیجہ امت کے اجتماعی نقصان کی شکل میں نکلا، اس میں جلیل القدر علماء و مشائخ کے قتل سے امت کا بہت بڑا علمی و روحانی سرمایہ ضائع ہوا۔ اس نقصان کا اندازہ خروج میں شامل بعض حضرات کو پہلے سے تھا۔ حسن بصری رضی اللہ عنہ اسی لیے شرکت نہیں کرنا چاہتے تھے۔ مگر عبدالرحمن ابن احنف سے کچھ مشیروں نے کہہ دیا: ”اگر آپ چاہتے ہیں کہ لوگ آپ کے گرد پروانہ دار لڑیں تو حسن کو ضرور بلوایئے۔“

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۲۸۸ و ۲۸۹، البدایہ و النہایہ: ۱۲/۱۳۸۵ و ۱۳۸۶، تاریخ الاسلام للذہبی، ولیات: ۸۱/۵۰۰۔

② البدایہ و النہایہ: ۵۵۲/۱۲، الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۶/۱۲۶۹ و تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۲۸۸۔

③ الملل و معرفة الرجال للامام احمد بروایۃ ابنہ عبد اللہ: ۱۶۸/۳۔





آخر حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو بادل نخواستہ آنا پڑا۔<sup>①</sup>

بعض بزرگوں کو جنگ کے دوران معاملے کے مشکوک ہونے کا احساس ہو گیا تھا؛ اس لیے وہ عملی طور پر حصہ لینے سے گریز کرتے رہے۔ ان میں ایک مسلم بن یسار نخعی رضی اللہ عنہ تھے جو دوران جنگ چپ چاپ کھڑے تھے، نہ تیر چلاتے تھے نہ تلواریں۔ جنگ کے بعد کہنے لگے: ”اللہ کا شکر ہے میں نے تیر چلایا نہ نیزہ نہ تلواریں۔“

ان کے شاگرد ابو قتاہب نے کہا: ”آپ خود تو نہیں لڑے مگر اتنے لوگ آپ کو دیکھ کر یہ خیال کیے ہوئے تھے کہ مسلم بن یسار ہمارے ساتھ ہیں جو حق کے سوا کسی بات کے لیے نہیں لڑتے۔ آپ کی سرپرستی کی وجہ سے لڑتے لڑتے انہوں نے جان دے دی۔ ان لوگوں کی ذمہ داری کس پر ہے؟“

یہ سن کر مسلم بن یسار رضی اللہ عنہ اس قدر روئے کہ ہچکیاں بندھ گئیں۔<sup>②</sup>

لڑائی میں شریک ایک بزرگ زبید بن الحارث رضی اللہ عنہ نے ایک بار کسی کو ہنستے دیکھا تو فرمایا: ”اگر تم معرکہ جاحم میں شریک ہوتے تو اس طرح نہ ہنستے۔ کاش! میرا ہاتھ کلائی سے کٹ چکا ہوتا اور میں اس لڑائی میں شامل نہ ہوا ہوتا۔“<sup>③</sup>

اس دور کے ایک بزرگ کہتے ہیں: ”ابن اشفعث کے ساتھ قتل ہونے والا کوئی فرد ایسا نہیں تھا جس کے مرنے کی کسی کو خوشی ہوئی ہو۔ بچنے والا کوئی ایسا نہ تھا جو اللہ کا شکر ادا نہ کرتا ہو کہ وہ بچ گیا۔“<sup>④</sup>

تلخ تجربات کے بعد فقہاء کا سیاسیات شرعیہ پر از سر نو غور و فکر:

اس قسم کے چند تلخ ترین تجربات کے بعد ہم پہلی صدی ہجری کے اواخر اور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی چند عشروں میں امت کے علماء و فقہاء اور اصحاب فتویٰ کو پوری سنجیدگی سے مسلمانوں کے سیاسی مسائل کا حل قرآن و سنت سے کشید کرتا دیکھتے ہیں۔ اس سے پہلے چوں کہ عام طور پر ان مسائل کو اتنی عمیق نگاہوں سے دیکھا نہیں گیا تھا؛ اس لیے کئی نامور اہل علم اصحاب فتویٰ بھی قرآن و سنت کی بعض ظاہری نصوص ہی سے ہدایت لینے پر اکتفا کر لیتے تھے۔

مثلاً مشہور حدیث ہے: ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ۔“

”تم میں سے جو کسی برائی کو دیکھے تو اسے بزور قوت روک دے۔“<sup>⑤</sup>

اسے دیکھ کر اس دور میں بہت سے اہل علم ظالم حکومت کے خلاف خروج کے جواز کے قائل تھے، بہت سے بزرگ دیگر احادیث کی بناء پر اس سے منع کرتے تھے۔ غرض خروج کی شرائط کے بارے میں فقہاء کی کوئی ایک متفقہ رائے نہیں تھی مگر جب سانحہ حرہ اور معرکہ دیر جاحم جیسے واقعات میں امت کو بار بار افرادی، عسکری، اقتصادی و سیاسی لحاظ سے ناقابل برداشت نقصانات اٹھانا پڑے تو سنجیدہ اور عمیق غور و فکر کے بعد دوسری صدی ہجری کے دوران اہل سنت و

① تاریخ دمشق: ۱۴۷/۵۸، التاريخ الكبير للبخاري: ۳۰۲/۲

② تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۲۸۷

③ سنن ابی داؤد، ج: ۴، ۴۳۴، کتاب الملاحم، باب الامر والنہی، قال الالبانی: صحیح۔

④ تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۲۸۶

الجماعت کا اس پر اتفاق ہو گیا کہ حکام کے ظلم و ستم پر صبر و تحمل کرنا اور خروج نہ کرنا واجب ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ حالات کو بدلتا دیکھ کر فقہاء نے اپنے طور پر دین میں تبدیلی کر لی تھی اور یہ نئے احکام ایجاد کر لیے۔ ہرگز نہیں بلکہ یہ ہدایات قرآن و سنت کی نصوص میں پہلے سے موجود تھیں۔ جب علماء و فقہاء نے بارہا کے سیاسی بحرانوں کو دیکھا تو سوچا، ان ہدایات کو تلاش کیا جائے جن پر عمل پیرا ہو کر اس قسم کے نقصانات سے بچا جاسکے اور اگر نصوص اس بارے میں بظاہر متعارض دکھائی دیتی ہیں تو تعارض دور کر کے اصل بات کو سمجھا جائے۔

اس تحقیق کے نتیجے میں ان پر قرآن و سنت میں موجود یہ ہدایات بالکل واضح ہو گئیں کہ اگر حاکم چاہے ذاتی طور پر فاسق و فاجر ہو اور رعایا کی حق تلفی بھی کرتا ہو تب بھی ان کے خلاف مسلح جدوجہد نہ کی جائے، بلکہ زبانی انظہار حق اور تبلیغ ترغیب کے ذریعے معاشرے میں ہر سطح پر ذہنی تبدیلی لانے کی کوشش کی جائے جیسا کہ اس بارے میں صحیح حدیث موجود ہے۔ عوف بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

”تمہارے بہترین حکام وہ ہیں کہ تمہیں ان سے محبت ہو اور انہیں تم سے۔ تم ان کے لیے دعائیں کرو وہ تمہارا لیے۔ تمہارے بدترین حکام وہ ہیں کہ تم ان سے نفرت کرو وہ تم سے۔ تم ان پر لعنت کرو وہ تم پر۔“

صحابہ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس صورت میں ہم ان سے بغاوت نہ کریں؟“

فرمایا: ”نہیں، جب تک وہ نماز کو باقی رکھیں۔“ (تین بار فرمایا) پھر فرمایا: ”خبردار! جو اپنے حاکم کو اللہ کی نافرمانی کرتا دیکھے تو اس گناہ سے نفرت کرے مگر حاکم کی اطاعت سے دست بردار نہ ہو۔“<sup>①</sup>

صحیح مسلم ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: ”کیا ہم تلوار کے زور سے ایسے حکام کو نہ ہٹا دیں؟“ فرمایا: ”نہیں، جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں ایسا نہ کرنا۔ البتہ جب تم حکام کو ناگوار کام کرتا دیکھو تو ان کے عمل سے نفرت کرو مگر طاعت سے دست کشی مت کرو۔“<sup>②</sup>

ایک حدیث میں ہے: ”تمہارے اوپر ایسے حکام مسلط ہوں گے کہ تم انہیں پہچان کر ان پر تنقید کرو گے۔ جس نے (ان کو) برا سمجھا وہ محفوظ رہا۔ جس نے تنقید کی وہ بھی سلامت رہا۔ ہاں مگر جو (ان کے برے عمل پر) راضی رہا اور ان کا پیروی کر لی (وہ ہلاک ہو گیا)“<sup>③</sup>

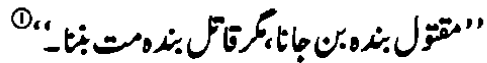
ان ہدایات سے واضح ہو جاتا ہے کہ ظالم و فاسق حکام کے خلاف مسلح خروج نہ کیا جائے۔ ہاں ان کی اطاعت صرف جائز چیزوں میں کی جائے، ناجائز حکم نہ مانا جائے۔ ایسے حالات میں حدیث میں یہاں تک تاکید کی گئی ہے کہ:

”كُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ وَلَا تَكُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْقَاتِلِ“

① صحیح مسلم، ج: ۴، ۱۹۱۰، کتاب الامارۃ، باب خيار الائمة و شرارهم

② صحیح مسلم، ج: ۴، ۱۹۱۱

③ صحیح مسلم، ج: ۴، ۱۹۰۷، کتاب الامارۃ، باب وجوب الانكار على الامراء لهما يخالف الشرع



ایک حدیث میں ہے: "مسلمان آدمی پر سننا اور ماننا لازم ہے چاہے وہ بات اسے پسند ہو یا نہ ہو سوائے گناہ کی بات کے۔ اگر گناہ کی بات کا حکم دیا جائے تو پھر نہ تو سننے کی ممانعت ہے نہ ماننے کی۔" <sup>(۱)</sup>

خروج کن شرائط کے تحت جائز ہوگا:

ان تمام روایات کو سامنے رکھ کر فقہاء نے یہ طے کیا کہ اگر حکومت کا ظلم اور اس کی بے دینی اس حد تک بڑھ جائے کہ وہ نماز پر پابندی لگا دیں، اسی طرح دیگر فرائض و واجبات کی ادائیگی میں رکاوٹ بنیں اور شعائرِ دینیہ کو مٹانے کے درپے ہوں، تو پھر ان کے خلاف خروج واجب ہو جاتا ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ اس کوشش میں کامیابی اور نظام کو سنبھالنے کے امکانات روشن ہوں اور خروج کے نتیجے میں پہلے سے زیادہ فساد پھیلنے کا خطرہ نہ ہو۔

صرف معتزلہ اور خوارج کا مذہب یہ رہا ہے کہ وہ ہر صورت میں فاسق حاکم کے خلاف خروج کو ضروری کہتے ہیں۔<sup>۴۰</sup>



① مسند احمد، ج: ۲۱، ۶۵، ۲۱، ۶۴، مسند ابن ابی شیبہ، ج: ۴، ۵

② المن الكبرئ للبهلى، ج: ٥٣٣٤

⑤ الفقه الاسلامي وادلته: ٣١٧/٨، ٣١٨

## بیٹوں کے لیے ولی عہدی کی بیعت

خراسان میں رجیل کے ہاتھوں ابن اشعث کا قتل ۸۵ھ میں ہوا تھا۔<sup>①</sup> اس کے بعد عبدالملک کو پورے اطمینان سے حکومت کے اندرونی نظم و نسق کو بہتر بنانے کا موقع مل گیا۔ خلافت کے پائے بنو مروان میں مستحکم کرنے کے لیے وہ چاہتا تھا کہ اپنے بیٹوں کو ولی عہد بنادے مگر مروان نے عبدالملک کے بعد اس کے بھائی عبدالعزیز کو ولی عہد ثانی بنایا تھا۔ اس لیے عبدالملک کی اس خواہش کا پورا ہونا مشکل تھا۔ تاہم تقدیر نے اس کا ساتھ دیا اور ۸۵ھ میں عبدالعزیز کی وفات ہو گئی۔<sup>②</sup>

عبدالملک چاہتا تھا کہ اُس کے بیٹے دین دار بھی رہیں اور صاحب اقتدار بھی۔ اس نے اپنے بیٹوں: ولید اور سلیمان کی ولی عہدی پر غور کرنے کے بعد ایک دن انہیں بلا کر پوچھا: ”کیا تم نے کبھی فعلِ حرام کا ارتکاب کیا ہے؟“ دونوں بولے: ”اللہ کی قسم! کبھی نہیں۔“

عبدالملک نے کہا: ”رب کعبہ کی قسم! تم اس امر خلافت کو ضرور پا لو گے۔“<sup>③</sup>

تب عبدالملک نے پورے اہتمام کے ساتھ اپنے بیٹے ولید اور اس کے بعد سلیمان کے لیے ولی عہدی کی بیعت لے لی۔<sup>④</sup> اس طرح موروثیت اسلامی خلافت کا ایسا جزو لازم بن گئی جسے بار بار سخت نقصانات اٹھانے کے باوجود نظام سیاست سے آخر تک جہاں نہ کیا جاسکا۔

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ پر تشدد کی روایت:

شاہ معین الدین ندوی نے اپنی ”تاریخ اسلام“ میں لکھا ہے کہ مدینہ میں سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے ولی عہدی کی بیعت سے انکار کیا تو ہشام بن عبدالملک حاکم مدینہ نے ان پر بڑی سختیاں کیں، کوڑوں سے پٹوایا اور تشہیر کر کے قید کر دیا۔<sup>⑤</sup> اس بارے میں یہ ملحوظ رہے کہ یہ حاکم مدینہ ہشام بن عبدالملک نہیں، ہشام بن اسماعیل تھا۔ شاہ معین الدین ندوی مرحوم سے فردگزاشت ہوئی ہے۔ طبری اور تمام تواریخ میں ہشام بن اسماعیل ہی لکھا ہے۔ ہشام بن عبدالملک جو بعد میں خلیفہ بنا، بڑا منصف مزاج اور بڑا بار انسان تھا۔

① تاریخ الطبری: ۱۱۲/۶، ۱۱۳

① تاریخ الطبری: ۱۱۲/۶

② تاریخ الطبری: ۱۱۲/۶

③ تاریخ الطبری: ۱۱۲/۶، ۱۱۳

④ تاریخ اسلام: شاہ معین الدین ندوی: ۱۱۲/۶

دوسری بات یہ کہ یہ واقعہ اس حد تک ثابت ہے کہ کوڑے لگائے گئے تھے۔ تشہیر کرانے اور قید میں ڈالنے کی بات کسی صحیح روایت میں نہیں۔ چونکہ اس واقعے کو واقعی جیسے ضعیف راویوں نے زیادہ تفصیل سے نقل کیا ہے؛ اس لیے غالباً یہ اضافی باتیں جو مبالغے پر مبنی ہیں، ضعیف راویوں کی طرف سے شامل کی گئی ہیں۔ واللہ اعلم

تیسری بات یہ ہے کہ عبدالملک نے اس سزا کو ناپسند کر کے گورنر کو ملامت آمیز خط لکھا تھا اور کہا تھا:

”سعید بن مسیب صلہ رحمی کے حق دار ہیں نہ کہ مار پیٹ کے۔ ان سے مخالفت کا کوئی اندیشہ نہیں۔“<sup>①</sup>

عبدالملک کی وفات:

شوال ۸۶ھ میں عبدالملک مرض الموت میں مبتلا ہوا۔ کسی نے پوچھا: ”کیا محسوس کر رہے ہیں؟“

جواب دیا: ”بالکل ویسا جیسا کہ اللہ نے فرمایا:

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادًى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْجِعُنَا مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ

(اور تم ہمارے پاس تنہا تنہا آ گئے جس طرح ہم نے تم کو اول بار پیدا کیا تھا اور جو کچھ ہم نے تم کو دیا تھا، اس کو اپنے پیچھے ہی چھوڑ آئے۔)“<sup>②</sup>

نزع کا عالم طاری ہوا تو بیٹا ولید رو پڑا۔ عبدالملک نے کہا: ”یہ لڑکیوں کی طرح روتا کیسا؟“

پھر کہا: ”ولید! جو ذمہ داری تمہیں سونپ کر جا رہا ہوں اس کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہنا۔ بھائیوں کے ساتھ اختلاف سے بچنا، ایک ماں کے بچوں کی طرح رہنا، بہنوں سے اچھا سلوک کرنا، جنگ کے موقع پر بہادری دکھانا کہ جنگ کسی کی موت کو وقت سے پہلے نہیں لاسکتی۔ بھلائی کے موقع پر ہدایت کے مینار بن جانا کہ بھلائی آدمی کا نام زندہ رکھتی ہے، دلوں کو محبت سے بھر دیتی ہے اور زبانوں پر مدح جاری کر دیتی ہے۔ حجاج بن یوسف کی عزت کرنا کہ اس نے تمہارے لیے شہروں کو فتح اور دشمنوں کو مغلوب کیا ہے۔“

پھر حکم دیا: ”مجھے اٹھا کر بٹھا دو۔“ بٹھایا گیا تو حکم دیا: ”تمام دروازے کھول دیے جائیں۔“

تازہ ہوا اندر آئی تو ایک گہرا سانس لیا اور کہا: ”دنیا! تو کتنی مزے دار ہے مگر تیری طویل مدت بھی مختصر ہے، تیرا زیادہ سامان بھی کم ہے، ہم سب تیرے دھوکے کا شکار رہے۔“

ہوا کے دوش پر کسی دھوبی کے کپڑے دھونے کی آواز آئی۔ پوچھا: ”یہ کون ہے؟“

لوگوں نے کہا: ”دھوبی ہے۔“ عبدالملک بولا: ”کاش! میں بھی ایک دھوبی ہوتا، روزانہ ایک دن کی مزدوری پر گزارہ کرتا، امیر خلافت میرے ذمے نہ پڑا ہوتا، اللہ کی اطاعت میں لگا رہتا۔“<sup>③</sup>

۱۵ شوال ۸۶ھ کو ۶۰ سال کی عمر میں اس کی وفات ہو گئی۔ دمشق میں تدفین ہوئی۔<sup>④</sup>

① سورة الانعام، آیت: ۹۴

② تاریخ الطبری: ۶/۴۱۸، ۴۱۹

③ تاریخ الطبری: ۶/۴۱۷

④ البداية والنهاية: ۱۲/۳۹۵۵

صحیح قول کے مطابق اس کی خلافت کی مدت ۱۳ سال ۵ ماہ بنتی ہے۔ محققین کے نزدیک اس سے پہلے نو سال کا عرصہ (۶۳۵ء تا ۶۴۸ء) اس نے ایک آزاد باغی حکمران کی حیثیت سے گزارا تھا۔ اس مدت کو خلافت میں شمار کرنا اسلامی سیاست کے اصول کے خلاف ہے۔

اولاد:

اولاد میں سولہ لڑکے ہر تین لڑکیاں تھیں۔ لڑکوں میں ولید، سلیمان، یزید، ہشام، مسلمہ، منذر اور عنبسہ مشہور ہوئے۔<sup>①</sup> لڑکیوں میں فاطمہ اس کی بڑی چچی تھی۔ عبدالملک نے اسے یمن کے قدیم بادشاہ ماریہ کی دو بالیوں کے علاوہ ایک نادر و نایاب موتی دیا تھا جس کی دنیا میں کوئی نظیر نہیں تھی۔<sup>②</sup> کچھ لڑکی بعد میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئی اور اپنی پرہیزگاری، سخاوت، عبادت اور مجاہدے کی وجہ سے اسلامی تاریخ میں ناقابل فراموش مقام حاصل کیا۔<sup>③</sup>



① طبقات ابن کثیر: ۱/۲: ۳۹۶

② طبقات ابن کثیر: ۱/۲: ۳۹۳

③ طبقات ابن کثیر: ۱/۲: ۳۹۳



## عبدالملک کی زندگی پر ایک تبصرہ

عبدالملک کی زندگی بیس تین حصوں میں بنی دکھائی دیتی ہے: پہلا دور نوجوانی سے ۳۸ سال کی عمر تک کا ہے جس میں وہ ایک عالم، عابد اور مجاہد دکھائی دیتا ہے۔ اکثر تلاوت، ذکر، نوافل اور احادیث سننے سنانے میں مشغول رہتا تھا۔ وہ افریقہ کے بعض معرکوں میں داد شجاعت بھی دے چکا تھا اور جہاد کے کئی تمغے اس کے سینے پر سجے تھے اس کا زیادہ تر وقت یسویٰ میں گزرتا تھا۔ اس کے باوجود اس کی قائدانہ صلاحیتوں کو ذہین لوگ مائلیتے تھے۔

یزید بن معاویہ اور وہ ایک ہی سال یعنی ۲۶ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ دونوں میں زیادہ راہ ور ہم نہیں تھی مگر یزید اس کی خوبیوں کا معترف تھا۔ ایک بار یزید اپنے سالار مُہنَّب بن ابی صفرو سے بات چیت کر رہا تھا کہ دربان نے کہہ ”عبدالملک بن مروان بازیابی کی اجازت چاہتے ہیں۔“ یزید نے کہا: ”ہم نے اس کی اور اس کے باپ کی درخواست پوری کر دی ہے، پھر کیا کام ہے؟“ دربان بولا: ”وہ کہہ رہے ہیں کہ صرف کھڑے کھڑے کوئی بات کریں گے، بیٹھیں گے نہیں۔“ یزید نے کہا: ”اچھا آنے دو۔“

چند لمحوں بعد قاریوں کے انداز میں عمامہ باندھے اور شملہ آگے سے پیچھے کی طرف لٹکائے ایک خوبصورت نوجوان اندر آیا۔ اس نے یزید سے مختصر سی بات کی۔ یزید نے اثبات میں جواب دیا۔ وہ نوجوان واپس مڑا تو یزید دیر تک اسے جاتا دیکھتا رہا۔ پھر مُہنَّب سے کہا: ”اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ نوجوان عن قریب حکومت سنبھالے گا۔“ مُہنَّب نے کہا: ”اللہ بہتر جانتا ہے۔ لیکن ایسا ہوا تو (خیر ہے؛ کیوں کہ) یہ پاک باز مسلمان اور اپنے خاندان کا اعتدال پسند انسان ہے۔“<sup>①</sup>

عبدالملک کی زندگی کا دوسرا دور ۶۳ھ سے ۷۳ھ تک ہے جس میں وہ شام کا غیر قانونی حاکم تھا اور کسی بھی قیمت پر عبداللہ بن زبیر بن عقیل کی شرعی خلافت کو ختم کرنا چاہتا تھا۔ ۷۰ھ میں جب رومیوں نے مسلمانوں کی خانہ جنگی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے عالم اسلام کی سرحدوں پر تاخت و تاراج شروع کی تو عبدالملک نے ہر ہفتے ایک ہزار دیاروا کرنے کی پیش کش کر کے ان سے صلح کر لی تاکہ عبداللہ بن زبیر بن عقیل سے ڈٹ کر مقابلہ کیا جاسکے۔ یہ طرز عمل دورِ صحابہ کی سیاست کے برعکس تھا؛ کیوں کہ حضرت معاویہ بن عقیل نے ایسے موقع پر حضرت علی بن عقیل سے صلح کر کے ان کے شانہ بشانہ عالم اسلام کے دفاع کے لیے لڑنے کے عزم کا اظہار کیا تھا جس سے مرعوب ہو کر قیصر پسپا ہو گیا تھا۔

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۲۶۲

عبدالملک کی رویوں سے صلح کے بارے میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ اسلام کی تاریخ میں پہلی کمزوری تھی جو پیدا ہوئی۔ جس کا سبب صرف باہمی اختلاف تھا۔“<sup>①</sup> اسی اقتدار کے لیے عبدالملک نے حجاج کی بیعت کو بے نیام کیا اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی جائز اور عادل خلافت کا خاتمہ کر دیا۔

تیسرا دور عبدالملک کی خلافت قائم ہونے کے بعد کا ہے۔ ان ۱۳ سالوں میں ہم اسے ایک ذمہ دار اور معتدل مزاج حکمران کے روپ میں دیکھتے ہیں جو سخت ضرورت پر سزا بھی دیتا ہے اور عام طور پر درگزر کا معاملہ کرتا ہے۔ جو فاحش اور خوش بخت ہے۔ جس کو ہر دشمن پر فتح نصیب ہوتی ہے۔ رعایا اس کے گن گاتی ہے اور اہل علم و فضل اس کے گرد جمع ہوتے ہیں۔

صلح اور علم و فضل:

عبدالملک میانہ قامت اور خوبصورت تھا۔ جسم بھاری تھا نہ دہلا پٹلا۔ آنکھیں بڑی تھیں اور ناک ستواں۔ سر اور ڈاڑھی کے بال جلدی سفید ہو گئے تھے۔<sup>②</sup>

کسی نے پوچھا: ”آپ کے بال اتنی جلدی کیسے سفید ہو گئے؟“

جواب دیا: ”اپنی عقل کا دوسروں سے موازنہ کرتے کرتے۔“

یہ اعمال کا فاضل آدمی تھا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ اس دور میں مدینہ منورہ میں چار بڑے فقہاء تھے:

سید بن مسیب رحمۃ اللہ عنہ، عروہ بن زبیر رحمۃ اللہ عنہ، قبیصہ بن ذؤیب رحمۃ اللہ عنہ اور چوتھا عبدالملک۔<sup>③</sup>

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: ”لوگوں کے ہاں بیٹے پیدا ہوتے ہیں مگر مروان کے ہاں یہ باپ پیدا ہوا ہے۔“<sup>④</sup>

مشہور محدث دہامی نافع رحمۃ اللہ عنہ کہتے ہیں: ”میں نے مدینہ میں عبدالملک سے بڑھ کر مجاہدہ کرنے والا اور اس سے

بڑا فخریہ اور قرآن مجید کا قاری کوئی نہیں دیکھا۔“<sup>⑤</sup>

بعض روایات میں ہے کہ جب اسے مروان کی موت اور اپنے حکمران بننے کی اطلاع ملی تو اس وقت وہ تلاوت

قرآن میں مشغول تھا۔ یہ خبر سننے ہی کلام پاک کو بند کر کے بولا: ”یہ آخری ملاقات ہے۔“<sup>⑥</sup>

مگر اس کا یہ مطلب نہیں تھا کہ حکمران بن کر اسے قرآن مجید سے کوئی واسطہ نہیں رہا تھا بلکہ مراد یہ تھی کہ حکومتی فرائض

اور ذمہ داریوں میں مشغولیت کے بعد ابد دل جمعی سے تلاوت کا وقت نہیں ملے گا! اس لیے اس نے یہ الفاظ رنج اور

غموں کے طور پر کہے تھے۔

نام فحشی دہشتہ فرماتے تھے: ”میں جن عطاء سے بھی ملا، عبدالملک کے سوا ہر ایک پر خود کو فائق پایا۔ عبدالملک سے

جب بھی کسی حدیث یا شعر پر گفتگو ہوتی تھی وہ معلومات میں کچھ اضافہ ہی کر دیا کرتا تھا۔“<sup>⑦</sup>

① تاریخ دمشق: ۱۲۰/۳۷

② الطبقات: ۳۷۸/۱۲

③ حلیہ فی خبر منہ: ۵۸۱

④ طبقات ابن سعد: ۲۳۶/۵

⑤ تاریخ دمشق: ۱۲۱/۳۷

⑥ تاریخ دمشق: ۱۲۶/۳۷

⑦ تاریخ عبد الملک: ۲۸۹/۱۰





خوش مزاجی..... ایک لطیفہ:

عقل و فراست میں یکتا تھا۔ طبیعت میں سنجیدگی غالب تھی مگر خوش مزاجی کی حس بالکل مردہ بھی نہیں ہوئی تھی۔ ایک بار اس نے ایک باغی کا سر قلم کرنے کا حکم دیا تو وہ بولا: ”مجھے یہ صلہ نہیں ملنا چاہیے۔“  
پوچھا: ”پھر کیا صلہ ملنا چاہیے؟“

بولا: ”میں تو بغاوت میں آپ کے بھلے کے لیے شریک ہوا تھا؛ کیاں کہ میں منجوس مشہور ہوں۔ جس کے ساتھ شامل ہوتا ہوں اسے شکست ہی ہوتی ہے۔ میں آپ کے مخالفین میں باقی رہوں تو یہ آپ کے لیے ایک لاکھ سپاہیوں سے بڑھ کر ہوگا۔“ عبدالملک ہنس پڑا اور اسے آزاد کر دیا۔<sup>①</sup>

رومیوں سے جہاد:

اگرچہ وقتی مصلحت کے تحت عبدالملک نے رومیوں سے صلح کر لی تھی مگر خلیفہ بننے کے ایک ڈیڑھ سال بعد اس نے رومیوں سے گراماوسرما کے جہاد کا وہ سلسلہ پھر شروع کر دیا جو دور امیر معاویہ عیضی میں جاری تھا۔

۷۵ھ کے موسم گرما میں اس نے اپنے بھائی محمد بن مروان کو لشکر دے کر رومی سرحد پر جہاد کے لیے بھیجا۔ اس سال جمادی الاولیٰ میں ابان بن ولید بن عقبہ نے رومیوں سے جنگ کی اور انہیں شکست دی۔<sup>②</sup>  
اگلے برس محمد بن مروان نے پھر پیش قدمی کی اور مَلَطِیَہ تک پہنچ گیا۔<sup>③</sup>

۷۷ھ میں اس کے ولی عہد ولید بن عبدالملک نے فوج لے کر مالٹا سے مضییہ تک پیش قدمی کی۔<sup>④</sup>

۷۸ھ میں خُز ز بن ابی خُز ز نے ایشیائے کوچک میں رومیوں کو پسپا کر کے ”أَزَقَّة“ فتح کر لیا۔<sup>⑤</sup>

۷۹ھ میں ولید بن عبدالملک نے مَلَطِیَہ کے محاذ پر فوجی مہم کی قیادت کی۔<sup>⑥</sup>

وَمُشَق کے کذاب کی سرکوبی:

عبدالملک عقیدے کا پکا مسلمان تھا۔ بدعتیہ گئی کو برداشت نہیں کرتا تھا۔ اس دور میں حارث بن سعید نامی ایک کذاب نے جامع مسجد و مُشَق میں زہد و عبادت سے ایک بڑے حلقے کو متاثر کر رکھا تھا۔ اس کے جہات سے تعلقات تھے۔ ان کے بل پر کرامات دکھایا کرتا تھا۔ مسجد میں نصب سنگ مرمر پر انگلی مارتا تو وہاں سے تسبیح کی آوازیں آتیں۔ سردی میں گرمی اور گرمی میں سردی کے پھل اس کے پاس موجود ہوتے۔ جو لوگ اس کے پکے مرید بن جاتے ان کے سامنے خفیہ طور پر نبوت کا دعویٰ کیا کرتا تھا۔ کتنے لوگ اس طرح بے دین ہو گئے۔

ایک ہوشیار آدمی قاسم کو یہ چکر پتا چل گیا۔ اس نے قاضی شہر کو بتا دیا۔ بات عبدالملک تک پہنچ گئی۔ حارث کذاب کی تلاش شروع کی گئی تو وہ سن گن ملتے ہی روپوش ہو گیا اور بہت تلاش کے بعد بھی نہ ملا۔

① المدینۃ والنہایہ ۳۸۸/۱۲

② تاریخ خلیفہ بن عیاض ص ۲۷۵

③ تاریخ خلیفہ بن عیاض ص ۲۷۰

④ تاریخ خلیفہ بن عیاض ص ۲۷۷

⑤ تاریخ خلیفہ بن عیاض ص ۲۷۸

⑥ تاریخ خلیفہ بن عیاض ص ۲۷۶

ایک دن اس کے دو منحرف مریدوں نے آکر عبدالملک کو بتایا کہ کذاب بیت المقدس میں ایک مرید خاص کی حویلی میں چھپا ہوا ہے۔ عبدالملک یہ سنتے ہی خود سپاہی لے کر دمشق سے بیت المقدس روانہ ہو گیا۔ وہاں پہنچ کر اس حویلی کی خفیہ نگرانی شروع کرادی۔ ایک شب کارروائی کا فیصلہ کیا گیا۔ عبدالملک نے درجنوں سپاہی اس حویلی کے گرد دور دور تک پھیلا دیے اور انہیں ہدایت دی کہ آواز سنتے ہی شمعیں جلا دینا۔

اس کے بعد اپنے جاسوس کو جو کذاب کے مرید کا بھیس بدلے ہوئے تھا حویلی کی طرف بھیجا۔ وہ حویلی کے دروازے پر پہنچا تو پھرے دار نے منع کر دیا اور کہا: ”ابھی اللہ کے نبی آرام فرما رہے ہیں۔“

کذاب کی اندر موجودگی کا یقین ہوتے ہی مخبر نے اشارہ دے دیا۔ عبدالملک کی ہدایت کے مطابق گھیرا ڈالنے والوں نے سینکڑوں شمعیں روشن کر دیں کہ گویا رات میں دن نکل آیا۔ کچھ سپاہی اندر گھس کر حارث کذاب کو تلاش کرنے لگے۔ اس کے مریدوں نے کہا: ”اللہ کے نبی تو حضرت عیسیٰ کی طرح آسمان پر چلے گئے ہیں۔“

سپاہیوں نے تلاش جاری رکھی۔ بہت ڈھونڈنے پر آخر کار ایک سرگ دریافت ہوئی۔ وہ اسی میں دبکا ہوا مل گیا۔ اسے باندھ کر عبدالملک کے پاس لایا گیا۔ اس نے اسے قید کر کے علماء و فقہاء کے ذریعے توبہ کی تلقین کی مگر وہ نہ مانا۔ آخر عبدالملک نے حکم دیا کہ اسے سولی دے دی جائے۔

جب جلاد نے سولی پر باندھ کر اسے نیزہ مارا تو یوں محسوس ہوا جیسے نیزہ کسی لوہے سے ٹکرا گیا ہے۔ نیزے کی نوک مڑ گئی تھی۔ یہ دیکھ کر عبدالملک نے کہا: ”کم بخت! اللہ کا ذکر کر کے نیزہ مارا تھا؟“ جلاد بولا: ”نہیں۔“

عبدالملک نے کہا: ”اللہ کا ذکر کرتے ہوئے ضرب لگا۔“

جلاد نے ذکر کر کے وار کیا تو نیزہ پار اور کذاب مردار ہو گیا۔ اصل میں پہلے جنات اور شیطانوں نے کذاب کی حفاظت کی تھی اور نیزے کو ناکارہ کر دیا تھا۔ ذکر الہی سے وہ اثرات دور ہو گئے اور جنات و شیاطین بھاگ گئے۔

اس واقعے سے جہاں عبدالملک کی دینی حمت کا اندازہ ہوتا ہے وہاں اس کی علمی صلاحیت اور فقاہت بھی ظاہر ہوتی ہے: کیوں کہ یہ بات کوئی سنت کا ماہر ہی جان سکتا ہے کہ جنات کو دور کرنے میں ذکر اللہ کی خاص تاثیر ہے۔

اس دور کے ایک بزرگ علماء بن زیاد کہتے ہیں: ”مجھے عبدالملک کے اس کام پر جتنا رشک آتا ہے اتنا کسی شے پر نہیں: کیوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث سنی ہے کہ میری امت میں تیس جھوٹے نبی پیدا ہوں گے۔ ہر ایک کہے گا کہ میں نبی ہوں۔ جو ایسا کہے اسے قتل کر دو۔ جو ان میں سے کسی کو قتل کرے گا وہ جنت میں جائے گا۔“<sup>①</sup>

عبدالملک دینی شعائر کا احترام کرتا تھا۔ ایک بار سفر میں اس سے ایک معمولی سا سکہ کسی گندے کنویں میں گر گیا۔ اس نے مردوروں کو تیرہ دینار (تقریباً چھ تولہ سونا) دے کر وہ سکہ لکھوایا۔ کسی نے ایک سکہ کی خاطر اتنے دینار خرچ کرنے پر حیرت کا اظہار کیا اور اس کی وجہ پوچھی تو عبدالملک نے کہا: ”اس پر اللہ کا نام لکھا تھا۔“<sup>②</sup>



## تعمیری و ترقیاتی کارنامے

عبدالملک کو مسلسل شورشوں اور آزمائشوں سے سابقہ پڑتا رہا؛ اس لیے اسے تعمیری و ترقیاتی کاموں کا زیادہ موقع نہ مل سکا۔ اس کے باوجود اس کے کچھ کارنامے ناقابل فراموش ہیں۔  
اسلامی سکے کا اجراء:

عالم اسلام میں اب تک ہر قسم کے سکے رائج تھے۔ اپنی کوئی خاص کرنسی نہیں تھی۔ حجاز، عراق اور شام کے درہم اور دینار الگ الگ معیار کے تھے۔ ان میں رومی، فارسی اور مصری سکے بھی کثرت سے استعمال ہوتے تھے۔ وزن کے لحاظ سے ان کی قیمت کا اندازہ کر لیا جاتا تھا۔ عبدالملک پہلا حکمران ہے جس نے مسلمانوں کی الگ کرنسی کی ضرورت محسوس کی اور ۶۷ھ میں نیا سکہ متعارف کرایا۔ اس فیصلے کی ایک فوری وجہ یہ بھی تھی کہ عبدالملک کے دور میں اہم خطوط اور فرامین کو ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اور حضور اکرم ﷺ پر درود و سلام کے ساتھ شروع کیا جاتا تھا۔ غیر مسلم بادشاہوں کو یہ ناگوار گزرتا تھا۔ ایک بار قیصر روم نے اپنے خط میں لکھ دیا: ”آپ نے اپنی تحریروں پر اپنے رسول کے ذکر کا جو نیا طریقہ شروع کیا ہے اسے بند کریں۔ ورنہ ہم اپنے سکوں پر ایسی تحریر کندہ کرائیں گے جو آپ کو بری لگے گی۔“ عبدالملک سخت فکر مند ہوا۔ اس نے خالد بن یزید بن معاویہ کو بلا کر ماجر اسنایا۔ خالد نے کہا:

”بے فکر رہیں۔ ان کے سکے بند کرادیں اور اپنے سکے ڈھال لیں۔“

عبدالملک نے خوش ہو کر کہا: ”تم نے میری فکر دور کر دی اللہ تم کو غم سے دور رکھے۔“

خالد بن یزید اسلامی تاریخ کا پہلا کیمیا دان اور دھاتوں کی ڈھلائی کا ماہر تھا۔ اس نے دمشق میں پہلی اسلامی نکسال

لگا کر امت کو اختیار کی کرنسی سے نجات دلائی۔<sup>①</sup>

دفتری نظام کو عربی زبان میں منتقل کرانا:

خلفائے راشدین کے دور سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات تک مسلمانوں کے علمی طبقے کی زیادہ توجہ قرآن و حدیث کے علوم کو محفوظ کرنے اور پھیلانے پر مرکوز رہی تھی۔ علم فقہ بھی اس کا لازمی جزو تھا۔ اس کے ساتھ شعر و ادب اور فصاحت و بلاغت کے چرچے بہت تھے۔ حکومتی نظام سے متعلق فنون یعنی ریاضی، معاشیات اور دفتری حساب کتاب جاننے والے لوگ تھے ضرور مگر بہت تھوڑے؛ اس لیے شہروں اور صوبوں کی آمدن و خرچ، افواج کے اخراجات سمیت حساب کتاب کے معاملات میں اکثر فارسی اور رومی لوگوں سے کام لیا جاتا تھا۔ عراق و ایران کا سارا دفتری نظام کسریٰ کے دور کی طرح فارسی میں تھا جسے مقامی لوگ ہی انجام دیتے تھے۔ اسی طرح شام، مصر اور افریقہ کا سارا دفتری حساب کتاب قیصر کے دور کی طرح رومی زبان میں تھا جسے ریاضی کے ماہر نصرانی ملازم انجام دیتے تھے۔

① عون الاخبار: ۲۹۶/۱، ط العلمية، الاوائل للمسکری، ص ۲۵۴، ط دار البشیر، تاریخ طبری: ۲۵۶/۶



جب تک مسلمانوں پر عرب کا سادہ تمدن حاوی تھا وہ نے فنون کے جھیلوں سے کتراتے تھے مگر جب نصف صدی بعد لوگوں پر شہری تہذیب و تمدن غالب آنے لگا تو آہستہ آہستہ ان فنون کو سمجھنے والے مسلمان بھی معاشرے میں ابھرنے لگے۔ عبدالملک کو عرصے سے فکرتھی کہ کسی طرح سارا دفتری نظام عربی میں منتقل کیا جائے تاکہ مسلمانوں کے لیے اسے پڑھنا، سمجھنا اور انجام دینا آسان ہو۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور سے شام میں مرکزی دفاتر کا میرفتی سرجون نامی ایک نصرانی چلا آ رہا تھا۔ عبدالملک اسے درخواست کرنا چاہتا تھا۔ خوش قسمتی سے عالم اسلام کو اردن کے ناظم مالیات سلیمان بن سعد کی شکل میں اس وقت ایک ایسا ماہر میسر تھا جو عربی اور رومی کو یکساں جانتا تھا۔ عبدالملک نے اسے بلوا کر کہا:

”مسلمانوں کے معاملات کا نصاریٰ کے ہاتھوں میں ہونا مجھے شروع سے ناپسند ہے۔ میں اپنے والد مروان کو یہ کہنا چاہتا تھا مگر بعض وجوہ سے نہ کہہ پایا۔ اب تم یہ کام سنبھالو۔“

سلیمان بن سعد نے کام میں حائل بعض فنی مشکلات کے تحت پس و پیش کی مگر عبدالملک نے حوصلہ دلا کر آمادہ کر لیا۔ اس دوران سرجون سخت بیمار پڑ گیا۔ عبدالملک نے اس سے پوچھا: ”آپ کے بعد یہ کام کون انجام دے سکتا ہے؟“ اس نے ایک نصرانی کا نام لیا اور ساتھ ہی کہا: ”اگر مسلمان ملازم چاہیے تو پھر سلیمان بن سعد سب سے موزوں ہے۔“ اس طرح یہ اہم کام سلیمان بن سعد کو دے دیا گیا۔

سلیمان نے مرکزی ناظم مالیات کا عہدہ سنبھالتے ہی تمام حساب کتاب اور دفتری فائلوں کو عربی میں منتقل کرانا شروع کیا۔ اس دور کے لحاظ سے یہ کام بے حد مشکل تھا کہ لکھنے، پڑھنے، نقل کرنے، کاغذات کو محفوظ اور منتقل کرنے کے موجودہ وسائل بالکل نہیں تھے۔ غالباً اسی لیے گزشتہ خلفاء اس میں تامل کرتے رہے کہ کہیں نظام بہتر ہونے کی بجائے اتر نہ ہو جائے مگر عبدالملک کی ہمت اور سلیمان بن سعد کی لیاقت نے یہ کر دکھایا۔ اس کے ساتھ ہی سلطنت کے ملازم رومی خشیوں کو اطلاع دے دی گئی کہ سب اپنے لیے کوئی اور روزگار تلاش کر لیں۔<sup>①</sup>

نئے شہر:

عبدالملک کے دور میں کئی نئے شہر بسائے گئے اور قدیم اجاز شہروں کو دوبارہ آباد کیا گیا۔ آذربائیجان کے قدیم شہر جیلان، اردبیل اور بردعہ اسلامی دور تک ویران ہو چکے تھے۔ عبدالملک کے دور میں مقامی گورنروں نے انہیں دوبارہ آباد کیا۔ اسی علاقے میں ”الثوئی“ نامی ایک نیا شہر تعمیر کیا گیا۔<sup>②</sup>

عراق پر گرفت مضبوط رکھنے، بڑھتی ہوئی شہری آبادی کو رہائش دینے اور افواج کی سہولت کے لیے اس کے گورنر حجاج نے عراق کا مشہور شہر ”واسطہ“ تعمیر کیا۔ اس کی فیصل، سرکاری عمارتوں اور جامع مسجد پر بے پناہ رقم خرچ کی گئی۔ چون کہ یہ شہر کوفہ اور بصرہ کے وسط میں تھا اس لیے اس کا نام واسطہ پڑ گیا۔<sup>③</sup>

① لاریج ابن خلکان (مقدمہ): ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱،



## خدماتِ حرمین:

عبدالملک نے حرم شریف کی بڑی خدمت کی۔ کعبہ کے ستونوں پر بالائی جانب پچاس پچاس شقال سونا لگوا دیا۔<sup>①</sup> ہر سال خانہ کعبہ کے لیے ریشم کا غلاف اور مسجد نبوی میں خوشبو کے لیے بخورات اور عود دان بھیجا کرتا تھا۔ ۸۰ھ میں مکہ میں بڑا سیلاب آیا۔ وادی مکہ کی ساری آبادی زیر آب آگئی اور شہریوں کو بڑے نقصانات اٹھانا پڑے۔ عبدالملک نے آئندہ سیلاب کی روک تھام کے لیے وادی کے کناروں پر، گلیوں میں اور ارد گرد بند اور پستے تعمیر کرا دیے۔ اس طرح مکہ سیلاب سے محفوظ ہو گیا۔<sup>②</sup>

## بیت المقدس کی خدمت:

عبدالملک نے قبلہ اول کی خدمت کو بھی نظر انداز نہ کیا۔ ۶۶ھ میں بیت المقدس میں صحرہ مقدسہ پر وہ عظیم الشان گنبد تعمیر کرایا جو آج تک ہزاروں سے خراج تحسین وصول کر رہا ہے۔ اس مبارک کام کے لیے وہ خود بے پناہ دولت لے کر معماروں اور ماہرین تعمیر کے ساتھ بیت المقدس پہنچا اور رجا بن حیوہ رضی اللہ عنہ جیسی نیک ہستی کو یہ کام سونپ کر ہدایت کی کہ تعمیر پر بلا توقف رقم خرچ کی جائے۔ گنبد صحرہ کو ایک عمارت کی طرح تعمیر کیا گیا۔ اس کے چار دروازے بنائے گئے۔ چھت پر ساج کی لکڑی کے ۶۰ ہزار ٹکڑوں سے نقاشی کی گئی۔ ایک ہزار شمعوں سے روشنی کا انتظام کیا گیا۔ حرم مسجد اقصیٰ کے لیے بیس دروازے بنائے گئے۔ اندر روشنی کے لیے پانچ ہزار قندیلیں نصب کی گئیں اور پچاس گنبد تعمیر کیے گئے۔ تعمیر مکمل ہو گئی تو صحرہ کی زیارت کا وقت مقرر کیا گیا۔ مشک و زعفران سے اسے اتا مہکایا گیا کہ جو شخص زیارت کے لیے آتا دن بھر اس کے کپڑوں پر خوشبو آتی رہتی تھی، اسے دیکھ کر لوگ کہتے تھے یہ آج صحرہ کی زیارت کو گیا تھا۔<sup>③</sup>

## تعمیر مساجد:

اس کے نائبین نے مساجد کی تعمیر، توسیع اور مرمت پر توجہ دی۔ محمد بن مروان نے بڑے کی مسجد از سر نو بنوائی۔<sup>④</sup> واسط میں جامع مسجد تعمیر ہوئی۔<sup>⑤</sup> عبدالعزیز بن مروان نے مصر کی جامع مسجد کی تجدید و توسیع کرائی۔<sup>⑥</sup>

## اندازِ سیاست:

عبدالملک کا کہنا تھا کہ فقط حکام کی نیک سیرتی عوام کو نہیں سدھار سکتی جب تک لوگ خود نہ سدھرنا چاہیں۔ وہ کہتا تھا: ”لوگو! ہمارے ساتھ انصاف کرو۔ تم، ہمیں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی سیرت پر دیکھنا چاہتے ہو اور تم خود ہماری اطاعت میں اور اپنی ذات میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی رعایا کی سیرت پر نہیں چلتے۔“<sup>⑦</sup>

طبعی طور پر وہ بلا ضرورت خون ریزی کو ناپسند کرتا تھا اور عوام کے جان و مال اور عزت کی حفاظت کی کوشش کرتا تھا۔

① اخبار مکہ للازدلی: ۷۱/۲، ط دارالاندلس

② البدایہ والنہایہ: ۴۹/۱۲، ط دارالاندلس

③ فہرست البلدان، ص ۲۰۳

④ فہرست البلدان، ص ۲۸۴

⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۱۶۲، ط مکتبہ نزار

⑥ عبون الاخبار: ۶۲/۱

اگر کسی عہدے دار کی زیادتی کی خبر ملتی تو اس کا ازالہ کر دیتا تھا۔ ابن اصف کی بغاوت فرو کرنے کے لیے حجاج نے بہت سے لوگوں کو قتل کرایا اور اپنے ساتھیوں کی حوصلہ افزائی کے لیے ان میں خوب رقم تقسیم کی تھی۔ عبدالملک کو اطلاع ملی تو لکھا:

”مجھے خون ریزی میں تمہارے حد سے تجاوز کرنے اور مال میں فضول خرچی کی خبر ملی ہے۔ میں یہ دونوں باتیں برداشت نہیں کر سکتا۔ امیر المؤمنین اللہ کا امین ہے۔ اس کے نزدیک کسی کا حق روکنا یا بغیر حق کے دینا دونوں برابر ہیں۔ امیر المؤمنین تم کو پہلے حکم دے چکے ہیں کہ کسی نے قتل عہد کیا ہو تو اس سے قصاص لو، قتل خطا ہو جائے تو دیت لو۔ اگر (ظلم و ستم) سے تمہارا مقصد یہ تھا کہ لوگ میرے وفادار ہو جائیں تو اس میں لوگوں کا کوئی فائدہ نہیں۔ اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ اس طرح لوگ تمہارے تابع ہو جائیں گے تو اس میں تمہارا کوئی فائدہ نہیں۔ تم کو میری طرف سے نرمی اور شدت برداشت کرنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔ اطاعت میں تمہاری بھلائی اور سرکشی میں تمہاری تباہی ہے۔ جب تمہیں کسی باغی گروہ کے خلاف فتح نصیب ہو تو صلح کے خواہش مند لوگوں اور قیدیوں کو ہرگز قتل نہ کرو۔“

حجاج نے جواب میں اپنے فضل کی وجہ پیش کرتے ہوئے آخر میں لکھا: ”جو کچھ ہو چکا، سو ہو چکا۔ آئندہ کے لیے آپ ایک حد مقرر کر دیں تاکہ میں اس سے تجاوز نہ کروں۔“<sup>①</sup>

بڑوں سے ملاقات میں چار امور ملحوظ رہیں:

عبدالملک کو مدح و ستائش اور جھوٹ سے نفرت تھی۔ کوئی سفیر آتا تو عبدالملک اسے کہتا:

”چار باتیں چھوڑ کر جو چاہو کہہ دو: میری چال چوسی نہ کرنا، جو نہ پوچھوں اس کے بارے میں مت بتانا، جھوٹ نہ بولنا اور رعایا پر غصہ مت دلانا، اس کو میرے رحم و کرم کی ضرورت ہے۔“

ایک شخص نے الگ ملاقات کی اجازت مانگی تو کہا: ”اس شرط پر کہ میری تعریفیں نہ کرنا، میں خود کو تم سے زیادہ جانتا ہوں۔ جھوٹ نہ بولنا، جھوٹے کی بات کا کوئی وزن نہیں ہوتا۔ کسی کی چٹلی مت لگانا۔“<sup>②</sup>

اولاد کی تربیت کے اصول:

اولاد کی تعلیم و تربیت کے لیے اسماعیل بن عبداللہ کو مقرر کیا تھا اور یہ ہدایات دی تھیں:

”انہیں جس طرح قرآن مجید سکھاتے ہو اسی طرح بیچ بولنا سکھانا، گھنیا عادات سے بچانا؛ کیوں کہ یہ صاحبزادے سب سے زیادہ بد لحاظ اور بے ادب ہوا کرتے ہیں۔ انہیں لوگوں چاکروں میں مت گھرے رہنے دینا کہ وہ انہیں بگاڑ دیں گے۔ غسل دشمن کا یکے کا دھو کر دینا کہ وہ سر بلند ہیں۔ انہیں غذا میں گوشت کھانا کہ بدن مضبوط ہوں۔ شعر و ادب سے روشناس کرانا تاکہ معزز اور شریف بنیں۔ انہیں سواک سنت کے مطابق دائیں سے بائیں کرنا سکھانا۔ پانی کو گھونٹ گھونٹ پینے کی عادت ڈالنا، غناخت پینے سے بچانا۔ جب ہزار دینا ملے سب کے سامنے نہیں مانگ لے جا کر دینا تاکہ ان کو بکی محسوس نہ ہو۔“<sup>③</sup>

① مروج الذهب: ۳/۲۱۱، ط اللہیاء ② البدایہ والنہایہ: ۲۸۷/۱۲ ③ البدایہ والنہایہ: ۳۸۸/۱۲



## رقتِ قلب:

وہ رقتِ قلب کی صفت سے محروم نہ تھا۔ نصیحت پر رو پڑتا تھا۔ زبیر بن حبیش رضی اللہ عنہ نے مکتوب میں اسے نصیحت کی: ”امیر المؤمنین آپ کو اپنی صحت دیکھتے ہوئے لمبی عمر کی حرص نہیں ہونی چاہیے کہ آپ خود کو خوب جانتے ہیں۔ جب اولاد ہو جائے، جسم پرانا ہو جائے، امراض پے در پے آنے لگیں تو سمجھتے کھتی کھتی کا وقت آ گیا۔“ یہ جملے پڑھ کر عبدالملک اتنا رویا کہ رومال بھیگ گیا۔<sup>①</sup>

ایک بار خطبے میں کہا: ”اللہ! میرے گناہ بہت زیادہ ہیں مگر تیری تھوڑی سی مغفرت بھی ان سے بڑھ کر ہے۔ تو اپنی ذرا سی مغفرت سے میرے ڈھیروں گناہ معاف کر دے۔“ یہ کہتے ہوئے اس پر گریہ طاری تھا۔

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو یہ جملے پہنچے تو رو پڑے اور بولے: ”یہ کلام اس قابل ہے کہ آپ زر سے لکھا جائے۔“<sup>②</sup> موت کو اکثر یاد کرتا تھا۔ اکیلے کھانا کھانے کی عادت نہ تھی۔ ایک بار دسترخوان بچھایا گیا تو باری باری خالد بن عبداللہ، امیہ بن عبداللہ، خلا بن یزید اور دوسرے دوستوں کو بلوایا۔ ہر بار دربان نے یہی جواب دیا: ”وہ تو وفات پا گئے۔“ رو پڑا اور بولا:   
ذَهَبَتْ لِدَاتِيْ وَانْقَضَتْ اَيَّامُهُمْ وَغَبَرَتْ بَعْدَهُمْ وَلَسْتُ بِخَالِدٍ  
”میرے معاصر چلے گئے، ان کے دن ختم ہو گئے۔ میں باقی رہ گیا مگر کون سا ہمیشہ رہوں گا۔“<sup>③</sup>

## صحابہ کرام اور اہل بیتِ عظام کا لحاظ:

اس کے نائبین سے بعض صحابہ کرام کو تکالیف پہنچی تھیں مگر وہ خود دلی طور پر صحابہ کا بڑا احترام کرتا تھا۔ حجاج بن یوسف جب ابن اشعث کی بغاوت کے شعلے ٹھنڈے کر کے شہریوں سے تفتیش کرنے لگا تو انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو بھی بلوایا اور بڑی درستی سے پیش آیا۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ اس وقت چپ رہے۔<sup>④</sup> بعد میں عبدالملک کو یہ شکایتی خط لکھا:

”اگر کوئی آدمی صرف ایک رات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پناہ دیتا یا خدمت کرتا تو نصرانی اس کا مقام پہنچاتے اور اس کی قدرو منزلت کرتے۔ اگو کوئی موسیٰ علیہ السلام کی ایک دن خدمت کرتا تو یہودی اس کا مرتبہ ملحوظ رکھتے۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خادم اور صحابی ہوں مگر حجاج نے مجھے تکلیف پہنچائی ہے، بدسلوکی اور بدگوئی کی ہے۔ آپ اسے روکیے۔ والسلام“

عبدالملک خط پڑھ کر رو پڑا۔ پھر شدید غصے کی حالت میں حجاج کو خط لکھا،<sup>⑤</sup> جس کا مضمون یہ تھا: ”یوسف کے بیٹے! کیا تم طائف میں اپنے باپ دادا کا پیشہ بھول گئے جو کنویں کھودتے اور پشٹے بناتے تھے، کمر پر پتھر لاد کر لے جاتے تھے۔ تمہاری یہ جرأت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بدتمیزی کرو۔ میرا خط ملتے ہی خود چل کر جاؤ اور ان سے معافی مانگو۔“

① البدایہ والنہایہ: ۳۹۱/۱۲

② البدایہ والنہایہ: ۳۹۱/۱۲

③ البدایہ والنہایہ: ۳۹۰/۱۲

④ تاریخ دمشق: ۱۴۱/۳۷، الاشیار الطوال، ص ۳۲۳، ۳۲۴

⑤ المعجم الکبیر للطبرانی: ۲۴۷/۱

حجاج کو یہ خطاطو ہوش ٹھکانے آگئے۔ فوراً اپنے درباریوں سمیت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے دولت کدے پر پیدل چل کر گیا۔ عبدالملک کا خط انہیں پڑھوایا۔ معافی مانگی اور درخواست کی کہ امیر المومنین کو خط لکھ کر میری خلاصی کرائیں۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اللہ امیر المومنین کو جزائے خیر عطا کرے، مجھے ان سے یہی امید تھی۔“ پھر عبدالملک کو حجاج کی معافی اور اپنے راضی ہونے کا خط لکھ دیا۔<sup>①</sup>

عبدالملک کو اہل بیت کا احترام ملحوظ رہتا تھا۔ حجاج کو ایک خط میں لکھا: ”اہل بیت کے خون میں مجھ کو ملوث ہونے سے بچانا۔ گزشتہ حکمرانوں نے ایسا کیا تھا، حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا تو ان کی حکومت چھن گئی۔“<sup>②</sup> حق گوئی کی قدردانی:

وہ حق بات منہ پر کہنے والے علماء کی قدر کرتا تھا۔ ۵۷ھ میں حج کے لیے گیا تو اس کے ایک امیر نے اہل مدینہ سے خطاب کرتے ہوئے گزشتہ حوادث (جنگ حرہ وغیرہ) کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: ”تمہاری مثال ایسی ہے جیسے اللہ نے ان بستی والوں کے بارے میں فرمایا:

كَانَتْ اٰمَنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَّاتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعَمِ  
اللّٰهِ فَادَّاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ<sup>③</sup>

(وہ بڑے امن و اطمینان میں تھے اور ان کے کھانے پینے کی چیزیں بڑی فراغت سے ہر چار طرف سے ان کے پاس پہنچا کرتی تھیں۔ سو انہوں نے اللہ کی نعمتوں کی نافرمانی کی، اس پر اللہ نے ان کو ان کی حرکات کے سبب ایک محیط قحط اور خوف کا مڑا چکھایا۔)

یہ سن کر ایک مدنی بزرگ ابن عبدالرحمن نے فوراً تردید کی اور فرمایا:

”تم نے جھوٹ کہا، ہم ایسے نہیں۔ تم اگلی آیت پڑھو:

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوْهُ<sup>④</sup>

(اور ان کے پاس انہی میں سے ایک رسول آیا پس انہوں نے رسول کو جھٹلایا۔)

ہم تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لائے ہیں۔“

یہ سن کر حاکم کے کارندے ان کو پکڑ کر عبدالملک کے پاس لے گئے۔ اس نے آزاد کرتے ہوئے کہا: ”میں تو درگزر کرتا ہوں مگر کسی اور کے سامنے ایسی باتیں کرو گے تو وہ برداشت نہ کرے گا۔“ یہ کہہ کر چھ سو دینار بطور انعام دیے۔<sup>⑤</sup>

① الاحبار الطوال، ص ۳۲۹

② انساب الاشراف: ۲۳۲/۷، ط دار الفکر۔ نوٹ: اس سے ۲۵۱ھ تک کہ خود خمر دان بھی بڑے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل سے بری الذمہ نہیں سمجھے تھے بلکہ دار نے تھے کہ جس طرح حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کی نوبت سے غوغایاں حکومت سے عزم ہو گئے، اسی طرح ہمارا بھی ایسی انجام نہ ہو۔

③ سورة النحل: آیت ۱۱۳

④ سورة النحل: آیت ۱۱۲

⑤ طبقات ابن سعد: ۲۳۱/۵، ط دار صادر



## حرام و حلال کا خیال:

کھانے پینے، وضع قطع اور رہن سہن میں وہ حلال و حرام کا بڑا خیال رکھتا تھا۔ اس کے طرزِ عمل کو امام زہری رحمہ اللہ جیسے محدثِ دلیل کے طور پر پیش کرتے تھے۔ ان سے کسی نے پوچھا: ”کیا سونے کے تار سے دانت کسوانا جائز ہے؟“ جواب دیا: ”ہاں عبد الملک ایسا کرتا تھا۔“<sup>①</sup>

اگر عبد الملک کا رہن سہن شریعت کے مطابق نہ ہوتا تو امام زہری اس کے فعل کو دلیل کے طور پر کبھی پیش نہ کرتے۔

## خلاصہ کلام:

عبد الملک کی حکومت کا قیام ناجائز طور پر کشت و خون کے ذریعے ہوا تھا مگر بہر حال وہ ایک زبردست سیاست دان اور قابلِ انسان تھا جس نے تمام مخالفین کو زیر کر کے چین کی سرحد سے مراکش تک ایک متحدہ اسلامی سلطنت قائم کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ اس میں خوبیاں بھی تھیں اور عیوب بھی۔ اگر عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے محاذ آرائی، سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے قتل اور حجاج کے مظالم کے دھبے اس کے دامن پر نہ ہوتے تو بلاشبہ وہ دورِ تابعین کا سب سے قابلِ رشک حکمران قرار پاتا۔

ہم عبد الملک کے دور میں عالم اسلام میں اندرونی کش مکش کو ختم ہوتا دیکھتے ہیں۔ اس کے بعد برسہا برس تک عالم اسلام متحد، سر بلند، خوشحال اور ثروت مند دکھائی دیتا ہے اور اس کے جانشین ولید کے ایام میں پھر سے شاندار فتوحات کا آغاز ہوتا ہے۔



① طبقات ابن سعد: ۲۳۵/۵، ط دار صادر

# ولید بن عبد الملک

شوال ۸۶ھ ..... تاریخ الاول ۹۶ھ  
اکتوبر 705ء ..... دسمبر 714ء

عبد الملک بن مروان نے تمام مخالفین کا صفایا کر کے ایک مضبوط اور متحد سلطنت قائم کر دی تھی۔ اب اس کے جانشین اس کا بھل پانے والے تھے جن میں ولید بن عبد الملک سرفہرست تھا۔ ولید کی ولادت ۵۰ھ میں ہوئی تھی۔ وہ عبد الملک بن مروان کا بڑا بیٹا تھا۔ عبد الملک خود بہت عالم فاضل شخص تھا؛ اس لیے ولید کی تعلیم و تربیت میں اس نے اپنے طور پر کوئی کسر نہ چھوڑی مگر وہ کسی طور بڑھ لکھ نہ سکا۔

زبان و بیان اور عربی ادب میں اتنا کمزور تھا کہ گفتگو میں صرف ونحو کی بکثرت غلطیاں کرتا تھا۔ عربی میں زبر زیر پیش کی اونچ نیچ اور تبدیلی سے کلام کا مطلب بسا اوقات بالکل تبدیل ہو جاتا ہے۔ ولید کو ایسی صورت حال سے اکثر سابقہ پڑتا تھا۔ ایسے میں اس کے ہم نشینوں اس کی مراد کی تشریح کرنا پڑتی تھی۔

ایک لطیفہ:

ایک بار کوئی شخص اس سے ملنے آیا۔ ولید نے اس کی رشتہ داریاں پوچھتے ہوئے کہا: ”مَنْ خَتْنُكَ؟“  
(عربی قاعدے کے لحاظ سے یہاں خَتْنُكَ لون کے پیش کے ساتھ ہونا چاہیے۔ زبر لگ جانے سے مطلب بن گیا، تیرا ختنہ کس نے کیا ہے؟) اس شخص نے کہا: ”حجام نے۔“  
لوگوں نے اسے سمجھایا کہ امیر المؤمنین کی مراد ہے: ”مَنْ خَتْنُكَ؟“ (تمہارا سرال کون ہے؟)  
جب اس شخص نے اپنے سرال خاندان کا نام بتایا۔<sup>①</sup>

تاہم اس کے باوجود اس میں حکمرانی کی خداداد صلاحیتیں موجود تھیں؛ اس لیے وہ بنو مروان کے ان خلفاء میں شمار ہوا جن کا دور ”عہد زریں“ کہلاتا ہے۔ مسند خلافت سنبھالتے ہوئے وہ ۳۶ سال کا ہو چکا تھا۔ خوش قسمتی سے اسے ایسے باصلاحیت اور ماہر سپہ سالار میسر آئے جو ایک زمانے میں بہت کم جمع ہوتے ہیں۔

① المعری ص ۸۰، ۸۱



ان میں محمد بن قاسم، قتیبہ بن مسلم، موسیٰ بن نصیر اور طارق بن زیاد کے نام تاریخ کے افق پر ستاروں کی طرح جگمگا رہے ہیں۔ ولید کا چھوٹا بھائی مسلمہ بن عبدالملک بھی اپنے زمانے کا مایہ ناز جرنیل تھا۔ ولید کے عہد خلافت میں ان مجاہدوں نے جہادی مہمات شروع کیں تو اسلام کا پرچم چین سے لے کر فرانس کی سرحدوں تک لہرانے لگا۔ اس دس سالہ مدت میں وسط ایشیا، خوارزم، خراسان کے آخری اضلاع اور ایشیائے کوچک کے کئی اہم شہر فتح ہوئے۔ ان تمام فتوحات سے بڑھ کر سندھ اور اندلس کی فتح تھی جس نے ایک طرف برصغیر میں اسلام کا دروازہ کھول دیا اور دوسری طرف مسلمان پہلی بار یورپ میں ایک اسلامی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہوئے۔ مشرق میں ان کی فتوحات کا اصل منصوبہ ساز ججاج بن یوسف تھا جو عبدالملک کے زمانے سے پورے عراق و ایران کا حاکم تھا اور خراسان سے لے کر سرحدات برصغیر تک کا سارا انتظام اسی کے ماتحت عہدے دار اور جرنیل چلایا کرتے تھے۔<sup>①</sup>

مغرب میں افریقہ اور بحیرہ روم کے ساحلوں سے ملحق سارا علاقہ گورنر موسیٰ بن نصیر کی تحویل میں تھا۔ یہی دونوں قائدین دنیا کے نقشے سامنے رکھ کر مشرق و مغرب کی فتوحات کے منصوبے بناتے اور خلیفہ سے منظوری لے کر افواج کو آگے بڑھاتے۔ مشرقی محاذ کے لیے ججاج بن یوسف کو محمد بن قاسم اور قتیبہ بن مسلم جیسے پہ سالار میسر آئے جبکہ مغرب میں موسیٰ بن نصیر کی فتوحات کے خواب کو طارق بن زیاد جیسے جرنیل نے تعبیر بخشی۔<sup>②</sup>

آئیے ولید بن عبدالملک کے دور کی ان شاندار فتوحات کا الگ الگ جائزہ لیتے ہیں۔



① آج کل خراسان ایران کا ایک صوبہ ہے جبکہ اس زمانے میں خراسان کا اطلاق ایک وسیع علاقے پر ہوتا تھا جس کے مرکزی شہر تین تھے: ہرات، نیشاپور اور مرو۔ پھر ان تین عظیم الشان شہروں کے ارد گرد پھیلے ہوئے درجنوں چھوٹے شہر اور سینکڑوں قصبے اور دیہات خراسان میں شمار ہوتے تھے۔ آج کل ہرات افغانستان کا، نیشاپور ایران کا اور مرو (میری) ترکمانستان کا حصہ ہے۔ یوں قدیم خراسان ان تین ممالک میں بٹ کر اس طرح مبہم ہو گیا ہے کہ اسے تلاش کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ بہر کیف ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ قدیم خراسان میں افغانستان کا مغربی اور جنوب مغربی، ایران کا مشرقی اور شمال مشرقی جبکہ ترکمانستان کا جنوبی اور جنوب مشرقی علاقہ شامل تھا۔

یہ حد و مشرق میں افغانستان کے وسطی صوبے بامیان، شمال میں دریائے آمو، جنوب میں زابدان اور مغرب میں اصفہان تک وسیع ہیں۔ بعض علماء نے خراسان کو تین اضلاع میں تقسیم کیا ہے: پہلے ضلع میں نیشاپور، ہرات، بادغیس اور طوس شامل ہیں۔ دوسرا ضلع مرو، نساء، ایبورو، رخس اور آمل کے علاوہ دریائے آمو کے جنوب اور مغرب میں واقع شہروں پر مشتمل ہے۔ تیسرا ضلع بامیان، بغلان اور بدخشان پر مشتمل ہے۔

(معجم البلدان للحموی: ۲/۳۰۶، ۳۰۵، مرصع الاطلاع علی اسماء الامکة والباق لصفی الدین عبدالمؤمن القطعی)

(الہدای: ۱/۴۵۶)

② المختصر فی اخبار البشر: ۱/۱۹۸، ۱۰۰، تاریخ الخلفاء، ص ۱۶۸، ط نزار



## قتیبہ بن مسلم الباہلی کی فتوحات

ولید بن عبد الملک کے زمانے کا ایک اہم کارنامہ وسط ایشیا کی فتوحات ہیں۔ وسط ایشیا وہ وسیع علاقہ ہے جو چین کی سرحد سے خراسان تک پھیلا ہوا ہے۔ اس کا زرخیز ترین علاقہ ”ماوراء النہر“ ہے جو دریائے سیحون (سیر دریا) اور دریائے جیحون (دریائے آمو) کے درمیان آباد ہے۔ یہاں سرقند، بخارا، ترند، خوارزم، ہزار اسپ، اور خیو جیسے قدیم اور گنجان شہر واقع تھے۔ اس علاقے کو ترکستان بھی کہا جاتا تھا۔ اسے خاقان چین کا ماتحت صوبہ تصور کیا جاتا تھا۔ یہاں کے تمام حاکم اسے خراج دیتے تھے اور اس کے بدلے خاقان چین ضرورت پڑنے پر فوج اور کمک کے ذریعے بیرونی حملہ آوروں سے انہیں تحفظ دیتا تھا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانے میں یہاں خاصا علاقہ فتح ہوا تھا اور بہت سے چھوٹے بڑے سردار باج گزار بن گئے تھے مگر موقع ملتے ہی یہ لوگ بغاوت کر دیتے تھے۔ اکثر ایسے واقعات میں خاقان چین کی پشت پناہی شامل ہوتی تھی۔ اس لحاظ سے یہاں اب تک اسلامی خلافت کے پائے مضبوط نہیں ہوئے تھے۔

آخر کار ۸۵ھ میں عراق کے گورنر حجاج بن یوسف نے یہاں مکمل قبضے کی منصوبہ بندی کی اور قتیبہ بن مسلم الباہلی کو خراسان کا گورنر مقرر کر کے یہاں بھیج دی۔ خراسان کا مرکز موجودہ جمہوریہ ترکمانستان کا شہر ”مرؤ“ تھا جسے اب ”میری“ کہا جاتا ہے۔ قتیبہ نے یہاں فوج مرتب کی اور دریائے آمو عبور کر کے ترکستان پر یلغار کر دی۔ مسلمانوں کی خوش قسمتی تھی کہ ان دنوں ترکستانی اہل باہمی لڑائی جھگڑے چل رہے تھے۔ لہذا کئی علاقے فوراً زیر نگین آ گئے۔ اسی یلغار میں قتیبہ کے نائب سالاروں نے فرغانہ اور کاشان کے اضلاع فتح کر لیے۔

اگلے برس ۸۷ھ میں قتیبہ نے دوبارہ ”مرؤ“ سے کوچ کیا اور ”آمو“ دریا پار کر کے بخارا کے نواحی شہر ”بیکند“ پر حملہ کیا۔ یہاں فریقین میں زبردست لڑائی ہوتی رہی۔ یہ محاذ اتنا سخت تھا کہ حجاج بن یوسف کو مستقل فکر لگی رہتی تھی۔ اس کے حکم سے عراق کی مساجد میں نمازوں کے بعد مجاہدین کی فتح کے لیے باقاعدگی سے دعائیں کی جاتی تھیں۔

آخر مسلمان ایک دن حریف کو میدان جنگ سے ہٹا کر کے تعاقب کرتے ہوئے شہر پر قابض ہو گئے۔ قتیبہ نے یہاں ایک مسلمان حاکم کا کچھ فوج کے ساتھ تقرر کیا اور واپس روانہ ہوئے۔ ابھی راستے میں تھے کہ ”بیکند“ میں بغاوت ہو گئی، مقامی لوگوں نے مسلمان حاکم کو ماتحت سپاہیوں سمیت قتل کر ڈالا تھا۔ قتیبہ نے پلٹ کر دوبارہ شہر کو گھیر لیا اور نقب لگا کر فیصل شہر کو توڑ ڈالا۔ اہل شہر نے مصالحت کی کوشش کی مگر قتیبہ کو ان پر اعتبار نہ تھا؛ اس لیے بڑا ریشمیر یہاں قبضہ کیا



اور مقابلے میں آنے والے تمام سپاہیوں کو قتل کر کے دم لیا۔ اس فتح میں اسلحہ اور مال و دولت کے بے پناہ ذخائر ہاتھ لگے۔ ۸۸ھ میں قتیبہ نے ایک بار پھر وسط ایشیا پر بلغاری اور مختلف قبائل کو مسخر کیا۔<sup>①</sup>  
خاقان چین کی امدادی فوج سے مقابلہ:

چین کا خاقان قتیبہ کی فوج کشی کو بڑی تشویش کی نگاہ سے دیکھ رہا تھا۔ اس دوران اس نے ایک بڑی فوج مرتب کر لی تھی اور مسلمانوں پر کاری ضرب لگانے کے لیے موقع کی تلاش میں تھا۔ جب قتیبہ وسط ایشیا کی مہم سے واپس ہوئے تو خاقان چین نے اپنے بھانجے ”کورن غابون“ کو دوناتھ کے نڈی دل لشکر کے ساتھ ان پر پشت سے حملے کے لیے بھیج دیا۔ قتیبہ بن مسلم اگلے دستوں کے ساتھ دریائے آمو کے قریب پہنچ چکے تھے کہ چینی افواج نے ان کے پچھلے دستوں پر حملہ کر دیا جو قتیبہ کے بھائی عبدالرحمن بن مسلم کی کمان میں تھے۔ لشکر کا یہ حصہ قتیبہ سے ایک میل دور تھا۔ عبدالرحمن نے بڑی دلیری سے اس اچانک حملے کا سامنا کیا اور ساتھ ہی قتیبہ کو اطلاع بھیج دی۔ قتیبہ پلٹ کر تیزی سے اس دادی میں آئے جہاں عبدالرحمن چینی افواج سے لڑ رہا تھا، مسلمانوں کے قدم اکھڑنے کو تھے مگر قتیبہ کے آجانے سے ان کی ہمت بندھ گئی۔ قتیبہ نے فوج کی کمان سنبھال کر چند زوردار حملے کیے اور چینی افواج کو پسپائی پر مجبور کر دیا۔ اس کے بعد مسلمان ترمذ جانے والی شاہراہ پر سفر کرتے ہوئے دریائے آمو عبور کر کے بحفاظت اپنے مرکز مژدہ پہنچ گئے۔<sup>②</sup>  
بخارا کی فتح:

بخارا وسط ایشیا کا قدیم ترین اور نہایت گنجان آباد شہر تھا۔ اسے گزشتہ خلفاء کے زمانے میں فتح کیا جا چکا تھا مگر ترک سردار بار بار بغاوت کر دیا کرتے تھے۔ یہی صورتحال سرقد اور وسط ایشیا کے دوسرے شہروں کی تھی۔ قتیبہ بن مسلم نے اس سرزمین کو بغاوت اور شورش سے پاک کرنے کا تہیہ کر لیا تھا۔ انہوں نے ۸۹ھ میں بخارا پر ایک آزمائشی حملہ کیا اور محاذ سے حجاج بن یوسف کو شہر کا پورا نقشہ بنا کر بھیجا۔ حجاج نے اندازہ لگالیا کہ موجودہ تیاری کے ساتھ شہر فتح نہیں ہو سکے گا؛ اس لیے قتیبہ کو واپسی کا حکم دیا۔ اگلے سال قتیبہ نے بڑے پیمانے پر تیاری کر کے دوبارہ بخارا کو گھیر لیا۔ اس دوران گرد و نواح کے ترک سردار اپنی فوجوں کے ساتھ اہل بخارا کی مدد کے لیے آن پہنچے۔ انہیں دیکھ کر بخارا کی فوج بھی میدان میں نکل آئی۔ ان سب نے مل کر صف بندی کی۔ ترک خاقان اور اس کا شہزادہ خود لشکر میں موجود تھے۔ آخر دونوں افواج میں گھمسان کارن پڑا۔ قلب لشکر میں قبیلہ ازد کے دستے تھے جو ترکوں کے نڈی دل کا دباؤ برداشت نہ کر سکے اور ان کے پاؤں اکھڑ گئے۔ وہ پسپا ہوتے ہوئے اپنی خیمہ گاہ تک جا پہنچے۔ مسلمان خواتین یہ دیکھ کر خیموں سے نکل آئیں اور انہیں واپس دھکیلنے لگیں۔ اس دوران اسلامی لشکر کے دائیں اور بائیں بازو نے ترکوں پر جاں توڑ حملے شروع کر دیے۔ ترک لاشوں کے ڈھیر چھوڑتے ہوئے پیچھے ہٹنے لگے۔ ان کی بڑی تعداد تیر ہو گئی۔ باقی فوج نے ٹیلوں کے ایک سلسلے پر چڑھ کر دوہار صف بندی کر لی۔ قتیبہ بن مسلم نے یہ منظر دیکھا تو آواز لگائی: ”کون ہے جو انہیں پسپا کرے۔“

① الکامل فی التاريخ، سنة من ۸۸ھ

② الکامل فی التاريخ، تحت ۸۶ھ ۸۸ھ

قبیلہ بنی قسیم کے جوان آگے بڑھے، قتیہ نے خوش ہو کر کہا: ”یہ دن بھی تمہارے گزشتہ کارناموں جیسا ہے۔“  
بنو قسیم کے امیر وکیع نے قبیلے کے پیادہ دستوں کو خود سنبھالا، گھڑسواروں کو ہریم بن ابی طحہ کی کمان میں دے دیا اور ایک لہبا چکر کاٹ کر ترکوں کے عقب سے حملے کے لیے پیش قدمی کی۔ راستے میں ایک بڑی نہر آگئی جس میں پانی کا بہاؤ بہت تیز تھا۔ وکیع نے آواز لگائی: ”جو شہادت کے لیے تیار ہو، وہ نہر عبور کر کے دکھائے۔“  
پیادوں میں سے آٹھ سو مجاہد نہر کے پار پہنچ گئے۔ وکیع نے انہی کو لے کر ترکوں پر دھاوا بول دیا۔ ادھر سے ہریم نے گھڑسواروں کو لے کر دوسری سمت سے حملہ کر دیا۔ ترک جو اس اچانک حملے کے لیے تیار نہ تھے، بھاگنے پر مجبور ہو گئے۔ خاقان اور اس کا بیٹا بھی زخمی ہوئے مگر وکیع نکلنے میں کامیاب ہو گئے۔<sup>①</sup>  
قتیہ بن مسلم خراسان میں:

شمالی خراسان (شمالی افغانستان) میں شورشوں اور بغاوتوں کا سلسلہ ایک مدت سے جاری تھا۔ اس صورتحال پر قابو پانے کا سہرا بھی قتیہ بن مسلم کے سر ہے جنہوں نے اس علاقے میں موقع محل کی مناسبت سے کہیں نرمی و مذاکرات کا راستہ اپنایا اور کہیں قوت بازو سے کام لیا۔ اس تدبیر سے بادغیس (شمالی افغانستان) کا سردار نیزک ان کا معاون بن گیا اور اس نے بعض معرکوں میں بڑھ چڑھ کر ادب و شجاعت دی۔

نیزک ایک عرصے تک مسلمانوں کا معاون رہا مگر ترکستان میں قتیہ بن مسلم کی مسلسل فتوحات دیکھ کر وہ مسلمانوں کی قوت سے خطرہ محسوس کرنے لگا لہذا اس نے بلخ، فاریاب، طالقان اور جوزجان سمیت شمالی افغانستان کے تمام شہروں کے سرداروں کو ملا کر بغاوت کا پرچم بلند کر دیا۔ ساتھ ہی اس نے کابل کے حکمران کو بھی مسلمانوں کے خلاف اکسا کر اپنے ساتھ ملا لیا۔ تھار کا قبائلی حاکم جبجونیہ بھی نیزک سے مرعوب و متاثر تھا، اس کے کہنے پر اس نے تھار میں بغاوت کردی اور مقامی مسلمان حاکم کو وہاں سے بے دخل کر دیا۔ قتیہ بن مسلم کو یہ خبر اس وقت ملی جب کہ ان کا لشکر تیار نہ تھا۔  
بہر حال انہوں نے اپنے بھائی عبدالرحمن بن مسلم کو بارہ ہزار سپاہی دے کر ”بروقان“ میں ٹھہرنے اور موسم سرما گزرتے ہی تھار کی طرف بڑھنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد انہوں نے خود نیشاپور سے بھاری کمک منگوا کر طالقان پر حملہ کر دیا اور یہاں کے باغیوں کو کسی رعایت کے بغیر تہ تیغ کر دیا۔

سردیاں گزرنے کے بعد ۹۱ھ میں انہوں نے فاریاب، جوزجان اور بلخ کو یکے بعد دیگرے کسی خونریزی کے بغیر دوبارہ فتح کر لیا۔ نیزک اپنے جتنے کے ساتھ اسی علاقے میں مورچہ بندی کر رہا تھا۔ قتیہ اپنے بھائی عبدالرحمن کے ساتھ اس کے تعاقب میں آگے بڑھتے گئے۔ نیزک ”ظلم“ کی انتہائی دشوار گزار گھاٹی سے (جو مزار شریف سے ۵۰ کلومیٹر مشرق میں ہے) سے گزر کر بغلان پہنچ گیا اور گھاٹی پر پہرہ بٹھا دیا۔ ”ظلم“ گھاٹی کے منہ پر ایک قلعہ تھا جس کا محل وقوع ایسا تھا کہ یہاں چند آدمیوں کی مدد سے بڑی سے بڑی فوج کی پیش قدمی روکی جاسکتی تھی۔

① الکمل فی التاريخ: ص ۹۰ ھ



قتیبہ کئی دن نشیب میں پڑاؤ ڈالے آگے بڑھنے کی تدبیریں سوچتے رہے، خوش قسمتی سے ایک مقامی آدمی مسلمانوں سے آ ملا، اس نے قتیبہ کو قلعے کے عقب تک پہنچنے کا ایک خفیہ راستہ بتا دیا۔ مسلمان اس راستے سے گزر کر قلعہ پر متعین باغیوں پر ٹوٹ پڑے اور راستہ صاف کر دیا۔ قتیبہ نے براہ راست نیزک کے تعاقب میں بغلان کی طرف بڑھنے کی بجائے سمنگان کا رخ کیا اور وہاں سے نیزک کے پیچھے روانہ ہوئے۔ نیزک اس دوران بغلان سے فرار ہو کر وادی فرغانہ پہنچ گیا تھا اور ”کرز“ نامی ایک ناقابلِ تسخیر گھاٹی میں روپوش تھا۔ تخار کا حاکم جبغویہ بھی اس کے ساتھ تھا۔ قتیبہ نے ”کرز“ گھاٹی کا محاصرہ کر لیا، اس گھاٹی کو گھوڑے اور خچر بھی عبور نہیں کر سکتے تھے، اس لئے قتیبہ نے دو ماہ تک محاصرہ جاری رکھا۔ آخر کار محصورین بھوک، پیاس، سردی اور خارش کی بیماری سے تنگ آ گئے، قتیبہ نے انہیں بات چیت کے ذریعے باہر بلوایا۔ جبغویہ کی جاں بخشی کر دی گئی مگر نیزک نے دو سال سے اسلامی لشکر کو تنگ کر رکھا تھا، اس کا جرم ناقابلِ معافی تھا لہذا اس کا سر قلم کر کے غلیفہ کے پاس دمشق بھجوا دیا گیا۔<sup>①</sup>

خوارزم کی فتح:

وسط ایشیا میں خوارزم کا علاقہ بھی بہت اہمیت کا حامل تھا جس کے حکمران کا لقب ”خوارزم شاہ“ چلا آتا تھا۔ ۹۳ھ میں خلیفہ ولید بن عبد الملک کے حکم سے قتیبہ بن مسلم نے یہاں پہلی بار فوج کشی کی۔ خوارزم شاہ برائے نام حکمران تھا، اس کا بھائی خرزاد ریاست کے تمام انتظامات پر مسلط تھا۔ خوارزم شاہ اس صورتحال سے نہایت پریشان تھا، اس نے قتیبہ بن مسلم سے خفیہ خط و کتابت کر کے اس شرط پر حلقہ بگوشی منظور کر لی کہ مسلمان اسے خرزاد کی زیادتیوں سے نجات دلائیں گے۔ قتیبہ بن مسلم نے اس پیش کش کو منظور کر لیا اور فوج لے کر مرو سے کوچ کیا۔

خوارزم شاہ اپنی فوج لے کر نکلا تو قتیبہ بن مسلم دوسری طرف مڑ گئے۔ خوارزم شاہ نے فوج کو دشمن کی واپسی کی خبر سنا کر جشن منانے کا حکم دیا۔ جشن جاری تھا کہ اطلاع ملی، قتیبہ کی فوج سر پر آن پہنچی ہے اور ہزار اسپ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے ہے۔ یہ سب کچھ قتیبہ اور خوارزم شاہ کے درمیان طے شدہ منصوبے کے مطابق ہو رہا تھا۔

اب خوارزم شاہ نے امرائے فوج کو سمجھایا کہ مسلمانوں سے لڑنا بے سود ہے۔ وہ ہم سے کہیں بڑی فوجوں کو شکست دے چکے ہیں۔ فوج کو قائل کر کے خوارزم شاہ نے قتیبہ کی طرف صلح کے سفیر بھیج دیے۔ یوں سرزمین خوارزم بغیر کسی کشت و خون کے اسلامی پرچم کے سائے تلے آ گئی۔

قتیبہ نے خوارزم کی فتح کے بعد وعدے کے مطابق خوارزم شاہ کے بھائی خرزاد کا تعاقب کر کے اس کا خاتمہ کر دیا۔<sup>②</sup>

سمرقند کی فتح:

وسط ایشیا میں اب سمرقند وہ آخری مورچہ تھا جہاں ترکوں کی پسا ہونے والی ساری طاقت مجتمع ہو چکی تھی۔ اس شہر کی فصیل ناقابلِ تسخیر شمار ہوتی تھی؛ اس لیے پورے ”ماوراء النہر“ میں اس سے زیادہ محفوظ شہر اور کوئی نہ تھا۔ سمرقند اور اس

① الکامل فی التاریخ، سنہ: ۹۳ھ

② الکامل فی التاریخ، سنہ: ۹۰ھ، ۹۱ھ

کے گرد و نواح کا علاقہ صُغْد کہلاتا تھا۔ قتیہ کو یہاں کے سرداروں کی بد عہد یوں سے بڑی تکلیف تھی۔ خوارزم کی فتح کے بعد قتیہ کا کہنا تھا:

”اہل خوارزم اور اہل سمرقند کی مثال ایسی ہے جیسے بنو قریظہ اور بنو نضیر کی۔“ یعنی یہ لوگ حضور اکرم ﷺ کے زمانے کے یہودی قبائل کی طرح مسلمانوں کے خلاف جنگ کی آگ بھڑکاتے رہتے ہیں۔

قتیہ بن مسلم خوارزم کے محاذ سے واپسی کے لیے تیار ہوئے تو ان کے شیر مُخَشَّر بن مُزام نے کہا:

”اگر آپ سمرقند پر قبضہ کرنا چاہتے ہیں تو اس سے بہتر موقع اور کوئی نہیں۔ وہ لوگ آپ کو خوارزم میں مشغول تصور کر کے ابھی بے فکر ہیں۔“

قتیہ نے پوچھا: ”یہاں سے سمرقند کا راستہ کتنے دن کا ہے؟“

شیر نے کہا: ”دس دن کا۔“

قتیہ نے اسے بڑی سختی سے رازداری کی تاکید کی۔ پھر فوج کو اپنی چھاؤنی مرو کی طرف کوچ کا حکم دیا مگر ساتھ ہی اپنے بھائی عبدالرحمن کو خفیہ احکام دے دیے کہ راستے میں فوج کا ایک حصہ سمرقند کی طرف روانہ کر دیا جائے۔

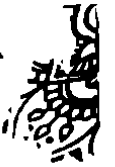
فوج کے مرو کے راستے پر جانے سے پہلے خبر مشہور ہوئی کہ مسلمان واپس جا رہے ہیں۔ راستے سے فوج کا ایک حصہ سمرقند کی طرف مڑ گیا۔ یوں قتیہ نے ان مجاہدین کے ساتھ اچانک سمرقند پہنچ کر محاصرہ کر لیا۔ اگرچہ سمرقند کی افواہ لڑائی کے لیے تیار نہ تھیں مگر پھر بھی ان کا دم خم اتنا تھا کہ ایک ماہ تک مسلمانوں کو روکے رکھا۔ ساتھ ہی خاقان کو امدادی فوجیں روانہ کرنے کا پیغام بھیج دیا۔

خاقان نے ترک شہزادوں اور مشہور نوابوں کی قیادت میں بڑی خاموشی سے ایک لشکر تیار کر کے ملک کے لیے بھیج دیا۔ منصوبہ یہ تھا کہ رات کو سمرقند پہنچ کر قتیہ کے لشکر پر بے خبری میں پشت سے حملہ کر دیا جائے۔ قتیہ کو مخبروں سے یہ اطلاع مل گئی۔ انہوں نے اپنے سالار صالح بن مسلم کو چھ سو چنیدہ سپاہی دے کر امدادی لشکر پر راستے میں شب خون مارنے کا حکم دیا۔ صالح تھوڑے سے آدمیوں کے ساتھ ترکوں کے امدادی لشکر کے راستے میں کھڑا ہو گیا اور بالائی سپاہیوں کو شاہراہ کے دائیں بائیں چھپا دیا۔ نصف شب کے وقت جونہی ترک یہاں پہنچے، صالح نے جارحانہ حملہ کر دیا۔ دھڑ دھڑ سے دائیں بائیں چھپے ہوئے سپاہی بھی ان پر ٹوٹ پڑے۔ رات کی تاریکی میں یہ اندازہ کرنا دشوار تھا کہ حملہ آور کتنے ہیں: اس لیے ترکوں میں بھگدڑ مچ گئی۔ عین اسی وقت قتیہ خود مزید سپاہی لے کر پہنچ گئے اور ترکوں کو بری طرح شکست دی۔ ان کے بڑے بڑے سردار اور شہزادے گرفتار ہو گئے۔

قتیہ نے اب سمرقند پر سخت ترین حملے شروع کیے اور منہیقوں سے سنگ ہاری تیز کرادی۔ وہ اس شہر کی فلک بول فصیلوں کو دیکھ کر کہا کرتے تھے: ”اے سمرقند! کب تک تو شیطانوں کو پناہ دے رہے گے گا۔“

آخر شہر کی فصیل کا ایک حصہ ٹوٹ گیا۔ اگلے دن صبح سویرے مسلمانوں نے فصیل پر پہلہ بول دیا۔ اہل سمرقند فصیلوں





سے تیروں کی بارش کر رہے تھے، مگر مسلمان ڈھالوں کی اوٹ میں آگے بڑھتے رہے اور آخر کار شکاف پر قابض ہو گئے۔ امدادی فوج کی شکست اور فکیل ٹوٹ جانے سے اہل سمرقند کی ہمت پست ہو چکی تھی۔ انہوں نے صلح کی درخواست کی۔ قتیبہ بن مسلم نے درج ذیل شرائط پر یہ درخواست منظور کر لی:

① مقامی فوج سمرقند سے نکل جائے گی اور مسلمان فاتحانہ طور پر شہر میں داخل ہوں گے۔

② یہاں مسجد تعمیر کی جائے گی اور نماز جمعہ ادا ہوگی۔

③ اہل سمرقند ہر سال بارہ لاکھ دینار خراج ادا کریں گے۔

④ اہل سمرقند اس سال تیس ہزار گھڑ سوار مسلمانوں کی مدد کے لیے دیں گے۔

ان شرائط پر یہ تاریخی شہر فتح ہوا۔ مسلمانوں نے شہر میں داخل ہوتے ہوئے وقار و تحمل کا ثبوت دیا۔ شہریوں کی کسی چیز کو ہاتھ تک نہ لگایا۔ اس علاقے میں بت پرستی عام تھی۔ قتیبہ نے اس بد عقیدگی کو مٹانے کے لیے جن کو ختم کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ پجاریوں کو معلوم ہوا تو بولے:

”ہم آپ کی خیر خواہی کے طور پر بتا رہے ہیں۔ ان بتوں کو گزند پہنچانے کی کوشش کرنے والا ہلاک ہو جاتا ہے۔“

قتیبہ نے کوئی پروا نہ کی اور جن کو آگ لگا دی۔ دیکھتے ہی دیکھتے بت پرستوں کے باطل معبود کو تلہ بن گئے۔<sup>①</sup>

خوارزم اور سمرقند جیسے اہم صوبوں کا ایک ہی سال میں فتح کر لینا قتیبہ بن مسلم کا بہت بڑا کارنامہ شمار ہوا۔ اگلے سال ۹۴ھ میں اس مرد مجاہد نے چین کی سرحد کے قریب واقع شاش (تاشقند) اور فرغانہ کو بھی فتح کر لیا۔<sup>②</sup>

چین کی سرحد پر:

وسط ایشیا میں بار بار ہونے والی بغاوتوں کو شدہ دینے میں چین کی حکومت کا بڑا ہاتھ رہتا تھا؛ اس لیے جب تک خاقان چین کا سر نہ بچا کر دیا جاتا، وسط ایشیا میں امن قائم ہونا ممکن نہیں تھا؛ اس لیے دو برس کی تیاری کے بعد قتیبہ بن مسلم نے ۹۶ھ میں چین کی طرف پیش قدمی کی اور قسم کھائی کہ جب تک اسلامی لشکر بزرگ و قوت چینی حکومت سے خراج وصول نہ کر لے، واپسی نہیں ہوگی۔ قتیبہ نے خود سرحد پر پڑاؤ ڈالا جبکہ ان کے سالاروں نے آگے یلغار کرتے ہوئے چین کا سرحدی ضلع کا شہر فتح کر لیا۔

خاقان چین وسط ایشیا میں اپنی باج گزار ریاستوں کو اسلام کے پرچم تلے دیکھ کر بیخ پاتا تھا۔ اگر اسے اسلامی افواج کے چین کی سرحد پر آ جانے کی اطلاع نہ ملتی تو شاید وہ کچھ ہی دنوں میں وسط ایشیا کو دوبارہ فتح کرنے کی کوشش کرتا، مگر اب اسے یہی بہتر محسوس ہوا کہ بات چیت کر کے کسی طرح اپنا ملک بچا لیا جائے۔ بے پناہ طاقت کا مالک ہونے کے باوجود وہ بحکیر کے نعروں سے مرعوب ہو چکا تھا۔

اس نے مذاکرات کے لیے قتیبہ سے سفارتی وفد طلب کیا۔ قتیبہ نے ہنسیزہ بن مثنیج کو دس معزز مسلمانوں کے

② الکامل فی التاريخ، سنة ۹۴ھ

① الکامل فی التاريخ، سنة ۹۳ھ



ساتھ دربارِ جہنم میں بھیج دیا۔ خاقان چمن آخر تک مسلمانوں کو مرعوب کر کے واپسی پر آمادہ کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ کئی ملاقاتوں کے بعد آخر اس نے کہا:

”اپنے سردار سے کہہ دو کہ وہ لوٹ جائے۔ مجھے تمہاری فوج کی تعداد کا علم ہے۔ اگر تم باز نہ آئے تو میں ایسی فوج بھیجوں گا جو تمہارا نام و نشان مٹا دے گی۔“

ہمیرہ بن شہر ج نے کہا: ”آپ ایسی قوم کی تعداد کم کیسے کہہ سکتے ہیں جس کا ایک سراچمن کی سرحد پر ہے اور دوسرا شام میں۔ ہم موت سے نہیں ڈرتے کہ موت کا ایک وقت مقرر ہے۔ جہاد میں جان دینا ہمارے لیے عزت کی بات ہے؛ اس لیے ہم کو قتل ہو جانے سے نہ کوئی عار ہے نہ خوف۔ ہمارے امیر نے قسم کھائی ہے کہ جب تک اپنے قدموں سے تمہاری سرزمین پامال کر کے خراج وصول نہ کر لیں وہ واپس نہیں جائیں گے۔“

اس جواب نے نفسیاتی طور پر خاقان کو پسپا کر دیا۔ وہ سمجھ گیا کہ مسلمان عزم کے کچے ہیں۔ اس نے خراج کی خطرہ رقم اور بہت سے تحائف دے کر وفد کو واپس بھیجا۔ تختیہ کا مقصد بھی صرف خاقان چمن کو مرعوب کر کے اسے باغیوں کی سرپرستی سے روکنا تھا۔ یہ مقصد بخیر و خوبی حاصل ہو گیا تھا۔

عالم اسلام کی سرحدیں اب جہنم سے جا ملی تھیں۔ پے در پے فتوحات نے پورے عالم اسلام میں تختیہ کی معرکہ دانی کی دھوم مچا دی تھی۔<sup>①</sup>





## فتح اندلس

اندلس کا محل وقوع اور جغرافیہ:

اندلس ایک جزیرہ نما ہے۔ اس کے مشرق اور جنوب میں بحیرہ روم ہے۔ شمال مغرب اور جنوب مغرب میں بحر اوقیانوس (بحرِ ظلمات یا اٹلانٹک سی) ہے۔ مغرب میں اس کی سرحد پرنگال سے اور شمال میں فرانس سے جالٹی ہے۔ اس ملک کو یونانیوں نے ”آئبیریا“ کے نام سے پکارا، رومیوں نے اسے ”ہسپانیہ“ کہا اور عربوں نے اسے ”اندلس“ کا نام دیا۔ عرب جغرافیہ دان اور یہی کے قول کے مطابق اس ملک کا طول تقریباً گیارہ سو میل اور عرض چھ سو میل کے لگ بھگ ہے۔ قرطبہ، غرناطہ، مرسیہ، الریہ، مالقہ، بسطہ، البلاطہ، بطلیوس، شریہ، طلیطلہ، سرقطہ، طرطوشہ اور قسالیہ یہاں کے مشہور صوبے رہے ہیں۔ جبل الثلج، الشارات، البشارات، جبل البرانس اور جبل الطارق مشہور پہاڑی سلسلے ہیں۔ دو درجن کے لگ بھگ دریا ان بلند وبالا پہاڑوں سے بہہ کر سر زمین اندلس کے چپے چپے کو سیراب کرتے ہوئے بحیرہ روم اور بحر اوقیانوس میں جا گرتے ہیں۔ ان میں دریائے وادی الکبیر اور دریائے نیکیس زیادہ مشہور ہیں۔ اندلس آب و ہوا کے لحاظ سے یورپ کے تمام ممالک سے بہتر اور معتدل ہے۔ چاندی، سونا، پارا، قیمتی پتھر اور عمارتی پتھر یہاں کی خاص معدنیات ہیں۔ گیہوں، مکئی، چنا، سنترے، بادام، انار، کیلا، آڑو، صندل، زعفران، اورک اور عود یہاں کی اہم پیداوار شمار ہوتی ہیں۔<sup>①</sup>

اسلام سے پہلے اندلس کی تاریخ:

زمانہ قبل از مسیح سے اندلس پر رومیوں کی حکومت چلی آ رہی تھی مگر ولادتِ عیسیٰ علیہ السلام کے پانچ صدیوں بعد وسطی اور مشرقی یورپ سے غیر متمدن گاتھ قوم کے طوفانی حملوں نے اندلس کی رومی سلطنت کے پر نچے اڑا دیے اور ۵۰۰ء میں یہ ملک گاتھ قوم کے وحشیوں کے ہاتھ آ گیا۔ اگرچہ گاتھ عیسائی مذہب قبول کر چکے تھے، مگر عیسیٰ علیہ السلام کے چچ دین کے مٹ جانے کے بعد وہ بھی کفر و شرک کی وادیوں میں بھٹکنے لگے۔ دو صدیوں تک یہ ملک گاتھ قوم کے ہاتھوں پر غلام بنا رہا۔ ان کے دور حکومت میں پادریوں کو کھلی چھٹی تھی کہ وہ جو چاہیں کرتے پھریں، چنانچہ اندلس کی غیر عیسائی اقلیتیں پادریوں کے ظلم و ستم کے بوجھ تلے سسک رہی تھیں۔

گاتھ قوم کے آخری بادشاہ وٹیزا نے جب پادریوں کی زیادتیوں سے عوام کو گھٹ گھٹ کر مرتے دیکھا تو اس نے

① صفحہ جزیرہ الاندلس: ۳۲/۱، اردو دائرہ معارف اسلامیہ، جلد اول سادہ: اندلس

مذہب کے نام پر انسانیت کے اس استحصال کو روکنے کا ارادہ کیا مگر پارٹیوں کا اثر و رسوخ بادشاہ سے کہیں بڑھ کر تھا۔ انہوں نے سازشیں کر کے وٹیز کو معزول کر دیا اور ایک تشدد پسند فوجی جرنیل راڈرک (لرزیق) کو تخت شاہی پر لا بٹھایا۔<sup>①</sup> اندلس پر صحابہ کرام کی لشکر کشی:

یورپ زمانہ نبوت ہی سے صحابہ کرام کی نگاہوں میں تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے قُسْطَنْطِیْنِیَہ کے جہاد میں شرکت کرنے والوں کے لئے جنت کی بشارت نے صحابہ کرام میں سے ہر معمر و جوان کو مشرقی یورپ کی طرف بھیجے جانے والے لشکروں میں شرکت کے لئے اپنا نام پیش کرنے کے لیے بے تاب کر رکھا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ قُسْطَنْطِیْنِیَہ کی خلیج تک یلغار کر چکے تھے مگر تین اطراف میں سمندر سے گھرے شہر کی جغرافیائی قلعہ بندی نے حملے کو تقریباً ناممکن بنا رکھا تھا۔ آخر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے طویل صلاح و مشورے کے بعد فیصلہ کیا کہ پہلے مغربی یورپ پر یلغار کر کے اسپین پر قبضہ کیا جائے، اس کے بعد راستے میں حائل ہونے والے ممالک فتح کرتے ہوئے مسلمان قُسْطَنْطِیْنِیَہ تک پہنچنے کی کوشش کریں۔ یوں اندلس پر حملوں کا آغاز ہوا۔

اس وقت تک شمالی اور مغربی افریقہ کے بیشتر علاقے مسلمان فتح کر چکے تھے۔ افریقہ کے شمال میں بحیرہ روم بہتا ہے جسے بحیرہ متوسط بھی کہا جاتا ہے۔ یہ مشرق سے مغرب کی طرف بہتے ہوئے بتدریج تنگ ہوتا جاتا ہے اور مراکش کے ساحل ”سُتَّہ“ پر ایک آبنائے کی شکل اختیار کر لیتا ہے جس کے دوسرے کنارے پر اندلس کا مشہور ساحل ”الجزیرۃ الخضراء“ واقع ہے۔ یہاں سمندر کا عرض تقریباً ۲۰ کلومیٹر رہ جاتا ہے۔ ۲۷ھ میں خلیفہ سوم کے حکم سے ایک لشکر نے یہی سمندر عبور کر کے اندلس پر حملہ کیا اور کچھ علاقہ فتح کر لیا۔ اندلس میں مسلمانوں کا یہ پہلا قدم تھا۔ مگر یہ فتح پائیدار نہ تھی۔ آخر کار ولید بن الملک کے دور خلافت میں اس خطے کو پوری طرح مسخر کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔

موسیٰ بن نصیر، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی رفاقت سے مراکش کی گورنری تک:

اس زمانے میں افریقہ کے گورنر موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ تھے، ان کا شمار تابعین میں ہوتا ہے۔ ۱۹ھ میں پیدا ہوئے تھے، وہ حضرت حمیم داری رضی اللہ عنہ سے روایت حدیث کرتے تھے، بڑے بھاری بھر کم انسان تھے، انہیں بحری جنگوں کا بڑا تجربہ تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں قبرص میں تعمیراتی کاموں کی ذمہ داری سونپی تھی۔ موسیٰ بن نصیر کو دیکھ کر وہ فرماتے تھے:

”حکمران کو چاہیے کہ ایسے کچھ شجیم آدمی کو معاون بنائے۔“

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے دور میں موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے ان کی بیعت کر لی، معرکہ مرج راهط میں وہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حمایت میں مروان بن الحکم کے بالقابل شمشیر بکف ہوئے مگر بعد میں اہل شام کو غالب ہوتا دیکھ کر وہ مروان کے بیٹے عبدالعزیز (عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے والد) کی پناہ میں چلے گئے۔<sup>②</sup>

① الکامل فی التاريخ: ۱/۱۶۰ تا ۱۶۱، ۱۶۲ھ

② تاریخ دمشق: ۱/۲۱۲، ۲۱۳



عبدالعزیز کو مصر کی گورنری ملی تو موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کو ان کے وزیر کا رتبہ حاصل ہوا۔ ۷۹ھ میں انہیں افریقہ کا گورنر بنا دیا گیا۔ انہوں نے اسی سال مراکش پر یلغار کی اور خود فوج لے کر ان پر قبائل پر حملہ کیا جنہوں نے اپنے سردار کسلیہ کی قیادت میں ۶۳ھ میں عقبہ بن نافع کو غداری کر کے قتل کیا تھا۔ موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے دو سال یہاں جہاد جاری رکھا، اس دوران کسلیہ اور اس کا لشکر مسلسل پسپا ہوتا رہا۔ موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ ۸۱ھ میں ان کے بیس ہزار افراد کو قیدی بنا کر واپس ہوئے۔ اگلے دس برسوں میں انہوں نے شمالی افریقہ کے باغیوں کی مکمل سرکوبی کر کے صہابہ، قولہ اور سوہی اقصیٰ بھی فتح کر لیے۔ ایک لاکھ سے زائد بربری جنگجو قیدی بنے جن میں سے بہت سے اسلام قبول کر کے لشکر محمدی کے سپاہی بن گئے۔ ۸۹ھ میں موسیٰ کی فوجوں نے سسلی اور آئندہ لُس کے درمیان سمندر میں واقع دو اہم جزیروں منوڑقہ اور منوڑقہ کو فتح کر لیا۔ اب بحیرہ روم میں مسلمانوں کے بحری جہازوں کا راج تھا اور وہ دشمن کے جہاز پر حملے کرنے کے لیے آزاد تھے۔ محرم ۹۳ھ میں اسلامی سلطنت کی حدود مراکش کے شہر طنجہ تک پہنچ گئیں۔ یوں افریقہ کی اسلامی حکومت پہلی بار اتنی مستحکم ہوئی کہ اب اسے مرکز بنا کر یورپ پر حملہ کیا جاسکتا تھا۔<sup>①</sup>

طارق بن زیاد: غلامی سے طنجہ کی حکومت تک:

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے طنجہ میں اپنے آزاد کردہ غلام طارق بن زیاد کو نائب مقرر کر دیا۔ طارق بن زیاد کا نام اسلام کے ان عظیم جرنیلوں کی فہرست میں شامل ہے جن کی قوت ایمانی، اولوالعزمی، معرکہ دانی اور جنگ آزمائی نے ساری دنیا سے اپنا لوہا منوایا ہے۔ وہ جرأت، شجاعت، استقامت اور عزیمت کا پیکر تھے۔ ان کا تعلق افریقہ کے بربر قبائل سے تھا جو اسلام سے پہلے مار دھاڑ اور قتل و غارت میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے، مگر جب اسلام کی روشنی افریقہ کے گھنے جنگلات اور تپتے ہوئے صحراؤں تک پہنچی تو بربر قبائل اسلام کی فتوحات کا ہر اول دستہ ثابت ہوئے۔

ان کی ایک بڑی تعداد جو مراکش کی ابتدائی جنگوں میں غلام بنائی گئی تھی، قبول اسلام کے بعد اپنے مسلمان آقاؤں کی قیادت میں بڑی بے جگری سے ہر معرکہ میں حصہ لیتی رہی۔ طارق بن زیاد شروع میں موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کے غلام تھے، انہوں نے موسیٰ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ طارق کی خداداد صلاحیتوں سے متاثر ہو کر موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے انہیں آزاد کر دیا تھا اور بعد میں مراکش کے فوجی مستقر ”طنجہ“ کا حاکم مقرر کر دیا۔<sup>②</sup>

طنجہ کے ساحل پر بحیرہ روم کی لہریں بحر اوقیانوس سے جا ملتی ہیں۔ یہاں سے مغرب کی جانب نگاہ ڈالیں تو بحر اوقیانوس کی موجیں آسمان کے آخری کنارے تک متلاطم نظر آتی ہیں جبکہ شمال میں بحیرہ روم کے پار جنوبی اسپین کے بلند و بالا پہاڑوں کی چوٹیاں دور بین کے بغیر دیکھی جاسکتی ہیں۔ چالیس کلومیٹر کے لگ بھگ یہ فاصلہ طارق بن زیاد جیسے اولوالعزم سپاہیوں کے لیے کچھ حیثیت نہیں رکھتا تھا۔ مجاہدین آبنائے کے پار اسپین کے ساحل کی دھندلی لکیر پر نگاہ

① تاریخ دمشق: ۱۲۱۷، ۲۱۵/۶۱، فہرست البلدان، ص ۲۲۸، فتح الطب: ۲۳۰/۱

② البلدان المغرب فی اخبار الاندلس و المغرب: ۱/۴۳، الاعلام للزکلی: ۲/۱۲۱۷، تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۳۹/۶

ڈال کر اس سرزمین کے مظلوم بایسوں کو جبر و جور کی حکمرانی سے نجات دلانا اور اس ظلمت کدے میں دین کے چراغ جلاتا چاہتے تھے مگر اس کے لیے ضروری تھا کہ امیر موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کی طرف سے اجازت مل جاتی۔<sup>①</sup>

کاؤنٹ جو لین اور فلورنڈا:

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ اسپین پر حملے کے لیے سنجیدہ تھے مگر اس سے قبل وہ مراکش کے ساحل پر طنجہ کے قریب واقع نصرانیوں کے آخری مضبوط مرکز سبٹہ پر قبضہ کرنا ضروری سمجھتے تھے، جو اسپین کے بادشاہ راڈرک کے نائب کاؤنٹ جو لین کا مضبوط گڑھ تھا اور کاؤنٹ جو لین بڑا جنگجو کمانڈر تھا۔

اسلامی لشکر و حملوں کے باوجود سبٹہ کو اس کے اپنی ہاتھوں سے نہیں چھین سکا تھا۔ سبٹہ کے نصرانی سالار کی کامیاب مزاحمت اور دیگر مہمات میں موسیٰ بن نصیر کی مصروفیات کے باعث ممکن تھا کہ اسپین پر مجاہدین اسلام کے عمومی حملے کا منصوبہ حریف مؤخر ہو جاتا مگر اچانک ایسا واقعہ پیش آ گیا جس کے بعد اس نیک کام میں دیر کی کوئی گنجائش نہ رہی۔<sup>②</sup> حاکم سبٹہ کاؤنٹ جو لین کی بیٹی فلورنڈا اسپین کے دار الحکومت طلیطلہ (تولیدو) میں راڈرک کے محل میں تعلیم و تربیت حاصل کر رہی تھی۔ راڈرک پر لے درجے کا بے حیا، عیاش اور درندہ صفت انسان تھا۔ اس نے فلورنڈا کی عصمت پامال کر دی۔ مظلوم لڑکی نے باپ کو خفیہ مراسلہ بھیج کر اس قیامت کی خبر دی، کاؤنٹ جو لین غصے سے بے تاب ہو گیا مگر کیا کرتا، خون کے ٹھونٹ پی کر رہ گیا۔ اس میں بادشاہ کے ظلم کے خلاف احتجاج کی سکت نہ تھی۔ آخر کار اس نے تہہ کر لیا کہ عرب کے جانبازوں کو اسپین کا راستہ دکھا کر وہ راڈرک سے اس زیادتی کا بدلہ لے گا۔ اس نے اپنی ناراضگی کو پوشیدہ رکھا اور دار الحکومت پہنچ کر بادشاہ کے سامنے نہایت مؤدبانہ اور نیاز مند انداز میں التجا کی:

”فلورنڈا کی ماں موت و حیات کی کش مکش میں مبتلا ہے، اسے میرے ساتھ سبٹہ جانے کی اجازت عنایت کیجیے۔“ راڈرک نے اسے اصل واقعے سے لاعلم سمجھتے ہوئے اس کی اجازت دے دی۔ جو لین فلورنڈا کو لے کر روانہ ہوا تو راڈرک نے کہا: ”میں نے سنا ہے کہ افریقہ کے باز بہت عمدہ ہوتے ہیں، میرے لیے چند باز بھجوا دینا۔“

جو لین نے جواب دیا: ”میں ایسے باز بھیجوں گا جو آپ نے کبھی نہ دیکھے ہوں گے۔“

سبٹہ پہنچے ہی جو لین نے موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ سے رابطہ کیا اور انہیں اپنی حمایت کا یقین دلاتے ہوئے فوراً اسپین پر حملہ کرنے کی ترغیب دی۔ موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے موقع غنیمت جانتے ہوئے دربار خلافت سے اجازت مانگی، خلیفہ ولید نے کہا کہ چھاپہ مار حملے کرو۔ مسلمانوں کو سمندر کی ہولناکیوں میں مت ڈالو۔

موسیٰ رضی اللہ عنہ نے جواب بھیجا: ”یہ بڑا سمندر نہیں، محض خلیج ہے۔ لٹہ لٹس کا ساحل سامنے دکھائی دیتا ہے۔“

آخر ولید نے اس شرط پر اجازت دے دی کہ پہلے چھاپہ مار حملہ کر کے دشمن کی طاقت دیکھ لی جائے۔<sup>③</sup>

① الکامل فی التاريخ، ص ۹۲، فتح الطب: ۲۳۰/۱ ② فتح الطب: ۲۳۱/۱، الفتح البلدان، ص ۲۲۸

③ الکامل فی التاريخ، ص ۹۲، الفتح العرب فی اسبانيا من قبل العرب علی حزم، ص ۱۹۰، الفتح الطب: ۲۳۱/۱، ۲۳۲

موسیٰ بن نصیر رحمہ اللہ نے اجازت ملے ہی پہلے رمضان ۹۱ھ میں طریف بن مالک کی قیادت میں ایک چھاپہ مار فوج بھیجی، اس کے بعد شیخ ابو ذر رحمہ اللہ کی کمان میں رضا کار بربروں نے آبنائے عبور کر کے ساحل اُندلس پر کامیاب حملے کیے۔ یہ حملے ”ریکی“ کی حیثیت رکھتے تھے جن سے مسلمانوں نے حالات کے سازگار ہونے کا اندازہ کر لیا۔

رمضان ۹۲ھ (۷۷۱ء) میں موسیٰ بن نصیر کی منصوبہ بندی کے مطابق طارق بن زیاد نے تین سو عرب اور ۶ ہزار ۷ سو بربر سپاہیوں کے ساتھ کشتیوں پر سوار ہو کر اسپین کا رخ کیا۔ کاؤنٹ جولین راہنمائی کے لیے ان کے ساتھ تھا۔<sup>①</sup>

غیبی بشارت:

راستے میں طارق بن زیاد کو خواب میں جناب رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہوئی۔ دیکھا کہ نبی الملاحم ﷺ مہاجرین و انصار کی مسلح جماعت کے ساتھ تشریف فرما ہیں اور فرما رہے ہیں: ”اے طارق! اسی شان سے قدم بڑھاتے رہو۔“

پھر دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کے ساتھ اُندلس میں داخل ہو رہے ہیں۔ طارق بن زیاد نے خواب میں خود کو اس مقدس جماعت کے پیچھے پیچھے اُندلس میں داخل ہوتے دیکھا۔ مسلمانوں نے اس خواب کو ایک غیبی بشارت سمجھا، جس سے ان کا حوصلہ بلند تر اور عزم پختہ تر ہو گیا۔ انہوں نے اسے فتح کا پیش خیمہ یقین کیا۔

منگل ۵ رجب ۹۲ھ (۷۷۱ء) کو اسلامی لشکر اُندلس کے ساحل پر ایک فلک بوس پہاڑ کے سامنے لنگر انداز ہوا۔ یہ پہاڑ بعد میں جبل الطارق کے نام سے مشہور ہوا۔ آج کل اسے جبرالٹر کہا جاتا ہے۔<sup>②</sup>

ہر ملک ملک ماست:

مشہور ہے کہ طارق بن زیاد رحمہ اللہ نے اُندلس کے ساحل پر لنگر انداز ہوتے ہی اپنے بحری بیڑے کو نذرِ آتش کر دیا تھا، ان کا مقصد صرف یہ تھا کہ ان کے سپاہیوں کے دلوں میں فرار کا کوئی وسوسہ نہ آنے پائے اور وہ فتح یا شہادت کے سوا کسی تیسری صورت کا تصور تک نہ کریں۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم نے اس واقعے کو منظوم انداز میں یوں پیش کیا ہے:

طارق چو برکنارۃ اُندلس سفینہ سوخت  
گفتند کار تو یہ نگاہ فرد خطاست  
دوریم از سوادِ وطن، باز چو رسم؟  
ترک سب زروئے شریعت کجا رواست؟  
خندید و دست خویش بہ شمشیر بُرد و گفت  
ہر ملک ملک ماست کہ ملکِ خدائے ماست

(طارق بن زیاد نے جب اُندلس کے ساحل پر اپنے سفینے جلا دیے تو لوگوں نے کہا: ”عقل کی نگاہ میں آپ کا یہ کام غلط ہے، ہم وطن سے دور ہیں، واپس کیسے جائیں گے؟“ اسباب و ذرائع کو

① نفع الطیب: ۲۵۴/۱

② الکامل فی التاريخ، ص ۹۲، ۱ نفع الطیب: ۲۵۴/۱

ترک کرنا از روئے شرع بھلا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟ طارق نے تلواریں دے دے پر ہاتھ رکھتے ہوئے  
 ہنس کر کہا: ”ہر ملک ہمارا ملک ہے“ اس لیے کہ وہ ہمارے پروردگار کا ملک ہے۔“<sup>①</sup>

طارق بن زیاد نے چند روز قبل طارق پر قیام کرنے کے بعد پہلے پہاڑ کے سامنے واقع شہر قزطاج (کارتیہ) اور  
 بھر جزیرۃ الخضر اور کسی مزاحمت کا سامنا کیے بغیر بغیر کر لیا۔

ذیوک تھیوڈومر جو جنوبی اسپین کے ساحلی علاقوں کا گورنر تھا، طارق کی پیش قدمی سے سراپا ہو گیا۔ اس نے لشکر  
 تیار کر کے ایک مقام پر طارق سے مقابلہ کیا، مگر منہ کی کھائی اور اگلے پاؤں وسطی اسپین کی طرف پسپا ہو گیا۔ ساتھ ہی  
 اس نے تیز رفتار قاصد کے ذریعے راڈرک کو یہ پیغام بھیجا: ”ہماری سرزمین پر ایسے لوگوں نے حملہ کیا ہے کہ ہم نہیں  
 جانتے وہ آسمان سے نازل ہوئے ہیں یا زمین سے نکل آئے ہیں۔“<sup>②</sup>  
 بارہ ہزار بمقابلہ ایک لاکھ:

مسلمانوں کی پیش قدمی کی اطلاع سے راڈرک کے اوسان خطا ہو گئے۔ اس کے لیے یہ خبر مزید پریشانی کا باعث  
 تھی کہ اس فوج کی راہنمائی کاؤنٹ جو لین کر رہا ہے۔ راڈرک نے فوج کی عام بھرتی کا اعلان کیا، مذہب اور وطن کے  
 نام پر اپنے بہت سے مخالفین اور گاتھ خاندان کے شہزادوں کو بھی ساتھ ملایا اور قرطبہ کے دریائے وادی الکبیر کے پار  
 ایک فوجی کیمپ بنا کر ایک لاکھ سپاہیوں کا ٹنڈی دل لشکر تیار کر لیا۔ طارق بن زیاد کے پاس اس وقت صرف سات ہزار  
 سپاہی تھے۔ مراکش میں موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کو بل کی اطلاعات مل رہی تھیں۔ دشمن کی اتنی بڑی جمعیت کا حال سن  
 کر انہوں نے طارق کے لیے ۵ ہزار سپاہیوں کی کمک بھیج دی۔ یوں مجاہدین اسلام کی تعداد بارہ ہزار ہو گئی۔<sup>③</sup>

① طارق بن زیاد کے کشتیاں جلانے کا یہ قصہ بہت مشہور مگر یحییٰ بن خلدون نے اس کا ذکر سب سے پہلے محمد بن عبد اللہ طبری شریف  
 (۵۲۳ھ) کی تصنیف میں ملتا ہے۔ یہ بتائی گئی ہے کہ عرب سپاہی طارق کی جرأت پر حیران نہیں کرتے تھے۔ طارق نے یہ اقدام کر کے ان کے شبہات  
 کی لگی کر کے ان العرب لا تقبل بہ ولراد ان یطی عن نفسه الصلحۃ لاسر باحرال المراكب النبی جاز بہا لہری ہذا لک مصالہم بہ (نہجۃ  
 الصالحین ۳/۵۴۸) (۵۴۸ھ) نے یہی نقل کیا ہے۔ (الاکتفاء فی اخبار الکلاۃ ۳/۱۰۰۷، طبع ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۷ھ)

گیارہویں صدی ہجری کے مورخ المعری نے نقل کیا ہے کہ راڈرک کے اصرار نے یہ اسے اطلاع دی تھی کہ مسلمان اپنی کشتیاں جلا کر آئے ہیں تاکہ وہ انہی  
 سے اپنا رخ کر جائیں۔ لہذا حرلو امر اکھم باس لا یظہم من العلقی بہا۔ (طالع الطیب ۱/۲۵۸، طبع ۱۰۰۷ھ)

لاسکی اور اتن کر پڑی تھی لہذا المعری گیارہویں صدی ہجری کے مورخ ہیں۔ انہوں نے کسی قدیم ماخذ یا سند کا حوالہ نہیں دیا؛ اس لیے ان بیانات کی  
 استنادی حیثیت کمزور ہو جاتی ہے۔ بعض مورخین نے طارق بن زیاد کی تقریر میں ایک ایسا جملہ ”اے المسلمون البحر من ووالکم والعدو امامکم“ نقل کیا ہے  
 جس سے یہ امکان ظاہر ہو سکتا ہے کہ مسلمان نہ افس میں داخل ہونے وقت اپنا بڑا جھانچے ہوں۔ (طالع الطیب ۱/۲۴۰) بہر کیف قدیم ماخذ میں کشتیاں  
 جلانے کا ذکر صراحتاً نہیں ملتا۔ یہ بلائی طور پر بتا چکا ہے کہ جنگ سے پہلے اپنی فوج کو زیادہ سے زیادہ مضبوط کرنا طارق بن زیاد کے دوش نظر تھا جسی مراکش سے  
 حرج کٹ طلب کی گئی تھی۔ اس کا راستہ کھانا ملک سے کہیں زیادہ ضروری تھا تاکہ کشت کی صورت میں مکمل تباہی سے بچاؤ ہو سکے۔ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے  
 یہ سارا کشتیاں جلا کر انہی کا راستہ خراب کر دیا ممکن نہ کی مگر نظر ضرور ہے۔ ہم کشتیاں جلانے کے والے کا انکار نہیں کر رہے بلکہ اس کی تحقیق کی طرف  
 حوجہ ہے۔ جی۔ ایچ۔ فیاض الدینی نے ”الطیول بہب ان تصحی من الطایع“ میں اس پر مطلق کام کیا ہے اور کشتیاں جلانے کو ایک کمزور دعویٰ قرار دیا ہے۔

② الکامل فی التاریخ ص ۹۲، طالع الطیب ۱/۲۵۰

③ طالع الطیب ۱/۲۴۲، الکامل فی التاریخ ۱/۱۰۰



راڈرک اپنے سپاہیوں کے بل بے کراں کے ساتھ جنوبی آئس کی طرف تیزی سے پیش قدمی کرتا ہوا دریائے گواڈالیت کے دائیں کنارے تک آن پہنچا، طارق بھی اپنے مجاہدوں کے ہمراہ اس مقام تک آ چکے تھے۔

دولوں فوجیں بحر محیط کے ساحل سے لگ بھگ پانچ سات میل دور ٹریس کی وادی میں (جسے وادی لنگھا یا گواڈالیت کہا جاتا ہے) فروکش ہوئیں اور جنگ کی تیاریوں کو آخری شکل دینے لگیں۔<sup>①</sup> مسلمانوں سے ٹکر لینے سے قبل ان کی فوج کا جائزہ لینا ضروری سمجھتے ہوئے راڈرک نے اپنے جاسوسوں کو مسلمانوں کے روپ میں اسلامی کیمپ کی طرف روانہ کیا، یہ جاسوس اسلامی لشکر میں گھوم پھر کر حالات کا جائزہ لیتے رہے۔ انہوں نے جو کچھ دیکھا وہ ان کے لیے نہایت حوصلہ شکن تھا۔ مسلمانوں کے جوش و جذبے سے تہمتا تے ہوئے چہروں اور وطن سے دوری کے باوجود ان کے انداز و اطوار میں اطمینان اور بے خوفی کی جھلک نے ان کے دلوں میں مجاہدین کی ہیبت بٹھادی۔

جاسوسوں نے واپس جا کر راڈرک سے کہا: ”یہ حملہ آور یا اپنی موت کے طلب گار ہیں یا آپ کی سرزمین کے۔ انہوں نے اپنے بحری جہاز بھی جلادے ہیں تاکہ واپسی سے مایوس ہو جائیں اور اس سرزمین پر ثابت قدمی کے ساتھ صفیں بنا چکے ہیں۔“<sup>②</sup>

طارق بن زیاد کا تاریخی خطاب:

طارق بن زیاد ایک ماہر سپہ سالار ہونے کے ساتھ ساتھ ایک شعلہ بیان خطیب بھی تھے، اگرچہ وہ افریقی بربر تھے، مگر عربی روانی سے بول سکتے تھے۔ انہوں نے فیصلہ کن لڑائی سے قبل رات کو اپنے سپاہیوں کے سامنے ایک ولولہ انگیز تقریر کی جس کا ایک ایک لفظ ایمان کی جادواں حرارت لئے ہوئے ہے اور جس کا ہر جملہ آج بھی روح کی گہرائیوں میں اترتا اور خون کی گردش تیز کرتا محسوس ہوتا ہے، طارق نے کہا:

”اے لوگو! بھاگ کر کہاں جاؤ گے؟ تمہارے پس پشت سمندر ہے اور آگے دشمن ہے۔ اللہ کی قسم!

① میدان جنگ کے بارے میں مشہور رائے یہی ہے کہ جنگ وادی لنگھا (دریائے گواڈالیت کے کنارے) میں واقع ہوئی تھی مگر یہاں ایک دوسری رائے بھی ہے جس کے مطابق یہ جنگ وادی بک (مہمل لاجنڈا کے ساحل پر) میں ہوئی تھی۔ مولانا غلام رسول مہر مرحوم لکھتے ہیں:

”ہسپانیہ کے جنوبی و غربی گوشے میں دو دریا بہتے ہیں جن کے درمیان خاصا قاصد ہے: ایک دریا لنگھا ہے۔ دوسرا دریا بک یا بکٹ ہے۔ جس کے راستے میں مہمل لاجنڈا آتی ہے۔ اس دریا کے کنارے دو بڑے شہر آباد ہیں: ایک برباط اور دوسرا بکٹ۔ لہذا دریا کے دو نام پڑ گئے۔ اب یہ امر ایسا حقیقہ کو پہنچ چکا ہے کہ طارق اور راڈرک میں فیصلہ کن جنگ (الحصہ) (مہمل لاجنڈا) کے قریب وادی برباط یا وادی بکٹ میں ہوئی تھی۔ (اطلس توحات اسلامی: ص ۲۶۰، بحوالہ حاشیہ انسائیکلو پیڈیا تاریخ عالم ۱۸/۱، حاشیہ مولانا غلام رسول مہر)

② لبح الطیب للمعری: ۲۵۸/۱

بعض عرب ماہرین لغات کا کہنا ہے کہ ہسپانوی زبان میں ”کشتیاں جلانا“ ایک استعارہ ہے جس کا مطلب ہے ”اپنی ساری طاقت خرچ کر دینا، یعنی جنگ کرو یا مرنے کے لیے تیار ہو جاؤ۔“ (احوال کُل شغی۔ اہی، ہذلت کُل طافی بمعنی قاتلوا او موتوا)۔  
یہیں ممکن ہے کہ مسلمانوں کے عزم مصمم یا طارق بن زیاد کی تقریر کو کسی ایسی نے اپنے ہمارے کے مطابق نقل کر کے کشتیاں جلانے کا لفظ استعمال کیا ہو اور بعد والوں نے اسے حقیقت پر محمول کر لیا ہو۔



تہارے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ تم ڈٹ جاؤ اور ثابت قدم رہو۔ اچھی طرح جان لو کہ تمہاری حیثیت اس جزیرہ نما میں اس قیم سے بھی گئی گزری ہے جو کینوں کے دسترخوان پر ہو۔

تمہارا حریف لشکر اور اسلحہ کے ساتھ تمہارے مقابلے پر آچکا ہے، اس کے پاس کھانے پینے کا سامان بھی کافی ہے۔ جبکہ تمہارا یہ حال ہے کہ کواروں کے سوا تمہارے پاس کوئی ہتھیار نہیں۔ خوراک بھی تمہیں اسی قدر مہیا ہو سکتی ہے جتنی تم دشمن سے جھین سکو۔ اگر تمہارا وقت اسی طرح بے سرو سامانی کے عالم میں گزرتا رہا اور تم نے کچھ نہ کیا تو تمہارا بھرم کھل جائے گا۔ جو لوگ تم سے مرعوب ہیں وہ تمہارے مقابلے میں جری ہو جائیں گے۔ لہذا تم اس سرکش قوم کو شکست دے کر انجام کی رسوائی سے خود کو بچالو۔ وہ قلعہ بند شہروں سے نکل کر تمہارے سامنے آگئے ہیں۔ اگر تم موت کے لیے تیار ہو تو اس موقع سے بھرپور فائدہ اٹھا سکتے ہو۔

جس بات سے میں تمہیں خبردار کر رہا ہوں میں خود بھی اس سے غافل نہیں ہوں۔ میں تمہیں ایسے راستے پر لے چلوں گا جس میں زندگی سب سے زیادہ بے قیمت شمار ہوتی ہے۔ یاد رکھو! اگر تم نے کچھ وقت تکالیف پر صبر کر لیا تو زمانہ راز عیش و راحت سے گزارو گے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لو میں تمہیں جو دعوت دے رہا ہوں اس کو قبول کرنے والا سب سے پہلا شخص میں خود ہوں۔ جیسے ہی دونوں فوجیں آپس میں بھڑیں گی، میں ان کفار کے سربراہ لذر یق (راڈرک) پر حملہ کر کے ان شامانہ اے قتل کروں گا، تم بھی میرے ساتھ حملہ آور ہونا۔ اگر میں لذر یق (راڈرک) کو قتل کرنے کے بعد شہید ہو گیا تو تمہارا کام پورا کر جاؤں گا، پھر تم کسی بہادر، بیدار مغز آدمی کو امیر بنا لیتا اور اگر میں لذر یق کو مارنے سے پہلے قتل ہو گیا تو تم میرے اس عزم کو پورا کر دینا اور تم خود اس پر حملہ آور ہونا۔ یقیناً اس کے قتل سے اس جزیرہ نما کی فتح کا منصوبہ کامیاب ہو جائے گا؛ اس لئے کہ اس کے بعد دشمن میدان چھوڑ کر بھاگ پڑے گا۔“

سحر کے دلوں لکھ:

یہ رمضان کا مہینہ تھا، ۲۷ ویں شب تھی، مسلمان رات بھر عبادت و ریاضت، ذکر و تلاوت اور دعاؤں میں مشغول رہے۔ کوارین کو فخر تیز کر لیے گئے، گھوڑوں پر نہیں کس لی گئیں، افق پر سحر کے آثار نمودار ہوئے تو سرزمین ائمہ افس پر مجاہدین کی لڑائیں ہوا کے دوش پر زور و روٹک سنائی دے رہی تھیں۔

نماز فجر کے بعد مجاہدین اسلام میدان جنگ میں صف آراء ہوئے یہ ۲۷ رمضان المبارک ۹۲ھ (۱۹ جولائی ۱۷۷۱ء) کی تاریخی صبح تھی۔ یہ وہی یادگار دن تھا جس میں طارق بن زیاد کے دل سے نکلنے والی دعاؤں کو اقبال مرحوم کے تحیل نے زبان بخش کر اس شہرہ آفاق نظم میں ڈھال دیا:



یہ غازی یہ تیرے پر اسرار بندے جنہیں تو نے بخشا ہے ذوقِ خدا کی  
دو نیم ان کی ٹھوکر سے صحرا و دریا سٹ کر پہاڑ ان کی ہیبت سے راک  
دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو عجب چیز ہے لذتِ آشنائی  
شہادت ہے مطلوب و مقصودِ مومن نہ مالِ غنیمت نہ کشور کشائی  
خیاباں میں ہے منتظر لالہ کب سے قبا چاہئے اس کو خونِ عرب سے  
جنگ کے نقارے پر چوٹ پڑی اور دونوں لشکر ایک دوسرے پر پل پڑے۔ بارہ ہزار افراد پر مشتمل اسلامی لشکر کے  
اکثر سپاہی پیدل تھے۔ ان کے پاس نگلی تلواروں، عربی کمانوں اور نیزوں کے سوا کوئی اسلحہ نہ تھا، جبکہ راڈرک کی اکثر  
فوج گھڑ سوار تھی۔ وہ زرہ بکتروں میں ملبوس تھے اور ہر قسم کا بہترین اسلحہ انہیں مہیا تھا۔ ان کے لیے خوراک و رسد اور  
کمک کی بھی کوئی کمی نہ تھی۔ خود راڈرک بڑے غرور کے ساتھ قلبِ لشکر میں پیہوں والے شاندار مرصع تخت پر بیٹھا تھا،  
اس تخت کے آگے دو گھوڑے جوتے گئے تھے۔ راڈرک اس متحرک تخت پر بیٹھے بیٹھے اپنی فوج کا جائزہ لے رہا تھا اور  
اسے احکامات دے رہا تھا۔ گھمسان کی جنگ میں دونوں فریقوں کا جوش و خروش قابلِ دید تھا۔ نصرانیوں کے گھڑ سوار  
دستے جب گردوغبار کے بادل اڑاتے پیادہ مسلم سپاہیوں پر حملہ آور ہوتے تو یوں محسوس ہوتا تھا کہ ان کے سامنے آنے  
والی ہر شے تہہ و بالا ہو جائے گی اور مزاحمت کرنے والے مسلمان گھوڑوں کے سموں تلے کچلے جائیں گے، مگر صحابہ کرام  
کے تربیت یافتہ تابعین کی سرکردگی میں لڑنے والے بربر مجاہدین اپنی جگہ سے ایک قدم بھی پیچھے نہ ہٹے۔

ان کی صفوں میں ذرہ برابر رخ نہ پیدا نہ ہوتا، وہ حملہ آور گھڑ سواروں کو نیزوں کے انیوں اور تھواروں کی دھاروں پر  
رکھ لیتے اور ان کی بڑی تعداد کو خاک و خون میں لت پت کر کے بقیہ دشمنوں کو پیچھے ہٹ جانے پر مجبور کر دیتے۔  
یہ یادگار جنگ ایک دو نہیں، پورے آٹھ روز تک بڑی شدت سے جاری رہی، شروع میں عیسائیوں کے حوصلے اپنی  
تعداد کی کثرت کے باعث بلند تھے۔ مجاہدین اسلام کی عددی کمی کو وہ اپنی فتح کا پیش خیمہ سمجھ رہے تھے، مگر چھ روز کے  
خون ریز معرکوں نے نصرانیوں کو یہ یقین دلادیا کہ ان کا مقابلہ ایک ایسی قوم سے ہے جس کو محض عددی اکثریت اور  
اسلحے کی برتری کی بناء پر شکست دینا ناممکن ہے۔

۵ شوال کو دونوں فریق لڑتے لڑتے غل حال ہو چکے تھے، تاہم مسلمانوں کے حوصلے بلند تھے اور ان کی روحانی قوت  
اور ایمانی جوش و جذبے میں کوئی فرق نہیں آیا تھا جبکہ نصرانیوں کے نہ صرف کس بل نکل چکے تھے بلکہ ان کی ہمت بھی  
جواب دے چکی تھی۔ لڑائی کے دوران مجاہدین نے نصرانیوں میں کم ہمتی کے آثار محسوس کر کے ان کے دونوں بازوؤں  
پر چند جارحانہ حملے کر کے ان کی صفیں چیر دیں اور انہیں پسپا ہونے پر مجبور کر دیا۔ لشکر کے دائیں اور بائیں حصے کی  
حکمت کے باوجود راڈرک لشکر کے مرکزی دستے کو بڑی پامروئی سے لڑاتا رہا۔ یہ دیکھ کر طارق بن زیاد اپنے کچھ  
جائداروں کے ساتھ حریف کے قلب کی صفوں میں گھس گئے، ان کی نظر راڈرک پر پڑی تو لٹکا کر کہا: ”یہی ہے عیسائیوں

کا بادشاہ اور اس کے محافظوں کے گھرے کو توڑتے ہوئے اس طرف بڑھے، راڈرک موت کو اپنی طرف لپکتے دیکھ کر بدحواس ہو کر بھاگ نکلا اور پھر اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ دریائے گوڈالٹ کے کنارے دلدل میں اس کا سفید گھوڑا پھنسا ہوا ملا، اس کا ایک جواہرات سے مزین زربار کرتا اور ایک سنہرا سوزہ بھی اس دلدل میں پایا گیا، جس سے یہ اندازہ ہو رہا تھا کہ وہ جان بچانے کے لیے دریا میں کود کر فرار ہو چکا ہے۔

راڈرک کے فرار ہوتے ہی دشمن نے میدان خالی کر دیا تھا۔ جب لاشوں کو شمار کیا گیا تو معلوم ہوا کہ تین ہزار مسلمان شہید ہوئے ہیں جبکہ عیسائی متوہلین اُن مکت تھے۔<sup>①</sup> وادی لٹگہ کا یہ معرکہ لُس کی فتح کی کلید بن گیا، عیسائی اس کے بعد کھس قدم جما کر نہ لڑ سکے اور مسلمان دشمنوں کے شہروں کو آسانی سے فتح کرتے چلے گئے۔

طارق بن زیاد اچھے شاعر بھی تھے انہوں نے فتوحات کی خوشی میں یہ اشعار کہے:

رَكِبْنَا سَابِلِنَا بِالْمَجَازِ مُقَيَّرًا عَسَى أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مِنَّا قَدِ اشْتَرَى  
”ہم آجائے میں ایسی کشتیوں پر سوار ہوئے جن کی درزیں تار کول سے بند کی گئی تھیں،

اس امید میں کہ اللہ نے خرید لیا ہے.....“

نَفْسُونَا وَأَمْوَالًا وَأَهْلًا بِجَنَّةٍ إِذَا مَا اشْتَهَيْنَا الشَّيْءَ فِيهَا تَيَسَّرًا  
”.....ہم سے ہماری جان، مال اور اہل و عیال کو۔ اس جنت کے بدلے میں

کہ جس میں جب بھی ہمیں کسی شے کی خواہش ہوگی وہ ہمیں مل جائے گی۔“

وَلَنَّا تَبَالِي خَيْفَ نَأْتِ نَفْسُونَا إِذَا نَحْنُ أَذْرَكْنَا الْإِلٰهِي كَانَ أَجْدَرًا  
”ہمیں اس کی کچھ پروا نہیں کہ کس طرح ہماری جانیں لگا تار قربان ہو رہی ہیں۔

اس لیے کہ ہمیں اس سے کہیں زیادہ قابلِ قدر شے (یعنی جنت) بدلے میں حاصل ہو رہی ہے۔“<sup>②</sup>

جنوبی اور وسطی اندلس کی فتح:

وادی لٹگہ کی شاندار فتح کے بعد طارق بن زیاد نے موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ سے پوچھے بغیر کاؤنٹ جولین کے مشورے پر لشکر کو کئی حصوں میں بانٹ کر الگ الگ سستوں میں بھیجا اور کچھ ہی مدت میں غرناطہ اور مالقہ سمیت جنوبی اندلس کے اکثر اضلاع فتح کر لیے۔ اس کے بعد وسطی اندلس کا رخ کیا اور قرطبہ بھی مسخر کر لیا۔<sup>③</sup> اس دوران موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی طرف سے طارق کو پیغام بھیجا گیا کہ قرطبہ سے آگے یلغار مت کرنا<sup>④</sup> مگر کاؤنٹ جولین نے طارق کو سمجھایا کہ اس وقت اندلس کے سارے شہر خالی پڑے ہیں اور انہیں فتح کرنا بہت آسان ہے؛ اس لیے آپ فوراً طلیطلہ کی طرف بڑھیں۔ آخر فریق الاخر ۹۳ھ میں طارق نے قرطبہ کی فتح کر کے اندلس کے پایہ تخت طلیطلہ پر بھی قبضہ کر لیا۔<sup>⑤</sup>

① الکامل فی التاريخ ص ۹۲ ۱۔ الفتح الطب: ۱/۲۶۰، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵

شاہی محل کے خزانے سے مسلمانوں کو گاتھ بادشاہوں کے چوبیس ۲۴ تاج ملے۔ ہر تاج پر اس کے استعمال کنندہ بادشاہ کا نام اور اس کی مدت حکومت کندہ تھی۔ آندلس پر اس وقت تک گاتھ خاندان کے ۲۴ بادشاہ حکومت کر چکے تھے، ہر بادشاہ کے لیے نیا تاج بنوایا جاتا تھا اور مرنے والے بادشاہ کا تاج شاہی خزانے میں جمع کر دیا جاتا تھا۔ اللہ عزوجل نے اسلام کی برکت سے یورپ کے حکمرانوں کے یہ بیش قیمت تاج جنہیں کوئی چھونے کی ہمت نہ کر سکتا تھا، مسلمانوں کے قدموں میں ڈھیر کر دیئے تھے۔<sup>①</sup>

موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ کی آمد اور اس کی اصل وجوہ:

طارق بن زیاد کے پاس زیادہ فوج نہ تھی۔ پھر مختلف شہروں کی فتح میں مشغولیت کے باعث وہ بکھر چکی تھی؛ اس لیے شدید خطرہ تھا کہ کہیں ہسپانوی بغاوت نہ کر دیں؛ اس لیے طارق نے امیر موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ سے کمک طلب کی۔ امیر موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے مراسلہ بھیج کر طارق کو جلد بازی سے منع کیا<sup>②</sup> اور اٹھارہ ہزار سپاہیوں کو لے کر خود آندلس روانہ ہوئے۔ اس فوج میں متعدد تابعین اور ایک صحابی مؤید رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔<sup>③</sup>

بعض مورخین نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے طارق بن زیاد کی فتوحات سے جلن کے باعث آندلس کا رخ کیا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ طارق کی طرح انہیں بھی شہرت ملے۔ یہ بعض راویوں کا قیاس تو ہو سکتا ہے، کوئی محض بات نہیں؛ کیوں کہ موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے قبل افریقہ میں جو فتوحات حاصل کی تھیں، وہ تاریخ میں ان کا نام زندہ رکھنے کے لیے کافی تھیں، پھر آندلس کی بھی مہم انہی کی زیر نگرانی تھی، طارق بن زیاد کی حیثیت تو نائب کی تھی۔

اور بالفرض موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ کو حسد ہوتا تو طارق کی برطرفی کا فرمان جاری کرنا یا آندلس پہنچ کر ساری مہم کو اپنے ہاتھ میں لے لینا کیا مشکل تھا؟ مگر وادی لگشہ کے معرکے کے بعد پورے ایک سال تک موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے ایسا کچھ نہ کیا۔ موسیٰ بن نصیر آندلس کی مہم پر اس وقت گئے جب وسیع و عریض مفتوحہ علاقوں کا نظم و نسق سنبھالنے، باقی ماندہ علاقے فتح کرنے اور پھر شمالی آندلس سے فرانس میں داخل ہونے کے لیے بڑی تعداد میں افواج اور عملے کی ضرورت تھی۔ علامہ مٹری نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ کا ہدف یہ تھا کہ وہ آندلس کی گھاٹیوں کو عبور کر کے پورے یورپ کو فتح کرتے ہوئے قسطنطنیہ پہنچ جائیں۔<sup>④</sup>

موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ کی طوفانی فتوحات:

رمضان ۹۳ھ میں موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ آندلس کے ساحل ”الجزیرۃ الخضراء“ پر اترے۔ انہوں نے مشرق کی طرف سے اپنی یورش کا آغاز کیا اور راستے کے شہروں بشت و نہ، قرموند اور باجہ کو یکے بعد دیگرے فتح کرتے چلے گئے۔

① نفع الطیب: ۲۸۹/۱، تاریخ آندلس، مولانا ریاست علی ندوی، ص ۹۳، ۹۲ مع حواشی

② التاريخ الأندلسی من الفتح الاسلامی الی سقوط غرناطة لدکور عبدالرحمن علی، ص ۶۸، ③ نفع الطیب: ۲۷۸، ۲۷۷/۱

④ نفع الطیب: ۲۳۳/۱، یہ اسکیم حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی تھی۔ انہوں نے ۲۷ھ میں افریقہ کے گورنر کو لکھا تھا: إن القسطنطینیة إنما تفتح من قبل البحر وأنتم إذا فتحتم الأندلس فأنتم شركاء لمن يفتح قسطنطینیة فی الآخر آخر الزمان. (البدایة والنهاية: ۲۲۹/۱۰)

اشبیلیہ کو سخت محاصرے اور خونریز جنگ کے بعد مسخر کیا گیا۔ اس کے بعد اُنڈلس کے قدیم پایہ تخت ”ماردہ“ کا محاصرہ بھی بہت طویل ثابت ہوا۔ آخر رمضان ۹۴ھ میں یہ شہر ایک معاہدے کے تحت فتح کر لیا گیا۔<sup>①</sup>

ادھر طلیطلہ کی فتح کے بعد طارق نے مزید پیش قدمی کی اور اُنڈلس کے شمال مغربی کوہستانی علاقوں: وادی الحجارۃ اور استر قد تک فتح کا پرچم لہرا کر واپس طلیطلہ آ گئے۔<sup>②</sup>

موسیٰ بن نصیر اور طارق کی ملاقات:

ذوالقعدہ ۹۴ھ میں موسیٰ کی افواج مشرقی اُنڈلس کو فتح کرتے ہوئے طلیطلہ سے ڈیڑھ سو کلومیٹر مغرب میں طلیجرہ پہنچ گئیں۔ طارق بن زیاد نے طلیطلہ سے طلیجرہ آ کر اپنے امیر کی خدمت میں حاضری دی۔<sup>③</sup>

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے ممانعت کے باوجود پیش قدمی کرنے پر طارق کو ڈانٹ ڈپٹ کی۔<sup>④</sup> طارق نے کمالِ نظم و ضبط کا مظاہرہ کرتے ہوئے اُف تک نہ کی اور کہا: ”میں آپ کا غلام ہوں، یہ فتوحات آپ ہی کے نام ہیں۔“<sup>⑤</sup>

الغرض تابع داری کا مظاہرہ کر کے طارق نے اپنی لغزش کی ایسی تلافی کی کہ موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ مطمئن ہو گئے۔<sup>⑥</sup>

بحر ظلمات میں دوڑا دیئے گھوڑے ہم نے:

کچھ دنوں بعد موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے طارق کو ان فتوحات پر مبارک باد دیتے ہوئے کہا: ”امیر المؤمنین ولید نے اعیان کے طور پر تمہیں اُنڈلس میں اپنا نائب منتخب کر لیا ہے۔ اب تم یہاں کی نعمتوں سے خوب لطف اندوز ہوتے رہو۔“

مگر طارق نے کہا: اللہ کی قسم! میں اس وقت تک نہیں رکوں گا جب تک بحر ظلمات (بحر اوقیانوس) پہنچ کر اپنا گھوڑا اس میں نہ ڈال دوں۔“<sup>⑦</sup>

① الکامل فی تاریخ: ۴۱/۴: نفع الطیب: ۲۷۱۵۲۶۹/۱

② البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶/۲: تاریخ الاندلس من الفتح الاسلامی الی سقوط غرناطہ لدکتور عبدالرحمن علی، ص: ۸۳

③ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶/۲

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ موسیٰ نے طارق کو حکم عدولی پر کوڑے مارے اور سرعام بے عزتی کی، بعض نے لکھا ہے کہ سرمنڈ دیا اور کچھ دنوں تک قید میں رکھا۔ مگر یہ باتیں کسی حوالے سے ثابت نہیں ہو سکیں۔ ہاں پیش قدمی روکنے کا حکم نہ ماننے پر موسیٰ کا طارق سے باز پرس کرنا بالکل قرین قیاس ہے؛ کیوں کہ ایسے اقدام سے مسلمانوں کو خطرہ لاحق ہو سکتا تھا۔ مگر اس میں کیا شک ہے کہ طارق کی ہریم جوئی کا نتیجہ فتح کی صورت میں نکلا تھا۔ یہی موسیٰ کا مقصد تھا۔ اس صورتحال کو دیکھتے ہوئے اتنی راضی نہ رہا کہ سرکاری جائے اور قید کر دیا جائے قرین قیاس نہیں۔ ابن عذاری نے اتنا ذکر کیا ہے: لوسخہ موسیٰ وغضب علیہ اس کے بعد مرادینے کے کثرت و اقوال کو قلیل سے نقل کیا ہے۔ قلیل انہ وضع السوط علی راسہ، و قلیل انہ ضربہ اسواط کثیرہ و حلق راسہ۔ (البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶/۲) نیز بعد کے حالات سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ موسیٰ اور طارق کے درمیان آخر تک باہمی اعتماد قائم تھا: اسی لیے موسیٰ نے طارق کو اپنی نیابت پر یہ قرار رکھا، ورنہ ان کے پاس جرنیلوں کی کوئی کمی نہ تھی۔

اسی طرح مشہور ہے کہ طارق بن زیاد کو ایک شہر سے حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہیرے جواہرات سے مرصع میلا تھا، طارق نے موسیٰ کو پیش کرنے سے پہلے اس کا ایک پایہ قیڑر چمپا لیا۔ (الکامل فی تاریخ: ۴۱/۴) یہ بھی ایک بے سند روایت ہے۔ دکتور عبدالرحمن علی نے ”التاریخ لملک لکسی“ میں اس الزام کے سبب رد پا ہونے پر تفصیل بحث کی ہے۔

④ الکامل فی تاریخ: ۴۱/۴: نفع الطیب: ۲۴۲/۱

⑤ فہرہ البلدان، ص: ۲۲۸

⑥ سیر اعلام النبلاء، ۴: ۵۰۰



## شمالی اندلس کی فتوحات:

اگلے چند ماہ میں موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ اور طارق بن زیاد نے اپنی افواج شمالی اندلس میں پھیلا دیں، بعض معرکے دونوں نے مل کر لڑے اور بعض مواقع پر الگ الگ خطوط پر پیش قدمی کی، بعض مقامات پر چھاپہ ماردتے بھیجے اور بعض مہمات پر فوج کی قیادت بذات خود کی۔ موسیٰ کا رخ زیادہ تر شمال مشرق جبکہ طارق کا شمال مغرب کی طرف رہا۔ موسیٰ نے صوبہ سر قسطہ اور طارق نے صوبہ جلیقیہ فتح کر لیے۔ ایک سال کے اندر اندر مسلم افواج کے ہراول دستے کوہ البرت سے گزر کر فرانس کی سرحدوں میں داخل ہو چکے تھے، جنوبی فرانس کا شہر قرٹھونہ فتح ہو گیا تھا اور باقی شہران کے دھاووں کی زد میں تھے۔<sup>①</sup>



① التاريخ الأندلسی من الفتح الاسلامی الی سقوط غرناطہ لدمکثور عبدالرحمن علی، ص ۹۵ و ۸۵

## برصغیر میں مسلمانوں کی فتوحات کا آغاز

دنیا کے نقشے پر برصغیر (ہندوستان) زمانہ قدیم ہی سے ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ یہ درحقیقت ملک نہیں مختلف قوموں اور نسلوں پر مشتمل ایک چھوٹا براعظم ہے۔ شمال میں کوہ قراقرم اسے چین سے جدا کرتا ہے۔ اس کی مغربی سرحدیں ایران سے ملتی ہیں۔ شمال مغرب میں اس کی حدود دریائے سندھ تک ہیں۔ اس کے بعض حکمرانوں نے کوہ ہندو کش تک بھی حکومت کی ہے۔ شمال مشرق میں کوہ ہمالیہ اسے تبت سے جدا کرتا ہے۔ اس کی تین سمتوں میں سمندر ہے۔ جنوب مشرق میں یہ خلیج بنگال، جنوب میں بحر ہند اور جنوب مغرب میں بحیرہ عرب سے گھرا ہوا ہے۔<sup>①</sup>  
برصغیر کی قومیں:

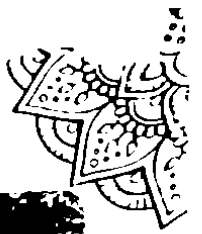
وسطی برصغیر کے زرخیز علاقوں میں کاشتکاری کرنے والی قدیم قوموں کو ”دراوڑ“ کہا جاتا تھا۔ دو ہزار سال قبل از مسیح میں وسط ایشیا کے آریا قبائل کو دسلیمان کے دروں سے پنجاب میں اترے۔ انہوں نے مقامی لوگوں کو مغلوب کر کے اپنی حکومتیں قائم کیں۔ ان کے مذہبی پیشوا ”برہمن“ کہلائے جنہوں نے بت پرستی کو عام کیا اور خود کو خدا کا نائب قرار دیا۔ حکومتی ذمہ داریاں آریہ سرداروں کے سپرد ہوئیں جو ”کھشتری“ کہلانے لگے۔ زراعت اور صنعت و تجارت سے وابستہ لوگوں کو ”ویش“ کہا جانے لگا۔ غلام بنائے جانے والے مقامی لوگوں اور ان کی آل اولاد کو ”شودر“ کا نام دے کر پیدائشی گتھکا راور نا پاک ٹھہرایا گیا جن کا جینا مرنا اونچی ذات والوں کے لیے تھا۔ ذات پات کے اس نظام کے خلاف جنوبی ہندوستان کے ایک شہزادے سدارتھ نے (جو گوتم بدھ کے نام سے مشہور ہوا) بغاوت کی اور ایک الگ مذہب مدون کیا جس میں ذات پات کی قیود نہیں تھیں۔ اس مذہب کو ”بدھ مت“ کہا جاتا ہے۔<sup>②</sup>  
برصغیر کی ریاستیں:

آریاؤں نے پنجاب سے آگے بڑھ کر وسطی ہندوستان میں گنگا جمنائی وادی کو پسند کیا اور اس سرزمین کا نام ”آریہ ورت“ رکھا۔ حضور اکرم ﷺ کی بعثت کے وقت یہاں راجا ہرش کی حکومت تھی جس نے جنوبی پنجاب، قنوج، بنگال، اڑیسہ اور مالوہ کو فتح کر کے ایک مضبوط حکومت قائم کی۔ پھر سندھ اور نیپال کو زیر نگین کر کے شمالی ہندوستان کو یکجا کر ڈالا۔ ۶۴۷ء (۶۷۷ء) میں اس کی موت کے بعد راجپوتوں نے شمالی ہندوستان میں کئی آزاد ریاستیں قائم کر لیں۔ ان میں سب سے بڑی ریاست ”قنوج“ تھی جس میں راجپوتانہ اور مالوہ کی ریاستیں بھی شامل تھیں۔ جنوبی ہندوستان

① تاریخ برصغیر از پروفسر ایم اے جمیل ص ۱۷۵

② تاریخ برصغیر از پروفسر ایم اے جمیل ص ۱۶۰





ایک الگ ریاست تصور کیا جاتا تھا۔ بنگال، بہار اور سندھ بھی الگ الگ حکمرانوں کے زیر نگیں تھے۔

خلفائے راشدین کے زمانے سے مسلمانوں نے برصغیر پر حملے شروع کر دیے تھے مگر اس دوران سپاہ اسلام کی بڑی تعداد خراسان، افریقہ اور سلطنتِ روما کی سرحدوں پر مصروف تھی اور برصغیر پر پلخار کی حیثیت چھاپہ مار کارروائیوں کی سی تھی۔ مسلمانوں نے یہاں بہت سی فتوحات حاصل کیں مگر کبھی کسی صوبے پر باقاعدہ قبضہ کر کے وہاں کے لوگوں پر جزیہ یا خراج مقرر نہیں کیا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں اسلامی لشکر درہ خیبر کے راستے پیش قدمی کر کے لاہور تک پہنچا تھا مگر یہاں بھی دشمن کو زک پہنچانے کے بعد افواج واپس ہو گئی تھیں۔ دراصل برصغیر ایک بہت بڑی دنیا تھی جس میں اندھا دھند گھس جانا سخت نقصان کا باعث ہو سکتا تھا! اس لیے ہم دیکھتے ہیں کہ یہاں مسلمانوں کی پیش قدمی بہت محتاط رہی۔<sup>①</sup>

عرب خواتین کے قافلے پر داہر کے سپاہیوں کا حملہ:

برصغیر میں سندھ کی مملکت اس وقت ایک وسیع و عریض راجدھانی تھی جو شمالاً جنوباً بحیرہ عرب کے ساحل سے ملتان تک اور شرقاً غرباً راجپوتانہ سے مکران تک پھیلی ہوئی تھی۔ بالائی سندھ کا مرکز ”اروڑ“ اور زیریں سندھ کا ”برہمن آباد“ تھا۔ سندھ کے بت پرست حکمران ایک مدت سے ایرانیوں کے ساتھ مل کر مسلمانوں کے خلاف مجاذبے ہوئے تھے۔ بلوچستان میں اسلامی افواج کے خلاف صف بندی میں ایرانی اور سندھی شانہ بشانہ کھڑے دکھائی دیتے تھے! اس لیے خلفائے اسلام سندھ کو نظر انداز نہیں کر سکتے تھے۔ تاہم وہ ایک مدت تک یہاں کوئی بڑا حملہ نہ کر سکے۔

ولید بن عبد الملک کے دور میں ایک ایسا سانحہ پیش آیا کہ مسلمانوں کو برصغیر میں مستقل حکومت قائم کرنے کا فیصلہ کرنا پڑا۔ اس دور میں یہ علاقہ راجہ داہر کے زیر نگیں تھا۔ اس کا باپ راجہ چچ مشہور جنگجو تھا جس نے سندھ کے طول و عرض کو فتح کر کے ایک بہت بڑی سلطنت قائم کر دی تھی۔ یہ لوگ برہمن تھے جب کہ ان کی رعایا میں بڑی تعداد بدھ مت کے پیروکاروں کی تھی۔ داہران پر ظلم و ستم کرتا تھا جس کے باعث رعایا اس سے بہت تالاں تھی۔ داہر کی بدفطرتی کا یہ حال تھا کہ سگی بہن سے شادی رچائے ہوئے تھا۔<sup>②</sup>

عرب تاجر اسلام سے پہلے بھی ہندوستان کے ساحلوں پر آتے جاتے اور تجارت کیا کرتے تھے۔ ان کا زیادہ تر رخ جنوبی ہندوستان کی طرف ہوتا تھا۔ تاجروں کے کاروان جزیرہ العرب سے عراق جاتے اور وہاں بصرہ کے قریب خلیج فارس سے کشتیوں اور بحری جہازوں کے ذریعے ہندوستان کے ساحلوں تک جا پہنچتے۔ ایک راستہ یمن کی بندرگاہ کا بھی تھا جہاں سے برصغیر کا ساحل زیادہ دور نہیں۔ اسلامی دور میں تجارت کو مزید ترقی ہوئی تو برصغیر میں عرب تاجروں کی آمد و رفت بھی زیادہ ہوئی۔ برصغیر میں سراندیپ (سری لنکا) کا جزیرہ تجارتی سرگرمیوں کا بہت بڑا

① تاریخ ہند، از ڈاکٹر مقصود چودھری، ص ۲۳، ۲۴

② فتح نامہ سندھ (المعروف بہ چچ نامہ) از علی بن حامد بن ابی بکر الکوہی، ص ۵۰، ۵۱، تاریخ سندھ از عبدالحلیم شرر، ص

۱۷۳، تاریخ سندھ از میر معصوم شاہ بھکری، ص ۱۸



مرکز تھا۔ گزشتہ خلفاء کے دور میں بہت سے عرب تاجر مستقل طور پر یہاں آباد ہو گئے تھے۔ ولید بن عبد الملک کے دور میں ان میں سے کچھ تاجروقات پاگئے اور ان کے کنبے اب وطن واپس جانا چاہتے تھے۔ ان میں بڑی تعداد خواتین کی تھی۔ سری لیکا کا رعبہ ایک رعایا پرور حکمران تھا اور اسلامی خلافت سے دوستانہ مراسم رکھتا تھا۔ جب اسے معلوم ہوا کہ مرحوم عرب تاجروں کے پس ماندگان واپس جانا چاہتے ہیں تو اس نے کئی کشتیوں میں ان کے سفر کا انتظام کر دیا اور خلیفہ ولید کے لیے بیش قیمت تحائف بھی ساتھ کر دیے جن میں ہیرے، موتی، دیدہ زیب پوشاکیں اور برتن شامل تھے۔ کچھ سرکاری اہلکاروں کی نگرانی میں یہ قافلہ ساحل برصغیر کے ساتھ ساتھ ہوتا ہوا خلیج فارس کی طرف جارہا تھا تاکہ بھرہ کی بندرگاہ پر نگر انداز ہو۔ اس دوران جب اس کا گزر سندھ کے ساحل دہیل کے قریب سے ہوا تو یہاں کے جہاز رانوں نے کشتیوں کو گھیر لیا۔ سراندرپ کے اہلکاروں نے یہ منظر دیکھ کر کہا:

”ہم مسلمانوں کے خلیفہ کے پاس جا رہے ہیں، یہ مال اور ساز و سامان انہی کے لیے ہے۔“  
مگر حملہ آوروں پر کوئی اثر نہ ہوا۔ انہوں نے عورتوں کو گرفتار کر لیا اور سارا سامان لوٹ لیا۔ ساتھ ہی کہا:

”اگر رہائی چاہیے تو اس کا تادان ادا کرنا ہوگا۔“

اس وقت قبیلہ بنی ربیع کی ایک خاتون نے چیخ کر کہا: ”اے حجاج! اے حجاج! مدد کو پہنچ!“  
چند خوش قسمت مسلمان اس موقع پر جان بچا کر فرار ہونے میں کامیاب ہو گئے۔ وہ سیدھا حجاج کے پاس پہنچے اور ان خواتین کی فریاد سنائی۔ یہ ماجرا سننے ہی حجاج کے منہ سے نکلا: ”شاید میں سو رہا تھا۔ اس آواز نے مجھے جگا دیا ہے۔“  
پھر دوبارے تابانہ پکار اٹھا: ”لیک! لیک!“

اس نے فوراً ایک سفیر کے ہاتھ رعبہ داہر کو مراسلہ بھیجا کہ ان قیدیوں کو آزاد کر دیا جائے اور لوٹا ہوا مال و اسباب واپس دیا جائے۔ بصورت دیگر ریاست سندھ کو سخت نتائج بھگتنا ہوں گے۔

حجاج نے سفیر کو یہ تاکید بھی کی کہ وہ اغوا کیے جانے والے قافلے کا پتا لگا کر ان کا حال احوال معلوم کرے۔  
سفیر سندھ پہنچا اور حجاج کا پیغام پہنچایا۔ داہر نے طاقت کے نشے میں اس مراسلے کی کوئی پروا نہ کی اور بات کو ٹالتے ہوئے کہہ دیا: ”یہ کام سمندری ڈاکوؤں کا ہے۔ ان پر ہمارا بس نہیں چلتا۔“<sup>①</sup>

عبید اللہ بن نہمان اور بُدیل بن طہفہ سندھ میں:  
مگر حجاج جیسے جہاندیدہ انسان کو ان حیلہ جوئیوں سے دھوکا نہیں دیا جاسکتا تھا۔ اس نے دربار خلافت سے سندھ میں جہاد کی اجازت طلب کی اور منظوری ملتے ہی بلوچستان کے حاکم عبید اللہ بن نہمان کو سندھ میں پیش قدمی کا حکم دے دیا۔ عبید اللہ بن نہمان محاذ پر پہنچے تو زبردست جنگ ہوئی۔ عبید اللہ شہید ہو گئے اور فوج کو پسپا ہونا پڑا۔<sup>②</sup>

① حج نامہ، ص ۸۹، ۹۰۔ ② انظر مرین محمد ادا دہاتے ”حج نامہ“ کے حواشی میں خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ جنگ موجودہ کراچی کے ساحل ہوتی تھی اور کفن میں واقع عبداللہ شاہ غازی کا حوالہ درحقیقت انہی عبید اللہ بن نہمان کا ہے۔ واللہ اعلم



حجاج کو خبر ہوئی تو اپنے دوسرے جرنیل بدیل بن طہفہ کو جو بنو بجیلہ سے تعلق رکھتے تھے، اس مہم پر بھیجا۔ اس جنگ میں حریف فوج نے ہاتھی بھی استعمال کیے جنہیں دیکھ کر عربوں کے گھوڑے بدک رہے تھے۔ بدیل بڑے دلیر انسان تھے۔ فوج کو ہمت دلاتے ہوئے آگے بڑھتے رہے اور ہاتھیوں تک جا پہنچے۔ ہاتھیوں نے حملہ کیا تو بدیل کا گھوڑا بدکنے لگا۔ بدیل نے اپنا عمامہ اتار کر گھوڑے کی آنکھوں پر باندھ دیا اور اسے ایڑ لگا کر مردانہ وار دشمن کے جنگھٹے میں گھس گئے۔ شہید ہونے سے پہلے وہ اپنے ہاتھ سے ۸۰ دشمنوں کو موت کی نیند سلا چکے تھے۔ ان کی شہادت کے بعد اسلامی لشکر کو ایک بار پھر پیچھے ہٹنا پڑا۔

بدیل کی شہادت اور مسلمانوں کی شکست کی خبر نے حجاج بن یوسف کو سخت متفکر کر دیا۔ بدیل بن طہفہ بہت قابل جرنیل تھے، اپنی بے مثل شجاعت اور قابلیت کی وجہ سے حجاج کے پسندیدہ سالاروں میں شامل تھے۔ حجاج کا چین اور آرام لٹ گیا۔ وہ ہر اذان کے بعد بدیل کے لیے دعائے رحمت کرتا اور اس شکست کا بدلہ لینے کا عزم دہراتا۔ حجاج سمجھ چکا تھا کہ سندھ کے راجہ کی طاقت اندازے سے کہیں بڑھ کر ہے اور جب تک پورے سندھ پر قبضہ کر کے اس ظالم کی طاقت کو پارہ پارہ نہیں کر دیا جاتا، مسلمانوں کی عزت بھی خطرے میں رہے گی اور ان کے تجارتی راستے بھی۔ آخر حجاج نے خلیفہ ولید بن عبد الملک سے اجازت طلب کی کہ برصغیر میں ایک بڑی مہم شروع کرنے کی اجازت دی جائے۔ ولید کو گزشتہ مہمات کی ناکامیوں کے بعد برصغیر میں پیش قدمی پر اطمینان نہیں رہا تھا، اس نے جواب بھیجا: ”یہ دور دراز کا محاذ ہے جہاں جاہل لوگ آباد ہیں۔ وہاں جہاد کے لیے جس قدر سامان جنگ اور افرادی قوت درکار ہے، اس پر خطیر اخراجات صرف ہوں گے، بے حد مشقت سہنا پڑے گی۔ ہر بار مسلمان وہاں جا کر ضائع ہو جاتے ہیں۔ اس بارے میں مزید غور کرنا چاہیے۔“

خلیفہ کا مکتوب حجاج کی امیدوں کے خلاف تھا مگر وہ مایوس نہ ہوا بلکہ اس مہم کی ساری ذمہ داری اپنے سر لیتے ہوئے دوبارہ عریضہ بھیجا:

”امیر المؤمنین! ایک مدت ہو گئی کہ مسلمان قیدی کافروں کے چنگل میں اذیتیں سہہ رہے ہیں۔ وہاں لشکر اسلام کو جو شکست ہوئی ہے اس کا انتقام لینا بھی ضروری ہے۔ ان مسلمان قیدیوں کو رہا کرانا بھی ناگزیر ہے۔ امیر المؤمنین نے اپنے والانا مے میں فرمایا ہے کہ محاذ بہت دور ہے اور اس مہم پر بے پناہ لاگت آئے گی تو میں امیر المؤمنین کو یقین دلاتا ہوں کہ دار الخلافہ کے خزانے سے اس مہم پر جتنا بھی خرچہ ہوگا، اس سے دو گنی رقم ان شاء اللہ فتح کے بعد مرکزی خزانے میں واپس جمع کرادی جائے گی۔“<sup>①</sup>

محمد بن قاسم کا انتخاب:

حجاج کا یہ مراسلہ کچھ ایسا اثر انگیز تھا کہ ولید کو اجازت دینا ہی پڑی۔ منظوری ملتے ہی حجاج نے بڑے پیمانے پر جنگی

تیاریاں شروع کر دیں۔ دار الخلافہ سے چھ ہزار شامی سپاہیوں کی کمک منگوائی اور اس مہم کی قیادت کے لیے بصرہ کے سابق حاکم قاسم بن محمد کے نوجوان بیٹے محمد بن القاسم کا انتخاب کیا جو اس وقت فارس کی سرحدوں پر تعینات تھا۔ محمد بن القاسم حجاج کے داماد اور بیٹے تھے۔ انہیں جنگوں کا لگ بھگ دس سال کا تجربہ تھا۔ انہوں نے لشکروں کی قیادت اس وقت سے شروع کر دی تھی جب ان کی عمر صرف سترہ سال تھی۔ ۸۳ھ میں حجاج بن یوسف نے انہیں فارس کا حاکم بنا کر گرد باغیوں کی سرکوبی کا حکم دیا تھا، محمد بن قاسم نے باغیوں کا صفایا کر ڈالا تھا۔<sup>①</sup>

اتنی کم عمری میں اتنی بڑی کامیابی پر ایک شاعر یزید بن حکم نے کہا تھا:

إِنَّ الشَّجَاعَةَ وَالْمَسَاحَةَ وَالنُّدَى  
لِلْمُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ  
فَإِذَا الْجُيُوشُ لَبَّحَ عَشْرَةَ حِجَّةً  
يَأْفُرُ بِذَلِكَ سُودًا مِنْ مَوْلِدٍ

”بے شک دلیری، سخاوت اور کرم نوازی قاسم بن محمد کے بیٹے محمد کے لیے طے ہو چکی ہے۔ اس نے سترہ سال کی عمر میں لشکروں کی قیادت کی۔ واہ واہ۔ پیدائش کے بعد یہ قیادت کتنی جلد مل گئی۔“<sup>②</sup>

سندھ کی مہم کے لیے حجاج بن یوسف نے بڑے بڑے تجربہ کار امراء کی جگہ نوجوان محمد بن قاسم کو اس لیے چنا کہ اس مہم کے لیے غیر معمولی وقاداری، جذبہ، مہم جوئی اور مرکز کے احکام کی حرف بحرف اطاعت کی ضرورت تھی؛ کیوں کہ مہم کا سارا نقشہ حجاج کے ذہن میں تھا۔ اسے ایسا قائم چاہیے تھا جو اس کے اشارے کو سمجھے اور بے دریغ خطرات میں کود جائے۔ قبیلہ بنو ثقیف کے اس جوہر تابدار میں یہ تمام اوصاف موجود تھے۔<sup>③</sup>

محمد بن قاسم کی عمر..... ایک غلط فہمی کا ازالہ:

عام خیال ہے کہ سندھ پر حملے کے وقت محمد بن قاسم کی عمر ۷ سال تھی۔ مگر یہ بات درست نہیں۔ تحقیقی بات یہ ہے کہ اس وقت محمد بن قاسم کی عمر ۱۷ سال تھی۔<sup>④</sup>

① تاریخ خلیفہ بن خطاب ۲۸۸، تاریخ الاسلام للنسبی حوادث: ۸۳ھ

② الکمل فی التاريخ: ۶۳: ۱، تاریخ دمشق: ۶۵: ۱۶۵

③ بعض روایات میں یہ شعر ۶۷ سال پر ہے: سلس الرجال لسنع عشرة حجة... ولله اذ ذلک فی اطفال  
(اس نے سترہ سال کا ہو کر مردوں کی قیادت کی جبکہ اس کے ہم عمر اس وقت مکمل کود میں مشغول ہوتے ہیں۔)

④ جمع النعمان: ۹۵، ۹۶، ۹۷

⑤ ایضاً قول کے مطابق محمد بن قاسم کی ولادت ۳۲ھ ہے۔ ۷۱ھ تک سندھ کی مہم کے وقت ان کی عمر ۳۰ سال بنتی ہے۔ (الاعلام للزبد نکلی: ۶/ ۳۳۳ مع حاشیہ)  
جن معرات نے سندھ پر حملے کے وقت محمد بن قاسم کو سترہ سال کا قرار دیا ہے، ان کی واحد دلیل یہی شعر ہے۔ حالانکہ یہ شعر سندھ کی نہیں فارس کی مہم جوئی سے متعلق ہے۔ ۷۱ھ میں سندھ کی مہم کے وقت محمد بن قاسم کو ۷۲ سال کا مانا جائے تو ۷۱ سال پہلے فارس کا قائم بننے وقت ان کی عمر ۸ سال مانا پڑے گی جو ناممکن ہے۔ اس لیے درست بات یہ ہے کہ فارس کا قائم بننے وقت ان کی عمر ۷۲ سال تھی۔ وہ اشعار جن میں سترہ سال کی عمر میں لشکر کی قیادت سنبھالنے پر اس کی تریف کی گئی ہے، سندھ کی نہیں، فارس کی مہم سے متعلق ہیں۔ ان اشعار کا تعلق ان میں سے کسی ایک پر ہے۔ صرف اس بات پر تعجب ظاہر کیا گیا ہے کہ اس نوجوان نے سترہ سال کی عمر میں لشکر کی قیادت شروع کی۔ یہ سبکی بار لشکر کی قیادت انہوں نے فارس میں کی تھی۔ سندھ کی جنگ ان کی دوری بڑی مہم تھی۔

قرآن قیاس میں یہ ہے کہ سندھ پر حملے کا زمانہ ۷۱ھ میں تھا۔ جس وقت محمد بن قاسم نے فارس کی قیادت کی تھی۔ یہی ہے کہ وہ کسی کو آواز دے کر کوئی نکتہ جنگ میں بھونکنے کا خطرہ منہ سے لیتا۔



## لشکر کشی کے انتظامات اور حجاج بن یوسف کی باریک بینی:

حجاج بن یوسف نے لشکر کو تمام آلات اور ضروری سامان کے ساتھ تیار کیا۔ قلعہ شکن منجنیقوں اور آتش زنی کے لیے بارودی مسالے سے لے کر دھاگے تک ہر چیز ساتھ رکھی۔ عرب سپاہی سالن پکانے کے لیے سرکہ استعمال کرتے تھے جو سندھ میں کم یاب تھا۔ سندھ کی گرمی کے باعث بوتلوں میں بھیجا گیا سرکہ بھی خراب ہو سکتا تھا؛ اس لیے حجاج نے سرکہ کو روئی میں بھگو کر سایے میں خشک کرایا اور اس روئی کی بوریاں اس ہدایت کے ساتھ روانہ کر دیں کہ جب بھی ضرورت ہو، اس روئی کو پانی میں بھگو کر حسب ضرورت سرکہ حاصل کر لیا جائے۔ اس ساز و سامان میں سب سے عجیب چیز ”عروس“ نامی منجنیق تھی جسے پانچ سو آدمی مل کر چلاتے تھے۔ اس سے پہلے کی تاریخ میں اتنی بڑی منجنیق کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ لشکر کی روانگی سے قبل حجاج بن یوسف نے نماز جمعہ کے اجتماع سے ایک پرجوش خطاب کیا۔ اس تقریر کا ہر جملہ اس کی دینی غیرت و حمیت کا آئینہ دار ہے۔ اس نے کہا:

”زمانہ بدلتا رہتا ہے۔ جنگ کی مثال کنوئیں کے ڈول کی سی ہے، کبھی اوپر، کبھی نیچے۔ وقت دو دھاریں تلواریں کی طرح ہے، کبھی ہمارے حق میں ہوتا ہے، کبھی ہمارے خلاف۔ کبھی ہمیں فتح ہوتی ہے تو کبھی شکست۔ ناکامی پر صبر و تحمل اختیار کرنا چاہیے تاکہ اللہ کی دی ہوئی نعمتوں میں اضافہ ہو اور حادثے کا زخم مندمل ہو جائے۔ ہم اپنے منعم حقیقی اللہ بزرگ و برتر کی حمد و ثنا کرتے ہیں اور اس کے کرم سے توقع رکھتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ہم پر اپنی نعمتیں باقی رکھے گا۔ اپنی مہربانی کا دروازہ کبھی بند نہ کرے گا۔“

سندھ کے محاذ پر شہید ہونے والے بدیل کی آواز بر لحمہ میرے کانوں میں گونجتی ہے۔ میں بروقت اس پکار کے جواب میں لبیک لبیک کہتا ہوں۔ اللہ کی قسم! اگر اس لشکر کشی میں مجھے پورے عراق کی دولت اور اپنا سب کچھ نچھاور کرنا پڑے، تب بھی میں یہ ہم انجام دیے بغیر چین سے نہیں بیٹھوں گا۔“

لشکر کو رخصت کرتے ہوئے حجاج نے سپہ سالار محمد بن قاسم کو کہا:

”شیراز کے راستے سے جانا اور منزل بمنزل رکنا، یہاں تک کہ سامان رسد تمہارے پاس پہنچ جائے۔“

محمد بن قاسم رضی اللہ عنہ حجاج کی ہدایت کے مطابق شیراز پہنچے، جب دمشق سے بھیجا جانے والا عسکری ساز و سامان آگیا تو اسے کشتیوں کے ذریعے دہل کی طرف روانہ کیا اور خود خشکی کے راستے مکران کا رخ کیا جو اس زمانے میں برصغیر کے ساتھ عالم اسلام کی آخری سرحد تھی۔

مکران میں چند دن کی تیاری کے بعد اسلام کے اس جیلے نو جوان جرنیل نے بت کدہ ہندوستان میں قدم رکھا۔ ”بچ گوز“ اور ”بیلہ“ (لس بیلہ) مسخر کرتے ہوئے لشکر تیزی سے ساحل کے ساتھ ساتھ آگے بڑھتا گیا۔ اس دوران ایک اور مسلم جرنیل جہم بن زحر بھی لشکر سے آن ملا۔ یہاں محمد بن قاسم کو حجاج بن یوسف کا مکتوب ملا جس میں تحریر تھا:



”جب دہیل کے قریب پہنچ جاؤ تو پڑاؤ کے وقت بہت چوکنار ہنا۔ خندقیں کھود کر خیمہ گاہ کو محفوظ بنانا۔ اکثر بیدار رہنا۔ لشکر میں جتنے لوگ قرآن مجید پڑھنا جانتے ہوں وہ سب (پڑاؤ کے دوران) تلاوت میں مشغول رہیں۔ باقی لوگ وعائیں کرتے رہیں۔ محنت اور مجاہدے کے ساتھ ہوشیار رہنا اور وقار و سکون اختیار کرنا۔ اللہ کا ذکر ہر وقت تمہاری زبان پر رہے۔ اللہ سے مدد و نصرت طلب کرتے رہنا تاکہ اللہ تمہارا حامی و ناصر بن جائے۔ لاحول ولاقوة کا کثرت سے ورد کرتے رہا کرو، یہ وظیفہ تمہارا مددگار ہوگا۔ دہیل کے سامنے پہنچ کر خیمے لگاؤ تو ان کے گرد اٹھارہ فٹ چوڑی اور نو فٹ گہری خندق بنوانا، خندق کے گرد نو فٹ اونچا پشہ لگوانا۔ دشمنوں کی نعرہ بازی اور فحش گوئی کے رد عمل میں کبھی جنگ شروع نہ کرنا۔ دشمن سے سامنا ہو تو ساکت رہنا۔ جب تک میرا حکم نہ ملے جنگ شروع نہ کرنا۔ جونہی میرا کوئی مکتوب ملے اسے پڑھنا اور تفصیل سے جواب لکھ بھیجنا۔ اس کام کو کھانے پینے سے بھی پہلے کرنا۔ میری ہدایات پر عمل پیرا رہنا۔ ان شاء اللہ کامیاب رہو گے۔“<sup>①</sup>

محمد بن قاسم کا سندھ میں پہلا قدم۔ دہیل کا محاصرہ:

جمادی الآخرہ ۹۲ھ (مارچ ۱۱ء) کے ایام تھے جب محمد بن قاسم کا لشکر حب ندی عبور کر کے بند مراد کے قریب سے سندھ کی حدود میں داخل ہوا اور موجودہ شہر کراچی سے جو اس وقت محض ایک صحرا تھا، گزرتا ہوا دہیل پہنچ گیا۔ اس وقت بھی دریائے سندھ نے وادی مہران کو دو حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ دریا کی مغربی جانب دہیل، نیرون (نیرون کوٹ، حیدر آباد) اور سدوستان (سیوستان، سیہون شریف) مشہور شہر تھے۔ مشرقی سمت میں ساکنڑا (ساکنٹڑ)، بیٹ (بھٹ شاو)، جام (جام صاحب)، جیور (خیر پور)، کاجی کاٹ (کوٹ ڈیجی)، راوڑ (رانی پور) اور ”ارور“ (اروڑ) جیسے شہر اور قلعے تھے۔ ان سب سے بڑھ کر برہمن آباد (نزد شہداد پور) تھا جو راجہ داہر کا پایہ تخت تھا۔

محمد بن قاسم اپنی فوج کے ساتھ جمعے کے دن دہیل کے سامنے گھوڑے سے اترے۔ سفری انتظامات اتنے مربوط تھے کہ اسی دن سمندر کے راستے بحری فوج بھی ساز و سامان اور قلعہ شکن آلات کے ساتھ پہنچی۔

دہیل کا مقامی تلفظ ”دیول“ تھا جو ”دیوتا کی عبادت گاہ“ یا ”مندر“ کے ہم معنی لفظ ہے۔ یہاں کا مندر بہت مشہور تھا جس کا گنبد ساٹھ فٹ بلند تھا۔ مندر میں صرف پجاریوں کی تعداد سات سو تک تھی۔ دہیل کے جنوب میں سمندر اور مشرق میں دریائے سندھ تھا۔ شہر کے سامنے آکر دریائے سندھ کا پانی بحیرہ عرب میں مل جاتا تھا۔ یہاں اترنے والا تجارتی ساز و سامان، کشتیوں کے ذریعے دریائے سندھ کے راستے دور دراز کے شہروں کو با آسانی پہنچتا تھا؛ اس لیے دہیل کی تجارتی اور عسکری اہمیت بہت زیادہ تھی۔ مسلمان طویل محاصرے کی تیاری کر کے آئے تھے؛ اس لیے سپاہی پڑاؤ ڈالنے لگے۔ رات تک خیموں کا شہر آباد ہو گیا جس میں ہر دستے کے افراد الگ الگ انتظامات اور پرچموں کے ساتھ مقیم تھے۔ کیمپ کے گرد خندق کھودی گئی۔ خندق کے سامنے مٹی کا پشتہ لگا کر اس پر جھنڈے نصب کر دیے گئے۔

① مجمع نامہ ص ۱۰۱، ۱۵۹۷، الفوج البلدان، ص ۱۲۰

وہاں نیزہ بردار کھڑے ہو گئے تاکہ دشمن کے اچانک حملے کو روکا جاسکے۔

کمپ تیار ہوتے ہی محمد بن قاسم نے منجنيقوں کو نصب کرایا اور شہر پر سنگ باری شروع کر دی۔ شہر والے محصور ہو کر مزاحمت کرتے رہے۔ حجاج بن یوسف بصرہ میں بیٹھ کر اس محاذ کی ایک ایک بات کی خبر رکھتا تھا۔ اس کے حکم کے مطابق ہر تیسرے دن محمد بن قاسم تمام حالات لکھ کر اسے بھیج دیتے۔ حجاج ان پر غور کر کے تازہ ہدایات روانہ کرتا۔ کئی ہفتے گزر گئے مگر دہیل کی فصیلیں سرنگوں نہ ہو سکیں۔

شہر کے درمیان مندر کا فلک بوس گنبد میلوں دور سے دکھائی دیتا تھا جس پر ایک سرخ رنگ کا جھنڈا لہرا رہا تھا۔ شہر والوں کا عقیدہ تھا کہ جب تک یہ جھنڈا نہیں گرے گا انہیں شکست نہیں ہو سکتی۔ محمد بن قاسم کو یہ اطلاع ملی تو منجنيق اندازوں کو مندر کا جھنڈا گرانے کا حکم دیا۔ انہوں نے کئی دنوں تک نشانہ لگانے کی کوشش کی مگر پتھر چوک جاتے تھے۔ عروس منجنيق بھی اس کوشش میں ناکام رہی۔ محمد بن قاسم نے حجاج کو تفصیل سے یہ صورتحال لکھ بھیجی۔ اس نے نقشے پر غور کر کے سمجھ لیا کہ منجنيق سے نشانہ صحیح نہیں باندھا جا رہا۔ اس نے جواب میں لکھا:

”عروس کو تھوڑا سا مشرق کی طرف موڑ دو۔ اور اسے ایک زاویہ (ایک ڈگری) کم کر کے نشانہ لگاؤ۔“

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حجاج بن یوسف کو آلات جنگ کے استعمال پر کس قدر عبور حاصل تھا۔<sup>①</sup>

دہیل فتح ہو گیا:

محمد بن قاسم نے اس ترتیب کے مطابق نشانہ باندھ کر سنگ باری کی تو عروس کا پتھر سیدھا مندر کے گنبد کو جا کر لگا۔ گنبد کے ٹوٹے اور جھنڈے کے گرتے ہی دہیل کے بت پرستوں کو شکست کا یقین ہو گیا۔ مگر ان کے خیال میں دیوتاؤں کے غضب سے بچنے کے لیے لڑتے لڑتے مرجانے کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا۔ چنانچہ وہ شہر کے دروازے کھول کر میدان میں آ گئے۔ محمد بن قاسم کو اسی وقت کا انتظار تھا۔ مسلم شمشیر زن ان کا اشارہ پاتے ہی صف بستہ ہو کر ان سے بھڑ گئے۔ زبردست کشت و خون کے بعد ہندو لاشوں کے ڈھیر چھوڑتے ہوئے شہر کی طرف بھاگے اور دروازے بند کر لیے تاہم اسلامی فوج تعاقب کرتے ہوئے فصیل تک پہنچ چکی تھی۔ محمد بن قاسم کی ہدایت پر فصیل پھلانگنے کے ماہر سپاہی آنکڑے ڈال کر رسیوں کے سہارے اوپر چڑھ گئے اور فصیل پر دست بدست لڑائی ہونے لگی۔ جلد ہی یہاں سے بھی دشمنوں کا صفایا ہو گیا۔ کوفہ کے ایک شہری نے جس کا تعلق قبیلہ بنو مراد سے تھا، سندھ کے اس پہلے مفتوحہ شہر پر اسلامی پرچم نصب کرنے کا اعزاز حاصل کیا۔ دہیل کے مفروز سپاہی راجد اہر کے پاس چلے گئے اور اسے شکست کا حال سنایا۔ محمد بن قاسم نے شہر پر قبضہ کرنے کے بعد مقامی لوگوں سے بہت اچھا سلوک کیا۔ چار ہزار مسلمانوں کو یہاں آباد کر کے برصغیر میں پہلی مسلم آبادی کی داغ بیل ڈالی اور اس خطے کی پہلی مسجد تعمیر کرائی۔

① فتوح البلدان، ص ۴۲۰، ۴۲۱، تاریخ یعقوبی، ص ۲۲۶، الکامل فی التاريخ: ۱۹۰، ۱۸/۴۔

یاد رہے کہ ابن اثیر نے تمام مؤرخین کے برخلاف فتح سندھ کو ۸۹ھ کے تحت بیان کیا ہے جو درست نہیں۔

عام حالات میں مسلمانوں کے لیے وسیلہ کی فتح بھی ایک بڑی کامیابی تھی مگر حجاج بن یوسف کا اصل ہدف راجہ داہر کی سرکوبی کرنا تھا جس نے مسلمان خواتین کو قیدی بنایا تھا۔<sup>①</sup>

وادئی مہران کے مشرقی حصے کی فتح:

راجہ اس وقت اپنے مرکز ”اروڑ“ میں تھا۔ یہ مقام اس زمانے میں سندھ کا پایہ تخت ہونے کی وجہ سے بہت بارونتی تھا۔ ضلع سکھر میں روہڑی کے جنوب مشرق میں اب بھی ”اروڑ“ کے کھنڈرات موجود ہیں۔ مگر محمد بن قاسم نے پہلے دریائے سندھ کے مغربی علاقوں پر قبضہ مستحکم کرنا ضروری سمجھا تا کہ دریا عبور کر کے اروڑ پر حملے کے دوران پشت سے کسی حملے کا خدشہ نہ ہو۔ چنانچہ لشکر اسلام نے نیرون کوٹ (حیدرآباد) کی طرف کوچ کیا۔ مسلمانوں کے حسن سلوک اور مہربانی کی شہرت ہر طرف ہو چکی تھی؛ اس لیے یہاں کے حاکم بھدرکن نے صلح کر لی اور شہر کے دروازے کھول کر اسلامی افواج کا پر تپاک استقبال کیا۔ مسلمانوں کی دعوت کی اور ان کی ساریوں کے لیے چارے کا بندوبست بھی کیا۔ محمد بن قاسم نے دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر پیش قدمی کرتے ہوئے، دریا کی نہر عبور کی تو سامنے وادی مہران کا زرخیز علاقہ تھا جہاں سموں سرداروں کی جاگیریں تھیں۔ یہ لوگ راجہ داہر کے ظلم و ستم سے نالاں تھے؛ اس لیے انہوں نے اسلامی لشکر کو خوش آمدید کہا اور خراج کی ادائیگی منظور کر لی۔ اسلامی افواج وادی مہران میں جہاں بھی پہنچیں لوگ حلقہ جوش بننے لگے۔ یہاں تک کہ لشکر سیوستان (سیہون) تک پہنچ گیا۔

یہاں کا راجہ ”بجرا“ اپنی رعایا اور امراء کی مرضی کے خلاف جنگ پر آمادہ تھا۔ اسلامی لشکر کے پہنچنے پر اس نے جنگ کا نفاذ بیٹ دیا۔ اس دوران شہر کے معزز لوگوں نے محمد بن قاسم کو پیغام بھیج دیا:

”ہم سب راجہ سے نفرت کرتے ہیں۔ ہمیں اس جنگ سے کوئی واسطہ نہیں۔ راجہ کے پاس فوج بھی زیادہ نہیں۔“

اس پیغام سے مسلمانوں کی ہمت اور بڑھ گئی، محاصرہ مزید ایک ہفتے تک جاری رہا۔ آخر کار ہجراما یوسی کے عالم میں رات کی تاریکی سے فائدہ اٹھا کر راجہ داہر کے پاس بھاگ گیا، اہل شہر نے دروازے کھول کر مسلمانوں کا خیر مقدم کیا۔

ایسا لگتا ہے کہ سیہون اور اس کے آس پاس کے شہر فتح کرنے کے بعد محمد بن قاسم کا ارادہ تھا کہ دریائے سندھ کے مغربی کنارے کے ساتھ لازکانہ یا شکار پور تک آگے بڑھا جائے اور روہڑی کے قریب سے دریا عبور کر کے پایہ تخت اروڑ پر حملہ کیا جائے، مگر حجاج بن یوسف کا منصوبہ مختلف تھا۔ اس نے حکم دیا کہ مسلمان فوراً واپس پلٹیں اور نیرون کوٹ (حیدرآباد) سے بجیت (بھٹ شاہ) تک دفاعی لائن بنا کر دریا کے پار اتریں۔<sup>②</sup>

دریائے سندھ کے پار:

محمد بن قاسم نے ظلم کی قبیل کی بددیون (حیدرآباد) واپس آئے اور کچھ دنوں کی تیاری کے بعد بھٹ کی طرف روانہ

① حج نامہ، ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶





ہو گئے۔ اس دوران راجہ داہر کو محمد بن قاسم کی مسلسل فتوحات کی اطلاعات مل رہی تھیں۔ گرفتار شدہ مسلم خواتین ابھی تک اردو کے قلعے میں اس کے زیر قبضہ تھیں۔ اگر داہر میں عقل نامی کوئی چیز ہوتی تو وہ ان خواتین کو واپس بھیج کر مجاہد بن اسلام کی تیز دھار شمشیروں سے بچنے کی کوشش کرتا۔ مگر وہ پرلے درجے کا ضدی اور مغرور انسان تھا۔ اسے اپنی طاقت پر اندھا بھروسہ تھا۔ جب اس نے دیکھا کہ اس کے تمام ماتحت راجے مسلمانوں کو روکنے میں ناکام رہے ہیں تو وہ اپنی تمام فوج جمع کر کے خود قیادت کرتے ہوئے اردو سے جنوب مشرق کی طرف روانہ ہوا اور کوٹ ڈیجی کے عظیم قلعے میں ڈیرے ڈال کر فوج کے بڑے حصے کو دریائے سندھ کی طرف بھیج دیا تاکہ مسلمانوں کو دریا عبور کرنے سے روک دیا جائے۔

ادھر لشکر اسلام یلغار کرتا ہوا بھیٹ (بھائیہ، بھٹ شاہ) کے سامنے پہنچ گیا تھا جو دریائے سندھ کے کنارے پر تھا۔ حجاج کے حکم کے مطابق محمد بن قاسم نے تمام فوج اور خیمہ گاہ کو دریائے سندھ کے پار لے جانے کی تیاری کی مگر اس دوران راجہ داہر کی افواج دریائے سندھ کی دوسری سمت نمودار ہو چکی تھیں۔ حجاج بن یوسف کی ہدایت کی حکمت اب ظاہر ہوئی؛ کیوں کہ اگر مسلمان اس وقت سیہون میں ہوتے تو پشت سے گھر جاتے اور ان کی واپسی کا کوئی راستہ نہ ہوتا۔ لشکر اسلام نے دریائے سندھ عبور کرنے کی تیاری کی تو پر جوش لہروں کے ساتھ دوسرے کنارے پر تعینات داہر کے تیر انداز دہشتے بھی ان کا امتحان لینے کے لیے تیار تھے۔

اس زمانے میں دریا عبور کرنے کے لیے کشتیوں کا پل بنایا جاتا تھا۔ کشتیوں کو مضبوط رسوں کے ذریعے آپس میں باندھ کر دریا کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک جوڑ دیا جاتا تھا جس پر سے فوج گزرتی چلی جاتی تھی۔ مگر یہاں مسلمان جو نہی کشتیوں کا پل بنانے کی کوشش کرتے، تیروں کی بارش ان کے کام میں رکاوٹ بن جاتی۔

آخر کار محمد بن قاسم نے کشتیوں کو دریائے سندھ کے درمیان باندھنے کی بجائے ایک اور ترکیب پر عمل کیا۔ انہوں نے دریا کے پاٹ کی چوڑائی کا صحیح اندازہ لگا کر دریائے سندھ کے کنارے پر کشتیوں کی ایک طویل زنجیر بنائی۔ اس زنجیر کا ایک سرا ایک مضبوط کھونٹے سے باندھ کر باقی حصے کو دریائے سندھ کے بہاؤ پر چھوڑ دیا گیا۔ پانی کا بہاؤ خود بخود کشتیوں کے اس پل کو دھکیل کر دوسرے کنارے پر لے گیا۔ کشتیوں میں بیٹھے سپاہی ڈھالوں کے ذریعے خود کو دشمن کے تیروں سے بچاتے رہے اور دوسرے کنارے پر پہنچتے ہی دشمن پر پل پڑے۔ دشمن کو ساحل سے ہٹانے کے بعد کشتیوں کے پل کو دوسری سمت باندھ دیا گیا۔ اس کے بعد سارا لشکر آرام سے دریائے سندھ کے پار آ گیا۔<sup>①</sup>

راجہ داہر کے پسپا ہونے والے سپاہیوں نے جام کے قلعے میں جا کر پناہ لی۔ اب بھیٹ کا شہر سامنے تھا۔ یہاں کا راجہ ”موکا“ راجہ داہر کا ماتحت تھا۔ یہ سب لوگ راجہ داہر کے جبر و تشدد سے تنگ آئے ہوئے تھے۔ محمد بن قاسم نے ”راجہ موکا“ کو مذاکرات کے ذریعے اطاعت پر آمادہ کرنے کی کوشش کی تو اس نے جواب میں لکھا:

”اگر میں جنگ کیے بغیر ہتھیار ڈال دوں تو میرے خاندان کی رسوائی ہوگی۔ بہتر ہوگا کہ میں ایک چھوٹے سے دستے

① جع لامہ، علی بن حامد الکوفی، ص ۱۲۴ تا ۱۳۳، فتوح البلدان، ص ۲۹

کے ساتھ ساکنڈا (سانگھڑ) کی طرف نکل جاؤں اور آپ اس دوران ایک ہزار سپاہی بھیج کر مجھے گرفتار کر لیں۔“

محمد بن قاسم نے تجویز سے اتفاق کیا۔ راجہ موکا ساکنڈا (سانگھڑ) کی طرف روانہ ہوا اور ادھر محمد بن قاسم کے سالار بیتانہ بن حنظلہ نے منصوبے کے مطابق تعاقب کر کے اسے گرفتار کر لیا۔ محمد بن قاسم نے راجہ موکا کی بڑی خاطر مدارات کی۔ اسے ایک لاکھ درہم نقد دیے اور ساتھ ہی پروانہ لکھ دیا کہ بھیٹ کی حکومت نسل در نسل اسی کے پاس رہے گی۔<sup>①</sup>

راجہ داہر سے فیصلہ کن معرکہ:

محمد بن قاسم اپنے چھ ہزار سپاہیوں کے ساتھ جے پور (خیر پور) پر قبضہ کرتے ہوئے آگے بڑھے جہاں راجہ داہر اپنی ندی ول افواج کے ساتھ فیصلہ کن مقابلے کے لیے موجود تھا۔ اس کی کمان میں دس ہزار گھڑسوار اور تیس ہزار پیادے تھے۔ پہلی صف میں خوفناک ہاتھیوں کا غول تھا۔ داہر خود لشکر کے پیچھے ایک سفید ہاتھی پر سوار تھا۔ اس کے گرد باندیوں کا جھرمٹ تھا جو اسے مورچھل سے پگھلا جھل رہی تھیں۔ یکم رمضان ۹۲ھ کو جنگ شروع ہوئی، جون کے گرم ترین مہینے میں سندھ کی تپتی ہوئی زمین پر دونوں فوجیں پوری طاقت سے آپس میں ٹکراتی رہیں۔ دس دن تک صبح سے شام تک لڑائی ہوتی رہی مگر ہار جیت کا فیصلہ نہ ہو سکا۔

آخر ۱۰ رمضان ۹۲ھ کو فیصلہ کن معرکہ ہوا۔ فریقین نے اپنی پوری جان لڑادی۔ ہاتھیوں کا غول مسلمانوں کے لیے سخت نقصان دو ثابت ہو رہا تھا۔ راجہ داہر خود ہاتھی پر سوار فوج کو لڑا رہا تھا۔ اس کے پاس ایک تیز دھار چکر تھا جسے گھما کر وہ قریب آنے والے ہر دشمن کا سر الگ کر دیتا تھا۔ اس دوران محمد بن قاسم نے ہاتھیوں کو بھگانے کے لیے آتش زنی کے ہتھیاروں سے مدد لی۔ آگ کے شعلے برستے دیکھ کر ہاتھی بدک گئے اور اپنی ہی فوج کو روندتے ہوئے بھاگ نکلے۔ راجہ داہر کا ہاتھی بھی لٹے پاؤں بھاگا اور اپنی خیمہ گاہ کے پیچھے واقع ندی میں گھس کر بیٹھ گیا تاکہ شعلہ گرے تو وہ پانی میں لوٹ لگا کر خود کو بچا سکے۔ فیل بان نے بڑی مشکل سے اسے اٹھایا مگر ہاتھی نے میدان جنگ کا رخ نہ کیا اور قلعے کی طرف بھاگتا چلا گیا۔ راجہ داہر ہاتھی سے اتر گیا اور پایادہ لڑتا رہا مگر اس کے سپاہیوں کے قدم اکھڑتے جا رہے تھے۔ ہاتھیوں سے نجات پانے کے بعد اب مسلمان بڑھ چڑھ کر حملے کر رہے تھے۔ راجہ داہر بھی ان کی زد سے نہ بچ سکا۔ قاسم بن ثلبہ نامی ایک عرب مجاہد اس کے محافظوں کو چیرتا ہوا آگے بڑھا اور اپنی شمشیر داہر کے جسم کے پار کر دی۔ راجہ داہر ڈھیر ہو گیا۔ قاسم بن ثلبہ قادر الکلام شاعر تھا۔ اس نے اپنے کارنامے پر فخر کرتے ہوئے یہ اشعار پڑھے جو تاریخ ملی کتب میں محفوظ ہیں اور راجہ داہر کی عبرت ناک موت کا پورا نقشہ کھینچ دیتے ہیں:

وَمُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ	الْخَيْلُ تَشْهَدُ يَوْمَ ذَاهِرٍ وَالْفِئَا
حَتَّىٰ عَلَوْتُ عَظِيمَهُمْ بِمُهَنْدٍ	أَنَّىٰ فَرَجْتُ الْجَمْعَ غَيْرَ مُعَرِّدٍ
مُتَعَفِّرُ الْخَلْدَيْنِ غَيْرَ مُوسِدٍ	فَرَكْنُهُ تَحْتَ الْعِجَاجِ مُجَنَّدَلَا



اس لیے طویل مدت تک جنگ کا فیصلہ نہ ہو سکا۔ اس دوران جے سنگھ نے ایک جھتا تیار کر کے مسلمانوں کی رسد بند کرنے کی کوشش کی مگر مسلمانوں کے جوابی حملے میں اسے سخت زک اٹھانا پڑی اور وہ سندھ کی حکمرانی کو بھول کر کشمیر کی طرف بھاگ نکلا۔ برہمن آباد کا محاصرہ طویل ہوتا گیا۔ مقامی فوج بسا اوقات باہر نکل کر حملہ کرتی اور پھر شہر میں گھس جاتی۔ شہری محمد بن قاسم کی رعایا پروری کی شہرت سن چکے تھے؛ اس لیے انہوں نے محاصرے سے تنگ آ کر شہر مسلمانوں کے حوالے کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ ایک دن جنگ کے بعد وہ پسپا ہوئے تو شہر کے دروازے جان بوجھ کر کھلے چھوڑ دیے۔ مسلمان تعاقب کرتے ہوئے شہر میں داخل ہو گئے۔ اس طرح یہ شہر بھی زیرِ نگیں ہو گیا۔ راجہ داہر کی ایک بیوی رانی لاڈی یہاں مقیم تھی۔ اس نے اسلام قبول کر لیا اور محمد بن قاسم نے حجاج بن یوسف کی اجازت سے اس سے نکاح کر لیا۔<sup>①</sup> **اروڑ کا معرکہ:**

اب سندھ میں مزاحمت کی صرف ایک چنگاری باقی رہ گئی تھی۔ یہ راجہ داہر کا چھوٹا لڑکا گوپی تھا جو لوگوں کو یقین دلانا رہتا تھا کہ راجہ داہر زندہ ہے اور تازہ افواج تیار کرنے کے لیے ہندوستان گیا ہوا ہے۔ اس پر وپیگنڈے سے متاثر ہو کر ہزاروں سپاہی اس کے گرد جمع ہو گئے تھے جن کی مدد سے اس نے پایہ تخت اروڑ میں جنگ کی پوری تیاری کر لی تھی۔ محمد بن قاسم یہ اطلاعات ملنے پر سیدھا اروڑ پہنچے، ان کے کہنے پر رانی لاڈی نے خود اہل شہر کو یقین دلایا کہ داہر مر چکا ہے۔ اہل شہر شروع میں نہ مانے اور گوپی کی قیادت میں برابر لڑتے رہے۔ مگر کچھ دنوں بعد گوپی فرار ہو گیا اور اہل شہر نے اس شرٹا پر ہتھیار ڈال دیے کہ بدھ کے صنم کدے کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا جائے گا۔ محمد بن قاسم نے اہل علم سے مشورہ کر کے صنم کدے کو کھینسا اور آتش کدے کے حکم میں شمار کیا اور اسے باقی رہنے دیا۔<sup>②</sup> **ملتان کی فتح:**

وادی مہران ”باب الاسلام“ بن چکی تھی مگر محمد بن قاسم کی ایمانی توانائی انہیں مزید فتوحات کے لیے آمادہ کر رہی تھی۔ انہوں نے حجاج بن یوسف سے اجازت لے کر آگے یلغار کی۔<sup>③</sup> اسلکندھ (کندھ کوٹ) گھنسان کی جنگ کے بعد مسخر ہوا۔ اب اسلامی افواج پنجاب کے سرسبز میدانوں میں آگے بڑھ رہی تھیں۔ چھوٹے چھوٹے شہر اور قلعے تیزی سے فتح ہوتے گئے اور محمد بن قاسم نے ملتان پہنچ کر دم لیا۔ یہ اس زمانے میں بدھ مت کے پیروکاروں کا بہت بڑا مرکز تھا۔ یہاں کے راجہ گور سنگھ کی طاقت کا سکہ پورے پنجاب میں مانا جاتا تھا۔

① جمع نامہ، ص ۲۰۸ تا ۲۰۵، فتوح البلدان، ص ۴۲۲، ۴۲۳۔ برہمن آباد کے کنڈرات حیدر آباد کے شمال مغرب میں کوئی ساٹھ میل دور ہیں۔ یہ جد شہر لاہور سے تقریباً آٹھ میل کے فاصلے پر ہے۔ مسلمانوں نے عباسی دور میں اس کے قریب ایک اور شہر بسایا جو منصورہ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ بنو عباس کے دور کا مشہور اور باوقی شہر تھا۔ یاقوت حموی کے بقول یہ دریاے سندھ کی دو شاخوں یا درندوں کے درمیان واقع تھا اور ملتان سے اس کا فاصلہ بارہ منازل (تقریباً دو سو میل) پونے تین سو گز تھا۔ بعد میں منصورہ بھی ویران ہو گیا۔ (معجم البلدان، ج ۴، صحت منصورہ)

② جمع نامہ، ص ۲۲۱ تا ۲۲۴، فتوح البلدان، ص ۴۲۳۔ اروڑ کے کنڈرات روہڑی سے گیارہ کلومیٹر جنوب مشرق میں دریائے سندھ کی ایک شاخ ”ناراواڈ“ سے منبرئی کرتی ہے۔ یہاں بھی موجود ہیں۔ عرب مؤرخین نے اس شہر کو ”ما“ اور ”کد“ کہہ کر یاد کیا ہے۔

③ یہاں بھی نامہ میں ”آب یاس“ ممبر کے لئے کا ذکر ہے۔ سندھ سے ملتان کی راہ میں دریائے یاس تھا جس کا نام آج بھی ملکن ہے یہ دریائے سندھ کی کوئی نہر ہو۔



محمد بن قاسم کے ملتان پہنچتے ہی زوردار معرکے شروع ہو گئے۔ گورنگھ کی فوج کو قلعے کی حفاظت حاصل تھی اور سامانِ رسد بھی بکثرت تھا۔ ادھر مسلمانوں کے پاس خوراک کے ذخائر کم تھے؛ اس لیے یہ مہم بہت مشکل ثابت ہوئی۔ محاصرہ طویل ہوا تو مسلمان سواری کے جانور ذبح کر کے کھانے پر مجبور ہو گئے۔ قریب تھا کہ فوج بے حال ہو کر واپسی پر مجبور ہو جاتی کہ اچانک ایک اطلاع نے جنگ کا نقشہ پلٹ دیا۔ ایک مقامی شخص نے مسلمانوں کو فکیل کے کنزور حصوں کا پتا بتا دیا۔ محمد بن قاسم نے فوراً منجنيقوں سے ان حصوں پر سنگ باری شروع کرادی۔ آخر فکیل ٹوٹ گئی۔ گورنگھ کے سپاہی مجبور ہو کر کھلے میدان میں نکل آئے۔ یہاں وہ مسلمانوں کے تند و تیز دھاووں کا سامنا نہ کر سکے اور پسپا ہو کر بکھر گئے۔ فتح کے بعد جب ملتان کے بدھ مندر کا جائزہ لیا گیا تو بے تحاشہ دولت نکلی۔ مندر کا خزانہ ۲۷ فٹ لمبے اور ۱۵ فٹ چوڑے کمرے پر مشتمل تھا جو سونے سے لالباں بھرا ہوا تھا۔ وزن کے لحاظ سے یہ سونا کئی سو من تھا۔<sup>①</sup>

حجاج بن یوسف نے اس مہم پر چھ کروڑ درہم خرچ کیے تھے۔ جب مال غنیمت کے ساتھ راجہ داہر کا سراں کے سامنے رکھا گیا تو اس نے مال غنیمت کو شمار کرایا، وہ بارہ کروڑ درہم کے برابر نکلا۔ حجاج نے بے ساختہ کہا: ”ہم نے اپنا انتقام بھی لے لیا اور داہر کا سر بھی۔ اور جتنا خرچ کیا اللہ نے اس سے دو گنا عطا فرمادیا۔“<sup>②</sup>

محمد بن قاسم ولید بن عبد الملک کی وفات تک سندھ اور پنجاب کی فتوحات میں مشغول رہے۔ ملتان کے بعد دیپال پور فتح ہوا، پھر اسلامی افواج وسطی ہندوستان میں یلغار کرتے ہوئے قنوج تک پہنچ گئیں۔<sup>③</sup> اس دوران ولید بن عبد الملک کی وفات ہو گئی اور نئے خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے محمد بن قاسم کو معزول کر دیا۔ محمد بن قاسم کے حسن سلوک، مہربانی اور کرم نوازی نے مقامی لوگوں کے دل جیت لیے تھے؛ اس لیے یہاں بے شمار لوگوں نے اسلام قبول کیا۔

① حج نامہ، ص ۲۳۶ تا ۲۴۱؛ فتوح البلدان: ۴۲۳؛ تاریخ یعقوبی، ص ۲۲۶

② الکامل فی التاریخ: ۲۰/۴: سنہ ۸۹ھ

طخوفات: (۱) سندھ کی ان فتوحات کی اکثر تفصیل علی بن حامد کوئی کی تصنیف ”حج نامہ“ کے فارسی نسخے سے نقل کی گئی ہیں جو ڈاکٹر عمر داؤد پوتا کے حواشی کے ساتھ حیدر آباد دکن سے ۱۹۳۹ء میں شائع ہوا تھا۔ حج نامہ اس موضوع پر قدیم اور مستند آخذ ہے اور اس کا سب سے بہترین اور صحیح شدہ نسخہ یہی ہے۔

(۲) سندھ کی فتوحات کے ضمن میں جن مقامات کے نام آئے ہیں، ان کی تعیین کے بارے میں علامہ تاریخ و ماہرین آثار قدیمہ کے درمیان شدید اختلافات ہیں، برہمن آباد اور اروڑ کے سوا کسی مقام کے بارے میں اتفاق رائے نہیں پایا جاتا۔ دیپل کے بارے میں محض شاہ بندر، کسینی بندر اور کراچی کا قول بھی موجود ہے۔ ایک رائے یہ ہے کہ دیپل وہی جگہ ہے جہاں اب کراچی کی پورٹ محمد بن قاسم تعمیر کی گئی ہے۔ ڈاکٹر عمر داؤد پوتا نے کئی قرائن کو جمع کر کے یہ حتمی رائے دی ہے کہ دیپل، لاہری بندر کا پرانا نام ہے۔ محکمہ آثار قدیمہ پاکستان کی جانب سے شائع شدہ کتاب ”بھنبھور“ کے مطابق دیپل دراصل ”بھنبھور“ ہی کا دوسرا نام تھا۔ بھنبھور کے کھنڈرات کراچی سے کوئی چالیس میل دور حیدر آباد جانے والی شاہراہ کے کنارے واقع ہیں، یہاں ایک مسجد کے آثار اب بھی موجود ہیں۔ سندھ کا پانی ایک پتلی خلیج کی شکل میں یہاں تک پہنچتا ہے۔ اگرچہ بھنبھور کے کھنڈرات دریائے سندھ سے بہت دور ہیں (جبکہ دیپل دریا کے کنارے تھا) مگر ممکن ہے زلزلوں اور دیگر قدرتی حوادث کے باعث دریائے زرخ تبدیل کر لیا ہو۔ ہاں ایسا شکال باقی رہ جاتا ہے کہ قدیم آخذ میں بھنبھور نامی شہر کا ذکر دیپل سے الگ کیوں آتا ہے؟

بیٹ کو بہادر پور کے نواح میں بھی بتایا گیا ہے۔ جہم (جو ہمارے نزدیک جام صاحب ہے) کو تھمپور بھی کہا گیا ہے۔ بعض نے راؤ کو جو حیدر آباد اور تیرون کوٹ کو حیدر آباد سے کچھ فاصلے پر ”جہمک“ کے مقام پر قرار دیا ہے۔ ہم نے تمام اختلافات کو سامنے رکھتے ہوئے سندھ کے نقشے، محمد بن قاسم کی مکمل یلغار کے خطوط اور طبی و عسکری قرائن کی روشنی میں اندازے لگا کر ان مقامات کی تعیین کی ہے مگر اس میں غلطی کا امکان بہر حال موجود ہے۔

③ تاریخ سندھ از میر معصوم شاہ بھکری، ص ۲۹



سندھ کے اکثر لوگ اگرچہ اپنی بت پرستی پر قائم تھے اس کے باوجود وہ محمد بن قاسم سے محبت کرتے تھے۔ اس دنواںز  
نوجوان کی وابستگی پر وزیر و قطار روتے رہے۔ بہت سے بت خانوں میں پجاریوں نے احتراماً اس کے مجسمے بنا کر رکھ  
لیے۔<sup>۱</sup> یہ بات ان لوگوں کی تردید کے لیے کافی ہے جو مسلم فاتحین کو ظالم، خونی اور لٹیرا مشہور کرتے ہیں۔ اگر مسلم  
فاتحین نے غیر مسلموں پر ظلم و جبر کیا ہوتا تو مقامی لوگ کبھی ان سے اس طرح اظہار عقیدت نہ کرتے۔

### حجاج بن یوسف کی وفات

ولید بن عبد الملک کے دور میں ۲۷ رمضان ۹۵ ہجری کو عراق کے گورنر حجاج بن یوسف کا ۵۵ سال کی عمر میں انتقال  
ہو گیا۔ وہ ۷۳ھ میں عبد الملک کی طرف سے حجاز کا گورنر بنایا تھا۔ اس کے بعد ۲۲ سال تک وہ حکومت کا ستون رہا۔<sup>۲</sup>  
وہ نہایت دلیر، ذہین اور قابل انسان تھا، بنو مروان کی حکومت کے پائے مستحکم کرنے میں اس کا بہت بڑا کردار تھا۔  
اس کے بعد سندھ اور وسط ایشیا کی فتوحات بھی اسی کے عزم اور منصوبہ بندی کا نتیجہ تھیں۔ قرآن مجید سے بے حد شغف  
رکھتا تھا اور پابندی سے تلاوت کیا کرتا تھا۔<sup>۳</sup>

عمر بن عبد العزیز جیسے اس کے مظالم کی وجہ سے اس سے نفرت کرتے تھے مگر ساتھ یہ بھی فرمایا کرتے تھے:  
”قرآن مجید میں اس کے انتہاک پر مجھے رشک آتا ہے۔“<sup>۴</sup>

پورے عراق کا حاکم ہونے کے باوجود اس کی زندگی نہایت سادہ تھی۔ اس کا تمام اثاثہ قرآن مجید کا ایک نسخہ، ایک  
تومار، ایک گھوڑے اور ایک سو (۱۰۰) زرہوں کے سوا کچھ نہ تھا۔ ان زرہوں کے بارے میں وہ وصیت کر چکا تھا کہ  
ایک تہائی ملک کی اندرونی ضرورتوں کی سرکوبی کے لیے اور دو تہائی بیرون ملک جہاد میں استعمال کی جائیں۔<sup>۵</sup>  
سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کا قتل:

وفات سے چھ مدت پہلے حجاج نے مشہور تابعی سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کو قتل کرایا تھا۔ سعید بن جبیر بارہ سال پہلے حجاج  
کے خلاف عبدالرحمن بن اشعث کے خروج میں شریک رہے تھے، شکست کے بعد وہ حجاز چلے گئے تھے اور کئی سال سے  
دباں روپوش تھے۔ مکہ کے گورنر خالد بن عبد اللہ قسری نے انہیں گرفتار کر لیا اور عبد الملک کے حکم کے مطابق حجاج کے  
پاس بھیج دیا۔ حجاج نے ان سے سختی سے باز پرس کی، پوچھا: ”سعید! تم نے ہمارے خلاف بغاوت کیوں کی؟“  
وہ بولے: ”اللہ امیر و سلامت رکھے! میں عام سا مسلمان ہوں۔ کبھی درست کام کرتا ہوں، کبھی غلط۔“  
حجاج نے کہا: ”امیر المؤمنین کی بیعت کیوں توڑی؟“

① صحیح البدان، ص ۱۶۱ ② الاعلام، زبکلی: ۱۶۸۶، تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۲۰۷، البدایہ والنہایہ: ۵۱۱/۱۲، ۵۵۰  
اح البدایہ والنہایہ: ۵۱۱/۱۲ ③ البدایہ والنہایہ: ۵۱۱/۱۲ ④ البدایہ والنہایہ: ۵۱۱/۱۲ ⑤ البدایہ والنہایہ: ۵۵۲/۱۲  
نوٹ: چونکہ سادہ زندگی کی روایات ضعیف اسناد سے منقول ہیں ہمیں معذرت کرنے کی کوئی وجہ نہیں: کیوں کہ نص قرآنی: فَاَلَيْسَ لَهَا فَخْرًا وَفَخْرًا  
(سورۃ النحل: ۱۹) کے مطابق انسان میں فخر و فخر کا حق ہے اور ان لوگوں سے بدلوں کا صدور ہوتا رہا ہے۔ پس حجاج کی برائیوں کو دیکھ کر  
ان کی مذمت و فخر کا حق انہیں بھی تھا۔ اس کی یہ خوبیاں دیکھ کر اس کے مظالم کی تمام روایات کو جھوٹ قرار دینا سب سے بڑا بھی ایک خوش فہمی ہوگی۔

سعید رضی نے کہا: ”ابن اشعث نے مجھ سے اپنی وفاداری پر بیعت لی تھی اور قسم دی تھی۔“  
حجاج بھڑک کر بولا: ”تمہیں یاد نہیں! میں نے عبداللہ بن زبیر کو قتل کرنے کے بعد مکہ میں تم لوگوں سے خلیفہ کی وفاداری پر بیعت لی تھی، پھر میں کوفہ کا گورنر بن کر آیا، یہاں پھر تم لوگوں سے بیعت لی۔ تم امیر المؤمنین کی دو بیعتیں بھول گئے، اس جولاہے کے بچے کی بیعت یاد رہی۔“

حجاج ان کا نام اور مقام جانتا تھا مگر انہیں مرعوب کرنے کے لیے پوچھا: ”بتاؤ! کیا نام ہے تمہارا؟“  
فرمایا: ”میرا نام سعید ہے۔“ (یعنی سعادت مند)

حجاج نے کہا: ”کس کے بیٹے ہو؟“ سعید بن جبیر رضی بولے: ”جبیر کا۔“ (جبیر کے معنی اصلاح کی ہوئی چیز)  
حجاج نے طنز کرتے ہوئے کہا: ”نہیں تم شقی بن کسیر ہو۔“ (شقی یعنی بد بخت، کسیر یعنی ٹوٹی پھوٹی چیز)  
سعید بن جبیر رضی نے فرمایا: ”میری والدہ میرا نام تجھ سے بہتر جانتی تھیں۔“

حجاج نے کہا: ”تم بھی بد بخت ہو اور تمہاری ماں بھی۔“  
سعید بن جبیر رضی نے تحمل سے کہا: ”خوش بختی اور بد بختی کا معاملہ تمہارے اختیار میں نہیں۔“  
حجاج نے بگڑ کر کہا: ”دیکھو! اب میں تمہیں کس طرح موت کے گھاٹ اتارنے والا ہوں۔“  
سعید رضی نے بے ساختہ کہا: ”مطلب یہ کہ میری ماں نے میرا نام درست رکھا تھا۔“ (یعنی تم جیسے ظالم کے ہاتھوں مر کر میں شہید ہو جاؤں گا تو میرے سعادت مند ہونے میں کیا شک ہوگا۔)

حجاج نے کہا: ”کیا تم نے بغاوت کر کے کفر کا ارتکاب نہیں کیا؟“  
سعید بولے: ”نہیں، جب سے ایمان لایا ہوں، کبھی کفر نہیں کیا۔“  
حجاج نے غصے سے کہا: ”دیکھنا اب میں تمہیں کس طرح زندگی کے بدلے جہنم رسید کرتا ہوں۔“  
سعید بن جبیر رضی بولے: ”اگر میں جانتا کہ موت تمہارے اختیار میں ہے تو تمہیں کو معبود بنا لیتا۔ مگر میرا عقیدہ ہے:  
لا الہ الا اللہ۔“

حجاج تھملا کر بولا: ”بتاؤ میں تمہیں کس طرح قتل کروں؟“  
سعید رضی نے اطمینان سے کہا: ”جس طرح اپنے لیے پسند کرو۔ آگے بدلہ تمہارا منتظر ہے۔“  
حجاج نے کہا: ”تیرے لیے ہلاکت ہو۔“  
سعید رضی بولے: ”ہلاکت اس کے لیے ہے جو جنت سے محروم کر کے جہنم میں داخل کر دیا جائے۔“  
آخر کار حجاج نے جلا کو حکم دیا کہ انہیں قتل کر دیا جائے۔  
سعید بن جبیر رضی سزائے موت کے لیے باہر لائے گئے تو ہنس پڑے۔ حجاج کو پتا چلا تو پھر بلایا اور پوچھا:  
”تم کس بات پر ہنسے؟“

سعید رضی بولے: ”تمہاری اللہ کے بارے میں جرأت دیکھ کر اور اللہ تعالیٰ کے علم پر۔“

حجاج نے جلا دے کہا: ”میرے سامنے ان کی گردن اڑاؤ۔“

سعید رضی نے کہا: ”اچھا میں دو رکعت نماز پڑھ لوں۔“

یہ کہہ کر نماز پڑھی۔ پھر قلمہ رخ ہو کر کہا:

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

”میں نے اپنا منہ اس پاک ذات کی طرف کیا جس نے آسمان زمین بنائے اور میں سب طرف سے ہٹ

کر ادھر متوجہ ہوا اور میں مشرکین میں سے نہیں۔“

حجاج نے کہا: ”اس کا منہ قبلے کی طرف سے ہٹا کر نصاریٰ کے قبلے کی طرف کر دو جنہوں نے اپنے دین میں تفریق

کی اور اختلاف پیدا کیا۔“

سعید بن جبیر رضی کا منہ ادھر کر دیا گیا تو وہ بولے:

﴿أَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾

”تم جس طرف بھی منہ پھیرو ادھر بھی اللہ موجود ہے۔“

حجاج نے رنج ہو کر کہا: ”اے اوندہ حالادو۔ ہم تو ظاہر پر عمل کرنے کے ذمہ دار ہیں۔“

سعید رضی بولے:

﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾

”ہم نے زمین ہی سے تم کو پیدا کیا ہے اور اسی میں تم کو لوٹائیں گے اور اس سے پھر دوبارہ اٹھائیں گے۔“

حجاج نے حکم دیا: ”قتل کر دو۔“

سعید رضی نے کہا: ”میں تمہیں اس بات کا گواہ بنا تا ہوں:

”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔“

تم اس گواہی کو محفوظ رکھنا، قیامت کے دن ملو گے تو لے لو گے۔“

پھر دعا کی: ”یا اللہ! میرے بعد اسے کسی پر ظلم کی مہلت نہ دینا۔“

آخر کار انہیں اوندہ حالانہ کر گردن کاٹ دی گئی۔

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

شہادت کے بعد ان کے جسم سے بہت زیادہ خون نکلا، حجاج کو حیرت ہوئی۔ طیب سے وجہ پوچھی۔ اس نے کہا:

”ان کا دل بالکل مطمئن تھا، دل میں قتل کا ذرا بھی خوف نہیں تھا! اس لیے دوران خون اپنی اصلی حالت رہا۔ عام

لوگوں کا خون موت کے خوف سے پہلے ہی خشک ہو جاتا ہے۔“





سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کی عمر ۵۰ سال کے لگ بھگ تھی۔ اپنے دور میں صف اول کے عابد و زاہد اور فقیہ و محدث تھے۔  
امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: ”اس زمانے میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جو علوم میں ان کا محتاج نہ ہو۔“<sup>①</sup>  
یہ دردناک واقعہ ۹۵ ہجری کا ہے۔

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے قتل کی اطلاع سے عالم اسلام کے علمی و روحانی حلقوں میں صغ ماتم بچھ گئی۔ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو دعا کی: ”اے اللہ! اے ظالموں کی کمر توڑنے والے! حجاج کی کمر توڑ دے۔“<sup>②</sup>  
ایسا ہی ہوا۔ حجاج بن یوسف اس واقعے کے چند دن بعد شدید بیمار پڑ گیا۔ یہ معدے کا کینسر تھا جس نے اسے بالکل لاغر اور نحیف کر دیا۔ طبیبوں نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ شکم میں کیڑے پڑ چکے ہیں۔ مرض کا اثر دماغ پر بھی ہوا اور ہلکی ہلکی باتیں کرنے لگا۔ جب بھی آنکھ لگتی تو دیکھتا کہ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ اس کا گریبان پکڑ کر پوچھ رہے ہیں:  
”اللہ کے دشمن! مجھے کیوں قتل کیا؟“

حجاج ہڑ بڑا کراٹھ بیٹھتا اور کہتا: ”میرا سعید سے کیا لینا دینا، مجھے ان سے کیا سروکار۔“  
اسی حال میں کچھ دنوں بعد اس کی موت واقع ہو گئی۔<sup>③</sup>

کلمہ حق بلند کرنا قابل تحسین ہے:

سعید بن جبیر کے واقعے میں یہ بات ملحوظ رہے کہ ان کا مسلح خروج میں شریک ہونا اس زمانے میں مختلف فیہ مسئلہ تھا مگر ان کا حجاج کے سامنے کلمہ حق بلند کرنا ہر دور میں قابل تقلید رہا ہے اور رہے گا۔ قیامت تک ان کی حق گوئی پر علمائے امت فخر کر سکتے ہیں۔ شریعت، بدکردار اور ظالم حکام کی اصلاح کے لیے علماء پر ہی یہ ذمہ داری عائد کرتی ہے کہ وہ سچی بات کہیں اور برحق مسئلہ بیان کریں۔ یہ الگ بات ہے کہ کہیں موقع کے لحاظ سے اسلوب و دعوتی اور حکیمانہ ہونا چاہیے اور کہیں ظالم کا سر نیچا کرنے کے لیے بائگ دھل صدائے حق بلند کرنا ضروری ہوتا ہے جیسے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے کیا۔ اس کے برعکس یہاں حجاج کا کردار بلاشبہ ظالمانہ تھا؛ کیوں کہ جب باغیوں کی جمعیت منتشر ہو چکی ہو تو شریعت ایسی حالت میں باغی قیدیوں کو قتل کرنے کی اجازت نہیں دیتی۔ یہاں بغاوت کچلی جا چکی تھی، لوگ منتشر ہو گئے تھے؛ اس لیے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے کوئی خطرہ نہ تھا مگر حجاج نے انہیں اور اس طرح کے متعدد تابعین کو چن چن کر قتل کرایا کیوں کہ حجاج کے نظریات میں بے حد تشدد تھا۔ وہ حکومت سے بغاوت کو کفر کہتا تھا۔ اس کا باغی قیدیوں سے مطالبہ ہوتا تھا کہ ان کی توبہ تب قبول ہوگی جب کہ وہ اپنے اقدام کو کفر مانیں اور کفر سے توبہ کریں۔ اگر وہ خود کو مسلمان کہتے تو حجاج انہیں کفر و ارتداد کا مرتکب مان کر قتل کر دیتا تھا۔ اس عمل کے ظلم اور اس نظریے کے گمراہی ہونے میں کوئی شک نہیں۔



② تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۰۷

① البدایہ والنہایہ: ۱۲/۱۶۵، المعجم، ص ۲۳۳ و ۲۳۶

③ البدایہ والنہایہ: ۱۲/۱۶۵، ۱۷۰

## حجاج بن یوسف کے کردار کا محاکمہ

حجاج بن یوسف اُمّیہ مسلّمہ کی ان شخصیات میں سے ہے جو انتہائی متنازعہ رہی ہیں۔ اس کا کردار بعض معاملات میں قابل رشک ہے اور بعض میں افسوس ناک۔ مختلف روایات کو سامنے رکھتے ہوئے ایسا لگتا ہے کہ حجاج خوارج کی طرح دینی شدت پسندی کا شکار تھا۔ اس کے ساتھ وہ بدتمیز، سفاک اور بے دریغ قتل کرانے والا بھی تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ حجاج ایک عسکری ماہر مگر جابر سیاست دان اور ایک مطلق مزاج شخص تھا۔ شاید ایک ہی جسم میں انسان بستے تھے۔ ایک ضدی، سنگ دل اور مغرور۔ دوسرا غیور اور قوی حسیّت سے لبریز۔ اس کے قریبی لوگ بھی نہیں سمجھ سکتے تھے کہ کب کس بات پر اس کا رد عمل کیا ہوگا۔ ہاں دو باتیں اس میں بہر حال مستقل دکھائی دیتی ہیں: ایک حکومت کی انتہائی وفاداری، دوسرے سخت گیری اور خود رائی۔ اس کے بعض اجتہادات عجیب و غریب تھے۔ مثلاً اس کے نزدیک حکومت کی اطاعت نمازوں کی طرح فرض عین تھی اور وہ اس سے سرتابی کرنے والے کو فرض کا منکر شمار کرتا تھا، اسے کافر اور واجب القتل مانتا تھا۔ اس کے ہاتھوں اکثر لوگ اسی ”اجتہاد“ کا نشانہ بنے۔ بغاوت کو کفر سمجھتا اور گرفتار ہونے والے باغیوں سے مطالبہ کرتا کہ اپنے کفر کا اقرار کر کے توبہ کرو۔ جو اس میں ہچکچاتا قتل کر دیا جاتا۔<sup>①</sup>

حجاج کی خوزیری:

حجاج کی خوزیری، مظالم اور سخت گیری کے بارے میں کچھ باتیں مبالغہ آمیز بھی ہیں۔ مگر کچھ باتیں صحیح سند سے منقول ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں ثقہ محدثین کے سلسلہ سند سے نقل کیا ہے کہ حجاج بن یوسف نے ایک لاکھ بیس ہزار افراد کو گرفتاری کے بعد قتل کرایا تھا۔<sup>②</sup> جبکہ میدان جنگ میں اس کے مقتولین حد شمار سے باہر ہیں۔

حجاج کے مظالم، ضعیف روایات میں:

تاریخی روایات میں صحابہ کرام، بزرگوں اور معزز شہریوں پر حجاج بن یوسف کے مظالم کا ذکر بکثرت ہے۔ ان میں سے کچھ روایات ضعیف ہیں اور کچھ صحیح السند۔ یہ ثابت ہے کہ عبدالملک نے حجاج بن یوسف کو ۵۷ھ میں مکہ کے ساتھ مدینہ کا والی بھی بنادیا تھا، اس طرح پورا حجاز اس کے زیر تسلط آ گیا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ مدینہ آ کر اس نے

① تہذیب التہذیب: ۲/۲۱۰، ط دکن

② عن هشام بن حسان قال: احصوا ما قتل الحجاج صبرا فبلغ مائة الف وعشرين الف قتيل. (سنن الترمذی، ج: ۲۲۲۰، باب ماجاء فی القہف کتاب فیہ قال الامامی: صحیح۔ وھشام بن حسان ھو محدث بصری، کان شاہا فی اہام الحجاج، کان اعلم الناس بحلیث الحسن البصری وابن سیرین لم یوفی سنۃ ۱۸۸ھ قال اللہی: ھشام بن حسان من الطقات احب بہ اهل الصحاح. (لائخ الاسلام للہبی: ۳۲۰/۹)

شہریوں کو ڈرایا دھمکایا اور سخت رویہ اپنایا۔ وہ اہل مدینہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل میں شریک سمجھتا تھا۔ مدینہ کے جس بھی شہری پر اسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مخالفت کا شک ہوا، اس کی تذلیل کی اور اس کے جسم پر گرم سیسے سے داغ لگوائے جو غلامی کی علامت ہوا کرتی تھی۔

سہل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں فوت ہونے والے آخری صحابی تھے۔ ۹۱ھ میں فوت ہوئے۔ ایک روایت میں ہے کہ حجاج نے انہیں بلوا کر کہا: ”تم نے امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کی مدد نہیں کی، وجہ کیا تھی؟“ وہ بولے: ”میں نے مدد کی تھی۔“

حجاج نے کہا: ”جھوٹ بولتے ہو۔“ یہ کہہ کر ان کی گردن پر سیسے کا داغ لگوا دیا۔<sup>①</sup> بزرگ مدنی صحابی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو (جن کی عمر اس وقت ۹۰ سال کی تھی) بلوا کر ان کے ہاتھ پر داغ لگوا دیا۔ جب حجاج کوفہ گیا تو وہاں خادم رسول ﷺ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی گردن پر داغ لگوا دیا۔<sup>②</sup> ایک روایت میں ہے کہ حجاج کوفہ کا گورنر بن کر گیا تو ابن اشعث کی بغاوت کے معاملے میں سب لوگوں کے ساتھ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو بھی تفتیش کے لیے بلوایا۔ جب وہ آئے تو حجاج نے کہا: ”ارے گندے آدمی! ہر فتنے میں سرگرداں! کبھی علی کے ساتھ، کبھی ابن زبیر کے ساتھ، کبھی ابن اشعث کے ساتھ۔ اللہ کی قسم! تجھے جڑ سے اکھاڑ دوں گا، گوہ کی طرح گھیٹوں گا۔“

انس رضی اللہ عنہ نے نرمی سے فرمایا: ”اللہ بھلا کرے، کون مراد ہے؟“ حجاج نے کہا: ”ارے بہرے! تو ہی مراد ہے۔“ انس رضی اللہ عنہ انا للہ پڑھتے ہوئے لوٹ گئے اور فرمایا: ”اگر اپنے بچوں کا خیال نہ آگیا ہوتا تو ایسا جواب دیتا کہ وہ ہمیشہ کے لیے گنگ ہو جاتا۔“<sup>③</sup> بنو امیہ کی حمایت اور بنو ہاشم کی مخالفت میں وہ ناصیت کی حد تک پہنچ گیا تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو وہ حضور اکرم ﷺ کی نسل تسلیم نہیں کرتا تھا۔ ایک عالم یحییٰ بن یحمر رضی اللہ عنہ نے اس موضوع پر اسے لا جواب کر دیا۔ حجاج نے ان کی دلیل کو تسلیم کر لیا مگر ساتھ ہی انہیں اس حق گوئی کی پاداش میں جلا وطن کر دیا۔<sup>④</sup>

① تاریخ الطبری: ۱۹۵/۶، عن الواقدي جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اس واقعے کے چار برس بعد ۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ اس واقعے کے سولہ برس بعد ۹۱ھ میں تقریباً ۱۰۰ برس کی عمر میں فوت ہوئے۔

② تاریخ الطبری: ۱۹۵/۶

③ المعجم الكبير للطبرانی: ۲۴۷/۱، ط مکتبة ابن تيمية۔ سند میں قطن بن یزید کو سارق حدیث کہا گیا ہے۔ جعفر بن سلیمان صدوق شیعی ہیں۔ علی بن زید (جدعان) حافظ ابن حجر کے نزدیک ضعیف اور دارقطنی کے بقول ”لین“ ہیں۔ حافظ ذہبی نے انہیں ”لیس بالضعیف“ کہا ہے۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ اس واقعے کے وقت ۸۵ برس کے تھے۔ اس کے ۱۸ سال بعد ۹۳ھ میں ۱۰۳ سال کی عمر پر دنیا سے رخصت ہوئے۔

④ السنن الكبرى للبيهقي، ج: ۱۱۹۲۸، ما سنادین، فی احدهما بشر بن مهران وهو متروک و فی الآخر صالح بن موسى الطلحي وهو متروک ايضا۔ ملحوظہ: اگرچہ یہ ضعیف روایات کا سوا ہے مگر صحیح روایات سے حجاج کی جزیادتیاں ثابت ہیں، انہیں دیکھتے ہوئے ان ضعیف روایات میں بیان کیے گئے مظالم میں کوئی خاص مبالغہ محسوس نہیں ہوتا۔ صحیح روایات میں مذکور حجاج کی کارستانیوں کے آری ہیں۔

حجاج کی زیادتیوں کا ثبوت، صحیح روایات سے:

صحیح روایات سے ثابت ہے کہ حجاج ایک بے رحم اور سخت گیر انسان تھا جو اپنی پالیسی کے خلاف کوئی معمولی بات بھی برداشت نہیں کرتا تھا اور اس پر سخت ترین سزائیں دیتا تھا۔ ”صحیح البخاری“ میں ہے کہ لوگوں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حجاج کے سلوک کی شکایت کی تو انہوں نے صبر کی تلقین کی اور فرمایا: ”میں نے تمہارے پیغمبر ﷺ سے سنا ہے کہ تم پر کوئی زمانہ ایسا نہ آئے گا کہ اگلا زمانہ اُس سے زیادہ برانہ ہو، یہاں تک کہ تم اپنے رب سے جا ملو۔“<sup>①</sup>

صحابہ کرام اور صحابیات بھی اس کے شر سے محفوظ نہ تھے۔ جیسا کہ اس کا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو قتل کرانا، اس کا رتا مے پر فخر کرنا، ان کی لاش کو الٹا لٹکانا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے ساتھ بدتمیزی سے پیش آنا صحیح مسلم اور مسند احمد میں مذکور ہے۔<sup>①</sup> صحیح مسلم میں ہے کہ اس نے سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کو جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد سے ربذہ کے دیہات میں رہائش پذیر تھے، بڑی سختی سے ڈانٹا اور کہا: ”ارے اکوع کے بیٹے! تو اٹے پاؤں دین سے ہٹ گیا، دیہاتی بن گیا۔“ وہ شائستگی سے بولے: ”نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیہات میں رہنے کی اجازت دی تھی۔“<sup>②</sup>

حجاج کے بعض محاسن، صحیح روایات میں:

بعض اوقات وہ نصیحت کی بات پر ہاتھ روک بھی لیتا تھا۔ صحیح روایت ہے کہ حجاج ایک تابعی عباس بن سہل کو عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے وفاداری کے الزام میں پیٹ رہا تھا کہ ان کے والد سہل بن سعد رضی اللہ عنہ جو بہت بوڑھے تھے، آگئے۔ حجاج نے چٹائی روک دی۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”کیا تم ہمارے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی وصیت کا لحاظ نہیں رکھو گے؟“ وہ بولا: ”رسول اللہ ﷺ نے تمہارے بارے میں کیا وصیت فرمائی ہے؟“ فرمایا: ”یہ کہ انصار کے اچھوں سے اچھا سلوک کرنا اور بڑوں سے درگزر کرنا۔“ یہ سن کر حجاج نے عباس کو چھوڑ دیا۔<sup>۵۰</sup>

حجاج کی فصاحت و بلاغت اور زورِ خطابت ضرب المثل ہے۔ وہ لوگوں کو عمدہ وعظ و نصیحت کرتا تھا۔ اس کے مظالم کی شہرت کے باوجود بعض محدثین نے اس کے خطبات کے ٹکڑے نقل کیے ہیں۔ امام مسلم نے اعمش کے حوالے سے حجاج کے ایک خطبے کا یہ جملہ نقل کیا ہے: ”قرآن مجید کو اس طرح جمع کرو جیسے جبریل علیہ السلام نے جمع کیا تھا۔“<sup>⑤</sup>

① صحيح البخاري، ج: ٧٠٩٨، كتاب الفتن: باب لا يأتي زمان الا الذي بعده ثمته

② معجم مطبوع: ج. ١٩٦٠؛ منذ احمد، ج. ٢٦٩٧٤

۵) صحیح البخاری ج: ۷، ۸، ۷، صحیح مسلم ج: ۴، ۳، ۲، ۱، کتاب الامارۃ، باب تحریم وجوع المهاجر الی استیطان وطنہ .....  
یہ معجزہ کا واقعہ ہے جب جان ۳۳ سال کا تھا اور سلمہ بن اکوع نے شیخ تقریباً ۸۰ سال کے۔ اگر ان کی جگہ کوئی عام آدمی ہوتا تب بھی ایک مفرغض سے اس طرح کا بے اختیار اخلاقی حروف کے خلاف تھا۔ جان کے اس ہمتا کو بدتمیزی اور غرور کے سوا کوئی اور نام نہیں دیا جاسکتا۔

١٦ صحیح ابن حبان، ج: ٧٢٨٧، مسند ابو یعلیٰ، ج: ٧٥٣٢، المعجم الاوسط للطبرانی، ج: ٨٣٥

صحیح مسلم، ج: ۳، ۱۹۲، کتاب الحج، باب رمی الجمرہ

۵) تمہارا یہ مطلب نہیں کہ جان فتنہ اور خوار خانہ نبی اس کا تعارف میں کرتے ہیں: "کمان ظلموں، جباراً، لادعیا، خبیثاً، سفاکاً للدماء۔ (سیر اعلام النبلاء، ۳: ۴۳۰-۴۳۱) الرسالہ الامنیائی فرماتے ہیں: لیس بظن ولا مأمون۔ (تاریخ الاسلام ذہبی، ۲: ۱۰۷۱، ہشتار)

یہ بھی صحیح سند سے ثابت ہے کہ وہ حج کے مناسک میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اتباع کرتا تھا اور عبدالملک نے اسے اس بارے میں تاکید کی تھی کہ مناسک میں ان کی تعلیم پر چلنا۔<sup>①</sup>

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس کے تعلقات تھے۔ عمدہ سند کی ایک روایت میں ہے کہ حجاج نے انس رضی اللہ عنہ کو بلایا اور اپنی سرکاری مہر انہیں دے کر کہا: ”آپ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں، ان کا عمل اور طریقہ دیکھ چکے ہیں۔ یہ میری مہر آپ کے پاس ہے، میں کوئی کام آپ کے حکم کے بغیر نہیں کروں گا۔“ پھر ان سے حضور ﷺ کی دی ہوئی سخت ترین سزا کے بارے میں پوچھا۔<sup>②</sup>

بعض صحیح روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کبھی کبھار حجاج کو سرعام ٹوک بھی دیتے تھے۔ ایک بار حجاج تقریر میں وضو کا طریقہ بتا رہا تھا۔ مگر اس نے قرآنی آیت ﴿فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ وَاَرْجُلِكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ کو جان بوجھ کر ایک ایسی قرأت میں پڑھا جو جمہور علماء و قراء کے نزدیک معروف نہیں۔ یہ سن کر انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہ سچا ہے اور حجاج جھوٹا۔“<sup>③</sup>

ایک بار حجاج نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی نافذ کردہ شدید ترین سزا کا پوچھا۔ انہوں نے بتایا کہ کچھ لوگ ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اور مسلمانوں کے اونٹ لوٹ کر لے گئے، آپ ﷺ نے ان میں سے دو کی آنکھیں گرم سلاخیوں سے داغ دیں، دو کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے اور دو کو سولی پر چڑھا دیا۔<sup>④</sup> معلوم ہوا کہ حجاج کا حضرت انس رضی اللہ عنہ جیسے صحابہ سے اتنا تعلق ضرور تھا کہ وہ ان سے احادیث پوچھتا تھا۔

① صحیح البخاری، ج: ۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، کتاب الحج، باب قصر الخطبة بعرفة  
ان پہلوؤں کو دیکھتے ہوئے بعض لوگ یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ حجاج کا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قتل سے کوئی تعلق نہیں۔ مگر ازل تو تاریخی روایات اسے ثابت کرتی ہیں۔ دوسرے روایت کے لحاظ سے بھی یہ ہرگز بعید نہیں۔ صحیح روایات شہد ہیں کہ وہ صرف اس بناء پر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی قیادت کرتا تھا کہ ان کا صحیفہ، صحیفہ عثمانی سے ذرا مختلف تھا۔ نیز صحیح مسلم کی روایت سے ثابت ہے کہ اس نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو قتل کر کے فخر کیا، انہیں ساقی قرار دیا اور حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی بزرگی اور ضعف کا لحاظ کیے بغیر ان کے ساتھ سخت گستاخی برتی۔ ایسے شخص کے بارے میں کیسے سن غن کیا جاسکتا ہے کہ اس نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بزرگی کا کوئی لحاظ کیا ہوگا؟ اسی لیے محدثین نے اپنی تصانیف میں ”ذکر کذاب ثقیف و مہرہا“ کا ذکر کرتے ہوئے ”مسیر“ یعنی سناک اور خونخوار کا مصداق حجاج بن یوسف بنی کو قرار دیا ہے۔

② مسند ابی عوانہ: ۸۴/۴، باسناد صحیح متصل، ط دارالمعرفة  
سند یہ ہے: اسحاق بن سيار الضبعی (بعض نسخوں میں اسحق بن سيار الضبعی ہے جو غلط ہے) عمرو بن عاصم، سلام بن مسكين ابو روح، سمعت لابت البناني. اسحق بن سيار الحافظ البیت ہیں۔ عمرو بن عاصم کلابی متوفی ۲۱۳ھ مدون، صحیح البخاری و مسلم کے راوی ہیں۔ سلام بن مسكين متوفی ۱۶۷ھ ثقہ ہیں۔ ثابت البنانی متوفی ۱۰۷ھ ثقہ ہیں۔ تمام روایات کو سامنے رکھنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شروع میں حجاج کا رویہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حرارت آمیز تھا مگر بعد میں جب عبدالملک نے اس پر تادیب فرمائی (جس کا ذکر پیچھے آچکا ہے) تو اس نے اپنی روش درست کر لی۔ انہیں اپنی مہر بھی دی، ان سے احادیث بھی معلوم کیں اور پھر ان پر اپنے من مانے اجتہاد کے حاتمہ عمل بھی کیا۔

③ السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱/۱۱۷، ط العلمية

④ صحیح البخاری، ج: ۵، ۶۸۵، کتاب الطب، باب الدواء بالان الابل

حجاج کے ظالمانہ اجتہادات اور بُرے فیصلے۔ صحیح روایات میں:

مگر حجاج خود ساختہ مجتہد بن کر احادیث سے خود ہی مسائل کا استخراج کرتا تھا۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے عبرت ناک سزاؤں کی روایت سننے کے بعد وہ مسلمانوں پر اسی قسم کی سزائیں جاری کرنے میں جری ہو گیا۔ اس نے منبر پر چڑھ کر لوگوں کو اس قسم کی سزائیں دینے پر فخر ظاہر کیا اور کہا: ”ہمیں انس رضی اللہ عنہ نے بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ کی نافرمانی پر ہاتھ پاؤں کٹواتے اور آنکھیں پھوڑتے تھے۔ تو کیا ہم اللہ کی نافرمانی پر ایسی سزائیں نہ دیں؟“<sup>①</sup>

کچھ مدت بعد انس بن مالک رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے معلوم کرایا کہ انہوں نے حجاج کو کون سی حدیث سنائی تھی۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث دہرائی تو عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”کاش! آپ حجاج کو یہ حدیث نہ سناتے تو بہتر تھا۔ وہ لوگ (جن پر حضور ﷺ نے یہ سخت سزا جاری کی تھی) مرتد ہو کر مشرکین سے جا ملے تھے اور مدینہ کی چراگاہ پر لوٹ مار کے مرتکب ہوئے تھے۔ حجاج نے اس حدیث کی بنیاد پر ان لوگوں کا خون حلال سمجھ لیا ہے جنہوں نے نہ اسلام سے خارج ہونے کا ارادہ کیا ہے نہ مشرکین میں شامل ہونے کا۔“<sup>②</sup>

حسن بصری رضی اللہ عنہ بھی فرماتے تھے: ”کاش! انس رضی اللہ عنہ نے حجاج کو یہ حدیث نہ سنائی ہوتی۔“<sup>③</sup>

خود انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: ”میں کسی بات پر اتنا پشیمان نہیں ہوا جتنا حجاج کو یہ حدیث سنا کر پشیمان ہوں۔“<sup>④</sup> غرض حجاج کا صحابہ سے علمی استفادہ بھی ثابت ہے اور عوام پر ظلم و ستم بھی۔

حجاج بسا اوقات عوامی اجتماعات کے مواقع پر نمازوں کو تاخیر سے پڑھاتا تھا جس سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور بہت سے اکابر سخت نالاں تھے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نماز میں تاخیر پر افسوس کی وجہ سے فرمایا کرتے تھے: ”میں نبی اکرم ﷺ کے زمانے کی کوئی بات نماز کے سوا باتی نہیں دیکھتا تھا مگر اب نمازیں بھی ضائع ہونے لگیں۔“<sup>⑤</sup>

ایک بار حجاج کے نماز میں تاخیر کرنے سے تنگ آکر انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے اسے تنبیہ کا ارادہ کیا مگر ساتھیوں نے ان کی جان کے خوف سے انہیں منع کر دیا۔ آخر وہ سواری پر بیٹھ کر یہ کہتے ہوئے گھر واپس چل دیے:

”اب تو کلمہ شہادت کے سوا حضور ﷺ کے دور کی کوئی چیز باقی نہیں رہی۔“<sup>⑥</sup>

حجاج کے نظریے کے مطابق خلیفہ اور حاکم کی اطاعت فرض عین تھی اور اس میں ذرا سی سرتابی سے آدمی باغی اور کافر

① مسند ابی عوانہ: ۸۴/۶ ط دار المعرفہ بیروت ② المعجم الاوسط، ج: ۶، ۶۶۷، ط دار الحرمین

③ صحیح البخاری، ج: ۵، ۶۸۵

④ فتح الباری: ۱۰، ۱۸۲

⑤ صحیح البخاری، ج: ۵، ۵۲۹

⑥ سمعت لابیہ الباسی قال کان مع انس بن مالک فاکثر الحجاج الصلاة فقام انس يريد أن يكلمه فيها إخوانه شفقة عليه منه فخرج

فركب دابة فقال في مسيره ذا لك والله ما أعرف شيئا مما كان عليه على عهد النبي ﷺ إلا شهادة أن لا إله إلا الله فقال رجل فالصلاة

أما حمزة قال قد جعلتم الظهر عند المغرب الخط لك كانت صلاة رسول الله ﷺ (فتح الباری: ۱۳/۲)



ثابت ہو جاتا تھا۔ ایک بار اس نے مسجد میں تقریر کرتے ہوئے کہا:

”اللہ کی قسم! اگر میں لوگوں کو مسجد کے ایک دروازے سے نکلنے کا کہوں اور وہ دوسرے دروازے سے نکلیں تو میرے لیے ان کا خون بھی حلال ہے اور مال بھی۔ اگر میں قبیلہ ربیعہ کو مضر کے بدلے سزا دوں تو یہ اللہ کی طرف سے میرے لیے حلال ہے۔“<sup>①</sup>

وہ قرآن کو رسم عثمانی کے مطابق عام کرنا چاہتا تھا جو ایک قابل تعریف بات تھی مگر چونکہ اس کی طبیعت میں تشدد تھا؛ اس لیے وہ دو خلافت راشدہ کے ان بزرگ صحابہ کرام پر کھلی تنقید کرتا تھا جن کے نسخے رسم عثمانی کے مطابق نہ تھے۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ذکر بڑی نفرت سے یوں کیا کرتا تھا:

”افسوس ہے ہذیل کے غلام پر! وہ سمجھتا تھا کہ وہ اللہ کا قرآن پڑھتا رہا۔ نہیں وہ تو عرب بدوؤں کے رجزیہ اشعار پڑھتا رہا۔ اللہ نے اپنے نبی ﷺ پر وہ نازل نہیں کیا تھا۔“<sup>②</sup>

ججاج یہ بھی کہتا تھا: ”اگر میں عبد اللہ بن مسعود کو پالتا تو انہیں قتل کر کے چھوڑتا۔“<sup>③</sup> یہ غصہ صرف اس وجہ سے تھا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قرأت اور مصحف عثمانی سے بعض جگہ مختلف تھی۔

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سورتوں کو سورہ بقرہ، سورہ آل عمران اور سورہ نساء کہا کرتے تھے اور یہی تمام صحابہ اور تمام علمائے اسلام اور قرائے کرام کا طرز رہا ہے، مگر ججاج بن یوسف کی طبیعت میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ وہ ایسا کہتا بے ادبی شمار کرتا تھا اور کہا کرتا تھا: ”سورتوں کو سورہ بقرہ، سورہ آل عمران اور سورہ نساء نہ کہا کرو بلکہ یوں کہا کرو: وہ سورہ جس میں گائے کا ذکر آیا ہے، وہ سورہ جس میں آل عمران کا ذکر آیا ہے۔“<sup>④</sup>

اس کے تشدد کا ایک ثبوت یہ ہے کہ اللہ کی بے پایاں رحمت، مغفرت اور تھوڑے عمل پر زیادہ ثواب کی حدیثوں پر بھی اسے شک ہوتا تھا۔ چنانچہ شب قدر کی احادیث اس کے خیال میں مشکوک تھیں۔<sup>⑤</sup>

ججاج کی بعض خوبیاں اور نیکیاں۔ ضعیف روایات میں:

ان تمام باتوں کے باوجود اس میں کچھ خیر بھی تھی۔ سندھ کی فتح اس کا ناقابل فراموش کارنامہ ہے۔ وہ قرآن مجید کو رسم عثمانی اور نسخہ عثمانی کے مطابق عام کرنے کا زبردست داعی تھا۔ قرآن مجید کے حروف پر نقطے اور اعراب لگانا اس کی حسنت جاریہ میں شامل ہے۔<sup>⑥</sup>

① سنن ابی داؤد، ج: ۴، ۶۶۵، قال الالبانی: صحیح الاسناد.

② رواہ ابن ابی الدنيا باسناد حدیثی واصل بن عبد الاعلی، قال حدثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم قال سمعته یقول الحجاج بن یوسف (ثم لعل خطبته و فيه) واللہ لو اخذت ربیعۃ بمضر لکان حلالا لی. یا عجباه من عبد ہذیل زعم انه یقرأ قرآنا من عبد اللہ فواللہ ما هو الا رجز من رجز الاعراب واللہ لو ادرکت عبد ہذیل لضربت عنقه. (الاشراف فی منازل الاشراف، ص: ۱۳۵) وهذا اسناد متصل صحیح، وهذه الروایۃ ایضا فی مستدرک حاکم، ج: ۲، ۶۳۵، فی اسنادہ ابو عمر احمد بن عبد الجبار وهو ضعیف.

③ صحیح البخاری، ج: ۱، ۱۷۵۰، کتاب الحج، باب بکیر مع کل حصاة.

④ وفیات الاعیان، ۳۲/۲ ط دار صادر.

⑤ مصنف عبد الرزاق، ج: ۱، ۷۷۰.

ایک بوڑھے کی گالیاں سن کر درگزر:

اکثر وہ بے رحم اور سفاک نظر آتا ہے مگر کئی مواقع پر وہ سخت ترین گستاخی کو بھی کسی معمولی وجہ سے نظر انداز کر جاتا تھا۔ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو شہید کر کے واپس وہ مدینہ منورہ کے پاس پہنچا تو ایک بوڑھا ملا۔ حجاج نے پوچھا:

”مدینہ والوں کا کیا حال ہے؟“

بوڑھا بولا: ”بہت بُرا۔ نبی کے حواری کا بیٹا شہید کر دیا گیا۔“

حجاج نے پوچھا: ”کس نے شہید کیا؟“

بولا: ”بد معاش، ملعون حجاج نے۔ اس پر اللہ کی لعنت، فرشتوں کی لعنت، وہ ہلاک ہو، اسے اللہ کا ذرا خوف نہیں۔“

حجاج مجزک اٹھا اور گرج کر کہا: ”ارے بڑھے! حجاج کو دیکھ کر پہچان لے گا۔“

بولا: ”ہاں بالکل۔ اللہ حجاج کو بھلائی کی پہچان نہ کرائے، اسے کسی مصیبت سے نہ بچائے۔“

حجاج نے منہ سے نقاب ہٹا دیا اور بولا: ”بڑھے ابھی تیرا خون بہے گا تو پتہ چلے گا۔“

چالاک بوڑھے نے حجاج کو پہچان کر فوراً انداز بدل لیا، بولا: ”حجاج! واللہ یہ تو بڑی عجیب بات ہو گئی۔ اگر تم مجھے

پہچانتے تو ایسی بات نہ کہتے۔ میں عباس بن ابی داؤد ہوں، مجھے روزانہ پانچ بار پاگل پن کا دورہ پڑتا ہے۔“

حجاج بولا: ”جا بھاگ جا۔ اللہ تیری بیماری دور نہ کرے۔“<sup>①</sup>

قصور کا اعتراف:

حجاج اکثر ہمیں ضدی دکھائی دیتا ہے لیکن کبھی کبھار وہ اپنی غلطی کا کھلے دل سے اعتراف بھی کرتا تھا۔ گورنر بننے سے پہلے

ایک بار اس نے حج کے لیے جاتے ہوئے مسجد نبوی میں نماز ادا کی۔ صف میں سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ اس کے ساتھ کھڑے

تھے۔ حجاج سجدے میں جھکنے اور اٹھنے میں امام سے پہل کر جاتا تھا۔ امام نے سلام پھیرا اور نماز ختم ہو گئی تو سعید بن

مسیب رضی اللہ عنہ نے حجاج کا دامن پکڑ کر اسے روک لیا۔ پھر اپنی تسبیحات سے فارغ ہو کر جوتا اٹھا لیا اور ڈانٹ کر کہا:

”ارے چور! ارے خائن! تو اس طرح نماز پڑھتا ہے۔ دل چاہتا ہے کہ اس جوتے سے تیری خبر لوں۔“

حجاج نے کوئی جواب نہ دیا۔ اس کے کچھ مدت بعد وہ مدینہ کا گورنر بن کر آیا تو لوگ ڈرے کہ حجاج اب سعید بن

مسیب سے انتقام لے گا مگر اس نے سعید رضی اللہ عنہ کے پاس حاضری دے کر کہا: ”وہ فقرے آپ ہی نے کہے تھے۔“

سعید رضی اللہ عنہ نے اپنے سینے پر ہاتھ مار کر کہا: ”ہاں میں نے کہے تھے۔“

حجاج بولا: ”اللہ آپ جیسے استاد کو بہترین جزائے خیر دے۔ میں نے اس دن کے بعد جب بھی نماز پڑھی آپ کی

بات یاد آ جاتی تھی۔“<sup>②</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸

② لا بیع لمنق: ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸ البدایہ والنہایہ: ۱۱۳، ۱۱۴



حجاج کی سیرت کا خلاصہ۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کے الفاظ میں:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اس کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس میں زبردست شجاعت بھی تھی اور اس کی تلوار میں خون ریزی بھی۔ وہ معمولی شے پر انسانی جانوں کے قتل جیسے فعل کا ارتکاب بکثرت کر گزرتا تھا حالانکہ اللہ نے اس اقدام کو ناحق بالکل حرام قرار دیا ہے۔ وہ اپنے خیال میں زیادہ کے مشابہ بننا تھا اور زیادہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشابہ بننے کی کوشش کرتا تھا جب کہ یہ لوگ اس پائے کے بالکل نہیں تھے۔“<sup>①</sup>

آخری لمحات میں حجاج کے الفاظ:

اس دور کے عام لوگ تو حجاج کو منافق بلکہ کافر تک کہا کرتے تھے۔ اہل علم بھی اسے سخت گناہ گار اور ظالم سمجھتے تھے۔

حجاج کو کبھی معلوم تھا کہ لوگوں میں اس کی شہرت کیسی ہے، اسی لیے وہ آخری لمحات میں یہ اشعار پڑھ رہا تھا:

يَا رَبِّ قَدْ حَلَفَ الْأَعْدَاءُ وَاجْتَهَدُوا  
بِأَنِّي رَجُلٌ مِنْ سَاكِنِي النَّارِ  
أَيَحْلِفُونَ عَلَى عَمِيَاءٍ وَيَحْتُمُّ  
مَا عَلِمْتُهُمْ بِعَظِيمِ عَفْوِ الْغَفَّارِ  
إِنَّ الْمَوَالِي إِذَا شَابَتْ عِبْدُهُمْ  
فِي رِقَّتِهِمْ عَتَقُوهُمْ عَنْقَ آبَرَارِ  
وَأَنْتَ يَا خَالِقِي أَوْلَى بِذَا كَرَمًا  
قَدْ شَبْتُ فِي الرِّقِّ فَأَعْتِقْنِي مِنَ النَّارِ

”اے اللہ! میرے مخالفین بڑے قسمیں کھا کر کہتے ہیں کہ میں جہنمی ہوں۔ ان کا ستیاناس کہ وہ ایک ان

دیکھی بات پر کیوں قسمیں کھا رہے ہیں، انہیں غفار کی بے پناہ مغفرت کا کوئی اندازہ نہیں۔ غلام جب بوڑھے

ہو جاتے ہیں تو مہربان! لک انہیں آزاد کر دیا کرتے ہیں۔ میرے خالق! تو ان سے کہیں زیادہ مہربان ہے۔

میں غلامی میں بوڑھا ہو چکا ہوں، پس مجھے آگ سے آزاد فرما دے۔“

اس کے بعد دعا کی: ”اے اللہ! تو مجھے معاف کر کے دکھا دے؛ کیوں کہ لوگ کہتے ہیں کہ تو مجھے معاف نہیں کرے

گا۔“ کچھ دیر بعد اس کی روح پرواز کر گئی۔ یہ واقعہ ۲۷ رمضان ۹۵ھ کا ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ اپنی ہر مجلس میں حجاج کے لیے بددعائیں کرتے تھے۔ انہیں جب حجاج کی موت کی خبر ملی

تو سجدے میں گر گئے۔ حجاج کے خوف سے وہ روپوش تھے، اس اطلاع پر باہر آگئے اور لوگوں سے اس کی موت کا حال

پوچھا۔ جب لوگوں نے بتایا کہ وہ مرتے وقت یہ الفاظ کہہ رہا تھا تو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے حیرت سے پوچھا:

”کیا واقعی؟“

لوگوں نے تصدیق کی تو حسن بصری رحمہ اللہ کے منہ سے نکلا: ”کیا پتا اس کی بخشش ہو ہی جائے۔“<sup>②</sup>



## ولید کے تعمیری و ترقیاتی کارنامے

شرق و مغرب میں حیرت انگیز فتوحات کے علاوہ ولید بن عبدالملک کا دور رفاہی خدمات اور تعمیری و ترقیاتی منصوبوں کے لحاظ سے بھی قابل رشک تھا۔ اس نے پورے عالم اسلام میں راستوں کو ہموار اور بہتر بنایا، تمام شہروں کی جامع مساجد کی توسیع اور تعمیر نو کرائی، جا بجائے شہروں کی کھدائی کا منصوبہ شروع کرایا۔<sup>①</sup>

کئی کارناموں میں اسے پہل کا اعزاز حاصل ہے۔ وہ پہلا حکمران تھا جس کے حکم سے شاہراہوں پر ہر ایک میل کے بعد علامتی تختیاں (سنگ میل) نصب کی گئیں۔ یہ کام ۸۸ھ (۷۰۷ء) میں ہوا۔<sup>②</sup> اس نے پہلی بار مملکت میں حفظانِ صحت کا شعبہ قائم کیا اور جگہ جگہ شفا خانے اور ہسپتال کھلوائے۔ اسی طرح وہ پہلا حکمران ہے جس نے نابیناؤں کی رہنمائی اور معذور شہریوں کی دیکھ بھال کے لیے خدمت گاروں کا تقرر کیا اور ان کے لیے ماہانہ امدادی رقوم مختص کیں۔ گداگری کا پیشہ ممنوع قرار دیا اور تمام ضرورت مندوں کے لیے سرکاری فنڈز جاری کر دیے۔ ماہ رمضان میں سرکاری طور پر مساجد میں افطار کا انتظام شروع کرایا۔ نظام مملکت پر اس کی گرفت مضبوط تھی اور تمام شعبے فعال تھے۔<sup>③</sup> جامع مسجد دمشق کی تعمیر:

جامع مسجد دمشق کی تعمیر ولید کا سب سے بڑا تعمیریاتی کارنامہ شمار ہوتا ہے۔ یہ عمارت شہر کے بالکل وسط میں تھی، اس عمارت کی تاریخ یہ تھی کہ زمانہ قدیم میں یہ ستارہ پرست یونانیوں کی عبادت گاہ تھی۔ رومی یونانیوں پر غالب آئے تو یہ عمارت گرجے میں تبدیل کر دی گئی۔ یہ ایک وسیع احاطہ تھا جس کے مشرقی حصے میں نصاریٰ نے قربان گاہیں بنا رکھی تھیں۔ اسے ”جرج یوحنا“ کہا جاتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں مسلمانوں نے دمشق پر دو طرفہ حملہ کر کے نصف حصہ صلح کے ساتھ اور نصف بزرگ شمشیر فتح کیا۔ صلح کے ساتھ فتح کیے گئے علاقے میں نصاریٰ کے گرجوں کو اسی طرح قائم رکھنے کا معاہدہ ہوا۔ بزرگ شمشیر فتح کردہ علاقے میں یہ معاہدہ نہ تھا۔ شہر کو ناپ کر مشرقی اور مغربی ضلع میں تقسیم کیا گیا تو یہ گرجا زمین وسط میں آیا۔ اسے بھی تقسیم کر لیا گیا۔ مشرقی حصہ جہاں جانور ذبح کیے جاتے تھے، مسلمانوں کے حصے میں آ گیا۔ اسلامی لشکر کے امیر ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ نے یہاں مسجد کی بنیاد رکھی اور نمازوں کی امامت کرائی۔<sup>④</sup>

② تاریخ الطبری: ۴۹۷/۶

① کتاب العیون والحدائق جزء الولید بن عبدالمطلب لابن مسکویہ، ص ۳

③ تاریخ الخلفاء، ص ۱۶۸، ط مزار: تاریخ بطبری: ص ۲۲۷، تاریخ الطبری: ۴۹۶/۶

④ البدایہ والنہایہ: ۱۲، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۹۰



ولید بن عبد الملک کے دور تک نمازیوں کی کثرت کے باعث مسجد بہت تنگ ہو گئی تھی، چرچ بالکل ساتھ تھا اور نصرانی رسومات کی آوازیں نمازیوں کی یکسوئی میں خلل ڈالتی تھیں۔ آخر ولید بن عبد الملک نے پادریوں سے گرجا خریدنا ضروری سمجھا اور پیش کش کی کہ انہیں شہر کے اطراف میں وسیع اراضی دی جائے گی جہاں وہ چار گرجے بنا سکتے ہیں، اس کے ساتھ خطیر رقم بھی پیش کی۔ پادریوں نے انکار کر دیا اور وہ عہد نامہ دکھایا جس کے مطابق مسلمان شہر کے مغربی حصے میں تمام گرجوں کو باقی رکھنے کے پابند تھے۔ یہ سن کر ولید نے کہا: ”اچھا تو پھر مشرقی حصے کا ”کلیسا تو ما“ اس معاہدے میں داخل نہیں ہے، میں اسے منہدم کر کے مسجد میں تبدیل کر دوں گا۔“

”کلیسا تو ما“ نصرانیوں کے نزدیک بہت مقدس تھا، اس لیے انہوں نے گھبرا کر اپنی ضد چھوڑ دی اور ولید کی پیش کش قبول کر کے مسجد سے متصل قدیم چرچ مسلمانوں کے حوالے کر دیا۔<sup>①</sup>

یوں دمشق کے عین وسط میں پہلی صدی ہجری کی سب سے بڑی مسجد تعمیر ہونا شروع ہوئی۔ تعمیری سامان ہندوستان، فارس اور مراکش تک سے منگوا یا گیا تھا۔ جزیرہ قبرص سے اٹھارہ کشتیوں پر سونا چاندی لاد کر لایا گیا۔ پوری دنیا میں اس تعمیری کام کی دھوم تھی۔ قیصر روم نے مسلمانوں سے تعلقات بہتر بنانے کے لیے مینا کاری اور گل کاری کا عمدہ سامان بھیجا تھا۔ سنگ مرمر اور سنگ سماق کی اعلیٰ ترین اقسام تلاش کر کے دیواروں اور ستونوں کو سجایا گیا۔ ایک ایک ستون پر لاکھوں روپے خرچ ہوئے تھے۔ گنبد اور مینار کے لیے بنیادیں اتنی گہری کھودی گئیں کہ پانی نکل آیا۔<sup>②</sup>

روشنی کے لیے سینکڑوں قندیلیں لگائی گئی تھیں۔ ان میں سے چھ سو قندیلیں سونے کی زنجیروں کے ساتھ لٹکائی گئی تھیں۔ مسجد کی کشادگی کا یہ عالم تھا کہ اس میں بیس ہزار افراد آسانی سے جمع ہو سکتے تھے۔ پوری عمارت سنگ مرمر کی تھی۔ درمیان میں مختلف رنگوں کے پتھر رنگینی بکھیرتے تھے۔ دروازوں پر سونے کے پانی کا ملمع تھا۔ آیات قرآنیہ کی خطاطی نے محرابی دروازوں اور دیواروں کو ایک عجیب حسن عطا کر دیا تھا۔ محرابوں میں بڑی نفاست اور زناکت کے ساتھ گراں قیمت موتی اور ہیرے نصب کیے گئے تھے۔ عمارت کی چھت میں ساج کی لکڑی استعمال کی گئی تھی جو سرما میں گرم اور گرما میں ٹھنڈی رہتی ہے اور صدیوں تک خراب نہیں ہوتی۔ اوپر سیسے کی چادر چڑھائی گئی تھی جس کی وجہ سے بارش کا ایک قطرہ اندر نہیں ٹپکتا تھا۔<sup>③</sup>

تعمیر کا کام ۸۷ھ میں شروع ہوا، پانچ سال بعد نماز کا آغاز ہو گیا۔ آرائش، خطاطی اور مینا کاری کا کام بیس سال میں مکمل ہوا۔ تعمیری عمل میں بارہ ہزار معماروں اور مزدوروں نے حصہ لیا تھا۔<sup>④</sup> ایک اندازے کے مطابق اس منصوبے پر ۵۶ لاکھ دینار خرچ ہوئے تھے۔<sup>⑤</sup> مسجد کی تعمیر مکمل ہوئی تو بڑی بڑی ہستیاں یہاں آئیں۔ بصرہ سے

① البدایہ والنہایہ: ۱۲/۵۶۷ تا ۵۶۸ مروج الذهب: ۳/۳۶۶، ۳۶۵

② احسن التقاسیم فی معرفۃ الاقالیم للمقدسی، ص ۱۵۷ تا ۱۵۹، مسائل الا بصار للعمری: ۵۱۸/۳، تاریخ دمشق: ۲/۲۶۱

③ احسن التقاسیم، ص ۱۵۷ تا ۱۵۹، تاریخ دمشق: ۲/۲۶۳، ④ شذرات الذهب فی خبر من ذهب لابن عماد الحنبلی: ۱/۳۵۳

⑤ البدایہ والنہایہ: ۱۲/۵۷۵، یہ رقم آج کل کے تقریباً چودہ کروڑ ڈالر (چودہ ارب روپے) کے برابر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ دمشق تشریف لائے اور ولید بن عبد الملک کے پیچھے اس مسجد میں نماز ادا کی۔ یہ ۹۲ھ کا واقعہ ہے۔ اس کے اگلے برس ۹۳ھ میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ وفات پا گئے۔<sup>①</sup>

اسی مسجد کے مشرقی مینار پر قیامت کے قریب نماز فجر کی اقامت کے دوران حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا۔ وہ فرشتوں کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے مینار پر اتریں گے اور مسلمانوں کی قیادت کرتے ہوئے دجال کو قتل کریں گے۔<sup>②</sup> جامع مسجد دمشق پر غیر مسلم سفیر کا تبصرہ:

یہ عالی شان مسجد اپنے زمانے میں دنیا کی ان عمارتوں میں شامل تھی جنہیں دیکھنے سیاح دور دراز سے آتے تھے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور حکومت میں مسجد کی اس قدر آرائش و زیبائش خصوصاً سونے چاندی کے استعمال کو بے جا خرچہ شمار کر کے ارادہ کیا تھا کہ بعض قیمتی اشیاء عمارت سے اتار کر بیت المال میں داخل کر دی جائیں۔ انہی دنوں رومی سلطنت کا سفیر شام آیا اور جامع اموی کو دیکھ کر غش کھا کر گر پڑا۔ افاقہ ہوا تو کہنے لگا: ”میں تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ مسلمان ایسی عمارت بنا سکتے ہیں۔ ہم رومی آپس میں کہا کرتے تھے کہ عربوں کا عروج چند روزہ ہے مگر یہ تعمیر دیکھ کر میں سمجھ گیا ہوں کہ ان کا اقتدار باقی رہے گا۔“ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو اس کے تاثرات معلوم ہوئے تو اپنا ارادہ بدل دیا اور فرمایا: ”اگر واقعی اس عمارت سے غیر مسلموں کو حسد ہو رہا ہے تو اسے باقی رہنے دو۔“<sup>③</sup>

مسجد نبوی کی تعمیر و توسیع:

ولید بن عبد الملک کا ایک اور بڑا تعمیراتی کارنامہ مسجد نبوی کی تعمیر نو اور توسیع ہے۔ اس سے قبل مسجد نبوی کی آخری توسیع حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوئی تھی جسے ولید کے دور میں نصف صدی سے زیادہ مدت گزر چکی تھی۔ اس دوران آبادی میں اضافے کی وجہ سے مسجد کے نمازیوں اور زائرین کی تعداد بہت بڑھ گئی تھی۔ موجودہ عمارت اتنے بڑے مجمعے کے لیے بالکل ناکافی ثابت ہو رہی تھی؛ اس لیے یہ منصوبہ وقت کی اہم ضرورت تھا۔

اس عظیم الشان منصوبے کا آغاز ۸۸ ہجری میں ہوا۔ اس وقت مدینہ کے گورنر حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ تھے۔ ولید نے انہیں لکھا کہ مسجد نبوی کی قدیم عمارت کو منہدم کر کے اسے از سر نو تعمیر کرایا جائے، مسجد کے ساتھ واقع امہات المؤمنین کے حجرے اور پڑوسیوں کے مکانات خرید کر انہیں مسجد کی حدود میں شامل کر لیا جائے۔ جو لوگ اپنا مکان فروخت کرنے میں پس و پیش کریں ان سے جبری طور پر زمین لے کر قیمت ادا کر دی جائے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس حکم کے مطابق مسجد نبوی کی توسیع کے لیے لوگوں سے گفتگو کی۔ سب نے دلی رضامندی سے اپنے مکانات حوالے کر دیے۔ چونکہ قدیم عمارت سے لوگوں کو دلی لگاؤ تھا اس لیے اس کے انہدام کا کام شروع کرنے کی کسی کو ہمت نہیں ہوتی تھی؛ اس لیے حضرت عمر بن عبد العزیز نے مدینہ منورہ کے اکابر کو جمع کیا تاکہ

② صحیح مسلم، ج: ۷، ۷۵۶۰، الفتن والاضراط الساعة، باب ذکر الدجال

① البدایہ والنہایہ ۱۲، ۵۹۰

③ البدایہ والنہایہ ۱۲، ۵۸۱، ۵۸۲، العبرن والحدائق، ص: ۱۱



ان کی موجودگی میں یہ منصوبہ شروع ہوا اور اس کے کارخیز ہونے میں کسی کو شک و شبہ نہ رہے۔ ان اکابر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فرزند عبداللہ اور کئی بزرگ شامل تھے۔ ان اکابر کی نگرانی میں یہ کام شروع ہوا۔ مسجد نبوی کے قبلہ کی سمت کی دیوار مزید آگے بڑھادی گئی۔ امہات المؤمنین اور پڑوسیوں کے مکانات مسجد میں شامل ہونے کے بعد مسجد کا طول اور عرض تین تین سو فٹ ہو گیا۔ قیصر روم نے ولید بن عبدالملک کی فرمائش پر اس تعمیراتی منصوبے کے لیے ایک لاکھ مثقال سونا اور بڑی مقدار میں مینا کاری اور نقاشی کا سامان بھیجا۔<sup>①</sup>

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے غیر معمولی توجہ اور شوق سے اس منصوبے پر کام کیا تھا اور ولید نے اس کے لیے بے پناہ مالی وسائل خرچ کیے تھے۔ صرف قبلہ رخ دیوار کی نقاشی اور سجاوٹ پر ۳۵ ہزار دینار (تقریباً گیارہ کروڑ ۲۵ لاکھ روپے) صرف ہوئے تھے۔ مسجد کے صحن میں ایک فوارہ بھی لگایا گیا تھا جس سے مسجد کی خوبصورتی کو چار چاند لگ گئے تھے۔ یہ منصوبہ تین سال میں مکمل ہوا جس پر سارے عالم اسلام نے ولید بن عبدالملک کو خراج تحسین پیش کیا۔ عمارت کی تکمیل کے بعد ۹۱ھ میں ولید بن عبدالملک خود روضہ اطہر کی زیارت کے لیے حاضر ہوا اور مسجد کے تعمیراتی کام کی خوب تعریف کی۔ ساتھ ہی اہل مدینہ کو دل کھول کر نقد رقم اور دیگر تحائف سے نہال کر دیا۔<sup>②</sup>

**ولید بن عبدالملک کی وفات:**

ہفتہ ۱۵ ربیع الاول ۹۶ھ کو خلیفہ ولید بن عبدالملک کا انتقال ہو گیا۔ اس کی عمر ۵۱ سال تھی، اس نے نو سال پانچ ماہ حکومت کی تھی۔ ذاتی زندگی میں وہ نیک و صالح انسان تھا۔ سرکاری مصروفیات کے جھوم میں بھی روزانہ دس پارے تلاوت کرنا اس کا معمول تھا۔ عام حکمرانوں کے برعکس اپنے بھائیوں سے بڑی محبت کرتا اور ان کے حقوق کا پورا خیال رکھتا تھا۔ طبعی طور پر اتنا شریف اور سلیم الفطرت تھا کہ کہا کرتا تھا:

”اگر قرآن مجید میں قوم لوط کا ذکر نہ ہوتا تو میں کبھی سوچ بھی نہ سکتا تھا کہ کوئی ایسی گری ہوئی حرکت بھی کر سکتا ہے۔“<sup>③</sup>

بعض مؤرخین نے ولید کی ان صفات کے ساتھ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ وہ بڑا خالم و جابر شخص تھا۔ یہ بات اس لحاظ سے درست ہے کہ اس نے حجاج بن یوسف کو کھلی چھوٹ دے رکھی تھی۔ اس کا غصہ بھی مشہور ہے جس پر وہ کبھی قابو پالیتا تھا اور کبھی بے قابو ہو جاتا تھا۔ تاہم وہ اتنا سفاک، بے رحم اور متکبر نہ تھا جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے۔<sup>④</sup>

① تاریخ الطبری: ۴۳۵/۶

② ولاء الوفاء: ۹۳/۲، ۹۴، ۹۷، العون والحدائق، ص ۱۱۱، تاریخ الطبری: ۴۳۶/۶

③ العبر فی خبر من غیر: ۸۶/۱، دول الاسلام للنفی: ۸۴/۱، تاریخ یعقوبی: ۲۲۷، مروج الذهب للمسعودی: ۳۷۴/۳

④ حافظ ابن کثیر کا خیال ہے کہ مؤرخین کو ولید کی ایک روایت سے غلط فہمی ہوئی ہے، جس میں منقول ہے: ”ولید جابر اور سخت سزا کی دینے والا تھا۔ غصہ آتا تو اس پر قابو نہیں رکھ سکتا تھا، مندی تھا، بہت زیادہ کھانے پینے، مباشرت کرنے اور طلاقیں دینے کا عادی تھا، کہا جاتا ہے کہ اس نے باغیوں کے علاوہ ۶۳ عورتوں سے شادی کر رکھی تھی۔“ حافظ ابن کثیر یہ روایت نقل کر کے لکھتے ہیں: ”اس سے ولید بن یزید قاسم مراد ہوگا نہ کہ ولید بن عبدالملک جو کہ جامع دمشق کا بانی ہے۔“ (البدایہ والنہایہ: ۶۱۰، ۶۰۹/۱۲) ولید کے غیظ و غضب اور بیت کا تو انکار نہیں کیا جاسکتا مگر اس پر بیش و عشرت میں انہماک اور شرعی حد سے زیادہ نکاحوں کا الزام کسی نے نہیں لگایا، بلکہ سخت گیری کے ساتھ ہی اس کی سادگی اور جفا کنشی بھی مشہور ہے۔ اس کے برعکس ولید بن یزید کی عیاشی اور مبالغہ آلودی دیگر روایات کے باعث ثابت ہے: اس لیے حافظ ابن کثیر نے یہ رائے قائم کی ہے جو بلاشبہ درست ہے۔

# سلیمان بن عبد الملک

ربیع الاول ۹۶ھ ..... تا ..... صفر ۹۹ھ

دسمبر 714ء ..... تا ..... اکتوبر 717ء

سلیمان بن عبد الملک کے دور خلافت کو بنو مروان کے احتساب کا زمانہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ اس کے باپ عبد الملک کا دور اندرونی مخالفین کو ختم کرنے اور بڑے بھائی ولید کا زمانہ بیرونی فتوحات حاصل کرنے میں گزرا۔ قدرتی طور پر اس طرح نظام حکومت فوج کے ہاتھوں میں آ گیا تھا؛ کیوں کہ یہ تمام مہمات فوج کے بل بوتے پر انجام دی جا رہی تھیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ ایوان اقتدار کے اندر اور باہر فوجی جرنیلوں کے اختیارات بے پناہ بڑھ گئے جس کی وجہ سے بدعنوانی، مظالم اور نا انصافی جیسے ناپسندیدہ عناصر نظام مملکت میں در آئے۔ قوم کے بھی خواہوں کو اس صورتحال پر تشویش تھی مگر ولید نے اس پر کوئی توجہ نہیں دی۔

دراصل عسکری مہمات کے جو یاں ولید بن عبد الملک کی طبیعت میں کچھ تیزی ہونا ایک فطری سی بات تھی، یہی مزاج اس کے بہت سے ماتحتوں میں سرایت کر گیا تھا۔ حاج بن یوسف جو عراق سے لے کر خراسان اور ہندوستانی مقبوضات تک کا حاکم تھا، اسی بے چلک رویے اور سخت گیر پالیسی کا عادی تھا؛ اس لیے جب حکومت کی طرف سے کسی فرد یا گروہ کے خلاف کارروائی کی جاتی تو اس کا انداز اٹل ہوتا تھا اور بعض اوقات بے گناہ لوگ بھی اس کی زد میں آ جاتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ ولید کے دور میں حکام کا رعب داب ہر طرف چھایا ہوا تھا۔ اس سخت پالیسی کی زد میں علماء، مشائخ اور بزرگان دین بھی آ جاتے تھے۔ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے قتل کا دردناک واقعہ اس کی ایک واضح مثال ہے۔

سیاسی سوچ کے حامل حکومت کے بعض اہم ارکان اس طرز عمل کو ناپسند کرتے تھے، ان کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ جہاں تک ہو سکے لوگوں کو حکومتی عتاب سے بچایا جائے اور جہاں تک ممکن ہو عوام سے نرمی برتی جائے۔

سلیمان بن عبد الملک طبیعت، مزاج اور سوچ میں اپنے بڑے بھائی ولید سے مختلف تھا۔ ان کے باپ عبد الملک میں شجاعت، حربی مہارت اور جبر و قہر کے ساتھ سیاست و تدبیر، فیاضی اور تعمیری و علمی و ادبی ذوق کی صفات بیک وقت موجود تھیں۔ قدرت الہیہ نے ان صفات کو ولید اور سلیمان میں اس طرح تقسیم کر دیا کہ سپاہیانہ اوصاف اور تعمیری ذوق



ولید کی قسمت میں آئے جبکہ سیاسی سوچ، علم و ادب، عدل و انصاف اور سخاوت و فیاضی سلیمان کے دامن میں۔  
امرائے بنو مروان میں گروہ بندی:

پالیسی کے اختلاف کی وجہ سے امرائے بنو مروان میں دو گروہ بن چکے تھے: سخت گیر پالیسی کے حامیوں میں ولید، حجاج اور اس جیسے کچھ امراء شامل تھے۔ نرم پالیسی کے قائل عہدے داروں میں عمر بن عبد العزیز، سلیمان بن عبد الملک اور رجاہ بن حیوہ پیش پیش تھے۔ پہلے گروہ کا ذوق یہ تھا کہ شمشیر بکف ہو کر زیادہ سے زیادہ علاقوں پر اسلام کا جھنڈا نصب کیا جائے اور حکومت کے آڑے آنے والی ہر شے کو کچل دیا جائے۔ دوسرے گروہ کی سوچ یہ تھی کہ زیادہ رقبے کی بجائے موجودہ علاقے کے استحکام پر توجہ دی جائے اور لطف و کرم سے عوام کے دلوں کو جیتا جائے۔  
عمر بن عبد العزیز اور حجاج بن یوسف کے مابین کش مکش:

عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ حجاج سے اس قدر نالاں تھے کہ ان کی مدینہ منورہ کی گورنری کے ایام میں ایک بار حجاج بن یوسف کو امارت حج سونپ دی گئی۔ قاعدے کے مطابق مدینہ کا گورنر، ہر امیر حج کو تمام سہولتیں پہنچانے کا پابند ہوتا تھا۔ عمر بن عبد العزیز کو یہ گوارا نہ ہوا۔ انہوں نے خلیفہ ولید کو مراسلہ بھیج کر حجاج کی خاطر مدارات سے معذرت کر لی۔ ولید نے حجاج کو لکھ بھیجا: ”عمر بن عبد العزیز نے تمہاری مہمانی سے معذرت کر لی ہے، مناسب نہیں کہ تم ایسے شخص کو مہمانی کی زحمت دو جو اس پر آمادہ نہیں۔“ چنانچہ حجاج کو مدینہ سے کتر کر مکہ جانا پڑا۔<sup>①</sup>

رائے کے اختلاف سے شروع ہونے والی یہ دراڑ ولید کے آخری ایام تک بہت گہری ہو چکی تھی۔ یہی وجہ تھی کہ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے حجاج بن یوسف کے مظالم کی شکایت ولید بن عبد الملک سے کی تو ولید نے حجاج کی طرف داری کرتے ہوئے عمر بن عبد العزیز کو مدینہ کی امارت سے معزول کر دیا۔<sup>②</sup>

حجاج فوت ہوا تو عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا شکر بجالائے اور فرمایا: ”اللہ نے حجاج کا زمانہ ختم کر دیا۔ میرا سر اس کی بارگاہ میں جھکا جا رہا ہے۔“ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس موقع پر خلیفہ ولید سے حجاج کی موت کی رسمی تعزیت بھی نہ کی۔ ولید یہ محسوس کیے بغیر نہ رہا اور وجہ پوچھ بیٹھا۔ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہہ کر جان چھڑائی: ”حجاج ہمارے گھر کا فرد تھا، دوسروں کو مجھ سے تعزیت کرنی چاہیے نہ کہ مجھے دوسروں سے۔“<sup>③</sup>

حکومتی پالیسی پر تنقید کی وجہ سے عمر بن عبد العزیز کو متعدد بار ولید کے مزید عتاب کا سامنا بھی کرنا پڑا۔ ایک دن ولید نے خلاف معمول انہیں دوپہر کے وقت بلوایا۔ یہ گئے تو دیکھا کہ خلیفہ کے ماتھے پر بل ہیں اور افسر خاص خالد بن ریان تلوار سونٹے کھڑا ہے۔ ولید نے انہیں دیکھتے ہی گرج کر کہا: ”جو شخص خلفاء کو برا بھلا کہتا ہے اس کے بارے میں تم کیا کہتے ہو؟ اسے قتل کر دیا جائے یا نہیں؟“ عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ خاموش رہے۔

② تاریخ الطبری: ۴۸۱/۶، ۴۸۲

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۲۹

③ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۲۸

ولید نے ڈانٹ کر کہا: ”جواب کیوں نہیں دیتے؟“ یہ پھر بھی چپ رہے۔ ولید نے پھر سوال دہرایا۔  
 عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ بولے: ”کیا قتل کرنے کا ارادہ ہے؟“ ولید نے کہا: ”نہیں، سوال خلفاء کی عیب جوئی کا ہے؟“ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ بولے: ”میرے خیال میں خلفاء کی اہانت کے مرتکب کو سزا دی جاسکتی ہے۔“  
 ولید نے سراٹھا کر خالد بن ریان کو دیکھا، عمر رضی اللہ عنہ سمجھے کہ اب قتل کا حکم ہوگا مگر ولید کی زبان کو کسی غیبی طاقت نے روک لیا تھا۔ وہ یہ کہتے ہوئے کمرے سے نکل گیا: ”یہ ان لوگوں میں سب سے زیادہ مغرور آدمی ہے۔“<sup>①</sup>  
 ولید اور سلیمان کے مابین کش مکش:

ان واقعات کے بعد ولید اپنے بھائی سلیمان کی ولی عہدی منسوخ کرنے کا سوچنے لگا جو عبدالملک کی وصیت کے مطابق دوسری ولی عہد تھا۔ ولید اس کی جگہ اپنے بیٹے عبدالعزیز کو جانشین بنانا چاہتا تھا۔ حجاج بن یوسف، قتیبہ بن مسلم اور محمد بن قاسم جیسے نامور فوجی جرنیل اس بارے میں خلیفہ کے ہم خیال تھے مگر عمر بن عبدالعزیز نے یہ کہہ کر اس رائے کی مخالفت کی کہ (عبدالملک کے دور میں) ہم سے سلیمان کی ولی عہدی کا عہد لے لیا گیا تھا۔ اس پر ولید کو اتنا غصہ آیا کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو ایک کوٹھری میں بند کر کے اوپر سے مٹی کا پلستر کرا دیا۔ آخر گھر کی بعض خواتین کی سفارش پر تین دن بعد انہیں آزاد کیا گیا، اس وقت وہ مرنے کے قریب ہو چکے تھے۔

اس دوران حجاج فوت ہو گیا اور ۵ ماہ بعد ولید بھی اپنے بیٹے کی ولی عہدی کی بیعت لینے سے قبل دنیا سے رخصت ہو گیا۔ چنانچہ عبدالملک کی قدیم وصیت کے مطابق سلیمان خلیفہ بن گیا۔ وہ بھی ایک سیاست دان کا بیٹا تھا۔ اسے اپنے بھائی کے عزائم کی سن گن مل چکی تھی؛ اس لیے وہ ولید کے وفادار امراء سے خطرہ محسوس کرنے لگا۔<sup>②</sup>  
 سلیمان نے ولید کے جرنیلوں کو کیوں معزول کیا؟

اس وقت عالم اسلام میں سابق خلیفہ کے جرنیلوں کی پیش قدمی کی صورت حال یہ تھی کہ مشرق میں قتیبہ بن مسلم کی فوج جھن کی سرحد پر تھی۔ محمد بن قاسم نے ممان کو مسخر کرنے کے بعد راجستھان پر یلغار شروع کر دی تھی۔ اندلس کے گورنر موسیٰ بن نصیر نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے منصوبے کے مطابق پہلے فرانس اور پھر پورے یورپ کو زیر نگین کر کے مغرب کی طرف سے قسطنطنیہ پر حملے کا عزم کیا ہوا تھا۔

ان جرنیلوں پر اعتماد کر کے انہیں آگے بڑھنے کا موقع دیا جاتا تو امید تھی کہ اسلامی خلافت کا رقبہ مزید لاکھوں مربع میل وسیع ہو جاتا۔ خاص کر یورپ میں اس وقت زبردست سیاسی انتشار اور خانہ جنگی نے مسلمانوں کے لیے فتوحات کی راہ ہموار کر رکھی تھی؛ اس لیے ضروری تھا کہ یہ موقع ضائع نہ کیا جاتا۔ تاہم دوسری طرف یہ امکان بھی تھا کہ یہ جرنیل سابق خلیفہ سے گہری وابستگی اور موجودہ خلیفہ سے اختلاف رائے کی بناء پر کہیں اپنے اپنے علاقوں میں بغاوت کر کے خود مختار حکومتیں نہ بنالیں۔ اگر ایسا ہوتا تو عالم اسلام کھڑوں میں بٹ کر کمزور ہو جاتا۔ سود و زیاں کے ان امکانات پر غور

① سیرۃ عمر لابن عبدالحکم، ص ۳۰

② تاریخ ابی زرعۃ البیہقی، ص ۵۱۹، البیہقی والنہایہ، ۱۲/۱۶۱۳، تاریخ دمشق، ۳۶/۳۶۹





کر کے سلیمان بن عبد الملک کو محسوس ہوا کہ مزید فتوحات کی بجائے استحکام زیادہ اہم ہے۔ چنانچہ اس نے پہلی فرصت میں ان امراء اور سپہ سالاروں کو معزول کرنا شروع کر دیا جو حجاج بن یوسف کے مقرب یا ولید کے خاص و فادار تھے۔  
**قتیبہ بن مسلم کا قتل:**

سلیمان بن عبد الملک کے خدشات بعض جرنیلوں کے بارے میں درست ثابت ہوئے۔ چمن کی سرحدوں پر لشکر کشی کرنے والے فاتح قتیبہ بن مسلم نے سلیمان کے تخت نشین ہوتے ہی دربار خلافت میں مراسلہ لکھ بھیجا کہ اگر مجھے معزول کیا گیا تو میں بغاوت کر دوں گا۔ سلیمان نے تحمل سے کام لیتے ہوئے جواب میں قتیبہ کو عہدے کی بحالی کا اطمینان دلایا۔ مگر قتیبہ کو مرکز خلافت سے اس قدر بدگمانی تھی کہ خلیفہ کا جواب ملنے سے پہلے ہی بغاوت کا اعلان کر دیا اور اپنے حامیوں کو خلیفہ سے لڑنے پر ابھارا۔ کچھ سرداروں نے بات مان لی اور کچھ نے خلیفہ سے وفاداری باقی رکھنے پر اصرار کیا۔ اس طرح قتیبہ کی فوج میں پھوٹ پڑ گئی اور باہم جنگ کی نوبت آ گئی۔

قتیبہ کے حامی کم اور خلیفہ کے وفادار زیادہ تھے؛ اس لیے لڑائی میں قتیبہ کو شکست ہوئی۔ خلیفہ کے وفادار افسران نے قتیبہ کا سر قلم کر کے دمشق بھیج دیا۔ یوں عالم اسلام کا یہ نہایت قابل جرنیل امور سیاست میں غلط فہمی کا شکار ہو کر اپنوں کے ہاتھوں ایک دردناک انجام کو پہنچا۔ یہ واقعہ سلیمان کی خلافت کے پہلے سال یعنی ۹۶ھ کا ہے۔<sup>①</sup>  
**محمد بن قاسم کے قتل کا سانحہ:**

قتیبہ بن مسلم کی طرح فاتح سندھ محمد بن قاسم کو بھی حجاج اور ولید کے ہاں بلند مرتبہ حاصل تھا۔ قتیبہ جیسے پختہ عمر جرنیل کو بغاوت کرتا دیکھنے کے بعد اگر سلیمان سندھ فتح کرنے والے اس نوجوان سے بھی خطرہ محسوس کرتا تو کوئی عجیب بات نہ تھی۔ تاہم سلیمان بن عبد الملک نے تخت نشین ہونے کے بعد کئی ماہ تک ایسا کوئی فیصلہ نہ کیا۔ ادھر محمد بن قاسم کے ذہن میں بھی کسی باغیانہ اقدام کا خیال تک نہ تھا۔

اسی دوران ایک ایسا واقعہ پیش آ گیا کہ سلیمان بن عبد الملک نے یکدم محمد بن قاسم کی گرفتاری کا حکم دے دیا۔ اس کا سبب یہ بنا کہ محمد بن قاسم نے راجہ داہر کی دو شہزادیوں: سری دیوی اور پرل دیوی کو گرفتار کر کے عزت و احترام کے ساتھ دمشق بھیج دیا تھا۔ خلیفہ نے ایک دن ان سے حال احوال پوچھا تو ایک شہزادی کو محمد بن قاسم سے اپنے باپ داہر کا بدلہ لینے کا حیلہ سوچا۔ اس نے محمد بن قاسم پر اپنی عصمت دری کرنے کا جھوٹا الزام لگا دیا۔ خلیفہ یہ سن کر مشتعل ہو گیا۔ چنانچہ دربار خلافت کے حکم کے تحت محمد بن قاسم کو عین اس وقت معزول کر دیا گیا جب لشکر اسلام کا ایک حصہ دریائے گنگا کے کنارے آباد راجدھانی قنوج تک پہنچ چکا تھا اور دوسرا حصہ خود محمد بن قاسم کی کمان میں راجھستان کے وسطی شہر ”ادھم پور“ سے کوچ کر کے وسطی ہندوستان کے دروازوں پر دستک دے رہا تھا۔<sup>②</sup>

② جمع نامہ، ص ۲۴۱ تا ۲۴۵

① تاریخ الطبری: ۵۰۶/۶، ۵۲۲، الکامل فی التاريخ: سنہ ۹۶ھ

دربار خلافت سے یزید بن ابی کبشہ کو یہ احکامات دے کر بھیجا گیا کہ محمد بن قاسم کو گرفتار کر کے عراق منتقل کر دیا جائے۔ چونکہ محمد بن قاسم نے مفتوحہ علاقوں میں عدل و انصاف اور مہربانی سے حکومت کر کے لوگوں کے دل جیت لیے تھے، اس لیے رعایا اس پر سخت دل گرفتہ ہوئی۔ محمد بن قاسم کے مداح چاہتے تھے کہ واپسی اور گرفتاری کے احکامات کی تعمیل نہ کی جائے اور یہاں آزاد حکومت قائم کر لی جائے۔

محمد بن قاسم کے لیے ایسا کرنا کوئی مشکل نہ تھا مگر اس دورانہ لیش نو جوان نے ذاتی مفاد پر قومی سلامتی کو ترجیح دی اور امت کے مابین کسی خانہ جنگی کا سبب بننا گوارا نہ کیا۔ ابن قاسم نے انکار کا ایک لفظ منہ سے نکالے بغیر صرف اتنا کہا:

أَصَاعُونِي وَأَتَى فَنِي أَصَاعُوا لِيَوْمَ كَرِيهَةٍ وَنَادَى ثَغِيرٌ  
”انہوں نے مجھے ضائع کر دیا۔ افسوس کیسے جو ان کو ضائع کر دیا

جو جنگ کے دن اور سرحدوں کی حفاظت میں ان کے کام آتا۔“

محمد بن قاسم نے خود کو یزید بن ابی کبشہ کے حوالے کر دیا جس نے اس مرد میدان کو ایک خطرناک مجرم کی طرح زنجیروں میں جکڑ کر عراق روانہ کر دیا۔

عراق کا نیا حاکم صالح بن عبدالرحمن، حجاج بن یوسف اور اس کے وفاداروں کا سخت مخالف تھا۔ ایک مدت پہلے اس کے بھائی کو جو خارجی گروہ سے تعلق رکھتا تھا، حجاج نے قتل کر دیا تھا۔ حجاج تو مر چکا تھا؛ اس لیے صالح بن عبدالرحمن اپنے بھائی کا انتقام حجاج کے داماد سے لینے پر تل گیا۔ اس نے محمد بن قاسم کو واسطہ کے جیل خانے میں ڈال کر ظلم و تشدد کا نشانہ بنایا۔ کال کوٹھری کی گھٹن میں محمد بن قاسم نے جو دردناک اشعار کہے، وہ ان کے ایک قادر الکلام شاعر ہونے کا کافی ثبوت ہیں۔ ان اشعار کا ہر مصرعہ دلوں کے تار جھنجھوڑ دیتا ہے۔ ابن قاسم نے کہا تھا:

فَلَنْ تَرَوْنِي بِوَأَسْطٍ وَبَارِضِهَا رَهْنَ الْحَدِيدِ مُكْبَلًا مَغْلُولًا

”اگر آج میں واسطہ کے قید خانے اور اس سرزمین میں بیڑی اور طوق میں جکڑا ہوا ہوں تو کیا ہوا۔“

فَلَرُبُّ فَنِي فَارِسٍ قَدْ رَغَتْهَا وَلَرُبُّ قُرْنٍ قَدْ تَرَكْتُ قَتِيلًا

”میں نے کتنے ہی شہسواروں کے ہوش اڑا دیے، اور کتنے مد مقابل قتل کر کے چھوڑے۔“

مرکز خلافت سے اپنی وفاداری کا حال بیان کرتے ہوئے اس نے کہا:

أَتَنِي بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي وَأَتَنِي عَلَيَّ مَا قَاتَنِي لَصُورُ

”کیا بنو مروان نے میری وفاداری اور اطاعت کو فراموش کر دیا،

حالانکہ مجھ سے کچھ چھن جائے تو میں مبر کا عادی ہوں۔“

فَتَحْتُ لَهُمْ مَا بَيْنَ سَائِرِ بِلَاقِنَا أَلَى الْهِنْدِ مِنْهُمْ رَاحِفٌ وَمُعِيرٌ

”میں نے انہیں ساہوڑے لے کر ہندوستان تک کا علاقہ نیزے کے دار سے فتح کر کے دیا

جہاں کے لوگ جنگ کے ماہر ہیں اور چھاپہ مار حملوں کے بھی۔“

وَلَوْ كُنْتُ أَجْمَعْتُ الْقَرَارَ لَوُطَنْتُ      إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِالْبُغْيِ وَذُكُورٍ

”اگر میں (سندھ میں) جم جانے کا عزم کر لیتا تو کتنے ہی مردوزن ماتم کرنے پر مجبور ہو جاتے۔“

وَمَا دَخَلْتُ خَيْلُ السَّكَاةِ بِكَ عَسْكَرِي      وَلَا كَانَ مِنْ عِزِّكَ عَلَيَّ أَمِيرٌ

”نہ سکا سک کے گھڑسوار میری فوجی خیمہ گاہ میں داخل ہوتے، نہ عک کا کوئی فرد مجھ پر امیر مقرر ہوتا۔“

وَلَا كُنْتُ لِلْعَبْدِ الْمَرْزُونِيِّ تَابِعًا      قَالَا لَكَ ذَهْرٌ بِالْكَرَامِ عَشُورٌ

”اور نہ ہی میں مرزونی غلام کا ماتحت بنتا۔ آہ! زمانہ شریفوں کو کس طرح ٹھوکر مارتا ہے۔“<sup>①</sup>

آخر کار صالح بن عبدالرحمن نے سخت اذیتیں دینے کے بعد محمد بن قاسم کو قتل کر دیا۔ یہ واقعہ ۹۸ھ کا ہے۔ اس طرح امت مسلمہ کا ایک نہایت جری، قابل اور ہر دلعزیز سپہ سالار اپنوں کی ناقدری کی نذر ہو گیا۔

محمد بن قاسم کی موت کے بعد داہر کی بیٹیوں نے خلیفہ کے سامنے اپنے جھوٹ کا اقرار کرتے ہوئے کہا: ”محمد بن قاسم نے ہمارے ساتھ بھائیوں جیسا برتاؤ کیا تھا۔ ہم نے اس پر جھوٹا الزام لگایا تھا تا کہ باپ کے خون کا بدلہ لیں۔“

یہ سن کر خلیفہ کا پشیمانی سے برا حال ہو گیا۔ اس نے داہر کی بیٹیوں کو قید خانے میں ڈال دیا اور رنج و غم سے اپنی انگلیاں چبانے لگا۔<sup>②</sup> مگر اب یہ پچھتاوا اس جوان رعنا کو واپس نہیں لاسکتا تھا جو برصغیر کے تاریک افق پر صبح کا ستارہ بن کر ابھرا تھا۔ برصغیر کے مسلمان آج بھی اس فاتح کے احسان مند ہیں جس کی بدولت انہیں توحید کی نعمت عطا ہوئی۔

اپنے ہوں یا پرائے شرافت اور شجاعت کے اس پیکر کو کبھی یاد کرتے رہے۔ ہندوستان کے باشندے محمد بن قاسم کو یاد کر کے مدتوں رویا کرتے تھے۔ بہت سے ہندوؤں نے بت خانوں میں محمد بن قاسم کی تصاویر اور مجسمے بنائے اور اس مجاہد کو دیوتا کا درجہ دینے لگے۔ صدیوں سے حکمرانوں کے جبر و تشدد کا سامنا کرنے والے یہ لوگ سوچتے تھے کہ طاقت اور اختیار رکھنے والا کوئی انسان اتنا مہربان نہیں ہو سکتا۔ اتنی کرم نوازی خدا ہی کر سکتا ہے۔<sup>③</sup>

موسیٰ بن نصیر رحمۃ اللہ علیہ سے سلوک:

أندلس کے فاتح موسیٰ بن نصیر بھی ولید کے مقرب سپہ سالاروں میں شمار ہوتے تھے؛ اس لیے سلیمان بن عبدالملک ان پر بھی پوری طرح اعتماد نہیں کر سکتا تھا۔ طارق بن زیاد کو بھی موسیٰ کا معتقد ہونے کی وجہ سے مشکوک سمجھا گیا۔

① الکامل فی التاریخ: ۶۳، ۶۲/۴ ..... سکا سک سے مراد یزید بن ابی کعبہ کا قبیلہ ہے جس کے سپاہیوں نے آکر محمد بن قاسم کو گرفتار کیا تھا۔ اسی طرح ملک اور مرزوں قبائل کے افسران بھی محمد بن قاسم کی قید و بند اور ستم رسانی میں شریک تھے۔

② صحیح البخاری، ص ۲۴۵

③ صحیح مسلم، ص ۲۴۵

نوٹ: قیام نامہ کے مؤلف نے جو روایت نقل کی ہے اس میں محمد بن قاسم کے قتل کا حکم خلیفہ ولید کی طرف منسوب کیا گیا ہے، اسی روایت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ محمد بن قاسم کو ایک صندوق میں بند کر کے سندھ سے روانہ کیا گیا اور دم گھٹنے سے راستے میں موت واقع ہو گئی۔ مگر یہ روایت تمام مؤرخین کے بیانات کے بالکل خلاف ہے۔ محمد بن قاسم کا سلیمان کے دور میں اس کے حکم سے گرفتار ہونا اور واسطہ تک زندہ سلامت پہنچنا اور وہاں قتل کیا جانا ایک متفقہ امر ہے۔

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ اور طارق کو سابق خلیفہ ولید بن عبد الملک نے اپنے آخری ایام میں دمشق بلا لیا تھا تاکہ اُنہٗ نس کی شاندار فتح پر انہیں انعام و اکرام سے نوازے۔ موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ نے اُنہٗ نس میں اپنے بیٹے عبدالعزیز کو نائب بنایا اور خود مال غنیمت کے انبار لادے جمادی الاولیٰ ۹۶ھ کے آغاز میں دار الخلافہ پہنچے تو خلیفہ ولید کو شدید علیل پایا۔ خلیفہ نے ان کا غیر معمولی اعزاز و اکرام کیا۔ جمادی الآخرہ کے وسط میں خلیفہ ولید کی وفات ہو گئی۔ سلیمان نے مسند نشین ہوتے ہی موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کو اُنہٗ نس کی نیابت سے معزول کر دیا۔ موسیٰ نے حکم پر سر جھکا دیا۔<sup>①</sup>

موسیٰ کی بے نفسی کا یہ عالم تھا کہ ایک بار اعلیٰ افسر یزید بن مہلب نے ان سے پوچھا: ”جب آپ کو اُنہٗ نس میں سب کچھ میسر تھا تو آپ اپنی عزت و قوت کے اس مرکز میں کیوں نہ ٹھہر گئے۔ (خلیفہ کے پاس حاضری کا حکم مان کر) خود کو خطرے میں کیوں ڈالا؟“ موسیٰ بن نصیر کا جواب تھا: ”واللہ! اگر میں وہاں رہتا تو حکمران میرا بال تک بیکار نہ کر سکتے۔ مگر مجھے فقط اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی خوشی و درکار تھی، اطاعت اور جماعت کے حلقے سے نکلنا مجھے گوارا نہ تھا۔“<sup>②</sup>

سلیمان کو موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ سے کچھ مدت تک بد اعتمادی رہی۔ بعد میں سلیمان کی غلط فہمی دور ہو گئی اور وہ موسیٰ کو اپنا مصاحب بنا کر ان کے تجربات سے فائدہ اٹھاتا رہا۔ قسطنطینیہ پر حملے کا منصوبہ بناتے وقت سلیمان نے موسیٰ سے بطور خاص مشورہ لیا۔ موسیٰ پر اعتماد کی علامت یہ بھی ہے کہ اُنہٗ نس کا انتظام موسیٰ کے بیٹے عبدالعزیز کے پاس رہا۔<sup>③</sup>

**موسیٰ بن نصیر کی وفات:**

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی عمر ۷۸ برس ہو چکی تھی، ان کی خواہش تھی کہ مدینہ منورہ میں وفات ہو اور بقیع کی خاک نصیب ہو۔ ۹۷ھ میں سلیمان بن عبد الملک حج کے لیے روانہ ہوا تو موسیٰ بن نصیر کو بھی ہمراہ لے لیا۔ مدینہ منورہ پہنچ کر موسیٰ رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی اور وہیں تدفین ہوئی۔ اس طرح افریقہ اور اُنہٗ نس کے اس فاتح کی آخری تمنا بھی پوری ہو گئی۔<sup>④</sup>

موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی وفات حج کے مبارک سفر میں ہوئی جو ان کی خدمات کی عند اللہ قبولیت کی علامت ہے۔ موسیٰ نے نہ صرف زمین کو فتح کیا تھا بلکہ مفتوحہ علاقوں میں مبلغین اور قاریوں کا تقرر کر کے اسلام کی دعوت اور علم دین کو بھی عام کیا۔ ان کوششوں سے مقامی باشندوں خاص کر بربر قبائل کی بہت بڑی تعداد نے اسلام قبول کیا۔<sup>⑤</sup>

ان کارناموں کی وجہ سے آج تک موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کا نام نہایت عزت و احترام کے ساتھ لیا جاتا ہے۔

① البدایہ والنہایہ: ۱۶۳۰/۱۲، التاریخ الاندلسی، ص ۱۲۶، ۱۲۷ ② البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲/۲۱۲  
 ③ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲/۲۱۲، التاریخ الاندلسی، ص ۱۲۶، ۱۲۷  
 ④ البیان المغرب: ۲/۲۱۲، ۲۱۳، سیر اعلام النبلاء: ۴/۴۹۹ ⑤ التاریخ الاندلسی، ص ۱۲۷، ۱۲۸  
 ⑥ البیان المغرب: ۱/۱۴۲

## طارق بن زیاد کی گوشہ نشینی:

طارق بن زیاد کو بھی اُندُس کی فتح سے دمشق واپسی کے بعد دوبارہ کسی بڑی فوجی مہم کی قیادت کرتے نہیں دیکھا گیا۔ سلیمان بن عبد الملک کو طارق سے کوئی ناراضی نہ تھی بلکہ بعض روایات سے معلوم ہوتا کہ وہ اس معرکہ آزماسالار کو دوبارہ اُندُس بھیجنا چاہتا تھا مگر نامعلوم وجوہ سے اس ارادے پر عمل درآمد نہ ہو سکا۔<sup>①</sup>

اس اسلامی بطل جلیل کی بقیہ زندگی گمنامی میں گزری، یہاں تک کہ ان کی وفات کا سال بھی مؤرخین کو معلوم نہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امت کو افتراق و انتشار اور دربار خلافت کو خدشات سے بچانے کے لیے انہوں نے خود ہی گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی تاکہ جتھے بندی کی کوئی صورت نہ پیدا ہو۔

اللہ کے یہ نیک بندے سندھ، وسط ایشیا اور اُندُس جیسی وسیع سر زمینوں کو مسلمانوں کے حوالے کر کے خود ایک کوڑی لیے بغیر دنیا سے چلے گئے۔ کیسے بے غرض اور بے لوث لوگ تھے۔ ان کے کارنامے بھی عظیم تھے اور کردار بھی۔ جرنیلوں سے سلوک میں سلیمان بن عبد الملک کا کردار:

عظیم اسلامی جرنیلوں سے سلیمان کے نامناسب برتاؤ کی وجہ اور اس کی کیفیت کو ہم نے مختاط انداز میں نقل کر دیا ہے۔ بعض مؤرخین نے اس بارے میں کچھ مبالغہ آمیز واقعات نقل کیے ہیں جن کی تصدیق کرنا مشکل ہے۔ ان واقعات کو لے کر سلیمان بن عبد الملک کو بے رحم، کم عقل اور وہمی ثابت کیا گیا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ ہم نے احتیاط کے ساتھ جو واقعات مستند ماخذ سے نقل کیے ہیں، ان کے پیش نظر سلیمان خواہ خواہ کسی سے انتقام پر حملہ نہیں کرتے۔

قتیبہ بن مسلم کے بارے میں تو سلیمان کو سرے سے کوئی الزام نہیں دیا جاسکتا۔ سلیمان نے انہیں عہدے پر مافی رکھنے کی یقین دہانی لکھ بھیجی تھی مگر قتیبہ نے غلط فہمی میں مبتلا ہو کر خط پڑھنے سے پہلے ہی بغاوت کر دی جس کا انجام افسوس ناک ہوا۔ سلیمان نے محمد بن قاسم کو بھی عہدے پر باقی رکھا تھا۔ البتہ بعد میں ہندو شہزادی کی غلط شکایت سے مشغول ہو کر ان کی گرفتاری کا حکم دیا تھا۔ قتل میں سلیمان براہ راست شامل نہیں تھا بلکہ یہ کارروائی صالح بن عبد الرحمن کی تھی۔ تاہم فاتح سندھ پر جو بھی ظلم ہوا، اس کے چھینٹوں سے سلیمان کا دامن بچا ہوا نہیں۔ خود سلیمان کو اس کا احساس تھا اور وہ اس سانچے پر بعد میں افسوس کرتا رہا۔

موسیٰ بن نصیر اور طارق کو اس نے اُندُس سے معزول ضرور کیا جس کی وجہ سے یورپ میں فتوحات کا ریلارک گیا مگر سلیمان کے نزدیک یہ اقدام اس لیے ضروری تھا کہ اتنا دور دراز صوبہ کہیں موسیٰ کی خاندانی مملکت میں نہ بدل جائے۔ غالباً موسیٰ کا اپنی اولاد کو اُندُس کا نائب بنادینا اس شیعہ کی تقویت کا باعث بنا۔ چاہے موسیٰ کے ذہن میں ایسا خیال نہ ہو مگر خلیفہ کو شکوک نے گھیر لیا۔ بہر کیف مؤرخین اقرار کرتے ہیں کہ سلیمان اگر محمد بن قاسم اور موسیٰ پر بھروسہ

کرتا اور ان کی مہمات مزید دس پندرہ سال جاری رہیں تو شاید آج دنیا کا نقشہ کچھ اور ہوتا۔

لے لُس کے نائب حکمران عبدالعزیز کا قتل:

لے لُس سے موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی معزولی نے ایک طرف تو فرانس اور یورپ کی طرف مسلمانوں کی یلغار کو ملتوی کر دیا۔ دوسری طرف خود مفتوحہ لے لُس میں بھی مسلمانوں کی حکومت کمزور ہو گئی۔ موسیٰ رضی اللہ عنہ وہاں اپنے بیٹے عبدالعزیز کو نائب بنا کر آئے تھے۔ سلیمان کو پسند نہ تھا کہ وہاں کسی ایک خاندان کی اجارہ داری ہو۔ تاہم اس سے پہلے کہ عبدالعزیز کو لے لُس سے معزول کیا جاتا، مقامی مسلمان افسران نے عبدالعزیز کو قتل کر دیا۔

دراصل عبدالعزیز نے لے لُس کے سابق بادشاہ راڈرک کی بیٹی سے نکاح کر لیا تھا جو اپنے مذہب نصرانیت پر قائم تھی۔ عبدالعزیز اس بیوی کی بڑی دلدادہ رہتا تھا۔ اس کی فرمائش پر کبھی کبھار گھر میں یورپی حکمرانوں جیسا تاج پہننا کرتا تھا۔ افسران فوج کو اس کی بھنگ پڑ گئی۔ ساتھ ہی یہ افواہ پھیل گئی کہ وہ بیوی کی محبت میں نصرانی ہو گیا ہے۔ چنانچہ پھرے ہوئے سپاہیوں نے حملہ کر کے عبدالعزیز کو قتل کر ڈالا۔ اس وقت وہ مسجد میں نماز فجر کی امامت کر رہا تھا۔

بعض مؤرخین نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس افواہ کو پھیلانے میں خلیفہ کا ہاتھ تھا مگر اس بات کی کوئی پختہ روایت موجود نہیں۔ بہر حال یہ طے ہے کہ عبدالعزیز نیک سیرت اور دین دار آدمی تھا، تہجد کا پابند اور کثرت سے نفلی روزے رکھنے والی عادی تھا۔ وہ نصرانیت قبول کرنے کا سوچ بھی نہیں سکتا تھا۔ اس کا قتل بہر حال کسی غلط فہمی یا سازش کے تحت ہوا تھا۔<sup>①</sup> سلیمان کے عہد کی اصلاحات:

سلیمان کا دور بیرونی فتوحات کے لحاظ سے کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا۔ تاہم اندرونی اصلاحات پر اس نے بہت توجہ دی۔ ولید کے دور میں خلافت بنو مروان فتوحات، تمدنی ترقی اور معیشت و اقتصادیات میں اس مقام پر پہنچ چکی تھی کہ ان پہلوؤں پر مزید توجہ کی فوری ضرورت نہیں تھی۔ اس کی جگہ اندرونی کمزوریوں کو دور کرنا زیادہ اہم ہو گیا تھا۔ سلیمان نے اس حقیقت کو سمجھ لیا۔

اس سلسلے میں سرکاری حکام اور افسران کی اصلاح سب سے زیادہ ضروری تھی جن کے سخت اور غیر محتاط طرزِ عمل کی وجہ سے خلافت کا ادارہ بھی بدنام ہو رہا تھا۔ گزشتہ بعض خلفاء کے ظالم مشہور ہو جانے کی ایک اہم وجہ یہ تھی کہ حجاج بن یوسف اور اس جیسے بعض گورنر اور ان کے ماتحت جب ظلم کیا کرتے تھے تو خلفاء کی طرف سے ان زیادتیوں کے ازالے کی طرف بہت کم توجہ دی جاتی تھی۔ اس لیے یہ خلفاء خود بھی ظلم میں ملوث سمجھے جاتے تھے۔ بہر حال سلیمان نے تخت نشینی کے ساتھ ہی مظالم کے ازالے کا کام شروع کر دیا۔ جلاوطن لوگوں کو واپسی کی اجازت دی۔ شک و شبہ کی بناء پر قید کیے لوگوں کو آزاد کر دیا۔ حکام اور افسران کا احتساب کیا مگر اس سلسلے میں بعض جگہ ظالم حکام کے بے قصور ماتحت بھی اس دار و گیر کی زد میں

آگے جیسا کہ حجاج سے تعلق رکھنے کی بناء پر محمد بن قاسم جیسا فاتح زیرِ عتاب آگیا۔ سلیمان نے کچھ مذہبی اصلاحات بھی کیں۔ گورنر نمازوں میں تاخیر کرنے لگے تھے۔ سلیمان نے انہیں مستحب اوقات میں نمازوں کی تاکید کی۔<sup>①</sup>

مسجد الحرام میں پانی کی قلت دور کرنے کے لیے اس نے ”کوہِ ثمیر“ کے دامن میں سنگِ مرمر کا ایک بہت بڑا تالاب بنوایا جس میں پہاڑی چشموں کا پانی جمع ہوتا تھا۔ پھر تالاب کا پانی پائپ لائن کے ذریعے مسجد الحرام کے صحن میں جا پہنچتا تھا جہاں سنگِ مرمر کا ایک اور چھوٹا تالاب تھا جس میں پانی فوارے کی شکل میں ابلتا تھا۔ اس فوارے کی وجہ سے مکہ میں میٹھے پانی کی افراط ہو گئی اور مسجد الحرام کی خوبصورتی بھی بڑھ گئی۔<sup>②</sup>



## سلیمان بن عبد الملک کے عہد کی فتوحات

سلیمان کو اس بات کا بخوبی احساس تھا کہ گزشتہ دور کے نامور جرنیلوں کی معزولی کی وجہ سے جہاد کا سلسلہ رک گیا ہے جس کے باعث دربارِ خلافت کی ساکھ بھی مجروح ہوئی ہے۔ سلیمان اس کوتاہی کا ازالہ کرنا چاہتا تھا۔ اس لیے جلد ہی اس نے اپنے نامور جرنیلوں کو مختلف محاذوں کی مہمات سونپ دیں اور انہیں غیر معمولی اہداف دیے۔

طبرستان کی فتح:

سلیمان نے ۹۷ھ میں خراسان میں یزید بن مہلب کو تعینات کیا جو بنو امیہ کے سابق جرنیل مہلب بن ابی صفرہ کا بیٹا اور بڑا نامور سپاہی تھا۔ یزید بن مہلب نے بحیرہ کیسپین کے رخ پر یلغار کی اور اس کے ارد گرد باغی سپاہیوں کو بستی سلسلے میں آبادان کا فراقوام سے جہاد شروع کیا جن کی شورش پسندی اور لوٹ مار طویل مدت سے مسلمانوں کے لیے دردِ سر بنی ہوئی تھی۔ یزید کی یہ مہمات ایک طویل مدت تک جاری رہیں۔ کئی جگہ گھمسان کی جنگیں ہوئیں اور فتح نے یزید کے قدم چومے۔ کئی خوزیز معرکوں کے بعد اس خطے کے اہم ترین ضلع ”طبرستان“ کے حاکم نے بھاری رقم دے کر یزید سے صلح کر لی۔

یزید نے اس کے بعد جرجان کے باغیوں کے خلاف کارروائی شروع کی اور دشوار گزار پہاڑی دڑوں سے گزر کر جرجان کے قلعے تک جا پہنچا۔ سخت محاصرے کے بعد آخر دشمنوں کو شکست ہوئی۔ اس طرح یہ مہم ۹۸ھ میں تکمیل کو پہنچی۔ یزید بن مہلب نے ان اقوام کو مسخر کرنے کے بعد ”جرجان“ کو باقاعدہ شہر کے انداز میں تعمیر کرا کے یہاں مسلمانوں کو آباد کر دیا۔ اس طرح یہ علاقے باقاعدہ طور پر اسلامی خلافت کا حصہ بن گئے۔<sup>③</sup>

① تاریخ الخلفاء، ج ۱، ص ۱۶۹، طبرستان

② تاریخ یعقوبی، ص ۲۲۸

③ المنظم لابن جوزی، سنہ ۹۷ھ، ص ۹۸۰

## قُسطنطینیہ کا جہاد:

سلیمان بن عبد الملک چاہتا تھا کہ ولید کے دور کی فتوحات کی یادیں ایک بار پھر تازہ ہوں اور سندھ و اندلس کی فتح سے بڑھ کر کوئی جہادی کارنامہ انجام دیا جائے۔ اس سوچ کے تحت اس نے بازنطینی رومی سلطنت کے پایہ تخت قُسطنطینیہ کو فتح کرنے کا منصوبہ بنایا۔ دنیا کے اس عظیم الشان تاریخی شہر پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں فوج کشی کی گئی تھی جو کامیابی سے ہم کنار نہ ہو سکی۔ اس کے بعد کسی نے دوبارہ ادھر کا رخ نہیں کیا تھا۔ ان دنوں بازنطینی سلطنت سخت داخلی انتشار سے گزر رہی تھی۔ قیصر نسطاط دوم کے دور سے جو خانہ جنگی شروع ہوئی تھی وہ موجودہ قیصر ”حیدوس سوم“ کے دور حکومت میں بھی جاری تھی؛ اس لیے بازنطینیوں کو شکست دینے کا یہ بہترین موقع تھا۔

سلیمان نے اس مہم کا بیڑا اٹھایا تو اسے احساس ہوا کہ محمد بن قاسم اور قتیبہ بن مسلم جیسے شمشیر زنوں کی عدم موجودگی میں یہ یلغار اس وقت تک نتیجہ خیز نہیں ہو سکتی جب تک وہ خود فوج کے ساتھ نہ نکلے۔ یہ بڑے حوصلے کا کام تھا۔ گزشتہ خلفاء میں سے کسی نے اتنی دور دراز کے محاذ پر بذاتِ خود پیش قدمی نہیں کی تھی۔ پھر سلیمان طبعی طور پر ناز و نعمت کا عادی اور آرام پسند تھا؛ اس لیے اس سے ایسی ہمت کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی مگر ایک بار عزم کر لینے کے بعد یہ بندہ خدا کسی مشکل کو خاطر میں نہ لایا اور ۹۸ھ میں زبردست جنگی ساز و سامان کے ساتھ بہت بڑی فوج مرتب کر کے بیٹوں اور اہل و عیال سمیت اس کٹھن مہم پر نکل پڑا۔ عمر بن عبد العزیز اور جلاء بن حیوہ شیر کے طور پر ساتھ تھے۔ اس کے علاوہ بنو امیہ کے دیگر شہزادے اور نامور امراء بھی ہم رکاب تھے۔ یہ فوج کشی بحری اور بری دونوں جانب سے ہو رہی تھی۔

سلیمان کو خود جنگ کی کمان کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ فوج کا سپہ سالار اس کا چھوٹا بھائی مسلمہ بن عبد الملک تھا جو ایک کہنہ مشق افسر اور نامور غازی تھا۔ سلیمان فوج کی پشت پناہی اور ملک کے انتظامات کے لیے سرحدی قلعے ”دابقی“ میں خیمہ زن ہو گیا جبکہ مسلمہ ایشیائے کوچک کے آخری سرے ”عمورہ“ سے ہو کر قُسطنطینیہ کی خلیج تک پہنچ گیا۔ یہاں بحری بیڑا بھی اس سے آن ملا۔ مسلمہ نے خلیج عبور کر کے رومی پایہ تخت کا سمندری راستہ بند کر دیا اور خشکی کی سمت سے بھی محاصرہ کر لیا۔

مسلمانوں کو اس فوج کشی میں ایک رومی سیاست دان لیون کی خفیہ مدد حاصل تھی۔ یہ شخص بے حد چالاک تھا اور قیصر روم کو مسلمانوں کے حملے سے ڈرا کر اسے برطرف کرنا اور خود تاج و تخت اٹھینا چاہتا تھا۔ اسی نے مسلمہ کو اپنے تعاون کا یقین دلا کر محاصرہ کرنے کا مشورہ دیا تھا اور طے کیا تھا کہ اگر قُسطنطینیہ کی حکومت اسے مل جائے تو وہ اس ملک کا خزانہ مسلمانوں کے حوالے کر کے ایک ماتحت حکمران کی حیثیت سے رہے گا۔

جب محاصرے کی غمت سے قیصر روم کی ہمت جواب دینے لگی تو لیون نے اگلی چال چلی اور رومی امراء کو دعوت دی کہ وہ اسے بادشاہ بنالیں، وہ مسلمانوں کو ہٹا دے گا۔ امراء نے اس پر اعتماد کر کے موجودہ قیصر کو برطرف کر دیا اور لیون کو





تخت پر بٹھا دیا۔ لیون کا اصل مقصد پورا ہو گیا تھا؛ لہذا تخت نشین ہونے کے بعد اس نے مسلمانوں سے معاہدے کو پس پشت ڈال دیا اور جنگ بدستور جاری رکھی۔

مسلمہ نے طے کر لیا کہ وہ فتح حاصل کیے بغیر واپس نہیں جائے گا۔ سلیمان کی طرف سے کمک اور خوراک و رسد کا سلسلہ جاری تھا، پھر بھی مسلمہ نے احتیاط کے طور پر گرد و نواح کی زمینوں میں فصلیں کاشت کر دیں تاکہ کسی بھی طرح غذا کی کمی کی نوبت نہ آنے پائے۔

اس دوران موسم سرما شروع ہو گیا۔ تقدیر کی بات کہ عام معمول کے خلاف بہت زیادہ برف باری ہونے لگی۔ اسلامی فوج اس قدر سخت سردی کی عادی نہیں تھی، ہزاروں سپاہی بیمار پڑ گئے۔ سینکڑوں افراد جاں بحق ہو گئے۔ کاشت کی گئی فصلیں ضائع ہو گئیں۔ برف باری نے سپلائی لائن بھی مسدود کر دی اور سپاہی غذا کی کمی کا شکار ہو گئے۔ اس صورت حال میں واپسی کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ مسلمہ نے بار بار قاصد بھیج کر سلیمان سے واپسی کی اجازت طلب کی جو اب بھی ”دابق“ کی خیمہ گاہ میں فروکش تھا۔ شاہی خاندان اور امرائے بنو امیہ کے یہاں اجتماع کی وجہ سے اس وقت ”دابق“ کا کیپ ایک شہر کی حیثیت اختیار کر گیا تھا۔

سلیمان یہیں ٹھہرا رہا اور فتح کے بغیر واپس جانے کے لیے تیار نہ ہوا۔ موسم یہاں بھی سخت تھا۔ سلیمان خود بھی شدید بیمار پڑ چکا تھا مگر اسے ناکام واپسی گوارا نہ تھی۔ ایک دن وہ ایک شخص کے جنازے میں شریک ہوا۔ دابق کے ایک کھیت میں نقش کو دفنایا گیا۔ سلیمان جو کہ موت اور آخرت کو کثرت سے یاد کیا کرتا تھا، قبر کی مٹی ہاتھ میں لے کر کہنے لگا:

”یہ مٹی کتنی عمدہ اور پاکیزہ ہے۔“

ایک دو دن بعد وہ نہادھو کرنی پوشاک آراستہ کیے آئینہ دیکھ رہا تھا۔ اپنا حسن دیکھ کر اس کے منہ سے نکلا:

”میں ہوں جوان بادشاہ!“

ایک باندی پاس کھڑی تھی۔ سلیمان نے اس سے پوچھا: ”کیا دیکھ رہی ہو؟“

اس نے برجستہ یہ اشعار پڑھ دیے:

أَنْتَ نِعْمَ الْمَتَاعُ لَوْ كُنْتَ بَقِي ۖ غَيْرَ أَنَّ لَابِقَاءَ لِلْإِنْسَانِ

لَيْسَ فِيمَا عَلِمْتُهُ لَكَ عَيْبٌ ۖ كَانَ فِي النَّاسِ غَيْرَ أَذْ لَكَ فَن

”اگر آپ باقی رہ سکتے تو آپ بہترین زادِ سفر ہوتے۔ مگر انسان کے نصیب میں باقی رہنا نہیں۔ جہاں تک میں

جانتی ہوں آپ میں ایسا کوئی عیب نہیں جو دوسرے لوگوں میں ہو، سوائے اس کے کہ آپ فانی ہیں۔“<sup>①</sup>

ان واقعات میں گویا سلیمان کی موت کی آہٹ چھپی تھی۔

سلیمان کی علالت اور وفات..... عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی بطور جانشین نامزدگی:

کچھ دنوں بعد موسم کی شدت نے راستوں کو بالکل مسدود کر دیا اور محاذ جنگ سے مواصلاتی رابطہ بالکل منقطع ہو گیا۔ اسی حال میں سلیمان کا واقعہ اجل آن پہنچا۔ اس کا بڑا لڑکا ایوب جسے اس نے جانشین مقرر کیا تھا، کچھ مدت پہلے وفات پا گیا تھا! اس لیے اسے اپنے جانشین کی فکر ہوئی۔ اس کا جوان لڑکا داؤد محاذ جنگ پر تھا۔ سلیمان نے اسی کو جانشین نامزد کرنا چاہا اور اپنے مشیر رجاء بن حوہ سے پوچھا: ”میرے بیٹے داؤد کے بارے میں کیا مشورہ ہے؟“  
رجاء نے کہا: ”ان کا کچھ پتا نہیں، زندہ بھی ہیں یا نہیں۔“

سلیمان نے کہا: ”اچھا میرے دیگر بیٹوں کو قیصیں اور چادریں پہنا کر میرے پاس لاؤ۔“  
ان بچوں کو یہ درباری لباس پہنا کر سامنے لایا گیا۔ بچے چھوٹے تھے، اس لیے قیصیں اور چادریں زمین پر گھسٹ رہی تھیں۔ سلیمان حسرت بھرے لہجے میں بولا:

إِنَّ بَنِي صَبِيَّةٍ صَفَارٌ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ لَهُ كِبَارٌ

”میرے بچے چھوٹے اور کم سن ہیں۔ وہ شخص کامیاب ہے جسے کے بیٹے بڑے ہوں۔“

عمر بن عبدالعزیز ساتھ کھڑے تھے، تسلی دیتے ہوئے بولے: ”امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ﴾

”بے شک کامیاب ہے وہ شخص جو سنور گیا، جس نے اللہ کا ذکر کیا اور نماز ادا کی۔“

پھر سلیمان نے کہا: ”ان کی کمر بکھواریں باندھ کر انہیں میرے پاس لاؤ۔“  
حکم کی تعمیل ہوئی۔ بچوں کو اس طرح لایا گیا تو تلواریں ان کے ساتھ گھسنتی آرہی تھیں۔  
سلیمان یہ دیکھ کر رنجیدہ لہجے میں بولا:

إِنَّ بَنِي صَبِيَّةٍ صَبِيْفُونَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ لَهُ رِبْعُونَ

”میرے بچے چھوٹے اور ادھیر عمری کی اولاد ہیں۔ وہ شخص کامیاب ہے جس کی اولاد نو جوانی میں پیدا ہوئی ہو۔“

عمر بن عبدالعزیز نے پھر تسلی دیتے ہوئے کہا: ”امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ﴾

”بے شک کامیاب ہے وہ شخص جو سنور گیا، جس نے اللہ کا ذکر کیا اور نماز ادا کی۔“

سلیمان کی نگاہ اب عمر بن عبدالعزیز پر تنگ گئی۔ سمجھ گیا کہ ان سے بہتر جانشین کوئی اور نہیں ہو سکتا۔ اس کے منہ سے بے ساختہ نکلا: ”اللہ کی قسم! میں ایسے شخص کو مقرر کر کے جاؤں گا جس میں شیطان کا کوئی عمل دخل نہ ہوگا۔“  
اس نے تمہائی میں رجاء بن حوہ سے پوچھا: ”عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں کیا رائے ہے؟“

رجاء نے کہا: ”وہ بڑے عالم فاضل اور نیک مسلمان ہیں۔“

سلیمان نے کہا: ”اللہ کی قسم! میرا بھی یہی خیال ہے لیکن اگر میں عبد الملک کی اولاد کو بالکل نظر انداز کر کے انہیں خلیفہ بنادوں تو یہ لوگ ان کی حکومت قائم نہیں رہنے دیں گے! اس لیے عمر کو خلیفہ اور یزید بن عبد الملک کو ان کا ولی عہد نامزد کر دیتا ہوں۔ اس طرح خاندان کے لوگ مطمئن ہو کر عمر کی خلافت مان لیں گے۔“

رجاء نے تائید کی۔ سلیمان نے فوراً اپنے ہاتھ سے یہ وصیت نامہ لکھ دیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم !

”یہ تحریر اللہ کے بندے سلیمان بن عبد الملک امیر المؤمنین کی طرف سے عمر بن عبد العزیز کے لیے ہے۔ میں نے تمہیں اپنے بعد خلیفہ بنایا اور تمہارے بعد یزید بن عبد الملک کو۔

اے مسلمانو! کہنا سننا، اور تابع داری کرنا۔ اللہ سے ڈرتے رہنا۔ آپس میں اختلاف نہ کرنا اور نہ اغیار

تمہاری جانب خریصانہ نگاہیں ڈالنے لگیں گے۔“

سلیمان نے وصیت نامے کو مہر بند کر کے رجاء کے حوالے کر دیا اور تاکید کی کہ وہ خاندان کے عمائد کو جمع کریں اور عمر بن عبد العزیز کا نام ظاہر کیے بغیر ان سے نامزد کیے گئے خلیفہ کے لیے بیعت لے لیں۔

رجاء نے اسی وقت جا کر شاہی خاندان کے عمائد اور امراء فوج سے اگلے خلیفہ کی بیعت لے لی۔ سب نے بیعت کر لی۔ اس کے کچھ دیر بعد پینتالیس سالہ سلیمان بن عبد الملک کی روح پرواز کر گئی۔ یہ واقعہ ۲۰ صفر ۹۹ھ کا ہے۔

رجاء نے مصلحت کے طور پر اس خبر کو پوشیدہ رکھا۔ مرحوم خلیفہ کی لاش کو تکیوں کے سہارے بٹھادیا گیا اور ایک ہوشیار خادم کو ساتھ کھڑا کر دیا گیا۔ اس کے بعد امراء کے مجمعے میں اعلان کیا گیا کہ خلیفہ اپنے جانشین کے لیے اپنے سامنے بھی بیعت لینا چاہتے ہیں۔ سب لوگ ایک ایک کر کے سلیمان کے خیمے میں گئے۔ ہر شخص خیمے کے دروازے پر کھڑا ہو کر سلام عرض کرتا۔ خادم یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ خلیفہ بیماری کی وجہ سے جواب دینے سے قاصر ہے، اس کی طرف سے خود جواب دیتا اور پھر کہتا: ”امیر المؤمنین چاہتے ہیں کہ آپ ولی عہد کی بیعت و اطاعت پر قائم رہیں۔“

ہر امیر اور شہزادہ اس کا وعدہ کر کے لوٹ جاتا۔ اس طرح عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی بیعت لینے کا مرحلہ کامیابی سے تکمیل کو پہنچا۔<sup>①</sup> یہ تمام کارروائی پایہ تخت سے سینکڑوں میل دور ”دابق“ کی فوجی چھاؤنی میں ہو رہی تھی۔

عمر بن عبد العزیز مروجہ سیاست کی آلودگیاں دیکھنے کے بعد طبعی طور پر سرکاری عہدوں سے بد دل تھے؛ اس لیے ان کے دل میں حکمرانی کی ذرا بھی حرص نہ تھی، مگر انہیں یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ کہیں وصیت نامے میں ان کا نام نہ لکھ دیا گیا ہو؛ اس لیے وہ رجاء بن خیمہ سے ملے اور قسم دے کر کہا: ”مجھے ڈر ہے وصیت میرے بارے میں نہ ہو۔ آپ کو قسم دے کر کہتا ہوں کہ اگر ایسی بات ہے تو مجھے بتادیں تاکہ میں پہلے ہی استعفاء دے دوں۔“

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۳، الکامل فی التاريخ، ج ۱، ص ۹۹ھ

رجاء نے کہا: ”میں ایک حرف بھی نہیں بتا سکتا۔“

اس پر عمر بن عبدالعزیز بہت ناراض ہو کر واپس ہو گئے۔<sup>①</sup>

سلیمان کی تجویز و تدفین سے پہلے رجا بن خنوخ نے حکمران خانوادے کے شہزادوں اور عمائد کو جمع کر کے ایک ارمان سے سابق خلیفہ کے وصیت نامے کی پاسداری کی بیعت لی۔ جب سب نے پختہ عہد و اقرار کر لیا تب وصیت نامے کی عبارت کا اعلان کرتے ہوئے کہا گیا: ”میں نے اپنے بعد عمر بن عبدالعزیز کو خلیفہ مقرر کیا ہے۔“

شہزادہ ہشام بن عبدالملک جو خلافت کا سب سے زیادہ امیدوار تھا، یہ سنتے ہی ”ہائے“ کہتے ہوئے گھٹنوں کے مل کر گر گیا۔ ایک شامی امیر نے تمنا و سوت کر کہا: ”امیر المؤمنین کے حکم پر ہائے کہتے ہو!!“ اتنے میں وصیت نامے کی بقیہ عبارت پڑھی گئی۔

”اور میں نے عمر بن عبدالعزیز کے بعد یزید بن عبدالملک کو خلیفہ مقرر کیا۔ تم سنا اور مانو۔“

یہ سن کر ہشام بن عبدالملک نے کہا: ”ہم نے سنا اور مانا۔“

اس کے بعد سلیمان بن عبدالملک کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔ میت قلعے سے باہر لائی گئی اور تدفین عمل میں آئی۔<sup>②</sup>

سلیمان کا اپنی اولاد کی جگہ عمر بن عبدالعزیز کو جانشین مقرر کرنا نہایت بر محل اور بے حد مبارک فیصلہ تھا۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے وہ ذاتی اغراض اور خاندانی مفادات پر امت کے نفع کو ترجیح دیتا تھا۔ اس نیک فیصلے سے کس قدر خیر ظاہر ہوئی۔ یہ ہم آگے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے حالات کے تحت پڑھیں گے۔



سلیمان بن عبدالملک کے دور پر ایک نگاہ:

سلیمان بن عبدالملک کا دور حکومت مختصر تھا۔ اسے صرف دو سال اور آٹھ ماہ کا وقت ملا۔ اس کا قیام دمشق کی بجائے زیادہ تر فلسطین کے شہر ”رملہ“ میں ہوا کرتا تھا۔ اپنے بھائی ولید کے دور خلافت میں اسے فلسطین کا منتظم بنایا گیا تو اس مقام کی قدرتی خوش نمائی اسے بے حد پسند آئی۔ اس وقت رملہ ایک چھوٹا سا قصبہ تھا۔ سلیمان نے یہاں اپنے قیام کے لیے کچھ عمارتیں بنوائیں۔ خلیفہ بننے کے بعد اس نے ”رملہ“ کو خاص توجہ سے تعمیر کرایا۔ یہاں قلعہ، محل، سرکار دار عمارتیں، باغ، تالاب اور حوض بنوائے۔ ایک جامع مسجد تعمیر کی اور لوگوں کو بڑی تعداد میں یہاں آباد کیا۔ اس طرح یہ قصبہ ایک خوبصورت شہر کی شکل اختیار کر گیا۔ سلیمان کے یہاں طویل قیام کی وجہ سے اس شہر نے عارضی دار الحکومت کا اعزاز بھی پایا۔<sup>③</sup>

① الکامل فی التاریخ: ص ۹۹۔

② طبقات ابن سعد: ۳۳۵/۵، ۳۳۶ ط دار صادر، سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۶

③ معجم البلدان: ۶۹/۳ تحت رملہ، تاریخ بطون، ص ۲۲۸



سليمان کا شمار بنو مروان کے نیک سیرت خلفاء میں ہوتا ہے۔ چونکہ اس نے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ جیسے شخص کو جانشین بنایا تھا: اس لیے علماء اسے ”مفتاح الخیر“ (بھلائی کی چابی) کہہ کر یاد کرتے رہے۔  
 اس نے معمولی قصور یا شک و شبہ کی بناء پر بند کیے جانے والے لوگوں کو آزاد کرنے کا حکم دیا تو اکثر قید خانے خالی ہو گئے۔ عوام اس کی نرم دلی اور سخاوت کے باعث اس سے بہت محبت کرتے تھے۔ آخرت کی باتوں پر زار و قطار رو پڑنا اس کی عادت تھی۔<sup>①</sup>



① البدایة والنہایة: ۱۲/۶۶۳ تا ۶۶۷ تاریخ الخلفاء، ص ۱۶۹، ۱۷۰، الکامل فی التاریخ: سنة ۹۹ھ

# حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ

صفر ۹۹ھ ..... تا ..... رجب ۱۰۱ھ  
نمبر 717ء ..... تا ..... فروری 720ء

نومردان اپنے دور کی سب سے مضبوط، عالی شان اور عسکری بنیادوں پر نہایت مستحکم حکومت کے مالک تھے۔ بظاہر یہ ممکن نہ تھا کہ ان کے نظام حکومت پر کوئی اندرونی یا بیرونی اصلاحی تحریک بزور قوت اثر انداز ہو سکتی۔ ماضی میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے حکومت کو شورائی بنیادوں پر استوار کرنے کے لیے عوامی طاقت کے ذریعے جو کوشش کی تھی وہ اہل کوفہ کی پست ہمتی و بے وفائی اور حکام کی سختی کی نذر ہو گئی تھی۔ اس کے بعد عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ شورائی حکومت کے قیام میں کامیاب ہو جانے کے بعد بھی نومردان کی مسلسل مزاحمت کے باعث اپنی اصلاحات کا کوئی پائیدار نقش چھوڑے بغیر بساط سیاست سے ہٹا دیے گئے۔

اب دردمندان قوم کے نزدیک حکومت میں پیدا شدہ خرابیوں کی اصلاح کی ایک ہی صورت رہ گئی تھی اور وہ یہ کہ خود حکمران خاندان سے کوئی اولوالعزم بندہ خدا اٹھے اور نظام حکومت کو از سر نو خلافت راشدہ کی بنیادوں پر استوار کرنے کا بیڑا اٹھائے۔ آخر پہلی صدی ہجری کے اختتام پر مشیت الہیہ نے یہ کرشمہ کر دکھایا اور اس عظیم کام کے لیے اس ”عمر جانی“ کا انتخاب کیا جسے خواب میں دیکھ کر عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چوکتے ہوئے بیدار ہوئے تھے اور کہہ اٹھے تھے:

”عمر کی اولاد میں سے یہ کون ہے جس کا نام بھی عمر ہوگا اور سیرت بھی عمر جیسی۔“<sup>①</sup>

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا پڑنوا سا:

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ خلافت نومردان کے بانی مردان بن الحکم کے پوتے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پڑنوا سے تھے۔ نومردان اور فاروقی خاندان کا یہ ملاپ ان دنوں ہوا تھا جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دودھ میں پانی ملانے کی ممانعت کی تھی۔ وہ ایک رات گشت پر تھے کہ ایک گھر سے آواز آئی، کوئی عورت کہہ رہی تھی:

”بہی صبح ہونے والی ہے، دودھ میں پانی ملا دے۔“

① سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۲۴

لڑکی نے جواب دیا: ”اماں! آپ کو معلوم نہیں کہ امیر المؤمنین نے اس سے منع کر دیا ہے۔“

ماں کی آواز آئی: ”امیر المؤمنین اس وقت کہاں ہیں، انہیں بھلا کیا خبر؟“

بٹی نے جواب دیا: ”امیر المؤمنین کو چاہے خبر نہ ہو، اللہ تو دیکھ رہا ہے۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس گھر کو نگاہ میں رکھا اور اپنے بیٹے عاصم کو اس لڑکی سے نکاح کی ترغیب دیتے ہوئے کہا:

”تم اس لڑکی کو نکاح کا پیام دو۔ مجھے امید ہے کہ اس سے ایسا جوان پیدا ہوگا جو سارے عرب پر حکومت کرے گا۔“

عاصم نے اس سے نکاح کر لیا۔ اس خاتون سے ام عاصم پیدا ہوئیں جن کا نکاح مروان بن الحکم کے بیٹے عبدالعزیز

سے ہوا۔ عبدالعزیز اکیس سال تک مصر کے گورنر رہے۔ ۶۳ھ میں ان کے ہاں عمر کی ولادت ہوئی۔<sup>①</sup>

تعلیم و تربیت:

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی پرورش اور تعلیم و تربیت بڑی خوشحالی میں ہوئی۔ بچپن ہی میں قرآن مجید حفظ کر لیا۔

بارہ تیرہ سال کے ہوئے تو والد نے انہیں تعلیم و تربیت کے لیے مدینہ منورہ بھیج دیا۔ مدینہ کے مشہور محدث صالح بن

کیسان کو ان کا اتالیق مقرر کیا اور ان سے عمر کی خیر خبر لیتے رہے۔ ایک بار معلوم ہوا کہ عمر نے بال سنوارنے میں

مشغولیت کی وجہ سے نماز میں تاخیر کر دی۔ فوراً مصر سے ایک ہرکارہ بھیجا جس نے آتے ہی کچھ کہے سنے بغیر ان کے بال

کاٹ ڈالے۔ تربیت کے اس اثر کی وجہ سے عمر سنتوں کی پابندی اور علم و فضل میں وہ اپنے تمام خاندان پر فوقیت لے

گئے۔ انہوں نے شہر نبوی کے عمر رسیدہ صحابہ: سہل بن سعد، سائب بن یزید اور عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم سے بھی حدیث

نبوی سماعت کی۔ ان کے اساتذہ میں عروہ بن زبیر اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما بھی شامل تھے۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ ایک بار مدینہ منورہ تشریف لائے، عمر بن عبدالعزیز کے پیچھے نماز پڑھنے کا موقع ملا تو فرمایا:

”میں نے نبی اکرم ﷺ کی نماز سے ملتی جلتی نماز جیسی اس نوجوان کی دیکھی ہے، ویسی کسی کی نہیں دیکھی۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا رنگ گندمی، چہرہ حسین اور ستواں، ڈاڑھی خوبصورت اور جسم توانا و سڈول تھا، البتہ

خلافت کے بعد سخت مجاہدے کی وجہ سے آپ دبلے پتلے ہو گئے تھے اور آنکھیں اندر کو دھنس گئی تھیں۔<sup>②</sup>

دولت کی ریل چیل کی وجہ سے ان کی زندگی بنو مروان کے ناز و نعمت میں پلے ہوئے شہزادوں کی سی تھی۔ اپنے

زمانے کے سب سے خوش لباس انسان شمار ہوتے تھے۔ قیمتی سے قیمتی پوشاک اور عمدہ سے عمدہ خوشبوئیں استعمال کیا

کرتے تھے۔ جس گلی سے گزر جاتے وہ دیر تک عطر سے مہکتی رہتی۔ جو لباس ایک بار استعمال کر لیتے، دوبارہ اس کی

باری نہ آتی۔ ناز و نعمت نے ان کی طبیعت اور چال میں ایک خاص نزاکت پیدا کر دی تھی: اس لیے ان کے ناز و داد سے

چلنے کا ایک نرالا انداز تھا۔ یہ انداز ”عمریہ“ (عمری اسٹائل) کے نام سے مشہور ہو گیا تھا۔ مدینہ کے بچے اور بچیاں اس

① سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۲۴، ۲۵ سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن جوزی، ص ۹

② سیرۃ اعلام النبلاء: ۱۱۶، ۱۱۵/۵

کی نقل کر کے خوش ہوتے تھے۔<sup>①</sup>

آپ کو دیکھ کر دورانہ لیش لوگ کہہ اٹھتے تھے کہ یہ نوجوان آگے چل کر غیر معمولی رتبہ پائے گا۔ خالد بن یزید نے آپ کے متعلق اپنے ایک ملاقاتی سے کہا تھا: ”تمہاری زندگی رہی تو تم اس نوجوان کو ہدایت کا امام دیکھو گے۔“<sup>②</sup> گورنری کے دور میں:

آپ شروع سے حکام کی سختی اور استبداد کو معاشرے کے لیے زہر قاتل تصور کرتے تھے۔ ولید بن عبد الملک چونکہ سپاہی پیشہ حکمران تھا؛ اس لیے اس نے اکثر صوبوں میں فوجی مزاج کے گورنر مقرر کیے تھے جن کی سخت گیری دیکھ کر عمر بن عبد العزیز کہا کرتے تھے: ”شام میں ولید، عراق میں حجاج بن یوسف، یمن میں اس کا بھائی محمد بن یوسف، مصر میں قرۃ بن شریک اور حجاز میں عثمان بن حیان مری۔ اللہ کی زمین ظلم سے بھر چکی ہے۔“<sup>③</sup>

ولید بن عبد الملک نے اپنے دور میں جب انہیں مدینہ منورہ کا گورنر بنایا تو انہوں نے ایک مثالی حاکم کا کردار پیش کرنے کی کوشش کی اور اپنے حسن سلوک اور عمدہ کردار سے رعایا کے دل جیت لیے۔ عمر بن عبد العزیز کے ذہن میں شروع سے حکومت اسلامیہ کا وہ نقشہ جاگزیں تھا جو خلفائے راشدین کے دور میں دکھائی دیتا تھا، جس کا ڈھانچا قرآن و سنت کی نصوص میں موجود ہے اور جس کی تفصیلات وہ سیرت اور تاریخ کی روایات میں پڑھتے اور سنتے رہے۔ وہ شخصی حکومت کے حق میں نہ تھے اور جانتے تھے کہ ایسا نظام حکومت چاہے جواز کی حد میں ہو، مگر اسلام کے عالمگیر مزاج سے ہم آہنگ نہیں ہو سکتا؛ اس لیے وہ حکومت میں عالم فاضل مسلمانوں کی زیادہ سے زیادہ شراکت اور شورائیت و استیناس کی ترویج کے قائل تھے۔ یہی وجہ تھی کہ گورنری کا عہدہ سنبھالتے ہی انہوں نے مدینہ منورہ کے علماء و فقہاء اور عمائد کو بلا کر کہا: ”میں نے آپ حضرات کو ایسے کام کے لیے زحمت دی ہے کہ اس میں میرا ہاتھ بٹانے سے آپ کو ثواب ملے گا۔ آپ حق کے حمایتی قرار پائیں گے۔ میں کوئی کام آپ کی رائے اور مشورے کے بغیر انجام نہیں دوں گا۔ جب آپ کسی کو ظلم کرنا دیکھیں یا آپ کو کسی کے ظلم و زیادتی کی اطلاع ملے تو آپ مجھے ضرور اطلاع دیجیے۔“

ان علماء و فقہاء میں قاسم بن محمد، عروہ بن الزبیر، سالم بن عبد اللہ بن عمر، ابو بکر بن عمر و بن حزم اور سعید بن المسیب جیسے اساطین علم شامل تھے۔ عمر بن عبد العزیز ان سے مشورے لیتے اور ان کا نہایت احترام کرتے تھے۔<sup>④</sup> سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کسی خلیفہ یا امیر کے پاس نہ جاتے تھے مگر عمر بن عبد العزیز کے پاس جانے سے انہیں انکار نہ تھا۔<sup>⑤</sup> مدینہ میں قیام کے دوران عمر بن عبد العزیز مسجد نبوی میں بکثرت ذکر و عبادت میں مشغول رہتے تھے۔ نماز فجر کے لیے مسجد میں آتے تو اسی جگہ بیٹھ کر مصحف لے کر تلاوت شروع کر دیتے، اور اتنا روئے کہ ڈاڑھی تر ہو جاتی۔<sup>⑥</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۴۱ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۲۶

② الہدایۃ والنہایۃ: ص ۱۰۱، ترجمۃ: عمر بن عبد العزیز ③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۴۶

④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۴۱ سیرۃ عمر لابن عبد الحکم، ص ۱۲۷ طبقات ابن سعد معجم الطابعین، ص ۱۱۲۵

طبقات ابن سعد: ۳۸۲/۲، ط صادر

⑤ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۴۲

⑥ سیرۃ عمر لابن عبد الحکم، ص ۲۷





وہ تابعین کرام کا پورا احترام ملحوظ رکھتے تھے۔ ایک شب مسجد نبوی میں نوافل کے دوران نہایت خوش الحانی سے تلاوت کر رہے تھے۔ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بھی مسجد میں قریب ہی کہیں تھے۔ انہیں ناگوار گزرا۔ اپنے غلام سے کہا: ”اس قرأت کرنے والے کو یہاں سے ہٹاؤ، اس کی آواز ہمیں پریشان کر رہی ہے۔“

غلام اپنی جگہ سے نہ ہلا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بدستور اپنے دھیان میں مصروف تلاوت کر رہے۔ کچھ دیر بعد سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے غلام سے دوبارہ کہا: ”ارے! میں نے کہا نہیں کہ اسے یہاں سے ہٹاؤ۔“ غلام بولا: ”حضرت! مسجد ہماری جاگیر تو نہیں۔“

اس دوران حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کانوں میں یہ آواز پڑ گئی۔ وہ فوراً اٹھے اور مسجد کے دوسرے کونے میں چلے گئے۔ ایک بار آپ نے اپنے قاصد کو حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے پاس ایک مسئلہ پوچھنے کے لیے بھیجا۔ اس نے غلطی سے جا کر کہہ دیا کہ امیر صاحب آپ کو بلارہے ہیں۔ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کسی خلیفہ یا امیر کے ہاں جانا پسند نہ کرتے تھے مگر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا بلا و اباءِ خاطر نہ ہوا۔ وہ چلے آئے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے انہیں آتے دیکھا تو معذرت کی اور فرمایا: ”ہم نے قاصد کو آپ سے مسئلہ پوچھنے کے لیے بھیجا تھا۔ اس نے غلطی سے آپ کو آنے کا کہہ دیا۔ خدا را! آپ واپس اپنی جگہ تشریف لے جائیے۔ قاصد وہیں آکر آپ سے مسئلہ دریافت کرے گا۔“<sup>①</sup> مظالم سے بددلی اور انقلاب کی ضرورت کا احساس:

مدینہ کی اس حکومت کے دوران دو واقعات ایسے پیش آئے جنہوں نے آپ کے دل و دماغ کو جھنجھوڑ ڈالا۔ ایک بار آپ نے ایک شخص کو کسی جرم کی بناء پر جیل میں ڈال دیا۔ جس قدر سزا کا وہ مستحق تھا، اتنی مدت گزر گئی، تب بھی آپ نے اسے آزاد نہ کیا۔ آپ کا خادم خاص ”مزاحم“ ایک متقی انسان تھا جو اکثر آپ کو اچھی رائے دیتا تھا۔ اس نے قیدی کی سفارش کرتے ہوئے اسے آزاد کر دینے کا مشورہ دیا۔ عمر بن عبدالعزیز مجرم سے بہت ناراض تھے، اس لیے سفارش رد کر دی۔ تب مزاحم نے سارے آداب بالائے طاق رکھ کر کہا:

”عمر! میں آپ کو اس رات سے ڈراتا ہوں جو قیامت پر جا کر ختم ہوگی۔ جس کی صبح کو یومِ حشر قائم ہوگا۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے: ”مزاحم کے الفاظ نے گویا میری آنکھوں سے پردے ہٹا دیے۔“<sup>②</sup>

دوسرا واقعہ ۹۳ھ میں پیش آیا جس نے ان کے دل کو مروجہ سیاسی نظام اور انتظامی ڈھانچے سے بددل کر دیا۔ یہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے خبیب رضی اللہ عنہ کا سزا کی تاب نہ لا کر جاں بحق ہو جانا تھا۔<sup>③</sup> خبیب رضی اللہ عنہ کی کسی حرکت سے طیش میں آکر خلیفہ ولید نے حکم دیا تھا کہ انہیں سو کوڑے مار کر سر پر پنج بستہ پانی کی مشک چھوڑی جائے اور سخت سردی میں مسجد کے باہر کھڑا رکھا جائے۔ عمر بن عبدالعزیز نے یہ سزا تو جاری کر دی، مگر اس تشدد سے خبیب رضی اللہ عنہ کی حالت غیر ہو گئی اور وہ بستر پر پڑ گئے۔ عمر بن عبدالعزیز کو اب فکر لاحق ہوئی۔ برابر ان کی تیمارداری کرتے رہے۔

① سيرة عمر بن عبد العزيز لابن عبد الحكم، ص ۲۷ ② تاريخ دمشق: ۳۷۶، ۳۷۵/۵۷ ③ تاريخ الطبری: ۴۸۲/۶

تاہم خبیث رشتہ جانبر نہ ہو سکے اور خالق حقیقی سے جا ملے۔ ایک شخص یہ افسوس ناک خبر لے کر قصر امارت پہنچا، دیکھا عمر بن عبد العزیز بے چینی کے عالم میں اٹھ اٹھ کر بیٹھتے اور بیٹھ بیٹھ کراٹھتے ہیں۔ اس شخص کو دیکھتے ہی عمر بن عبد العزیز نے پوچھا: ”مریض کا کیا حال ہے؟“ جواب ملا: ”دنیا سے رخصت ہو گیا۔“ عمر بن عبد العزیز یہ سنتے ہی چکر اکر زمین پر گر پڑے۔ چند لمحوں کی غشی کے بعد ”انا لله وانا الیہ راجعون“ پڑھتے ہوئے اٹھے اور گورنری سے استعفیٰ دے دیا۔ عمر بھر وہ خود کو خبیث رشتہ کی موت کا ذمہ دار سمجھ کر آخرت کی جواب دہی سے خوف زدہ رہے۔ کوئی بڑے بڑے کارناموں پر ان کی تعریف کرتا تو بے ساختہ فرماتے: ”جو خبیث کے ساتھ کیا اس کا کیا ہوگا۔“<sup>①</sup>

مدینہ کی گورنری سے معزول ہونے کے بعد آپ جب وہاں سے کوچ کرنے لگے تو دیار نبوی کے چھوٹ جانے کی وجہ سے غم کا ایک سمندر آپ کے دل میں موجزن تھا۔ آپ نے پلٹ کر شہر نبوی کو دیکھا اور اپنے خادم سے کہا: ”مزام! میں ڈرتا ہوں کہ کہیں ہم ان لوگوں میں سے نہ ہوں جنہیں مدینہ باہر نکال پھینکتا ہے۔“<sup>②</sup>

عمر بن عبد العزیز، ولید بن عبد الملک کے دربار میں:

عمر بن عبد العزیز رشتہ دشمن چلے آئے، ولید بن عبد الملک نے انہیں اپنے مصاحبین میں شامل کر لیا۔ اس دور میں بھی آپ برابر حق گوئی کا فریضہ انجام دیتے رہے اور اس بارے میں جان کے خطرات کی بھی پروا نہ کی۔

ایک بار آپ نے ولید بن عبد الملک سے تنہائی میں ملاقات کا وقت لیا اور فرمایا:

”اللہ کے نزدیک شرک کے بعد خونریزی سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں، آپ کے حکام لوگوں کو بے دریغ قتل کر دیتے ہیں اور محض خن سازی کے لیے لکھ دیتے ہیں کہ اس مقتول کا جرم یہ تھا۔ اس بارے میں باز پرس آپ ہی سے ہوگی اور آپ ہی کی گرفت ہوگی؛ اس لیے تمام حکام کو لکھ دیجیے کہ کوئی کسی کو سزائے موت نہ دے بلکہ اس کا جرم آپ کو لکھ بھیجے، پھر آپ خود غور و فکر کر کے اس کا فیصلہ کریں۔“

ولید کو یہ مشورہ پسند آیا۔ اس نے فوراً تمام گورنروں کو یہ حکم لکھ بھیجا۔ حجاج بن یوسف کے سوا کسی نے اس پر ناگواری ظاہر نہ کی۔ مگر حجاج کو یہ حکم بڑا شاق گزرا۔ اسے محسوس ہوا کہ یہ حکم خاص اسی کو بھیجا گیا ہے۔ اس نے تفتیش کرائی تو پتا چلا کہ خلیفہ کو یہ مشورہ عمر بن عبد العزیز نے دیا ہے۔ حجاج نے ولید کو اپنے سفاکانہ کارناموں کے بارے میں مطمئن کرنے کے لیے ایک چال چلی۔ اس نے ایک دیہات کے خارجی کو بلوایا جو نہایت بد مزاج اور اکڑ مشہور تھا۔ حجاج نے اس سے پوچھا: ”معاویہ کے بارے میں تم کیا کہتے ہو؟“ اس نے ان کی عیب جوئی شروع کر دی۔ حجاج نے کہا: ”یزید کے بارے میں کیا خیال ہے؟“ اس نے یزید کو بے نقطہ گالیاں دیں۔ حجاج نے پوچھا: ”عبد الملک کے بارے میں کیا رائے ہے؟“ اس نے کہا: ”ظالم تھا۔“ حجاج نے کہا: ”اور ولید بن عبد الملک؟“

خارجی نے کہا: ”یہ تو سب سے بڑا ظالم ہے کہ اسی نے تجھ جیسے ظالم کو جان بوجھ کر ہم پر مسلط کیا ہے۔“

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۱، ۱۲

② سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۹، ۴۰

حجاج نے اس خارجی کو دار الخلافہ بھیج دیا اور ساتھ ہی ولید کے نام یہ رقعہ ارسال کیا:

”میں اپنے دین کے بارے میں نہایت محتاط ہوں۔ جس رعایا پر آپ نے مجھے حاکم بنایا ہے، اس کی سب سے زیادہ حفاظت کرتا ہوں۔ میں اس بات سے نہایت احتراز کرتا ہوں کہ کسی ایسے شخص کو قتل کروں جو قتل کا سزاوار نہ ہو۔ لیجیے! اب میں آپ کے پاس ایک شخص کو بھیج رہا ہوں۔ میں اس جیسے فاسد خیالات رکھنے والے لوگوں کو قتل کیا کرتا تھا۔ اب آپ جانے اور یہ شخص۔“

ولید نے بھرے دربار میں جہاں عمر بن عبدالعزیز بھی موجود تھے، اس شخص سے پوچھا:

”میرے بارے میں کیا کہتے ہو؟“ اس نے کہا: ”ظالم، جابر۔“

ولید نے کہا: ”اور عبدالملک؟“ خارجی نے کہا: ”جبار، سرکش۔“

ولید نے کہا: ”اور معاویہ؟“ خارجی نے کہا: ”ظالم۔“

ولید نے اپنے پولیس افسر خالد بن ریان کو اشارہ کیا کہ اس کا سر اڑا دو۔ اس نے حکم کی تعمیل کی۔

دربار برخواست ہوا تو ولید نے خالد بن ریان کو بھیج کر عمر بن عبدالعزیز کو اپنی رہائش گاہ پر بلوایا اور پوچھا:

”ہم نے جو کیا، وہ ٹھیک تھا یا غلط؟“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کہا:

”آپ نے قتل کر کے اچھا نہیں کیا۔ بہتر تھا کہ اسے جیل بھیج دیتے، یا تو وہ توبہ کر لیتا یا موت اسے آتی۔“

ولید نے کہا: ”اس نے بھرے دربار میں مجھے اور میرے باپ عبدالملک کو گالیاں دیں اور وہ تھا بھی خارجی۔ پھر بھی

تم کہتے ہو کہ میں نے اسے قتل کر کے ٹھیک نہیں کیا۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کہا:

”اللہ کی قسم! میں اسے جائز نہیں سمجھتا۔ آپ اسے قید بھی کر سکتے تھے۔ اور معاف کر دیتے تو بہت بہتر ہوتا۔“

ولید یہ سن کر غصے سے کھڑا ہو گیا اور وہاں سے چلا گیا۔ خالد بن ریان نے عمر بن عبدالعزیز سے کہا:

”آپ نے امیر المؤمنین کو ایسا صاف جواب دے دیا۔ مجھے خطرہ تھا کہ مجھے آپ کا سر قلم کرنے کا حکم دیا جائے گا۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اگر تمہیں یہ حکم ملتا تو تم ایسا کرتے؟“

خالد نے کہا: ”اللہ کی قسم! ایسا ہی کرتا۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میری نظروں سے دور ہو جا۔“<sup>①</sup>

غرض عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ولید کے دربار میں بھی ہر موقع پر جان کی پروا کیے بغیر سچی بات کہتے رہے۔

① سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۱۹ ۱۲۱

## عمر بن عبد العزیز اور سلیمان بن عبد الملک کے تعلقات:

عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ اور سلیمان بن عبد الملک میں نو جوانی کے زمانے سے گہری دوستی تھی۔ دونوں چچا زاد بھی تھے اور ہم ذوق و ہم مزاج بھی: اس لیے باہم بڑی بے تکلفی تھی۔ دونوں عبادت گزار اور خدا ترس تھے۔ سلیمان طبیعت کے لحاظ سے آسائش پسند، خوش خوراک اور زیب و زینت کا دلدادہ تھا۔ عمر بن عبد العزیز بھی اس زمانے میں اللہ کی نعمتوں سے پوری طرح لطف اندوز ہونے کے عادی تھے۔ عمر بن عبد العزیز میں تذکر اور فکر آخرت کا مادہ زیادہ تھا: اس لیے گاہے گاہے سلیمان کو نصیحتیں کرتے رہتے تھے۔ سلیمان کے خلیفہ بننے کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔<sup>①</sup>

ایک بار سلیمان بن عبد الملک اور عمر بن عبد العزیز سفر میں ساتھ تھے۔ اس دور کے امراء سفر میں عمدہ خیموں اور بھاری بھر کم ساز و سامان کے ساتھ چلا کرتے تھے، خدام کا قافلہ سامان لے کر آگے روانہ ہوتا اور شام کو جہاں پڑاؤ کرنا ہوتا، وہاں خیمے اور بستر وغیرہ لگا دیتا۔ بعد میں امراء آکر وہاں آرام کرتے۔ ایک موقع پر عمر بن عبد العزیز اپنا سامان پہلے نہ بھیج سکے۔ شام کو جب پڑاؤ پر پہنچے تو ہر شخص اپنے اپنے خیمے میں جا کر آرام کرنے لگا۔ عمر بن عبد العزیز کہیں دکھائی نہ دیے۔ سلیمان ان کی تلاش میں نکلا تو وہ ویرانے میں ایک درخت تلے تہا رہے تھے۔ سلیمان نے وجہ پوچھی تو فرمایا:

”امیر المؤمنین! قیامت کا دن یاد آگیا۔ یہاں جس بنے سامان آگے بھیجا، اسے مل گیا۔ جس نے نہیں بھیجا، اسے منزل پر کچھ نہ ملا۔“<sup>②</sup> مطلب یہ تھا کہ آخرت کے لیے بھی اگر ہم نے سامان پہلے سے نہ بھیجا تو ہمارا وہاں کیا حال ہوگا۔ ایک بار حج کے لیے سلیمان کے ساتھ جانا ہوا۔ راستے میں گرج چمک کے ساتھ شدید بارش شروع ہو گئی۔

سلیمان سہم کر کہنے لگا: ”عمر! یہ گرج چمک دیکھ رہے ہو۔“

آپ نے کہا: ”یہ تو اللہ کی رحمت کا حال ہے۔ اگر یہ اللہ کے غضب کے ساتھ ہوتی پھر کیا حال ہوتا۔“<sup>③</sup> سلیمان آپ سے سات سال بڑا تھا اور خلیفہ بھی، اس کے باوجود آپ کی نصیحتوں کو اکثر بلا چوں چراں مان لیتا تھا۔ آپ بھی نصیحت میں حکمت اور موقع محل کا لحاظ رکھا کرتے تھے۔<sup>④</sup>

ایک بار حج کے سفر کے دوران سلیمان بن عبد الملک کو ادنگھ آگئی۔ اس دوران جذام کے مریضوں کی ایک ٹولی وہاں سے گزری جس کے شور و غل سے سلیمان کی آنکھ کھل گئی۔ اس نے حالت غضب میں حکم دے دیا کہ انہیں زندہ جلادیا جائے۔ افسران پریشان ہو گئے مگر حکم مانے بغیر چارہ نہیں تھا۔ یہ دیکھ کر حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ کے پاس گئے اور اسے غصہ کرنے کے لیے ادھر ادھر کی باتیں کیں۔ پھر فرمایا:

”آپ نے کبھی ان معصیت زدہ جذامیوں سے بھی زیادہ تکلیف میں کسی کو دیکھا ہے۔ اللہ آپ کو عافیت میں رکھے۔ آپ انہیں علاقے سے نکال دینے کا حکم دیں تو بہتر ہوگا۔“

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۲۷، ۲۸

② البدایہ والنہایہ: ۱۲/۱۶۶۵۶۶

③ تاریخ الخلفاء، ص ۱۶۹، طراز

④ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۰



سلیمان کا حصہ اتر چکا تھا، اس نے کہا: ”ہاں انہیں علاقے سے نکال دو۔“  
 عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے متعلقہ افسران کو تازہ حکم سنا دیا۔ یوں ان بے چاروں کی جان بچ گئی۔<sup>①</sup>  
 کبھی کبھار آپ سخت رویہ بھی اختیار کرتے اور سلیمان کے مرتبے کا ذرا لحاظ نہ کرتے۔  
 عمر بن عبدالعزیز کی بہنوں کو خاندان کی وراثت سے شرعاً حصہ ملنا چاہیے تھا مگر عبدالملک وصیت کر گیا تھا کہ حصہ نہ دیا جائے۔ سلیمان خلیفہ بنا تو عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اس سلسلے میں اس سے گفتگو کی۔ سلیمان نے بات کو اہمیت نہ دیتے ہوئے کہا: ”خلیفہ عبدالملک نے اس بارے میں ایک وصیت چھوڑی تھی کہ انہیں حصہ نہیں دیا جائے گا۔“  
 عمر رحمہ اللہ اپنے موقف پر قائم رہے تو سلیمان نے خادم سے کہا: ”ذرا خلیفہ عبدالملک کا وصیت نامہ لانا۔“  
 عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے چوٹ کرتے ہوئے کہا: ”امیر المؤمنین! کیا آپ نے قرآن مجید منکویا ہے؟“  
 یہ سن کر سلیمان گنگ ہو گیا مگر اس کا لڑکا ایوب غرور میں آ کر عمر رحمہ اللہ سے کہنے لگا:  
 ”اب آپ ایسی باتیں کر رہے ہیں کہ شاید آپ کا سر قلم ہو جائے۔“  
 عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ بولے: ”بیٹے! اگر تمہیں حکومت ملی تو مسلمانوں پر اس سے بڑھ کر مصائب ٹوٹ سکتے ہیں۔“  
 سلیمان اپنے بیٹے کو ڈانٹ کر چپ کرانے لگا تو عمر رحمہ اللہ بولے:  
 ”اگر اس نے جہالت دکھائی ہے تو ہم نے بھی برداشت نہیں کیا۔“<sup>②</sup>  
 آپ کی انہی اعلیٰ صفات کے پیش نظر سلیمان بن عبدالملک نے وفات سے کچھ پہلے رجا بن خویہ کے مشورے کے ساتھ خلافت کے لیے آپ کا نام طے کر دیا تھا۔



① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۱، ۳۰

② سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۱

## دورِ خلافت عمر ثانی

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خلافت ۲۲ صفر ۹۹ھ کو ایشیائے کوچک کے علاقے ”دابق“ کے معسکر میں نمازِ مغرب سے کچھ دیر پہلے عمل میں آئی تھی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے پہلے نمازِ مغرب پڑھائی۔ پھر سلیمان کی نمازِ جنازہ اور تدفین سے فارغ ہوئے۔ خلافت کی ذمہ داری سر پر پڑتے ہی آپ کے دل کی دنیا بدل چکی تھی۔ آپ صحابہ کرام جیسی قناعت پسند، پرہیزگار، خدا ترس اور غریب پرور حکمرانی کا نمونہ ایک بار پھر دنیا کو دکھانا چاہتے ہیں۔ آپ کے احساسِ ذمہ داری کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ سلیمان کی تدفین سے فارغ ہو کر آپ رضی اللہ عنہ بڑے غمزہ تھے۔ لوگ حیران تھے کہ اتنی بڑی حکومت مل جانے پر خوش ہونے کی بجائے مغموم ہیں۔ اس رنج و غم کا سبب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:

”مشرق سے مغرب تک پھیلی ہوئی اس سلطنت کا ایک بھی شخص ایسا نہیں جس کا حق اس کے کہے بغیر مجھ پر لازم نہ ہو گیا ہو۔“<sup>①</sup>

تین فوری احکام:

سلیمان کی تدفین سے فارغ ہوتے ہی آپ نے قلم دان اور کاغذ منگوا یا اور اپنے ہاتھ سے احکام نامے تحریر کرنے لگے۔ لوگ یہ دیکھ کر سرگوشیاں کرنے لگے کہ ایسی بھی کیا جلدی تھی، قیام گاہ پہنچ کر آرام سے جو چاہے کرتے۔ مگر آپ کے نزدیک ان احکام کے اجراء میں ایک لمحہ کی تاخیر بھی جائز نہ تھی۔

آپ نے فوری طور پر تین مراسلے لکھے: پہلا مراسلہ مسلمہ بن عبدالملک کے لیے تھا جو قُسْطَنْطِیْنِیَہ کے محاذ پر اسلامی فوج کا سپہ سالار تھا، کئی ماہ کی مہم جوئی کے باوجود یہ شہر فتح نہیں ہو سکا تھا جس پر غضب ناک ہو کر سلیمان نے قسم کھائی تھی کہ دہرتے دم تک اس فوج کو واپس نہیں آنے دے گا۔ اب وہاں مسلمان موسم کی شدت اور رسد کے مسدود ہو جانے کے باعث جاں بلب تھے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس صورتحال سے سخت نالاں تھے۔ آپ سمجھتے تھے کہ فوج کو واپس بلا کر مکمل بتائی سے بچانا ضروری ہے: اس لیے آپ نے فوراً فوج کو واپس کی اجازت دے دی۔

آپ نے دوسرے مراسلے میں مصر کے گورنر اسامہ بن زید تنوخی کی برطرفی اور گرفتاری کا حکم جاری کیا۔ یہ شخص بڑا بے رحم تھا اور معمولی جرائم اور شکوک و شبہات پر ملزموں کے ہاتھ پاؤں کٹوا دیتا تھا۔ لوگ اس کی سخت گیری سے تنگ تھے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے حکم جاری کیا کہ اسے گرفتار کر کے ہر فوجی چھاؤنی کے قید خانے میں ایک ایک سال رکھا جائے۔ اسے اٹھکڑی اور بیڑی لگی رہے۔ صرف نمازوں کی ادائیگی کے لیے اسے کھولا جائے۔

① البدایہ والنہایہ: ۱۶/۹۹، الکامل فی التاریخ: ۱۰۱۵ھ



تیسرا حکم نامہ افریقہ کے حاکم یزید بن ابی مسلم کی برطرفی کا تھا۔ یہ بھی ایک بدکردار انسان تھا، خدا رسیدہ ہونے کا ڈھونگ رچاتا اور رعایا پر ظلم کرتا تھا۔ اس کی حالت یہ تھی کہ سخت سزائیں جاری کرنے کے احکام کے ساتھ ساتھ تسبیح پڑھتا رہتا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ایسے ظالم حکام کے سخت مخالف تھے، اس لیے آپ کو ایک لمحے کے لیے بھی گوارا نہ ہوا کہ اپنے اختیار کے تحت ایسے لوگوں کو حکومت میں باقی رکھیں۔<sup>①</sup>

سرکاری پروٹوکول قبول کرنے سے انکار:

اس کام سے فارغ ہوئے تو آپ کی خدمت میں شاندار شاہی سواریاں لائی گئیں۔ آپ نے پوچھا: ”یہ کیا؟“  
 امراء نے کہا: ”یہ بالکل نئی سواریاں ہیں جن پر پہلے کوئی سواری نہیں ہوا۔ نیا خلیفہ انہی پر سواری کرتا ہے۔“  
 آپ نے اسے فضول خرچی شمار کیا اور اپنے خادم خاص مزاحم سے کہا: ”انہیں بیت المال میں داخل کر دو۔“  
 یہ کہہ کر خود اپنے خچر پر سوار ہو گئے۔<sup>②</sup> حفاظتی دستے کا افسر نیزہ تھامے آپ کے ساتھ چلنے لگا۔ آپ نے فرمایا:  
 ”پرے ہٹو! مجھے تم سے کوئی مطلب نہیں۔ میں ایک عام مسلمان ہوں۔“<sup>③</sup>

گزشتہ خلیفہ کا سامان نئے خلیفہ کی ملکیت ہونے کی رسم کا خاتمہ:

قیام گاہ پہنچے تو آپ کو وہ نئے قالین اور بستر پیش کیے گئے جنہیں نیا خلیفہ استعمال کرتا ہے۔ آپ نے انہیں بھی بیت المال میں جمع کرادیا۔ دراصل گزشتہ چند خلفاء کے زمانے سے یہ رواج چلا آ رہا تھا کہ خلیفہ کی موت پر اس کی جو چیزیں استعمال شدہ ہوتیں وہ اس کی اولاد میں تقسیم کردی جاتیں۔ جو چیزیں غیر مستعمل اور بالکل نئی حالت میں ہوتیں وہ نئے خلیفہ کو تحفے کے طور پر پیش کردی جاتیں۔ سلیمان کی آخری رسومات سے فارغ ہوتے ہی اس کے گھر، باغ، اور بچوں نے اس کے کپڑے پہن پہن کر اتارنے شروع کر دیے۔ یہی حال اس کے جوتوں اور دیگر اشیاء کا ہوا۔ عطریات کی شیشیاں انڈیلی جاتی رہیں۔ ساری رات یہ سلسلہ جاری رہا۔ پھر بھی اس کا بہت سا سامان غیر استعمال شدہ رہا۔ صبح ان لوگوں نے عمر بن عبدالعزیز کو سامان کے دو ذخیرے دکھائے اور کہا: ”یہ سامان ہمارا ہے اور یہ آپ کا۔“ عمر بن عبدالعزیز نے اس تقسیم کی وجہ پوچھی۔ انہوں نے کہا: ”یہ استعمال شدہ چیزیں ہیں، یہ سلیمان کی اولاد کا حق ہیں۔ یہ غیر استعمال شدہ چیزیں ہیں جو نئے خلیفہ کی ہو جاتی ہیں۔“ آپ نے اس خلاف شرع رواج کو ختم کراتے ہوئے کہا: ”یہ چیزیں میری ہیں نہ سلیمان کی اور نہ تمہاری۔“ یہ کہہ کر آواز لگائی: ”مزاحم! یہ سب بیت المال میں جمع کر دو۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی دنیا سے یہ بے رغبتی دیکھ کر امراء مملکت پریشان ہو گئے۔ انہوں نے آپس میں کہا:  
 ”چلو عمر نے لباس، سواریاں، قالین اور عطریات تو مسترد کر دیے۔ اب ایک ہی صورت ہے۔ ان کے سامنے سابق خلیفہ کی باندیاں پیش کرتے ہیں۔ اگر یہ ان کو پسند کرنے لگے تو سمجھو کام بن گیا اور نہ کوئی امید نہیں۔“

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحكم، ص ۳۶، ۳۷

② سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحكم، ص ۳۸

③ اخبار الامی حلف عمر لابی بکر محمد بن الحسن الأجرى، ص ۵۵، ۵۶

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ باندیاں پیش کی گئیں جو پورے عالم اسلام کی حسین ترین لڑکیاں تھیں۔ امراء کو جہاں بھی ایسی کسی باندی کا پتا چلتا وہ اس کے مالک پر دباؤ ڈال کر اسے خرید کر ہی چھوڑتے۔ وہ فروخت نہ کرتا تو جبراً چھین لیتے۔ پھر یہ باندیاں خلیفہ کو خوش کر کے اپنا مرتبہ اونچا کرانے کے لیے خاص خاص مواقع پر پیش کی جاتیں۔

عمر بن عبدالعزیز کو یہ سارے رواج معلوم تھے اور وہ انہیں سخت ناپسند کرتے تھے؛ اس لیے باندیاں سامنے آئیں تو آپ نے ہر ایک سے اس کا اور اس کے اصل مالک کا (جس پر دباؤ ڈال کر اسے حاصل کیا گیا تھا) نام پوچھا۔ ان میں سے بیشتر دور دراز کے شہروں اور علاقوں کی تھیں۔ آپ نے ہر باندی کو اس کے اصل مالک کے پاس روانہ کر دیا۔

آپ کی دین پر اس قدر پختگی دیکھ کر امراء مملکت کو یقین ہو گیا کہ یہ شخص شریعت کے معاملے میں کسی قسم کی چلک کا قائل نہیں۔<sup>①</sup>

یہی نہیں بلکہ آپ نے اپنی ذاتی ملکیت میں پہلے سے موجود باندیوں کو بھی کہہ دیا:

”مجھ پر ایسی ذمہ داری آپڑی ہے کہ اب تم پر کوئی توجہ نہ دے سکوں گا۔ جس نے رہنا ہو رہے، جو جانا چاہے وہ آزاد ہے۔“

وہ سب رونے لگیں۔ مگر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اپنی ذمہ داری سے مجبور تھے۔<sup>②</sup>



① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۳۸، ۳۹

② اخبار ابی حفص للآجری، ص ۵۵



## خلافتِ عمر ثانی سے قبل رائج سیاسی و معاشرتی خرابیاں

اب عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ دنیا کی اس سب سے بڑی اور عظیم الشان حکومت کے سربراہ تھے جس کے خزانے لبالب بھرے ہوئے تھے، جس کی بلند اقبالی فلک کو چھو رہی تھی، جس کی افواج بڑی سے بڑی مخالف مملکت کو مسخر کرنے کی صلاحیت رکھتی تھیں، جس کا پایہ تخت یورپ تک سے خراج وصول کر رہا تھا، جس کی طنائیں چین سے اندلس تک وسیع تھیں اور جس کے اندرونی و بیرونی مخالفین ایک عرصے سے مرعوب و مغلوب تھے؛ لہذا بظاہر یہ حکومت پھولوں کی بیج اور عیش و راحت کا مرقع تھی مگر عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جیسا دین کی صحیح سمجھ رکھنے اور معاشرے کو گہرائی میں اتر کر دیکھنے بھالنے والا شخص اس صورتحال سے مطمئن نہیں، سخت اندیش ناک تھا۔

یہ ۹۹ھ چل رہا تھا۔ گزشتہ لگ بھگ چالیس سال میں واقع ہونے والے امت کی تاریخ کے جو تار چڑھاؤ عمر بن عبدالعزیز کے سامنے تھے، وہ ہمیں بھی ملحوظ رکھنا ہوں گے۔ اس کے بغیر ہم اگلے دور کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکتے۔

تاریخ کے طالب علم کو یہاں بہت بڑی دشواری پیش آتی ہے۔ اس نے ان چالیس برسوں میں گزرنے والے خلفاء میں سے اکثر کو عالم فاضل، بلند ہمت اور صاحب شمشیر و تدبیر حکمرانوں کے طور پر دیکھا ہوتا ہے۔ ولید بن عبدالملک علمی لحاظ سے کمزور سی مگر اس کے دور کی عالمگیر فتوحات اس کی ہمت اور قابلیت کی گواہی دیتی ہیں۔ اس کے بعد وہ سلیمان کی نیکی اور شرافت کے بارے میں پڑھتا ہے کہ مؤرخین اسے ”مفتاح الخیر“ کہہ کر یاد کرتے ہیں۔ ان تمام خلفاء کے دور میں ہونے والی علمی، تمدنی اور تعمیری سرگرمیوں کا ذکر بھی اس کے سامنے آتا ہے۔

تاہم اس کے بعد عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے میں جب وہ نظام حکومت کی اصلاح اور گزشتہ خلفاء کی زیادتیوں کی طنائی کی سرگزشت پڑھتا ہے تو شش و پنج میں پڑ جاتا ہے؛ کیوں کہ اگر گزشتہ خلفاء نیک کردار تھے تو پھر ان کے ظلم و ستم کے ذکر اور نظام کی اصلاح کا سوال بے معنی ہو جاتا ہے۔ اور اگر مظالم کی روک تھام اور اصلاحات کی یہ کوششیں کوئی من گھڑت چیز نہیں، تو گزشتہ خلفاء کی سیرت کے بارے میں کیا گمان رکھا جائے؟

عام طور پر اس سوال کے جواب میں افراط و تفریط کا انداز اختیار کیا جاتا ہے۔ ایک طبقہ اس پر کچھ اس طرح تبصرہ کرتا ہے جیسے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے کے اموی خلفاء پر لے درجے کے بد قماش، سراپا ظلم و بیہیت بلکہ کافرو منافق تھے۔ اس قسم کے بعض مبصرین تو یہ سلسلہ صحابی رسول حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تک دراز کر دیتے ہیں۔ دوسری طرف ایک طبقہ جو بنو امیہ کی غیر معمولی مدح و ستائش کا قائل ہے، کہتا ہے یہ تمام اموی و مروانی خلفاء مثالی

حکمران اور غلطیوں سے بالکل پاک تھے، ان کے دور میں کوئی ظلم و ستم نہ تھا۔ ان کی زیادتیوں اور معائب پر مبنی تمام روایات ناقابل اعتبار ہیں۔ یہ سوچ بھی بے جا عقیدت پر مبنی ہے۔ اگر اسے مان لیا جائے تو پھر عمر بن عبد العزیز کی ان اصلاحات کا کوئی مطلب نہیں رہتا جن کی ساری امت قائل رہی ہے اور جن کی بناء پر انہیں امت کے ”مجددین“ اور ”مصلحین“ میں شمار کیا جاتا ہے۔ بنو امیہ کی مبالغہ آمیز عقیدت پر مبنی یہ غلط طرز فکر درحقیقت تاریخ کی ضعیف نہیں، صحیح السند روایات پر بھی پانی پھیر دینے کے مترادف ہے۔

اس دور کی حکومت اور معاشرے میں خرابیاں کس قسم کی تھیں؟

حقیقت اور اعتدال کا دامن تھامتے ہوئے تاریخ کی معتبر روایات کی روشنی میں اس تمام دور کا جائزہ لیں تو معلوم ہوگا کہ حکومت اور معاشرے میں کچھ خرابیاں ضرور پیدا ہو گئی تھیں جن کا زیادہ تر تعلق سیاسی طرز عمل اور مالی معاملات سے تھا۔ سیاسی کمزوریوں کا آغاز تو یزید کے دور ہی سے ہو گیا تھا۔ انہی خامیوں نے بنو مروان کے زمانے میں خطرناک شکل اختیار کر لی اور ساتھ ہی مالی معاملات بھی شفاف نہ رہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ خلفائے بنو امیہ میں سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور حکومت بڑا کامیاب تھا مگر بعد میں تدریجاً کمزوریاں پیدا ہوئیں اور بڑھتی رہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات ۶۰ھ میں ہوئی تھی۔ ان کی حکومت نہ صرف فتوحات، استحکام اور مسلمانوں کے سیاسی عروج کے لحاظ سے قابل رشک تھی بلکہ اس میں عدل و انصاف کی فراہمی، قانون شریعت کی بالادستی، ضمیر کی آزادی اور حقوق العباد کی نگہداشت کا معیار بھی برقرار تھا۔ ہاں اگر گزشتہ ادوار کی بہ نسبت کوئی بڑی تبدیلی آئی تھی تو یہ کہ انہوں نے مجلس شوریٰ کو شام کے عمائد اور مملکت کے اصحاب سیف و دم پر محدود کر دیا تھا؛ کیوں کہ وہ بدلتے ہوئے حالات میں قومی یک جہتی اور فتنہ و فساد سے حفاظت کے لیے اس کو ضروری سمجھتے تھے اور یہی وجہ تھی کہ انہوں نے محدود شوریائیت کے ساتھ یزید کی ولی عہدی طے کر دی تھی۔ اپنے اس فیصلے میں جو حد جواز میں تھا، وہ بالکل نیک نیت اور مخلص تھے۔ ان کا مقام اجتہاد اور شرف صحابیت ان کے بارے میں حسن ظن کو لازم کرتا ہے۔ وہ عالم الغیب نہ تھے کہ ان فتنوں کو دیکھ لیتے جو آگے چل کر پیش آئے۔ تاہم ان کے جانشین یزید کے دور میں کمزوریوں کی ابتداء ہو گئی تھی جن کی ذمہ داری یزید ہی کے سر ہے؛ کیوں کہ اگر وہ اپنے والد ماجد کی وصیتوں پر عمل کرتے ہوئے خود رائی سے اجتناب اور اکابر و افاضل کے مشوروں پر عمل کا التزام کرتا تو اس کا دور حکومت باعث فتن نہ بنتا۔<sup>①</sup> ہم یزید کے ذاتی کردار کو نظر انداز کر دیں تب بھی یہ حقیقت کسی طرح چھپائی نہیں جاسکتی کہ اس کے دور میں جن خرابیوں کا آغاز ہوا وہ پھر بڑھتی چلی گئیں۔<sup>②</sup>

① حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی یہ جیتیں تاریخ انس مسلمہ مصدقہ میں گزر چکی ہیں۔ اصل حوالے کے لیے دیکھیں: البدایہ والنہایہ: ۱۱/۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱

② قال الشيخ عبداللطيف بن عبد الرحمن: ان اكثر غلاة اهل الاسلام من عهد يزيد بن معاوية، حاشا عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه، ومن شاء الله من بني امية قد وقع منهم ما وقع من الجبراء والحوادث العظام. (عيون الرسائل والاجوبة عن المسائل: ۲/۸۷۵، مكتبة الرشد الرياض)

دور یزید بن معاویہ پر ایک نگاہ:

یزید کے عہد حکومت میں شورایت محدود تر ہوئی اور خود رائی پر اصرار بڑھ گیا۔ تاریخ میں کوئی ہلکی سی جھلک بھی نہیں ملتی کہ حضرت حسین اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سیاسی اختلاف کے حل کے لیے یزید نے شورایت کا اہتمام کیا ہو۔ بلکہ یہ ثابت ہے کہ ان دونوں بزرگوں کو بیعت پر اس قدر مجبور کیا گیا کہ انہیں سرکاری دباؤ سے بچنے کے لیے دیار رسول چھوڑ کر جانا پڑا۔ حضرت نعمان بن بشیر، حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اور محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ جیسے اکابر جو امت کے اتحاد کی مصلحت کی خاطر یزید سے بیعت کر چکے تھے، یقیناً اس حق میں نہ تھے کہ ان بزرگوں سے ایسا سلوک کیا جائے۔ اگر یزید ان سے مشورہ کرتا تو یہ حضرات اسے وہ راستہ نہ دکھاتے جو اس نے اختیار کیا۔ اگرچہ بعض معاملات میں یزید کا مشورہ کرنا بھی منقول ہے چنانچہ اس نے سرجون نصرانی سے مشورہ کر کے نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کو کوفہ سے معزول کیا تھا۔<sup>①</sup> نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کا مشورہ مان کر اہل بیت کی مستورات سے اچھا سلوک کیا تھا<sup>②</sup> اور اپنی فوج کے ہاتھوں مدینہ کی تباہی کے بعد نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کے مشورے سے وہاں خوراک بھیجی تھی۔<sup>③</sup> حکمرانوں کی خود رائی اور من مانی:

تاہم کئی اہم معاملات میں یزید اپنی غلط رائے پر مصر دکھائی دیتا ہے۔ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو وہ طوق اور زنجیروں میں جکڑنے کی قسم کھاتا ہے اور اس بارے میں اپنے بیٹے معاویہ سمیت سب کی رائے نظر انداز کر دیتا ہے۔ مدینہ پر حملے کے فیصلے میں وہ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ اور بعض جلیل القدر تابعین کی سفارش رد کر دیتا ہے۔<sup>④</sup>

اس دور میں حکام کی للہیت، مقبولیت اور محبوبیت کی بجائے ان کی سخت گیری اور دبدبے کو کامیاب حکمرانی کی ضمانت سمجھ لیا گیا تھا؛ اسی لیے نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ جیسے عالم فاضل اور بصیرت مند صحابی کو معزول کر کے کوفہ کی گورنری عبید اللہ بن زیاد کو دے دی گئی۔ اسی طرح حجاز سے ولید بن عقبہ جیسے عمر رسیدہ اور بردبار آدمی کو ہنا کر عمرو بن سعید کا تقرر کر دیا گیا۔ اہل مدینہ کی شورش پر قابو پانے کے لیے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے اپنی خدمات پیش کی تھیں اور انہیں امید تھی کہ وہ خاندانی تعلقات کی بناء پر بلا کشت و خون معاملہ حل کر لیں گے مگر یزید نے ان کی جگہ مسلم بن عقبہ جیسے ظالم و جابر انسان کو وہاں بھیجا جس نے کوئی لحاظ کیے بغیر مدینہ الرسول میں خونریزی اور لوٹ مار کا بازار گرم کیا۔<sup>⑤</sup> جرنیلوں کے بے پناہ اختیارات:

اس دور میں گورنروں اور جرنیلوں کے اختیارات حد سے متجاوز ہو گئے اور ان کے مظالم اور زیادتیوں کو قانون سے بالاتر تصور کر لیا گیا۔ عبید اللہ بن زیاد، عمر بن سعد اور شمر بن ذی الجوشن حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے پورے قافلے کے

① تاریخ الطبری: ۳۴۸/۵ بروایت عمار بسند حسن

② البدایہ والنہایہ: ۶۵۵/۱۱

③ طبقات ابن سعد: ۱۴۵/۵ ط صادر، طبقات ابن سعد، مجمع الصحابة طبقہ خاصہ: ۴۴۰/۲، تاریخ دمشق: ۴۷۴/۲۳

④ تاریخ دمشق: ۴۷۸/۲۴، البدایہ والنہایہ: ۱۴/۱۱

قتل کے براہ راست ذمہ دار تھے مگر ان میں سے کسی سے کبھی برائے نام بھی کوئی پوچھ گچھ نہیں کی گئی۔

مدینہ منورہ میں لوٹ مار کرنے والے سپاہی سرکار کی دسترس سے باہر تو نہ تھے۔ اس اقدام کو یزید کی مرضی کے بغیر ہی مان لیا جائے تب بھی یہ بات تو طے ہے کہ اس جرم عظیم میں شریک افراد کو کوئی سزا دینا تو درکنار انہیں کوئی تنبیہ کرنا بھی ثابت نہیں۔ اس طرز عمل نے ایک طرف عوام میں حکام سے نفرت کو جنم دیا تو دوسری طرف حکام کی اگلی کھپ کو یہ یقین دلایا کہ حکومت کے قیام و استحکام کے لیے کچھ بھی کیا جاسکتا ہے۔

یزید کے ایک جلیل القدر صحابی کی اولاد ہونے کے ناطے ہم مان لیتے ہیں کہ اس کا اور اس کے نائبین کا طرز عمل ایک عارضی معاملہ تھا نہ کہ کوئی مستقل پالیسی۔ بالفاظ دیگر یہ کچھ غلط اقدامات تھے جو حکام کی حماقت کے سبب پے در پے صادر ہوئے۔ مگر آگے چل کر سرکاری وفاداروں نے ان غلط اقدامات کی بے جا دوکالت شروع کی تو بہت سے اذہان میں ”غلط“ ہی کو ”صحیح“ کا مقام مل گیا اور آگے چل کر بعض حکمرانوں کے دور میں اُس صحیح اسلامی طرز حکومت کو جو سراسر بے غرضی، ایثار، قربانی، رحم دلی، خیر خواہی اور ہمدردی پر مبنی تھی، ایک پرانے سکے کی حیثیت دے دی گئی۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے یزید کی دلی عہدی کا فیصلہ کرتے ہوئے موروثی حکمرانی کو کسی اصول کے طور پر طے نہیں کیا تھا بلکہ اپنے زمانے کے حالات کے تحت یہ ان کا ایک انتظامی فیصلہ تھا تاہم آگے چل کر جب یزید نے بھی اپنے بیٹے معاویہ کو جانشین بنا دیا تو یہ حقیقت کسی سے مخفی نہ رہی کہ اب مسلمانوں کی سیاست میں موروثیت کا عنصر پختہ تر ہوتا جا رہا ہے۔ یہ مسلمانوں کی خوش نصیبی تھی کہ یزید کے بیٹے معاویہ نے باپ کے فیصلے کے عواقب کو بھانپ لیا اور مسلمانوں کے سیاسی معاملات کو شوری کے حوالے کر کے سابقہ غلطی کی تلافی کی کوشش کی جس کے باعث حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو پورے عالم اسلام میں کسی جبر و اکراہ کے بغیر خواص کی شورا یت اور عوامی رضا کے تحت خلافت کا ادارہ مثالی انداز میں چلانے کا موقع ملا مگر عبید اللہ بن زیاد کی سازش، مروان بن الحکم کے ناجائز دعوائے خلافت اور بعض امراء بنو امیہ کے تعصب کے سبب اتحاد و اتفاق کی اس فضا کی جگہ بہت جلد فتنہ و فساد کی آندھیاں چلنے لگیں جن کے نتیجے میں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ عمر بھر برداشت کرتے رہے۔

مسلمانوں پر زور شمشیر حکومت کرنے کی ذہنیت عبدالملک بن مروان کے دور میں نقطہ عروج پر پہنچ گئی جس کے کھلے مظاہرے حجاج بن یوسف کی بیس سالہ گورنری کے دوران دکھائی دیتے رہے۔ مسلمانوں کے جائز اور محبوب خلیفہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اسی سفاکی کی نذر ہوئے اور ان کی لاش کے ساتھ وہی سلوک ہوا جو حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے برتا گیا تھا۔

اس کے ساتھ ہی عبدالملک نے یکے بعد دیگرے اپنی اولاد کو جانشین نامزد کر کے موروثیت کو ایک اصول موضوعہ کی حیثیت دے دی۔ حالانکہ اگر خاندانی مرتبہ ہی جانشینی کی بڑی وجہ بن سکتا تو پھر حضور اکرم ﷺ کا خانوادہ اقدس اس امر کا سب سے زیادہ حق دار تھا اور ایسے میں نبی اکرم ﷺ اپنے بعد حضرت عباس یا حضرت علی رضی اللہ عنہما جیسے کسی قرہی رشتہ دار کو جانشین بنانا جاتے۔ مگر نہ آپ ﷺ نے اسے پسند کیا نہ ہی مسلمانوں کی اجتماعی بصیرت نے۔ بلکہ آپ ﷺ



کے بعد اسلام کے لیے سب سے زیادہ قربانی، سب سے زیادہ بزرگی و تقویٰ اور زیادہ علم و بصیرت کی بناء پر رائے عامہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پر متفق ہو گئی۔ بعد کے خلفائے راشدین میں سے بھی کسی نے اپنی اولاد بلکہ اپنے کسی رشتہ دار کو بھی جانشین مقرر نہیں کیا تھا۔ پس بنو امیہ کے دور میں رواج پانے والا موروثی طرز، خلافت راشدہ سے کوئی میل نہیں رکھتا تھا۔

عبدالملک کے دور میں معاملات کی باگ ڈور پوری طرح ایک گھرانے کے ہاتھ میں آ چکی تھی اور حکمران کی اللہ اور بندوں کے سامنے جوابدہی کا وہ تصور جو خلافت راشدہ کا طرہ امتیاز تھا، فراموش کر دیا گیا تھا؛ اس لیے خلافت پر شخصی حکمرانی کی چھاپ گہری ہوتی چلی گئی اور اس میں بادشاہت اور ملوکیت کے عجیب و خال واضح ہوتے چلے گئے۔

ہمیں ذاتی زندگی کے حوالے سے عبدالملک اور اس کے بیٹوں: ولید اور سلیمان کی دین داری میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ یہ سب نماز روزے کے پابند، اسلامی وضع قطع کے حامل، رقص و سرود اور شراب و کباب سے مجتنب اور قوی غیرت و حمیت سے آراستہ تھے۔ ہم ”اللاغانی“ جیسی قصص و حکایات کی کتب میں جمع شدہ بہت سی ضعیف و بے سند روایات کو قابل اعتماد نہیں سمجھتے جنہیں پڑھ کر ان خلفاء کی زندگی کا بہت ہی بدنما تصور سامنے آتا ہے۔ تاہم یہ بات طے ہے کہ بنو مروان کی حکومت میں انتظامی انداز و اطوار اور سیاسی تصورات اس نہج پر نہ رہے جو دورِ صحابہ میں تھے۔

حکمران خاندان میں چاہے شراب نوشی اور دیگر معاصی کا کھلے بندوں دور دورہ نہ ہو مگر شہزادوں اور امراء کا جائزِ معمم اور تفریحات میں غیر معمولی انہماک ایک حقیقت ہے۔ چنانچہ سلیمان بن عبدالملک کے دسترخوان کی تفصیل جو مؤرخین بیان کرتے ہیں، وہ حیران کن ہیں۔ اسی طرح ان خلفاء اور شہزادوں کے ملبوسات، باندیوں، جوتوں اور سوار یوں کے قصے بھی عجیب بادشاہوں کی یادیں تازہ کرتے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی توہین و تنقیص:

اس کے ساتھ ساتھ ایک بہت بڑی برائی عمالِ حکومت میں سیاسی تعصب کی پیدا ہو گئی تھی۔ جس کی وجہ سے ایک طرف یزید، مروان اور عبدالملک کے فضائل و مناقب پر زور دیا جا رہا تھا اور دوسری طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بنو امیہ کا حریف قرار دے کر ان پر بے محابا طعن و تشنیع کی جاتی تھی تاکہ لوگ اہل بیت اور ساداتِ کرام کی طرف مائل نہ ہوں۔<sup>①</sup>

اموی حکام سب دشمن کی اپنی ناپاک حرکت کے بارے میں خود یہ اعتراف کرتے تھے کہ ایسا اس لیے کیا جاتا ہے کہ لوگ سادات کی جگہ ہمیں حکمرانی کا اہل سمجھیں۔ ایک بار مروان بن الحکم نے امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے کہا: ”ہمیں بچانے والا آپ کے آقا (حضرت علی رضی اللہ عنہ) سے بڑھ کر کوئی نہ تھا۔“ یہ سن کر امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”پھر تم کیوں انہیں منبروں پر بدمذہب طعن بناتے ہو؟“ مروان نے کہا: ”ہماری حکومت اس کے بغیر نہیں چلتی۔“

① قال مروان لعلی بن الحسین: ما کان احد اکف عن صاحبنا من صاحبکم، قال: فلم تشعرونہ علی المناہر فقال: ”لا یستقیم لنا هذا الا بهذا.“ (الساب الاشراف: ۱۸۴/۲، ط دار الفکر، تاریخ دمشق: ۴۳۸/۴۲)



یزید نے محمد بن حنفیہ کے سامنے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل پر جہاں اپنے رنج و غم کا اظہار کیا، وہیں یہ کہہ کر ان پر ناجائز طعن بھی کیا: ”بے شک حسین نے مجھ پر ظلم کیا اور مجھ سے قطع رحمی کی۔“ ساتھ ہی یہ بھی کہا: ”میرا خیال ہے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ ہم حسین کی عیب جوئی کرتے ہیں اور ان کی مذمت کرتے ہیں۔ اللہ کی قسم! ہم ایسا اس لیے نہیں کرتے کہ آپ (سادات کرام) محبوب اور معزز نہ رہیں، بلکہ ہم تو لوگوں کو یہ بتا دینا چاہتے ہیں کہ ہم ہرگز یہ برداشت نہیں کرتے کہ کوئی اس اقتدار میں ہم سے تنازعہ کرے جس کے لیے اللہ نے ہمیں چن لیا ہے اور یہ منصب ہمارے لیے خاص کر دیا ہے۔“<sup>①</sup>

یہی نہیں بلکہ بعض گستاخ حکام بر ملا لعنت ملامت کرتے اور دوسروں کو اس کی ترغیب دیتے تھے۔ چنانچہ مدینہ کے ایک مروانی گورنر نے حضرت ہبل بن سہل رضی اللہ عنہ جیسے بزرگ اور معزز صحابی سے فرمائش کی کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر لعنت کریں۔ حضرت ہبل رضی اللہ عنہ نے جواب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب بیان کر کے اس گورنر کی توقع کو خاک میں ملا دیا۔<sup>②</sup>

مدینہ منورہ کی ناقدری:

امویوں کو ہجرت مدینہ کا شرف حاصل نہ تھا، انہیں مکہ ہی سے زیادہ تعلق خاطر رہا کہ وہ ان کا آبائی وطن تھا۔ دوسری طرف وہ اہل مدینہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل میں ملوث سمجھتے تھے؛ اس لیے اہل مدینہ سے انہیں ویسی محبت نہ تھی جو ایک مسلمان کے دل میں ہونی چاہیے، اس تعصب کا سر عام مظاہرہ اس طرح ہوتا تھا کہ مروان بن الحکم خطبے میں مکہ کے فضائل تو نقل کرتا مگر مدینہ اور اہل مدینہ کے فضائل کو قصداً بیان نہ کرتا، حالانکہ وہ عالم آدمی تھا۔ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے ایک بار اس حرکت پر ٹوکا تو کہنے لگا: ”ہاں (مدینہ کی فضیلت کے متعلق) کچھ سنا تو ہے۔“<sup>۴۰</sup>

بیت المال میں اسراف۔ نصیحت پر اشتعال:

اس دور میں سخت گیری، تشدد اور مالی بد عنوانی رواج پا چکی تھی۔ حکام کے لیے بیت المال سے وصول کیا جانے والا خرچ ضرورت کے درجے سے بڑھ کر عیش و تنعم کی حد میں داخل ہو چکا تھا۔ نصیحت کرنے والوں کو بعض اوقات جھڑکیاں سننا پڑتی تھیں۔ نامور محدث ابو دآئل رحمہ اللہ کچھ مدت تک عراق کے گورنر عبید اللہ بن زیاد کے خزانچی رہے تھے۔ ایک بار ان کے پاس سرکاری کارندہ رقعہ لے کر آیا کہ باورچی خانے کے لیے آٹھ سو درہم دے دیے جائیں۔

① أجرت الله وأما ك في الحسين بن علي ، فوالله لن كان لقص لك لقد نقصني ولن كان أوجه لك فقد أوجعني ، ولو أني أأا الذي ولبت امره لم استطع دفع الموت منه إلا بجز أصابعي أو بهاب لواخري لقد بدها بك ، وإن كان قد ظلمني وقطع رحمي ، ولا أحبه إلا لقد بده لك أأا تقوم به فقال منه ولمعه وأهم الله ما فعل ذلك ثلاثون أأا الإحباء الأعزاء ، ولكننا نريد أعلام الناس بأن لا نرضى إلا بأن لا ننازع أمر أأا الله به وانتخب الله له . (السأا الإأرا: ٢٧٧/٣)

⑤ صحیح البخاری، ج: ۳۷۰۴، باب مناب علیؑ، صحیح مسلم، ج: ۶۳۸۲، فضائل الصحابة، باب فضائل علیؑ  
 خواجہ چنگ خلیفہ میں حضرت علیؑ کی تنبیہ کرتے تھے: اسی لیے بعض لوگ خلیفہ سے اٹھ کر چلے جاتے تھے۔ اس پر ہزامیہ کے بعض مگورزوں نے خلیفہ کو  
 نماز میں کھل کر نے کی ہمت شروع کر دی تاکہ لوگوں کو خواہی خواہی یہ مع خراش چیلنا پڑے۔ امام خمینیؑ دہشتے لکھتے ہیں:

حتى أحدث بنو أمية العترة قبل الصلاة لأنهم كانوا إلى خطبتهم يتكلمون بما لا يحل فكان الناس لا يجلسون بعد الصلاة لسماعها فأخذوها قبل الصلاة لسماعها الناس. (المبوط: ٣٧/٢)

⑤ صحيح مسلم، ج: ٣، ٣٣٨٢، كتاب الحج، باب فضل الحج.



ابو داؤد رحمہ اللہ عبید اللہ بن زیاد کے پاس گئے اور اسے سمجھایا کہ کھانے پینے پر اس قدر فضول خرچی نہیں ہونی چاہیے۔ عبید اللہ بن زیاد نے بگڑ کر انہیں اسی وقت ملازمت سے فارغ کر دیا اور کہا: ”چاہیاں رکھ دو اور چلے جاؤ۔“<sup>①</sup>

عبادات میں بدعات:

حکام سیاسی اہداف کو مذہبی فرائض پر ترجیح دے کر بدعات ایجاد کرنے لگے تھے۔ مروان کا بیٹا بشر جو مصعب بن زبیر کے قتل کے بعد عراق کا حاکم بنا تھا، ایک خوش اخلاق اور نئی انسان تھا۔<sup>②</sup> مگر سامعین کو متوجہ رکھنے کے لیے وہ جمعہ و عیدین کے خطبے میں ہاتھوں کو خوب حرکت دیتا تھا۔ آخر ایک دن عمارہ بن رُوَبَہِ ضِلْحٰہ کو کہنا پڑا:

”اللہ ان ہاتھوں کا بُرا کرے، میں نے رسول اللہ ﷺ کو فقط انگشت شہادت سے اشارہ کرتے دیکھا تھا۔“<sup>③</sup>

نماز جمعہ میں تاخیر:

بنو مروان کے بعض امراء جمعے کے اجتماعات میں لمبی تقاریر کر کے نمازوں کو اس قدر مؤخر کر دیتے تھے کہ قضا ہونے کا خطرہ پیدا ہو جاتا تھا۔<sup>④</sup> اگرچہ ایسا ہر جگہ نہیں ہوتا تھا بلکہ مدینہ منورہ سمیت اکثر و بیشتر شہروں اور دیہاتوں میں نمازیں وقت پر ہی ادا کی جاتی تھیں مگر حکومت کے اہم مراکز مثلاً دمشق، کوفہ اور بصرہ میں یہی صورتحال تھی۔<sup>⑤</sup>

یہ تاخیر سیاسی مصلحت کی خاطر کی جاتی تھی تاکہ خطبے میں زیادہ سے زیادہ لوگوں کی شرکت ہو سکے اور انہیں حکومتی کارگزاری اور خلفاء کی مدح و ستائش دیر تک سنائی جائے۔<sup>⑥</sup>

اگر کوئی بے چارہ اٹھ کر حاکم کو یاد دلادیتا کہ نماز کا وقت نکلا جا رہا ہے تو اس کی شامت آ جاتی۔

یزید بن نعامہ الضحیٰ رحمہ اللہ<sup>⑦</sup> اس صورتحال سے پریشان ہو کر بار بار حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے کہتے:

”ہم ہر چیز میں بے بس ہو گئے ہیں۔ یہاں تک کہ نمازوں میں بھی بے بس ہیں۔“

① سیر اعلام النبلاء: ۱۶۶/۴

② صحیح مسلم، ج: ۲، ۵۳، کتاب الجمعة، باب تخفيف الصلوة والخطبة

③ عن عثمان بن أبي رواد أخى عبد العزيز بن أبي رواد قال سمعت الزهري يقول: دخلت على أنس بن مالك بيمشق وهو يكي لفلان ما يكم لك فقال: لا أعرف شيئا مما أدرکت إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت. (صحیح البخاری، ج: ۵۳۰، کتاب مواظبت الصلوة، باب تضعف الصلوة عن وقتها)

④ حافظ ابن حجر نے محدثین کی قوی اسناد سے بنو امیہ کے متعدد حکام کی مثالیں پیش کی ہیں جو خطبوں کو طویل کر کے نمازوں کو قضا ہونے کے قریب کر دیتے تھے، جس کے باعث مجمع میں موجود بعض صحابہ اور تابعین اشاروں سے نمازیں ادا کرتے تھے: کیوں کہ اگر وہ قیام اور رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھتے تو اسوی حکام اسے کئی مخالفت تصور کر کے قتل کی سزا دیتے تھے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اسی لیے قجاج کے پیچھے نماز ترک کر دی تھی۔ (فتح الباری: ۱۴/۲)

⑤ قال الحافظ: ”نبیه، اطلاق النس محمول علی ما شاهدہ من امراء الشام والبصرة خاصة والا لسانی فی هذا الكتاب انه قدم المدينة فقال ما الکرت شيئا الا الکم لا لقيمون الصلوة.“ (فتح الباری: ۱۴/۲)

⑥ قال ابن الجوزی فی شرح هذا الحديث: الظاهر من النس انه يشير الى ما يصنع الحجاج فانه كان يؤخر الصلوة جداً يوم الجمعة معشاعلا بمدح عبد الملک و ما یصلی به. (كشف المشكل من حديث الصحيحين: ۲۷۵/۳، ط دار الوطن)

والنظر كلام الحافظ ابن حجر الصلوات فی شرح هذا الحديث (فتح الباری: ۱۸۰/۲)

⑦ کہارتا یمن اور ثقہ رواۃ میں سے ہیں۔ بعض نے انہیں صحابی بھی شار کیا ہے مگر درست یہ ہے کہ تابعی ہیں۔ (تہذیب الکمال: ۲۵۶، ۲۵۵/۳۲)

حسن بصری رضی اللہ عنہ جانتے تھے کہ یزید بن نعمان حکام کے سامنے احتجاج کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ فرماتے تھے:

”تم کچھ بھی نہیں کر پاؤ گے۔ فقط اپنی جان کو حکام کے سامنے رکھ دو گے۔“

ایک بار حجاج کے نائب، حاکم بصرہ حکم بن ایوب نے جمعے کا خطبہ اس قدر طویل کیا کہ غروب آفتاب کا وقت قریب ہو گیا۔ اس دن یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ سے بالکل برداشت نہ ہو سکا۔ انہوں نے آواز لگا دی: ”نماز! نماز!“

اس پر سپاہیوں نے پہلے انہیں ڈرایا دھمکایا اور داڑھی اور گریبان سے پکڑ کر پیٹ پر تلواروں کے دستوں سے ضربیں لگائیں۔ پھر وہ انہیں گھسیٹ کر منبر کے پاس لے گئے جہاں حکم بن ایوب خطبہ روک چکا تھا۔

یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ اس کے سامنے لائے گئے تو اس نے کہا:

”تو دیوانہ تو نہیں ہے؟ کیا ہم نماز ہی میں مشغول نہیں؟“ (مطلب یہ تھا کہ خطبہ بھی نماز ہی جیسا ہے۔)

یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اللہ امیر کا بھلا کرے، کیا قرآن مجید سے افضل کلام بھی کوئی ہے؟“

حکم بن ایوب نے کہا: ”نہیں“

یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہ امیر کا بھلا کرے، اگر کوئی شخص قرآن مجید کھول کر صبح سے رات تک تلاوت کرتا رہے تو کیا یہ عمل نمازوں کے بدلے بھی کافی ہو جائے گا؟“

حکم بن ایوب نے لا جواب ہو کر کہا: ”میرا خیال ہے کہ تو دیوانہ ہے۔“

یہ کہہ کر سپاہیوں سے کہا: ”اسے گرفتار کر لو۔“

اس دوران اکثر نمازی بالکل خاموش تھے۔ مگر اکاذکا افراد ان کی جان بچانے کے لیے کہہ رہے تھے:

”یہ شخص پاگل ہے۔ یہ مجنون ہے۔“

یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ قسم کھا کر کہتے تھے کہ گرفتاری سے کہیں زیادہ صدمہ مجھے لوگوں کے رویے سے ہوا۔

حاکم بصرہ نے انہیں قید کرنے کے بعد حجاج بن یوسف کو درج ذیل مراسلہ لکھا:

”بنو منہ کا ایک شخص جمعے کے خطبے کے دوران کھڑا ہو کر نماز نماز کی صدا لگا رہا تھا۔ میرے سامنے کچھ عادل لوگوں نے گواہی دی ہے کہ یہ شخص پاگل ہے۔ اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟“

حجاج نے جواب میں لکھا: ”اگر عادل لوگ گواہی دیتے ہیں کہ یہ مجنون ہے تو چھوڑ دو۔ ورنہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کاٹ دو، آنکھیں پھوڑ دو اور سولی پر لٹکا دو۔“

آخر کی شہریوں نے حلفی بیان دیا کہ یہ مجنون ہے۔ اس پر انہیں چھوڑ دیا گیا۔

کچھ مدت بعد یزید بن نعمان رضی اللہ عنہ کے ایک عزیز کی وفات ہو گئی۔ وہ اس کی نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہوئے۔ دفن کے بعد وہ لوگوں کو اللہ کے خوف، فکر آخرت اور قبر و حشر کے بارے میں نصیحت کر رہے تھے کہ اچانک حاکم بصرہ حکم بن ایوب اپنے خاص نیزہ بردار دستے کے ساتھ آتا دکھائی دیا۔ تمام لوگ وحشت زدہ ہو کر بھاگ گئے مگر



یزید بن نعامہ رضی اللہ عنہ وہیں کھڑے رہے۔ حکم بن ایوب ان کے سر پر آکھڑا ہوا اور بولا:  
”دوسرے لوگوں کی طرح تم کیوں نہیں بھاگے؟“

یزید بن نعامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اللہ امیر کا بھلا کرے! میرا دامن کسی الزام سے داغ دار نہیں اور مجھے اطمینان ہے کہ میں امیر کی موجودگی میں مامون ہوں۔“

حکم بن ایوب خاموش ہو گیا مگر اس کے پولیس افسر عبدالملک بن مہلب نے انہیں پہچان لیا اور یکدم بولا:

”امیر صاحب! آپ جانتے بھی ہیں یہ کون ہے؟“ حکم بن ایوب نے حیرت سے پوچھا: ”کون ہے یہ؟“

پولیس افسر نے کہا: ”یہ وہی تو ہے جس نے جمعے کے خطبے میں دخل اندازی کی تھی۔“

یہ سنتے ہی حاکم طیش میں آ گیا اور بولا: ”اوہ! تم تو بڑے دلیر ہو۔“ پھر سپاہیوں سے کہا: ”اسے پکڑ لو۔“ انہیں مزاکے

طور پر چار سو کوڑے مارے گئے اور حجاج کی موت تک وہ اس کی خصوصی جیل میں قید رہے جسے ”دیاس“ کہا جاتا تھا۔<sup>①</sup>

سرکار کی اطاعت فرض عین:

شخصی حکومت کے تصورات نے حکام کی ذہنیت یہ بنادی تھی کہ لوگوں پر سرکار کی اطاعت فرض عین ہے اور جو ایسا نہ

کرے اسے کڑی سے کڑی سزا دی جاسکتی ہے؛ اسی لیے حجاج بن یوسف کہا کرتا تھا:

”اللہ کی قسم! اگر میں لوگوں کو مسجد کے ایک دروازے سے نکلنے کا کہوں اور وہ دوسرے دروازے سے

نکلیں تو میرے لیے ان کا خون بھی حلال ہے اور مال بھی۔“<sup>②</sup>

جاگیروں کی دوڑ، اقربا پروری اور عیش و تنعم:

شہزادوں اور امراء میں بڑی بڑی جاگیریں حاصل کرنے اور اس کے لیے جائز و ناجائز کی پرواہ نہ کرنے کا رجحان

بھی عام تھا۔ دباؤ اور اثر و رسوخ کی بناء پر کچھ حاصل کر لینا اور اپنوں کو بے جا نوازنا ایک عام سی بات تھی۔ رشوت ستانی

کا مرض بھی سرکاری عمال میں پیدا ہو چکا تھا۔ حکمران خاندان کی املاک، جائیدادوں، دولت اور عیش و تنعم کے ساز و

سامان میں بہت بڑا حصہ ایسا تھا جو ناجائز ذرائع پر مشتمل تھا اور جس کی شریعت میں کوئی گنجائش نہ تھی۔

① وكتب الحكم إلى الحجاج أن رجلاً من بني ضبة قام يوم الجمعة لال الصلاة وأنا أخطب وقد شهد الشهود العدول عندي أنه مجنون فكتب إليه الحجاج إن كانت قامت الشهود العدول أنه مجنون ففعل سبيله وإلا فاقطع يديه ورجليه واسمر عينيه وأصلبه لال فشهدوا عند الحكم أنني مجنون فعلى عني. قال المولى عن يزيد الضبي مات أخ لنا فبعنا جنازته فصلبنا عليه فلما دفن تحت في عصابة فذكرنا الله وذكرنا معادنا فإنا كذا لك إذ رأينا لو أوصى الخيل والخيول والحراب فلما رآه أصحابي قاموا وتركوني وحدي فبعاء الحكم حتى وقف على لال ما كنتم تصنعون قلت أصلح الله الأمير مات صاحب لنا فصلبنا عليه ودفن ففقدنا نذكر ربنا ونذكر معادنا ونذكر ما صار إليه لال ما منه لك أن تفر كما فرأوا قلت أصلح الله الأمير أنا أهرأمن ذا لك ساحة وآمن للأمير من أن أفر لال فسكت الحكم فقال عبد الملك بن المهلب وكان على شرطه تمرى من هذا لال من هذا لال هذا المتكلم يوم الجمعة لال فغضب الحكم وقال أما إنك لجرىء عذاه قال فأخذت فضررتني أربعمائة سوط فما دريت حين تركتني من شدة ما ضربني قال وبعثني إلى واسط فكت في ديماس الحجاج حتى مات الحجاج. (مسند أبي يعقوب: ٥٣٦/٢، ط دار المأمون..... لال المحقق: رجاله رجال الصحيح)

② والله لو أمرت الناس أن يخرجوا من باب من أبواب المسجد فخرجوا من باب آخر لحلت لي دماؤهم وأموالهم. (سنن أبي داود، ج:

غرض عمر بن عبدالعزیز کے مسند نشین ہونے تک جو سیاسی خرابیاں بہت نمایاں دکھائی دیتی ہیں وہ درج ذیل ہیں:

① موروثی حکمرانی اور شخصی حکومت

② شورایت کا محدود ہونا

③ عوام کو اخلاق اور محبت سے قائل کرنے کی بجائے سختی کے ساتھ تابع دار رکھنے کی پالیسی

④ سیاسی مخالفین کو دبانے اور کچلنے کی آزادی سمجھنا

⑤ نائبین اور جرنیلوں کے اختیارات میں غیر معمولی اضافہ

⑥ سیاسی عداوت کی بناء پر ماضی کی بزرگ شخصیات حتیٰ کہ بعض اکابر صحابہ پر بھی سب و شتم کرنا

⑦ سنت مطہرہ کی جگہ محض سیاسی اغراض کے لیے بعض بدعات کا اجراء

اسی طرح مالی معاملات میں درج ذیل کمزوریاں دکھائی دیتی ہیں:

● حکمران خاندان کی آمدن کا بے حد و حساب ہونا

● شاہانہ طرز زندگی اور مباحات میں انہماک

● بیت المال کی آمدن و خرچ میں جائز و ناجائز کا فرق نہ کرنا

● حکام کا اپنے اثر و رسوخ، دباؤ یا جبر و اکراہ کے ذریعے من پسند جاگیریں، عمارتیں یا کنیریں حاصل کرنا

● ناجائز ٹیکس عائد کرنا

معاشرے میں پیدا ہونے والے امراض:

حکام کی زندگیوں کی ان خامیوں اور کمزوریوں کے اثرات پورے معاشرے پر پڑ رہے تھے؛ اس لیے عوام میں بھی خرابیاں اور بد اعمالیاں پیدا ہو رہی تھیں۔ یہ نمایاں عقائد سے لے کر اعمال اور مزاج تک کو محیط ہو رہی تھی۔

خوارج اور روافض زیر زمین سرگرم تھے۔ ان کی دعوت اندر ہی اندر کام کر کے لوگوں کو صحیح عقیدے سے منحرف کر رہی تھی۔ اعلیٰ افسران کی شہ پر ماصیبت بھی پھیل رہی تھی۔ بعض لوگ تقدیر جیسے نازک مسئلے کو چھیڑنا مشغلہ تصور کرتے

تھے۔<sup>①</sup> شراب نوشی کا رواج ہو چلا تھا۔ ذمیوں کو شراب کی خرید و فروخت کی جو قانونی سہولت حاصل تھی اس سے فاسق

مسلمان فائدہ اٹھا رہے تھے اور ان سے چوری جیسے خرید کر شراب پینے لگے تھے۔<sup>②</sup> بعض لوگ راگ رنگ کے رسیا تھے

اور موسیقی سے دل بہلاتے۔<sup>③</sup> بعض علاقوں میں جاہلانہ رسوم کے مطابق خواتین جنازے کے ساتھ بال بکھیرتے،

نوحہ کرتے ہوئے نکلنے لگی تھیں۔<sup>④</sup> غیر شرعی تصویر سازی کا گناہ بھی ہونے لگا تھا۔<sup>⑤</sup>

① طبقات ابن سعد: ۱۹۷/۷، مدار صادر ② طبقات ابن سعد: ۳۶۵/۵، سیرۃ عمر لابن عبدالحکم، ص ۸۶، ۹۰

③ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۱۱، ۱۳۳

④ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۹۳، ۹۴ ⑤ سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۹۸



اگر مجموعی طور پر ان تمام خرابیوں کا خلاصہ نکالا جائے تو پانچ چیزیں ہوں گی:

① سیاسی نظام کا شورائیت پر استوار نہ ہونا

② بدعنوانی

③ مظالم

④ اخلاقی و اعتقادی کمزوریاں

⑤ بدعات اور گناہوں کا بڑھتا ہوا رجحان

لہذا عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جیسے دانا، حساس اور دردمند انسان یہ سوچنے پر مجبور تھے کہ امورِ سیاست و معاشرت میں فوری اصلاحات ناگزیر ہیں۔ ورنہ حکومت کا بار اٹھانا بے سود بلکہ آخرت کے لحاظ سے سخت خطرے کی بات ہے۔



## ایک مثالی حکومت ظہور پذیر ہوتی ہے

تین دن کی سوچ بچار کے بعد آپ نے طے کر لیا کہ اب کیا کرنا ہے۔ آپ نے اصلاح کا عمل اپنی ذات سے شروع کرنے کا فیصلہ کیا۔ خلافت کے بارے میں آپ کا وہی نقطہ نظر تھا جو حضرت حسین، عبداللہ بن زبیر اور اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تھا جس کے مطابق خلافت خالق کے نظام کی بالادستی اور مخلوق کے حقوق کی حفاظت کا شورائی ادارہ ہے جس کے ذمہ دار کا تقرر مسلم اکابر اور اعیان کے استیئاس، شورایت اور رضامندی ہی سے ہونا چاہیے۔ اس لیے مروجہ ضابطے کے تحت خلیفہ بننے کے باوجود آپ کا دل مطمئن نہ تھا۔

سربراہی عوام کی رضامندی پر منحصر:

آخر کار عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس عہدے سے دست برداری پر آمادہ ہو گئے اور مسلمانوں کو جمع کر کے کہا: ”حضرات! میری خواہش اور عام مسلمانوں کی رائے لیے بغیر مجھ پر خلافت کی ذمہ داری ڈال دی گئی ہے! اس لیے میری بیعت کا جو طوق آپ کی گردنوں میں ہے میں خود اسے اتارے دیتا ہوں۔ آپ حضرات جسے چاہیں اپنا سربراہ مقرر کر لیں۔“

مگر لوگوں نے بیک زبان کہا:

”ہم آپ کی خلافت پر راضی ہیں۔ آپ اللہ کا نام لے کر کام شروع کریں۔“

آپ کو اطمینان ہو گیا کہ لوگ آپ کی سربراہی پر رضامند ہیں۔ اب آپ نے اس ذمہ داری کی نزاکت اور گراں باری کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے اللہ کی طرف سے ایک امتحان سمجھ کر قبول کیا اور لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا:

”اما بعد! حضرت محمد ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ آپ ﷺ پر اتاری گئی کتاب قرآن مجید کے بعد کوئی اور کتاب نہیں آئے گی۔ جو چیز اللہ نے حلال کر دی وہ قیامت تک حلال ہے۔ جسے اس نے حرام کر دیا وہ قیامت تک کے لیے حرام ہے۔ میں اپنی طرف سے کوئی فیصلہ مسلط نہیں کروں گا۔ صرف اللہ کے احکام کو نافذ کروں گا۔ اپنی طرف سے کوئی نئی بات پیدا نہیں کروں گا۔ صرف (شریعت کی) تابع داری کروں گا۔ کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اللہ کی نافرمانی میں اپنی اطاعت کرائے۔ میں تمہارا کوئی ممتاز آدمی نہیں۔ ایک عام امتی ہوں۔ ہاں! اللہ نے تمہارے مقابلے میں مجھ پر زیادہ ذمہ داری ڈال دی ہے۔“

میں تمہیں تقویٰ اختیار کرنے کی تلقین کرتا ہوں؛ کیوں کہ اللہ کا خوف ہر چیز کا متبادل بن جاتا ہے مگر اس کا متبادل کچھ اور نہیں۔

لوگو! اپنے اعمال آخرت کے لیے کرو۔ جو آخرت کے لیے اعمال کرتا ہے، اللہ اس کی دنیا کے کام بھی بنادیتا ہے۔ اپنے باطن کی اصلاح کرلو۔ اللہ تمہارے ظاہر کو بھی اچھا بنا دے گا۔ موت کو کثرت سے یاد کرو۔ اس کی آمد سے پہلے پہلے اس کی اچھی طرح تیاری کرلو۔ یہ لذتوں کو مٹا دینے والی چیز ہے۔ دیکھو! آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک تمہارے باپ دادا میں سے کوئی ایسا نہیں گزر راجسے موت سے استثناء ملا ہو۔

یاد رکھو! یہ امت اللہ کی ذات، اس کے رسول ﷺ اور اس کی کتاب کے بارے میں متفرق نہیں ہوئی۔ بلکہ دینار و درہم کے سبب اس میں پھوٹ پڑی ہے۔ یاد رہے کہ میں کسی کو ناحق نہیں دوں گا اور کسی سے اس کا حق نہیں روکوں گا۔ لوگو! جو اللہ کی اطاعت کرے تم پر اس کی اطاعت کرنا لازم ہے۔ جو اللہ کی نافرمانی کرے، اس کی اطاعت کی کوئی گنجائش نہیں۔

تم میری اطاعت اس وقت تک کرو جب تک میں اللہ کی اطاعت کرتا رہوں۔ جب میں اللہ کی نافرمانی کرنے لگوں تو میری تابع داری تمہارے ذمے نہیں۔“<sup>①</sup>

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا یہ خطبہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ وہ اقتدار کے مقاصد میں خلفائے راشدین کی فکر و نظر سے بالکل ہم آہنگ تھے اور بطور حکمران کسی خلاف شرع کام کے اجراء کی گنجائش محسوس کرتے تھے نہ عوام کے لیے ایسے کسی حکم کی پیروی درست سمجھتے تھے۔

## اصلاح کی ابتداء اپنے گھر اور خاندان سے

آپ کے اصلاحی کاموں کے سامنے سب سے بڑی رکاوٹ خود آپ کا اپنا خاندان تھا جو ایک طویل مدت سے اس شاہانہ اور آزادانہ طرز حیات کا عادی تھا۔ آپ کو سب سے پہلے انہی کی مخالفت کا سامنا تھا۔ یہ لوگ آپ کی برادری بلکہ کنبہ تھے۔ آپ کی اہلیہ فاطمہ، عبدالملک بن مروان کی چہیتی صاحبزادی تھیں جس کے دو بھائی سابق خلفاء تھے۔ آپ نے اپنی قوت ایمانی اور خداداد ہمت سے کام لے کر ان تمام رکاوٹوں کو نظر انداز کر دیا۔ ایک بچے اور کھرے مصلح کی طرح اصلاح کا کام سب سے پہلے اپنی ذات اور اپنے گھر سے شروع کیا۔ وہ تمام شاہانہ ٹھاٹھ باٹھ ختم کر دیے جو پہلے حکمرانوں نے عجمی بادشاہوں سے متاثر ہو کر شروع کر دیے تھے۔ اس کی جگہ وہ سادہ اور فقیرانہ رہن سہن اختیار کیا جو خلفائے راشدین کا تھا۔ اس وقت آپ کی موروثی جاگیریں بہت بڑی تھیں جن کی سالانہ آمدن ۴۰ ہزار دینار

① اخبار امی حلیص عمر، ص ۷۷

تھی، آپ نے یک لخت یہ تمام جائیدادیں اور جاگیریں واپس کر دیں جو مشکوک طریقے سے وراثت میں ملی تھیں۔ صرف چار سو دینار سالانہ آمدن کی وہ مختصر سی جائیداد اپنے پاس رہنے دی جو کسی شک و شبہ سے پاک تھی۔<sup>①</sup>

اپنی اہلیہ کے زیورات اور زر و جواہر بھی بیت المال میں داخل کر دیے تاکہ دوسروں کے احتساب کے وقت کوئی ان پر انگلی نہ اٹھا سکے۔<sup>②</sup> عیش و قیش کا اپنا ذاتی سامان قالین، پردے، قیمتی لباس، عطریات اور غلام تک فروخت کر کے قیمت بیت المال میں جمع کرا دی۔<sup>③</sup>  
سربراہ کے امتیازات کا خاتمہ:

آپ نے سربراہ مملکت کے طور پر اپنے لیے کوئی امتیازی شان اختیار نہ کی۔ پہلے دربار میں لوگ خلیفہ کی آمد پر السلام علیکم کہا کرتے تھے اور ادب سے کھڑے رہتے۔ آپ نے سنت کے عین مطابق سلام کی ابتداء خود کرنا شروع کی۔ لوگوں کو اپنی موجودگی میں کھڑے ہونے سے منع کر دیا، فرمایا: ”تم کھڑے ہوئے تو میں بھی کھڑا رہوں گا۔ تم بیٹھو گے تو میں بیٹھوں گا۔ وہ دن آنے کو ہے جب انسان اللہ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے۔“<sup>④</sup>  
ناجائز املاک کی واپسی:

پھر آپ رضی اللہ عنہ نے اہل خاندان کو جمع کر کے اس عزم کا اظہار کیا کہ ناجائز یا مشکوک ذرائع سے حاصل کردہ ہر جاگیر واپس کی جائے گی اور امت کی دولت اسے لوٹائی جائے گی۔ خاندان کے لوگوں نے سخت برہمی ظاہر کی مگر آپ اپنے فیصلے پر ڈٹے رہے۔ آپ نے مسجد میں مسلمانوں کو جمع کر کے اعلان کیا:

”گزشتہ خلفاء نے ہم اہل خاندان کو ایسی جاگیریں اور ایسے تحائف دیے جن کو دینا جائز تھا نہ لینا۔ میں یہ

جاگیریں اصل حق داروں کو واپس کرتا ہوں اور اپنی ذات اور اپنے خاندان سے اس کا آغاز کرتا ہوں۔“  
یہ کہہ کر آپ نے جائیدادوں کے کاغذات منگوائے۔ آپ کا خادم مزاحم ان کاغذات کو پڑھ کر سنا تا جاتا اور آپ قہقہے سے کاٹ کاٹ کر چھیکتے جاتے۔ صبح سے لے کر ظہر تک یہ سلسلہ جاری رہا اور آپ نے اپنی اور اپنے خاندان کی تمام مشکوک جائیدادیں واپس کر دیں۔<sup>⑤</sup>

اپنی اور اپنی اہلیہ کی انگوٹھیاں بھی بیت المال میں:

آپ کی انگوٹھی میں ولید بن عبد الملک کا دیا ہوا ایک قیمتی تمغہ جڑا تھا جو مراکش کے خراج کی مد میں آیا تھا۔ آپ نے وہ تمغہ نکال کر بیت المال میں جمع کرا دیا۔<sup>⑥</sup> اہلیہ کے پاس اس کے باپ خلیفہ عبد الملک کی دی ہوئی ایک بیش قیمت انکشتری باقی رہ گئی تھی۔ آپ نے صاف کہہ دیا: ”یا تو اسے بیت المال میں داخل کرو۔ یا مجھ سے الگ ہو جاؤ۔“

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۸

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۷

③ طبقات ابن سعد: ۳۴۱/۵

④ متن ابی حازم، ج: ۲، ۲۹۷۲، کتاب الخراج باب فی صفایا

⑤ احبار ابی حفص، ص ۵۷

⑥ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۲۷



وفا شعار بیوی نے فوراً وہ انگشتی بیت المال کے لیے دے دی۔<sup>①</sup>

امراء کا احتساب:

خالق اور مخلوق سے اپنا اور اپنے گھر والوں کا معاملہ صاف کرنے کے بعد آپ دوسرے امراء کے احتساب کی طرف متوجہ ہوئے۔ آپ نے اعلان کیا کہ حکمران خاندان کے کسی بھی فرد کے خلاف رعایا میں سے کسی کا کوئی دعویٰ ہو تو وہ اسے پیش کرے۔ بہت سے لوگوں نے حاضر ہو کر مختلف حکام، امراء اور شہزادوں کے خلاف دعویٰ ثابت کر دیا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کسی بڑی سے بڑی شخصیت کا بھی لحاظ نہ کیا۔ دوسرے شہروں کے حکام کے نام تائیدی احکام بھیج کر ہر جگہ غصب شدہ املاک اور چیزیں حق داروں کو واپس دلوانا شروع کر دیں۔<sup>②</sup> شہزادے کی بھی رعایت نہ کی:

ولید بن عبدالملک کے ایک بیٹے روح نے حمص میں کچھ لوگوں کی دکانیں غصب کر رکھی تھیں۔ روح کا کہنا تھا کہ اسے یہ دکانیں جاگیر میں ملی ہیں۔ دکان کے اصل مالکان نے شہادتوں اور ثبوتوں کے ساتھ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے ہاں فریاد کی۔ آپ نے روح بن ولید کو حکم دیا کہ دکانیں واپس کر دو۔ وہ بولا: ”میرے پاس خلیفہ ولید بن عبدالملک کی تحریر موجود ہے۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جب دکانیں ان لوگوں کی ہیں اور اس کے ثبوت موجود ہیں تو خلیفہ ولید کی تحریر کی کیا اہمیت رہ جاتی ہے۔“ مجلس برخاست ہوئی تو روح نے باہر جا کر ان فریادیوں کو دھمکا کر شروع کر دیا۔ انہوں نے عمر بن عبدالعزیز کو آگاہ کر دیا۔ آپ نے اپنے پولیس افسر کعب بن حامد سے کہا:

”روح کے پاس جاؤ۔ اگر وہ دکانیں ان کے حوالے کر دے تو ٹھیک، ورنہ اس کا سر کاٹ لاؤ۔“ روح کو یہ اطلاع مل گئی۔ اس دوران کعب بن حامد بھی آن پہنچا اور تلواریں کو میان سے ایک بانٹ کھینچ کر کہا: ”ان کی دکانوں کا قبضہ انہیں دے دو..... ورنہ.....“ روح کانپنے لگا اور دکانیں مالکان کے حوالے کر دیں۔<sup>③</sup>

فدک کا مسئلہ:

فدک کی زمین کا مسئلہ بھی آپ نے بڑی اہمیت سے حل کیا۔ اس زمین کی آمدن نبی اکرم ﷺ اپنے خاندان کی

① مسند عمر بن عبدالعزیز لاہن جوزی، ص ۱۲۷، ۱۲۸ طبعات ابن سعد: ۲۵۲/۵  
 نوٹ: یاد رہے کہ بعض مؤرخین نے ان مطالب کا سلسلہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تک دراز کیا ہے اور کہا ہے کہ جاگیروں پر قبضے کا یہ سلسلہ اسی دور سے شروع ہو گیا تھا۔ حالانکہ اس بارے میں قدیم آخذ میں صرف واقعہ کی یہ روایت ملتی ہے:

ما زال عمر بن عبدالعزیز يرد المظالم من لدن معاوية الى ان استخلف من ابدى معاوية وبزید بن معاوية حقوقاً  
 واقعہ کا ضعف ظاہر ہے، اس ضعیف روایت کی بناء پر ایک صحابی کے مقام کو مجروح کرنا جائز نہیں ہوگا جیسا کہ ہم یہ اصول شروع میں واضح کر چکے ہیں۔

② مسند عمر بن عبدالعزیز لاہن عبدالحمک، ص ۵۸، ۵۷

ضروریات میں خرچ کرتے تھے۔ آپ ﷺ کی وفات کے بعد بنو ہاشم کا خیال تھا کہ یہ زمین وراثت میں انہیں ملے گی مگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انبیائے کرام کی وراثت جاری نہ ہونے کی حدیث کے پیش نظر اسے خاندان نبوت میں تقسیم نہ فرمایا بلکہ سرکاری زمین قرار دے کر اس کا اختیار اپنے پاس رکھا، تاہم اس کی آمدن اسی طرح خاندان نبوت پر خرچ فرماتے رہے۔ بعد کے خلفاء بھی اسی پر عمل پیرا رہے۔ تاہم مروان بن الحکم نے اپنے دور میں فدک کی آمدن اپنے کنبے کے لیے جاری کر دی۔ یہی زمین عمر بن عبدالعزیز کے حصے میں آئی۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اس غلطی کی اصلاح کی اور فدک کی آمدن خلفائے راشدین کے دور کی طرح دوبارہ بنو ہاشم کے لیے مخصوص کر دی۔<sup>①</sup>

خاندان کا دباؤ مسترد:

حکمران خاندان کے شہزادے اس صورتحال سے بڑے پریشان تھے۔ انہوں نے عمر بن عبدالعزیز کی پھوپھی فاطمہ بنت مروان کو ان کے پاس بھیجا۔ عمر بن عبدالعزیز اپنی اس پھوپھی کا بڑا احترام کرتے تھے۔ پھوپھی نے کہا:

”میں نے اہل خاندان کو دیکھا ہے کہ وہ تمہارے بارے میں باتیں کر رہے ہیں۔ ڈر ہے کہ کسی دن تمہارے خلاف اٹھ نہ کھڑے ہوں۔“

آپ نے فرمایا: ”قیامت کے دن سے بڑھ کر کسی اور چیز سے ڈروں تو اللہ کرے اس چیز سے محفوظ نہ رہوں۔“

پھوپھی یہ سن کر واپس لوٹ گئیں اور کنبے والوں سے کہا: ”یہ سب تمہارا اپنا کیا دھرا ہے۔ تم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے خاندان سے لڑکی بیاہ لائے تو لڑکا اپنے نانا پر چلا گیا۔“<sup>②</sup>

اس کے بعد ہشام بن عبدالملک نے خاندان کی نمائندگی کرتے ہوئے بات چیت کی اور کہا: ”جو کام آپ کے زمانے سے متعلق ہیں، وہ ضرور کیجیے مگر گزشتہ خلفاء جو کچھ کر گئے ہیں، اسے اسی حالت پر رہنے دیں۔“

آپ نے جواب دیا: ”اگر ایک معاملے میں تمہارے پاس دو حکم نامے آئیں۔ ایک امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا اور دوسرا عبدالملک کا تو کس پر عمل کرو گے؟“

ہشام نے جواب دیا: ”جو حکم نامہ پہلے کا ہو، اسی پر عمل کروں گا۔“

آپ نے فرمایا: ”تو پھر ان سب دستاویزات سے پہلے میرے پاس کتاب اللہ آچکی ہے۔ اب کوئی چیز چاہے مجھ سے پہلے زمانے کی ہو یا اس زمانے کی، میں اس بارے میں کتاب اللہ پر عمل کروں گا۔“

ہشام لا جواب ہو کر واپس ہو گیا۔<sup>③</sup>

① سنن ابی داؤد، ج: ۲، ۲۹۷۶، کتاب الخراج، سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۵۸

بعض تواریخ میں تحول یہ بات درست نہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے سادات کو فدک کا مالک بنا دیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ زمین خلفائے راشدین کے دور میں بھی سرکاری راضی میں شائع تھی، البتہ اس کی آمدن کا مصرف سادات کو قرار دے دیا گیا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اسی طرز کو دوبارہ جاری کر دیا۔

② سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن جوزی، ص ۱۱۷، البدایہ والنہایہ: سنۃ ۱۰۱ھ

③ سیرۃ عمر بن عبدالعزیز لابن جوزی، ص ۱۱۰





دوست کا لحاظ نہ کیا:

اموی امیر عُبَیْدُ بن سعید، عمر بن عبدالعزیز کا پرانا دوست تھا، سابق خلیفہ سلیمان نے اس کے لیے بیس ہزار دینار کی ادائیگی کا حکم جاری کیا تھا۔ ساری کارروائی مکمل ہو چکی تھی، صرف خزانے سے وصولی باقی تھی کہ سلیمان کی وفات ہو گئی۔ اب عُبَیْدُ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پاس آیا اور ماجرا سنا کر کہا کہ اس رقم کی ادائیگی کی منظوری دی جائے۔

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”کتنی رقم ہے؟“ عُبَیْدُ نے کہا: ”بیس ہزار دینار۔“

آپ نے حیرت سے کہا: ”بیس ہزار دینار!! اتنی رقم سے تو چار ہزار مسلمانوں کے گھروں کی کفالت ہو سکتی ہے۔ اتنی رقم میں ایک ہی آدمی کو کیسے دے دوں۔ واللہ! میرے پاس اس کی کوئی گنجائش نہیں۔“

عُبَیْدُ نے یہ سن کر ان پر چوٹ کی اور کہا: ”امیر المؤمنین! کوہِ ورس کی زمین کا کیا ہوگا؟“

یہ زمین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی اولاد کے نام تھی۔ یہ سنتے ہی وہ بولے: ”تم نے خوب یاد دلایا، میں اسے بھول ہی گیا تھا۔“ یہ کہہ کر اس زمین کے کاغذات منگوائے اور سب کو پرزے پرزے کر دیا۔

خاندان بنو امیہ کے کچھ لوگ دروازے کے باہر کان لگائے کھڑے تھے، انہیں امید تھی کہ اگر خلیفہ نے اپنے جگری دوست عُبَیْدُ کے لیے گنجائش رکھی تو ہمارا بھی بھلا ہو جائے گا۔ جب عُبَیْدُ نے انہیں باہر آ کر حال سنایا تو انہوں نے اسے کہا: ”خلیفہ سے جا کر کہو، باہر برادری والے جمع ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ یا تو ہمارے وہ عطیات جاری کریں جو ہمیں پہلے ملا کرتے تھے ورنہ ہمیں دوسرے ملکوں میں ہجرت کرنے کی اجازت دیں۔“

عُبَیْدُ نے اندر آ کر یہ پیغام دیا تو آپ نے فرمایا: ”وہ جہاں جانا چاہیں انہیں اس کی اجازت ہے۔“ <sup>①</sup>

پھوپھی کی درخواست مسترد:

ایک بار آپ کی پھوپھی آئیں، دیکھا امیر المؤمنین دسترخوان پر بیٹھے ہیں، چھوٹی چھوٹی روٹیوں، زیتون کے تیل اور نمک کے سوا کچھ نہ تھا۔ پھوپھی نے کہا: ”کھانا تو بہتر کھایا کرو۔“

آپ نے فرمایا: ”ایسا ضرور کرتا مگر اس کی گنجائش ہی نہیں نکلتی۔“

پھوپھی نے کہا: ”تمہارے چچا عبدالملک مجھے خاطر خواہ وظیفہ دیا کرتے تھے۔ پھر تمہارے بھائی ولید نے اس میں اضافہ بھی کیا مگر تم نے تو اسے سرے سے بند ہی کر دیا۔“

آپ نے کہا: ”پھوپھی صاحبہ! میرے چچا عبدالملک اور میرے بھائی ولید اور سلیمان آپ کو جس مال سے دیا کرتے تھے وہ مسلمانوں کا تھا۔ وہ مال میرا نہیں کہ میں اس میں سے آپ کو دیا کروں۔ ہاں! اگر آپ چاہیں تو میں اپنے ذاتی مال سے دے دیا کروں۔“

① ② سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۶۰۵

وہ بولیں: ”تمہارا ذاتی مال کتنا ہے؟“

فرمایا: ”وہی دوسو دینار (سالانہ) تنخواہ جو مجھے ملتی ہے۔“

پھوپھی بولیں: ”میں تمہاری تنخواہ کا کیا کروں گی!“

فرمایا: ”اس کے سوا میں کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔“ پھوپھی یہ سن کر واپس چلی گئیں۔<sup>①</sup>

## عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات

حجاج بن یوسف کی سخت گیر پالیسی نے بنو مروان کی حکومت میں تلوار اور کوڑے کی زبان عام کر دی تھی۔ اس کی وجہ سے شہری خوف و ہراس میں مبتلا رہتے تھے۔ حکومت مخالف سرگرمیوں کی روک تھام کے لیے شک کی بنیاد پر لوگوں کو پکڑنا، زد و کوب کرنا اور مارے قانون قتل کر دینا حاکم کا حق سمجھا جاتا تھا۔ آپ نے اس طریقہ عمل کو بالکل تبدیل کر دیا۔ جو حکام اور افسران ماضی میں عوام کے ساتھ سختی میں مشہور تھے، انہیں فوراً برطرف کر دیا۔ ان کی جگہ نیک، متقی اور ہمدرد افراد کا تقرر کیا۔ انہیں تاکید کی احکام بھیجے کہ کسی مسلم یا غیر مسلم شہری کو شک کی بنیاد پر گرفتار یا زد و کوب نہ کیا جائے۔ کسی کو خلاف شرع کوڑے نہ لگائے جائیں۔ کسی کو قتل کرنے یا ہاتھ پاؤں کاٹنے کی سزا مجھ سے پوچھے بغیر نہ دی جائے۔<sup>②</sup> یہ وہی طریقہ عمل تھا جو نبی اکرم ﷺ اور خلفائے راشدین نے دنیا کو سکھایا تھا۔

جرائم کی تفتیش کے بارے میں اسوۂ حسنہ:

حضور نبی اکرم ﷺ کبھی شک و شبہ کی بناء پر سزا نہیں دیتے تھے۔ تفتیش کے لیے تشدد سے منع کرتے ہوئے عبوری سوال و جواب (cross-question) جیسے متبادل طریقے استعمال فرماتے تھے۔ غزوہ بدر میں حریف کی تعداد جاننا بہت ضروری تھا۔ جنگ سے پہلے قریش کے بعض غلام مسلمانوں کے ہاتھ لگ گئے۔ وہ انہیں مار پیٹ کر معلومات لینے کی کوشش کرنے لگے، قیدی لاعلمی ظاہر کرتے رہے۔ نبی اکرم ﷺ نے دیکھا تو مار پیٹ سے منع فرما دیا اور ان سے روزانہ ذبح کیے جانے والے اونٹوں کی تعداد پوچھی جو انہوں نے نو یا دس بتائی۔ اس سے آپ ﷺ نے درست اندازہ لگایا کہ حریف کی تعداد نو سو سے ایک ہزار کے درمیان ہے۔<sup>③</sup>

خلفائے راشدین کی حکمت عملی:

دور خلافت راشدہ میں نہ صرف یہ کہ شک کی بناء پر کسی کو بغاوت کی سزا دینے کی پالیسی نہ تھی بلکہ حدود و قصاص کو چھوڑ کر دیگر جرائم کی سزاؤں میں غیر مسلموں پر بھی تشدد نہیں کیا جاتا تھا۔ اگر کبھی اتفاقاً کسی نے غلطی سے ایسا کر بھی دیا تو اکابر صحابہ فوراً اس سے منع کر دیتے تھے۔ ایک بار شام میں کچھ غیر مسلموں کو خراج ادا نہ کرنے کی وجہ سے تنبیہ کے

① سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۶۰

② تاریخ الطبری: ۴/۲۸۳

③ صحیح مسلم، ج ۶۸۲۳-۶۸۲۴، کتاب البر والصلة، باب الوعد الشدید لمن عذب الناس بغير حق، مسند احمد، ج ۱۵۳۳

لیے دھوپ میں کھڑا کر دیا گیا۔

ہشام بن حکیم رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو اسے ظلم و ستم میں شمار کیا اور فرمایا: ”میں نے نبی اکرم ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ ان لوگوں کو عذاب دے گا جو بندوں کو دنیا میں عذاب دیتے ہیں۔“ یہ حدیث سنتے ہی حکام نے ان لوگوں کو چھوڑ دیا۔<sup>①</sup>

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسی بناء پر شریکوں کے خلاف کوئی سخت اقدام نہیں کیا اور مشکوک افراد کو قید کر کے شورش پر قابو پانے کی تدبیر اختیار نہیں۔ اور اسی لیے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سبا کو شام میں لوگوں سے مشکوک طور پر ملتے جلتے دیکھ کر بھی اس کے خلاف کارروائی سے اجتناب کیا۔<sup>②</sup> حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جانب سے شورش پسندوں کے خلاف کارروائی میں حزم و احتیاط کی ایک وجہ یہ بھی تھی۔

تفتیش میں تشدد کا رجحان اور اس کے نقصانات:

مگر مزید کے دور میں تشدد کی بنیاد پڑ گئی۔ پھر عبدالملک کے عہد حکومت میں حجاج بن یوسف اور اس کے ماتحتوں نے مخالفین کو چن چن کر مارا۔ حکام کا ذہن یہ بن گیا تھا کہ اگر ہر جگہ شریعت کے ضابطہ اخلاق کی من و عن تابع داری کی جائے تو شریک عناصر کو پھلنے پھولنے کا موقع ملتا ہے؛ اس لیے عوامی مصلحت اور تدبیر مملکت کے پیش نظر انہیں ماورائے قانون شرع پکڑنا اور سزا دینا درست ہے۔ اس سوچ کے حامل لوگ چاہے اپنے لحاظ سے کتنے ہی مخلص کیوں نہ ہوں مگر اس طریق فکر کا مطلب یہی نکلتا ہے کہ بندوں کی اصلاح کی فکر اللہ سے کہیں زیادہ ہمیں ہے اور معاشرے کی بہتری کے لیے ہماری حکمت عملی اللہ کی تدبیر سے زیادہ کارگر ہے۔

عملی طور پر بھی اس پالیسی کا نقصان سامنے آچکا تھا۔ اس طرح اگرچہ بظاہر شریکوں کو دبا جاتے تھے مگر جو بے گناہ لوگ شک کی بناء پر حکومتی سختیوں کا نشانہ بنتے تھے، وہ انتقامی جذبات سے لبریز ہو کر بعد میں شورش پسندوں کی نئی کھیپ بن کر سامنے آتے تھے۔ خوارج کے بار بار ظہور کی ایک وجہ یہی جذبہ انتقام تھا اور نہ یہ فتنہ کب کا ختم ہو چکا ہوتا؛ کیوں کہ کوئی پختہ علمی بنیاد اس گروہ کے پاس ہرگز نہ تھی۔

عمر بن عبدالعزیز کا سزائیں نافذ کرنے میں اسوۂ حسنہ کے مطابق اعتدال:

عمر بن عبدالعزیز نے اس قضیے میں نہ صرف سرکاری پالیسی کو تبدیل کر کے خلفائے راشدین کی سنت کے مطابق بنایا بلکہ اس سلسلے میں ماتحت حکام کی مسلسل ذہن سازی کرتے رہے کہ اصل کامیابی قانون شرع کی بالادستی اور اس کی پیروی میں ہے نہ کہ مصالح ملکی کے لیے حدود شرع سے تجاوز کرنے میں۔ گزشتہ دور کے گورنر بلا تامل قتل اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کی سزائیں جاری کر دیتے تھے۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس پر پابندی لگا دی اور حکم جاری کیا:

”مجھے بتائے بغیر کسی کو قتل یا اعضاء قطع کرنے کی سزا مت دینا۔“

① صحیح مسلم، ج: ۱، ۲۶۱۳ سنن ابی داؤد، ج: ۲، ۴۷

② تاریخ الطبری: ۲۸۳/۱

موصول میں ایک امیر یحییٰ غسانی کی تقرری ہوئی۔ اس شہر میں چوروں اور ڈاکوؤں نے اددھم مچا رکھا تھا۔ امراء کی عام ذہنیت کے مطابق یحییٰ غسانی کا بھی یہی خیال تھا کہ جب تک لوگوں کو شک کی بنیاد پر گرفتار نہیں کیا جائے گا، یہ وارداتیں بند نہیں ہو سکتیں۔ اس نے بذریعہ مراسلہ آپ سے دریافت کیا: ”کیا میں لوگوں کو شبہ کی بنیاد پر گرفتار اور الزام کی بنیاد پر زد و کوب کر سکتا ہوں؟ یا صرف ثبوت کی بنیاد پر انہیں پکڑوں اور سنت کے مطابق معاملہ کروں؟“

آپ نے جواب میں لکھا: ”صرف شرعی ثبوت ملنے پر سنت کے مطابق کارروائی کرو۔ اگر شرعی قانون کی پیروی سے لوگوں کی اصلاح نہیں ہوتی تو اللہ ان کی اصلاح نہ کرے۔“<sup>①</sup>

ایک موقع پر فرمایا: ”جن کی اصلاح ظلم کے بغیر نہ ہو، اللہ ان کی اصلاح نہ کرے۔ میں لوگوں کی اصلاح کے لیے اپنے دین کو قربان نہیں کر سکتا۔“<sup>②</sup>

ایک بار خراسان کے والی نے عمر بن عبدالعزیز کو لکھا: ”یہاں کے لوگوں کا رویہ بہت بگڑا ہوا ہے۔ انہیں تلوار اور کوزے کے سوا کوئی چیز درست نہیں کر سکتی۔ اگر امیر المؤمنین مناسب سمجھیں تو اس کی اجازت دے دیں۔“ آپ نے جواب میں لکھا: ”تمہارا یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ ان لوگوں کو تلوار اور کوزے کے سوا کوئی چیز صحیح نہیں کر سکتی۔ ان کو عدل و انصاف اور حق کی ادائیگی درست کر سکتی ہے۔ جہاں تک ہو سکے اس کو عام کر دو۔“<sup>③</sup>

اپنے ایک نائب کو آپ نے اس بارے میں درج ذیل اصول تحریر فرمایا: ”شیطانی وساوس اور حکومت کے ظلم و ستم کے ہوتے ہوئے انسان کی اصلاح نہیں ہو سکتی؛ اس لیے میرا مراسلہ ملے ہی ہر حق دار کو اس کا حق ادا کر دو۔“<sup>④</sup>

شام رسول کے سوا کسی کی توہین کرنے والے کو سزائے موت نہیں ہو سکتی:

سابق دور کے گورنر، خلیفہ کے بارے میں گالم گلوچ پر سزائے موت دینا درست سمجھتے تھے۔ مدینہ کے قاضی نے ایک خارجی کو گرفتار کیا۔ وہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو گالیاں دینے لگا۔ قاضی نے اسے سزائے موت دینے کا ارادہ کیا مگر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی ہدایت کے مطابق پہلے مراسلہ بھیج کر ان سے منظوری طلب کی۔ انہوں نے جواب دیا:

① انساب الاشراف: ۱۴۷/۸

② مسند عمر بن عبدالعزیز لابن جری، ص ۱۱۷، ۱۱۸، تاریخ الخلفاء، ص ۱۷۸، ط نوار..... اسی روایت میں یحییٰ غسانی بتاتے ہیں کہ اس ہدایت پر عمل کرنے سے موصول میں ایسا امن قائم ہوا کہ وہاں چوری اور نقب دہی کی وارداتیں پورے ملک میں سب سے کم شرح پر آگئیں۔

③ مسند عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالعزیز، ص ۱۰۶..... یہ دیباہی جواب تھا جیسا کہ نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے شک کی بناء پر مسلم بن عقیلؓ کو دالے سے اتار کر کے کہا تھا: ”اللہ کی اطاعت کر کے کمر دراز بے بس کہلاتا مجھے اللہ کی نافرمانی کر کے طاقتور کہلانے سے زیادہ پسند ہے۔“ (تاریخ الطبری: ۵/۳۸۸) مگر نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کے اس طرز عمل کو بڑے نا پسند کیا اور انہیں معزول کر کے عبید اللہ بن زیاد کا تقرر کرتے ہوئے اسے یہ حکم دیا تھا: ”جن لوگوں پر شک ہو انہیں گرفتار کرو جس پر کوئی الزام ہو اسے پکڑو۔“ (تاریخ الطبری: ۵/۳۸۱، الانصار الطوال: ۱/۲۴۲)

④ تب سے بنو امیہ کے حکمرانوں میں پکڑ و حکومت ختم اور ظلم و تشدد کا عنصر بے باغ رہا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اس زیادتی کی روک تھام کو اپنا فرض سمجھا۔

⑤ طبقات ابن سعد: ۵/۳۶۸، ط صادر

⑥ تاریخ الخلفاء، ص ۱۸۱، ط نوار

”حضور اکرم ﷺ کے سوا کسی پر سب و شتم کرنے کی سزا موت نہیں ہو سکتی۔ تم اس شخص کو قید کر لو تاکہ

مسلمان اس کے شر سے بچ رہیں۔ ہر مہینے اسے توبہ کی دعوت دو، مان جائے تو چھوڑ دینا۔“<sup>①</sup>

ظالم افسران کا محاسبہ اور مواخذہ:

آپ نے نہ صرف مظالم کے ازالے پر اکتفا کیا بلکہ گزشتہ ادوار کے ان تمام افسران کا کڑا حساب کیا جن سے عوام تک آئے ہوئے تھے۔ حجاج بن یوسف کے خاندان ”بنو عقیل“ کو جس کے افسران سخت گیری میں مشہور تھے، عراق سے جلا وطن کر کے یمن بھیج دیا۔<sup>②</sup>

خالد بن ریان، خلیفہ ولید بن عبد الملک کا مشیر خاص اور سیکورٹی کا ذمہ دار تھا۔ پوری مملکت پر اس کا دبدبہ طاری رہتا تھا۔ عمر بن عبد العزیز نے اسے معزول کرتے ہوئے دعا کی: ”اللہ! میں نے اسے گرایا ہے، تو اسے دوبارہ اوپر نہ آنے دے۔“ اس کے بعد رعب و ہیبت کا یہ پیکر ایسا گم نام ہوا کہ کسی کو اس کے جینے مرنے کی بھی خبر نہ تھی۔<sup>③</sup>

سرکاری ہیبت کا خاتمہ:

آپ نے عوام پر چھائی سرکاری ہیبت دور کر کے حکام تک ان کی رسائی کو آسان بنایا۔ ہر صوبے کے حکام کو خطوط لکھے کہ عوام کو اپنے تک پہنچنے کے لیے زیادہ سے زیادہ سہولتیں دی جائیں۔ افسران کی شکایات پہنچانے یا حکومت کو اچھی تجاویز دینے کی حوصلہ افزائی کی۔ ہر سال حج کے موقع پر اعلان کیا جاتا کہ جو شخص کسی حاکم کے ظلم کی اطلاع یا کوئی اچھا مشورہ دے گا اسے ایک سو سے تین سو دینار تک انعام دیا جائے گا۔<sup>④</sup>

یوں آپ نے ٹحلی سطح پر شورائیت کا ماحول بنایا جس سے فضا میں موجود گھٹن اور جس کم ہوا لوگوں کو محسوس ہونے لگا کہ وہ غلام نہیں، حکومت کے کاروبار میں شریک ہیں۔

متوسط طبقے کے لوگوں پر اعتماد:

آپ متوسط طبقے کو بہت اہمیت دیا کرتے تھے۔ شہروں کے مرکزی حکام کا تقرر آپ خود فرماتے تھے اور انہیں حکم دیتے تھے کہ اپنے افسروں اور مشیروں کا انتخاب متوسط طبقے سے کریں۔ آپ فرماتے تھے:

”یہ بہترین لوگ ہیں۔ حق کا دامن نہیں چھوڑتے اور باطل کی طرف مائل نہیں ہوتے۔“<sup>⑤</sup>

ذمیوں اور موالی پر رحم:

گزشتہ خلفاء کے دور میں موالی اور ذمی غیر منصفانہ سلوک کا نشانہ بنتے رہے تھے۔ موالی وہ لوگ تھے جو خود یا ان کے باپ دادا غلام یا جنگی قیدی بننے کے بعد آزاد ہوئے۔ پہلی صدی ہجری کے اواخر کے مسلم معاشرے میں ان کی

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۴۶، ۱۴۷

② سیرت عمر بن عبد الحکم، ص ۳۰

③ سیرت عمر بن عبد الحکم، ص ۱۲۶، ۱۲۷

④ سیرت عمر بن عبد الحکم، ص ۹۰

⑤ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۴۶

تعداد لاکھوں میں تھی۔ موالی کی تین قسمیں تھیں:

● جن کا عربوں سے عتاق کا تعلق تھا (یعنی وہ کسی عرب خاندان کے آزاد کردہ تھے۔) انہیں ”موالی عتاق“ کہا جاتا تھا۔

● جن کا عربوں سے موالات (باہمی تعاون) کا معاہدہ تھا۔ انہیں ”موالی موالات“ کہا جاتا تھا۔

● عام موالیجن کا کسی عرب خاندان سے ”موالات“ یا ”عتاق“ کا تعلق نہ تھا اور وہ اپنی مدد آپ کے تحت گزارا کرتے تھے۔ جہاں ان کا بس جواب دے جاتا، وہاں وہ مکمل طور پر حکومت کے رحم و کرم پر ہوتے تھے۔

اسلام نے موالی کو امتیازی سلوک کا نشانہ نہیں بنایا تھا۔ حضرت بلال حبشی، حضرت زید بن الحارثہ، حضرت خباب بن الارت اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہم موالی ہونے کے باوجود صحابہ کی اعلیٰ صف میں شمار کیے گئے۔ مگر بنو مردان نے موالی کے ساتھ امتیازی سلوک کیا۔ اگرچہ پہلی دو قسموں کے موالی نسبتاً بہتر حالت میں تھے، چنانچہ ان میں سے علم و فضل سے آراستہ افراد امت کے قائد اور امام بھی مانے گئے جیسا کہ مدینہ میں نافع موالی عبد اللہ بن عمر اور ریحہ الراعی اپنے دور کے امام تھے۔ مکہ میں مجاہد بن جبر، عطاء بن ابی رباح اور عکرمہ موالی ابن عباس جیسے فقہاء کا طوطی بولتا تھا۔ بصرہ میں حسن البصری اور شام میں مکحول کا شہرہ تھا، رضی اللہ عنہم۔ نیز بنو امیہ کے بعض موالی اپنی شجاعت اور سپہ گری کے باعث اعلیٰ سرکاری عہدوں خصوصاً فوجی مناصب پر بھی فائز ہوئے جیسا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے موالی نصیر، ان کے صاحبزادے موالی بن نصیر اور موالی کے موالی طارق بن زیاد۔ بنو امیہ کی حکومت کے قیام اور استحکام میں ان موالی کا بڑا کردار تھا۔

مگر بنو مردان نے عام موالی کو نہ صرف نظر انداز کر دیا بلکہ انہیں عام مسلمانوں سے کم تر حیثیت دی۔ خصوصاً عراق میں یہ تعصب زیادہ تھا۔ وہاں نہ تو موالی کو امامتِ صلوة کے لیے مقرر کیا جاتا تھا نہ ہی عہدہ قضا کے قابل سمجھا جاتا تھا۔<sup>①</sup> حجاج بن یوسف کو موالی ایک آنکھ نہیں بھاتے تھے۔ ایک بار اس نے موالی کے متعلق خطبہ جمعہ میں کہا:

”یہ لوگ اس قابل ہیں کہ انہیں خوب مارا جائے اور اچھی طرح کاٹا جائے۔ اللہ کی قسم! اگر میں لاٹھی کا

اشارہ کر دوں تو ان کا نام و نشان تک مٹا دیا جائے۔“<sup>②</sup>

اسلام لانے کے باوجود انہیں وہ عطیات اور وظائف نہیں دیے جاتے تھے جو دیگر مسلمانوں کو ملا کرتے تھے۔ ان پر یہ کہہ کر جزیہ لاگو رکھا جاتا تھا کہ یہ لوگ محض جزیے سے بچنے کے لیے اسلام لائے ہیں<sup>③</sup> حالانکہ اسلام ہرگز اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ کسی کے ایمان پر شک کیا جائے اور نو مسلموں پر جزیہ برقرار رکھا جائے۔ درحقیقت بنو مردان کے اس فعل بد کی وجہ یہ تھی کہ غیر مسلموں کے مشرف باسلام ہونے سے انہیں بیت المال کی اس آمدن کے گھٹ جانے کا اندیشہ تھا جس کا خطرہ حصہ ان کے ذاتی مصارف پر خرچ ہو رہا تھا۔

① تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۶۷/۶، ت لعمری: البدایہ والنہایہ: ۱۲/۱۶۶

② من الامشش قال سمعت الحجاج یقول علی المنبر: هذه الحمراء هم مبر اما والله لو لدبرعت عصا بعضا لادر بهم کالاس

الذہب یعنی الموالی۔ (سنن ابی داؤد، ج: ۱، ۱۶۶، کتاب السنۃ، باب الحملاء۔ اسنادہ صحیح)

③ شرح معبر والمغرب، ص ۱۸۶

چنانچہ جب حجاج بن یوسف کو اس کے نائبین نے لکھا کہ دیہی علاقوں کے ذمی بہت بڑی تعداد میں مسلمان ہو کر کوفہ اور بصرہ میں آباد ہوتے جا رہے ہیں اور اس کے باعث خراج اور جزیہ کی آمد کم ہوتی جا رہی ہے تو حجاج بن یوسف نے حکم جاری کیا کہ ان لوگوں کو شہروں سے نکال کر ان پر دوبارہ جزیہ عائد کر دیا جائے۔ اس حکم کے مطابق جب انہیں بصرہ اور کوفہ سے نکالا جانے لگا تو وہ روتے جاتے تھے۔ انہیں سمجھ نہیں آتا تھا کہ وہ کہاں جائیں اور کسے اپنی فریاد سنائیں۔ ان کی حالت دیکھ کر مقامی علماء بھی لرز گئے اور ان کے جبری اخراج کے وقت وہ بھی اشک بار تھے۔<sup>①</sup>

یہی وجہ تھی کہ جب عبدالعزیز بن زبیر نے حجاج کے خلاف خروج کیا تو اسی قسم کی زیادتیوں کے باعث یہ موالی پورے جوش کے ساتھ اس خروج میں میں شریک رہے۔<sup>②</sup> اس قسم کے حادثات سے دو چار ہونے کے بعد بنو مرادان کی روش میں کوئی فرق نہ آیا اور موالی سے بے انصافی باقی رہی۔

موالی کے بارے میں حکام کو تائیدی مراسلہ:

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے برسرِ اقتدار آ کر اس خلافِ اسلام امتیاز کو ختم کیا۔ موالی اور نو مسلموں کو وہ تمام حقوق مہیا کیے جو عام مسلمانوں کو حاصل تھے۔ انہوں نے اپنے حکام کو لکھا:

”جو نصرانی، یہودی اور مجوسی آج جزیہ ادا کرتے ہیں، ان میں سے جو بھی اسلام لے آئے، وہ مسلمانوں

میں گھل مل کر رہے، اس کے وہی حقوق ہوں گے جو مسلمانوں کے حقوق ہیں، اس پر وہی ذمہ داریاں عائد

ہوں گی جو مسلمانوں پر عائد ہیں۔ مسلمانوں پر لازم ہوگا کہ اس سے گھل مل کر رہیں۔“<sup>③</sup>

آپ نے اپنے حکام کو یہ بھی ہدایت کی: ”ذمیوں میں سے جو اسلام لے آئے، اس سے جزیہ نہ لو۔“<sup>④</sup>

مصر میں ابن خذامر رضی اللہ عنہ (عبداللہ بن یزید) بہت بڑے عالم تھے جو سلاً موالی تھے۔ سلیمان بن عبدالملک کے

دور میں وہ ایک بار مصری وفد کے ساتھ دربارِ دمشق میں آئے تھے۔ وفد کے باقی لوگوں نے سلیمان کی ہر بات کا جواب

دیا مگر ابن خذامر اس دوران بالکل خاموش رہے۔ جب باہر نکلے تو عمر بن عبدالعزیز نے ان سے پوچھا:

”آپ کیوں خاموش تھے؟“ انہوں نے فرمایا: ”جھوٹ بولنے پر اللہ کا خوف تھا۔“

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ان کی یہ صفت یاد رکھی۔ جب خلیفہ بنے تو مصر کے بڑے بڑے عرب علماء کو چھوڑ کر انہی

کو وہاں کا قاضی القضاۃ مقرر کیا۔<sup>⑤</sup> حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ بھی موالی تھے اور ولید کے دور میں حجاج کے خوف سے

بارہ سال تک روپوش رہے تھے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے انہیں بصرہ کا قاضی مقرر کیا۔<sup>⑥</sup>

① تاریخ الطبری: ۳۸۱/۶، الکامل فی التاريخ: ۴۹۱/۳: سنۃ ۸۱

② تاریخ الطبری: ۳۸۱/۶، الکامل فی التاريخ: ۴۹۱/۳: سنۃ ۸۱

③ مسند عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۸۶

④ کتاب الولاۃ والقضاۃ للکندی، ص ۲۶۵

⑤ المواعظ والاعتار بذكر الخطای والآثار (المعطط المقریزی) ۱/۱۴۷

⑥ المعرفة والتاريخ: ۴۹/۲

## حکومت کے اہداف کی بلندی

آل مردان کے گزشتہ حکمرانوں نے سرحدوں کی حفاظت، فتوحات، دشمنوں کی سرکوبی، ظاہری شان و شوکت کے اظہار اور محصولات و آمدن کی کثرت ہی کو حکمرانی کے بڑے مقاصد سمجھ رکھا تھا۔ عوام کی دنیاوی بہتری اور حقوق کی حفاظت تو ایک درجے میں ان کے پیش نظر تھی مگر لوگوں کی آخرت کی انہیں کوئی فکر تھی نہ ان کی ہدایت یا گمراہی سے کوئی خاص واسطہ۔ ان کاموں کو وہ علماء و مشائخ کی ذمہ داری سمجھتے تھے۔

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اس ذہنیت کو تبدیل کیا۔ انہوں نے یہ حقیقت تسلیم کرائی کہ حکومت کا مقصد بندوں کو دین و دنیا دونوں میدانوں میں کامیاب کرانا ہے۔ اور اگر دین و دنیا میں تعارض ہو جائے تو دین کو ترجیح دی جائے گی۔ چنانچہ اپنے دور خلافت میں انہوں نے حکومت کے استحکام و ثروت اور دیگر منافع پر دینی اغراض کو ترجیح دی۔ دینی قائد کے مقابلے میں مالی نقصان کی کبھی پروا نہ کی۔

ہم مل چلا کر اپنا پیٹ بھریں:

ان کی سیرت و کردار اور ان کے تابعین کے اخلاق سے متاثر ہو کر غیر مسلم شہری (ذمی) بڑی تعداد میں مسلمان ہونے لگے تھے۔ ان پر عائد شرعی ٹیکس ”جزیہ“ حکومت کی آمدن کا بہت بڑا ذریعہ تھا۔ ذمیوں کی تعداد کم ہونے سے جزیہ کی شرح بھی تیزی سے گھٹنے لگی جس پر بعض صوبوں کے گورنروں کو تشویش تھی مگر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس پر خوش تھے۔ ایک حاکم نے سرکاری خزانہ خالی ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا تو آپ نے جواب دیا:

”مجھے بڑی خوشی ہوگی کہ سب غیر مسلم مسلمان ہو جائیں اور (جزیہ کی رقم بند ہو جانے کی وجہ سے) ہم

اور تم کھیتوں میں مل چلا کر اپنا پیٹ بھریں۔“<sup>①</sup>

حضور ﷺ ہادی تھے نہ کہ ٹیکس وصول کرنے والے:

یمن کے غیر مسلموں سے خراج کی ایک مقدار طے چلی آرہی تھی چاہے فصل زیادہ ہوتی یا کم۔ آپ کو معلوم ہوا تو اس سے منع کر کے حکم دیا کہ فصل کے لحاظ سے خراج عائد کیا جائے۔ اگر پورے یمن سے ایک مٹھی اناج وصول ہو تو میں اس پر راضی ہوں۔<sup>②</sup> آپ کا کہنا تھا: ”حضرت محمد ﷺ ہادی و رہنما بنا کر بھیجے گئے تھے نہ کہ ٹیکس وصول کرنے والے۔“<sup>③</sup>

ٹیکس اٹھا دیے گئے:

آپ نے شرعی محاصل کے سوا گزشتہ دور میں رائج ٹیکسوں کی تمام اقسام موقوف کر دیں، بری اور بحری تجارت کو آزاد کر دیا، کسٹم ڈیوٹی معاف کر دی اور ہر طرح کی پابندیاں اٹھا دیں۔<sup>④</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۱۹، ۱۲۰، حلیۃ الاولیاء: ۳۰۵/۵ ط السعاده

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۰۸ ③ کتاب الخراج لامام ابو یوسف، ص ۱۱۴ ط المكتبة الازهریة

④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۸۳، ۸۴ عمر بن عبد العزیز معالم التجديد والاصلاح للصلابی، ص ۲۷۰، ۲۸۰





## چنگی خانے ختم:

گزشتہ خلفاء کے دور میں شاہراہوں پر چنگی خانے قائم تھے، گزرنے والے تجارتی قافلوں سے ٹیکس وصول کیا جاتا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے تمام چنگی خانے ختم کر دیے۔ فلسطین کے ساحل پر بحری تجارت سے ٹیکس وصول کرنے والا ایک بڑا چنگی خانہ تھا۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے فلسطین کے حاکم کو حکم دیا کہ اپنے ہاں کے چنگی خانے کو مسمار کر دو اور اس کی باقیات سمندر میں غرق کر دو۔<sup>①</sup>

افسران کا تہواروں پر تحفے وصول کرنا ممنوع:

گزشتہ دور کے حکام ذمیوں کے تہواروں پر ان سے تحائف وصول کرتے، افسران جب ان کے علاقوں میں جاتے تو سفری اخراجات بھی ان سے لیتے اور ان کی ضیافتیں کھاتے۔ کاشتکاروں کی آمدن پر کٹوتیاں بھی لاگو تھیں۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے یہ تمام سلسلے موقوف کر دیے۔<sup>②</sup>

حکمران خاندان کے تجارت میں حصہ لینے پر پابندی:

حکمران خاندان کے بہت سے لوگ تجارت میں سرمایہ لگا کر مارکیٹ پر حاوی ہو رہے تھے۔ بظاہر یہ کوئی ناجائز کام نہ تھا مگر آپ نے اس پر پابندی عائد کر دی؛<sup>③</sup> کیوں کہ تجارت میں شامل ہونے کے بعد حکام کی توجہ عوامی فائدے کی جگہ اپنے مالی فائدے پر مرکوز ہو جاتی ہے جس سے پورا معاشرہ اتری کا شکار ہو سکتا ہے۔ حیوانات کے حقوق کی تاکید:

حیوانات تک کے حقوق آپ کی نگاہ میں تھے، بعض علاقوں میں اونٹوں پر ایک ہزار رطل تک بوجھ لا دیا جاتا تھا۔ آپ نے حکم دیا کہ ایک اونٹ پر چھ سو رطل سے زیادہ وزن نہ لا دیا جائے۔ جانوروں کو سخت لگامیں ڈالنے اور انہیں لوہے سے پیٹنے کا رواج بھی عام تھا۔ آپ نے اسے ممنوع قرار دے دیا۔<sup>④</sup>



## خلیفہ کی سادہ اور زاہدانہ زندگی

خلافت کے بعد ذاتی زندگی میں آپ نے اس قدر زہد و قناعت اور سادگی اختیار کی جس کی مثال دوسرے حکمرانوں میں تو کجا، فقیروں اور درویشوں کے ہاں ملنا بھی مشکل ہے۔ پہلے آپ عرب کے خوشحال ترین لوگوں میں شمار ہوتے تھے مگر خلیفہ بننے کے بعد آپ آزام و آسائش کا نام تک بھول گئے تھے۔ سرکاری خزانے سے آپ کی ذاتی آمدن بس اتنی تھی کہ بشکل گھر میں دو وقت کی روٹی پکتی۔ اور کبھی اس کی بھی نوبت نہ آتی۔

① طبقات ابن سعد: ۵/۳۹۲، سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۱۱۳

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۴۱

③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۸۷ ④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۴۱

گھر میں پیاز کے سوا کچھ نہ تھا:

ایک دن آپ گھر تشریف لائے تو آپ کی بچیاں منہ پر ہاتھ رکھ کر آپ سے بات کرنے لگیں۔ پوچھنے پر معلوم ہوا کہ آج گھر میں کھانے کو کچھ نہ تھا۔ سب نے کچے پیاز کھا کر گزارا کیا ہے۔ آپ نے یہ دیکھ کر روتے ہوئے فرمایا:

”میری بیٹیو! کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ تم اچھے اچھے کھانے کھایا کرو مگر تمہارا باپ جہنم میں جائے۔“

آپ کے اپنے کھانے کا معمول بہت سادہ تھا گھروالے جو میسر ہوتا، پکا کر ایک برتن میں ڈھانک کر رکھ دیتے۔ آپ کو اپنے کاموں سے فراغت کے لیے درمیان میں کچھ وقت ملتا تو آکر نوش فرما لیتے۔<sup>①</sup>

حج کا شوق اور تنگ دستی:

حج اور زیارت مدینہ کا بے حد شوق تھا مگر دنیا کی سب سے بڑی مملکت کے حکمران بننے کے بعد ملکیت میں اتنے پیسے بھی نہ تھے کہ سفر حج کے اخراجات پورے ہوتے۔ ایک بار حج کے ایام آئے تو خادم مزاحم سے پوچھنے لگے:

”تمہارے پاس کچھ ہے؟“ وہ بولا: ”دس بارہ دینار ہیں۔“ آپ نے فرمایا: ”بھلا اس سے کیا ہوگا“

بعد میں کسی حلال ذریعے سے کوئی بڑی رقم آگئی۔ مزاحم نے مبارک باد دیتے ہوئے یاد دلایا کہ اب حج کے سفر کا خرچہ پورا ہو جائے گا۔ مگر آپ نے وہ رقم سرکاری خزانے میں جمع کرا دی اور فرمایا:

”ہم اس مال سے بہت مدت تک فائدہ اٹھا چکے۔ اب اس پر مسلمانوں کا حق ہے۔“<sup>②</sup>

جاؤ تم آزاد ہو:

کسی کو اس تنگ دستی میں اپنا ساتھ دینے پر مجبور نہ کرتے تھے۔ آپ کے پاس اپنی ضروریات کے لیے ایک غلام اور ایک گھوڑا رہ گیا تھا۔ ایک دن غلام سے حال احوال پوچھا تو وہ بولا:

”دنیا میں سبھی مزرے میں ہیں، سوائے میرے، آپ کے اور اس گھوڑے کے۔“ فرمایا: ”جاؤ۔ تم آزاد ہو۔“<sup>③</sup>

لباس میں سادگی:

لباس میں اس قدر سادگی تھی کہ جو مل جاتا پہن لیتے۔ آپ کے ایک رفیق کا کہنا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز جب شہزادے تھے تو مجھے اپنے لباس کے لیے کپڑا خرید کر لانے کا کہا۔ میں آٹھ سو درہم کا بہترین کپڑا خرید لایا جب انہیں سوا کر پیش کیا گیا تو اس پر ہاتھ پھیر کر بولے: ”یہ کتنا کھردرا اور سخت ہے!“ خلیفہ بننے کے بعد ایک بار کپڑا منگوایا تو آٹھ سو درہم کا کپڑا پیش کیا گیا۔ اسے دیکھ کر بولے: ”کتنا نرم اور ملائم ہے۔“<sup>④</sup>

جمعہ کی نماز کے لیے بھی معمولی لباس ہوتا جس میں پیوند لگے ہوتے تھے۔ لوگ توجہ دلاتے کہ نیا لباس زیب تن فرمائیں مگر آپ اسے پسند نہ فرماتے۔<sup>⑤</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۹

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۸

③ الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۱۰۲/۵

④ ایضاً، ص ۵۸، طبقات ابن سعد: ۲۳۱/۵



ایک جوڑے میں گزارا:

آخر میں آپ کے پاس بس ایک ہی جوڑا رہ گیا تھا۔ ہر جمعے کو اسے دھو کر دوبارہ پہن لیتے تھے۔ بعض اوقات لباس سوکنے میں دیر ہو جانے کی وجہ سے نماز جمعہ کے لیے نکلنے میں بھی تاخیر ہو جاتی۔<sup>①</sup>

اپنے کام اپنے ہاتھ سے:

چھوٹے چھوٹے کام بلا تکلف خود ہی کر لیتے تھے۔ ایک رات آپ کام کر رہے تھے کہ چراغ گل ہو گیا۔ آپ اٹھے اور اسے دوبارہ جلانے لگے۔ کسی نے کہا: ”آپ نے کیوں زحمت کی، ہم کر دیتے۔“

آپ نے بے ساختہ فرمایا: ”جب میں اٹھا تھا تب بھی عمر بن عبدالعزیز تھا۔ جب بیٹھا ہوں تب بھی وہی ہوں۔“<sup>②</sup> سرکاری اخراجات میں احتیاط:

احتیاط کا یہ عالم تھا کہ بیت المال کی رقم سے خریدی گئی شمع صرف سرکاری کاموں ہی کے وقت جلائی جاتی۔ اگر کبھی سرکاری گفتگو کے دوران کوئی شخص ذاتی موضوعات پر بات کرنے لگتا تو آپ سرکاری شمع گل کر کے فوراً ذاتی شمع جلاتے، پھر اس سے بات چیت کرتے۔<sup>③</sup> سرکاری مد میں آیا ہوا مشک تولتے تو اپنی ناک بند کر لیتے کہ کہیں اس کے ناجائز استعمال میں ملوث نہ ہو جاؤں۔ ہاتھ پر لگے ہوئے مشک کو بھی اچھی طرح دھو لیتے۔ کسی نے اس قدر احتیاط پر حیرت کا اظہار کیا تو فرمایا: ”مشک کا فائدہ اس کے سوا بھلا اور کیا ہے کہ اس کی خوشبو سونگھی جائے۔“<sup>④</sup>

بیت المال کے چولہے پر اپنے لیے پانی گرم کرنے سے اجتناب:

بیت المال کے چولہے پر گرم کیے پانی کے استعمال سے بھی اجتناب کرتے کہ کہیں بدعنوانی میں ملوث نہ ہو جاؤں۔ آپ کا غلام کئی دنوں تک بیت المال کے باورچی خانے سے وضو کا پانی گرم کر کے لاتا رہا۔ آپ کو معلوم ہوا تو مزاحم سے کہا: ”اتنی مقدار پانی گرم کر کے دیکھو کہ کتنا ایندھن خرچ ہوتا ہے۔ پھر اندازہ لگاؤ کہ ان تمام دنوں میں کتنا ایندھن خرچ ہوا ہوگا۔ اتنا ایندھن خرید کے بیت المال میں جمع کرا دو۔“<sup>⑤</sup>

ایک بار سخت سردی میں آپ کو غسل کی ضرورت پیش آئی۔ گھر میں گرم پانی کا انتظام نہ تھا۔ آپ ٹھنڈے پانی سے نہانے کی تیاری کرنے لگے۔ تب آپ کو قسم دے کر کہا گیا کہ اپنی جان کو خطرے میں نہ ڈالیں۔ بیت المال کے باورچی خانے سے آپ کے لیے گرم پانی منگوا لیتے ہیں، آپ اس کی قیمت سرکاری خزانے میں جمع کرا دیجیے گا۔ آپ نے مشورہ مان لیا۔ غسل کے بعد پانی گرم کرنے کی قیمت بیت المال میں داخل فرمادی۔<sup>⑥</sup>

① سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۴۸

② سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۷

③ سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۷

④ سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۷

⑤ سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۷

⑥ سورت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۷

سرکاری سواری ذاتی کام کے لیے استعمال کرنے سے احتراز:

اسی احتیاط کی وجہ سے آپ سرکاری سواری کو کسی ذاتی کام کے لیے استعمال نہ ہونے دیتے۔ آپ کو شہد کے ساتھ روٹی کھانا پسند تھا۔ ایک بار گھر میں شہد ختم ہو چکا تھا۔ اس زمانے میں ڈاک کے فخر سرکاری کاموں کے لیے مختلف شہروں کے درمیان مسلسل رواں دواں رہتے تھے۔ اہلیہ نے غلام کو بھیج کر دوسرے شہر سے شہد منگوایا جو ڈاک کے فخر پر آیا، آپ کو معلوم ہوا تو فرمایا: ”کیا مسلمانوں کے جانور عمر کی خواہش پوری کرنے کے لیے تھکائے جائیں گے۔“ وہ شہد فروخت کر کے قیمت سرکاری خزانے کو دے دی۔<sup>①</sup>

ایک بار اردن کے حاکم نے آپ کو کھجوروں کی دو ٹوکریاں بھیجیں۔ آپ کو معلوم ہوا کہ یہ تحفہ سرکاری ڈاک کے جانوروں پر لدا ہوا پہنچا ہے۔ آپ نے کہا: ”مسلمانوں کی ڈاک کے جانوروں پر میرا کوئی حق نہ تھا۔“ یہ کہہ کر حکم دیا کہ یہ ٹوکریاں فروخت کر کے قیمت بیت المال میں جمع کر دی جائے۔<sup>②</sup> دوسروں کو زہد و قناعت کا سبق:

سادگی اور احتیاط اپنے تک ہی محدود نہ تھی، بلکہ دوسروں کو بھی بڑے مناسب پیرائے میں اس کی تلقین فرمانے رہتے۔ بنو مروان جو پہلے سرکاری خزانے سے بے تحاشا خرچ کرتے تھے، اب اپنا حصہ بالکل نپا تھلا پانے لگے تھے اور اس عمام پر وہ سخت ناراض تھے۔<sup>③</sup> انہی میں عمر بن عبدالعزیز کا سالائے مسلمہ بن عبدالملک بھی تھا جو بنو مروان کا نہایت دلیر سپہ سالار تھا، تاہم کھانے پینے میں بڑا فضول خرچ تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس کی اصلاح کرنے کے لیے ایک دن اپنے ساتھ کھانے کی دعوت دی۔ وہ آیا تو آپ نے جان بوجھ کر کھانا بہت دیر سے منگوایا۔ جب تک بھوک سے مسلمہ کی حالت خیر ہو چکی تھی۔ کھانا صرف دال روٹی پر مشتمل تھا۔ مسلمہ نے حیر بھوک کی وجہ سے خوب رغبت سے کھایا۔ جب وہ سیر ہو گیا تو آپ نے خصوصی لذیذ کھانے منگوائے۔ مسلمہ نے انہیں دیکھ کر کہا:

”اب تو ایک لقمے کی گنجائش بھی نہیں۔“

آپ نے فرمایا: ”جب پیٹ اس طرح بھی بھر سکتا ہے تو پھر کھانے میں ایسے تکلفات کر کے جہنم میں جانے کی کیا ضرورت۔“ مسلمہ کو بات سمجھ آ گئی اور اس نے اپنی اصلاح کر لی۔<sup>④</sup>

آپ سرکاری کاغذ کے استعمال تک میں احتیاط کا مشورہ دیتے۔ ناسین اور کاتبوں کو ہدایت دیتے:

”قلم کی نوک باریک رکھو۔ ملاط کر لکھو۔ ایک پرچے میں بہت سی باتیں لکھ دو۔ مسلمانوں کو ایسے لمبے چوڑے فرچوں کی ضرورت نہیں جن سے سرکاری خزانے پر بوجھ پڑتا ہو۔“<sup>⑤</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۲

② اخبار ابی حنبل، ص ۵۸

③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۶۰

④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۹

⑤ تاریخ الطبری: ۵۷۱/۶، سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۶۱



تاہم آپ سرکاری ملازمین کے لیے تنخواہوں کا معقول بندوبست کرتے تھے تاکہ وہ کسی ناجائز ذریعہ آمدن میں ملوث نہ ہوں۔ آپ نے اعلیٰ افسران کی تنخواہ تین سو دینار مقرر کی ہوئی تھی۔ کسی نے حیرت سے پوچھا کہ ان کی تنخواہیں اتنی زیادہ اور آپ کی اتنی کم کیوں ہے؟ تو آپ نے اپنا بازو کھول کر کہا: ”یہ گوشت مسلمانوں کے سرکاری مال سے ہی پلتا رہا۔ اب میں اس پر مسلمانوں کا مال دوبارہ خرچ نہیں کرنا چاہتا۔“<sup>①</sup>

آپ کی دفتری زندگی کا ایک منظر:

آپ کا زیادہ تر وقت اپنے دفتر میں مختلف شہروں سے آنے والی درخواستوں کو پڑھنے، ان پر کارروائی کرنے اور فریادیوں سے ملنے میں گزرتا۔ مدینہ منورہ کے ایک غلام ابن زیاد کا بیان ہے:

”مجھے میرے آقا نے کچھ ضروریات کے لیے ان کی خدمت میں دمشق بھیجا۔ میں ان کی مجلس میں پہنچا تو دروازے پر کھڑے ہو کر ”السلام علیکم“ کہا۔ عمر بصرہ سے آئی ہوئی درخواستیں سن رہے تھے اور ٹھنڈی آہیں بھر رہے تھے۔ ایک کاتب ان کے جوابی احکام لکھتا جا رہا تھا۔ عمر ”علیکم السلام“ کہہ کر اپنے کام میں مشغول رہے۔ میں نے قریب جا کر دوبارہ ”السلام علیکم“ کہا۔ وہ بولے: ”ہم نے پہلی بار ہی پہچان لیا تھا۔ دوبارہ کہنے کی ضرورت نہ تھی۔ تم دروازے کے پاس بیٹھو۔“ عمر رضی اللہ عنہ اپنے کام سے فارغ ہوئے تو سب کو باہر جانے کا کہا، یہاں تک کہ خادم بھی باہر چلا گیا۔ اب وہ خود چل کر میرے پاس آئے اور اہل مدینہ کے مردوں، خواتین اور دیگر لوگوں میں سے ایک ایک کا حال پوچھتے رہے۔ پھر مدینہ میں اپنی طرف سے بھیجے گئے کچھ احکامات کے بارے میں پوچھا کہ ان کا نفاذ ہوا کہ نہیں۔

آخر میں کہا: ”تم دیکھ رہے ہوناں میں کتنی بڑی مشقت میں پڑ گیا ہوں۔“

یہ کہہ کر اتاروئے کہ مجھے ان کے رونے پر رحم آنے لگا۔ میں نے کہا:

”آپ کے نیک کاموں کی وجہ سے مجھے آپ کے لیے خیر ہی کی توقع ہے۔“

وہ بولے: ”نہیں نہیں میں ایسا کہاں! میں ایسا کہاں!“ یہ کہہ کر پھر زار و قطار رونے لگے۔

میں ان کے پاس کچھ دنوں تک قیام پذیر رہا۔ انہوں نے میرے آقا کی ضروریات پوری کر دیں۔ پھر اسے خط لکھا کہ یہ غلام مجھے فروخت کر دو۔ ساتھ ہی اپنے قالین کے نیچے سے بیس دینار نکال کر مجھے دیے کہ ان سے مدد لو۔ میں نے انکار کیا تو بولے: ”لے لو۔ یہ میری اپنی تنخواہ میں سے ہیں۔“ وہ اصرار کرتے رہے۔ آخر مجھے لینا ہی پڑے۔ میں نے ان کا خط آقا کو دیا (آقا نے تاڑ لیا کہ عمر اس غلام کو خرید کر آزاد کرنا چاہتے ہیں۔) فروخت کرنے کی بجائے آقا نے مجھے آزاد کر دیا۔“<sup>②</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۰، ۵۱

② احوال ابن حلف، ص ۶۸، ۶۹

## ایوان اقتدار میں نظریاتی اور عملی اصلاح کی کوششیں

رانج شدہ سیاسی نظام کو توڑنا آپ کے بس سے باہر تھا۔ مگر آپ نے ان حالات میں اپنے محدود اختیارات کو مکمل حد تک بہترین طور پر استعمال کر کے بعد والوں کو یہ سبق دیا کہ اگر اخلاص نیت، سوز جگر، ایثار و قربانی، اور ہمت و جرأت سے کام لیا جائے اور حکمت عملی کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا جائے تو انسان کسی بھی ماحول میں رہتے ہوئے اور کسی بھی درجے کے اختیارات کا حامل ہوتے ہوئے غیر معمولی کارنامے انجام دے سکتا ہے۔ آپ نے ایوان اقتدار کے اندر سے نیک سیرت حکام کی ایک نئی کھپ پیدا کرنے کی ان تھک کوشش کی۔ آپ کی گفتگو، خطبات اور مراسلوں سے ماتحتوں کی اخلاقی و نظریاتی تربیت کی یہ سی مسلسل خوب عیاں ہوتی ہے۔ آپ اپنے مراسلوں میں ناسین کو تقویٰ اور اتباع شریعت کی تلقین کرتے۔ انہیں اپنے اپنے علاقے میں اسلام کی دعوت تبلیغ کی طرف متوجہ کرتے اور بتاتے کہ حضرت محمد ﷺ کی بعثت کا اصل مقصد یہی تھا جو آپ ﷺ کی نیابت میں یہ ذمہ داری اب ہم پر عائد ہو چکی ہے۔<sup>①</sup> امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تاکید:

آپ گورنروں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (یعنی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے) کی تلقین کرتے اور بتاتے کہ اس فریضے کی اہمیت کیا ہے اور اس کے رک جانے سے کیا کیا وبال آیا کرتے ہیں۔<sup>②</sup> فوجی افسران کو نمازیں بروقت ادا کرنے کی تلقین کرتے۔ انہیں علم دین سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دیتے۔<sup>③</sup> حکام کو شرعی سزاؤں کی حقیقت اور مقاصد سے آگاہ کرتے اور تعزیرات میں احتیاط اور اعتدال سے کام لینے کی تاکید کرتے۔<sup>④</sup> معاصی کی روک تھام کی کوششیں:

عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ مملکت میں پیدا شدہ اخلاقی خرابیوں کی طرف بھی متوجہ رہتے۔ عمال کو خواتین کی فحش گری اور جنازوں میں شرکت کو روکنے اور پردے کا اہتمام کرانے کی تلقین فرماتے۔<sup>⑤</sup> نیز جیسے مشروبات کے استعمال میں عوام کی بے احتیاطی بھی آپ سے پوشیدہ نہیں تھی۔ بعض لوگ نشہ آور نیز پنے لگے تھے اور بعض ایک قدم آگے بڑھ کرے نوشی تک پہنچ گئے تھے۔ آپ جائز اور ناجائز مشروبات کی وضاحت کرتے اورے نوشی کی روک تھام کا حکم دیتے تھے۔<sup>⑥</sup> مشاجرات صحابہ جنہم اور فرقہ بندی:

پہلی صدی ہجری کے وسط میں صحابہ کے مشاجرات کے بارے میں طرح طرح کی آراء قائم ہو چکی تھیں۔ ان آراء

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۸۲، ۸۳ ② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۱۲، ۱۱۳

③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۷۲، ۷۳ ④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۲۲

⑤ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۲۱، ۱۲۲ ⑥ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۹۳، ۹۴

⑦ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۲۲

سے پیدا ہونے والا اختلاف رائے امت کو متعدد فرقوں میں تقسیم کر چکا تھا۔ ایک طبقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب بیان کرتے ہوئے حضرت طلحہ، زبیر اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کو برا بھلا کہتا تھا۔ دوسری طرف بنو امیہ کے بہت سے لوگوں کی نگاہ میں کسی بھی اموی حکمران کی مخالفت کرنے والا شخص غاصب اور بے راہ رو تھا چاہے وہ کوئی صحابی ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ ایسے لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو اسی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے بارے میں باطل روایات بھی پھیلاتے رہتے تھے۔

محمد ثنین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے بارے میں رائے درست کر دی: عمر بن عبدالعزیز بھی ایک مدت تک اپنے خاندان کی اسی سوچ سے متاثر رہے تھے مگر خوش قسمتی سے انہیں مدینہ منورہ کا علمی ماحول ملا جو شام اور عراق کے تعصب سے پاک تھا اور جہاں سنت نبویہ کی مہک ہر جموعے میں رچی بسی تھی۔ چنانچہ مدینہ میں انہیں ایسے مشائخ حدیث میسر آئے جنہوں نے ان کی سنت مطہرہ کے عین مطابق علمی و نظریاتی تربیت کی۔ ان میں عبید اللہ بن عبداللہ بھی تھے۔ انہیں معلوم ہوا کہ عمر بن عبدالعزیز بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عیب جوئی کرتے ہیں۔ انہوں نے ایک دن عمر بن عبدالعزیز کو کہا:

”تمہیں کب معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر سے راضی ہونے کے بعد دوبارہ ان سے ناراض ہوا تھا؟“  
عمر استاذ کا اشارہ سمجھ گئے۔ بولے: ”میں اللہ کے سامنے توبہ کرتا ہوں اور آپ سے بھی معذرت کرتا ہوں۔ اللہ کی قسم! میں دوبارہ ایسا نہیں کروں گا۔“ اس کے بعد وہ ہمیشہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر کے ساتھ ہی کیا کرتے تھے۔<sup>①</sup>  
انہی محمد ثنین نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ان کی رائے مثبت کر دی۔ ہوا یہ کہ ایک بار عمر بن عبدالعزیز نے ابن ابی ملیکہ سے کہا: ”میرے دل میں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کچھ کراہت ہے۔“ ابن ابی ملیکہ نے فوراً فرمایا: ”اگر آپ انہیں دیکھ لیتے تو کہتے کہ نہ ان جیسا دعا کرنے والا کوئی ہے نہ ان کی طرح نماز ادا کرنے والا۔“<sup>②</sup>  
اپنی زبانوں کو صحابہ کے خلاف آلودہ نہ کریں:

یوں اہل علم کی صحبت و تربیت کی بدولت عمر بن عبدالعزیز کا نظریہ معتدل اور درست ہو گیا۔ پھر جب وہ خلیفہ بنے تو لوگوں میں پھیلنے والے ان غلط عقائد و نظریات کی اصلاح پر خاص توجہ دی اور سنت سے منحرف شدہ ہر نئی چیز کو درست کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ وہ یہ بھی جان گئے کہ مشاجرات صحابہ کے متعلق معاشرے میں پھیلی ہوئی روایات کو جانچنا آسان کام نہیں، اس لیے قلب کو محفوظ رکھنے کا عمومی نسخہ یہی ہے کہ اس موضوع کو نہ چھیڑا جائے۔

① تاریخ دمشق: ۱۳۶/۴۵، سیر اعلام النبلاء: ۱۱۱۷/۵، البدایہ والنہایہ: ۶۷۸/۱۲، ۶۷۹  
یہ عبداللہ بن عبداللہ بن عتبہ بن مسعود اہل الدین تھے، مدینہ کے فقہائے سہو میں شمار ہوتے تھے، ۱۰۵ھ میں فوت ہوئے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ (سیر اعلام النبلاء: ۴۷۳/۴، ۴۷۴)  
② حلیۃ الاولیاء: ۳۳۵/۱۔ یہ عبداللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ فقہائے مکہ میں شمار ہوتے تھے۔ صحاح ستہ میں ان کی روایات ہیں۔ ۱۱۷ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء: ۸۹/۵، ۹۰)

چنانچہ ایک بار جب ان سے مشاجرات کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا:

”یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ نے ہمارے ہاتھوں کو بچایا۔ بھلا ہم اپنی زبانوں کو ان سے محفوظ کیوں نہ رکھیں۔“<sup>①</sup>  
صحابہ کی مثال آنکھوں جیسی ہے:

آپ مشاجرات کے حوالے سے صحابہ کرام کے بارے میں فرماتے تھے: ”صحابہ کرام کی مثال آنکھوں کی سی ہے۔ آنکھیں دکھنے لگیں تو ان کا علاج یہ ہے کہ انہیں ہاتھ نہ لگایا جائے۔“<sup>②</sup>  
خطبوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پر تنقید کی بندش:

بنو مروان کے بعض حکام نماز جمعہ کے خطبے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پر تنقید کرتے تھے جس سے دین دار لوگوں کو بہت دکھ ہوتا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ایک خصوصی فرمان کے ذریعے حکام کو اس حرکت سے منع کر دیا۔<sup>③</sup>

انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر تنقید کی جگہ خطبے میں اس آیت کریمہ کی تلاوت شروع کی:  
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ  
يَعْظُمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ<sup>④</sup>

(بے شک اللہ تعالیٰ اعتدال اور احسان اور قرباء کو دینے کا حکم فرماتے ہیں اور کھلی بُرائی اور مطلق بُرائی اور ظلم کرنے سے منع فرماتے ہیں۔)<sup>⑤</sup>

① طبقات ابن سعد: ۳۹۴/۵، الانصاف للباقلانی، ص ۶۶

② طبقات ابن سعد: ۳۹۳/۵

③ طبقات ابن سعد: ۳۹۳/۵

یاد رہے کہ جن روایات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پر سب و شتم کا اجراء حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ تحقیق کے معیار پر پوری نہیں اترتیں۔ عبت شہادت آتی ہے کہ بنو مروان کے بعض حصص حکام اس حرکت میں ملوث تھے۔

مگر بعض حضرات نے بنو امیہ کے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر طعن و تشنیع کرنے کا سرے سے انکار کر دیا ہے اور اسی ضمن میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اسے بند کرانے کو بھی سب تاریخ میں منقول افسانہ قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے اس حکم کی کوئی صحیح روایت موجود نہیں اور طبقات ابن سعد کی جس روایت میں ایسا تحول ہے، وہ نہایت ضعیف ہے۔ اس کے بعد انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب بیان فرما کر اپنے دعوے کو تقویت دینے کی کوشش کی ہے اور فرمایا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے قطعاً بعید ہے کہ وہ بد مذہب جاری کرتے۔ (عمر بن عبدالعزیز، معالم التجديد والاصلاح لذكره على محمد الصلابي، ص ۱۲۴)

یہ بات تو درست ہے کہ یہ الزام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر نہیں لگایا جاسکتا مگر یہ دعویٰ بالکل ملحد ہے کہ بنو امیہ کے دور میں ایسا ہوتا ہی نہیں تھا۔ اسوی عمال کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تنقیص کرنا سب حدیث کی متعدد صحیح اور حسن روایات میں موجود ہے۔ اس کا انکار محض تعصب ہے۔ (ہم حصہ دوم کے باب ازالہ شبہات میں اس پر کافی کام کر چکے ہیں) البتہ عمر بن عبدالعزیز کا اس پر پابندی لگانا فقط ضعیف روایات میں ہے مگر یہ ضعف وجہ انکار نہیں بن سکتا؛ کیوں کہ ایک عادل خلیفہ کسی کلمے کی موت کے لیے بہت پختہ شہادتیں پیش کرنا ضروری نہیں، اس بارے میں ضعیف روایت بھی کافی ہو سکتی ہے۔ پس یہ مان لینا چاہیے کہ یہ برائی عمر بن عبدالعزیز نے شتم کی۔ اگر اسے تسلیم نہ کیا جائے تو پھر خود بخود یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بنو امیہ میں یہ برائی (جس کا ثبوت صحیح اور حسن روایات میں ہے) بعد کے دور میں کب اور کس نے شتم کی؟ عمر بن عبدالعزیز کے سوا کون سا حکمران تھا جس کی فکر و سعی سے یہ تبدیلی آئی؟ اگر ہم عمر بن عبدالعزیز کو اس برائی کا مٹانے والا نہ مانیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ بنو امیہ کے پورے دور میں یہ برائی اسی طرح جاری رہی۔ اس سے تو بنو امیہ کا رہا سہا دفاع بھی شتم ہو جائے گا اور ان کے سارے خلفاء اس الزام کی زد میں رہیں گے۔ جبکہ تاریخی نگار کے مطابق عمر بن عبدالعزیز کے بعد اس برائی رسم کے مناظر معدوم ہیں اور بعد کے خلفاء اس الزام سے محفوظ ہیں۔

④ العاشر من مشيخة البهجة لابي طاهر السلفي، ص ۶۲

⑤ سورة الحن، آیت: ۹۰



## گزشتہ خلفاء کے ذکر میں احتیاط:

عمر بن عبدالعزیز کا عزیمت پر مبنی طرزِ عمل گزشتہ خلفاء کی کارکردگی کے بارے میں سوال پیدا کر رہا تھا کہ آخر ان کے بارے میں کیا رائے رکھی جائے؟ انہیں ظالم و جابر کہا جائے یا کچھ اور؟ عبدالملک کے پوتے عبدالرحمن بن سلیمان سے اس موضوع پر بات کرتے ہوئے عمر بن عبدالعزیز نے بڑی خوش اسلوبی سے ایک معتدل رائے دی جس میں گزشتہ حکمرانوں کی کردار کشی تھی نہ اپنی بڑائی۔ آپ ان خلفاء کو بھی ایک آزمائش کا شکار سمجھتے تھے اور خود کو بھی۔

آپ نے فرمایا: ”عبدالرحمن! میں تمہارے دادا عبدالملک کے ساتھ بھی رہا، ان کی تیمارداری اور تدفین میں شریک رہا۔ میں نے ان سے بڑھ کر دنیاوی معاملات کا ماہر کسی کو نہیں پایا۔ پھر یہ ذمہ داری تمہارے چچا ولید پر آئی میں ان کے ساتھ رہا، ان کی عیادت اور تدفین میں شریک رہا۔ میں نے دنیا پر غلبہ پانے والا ان سے بڑھ کر کوئی اور نہ دیکھا۔ پھر یہ منصب تمہارے باپ سلیمان کو ملا۔ میں ان کے ساتھ رہا، ان کی بیماری اور تدفین میں شامل رہا۔ میں نے ان سے زیادہ دنیا کو استعمال کرنے والا کوئی اور نہیں دیکھا۔ اب یہ دنیا میرے سامنے ہے اور مجھے میرے دین سے ہٹانے کی کوشش کر رہی ہے۔“ یہ کہہ کر آپ اس قدر روئے کہ چیخیں نکل گئیں۔<sup>①</sup>

## سنتِ نبویہ کی اشاعت:

آپ علمِ دین کی اشاعت کا زبردست ولولہ رکھتے تھے۔ خود بھی بہت بڑے عالمِ فاضل اور فقیہ تھے۔ اس زمانے تک سنتِ نبویہ کو لکھ کر جمع کرنے کا زیادہ رواج نہیں ہوا تھا۔ اکثر ذخیرہ محدثین کے حافظے میں محفوظ تھا۔ آپ نے یہ خطرہ محسوس کرتے ہوئے کہ شاید اگلی نسلوں کے حافظے اتنے قوی نہ ہوں، پوری مملکت کے محدثین اور علماء کو تاکید کی کہ وہ احادیث کو تحریری طور پر جمع کریں۔ مدینہ منورہ کے جلیل القدر محدث ابو بکر بن حزم رضی اللہ عنہ کو آپ نے مدینہ کا والی مقرر کیا تھا۔ انہیں اور ابن شہاب زہری رضی اللہ عنہ کو خاص طور پر اس عظیم علمی خدمت کی طرف متوجہ کیا اور لکھا کہ اگر ایسا نہ ہوا تو مجھے خدشہ ہے کہ علماء کی اس نسل کے ختم ہوتے ہی سنتِ نبویہ بھی دنیا سے مٹ جائے۔<sup>②</sup>

## مغازی، سیرتِ نبویہ اور مناقب صحابہ کے درس کا اجراء:

آپ نے ”سیرتِ نبویہ“ کو ایک مستقل علم کی شکل میں مدون کرنے کی حوصلہ افزائی کی۔ اس دور میں سیرت کو ”علمِ مغازی“ کہا جاتا تھا جس کے سب سے بڑے ماہر عاصم بن عمر تھے۔ آپ کے حکم سے انہوں نے دمشق کی جامع اموی میں مغازی، سیرتِ نبویہ اور مناقب صحابہ کا درس دینا شروع کیا۔<sup>③</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۳۵

② کتب عمر بن عبد العزیز ابی بکر بن حزم انظر ما کان من حدیث رسول اللہ ﷺ لاکتبہ لانی غفرت دروس العلم و ذهاب العلماء ولا لقبل الا حدیث النبی و لنفسوا العلم و لتعلموا حتی تعلم من لا یعلم فان العلم لا یهدک حتی یکن سراً۔ (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب کیف یقبض العلم، جامع بیان العلم لابن عبد البر، ج ۴: ۴۳۸)

③ تہذیب العہد: ۵/۴۰۳، ترجمہ: عاصم بن عمر، یہ عاصم بن عمر بن قناد ہیں، انہیں عاصم بن قناد بھی کہا جاتا ہے۔

علماء کے لیے وظائف:

آپ نے اپنے گورنروں کو ہدایت جاری کی کہ وہ قرآن و سنت کی حفاظت اور اشاعت میں مشغول علماء کے لیے صوبائی بیت المال سے اتنے وظائف جاری کریں جس کے بعد انہیں کسب معاش کی فکر نہ رہے تاکہ وہ یکسوئی کے ساتھ اپنے کام میں مشغول رہیں۔<sup>①</sup> اس کے ساتھ ہی آپ نے علمی خدمات میں مشغول ان علماء کے لیے سو سو دینار (تقریباً اڑھائی لاکھ روپے) کے وظائف مقرر کر دیے تاکہ وہ یکسوئی اور دل جمعی سے اپنے کام میں لگے رہیں۔<sup>②</sup> ان طلبہ کے بھی سرکاری وظائف مقرر کیے جو علم دین سیکھنے میں منہمک تھے۔<sup>③</sup>

دین کی تبلیغ:

دین کی دعوت کو آپ خلافت اسلامیہ کی اہم ذمہ داری سمجھتے تھے؛ اس لیے آپ نے جہاں اندرونی طور پر اسلام کا عملی نفاذ کیا، وہاں بیرونی دنیا کو بھی اسلام کی دعوت دی۔ ہندوستان کے سات راجاؤں کو آپ کی طرف سے دعویٰ خطوط گئے۔ آپ نے اسلام کی ترغیب دینے کے ساتھ ان سے وعدہ کیا کہ اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو انہی کو ان کی سلطنتوں پر حکمران باقی رکھا جائے گا اور ان کے حقوق اور فرائض وہی ہوں گے جو دوسرے مسلمانوں کے ہیں۔ ان راجاؤں کو آپ کی سیرت کی خبریں مل چکی تھیں؛ اس لیے ان سب نے اسلام قبول کر لیا اور اپنے نام عربوں جیسے رکھ لیے۔ اسی طرح آپ کی دعوت پر حبشہ میں بھی قبائل مشرف باسلام ہوئے۔<sup>④</sup>

مراش میں بربر قبائل کی بہت بڑی تعداد آباد تھی۔ آپ کے نائب اسماعیل بن عبداللہ نے وہاں بڑے عدل و انصاف کا مظاہرہ کیا جس سے بربر قبائل بہت متاثر ہوئے۔ اسماعیل بن عبداللہ انہیں اسلام کی دعوت دیتے رہے۔ اس کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان کے سرداروں کے نام خود ایک مراسلہ لکھ کر دعوت اسلام دی۔ اس کے نتیجے میں وہاں بربر قبائل جو درجہ شرف باسلام ہوئے۔<sup>⑤</sup>

وسط ایشیا میں مسلمان فتوحات حاصل کر چکے تھے مگر وہاں اسلام پوری طرح نہیں پھیلا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے وہاں کے قبائلی عمائد کو بھی دعوتی خطوط لکھے۔ جو لوگ اسلام لائے ان کا خراج معاف کر دیا گیا۔<sup>⑥</sup>

قبائلی عصبیت کو مٹانے کی فکر:

بنو مروان کی حکومت خالص عرب عناصر پر مشتمل تھی جس کی مشینری میں غالب حصہ قریش کا تھا۔ قریش کی شان و ادب پر جا کر معززے ملتی تھی جس کے دیگر بہت سے قبائل پورے عالم اسلام میں پھیلے ہوئے تھے۔ ان کے بالقابل عربوں کا دوسرا بڑا قبیلہ ربیعہ کا تھا جس کا تعلق یمن سے تھا اور اس کے درجنوں ذیلی قبائل عراق، شام اور حجاز میں موجود تھے۔

① سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن جواد، ص ۱۲۳ ② المعرلة والناخ: ۳۸۴/۲ ③ جامع بیان العلم: ۶۴۷/۱

④ فروع البلدان، ص ۴۲۵۔ تاریخ میں یہ کہیں مذکور نہیں کہ یہ کن راجاستوں کے راجگان تھے۔

⑤ فروع البلدان، ص ۲۲۸، ۲۲۹ ⑥ فروع البلدان، ص ۴۱۱



اسلام نے قبائل کے امتیازات کو مٹا دیا تھا مگر اب ایک عرصے سے قبائلی عصبیت دوبارہ اہمیت اختیار کرنے لگی تھی۔ جنگوں میں اپنے اپنے قبائل کے نعرے لگانے کا رواج شروع ہو گیا تھا۔ گزشتہ خلفاء شاید بعض مصلحتوں کے تحت اس رجحان سے چشم پوشی کرتے رہے تھے مگر عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی دوراندیش نگاہوں نے فوراً بھانپ لیا کہ اگر یہ دراڑ گہری ہوئی تو آگے چل کر پورے عالم اسلام کو افتراق اور خانہ جنگی کی آگ میں دھکیل کر رہے گی۔

آپ نے فوری طور پر ایک مراسلہ لکھ کر اس کی نقول پورے عالم اسلام میں مشتہر کرائیں۔ اس میں قرآن کی آیات، احادیث اور تاریخی آثار کے حوالے دے کر اسلام سے قبل عربوں کی حالت اور ان کے انتشار، حضور اکرم ﷺ کی بعثت، اسلام کی بنیاد پر عرب قبائل کے اتحاد اور دنیا پر ان کے غلبے کا ذکر کر کے مسلمانوں کو کامل اتحاد و اتفاق کی تلقین کی گئی تھی، افتراق انگیز قبائلی نعروں کو ختم کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ آخر میں آپ نے لکھا تھا:

”اس خط کے لکھنے کی وجہ یہاں کے ان جاہل اور اجڈ باشندوں کی حرکات کی اطلاع ہے جو نئے نئے حاکم بنے ہیں، جن کو احکام الہی کا علم نہیں۔ ان میں سے کچھ لوگ جنگ میں قبیلہ مضر اور کچھ لوگ قبیلہ یمن کا سہارا لیتے ہیں۔ سبحان اللہ! انہیں ہلاکت اور رسوائی کا کس قدر شوق ہے؟ کیا انہوں نے اللہ کا ارشاد نہیں سنا:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔

ہر وہ شخص جو میرا یہ خط پڑھے یا سنے، میں اسے نہایت شہد و مد کے ساتھ خبردار کرتا ہوں کہ اسلام کے سوا کسی اور قلعے کو اختیار نہ کرنا۔ اللہ، اس کے رسول، اور اہل ایمان کے سوا کسی کو اپنا حمایتی نہ سمجھنا۔ میں اس بات پر اللہ کو گواہ بناتا ہوں جس کے قبضے میں ساری مخلوق ہے اور جو ہر ایک کی شرگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔“<sup>①</sup>



## جوہر کردار..... اللہ کا خوف اور فکرِ آخرت

اللہ کا خوف، موت کی یاد، فکرِ آخرت، جہنم کا ڈر، اور جنت کا شوق آپ کی شخصیت کے سب سے نمایاں عناصر اور آپ کے کردار کی بنیادی طاقت تھے۔ یہی وہ چیز تھی جس نے خلیفہ بنتے ہی آپ کو شدید احساسِ ذمہ داری میں مبتلا کیا اور آپ کی کایا پلٹ دی۔ یہی وہ جوہر تھا جس کے ہوتے ہوئے اتنی بڑی سلطنت کے وسائل اور اس قدر اعلیٰ اختیارات بھی آپ کو کسی مادی نفع کی طرف مائل نہ کر سکے۔

ایک بار سورۃ اللیل پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے..... ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ (پس میں ڈرا چکا تمہیں ایک بھڑکتی ہوئی آگ سے) تو جہنم کے خوف سے آواز بند ہو گئی۔ آگے پڑھنے کی کوشش کی مگر نہ پڑھ سکے۔<sup>②</sup>

① سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۹۳ و ۹۰

② سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۸۷

دابق کی راتیں اور جہنم کا خوف:

کبھی کبھی آپ کو اپنی سابقہ خوش حال زندگی کا خیال آتا جسے زیادہ مدت نہیں گزری تھی تو آخرت کا سوچ کر اسے دوبارہ اپنانے سے ڈرتے تھے۔ سلیمان بن عبد الملک کے ساتھ جہاد کے لیے نکل کر بنو مروان نے ”دابق“ میں اکٹھے بڑے پر رونق دن گزارے تھے۔ ایک شب اپنی اہلیہ فاطمہ کے کاندھے پر ہاتھ رکھ کر آپ نے کہا:

”فاطمہ! تمہیں دابق کی راتیں یاد ہیں۔ تب ہم آج کی بہ نسبت بہت خوشحال تھے۔“

وہ بولیں: ”امیر المؤمنین! اگر آپ چاہیں تو آج اللہ نے ہمیں اس سے کہیں زیادہ اختیار دے رکھا ہے۔“

آپ سسکیاں بھر کر رو دیے اور یہ کہتے ہوئے وہاں سے ہٹ گئے:

”فاطمہ! میں جہنم کی آگ سے ڈرتا ہوں۔ اگر اپنے رب کی نافرمانی کروں تو مجھے ایک بہت بڑے دن کے عذاب

کا خوف ہے۔“<sup>①</sup>

موت کے بعد مجھے دیکھنا:

مدینہ منورہ آپ کے ایک ملاقاتی طویل عرصے بعد آپ سے ملنے آئے تو دیکھتے ہی رہ گئے۔ آپ نے اس طرح

دیکھنے کی وجہ پوچھی تو وہ بولے: ”آپ کا بدن اتنا لاغر ہو گیا ہے، بال جھڑ گئے ہیں، رنگ تبدیل ہو گیا ہے۔“

آپ نے فرمایا: ”میری موت کے تین دن بعد مجھے قبر میں جھانک کر دیکھنا۔ میری آنکھیں رخساروں پر ڈھلک

چکی ہوں گی، ناک اور منہ پیپ اور کیڑوں سے بھرے ہوں گے۔ اس وقت تو تم مجھے اتنا بھی نہ پہچان پاؤ گے۔“<sup>②</sup>

چھٹی کروں تو کام بڑھ جائے گا:

آپ زندگی کا ایک دن اور ایک ایک لمحہ قیمتی سمجھتے ہوئے مسلسل اہم ترین ذمہ داریوں میں مصروف رہتے

تھے۔ چھٹی کا کوئی سوال نہ تھا۔ ایک دن کسی نے کہا: ”امیر المؤمنین! آپ ایک دن چھٹی کر لیں اور کہیں سیر کے لیے

نکلیں تو بہتر ہوگا۔“ فرمایا: ”پھر اس دن کا کام میرے بدلے کون کرے گا؟“ کہا گیا: ”اگلے دن کر لیجئے گا۔“

فرمایا: ”ایک دن کا کام ہی مجھے نڈھال کر دیتا ہے۔ دو دن کا کام جمع ہو گیا تو کیا حال ہوگا۔“<sup>③</sup>

جنت کے سوا کچھ نہیں چاہیے:

ایک بار آپ نے اپنے خادم مزاحم سے کہا: ”اللہ نے مجھے بڑی حوصلہ مند طبیعت دی ہے۔ میں جس مقام پر بھی

فائز ہوں، اس سے بلند تر کی تمنا کرتا رہا۔ اب میں اس مرتبے پر پہنچ گیا ہوں کہ اس سے اونچا کوئی اور منصب ہے ہی

نہیں۔ بس میری بلند صفت طبیعت صرف جنت کی آرزو مند ہے۔“<sup>④</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۸۰، ۱۸۱

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۳۰، ۵۳۱

③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۵

④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۵۹

آنسوؤں سے آنکھیں بجھ گئی:

جنت کے شوق اور دوزخ کے خوف سے رونے کا یہ عالم تھا کہ ان کے ایک معاصر کہتے تھے:

”معلوم ہوتا ہے جنت اور دوزخ صرف عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ اور حسن بصری رضی اللہ عنہ کے لیے پیدا کی گئی ہیں۔“<sup>①</sup>

ایک بار کسی نے کہہ دیا: ”اگر ساری دنیا جنت میں گئی اور آپ دوزخ میں، تو آپ کو کیا فائدہ۔ اور اگر ساری دنیا دوزخ میں گئی اور آپ جنت میں تو آپ کا کیا نقصان۔“

یہ سن کر آپ اس قدر روئے کہ (آنسوؤں سے) سامنے رکھی ہوئی آنکھیں بجھ گئی۔<sup>②</sup>  
فکر مندی کی انتہاء:

گھر میں آپ کی فکر اور کڑھن کا کیا حال ہوتا تھا! آپ کی اہلیہ فرماتی ہیں کہ میں ان کے کمرے میں گئی تو دیکھا مصلے پر بیٹھے رو رہے ہیں۔ میں نے وجہ پوچھی تو فرمایا:

”میں نے امت محمدیہ کے معاملات اپنے ذمہ لے لیے۔ سوچتا ہوں کوئی بھوکا فقیر ہے، کوئی بے سہارا مریض ہے، کوئی مظلوم و مجبور ہے۔ کوئی مجاہد ہے۔ کوئی بے وطن قیدی ہے۔ کوئی بوڑھا ضعیف اور کوئی عیال دار مفلس ہے۔ میرا رب قیامت کے دن پوچھے گا کہ میں نے ان کے لیے کیا کیا؟ اور حضرت محمد ﷺ میرے مقابل مدعی ہوں گے۔ ڈر ہے کہ مقدمہ میرے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔ پس خود پر ترس کھا کر رو رہا ہوں۔“<sup>③</sup>

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ فکر آخرت میں کس قدر ڈوب کر اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو رہے تھے جو اللہ کی طرف سے آپ پر آپڑی تھی۔

سہل، عبد الملک اور مزاحم..... خاص معاونین:

خاندان کے ان مخالفین کے مقابلے میں آپ کا بھائی سہل، نوجوان بیٹا عبد الملک اور آپ کا خادم مزاحم جو آپ کی طرح نہایت نیک سیرت اور متقی تھے، سچائی اور عزیمت کے راستے میں آپ کے حامی تھے۔<sup>④</sup>  
عبد الملک کی فکر آخرت کا یہ حال تھا کہ خلیفہ بننے کے بعد پہلے دن آپ ظہر کی نماز سے پہلے قیلولہ کر رہے تھے کہ اس نوجوان نے آکر آپ کو اٹھا دیا اور کہا:

”اباجی! آپ آرام کر رہے ہیں! کیا لوگوں پر ہونے والی زیادتیوں کا ازالہ نہ فرمائیں گے؟“

آپ نے کہا: ”بیٹا! رات سلیمان کی تدفین کی وجہ سے جاگتے گزاری ہے۔ کچھ دیر آرام کر لوں۔ ظہر کے بعد ان ذمہ داریوں کو دیکھوں گا۔“ بیٹے نے کہا: ”اس بات کی کیا ضمانت ہے کہ ظہر تک آپ زندہ رہیں گے۔“

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحكم، ص ۹۶

② صفة الصلوة لابن جوزی: ۱۳۸/۲

③ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحكم، ص ۵۰

④ الکامل فی التاريخ: ۱۱۹/۱

یہ سنتے ہی آپ نے بیٹے کو قریب بلا کر پیشانی پر بوسہ دیا اور کہا:  
 ”اللہ کا شکر ہے جس نے مجھے تم جیسا بیٹا دیا جو دین کے کاموں میں معاون ہے۔“

آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور مجمعے میں جا کر اصلاحات کا اعلان کیا۔<sup>①</sup>

ایک دن کچھ امراء نے عبدالملک کو کہا: ”آپ کے والد ہمارے ساتھ بدسلوکی کرتے ہیں، ہماری املاک چھین لیں، ہمارے بڑوں کو برا بھلا کہتے ہیں۔ ان سے کہو کہ باز آجائیں۔ ہم اس صورتحال کو برداشت نہیں کر سکتے۔“

عبدالملک نے آکر ان کا پیغام دے دیا۔ عمر بن عبدالعزیز کے چہرے پر رنج کے آثار ابھرے تو عبدالملک نے کہا:  
 ”امیر المؤمنین! آپ جو کر رہے ہیں کرتے جائیے۔ ان لوگوں کا غصہ ہمارے اوپر اسی لیے ہے کہ ہم اللہ کی رضا کو ترجیح دیتے ہیں۔“

عمر بن عبدالعزیز نے خوش ہو کر کہا: ”اللہ تمہیں جزائے خیر دے میرے بیٹے۔“

پھر دعا کی:

”اللہ کا شکر ہے جس نے میرے بچے عبدالملک اور میرے خادم مزاحم کے ذریعے میری کمر مضبوط کر رکھی ہے۔“<sup>②</sup>

## خلافت کو شورائی طرز پر لے جانے کا خیال اور بنو مروان کی مخالفت

عمر بن عبدالعزیز ایک لگے بندھے نظام کے اندر سربراہ حکومت بنے تھے۔ اس نظام کو توڑنا ان کے بس میں نہ تھا؛ کیوں کہ اگر آپ اسے توڑتے تو جن امراء اور شہزادوں کے بل پر یہ نظام چل رہا تھا وہ سب سے پہلے آپ کے خلاف کھڑے ہو جاتے۔ آپ یہ کام کر گزرتا چاہتے تھے مگر اس کے لیے ماحول سازگار نہ تھا۔ آپ کی یہ پس و پیش آپ کے نیک سیرت بیٹے عبدالملک سے پوشیدہ نہ تھی۔ ایک دن اس نے کہہ ہی ڈالا:

”ابائی! آپ نے ایسے کاموں کو ملتوی کر رکھا ہے جن کے بارے میں ہمارا خیال تھا کہ آپ اختیار مل جانے کے بعد ان میں ایک گھنٹہ بھی تاخیر نہ کریں گے۔ میں چاہتا ہوں آپ انہیں جلد از جلد کر گزریں۔“

آپ نے فرمایا: ”بیٹا! تمہاری رائے بہت اچھی ہے مگر اللہ کی قسم! میں ان لوگوں کو دین کی کسی بھی بات پر لاتے ہوئے دنیا کی کچھ نہ کچھ گنجائش دے کر ان کے دلوں کو بھلاتا رہتا ہوں۔ ڈرتا ہوں کہ کہیں ان کی طرف سے کوئی ایسا رد عمل نہ شروع ہو جائے جسے میں سہار نہ سکوں۔“<sup>③</sup>

ایک بار خاندان کے کچھ لوگوں نے آپ کے طرز حکومت اور اصلاحی اقدامات پر تنقید کی تو آپ نے غصے میں آکر کہا: ”بنو مروان کو ذبح ہونا ہوگا۔ اور یہ ذبح میرے ہاتھ سے ہوگا۔“<sup>④</sup>

① مسط الحرم العالی: ۱۳۷۱/۳، سیرت عمر بن عبد العزیز لابن الجوزی، ص ۳۰۱

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۵۱۰۰

③ طبقات ابن سعد: ۳/۵، ط صادر

## خلافت کے اہل، قاسم بن محمد:

”بنو مردان کے ذبح“ سے آپ کی مراد یہ تھی کہ خلافت کو بنو مردان سے نکال کر مسلمانوں کی شوریٰ کے حوالے کر دیا جائے گا جیسا کہ ایک موقع پر آپ نے یہ بات کھل کر کہی۔ بنو مردان کے عمائد جمع ہو کر آپ پر طعنہ زنی کرنے لگے۔ آپ نے تنگ آ کر کہا: ”اللہ کی قسم! اگر تم لوگ دوبارہ اس طرح جمع ہوئے تو میں اپنی سواری لے کر سیدہ حامدہؓ بنہ منورہ چلا جاؤں گا اور خلافت کو شوریٰ کے حوالے کر دوں گا۔ سربراہی کا اہل شخص میری نظر میں ہے۔ یعنی قاسم بن محمد۔“<sup>①</sup>

تاہم عمر بن عبدالعزیزؒ اس ارادے پر عمل نہ کر سکے؛ کیوں کہ آپ کو قوی اندیشہ تھا کہ ایسی صورت میں امراء خاندان اس فیصلے کو مسترد کر کے بغاوت کر دیں گے اور امت میں ایک بار پھر اسی قسم کی خانہ جنگی چھڑ جائے گی جیسی عبداللہ بن زبیرؓ کی خلافت کو مسترد کر کے شروع کی گئی تھی۔

## معاونین کا انتقال:

آپ کی خلافت کے تیسرے سال پہلے آپ کے بھائی سہل کا انتقال ہوا، پھر عبدالملک کا۔ جلد ہی مزاحم بھی رخصت ہو گیا۔ یہ تینوں آپ کے مضبوط سہارے تھے۔ مزاحم کو دفناتے ہوئے آپ فرما رہے تھے: ”مزاحم! اللہ تم پر رحمت کرے۔ تم دنیا کے کاموں میں بھی میرے بہترین مددگار تھے اور آخرت کے معاملے میں بھی بہترین مشیر تھے۔“<sup>②</sup>

گھر واپس آئے، اچھی طرح وضو کر کے دو نفل پڑھے اور یہ دعا کی:

”یا اللہ! تو نے سہل، عبدالملک اور مزاحم کو اپنے پاس بلا لیا۔ تو جانتا ہے وہ میرے معاون تھے۔ اب

مجھے تجھ سے محبت زیادہ ہو گئی ہے، تیرے پاس موجود شے کی رغبت بڑھ گئی ہے۔ مجھے بھی اپنے پاس اس

طرح بلا لے کہ نہ میں نے کسی پر زیادتی کی ہو، نہ کسی کے حق کو ضائع کیا ہو۔“

اس دعا کے بعد آپ بیمار پڑے اور کچھ دنوں بعد دنیا سے رخصت ہو گئے۔<sup>③</sup>

① طبقات ابن سعد: ۳۴۴/۵، ط صادر

نوٹ: حضرت قاسم بن محمد حضرت ابوبکر صدیقؓ کے عسکری پوتے اور امت کے بلند ترین فقہاء اور محدثین میں سے ایک تھے۔ ان کے والد محمد بن ابی بکر حضرت عثمانؓ کے خلاف بغاوت میں شریک ہوئے تھے مگر آخری لمحات میں انہیں توبہ کی توفیق ہو گئی تھی۔ حضرت علیؓ نے انہیں مصر کا گورنر بنایا تھا۔ حضرت معاویہؓ سے لڑائی میں وہ گرفتار ہو کر قتل کیے گئے۔ ان کے جیم بچے قاسم کی پرورش چھو بچی حضرت عائشہ صدیقہؓ نے کی جس کی وجہ سے یہ قاسم بن محمد طویل القدر تابعین میں شمار ہوئے۔ اس دور میں مدینہ منورہ کے فقہائے سیدہ مشہور تھے جن میں سے ایک یہ تھے۔ عمر ۷۲ یا ۷۳ سال تھی۔ (وفیات الاعیان: ۶۰۵۹/۳) بنیان بن عیینہ فرماتے تھے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی احادیث کو سب سے زیادہ جاننے والے تین افراد ہیں: قاسم بن محمد، عروہ بن زبیر، عمرہ بنت عبدالرحمن۔ کہا جاتا تھا کہ قاسم، ابراہام بن نجہ اور ابن سیرین روایات کو لفظ بلفظ نقل کرتے تھے جبکہ حسن بصری، ابراہیم اور شعبی منہوم نقل کرتے تھے۔ انہیں دیکھنے والے یہ بھی کہتے تھے کہ ان سے زیادہ جن آدمی ہم نے کبھی نہیں دیکھا۔ قاسم بن محمد کی ولادت کی کہیں تصریح نہیں ملی۔ وفات میں کئی اقوال ہیں مگر ظیفہ بن خیالہ کا قول راجح معلوم ہوتا ہے کہ ۱۰۷ھ کے اواخر میں وفات ہوئی۔ (تہذیب الکمال: ۳۳۷/۲۳) ۳۳۵ھ

کس کر ان کے والد کا مکمل ۳۸ ہجری میں ہوا تھا۔ غالباً اس سے ایک دو سال پہلے ان کی ولادت ہوئی تھی، اس طرح ان کی عمر ۷۲ یا ۷۳ سال بنتی ہے۔

② سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۰۵

③ سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۰۱

## آخری خطبہ اور لوگوں سے بے زاری:

وفات سے پہلے جمعے کے دن مسجد میں زندگی کا آخری خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:

”لوگو! تم بے کار پیدا کیے گئے ہو، نہ ہی تمہیں کسی پوچھ گچھ کے بغیر چھوڑا جائے گا۔ تمہیں ایک جگہ لوٹ کر جانا ہے جہاں اللہ تمہارے بارے میں فیصلہ کرے گا۔ وہ شخص ناکام و نامراد ہے جو اللہ کی اس رحمت سے باہر نکل جائے جو ہر شے کو محیط ہے اور اس جنت سے محروم ہو جائے جو زمین و آسمان سے زیادہ وسیع ہے۔ سنو! کل کے دن امن اسی کو نصیب ہوگا جو اللہ سے ڈرتا اور خوف کھاتا رہے، جو فانی شے کو باقی رہنے والی شے کے بدلے، تمھوڑی کو زیادہ کے عوض، اور خوف کو اطمینان کے بدلے بیچ ڈالے۔ کیا تم غور نہیں کرتے کہ تم سب مرحوم لوگوں کی اولاد ہو۔ اور تمہاری جگہ کن قریب دوسرے لوگ آجائیں گے۔ پس موت کے آنے سے پہلے اللہ سے ڈرو۔ اللہ کی قسم! میں یہ باتیں اس حالت میں کر رہا ہوں کہ مجھے خود سے بڑا گناہ گار کوئی نہیں دکھائی دیتا۔ میں اللہ سے معافی چاہتا ہوں اور اس کے حضور توبہ کرتا ہوں۔“<sup>①</sup>

اس دن آپ نے محسوس کیا کہ کچھ لوگ اس وعظ و نصیحت سے اکتار رہے ہیں۔ آپ کو یہ بات بہت گراں گزری۔ گھر تشریف لائے۔ جمعہ کے دن آپ اپنے بچوں سے قرآن مجید سنا کرتے تھے۔ انہیں جمع کیا اور تلاوت کا کہا۔ ایک بچے نے یہ آیات پڑھنا شروع کیں:

﴿طَسَمَ تِلْكَ ابْنُ الْكَتَبِ الْمُبِينُ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسًا أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ إِن نَّشَأُ نُنَزِّلُ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾

”یہ واضح کتاب کی آیات ہیں۔ شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر اپنی جان دے دیں گے، اگر ہم چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک بڑی نشانی نازل کر دیں، پھر ان کی گردنیں اس نشانی سے پست ہو جائیں۔“<sup>②</sup>

عمر بن عبدالعزیز کے دل سے جیسے ایک بوجھ ہٹ گیا۔ فرمایا: ”اللہ جل شانہ نے اس بچے کے ذریعے مجھے تسلی دے دی ہے۔“ پھر دعا فرمائی: ”اللہ! میں ان سے اکتا گیا ہوں اور یہ لوگ مجھ سے۔ تو مجھے ان سے راحت دے دے اور انہیں مجھ سے۔“ اس دعا کے بعد آپ کو اگلا جمعہ پڑھنا نصیب نہ ہوا۔<sup>③</sup>

خوارج سے مناظرہ اور آپ کی طلبِ مہلت:

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں پورے عالمِ اسلام میں مکمل امن رہا۔ کہیں کوئی شورش نہ ہوئی، البتہ آپ کی وفات سے کچھ دن پہلے عراق میں بسطام نامی ایک خارجی نے جو ”کُؤُوب“ کے لقب سے مشہور تھا، مثنیٰ بھر آدمی جمع کر کے بغاوت کا جھنڈا بلند کر دیا۔ خوارج آپ کی سیرت و کردار کے معترف تھے مگر ان کا مطالبہ تھا کہ آپ گزشتہ خلفاء کو ظالم و جائز قرار دے کر انہیں لعنت ملامت کریں۔

① تاریخ الطبری: ۵۷۱/۶ ② سورة الشعراء، آیات: ۴۵، ۴۶ ③ سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۹۹



عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ چاہتے تو چند ہزار سپاہی بھیج کر نظام کو کچل سکتے تھے مگر ایک دوراندیش اور امن پسند قائد کی طرح آپ نے اسے بزور قوت دبانے کی بجائے مذاکرات کی دعوت دی اور کہا:

”خون ریزی سے بھلا کیا حاصل ہوگا۔ آکر مجھ سے بات کرلو۔ میں حق پر ہوا تو تم مان لینا۔ اگر تم حق پر ہو گے تو میں اپنے طریقہ عمل پر غور کر لوں گا۔“<sup>①</sup>

نظام نے دو نمائندے بھیج دیے۔ ان کی جامہ تلاشی لی گئی۔ غیر مسلح حالت میں وہ آپ کے پاس آئے اور دو بدو گفتگو کی۔ آپ نے نصوص شرعیہ و تاریخ و آثار کی روشنی میں ان سے جس قوت استدلال اور نفسیات شناسی کے ساتھ بات کی اس سے آپ کی علمی گہرائی، ذہانت اور غیر معمولی فہم کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

آپ نے ان سے پوچھا: ”بتاؤ تمہیں کیا چیز خروج اور بغاوت پر آمادہ کرتی ہے؟“

وہ بولے: ”ہم آپ پر کوئی الزام نہیں لگاتے۔ آپ عدل و انصاف اور احسان کے عادی ہیں۔ بس ایک چیز میں آپ سے اختلاف ہے۔ اگر آپ اسے مان لیں تو ہم آپ کے ساتھ ہیں ورنہ نہیں۔“

آپ کے دریافت کرنے پر وہ بولے: ”آپ کا طریقہ کار آپ کے خاندان والوں سے الگ ہے۔ آپ ان کے کاموں کو مظالم سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ پس اگر آپ ہدایت پر ہیں اور وہ گمراہی پر تو آپ ان سے برأت کا اظہار کرتے ہوئے ان پر لعنت کریں۔ آپ سے ہمارے اتحاد کی یہی شرط ہے۔“

آپ نے فرمایا: ”میں جانتا ہوں تم لوگ دنیا طلب کرنے نہیں نکلے۔ آخرت ہی کے طلب گار ہو۔ مگر تم لغزش میں پڑ گئے ہو۔ میں تم سے کچھ پوچھتا ہوں، تم اپنے علم کے مطابق سچ جانتا۔“

ابوبکر عمر رضی اللہ عنہما تو تمہارے بھی بزرگوں میں سے ہیں۔ وہ تمہارے نزدیک بھی نجات یافتہ ہیں۔ تم جانتے ہو کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں مرتدین سے قتال کیا، قیدی بھی بنایا اور مال غنیمت بھی چھینا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو ان قیدیوں کو آزاد کر دیا۔ مگر (عمل کے اس اختلاف کے باوجود) کیا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عمر سے یا عمر نے ابوبکر سے بے زاری ظاہر کی؟ یا تم ان دونوں میں سے کسی ایک سے بیزاری ظاہر کرتے ہو؟“

وہ بولے: ”جی بالکل نہیں۔“

آپ نے کہا: ”اچھا اہل نہروان تمہارے نزدیک بزرگ اور نجات یافتہ لوگ تھے۔ ان میں سے کوفہ والے خوارج نے نہ کسی کو ہراساں کیا، نہ قتل کیا، نہ کسی کا مال لوٹا۔ بصرہ کے خوارج نے عبداللہ بن وہب کی قیادت میں خروج کیا تو عبداللہ بن خباب اور ان کی باندی کو قتل کیا۔ عرب قبیلے بنو قبیصہ پر حملہ کر کے مردوں، عورتوں اور بچوں سمیت سب کو قتل کیا یہاں تک کہ بچوں کو پکڑ کر اہل بیت میں ڈالا۔ (عمل کے اس اختلاف کے باوجود) کیا کوفہ کے خوارج نے بصرہ کے خوارج سے یا بصرہ والوں نے کوفہ والوں سے برأت ظاہر کی، اور کیا تم ان دونوں میں سے کسی ایک گروہ سے بیزاری کا اظہار کرتے ہو؟“

وہ بولے: ”جی بالکل نہیں۔“

آپ نے پوچھا: ”اچھا یہ بتاؤ دین ایک ہیں یا دو؟“

وہ بولے: ”ایک ہی ہے۔“

فرمایا: ”کیا یہ ممکن ہے کہ دین میں ایک چیز کی اجازت تمہیں مل جائے اور مجھے نہ ملے؟“

بولے: ”نہیں ایسا نہیں ہو سکتا۔“

فرمایا: ”پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے طرز عمل میں اختلاف کے باوجود ان دونوں کو ایک دوسرے سے محبت کی اجازت تھی! تمہیں ان دونوں سے محبت کی اجازت ہے۔ بصرہ اور کوفہ کے خوارج کو خون اور اموال کی حرمت کے مسائل پر باہمی اختلافات کے باوجود ایک دوسرے سے محبت کی اجازت تھی۔ تمہیں ان دونوں جماعتوں سے محبت روا ہے۔ مگر مجھے چھوٹ نہیں کہ اپنے خاندان سے اختلاف ہو جانے پر انہیں لعنت ملا مت نہ کروں۔ اگر گناہ گاروں کو لعنت ملا مت کرنا کوئی فریضہ ہے تو تمہی بتاؤ تم نے فرعون یا ہامان پر کتنی بار لعنت کی ہے؟“

خارجیوں میں سے ایک نے کہا: ”شاید ایک بار بھی نہیں۔“

آپ نے فرمایا: ”بس بات یہ ہے کہ تم جاہل لوگ ہو۔ جو چاہتے ہو اس میں لغزش کر جاتے ہو۔ تم انسانوں کی وہ بات برداشت کر لیتے ہو جسے رسول اللہ ﷺ نے برداشت نہیں کیا۔ اور ان چیزوں کو برداشت نہیں کرتے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے برداشت کیا۔ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک قابلِ سزا تھے وہ تمہارے نزدیک قابلِ معافی ہیں۔ جو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک قابلِ معافی تھے وہ تمہارے نزدیک قابلِ سزا ہیں۔“

وہ بولے: ”نہیں ہم تو ایسے نہیں۔“

آپ نے کہا: ”ابھی تمہیں اس کا اقرار کرنا پڑے گا۔ دیکھو رسول اللہ ﷺ بت پرستوں کی طرف مبعوث ہوئے۔ انہیں بت پرستی چھوڑنے اور کلمہ شہادت کی دعوت دی۔ جس نے یہ کلمہ پڑھ لیا اس کی جان و مال محفوظ ہو گئے، وہ مسلمانوں کے برابر ہو گیا۔ جس نے نہیں پڑھا، رسول اللہ ﷺ نے اس سے جہاد کیا۔“ خارجی بولے: ”ہاں بالکل۔“

فرمایا: ”مگر آج تم بت پرستی چھوڑ کر کلمہ شہادت پڑھنے والوں سے بیزار ہو، ان پر لعنت کرتے ہو، ان سے لڑ رہے ہو، ان کا خون حلال سمجھتے ہو۔ باقی یہود و نصاریٰ سمیت ساری قومیں جو کلمے کا انکار کرتی ہیں، تم ان کا خون حرام سمجھتے ہو۔“

یہ سن کر خوارج لا جواب ہو گئے۔ ان میں سے ایک نے کہا:

”میں نے اس سے زیادہ واضح دلائل کبھی نہیں سنے۔“ اس نے اپنے نظریے سے توبہ کر لی۔

دوسرے نے کہا: ”میں اپنی قوم کے پاس جا کر ان دلائل پر ان کی رائے لے لوں۔ شاید وہ کوئی جواب دے دیں۔“

آپ نے فرمایا: ”تمہاری مرضی۔“<sup>①</sup>

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۱۶، ۱۱۵

آخر میں خوارج نے کہا: ”آپ اپنے بعد یزید بن عبد الملک کو خلیفہ کے طور پر برقرار رکھ رہے ہیں۔ آخر یہ کیوں؟“  
 آپ نے فرمایا: ”یہ میری نہیں، سلیمان کی طرف سے طے شدہ بات ہے۔“  
 انہوں نے کہا: ”اگر آپ کو کوئی امانت سونپی جائے اور آپ وہ کسی نا اہل کے پاس رکھوادیں تو کیا آپ امانت کا حق ادا کرنے والے شمار ہوں گے؟“ آپ سوچ میں پڑ گئے اور فرمایا: ”اچھا مجھے تین دن کی مہلت دے دو۔“<sup>①</sup>  
 بعض روایات میں ہے کہ خوارج کو رخصت کرنے کے بعد آپ بار بار کہتے رہے:  
 ”یزید کے معاملے نے مجھے ہلاک کر ڈالا۔ اس بارے میں (خارجی کی) دلیل سے میں ہار گیا۔ اَسْتَغْفِرُ اللہ۔“<sup>②</sup>



## آخری ایام اور سانحہ وفات

آپ خلافت کو عشا رایت میں ڈھالنے کے لیے سنجیدگی سے سوچ رہے تھے کہ بیمار پڑ گئے اور چند دن بعد آپ کی وفات ہو گئی۔ یہ واقعہ ۲۰ رجب ۱۰۱ھ کا ہے۔ اس وقت آپ کی عمر چالیس سال کے قریب تھی۔  
 ایک رائے یہ ہے کہ بیماری طبعی تھی۔ فکر آخرت اور خشیت الہیہ سے آپ کی جان گھل گئی تھی۔<sup>③</sup> دوسری رائے یہ کہ آپ کا اپنے ہی خاندان کے مخالفین نے زہر دیا تھا تا کہ خلافت خاندان سے باہر جانے کی نوبت نہ آئے۔<sup>④</sup>  
 آخری لمحات اور اولاد کو وصیت:

وقت رحلت قریب دیکھ کر آپ نے ولی عہد یزید بن عبد الملک کے نام وصیت نامہ لکھوایا جس میں اسے تاکید کی:  
 ”تمہیں تقویٰ اختیار کرنا چاہیے اور رعایا کا خیال رکھنا چاہیے۔ میری طرح تم بھی تھوڑے ہی دن زندہ رہو گے۔ یہاں تک کہ اس ذات سے جا ملو گے جو بار یک بین اور خبردار ہے۔ غفلت میں کوئی ایسی لغزش ہونے سے بچتے رہنا جس کی تم تلافی نہ کر سکو۔“<sup>⑤</sup>

آپ کا سالانہ مسلمہ بن عبد الملک آپ کا خیر خواہ تھا۔ وہ آخری وقت میں آپ کے پاس آیا۔ آپ کے لباس کی بوسیدگی دیکھ کر برداشت نہ کر سکا۔ بہن سے کہنے لگا: ”ان کی قمیص تو دھو دیا کرو۔“  
 وہ بولیں: ”اللہ کی قسم! کوئی اور قمیص ہے، یہی نہیں۔ ہم اسے دھوئیں تو یہ کیا پہنیں گے؟“<sup>⑥</sup>  
 مسلمہ نے آپ کی تنگ دستی کا خیال کر کے سودینار پیش کیے اور بولا: ”جہاں چاہیں ان کی وصیت فرمادیں۔“

① تاریخ الطبری: ۵۵۶/۶

② الکامل فی التاريخ: ۱۰۴/۴: سنة ۱۰۰ھ

③ حلیۃ الاولیاء: ۳۴۳/۵

④ جس طرح یہ کیس رپا دیا گیا اور کوئی تفتیش نہیں کی گئی اس سے ہنرمندان کے اس جرم میں ملوث ہونے کا امکان پختہ ہو جاتا ہے۔

⑤ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۱۶۰۷ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن جوزی، ص ۳۱۸

⑥ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبد الحکم، ص ۴۸

آپ نے کہا: ”اس سے بہتر بات یہ ہوگی کہ تم یہ رقم وہیں لوٹا دو جہاں سے لی گئی ہے۔“  
 حُصْلَمَہ نے بے ساختہ کہا: ”امیر المؤمنین! اللہ آپ کو جزائے خیر عنایت کرے۔ آپ نے سخت دلوں کو نرم کر دیا۔  
 آپ نے ہمارے خاندان کا نام صالحین میں شامل کر دیا۔“<sup>①</sup>

پھر ان کے گھر کی حالت دیکھ کر کہا: ”آپ نے اپنے بچوں کو مال سے محروم ہی رکھا۔ اب مجھے ہی اپنے گھر کے  
 بارے میں کوئی وصیت کر دیں تو ہم آپ کے گھر کا خرچہ اٹھاتے رہیں گے۔“  
 آپ سہارا لے کر اٹھ بیٹھے اور فرمایا:

”میں نے اپنے بچوں کو کسی حق سے محروم نہیں رکھا۔ ہاں ناحق چیز انہیں کھلانے سے پرہیز کیا ہے۔ باقی رہی اولاد  
 کے لیے وصیت کی بات..... تو یاد رکھو! صالح بندوں کا والی خود اللہ ہے۔ میری اولاد اگر صالح ہے تو اللہ اسے غنی رکھے  
 گا۔ اگر وہ بدکردار ہے تو مجھے ان کے گناہوں میں مالی تعاون کی کوئی ضرورت نہیں۔“

پھر اپنے بچوں کو پاس بلوایا۔ اشک بار آنکھوں اور بھرائی ہوئی آواز کے ساتھ گویا ہوئے:  
 ”بچو! میں تمہارے لیے بڑی خیر کی چیز چھوڑے جا رہا ہوں۔ تم مسلم اور غیر مسلم شہریوں میں سے جس سے بھی ملو  
 گے وہ خود پر تمہارا حق سمجھ کر تمہاری عزت کریں گے۔ بچو! میرے سامنے دور اتے تھے: ایک یہ کہ تمہیں مالدار بنا دیتا اور  
 خود جہنم میں جاتا۔ دوسرا یہ کہ تمہیں تنگ دست رکھتا اور جنت میں جاتا! اس لیے میں نے تمہیں تنگ دست رکھنا ہی پسند  
 کیا۔ چلو! اللہ تمہاری حفاظت فرمائے، تمہیں رزق عطا کرے۔“<sup>②</sup>

پھر سب کو کمرے سے باہر جانے کا حکم دیا اور کہا: ”مجھے ایک ایسی مخلوق دکھائی دے رہی ہے جو انسان ہے نہ جن۔“  
 لوگ کمرے سے نکلے تو انہیں آپ کے تلاوت کرنے کی آواز آئی:

﴿هَذَا لَكَ الْآخِرَةُ الْأَخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>③</sup>

(وہ آخرت والا گھر تو ہم ان لوگوں کے لیے مخصوص کر دیں گے جو زمین میں نہ تو بڑائی چاہتے ہیں اور نہ

فساد۔ اور آخری انجام پرہیزگاروں کے حق میں ہوگا۔)

پھر ایک گہرا سکوت چھا گیا۔ کچھ دیر بعد لوگ اندر آئے تو پہلی صدی ہجری کے اس مجدد کی روح جسدِ خاکی سے  
 پرواز کر چکی تھی۔ چہرہ کپڑے سے ڈھکا ہوا تھا، آنکھیں بند تھیں اور چہرے پر اطمینان و سکون کا عجیب عالم تھا۔<sup>④</sup>  
 اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

① سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۰۹

② سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۰۱

③ سورۃ القصص، آیت: ۸۳

④ سیرت عمر بن عبد العزیز لابن عبدالحکم، ص ۱۰۱

## عمر ثانی کی اصلاحات کا معاشرے پر اثر

عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات سے بظاہر ایسا لگتا تھا کہ حکومت کا خزانہ خالی، حکام کا اختیار کمزور اور سربراہ کا رعب و دبدبہ زائل ہو جائے گا جس کا نتیجہ مملکت کی تباہی کے سوا کچھ نہ نکلے گا۔ امرائے بنو مروان ان کے اقدامات کی مخالفت کرتے ہوئے یہی ذہن رکھتے تھے۔ مگر عمر بن عبدالعزیز جانتے تھے کہ مملکت و حکومت کی ترقی، خالق کی حدود میں رہتے ہوئے مخلوق کی خدمت پر منحصر ہے۔ خالق کی خوشنودی کے لیے عوام کی جتنی زیادہ خدمت کی جائے گی، حکومت اتنی ہی توانا اور روبہ ترقی ہوگی۔ چنانچہ آپ کی اصلاحات کے اثرات پہلے ہی سال معاشرے میں دکھائی دینے لگے۔ اندرونی شورشیں ختم:

پورے ملک میں کہیں اندرونی شورشوں کا نام و نشان نہ رہا۔ خوارزم جو گزشتہ نصف صدی سے پورے عالم اسلام کے لیے دہال جان بنے ہوئے تھے، آپ کا طرز سیاست دیکھ کر جمع ہوئے اور طے کیا کہ اس حکمران سے لڑنا ہمارے لیے کسی بھی طور پر جائز نہیں۔<sup>①</sup> غرض اس دور میں ملکی امن و امان مثالی ہو گیا۔ زکوٰۃ کے حق دار نایاب ہو گئے:

لوگ اتنے خوشحال ہوئے کہ دو سال کے اندر غریب لوگ متوسط طبقے میں شامل ہو گئے۔ یحییٰ بن سعید کو افریقہ کا گورنر مقرر کیا گیا (جو دنیا کا سب سے غریب براعظم شمار ہوتا آیا ہے)۔ یحییٰ بن سعید زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد جب مستحق افراد کی تلاش میں نکلے تو ایک فرد بھی نہ ملا۔ آخر انہوں نے زکوٰۃ کی رقم سے غلام خرید کر آزاد کیے۔<sup>②</sup> ایک اور قریشی بزرگ کا بیان ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے مختصر سے دور خلافت میں لوگ اتنے خوشحال ہو گئے تھے کہ زکوٰۃ و صدقات کی بڑی بڑی رقمیں لے کر آتے کہ جہاں مناسب ہو خرچ کر دی جائیں مگر سرکاری افسران انہیں مجبوراً واپس کرتے کہ ہمیں بھی کوئی زکوٰۃ وصول کرنے والا نہیں ملتا۔ اس مختصر سے دور میں عالم اسلام کی کل آبادی میں غربت کی شرح صفر ہو گئی۔ ڈھونڈے سے بھی کوئی زکوٰۃ قبول کرنے والا نہ ملتا تھا۔<sup>③</sup> طلبہ کی تعداد بڑھ گئی:

تعلیم کا رجحان بہت عام ہو گیا تھا۔ پہلے کے مقابلے میں طلبہ کی تعداد بہت بڑھ گئی۔ ان کے دور کے ایک معلم ضحاک

② سیرت عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحکم، ص ۶۵

① اخبار ابی حلیف، ص ۶۲، ۶۳

③ سیرت عمر لابن عبدالحکم، ص ۱۱۰

بن مزاحم کے کتب میں تین ہزار بچے داخل تھے۔<sup>①</sup>  
لوگوں کے مزاج اور رجحانات میں تبدیلی:

لوگوں کے رجحانات اور مزاج و اطوار بھی بدلنے لگے۔ اسی دور کے ایک راوی کا کہنا ہے کہ ولید کے زمانے میں جب لوگ جمع ہوتے تو عمارتوں اور طرز تعمیر کا ذکر ہوتا تھا؛ کیوں کہ ولید تعمیراتی کاموں کا شوقین تھا۔ سلیمان کے زمانے میں لوگوں کی مجالس میں کھانے پینے، لذتوں اور باندیوں کی باتیں ہوتیں کہ سلیمان ان نعمتوں سے بھرپور طور پر لطف اندوز ہونے کا قائل تھا۔ مگر عمر بن عبدالعزیز کے دور میں نیکی، عبادت، تقویٰ اور خیر کے کاموں کا ذکر سب سے زیادہ ہوتا۔ جہاں کچھ لوگ جمع ہوتے تو آپس میں پوچھتے: ”تم نے کل کتنی تلاوت کی۔ قرآن مجید کب ختم کرو گے۔ روزے کتنے رکھے۔“<sup>②</sup> یہ حکمران کے حراج اور سیرت و کردار کا اثر تھا جو پوری قوم پر پڑ رہا تھا۔

بیرونی فتوحات کیوں نہ ہوئیں؟

عمر بن عبدالعزیز دھڑکنے کے دور میں بیرونی فتوحات بالکل نہیں ہوئیں پھر بھی آپ کا دور حکومت مسلم تاریخ کا عظیم ترین کھلاتا ہے۔ اس بندہ خدا نے دیکھ لیا تھا کہ ولید کے دور میں سندھ سے اندلس تک پھیل جانے والی اسلامی سلطنت و شوکت کی بلند عمارت میں دراڑیں پڑتی جا رہی ہیں اور اس عمارت کی مرمت کیے بغیر اسے مزید بلند کرتے چلے جانا پوری تعمیر کو داؤ پر لگانے کے مترادف ہے؛ اس لیے عمر بن عبدالعزیز کی پالیسی میں سلطنت کی توسیع سربے سے شامل ہی نہیں تھی۔ بعد کے حالات نے ثابت کیا کہ یہ فیصلہ بالکل صحیح تھا۔ سچ یہ ہے کہ اگر عمر بن عبدالعزیز کو چندہ بیس سال مل جاتے تو عالم اسلام کا نقشہ بدل جاتا اور ہماری تاریخ شاید کچھ اور ہوتی۔ مگر اللہ کی حکمتوں کو کون سمجھ سکتا ہے۔ اس دور کے سیاست دانوں نے اس نعمت الہیہ کی جو نقد رسی کی، شاید وہ اللہ کو پسند نہ آئی، پس اس رجل رشید کو مختصر مدت کے بعد واپس بلا لیا گیا۔

بہر کیف آپ کے دور کی اصلاحات نے مسلمانوں کو خلافت راشدہ کا نمونہ دکھا کر ان میں جو نئی روح پھونکی وہ ایوان اقتدار میں چاہے زیادہ عرصے تک نمایاں نہیں رہی مگر امت کے اجتماعی شعور میں اس کا نقشہ ایسا جما کہ آج تک اس کا اثر باقی ہے اور ہر سچے مصلح قوم کے لیے عمر بن عبدالعزیز دھڑکنے کی سیرت مشعل راہ ہے۔

قیصر روم بھی آپ کی نیک سیرتی سے متاثر:

سلطنت روم سے مسلمانوں کے تعلقات کشیدہ چلے آتے تھے۔ تاہم قیصر روم حضرت عمر بن عبدالعزیز کی نیک سیرتی سے متاثر اور ان کے فضل و کمال کا قائل تھا۔ اس دور کا یہ واقعہ قابل ذکر ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کا سفیر روم کے

① سیر اعلام النبلاء، ۶: ۱۱۱

② خاک بن حرام مشہور ہے کہ ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ کل میں دو سال تک رہے تھے اور ان سے بہت پیار ہوئے تھے۔ ۱۰۲ھ میں فوت ہوئے۔

③ تاریخ الطبری، ۱: ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷

دورے پر گیا۔ وہاں قیام کے دوران کسی قلعے کے کونے سے تلاوت کی آواز آئی، دیکھا تو ایک نابینا شخص جلی میں گدھم جیسے رہا تھا۔ سفیر نے اس کا حال پوچھا تو نابینا شخص نے کہا: ”مجھے ایک مدت پہلے گرفتار کیا گیا تھا۔ قیصر نے لعنیت قبول کرنے کی تحقیر کی تھی اور انکار پر آنکھیں پھوڑ دینے کی دھمکی دی تھی۔ میں نے آنکھوں سے محرومی قبول کر لی۔ اس نے آنکھوں میں گرم سلاخیاں ڈال کر مجھے اندھا کر دیا۔ اب میں ان کی قید میں گدھم پیسا کرتا ہوں۔“

سفیر نے دمشق واپس آ کر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو یہ واقعہ سنایا تو ان کے آنسو بہہ پڑے فوراً اس قیدی کا تمام حق و ملت درج کر کے قیصر کے نام مراسلہ لکھا:

”مجھے خبر ملی ہے کہ یہ مسلمان قیدی تمہاری قید میں ہے۔ میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اسے آزاد کرو۔ ورنہ میں تمہاری طرف ایسا لشکر بھیجوں گا جس کا پہلا حصہ تمہارے سامنے اور آخری میرے پاس ہوگا۔“

سفیر یہ خط لے کر قیصر کے پاس پہنچا۔ اس نے خط پڑھ کر کہا:

”ہم اس نیک سیرت آدمی کو حملے کی زحمت نہیں دیں گے۔ ہم قیدی کو آزاد کر دیں گے۔“

دو چار دن بعد سفیر دوبارہ قیصر کے دربار میں گیا تو دیکھا وہ تخت سے نیچے افسردہ بیٹھا ہوا ہے اس نے سفیر کو دیکھتے ہی کہا: ”خبر آئی ہے کہ نیک سیرت شخص کا انتقال ہو گیا ہے۔“

پھر قدرے خاموشی کے بعد کہنے لگا:

”جب کوئی نیک سیرت انسان برے لوگوں کے درمیان ہو تو وہ زیادہ مدت نہیں ٹھہرا کرتا۔“

سفیر قیدی کی بازیابی سے مایوس ہو کر لوٹنے لگا تو قیصر نے کہا:

”یہ نہیں ہو سکتا کہ ہم اس نیک آدمی سے ایک وعدہ کریں اور اس کے مرجانے کے بعد مگر جائیں۔“

یہ کہہ کر اس نے قیدی کو آزاد کر کے سفیر کے ساتھ بھیج دیا۔

اس واقعے سے اندازہ ہوتا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کی صفات نے غیر مسلم دنیا پر بھی اپنا سکھایا تھا۔<sup>①</sup>

وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ. (کمال وہ ہے جس کا دشمن بھی اعتراف کریں۔)

## ترقیاتی کام

اس دوران پوری مملکت میں تعمیری و ترقیاتی کام معمول کے مطابق جاری رہے۔ مگر چونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات کے مقابلے میں یہ کام کوئی بڑی حیثیت نہیں رکھتے تھے اس لیے عام تواریخ میں ان کا ذکر بہت کم آتا ہے۔

① مسودہ عمر بن عبدالعزیز لابن عبدالحمک، ص ۱۴۸

عمر بن عبدالحمک کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے قیصر کے ہاں قید تمام مسلمان قیدیوں کی رہائی کا سہارہ کر لیا تھا۔ ہر ایک خاصہ کے کوچ کرنا ہتھیاروں کا فائدہ لے کر ان کے کام کرنے کا انتظام کر لیا تھا۔ اس بارے میں قیدیوں کے ہاں ایک کتب بھی تھا۔ ہر قیدی کے لیے پانچ پانچ درجے تھے (مسودہ عمر، ص ۱۴۸) قیصر نے ان قیدیوں کی رہائی کے بعد بھی ذکر کردہ واقعہ قیدی کو آزاد نہیں کیا تھا۔ اس لیے عمر بن عبدالعزیز کو محکم کی آغوش گلہ پرو

تاہم بعض مثالیں پیش کی جا رہی ہیں:  
 قرطبہ کا قتل:

نفس کے حاکم نے عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے دریائے قرطبہ پر ایک عظیم الشان پل تعمیر کرایا تھا جس کی بلندی نوے (۹۰) فٹ، چوڑائی تیس فٹ اور لمبائی بارہ سو فٹ تھی۔<sup>①</sup>  
 سرکاری آمدن میں اضافہ ہو گیا:

عجیب بات یہ ہے کہ ناجائز اور مشکوک ذرائع آمدن پر پابندی عائد کرنے اور عوام کی فلاح و بہبود پر بے دریغ خرچ کرنے کے باوجود سرکاری خزانے میں رقم کبھی کم نہیں ہوتی تھی بلکہ بعض صوبوں میں آمدن پہلے سے کئی گنا بڑھ گئی تھی۔ عراق کی محصولات کی مقدار حجاج بن یوسف کے دور کے مقابلے میں چار گنا زیادہ ہو چکی تھی؛ اس لیے آپ فرمایا کرتے تھے: ”حجاج کو دین کا سلیقہ تھا نہ دنیا کا۔ وہ اپنے مظالم کے باوجود عراق سے دو کروڑ اسی لاکھ سے زیادہ وصول نہ کر سکا اور میرے زمانے میں کسی ظلم و زیادتی کے بغیر یہ رقم بارہ کروڑ چالیس لاکھ تک پہنچ گئی ہے۔“<sup>②</sup>



## عمر بن عبدالعزیز کی محبوبیت و مقبولیت، ایک لمحہ فکر یہ

عمر بن عبدالعزیز دھنسنے کا کمال یہ تھا کہ ان کے عدل اور نیک سیرتی نے اندرون ملک شیعیان علی، شیعیان معاویہ، حبشیوں اور خارجیوں سمیت تمام گروہی اختلافات کو مٹا ڈالا اور ایک سرے سے دوسرے سرے تک سب مسلمان بھائی بھائی دکھائی دینے لگے۔ عمر بن عبدالعزیز سب کے محبوب اور سب کے نزدیک مقبول تھے۔  
 آج بھی کسی فرتنے کا کوئی عالم ایسا نہیں جو عمر بن عبدالعزیز دھنسنے کے حسن کردار کا گواہ نہ ہو۔ ڈھونڈنے سے بھی ایسا کوئی نہیں ملے گا جو عمر بن عبدالعزیز کا ادب و احترام نہ کرتا ہو۔

① (الفتح الطیب: ۱/۸۰)

امام ابو نعیم اسی حدیث سے کہہ چکے ہیں کہ یہی بات ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اس پل کا مشاہدہ کیا۔ وہ اس کا حال یوں تحریر فرماتے ہیں: ”آج ایک عام آدمی کا قتل ہو گیا ہے جو اس وقت حالت میں تھا کہ اس نے کئی دنوں سے یہ ساری دنیا کا سب سے عظیم الشان پل سمجھا جاتا تھا۔ اور مجھ کو دنیا بھر میں اس کا پتہ نہ تھا۔ اور اس کا مقصد یہ تھا کہ اس لیے یہ دنیا کے ہر گھرب میں شمار ہوتا تھا۔ مسلمانوں سے پہلے یہاں ایک معمولی سا کمرہ پل تھا جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے خلافت کی ذمہ داریاں سنبھالیں تو انہوں نے اس شخص میں ایسے کئی طرح کی ضروریات کا اندازہ لگا دیا اور ان کے کورنگ بن مالک خولانی کو حکم دیا کہ وہ مدینہ منورہ کی طرف سفر کریں، چار سو ایک سو تیس ہزار دینار ان کے ساتھ لے کر قرطبہ کی ضروریات کی گمرانی میں یہ مالی شان پل تعمیر کیا گیا جس کا طول آٹھ سو اسی فٹ اور چوڑائی چالیس فٹ سے زیادہ تھی اور پل کی سڑک سے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے لیے مخصوص اور ضرورت در تعمیر کیے گئے تھے اور اس کے اوپر انہیں درج ہائے گئے تھے اس وقت دنیا بھر میں اس پل کی کوئی طرح نہیں تھی؛ اس لیے اس کا ایک سو تیس لاکھ تھے؛ ان کے ساتھ ایک سو تیس لاکھ تھے؛ ان کے ساتھ ایک سو تیس لاکھ تھے؛ ان کے ساتھ ایک سو تیس لاکھ تھے۔“ (الفتح الطیب: ۱/۲۶) اس پل کی تعمیر اور مرمت اور اس کی تعمیر میں بھی وہی ہے جو مسلمانوں نے تعمیر کیا تھا۔ (انڈس میں چند روزہ، ۱۹۵۹ء، دارالعارف کراچی، ص ۲۰۶)

② (روضة الاخيار المنتخب من ربيع الابرار، ص ۷۹، معجم البلدان: ۳/۲۷۴، المنظم لابن الجوزی: ۴/۳۱۰)





لکھ لکھ رہے ہیں کہ آخر اسلامی احکام و اقدار کے مکمل پابند انسان، دوستوں دشمنوں سب کے ہاں قابل احترام کیوں ہیں؟ حد ہے یہ کہ غیر مسلم بھی ان کا نام عزت سے لیتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذوالنورین اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم کو دیکھ لیں جنہیں منصف مزاج غیر مسلم مورخ بھی خراج عقیدت پیش کرتے ہیں۔ ان سب کے کمالات کی بنیاد یہ تھی کہ وہ اسلامی اخلاق سے آراستہ حقیقی اور پختہ مسلمان تھے۔

ایک جگہ رہ کر پوری دنیا پر اثر!!

عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے خلافت کا یہ پورا دور دمشق کے اپنے دفتر، مسجد اور گھر ہی میں گزارا۔ اس دوران کوئی سفر کیا نہ کسی فوجی مہم کی قیادت۔ ایک جگہ بیٹھے بیٹھے آپ نے وہ کچھ کر دکھایا جو آج کل لمبے دورے اور دور دراز کے سفر کرنے والے سیاست دان ایک صدی میں کر کے نہیں دکھا سکتے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر اپنے اختیارات کو صحیح استعمال کیا جائے، ناہنیں اور ماتحت اچھے چنے جائیں اور وقت ضائع کیے بغیر دیانت داری، خود احتسابی اور خدا خونی کے ساتھ کام کیا جائے تو ایک کونے میں رہ کر بھی پوری دنیا پر اثرات ڈالے جاسکتے ہیں۔

اصلاحی کوششوں کی دو خصوصیات:

عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی اصلاحی کوششوں کی دو خصوصیات خاص طور پر ہمارے لیے قابل غور ہیں: ایک یہ کہ آپ نے اصلاح کی ابتداء اپنی ذات اور اپنے گھر سے کی۔ دوسرے یہ کہ آپ نے دستیاب وسائل اور اختیارات ہی کو بہترین طور پر استعمال کرنے پر توجہ مرکوز رکھی۔ اختیارات اور وسائل کے اضافے کے درپے نہ ہوئے۔

ایک مدت سے دنیا کو سدھارنے کا جذبہ رکھنے والے دو بنیادی غلطیاں کرتے چلے آ رہے ہیں: پہلی یہ کہ اپنے نفس اور اپنے گھر کی اصلاح کو زیادہ اہمیت نہیں دیتے۔ ان کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ پہلے ساری دنیا ظلم و ستم، بدعنوانی، فحاشی اور لاقانونیت سے پاک ہو جائے۔ اس کوشش میں اگر اپنے ذاتی نیک اعمال میں کچھ کمی بھی ہو تو خیر ہے۔ نمازیں چھوٹ جائیں، صورت اور لباس سنت کے مطابق نہ ہو، دعا، ذکر و تلاوت کا بالکل وقت نہ نکلے، تھوڑا بہت مشکوک بلکہ حرام مال بھی استعمال میں آتا رہے تو کوئی حرج نہیں۔ ان کا خیال ہوتا ہے کہ اعمال کی یہ کمی ذاتی معاملہ ہے جس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں، عظیم قومی خدمات بہر حال ان چھوٹی موٹی کمزوریوں کا مداوا کر دیں گی۔

اس سوچ کے نتیجے میں قوم کے سامنے اصلاح کی آواز تو لگ جاتی ہے مگر اس کے پیچھے کوئی جیتا جاگتا عملی کردار ایسا نہیں ہوتا جسے دیکھ کر سبق حاصل کیا جاسکے۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس خطرناک غلطی سے خود کو پوری طرح بچایا۔

دوسری غلطی جو مدت دراز سے آج تک رائج چلی آرہی ہے اور نیچے سے لے کر بلند ترین سطح تک دہرائی جا رہی ہے، وہ یہ ہے کہ اصلاح معاشرہ کی دعوے دار ہر قوت اپنے اختیارات، وسائل اور حلقہ اثر میں اضافے کے لیے سرگرم رہتی ہے اور اسی کو اولین ترجیح قرار دے دیتی ہے۔ اگر کوئی افسر ہے تو وہ یہ سوچتا ہے کہ جب تک وہ اعلیٰ افسر نہ بن جائے، کسی قسم کی اصلاحی کوشش میں لگنا بے نتیجہ رہے گا! اس لیے وہ اصلاح کی کوشش کو مزید ترقی پر منحصر سمجھ کر یا تو اس

کے لیے ہر جائز و ناجائز حربے استعمال کرنے پر ضمیر کو مطمئن کر لیتا ہے جس کی وجہ سے معاشرے میں ایک اور بگڑے ہوئے فرد کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ یا وہ بالکل مایوس ہو کر بیٹھ جاتا ہے جیسا کہ معاشرے کی اکثریت کا دھیرہ ہے۔ یہی سوچ اعلیٰ افسران بلکہ حکمران تک کی ہوتی ہے۔

ملک کے گورنر اور وزراء اگر تبدیلی کے لیے نیک نیت ہوں، جب بھی اپنے موجودہ اختیارات، طاقت اور مادی و افرادی وسائل کو معاشرے کی اصلاح کے لیے ناکافی تصور کرتے ہیں؛ اس لیے اپنے دور اقتدار میں ان کی کوشش اختیارات کو بڑھانے کی قانونی جنگ لڑنے، طاقت میں اضافے کے لیے مخالفین کو کچلنے، مادی وسائل میں اضافے کے لیے اپنا بینک بیلنس بڑھانے اور افرادی قوت کو جمع کرنے کے لیے عوام کو جھوٹے بیانات سے مطمئن کرنے اور اپنی کارکردگی کے راگ الاپنے میں گزر جاتا ہے۔

اصلاح کے دعوے دار حزب مخالف کے سیاست دانوں کا وقت حکومت میں آنے کی سعی میں گزرتا رہتا ہے۔ انہی کوششوں میں عربیت جاتی ہے۔ اصلاحی تحریکوں اور اداروں کے سربراہ دوسری تحریکوں، تنظیموں اور اداروں کو بچا دکھانے، ان کے افراد کو اپنے ساتھ ملانے اور انہیں ملنے والی امداد کے مواقع اپنی طرف منتقل کرنے کے لیے سرگرم رہتے ہیں۔ ایک طویل مدت سے اس قسم کی کوششیں جاری ہیں جن کا نتیجہ صرف تخریب، فتنہ و فساد اور عوام کی ہر اصلاحی تحریک سے مایوسی کی شکل میں نکل رہا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا طرز عمل سامنے رکھیں تو ہم میں سے ہر شخص ابھی سے صحت مند تبدیلی کا آغاز کر سکتا ہے۔ ہم حکمران ہیں یا افسر۔ کسی ادارے کے سربراہ ہیں یا مدرس و معلم۔ کسی چھوٹی سی تنظیم کے رکن ہیں یا کسی بڑی تحریک کے قائد۔ پہ سالار ہیں یا معمولی سرکاری افسر، سربراہ مملکت ہیں یا کچھ اور۔ ہم اولاً اپنی ذاتی کارکردگی درست کریں اور ثانیاً دستیاب وسائل کے بہترین استعمال پر توجہ مرکوز رکھیں۔

یہ انبیائے کرام، خلفائے راشدین اور کامیاب مصلحین کا وہ طرز عمل ہے جس سے قدرتی اور فطری طور پر صالح اثرات آگے نکلنے لگتے ہیں۔ مصنوعی نہیں حقیقی طور پر افرادی، مالی اور اختیاراتی وسائل بڑھتے چلے جاتے ہیں مگر ہماری نظرب بھی وسائل پر نہیں، اپنی کارکردگی پر ہونی چاہیے۔ ہر لمحے اپنا احتساب کارکردگی کو بہترین بناتا ہے اور بہترین کارکردگی فطری انداز میں ضرورت کے مطابق وسائل کو خود وصول کر لیتی ہے۔ اللہ کی طرف سے اصلاح کا نظام یہی چلا آ رہا ہے: **مَنْ كَانَ لِلَّهِ كَانَ لِلَّهِ**۔

اور بقول اقبال:

کی عمر سے وفا تو نے ہم تیرے ہیں یہ جہاں جہز ہے کیا لوح و قلم تیرے ہیں  
عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے بعد:

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اپنی زندگی میں بھی خاندان بنو امیہ میں نہایت ممتاز اور نیک نام تھے اور وفات کے



بعد قابل احترام رہے، ان کے بعد بنو امیہ کے جتنے بھی حکمران آئے، وہ اس پر فخر کیا کرتے تھے کہ اس خانوادے میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ جیسی ایک مثال پیدا ہوئی۔ تاہم یہ حکمران قدم بقدم عمر بن عبدالعزیز کے نقش راہ پر نہ چلے۔ آخر کیوں؟ غالباً اس کی سب سے بڑی وجہ حکام کے زاویہ نگاہ کا فرق تھا۔ سوال یہ تھا کہ آیا مملکت کا انتظام چلانے میں پرامن اور وفادار شہریوں کے اطمینان و سکون اور تحفظ و اعتماد کو برقرار رکھنے کی اہمیت زیادہ ہے یا مخالف، مجرم اور سرکش عناصر کو ختم کرنا زیادہ ضروری ہے؟

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا تصور عوام کے بارے میں ایسا تھا جیسے شفیق باپ کا بیٹے کے متعلق۔ وہ مملکت کو اپنے گھر کی طرح اور اس کے شہریوں کو اپنے کنبے کی مانند سمجھتے تھے۔ عوام کے بارے میں ان کا تصور یہ تھا کہ اجتماعی طور پر وہ خیر کی طرف مائل ہوتے ہیں، تخریب اور سرکشی کی طرف ان کا رجحان صرف اس وقت بڑھتا ہے جب انہیں ان کے حقوق پورے نہ دیے جائیں؛ اس لیے آپ مملکت کے عوام کو پرامن اور وفادار شہریوں کی حیثیت دیتے ہوئے ان کے اطمینان و سکون اور تحفظ و اعتماد کو ہر قیمت پر برقرار رکھنے کو ترجیح دیتے تھے۔ مخالف اور سرکش عناصر کو ختم کرنے کے درپے ہونا آپ کے نزدیک دوسرے درجے کی ذمہ داری تھی۔

دیگر حکمرانوں کی سوچ اس سے مختلف تھی۔ عموماً یہ حکمران بھی ملک و ملت کے ساتھ مخلص اور وقار قوم کی بلندی کے لیے کوشاں تھے، تبھی ان کے دور میں اہم فتوحات ہوئیں اور بے شمار ترقیاتی کام ہوئے۔ تاہم ان کا زاویہ نگاہ عوام کے بارے میں یہ تھا کہ لوگ طبعی طور پر شریر بچوں کی طرح سرکشی کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ بھلے مانس کم ہوتے ہیں؛ اس لیے ان کی مخالفت اور تخریب پر قابو پانا، شریف لوگوں کے تحفظ و اعتماد کو قائم رکھنے سے کہیں زیادہ ضروری ہے؛ کیونکہ وفادار عوام تو بہر حال وفادار رہیں گے چاہے خوش ہو کر چاہے خوف و ہراس میں مبتلا رہ کر۔

اسی لیے بنو مروان کے اکثر عمائد کو عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی اصلاحات سے اختلاف تھا۔ وہ ان کی غیر معمولی احتیاط اور عوام کی خیر خواہی کے اس قدر اہتمام کو مبالغے پر مبنی سمجھتے تھے۔ تاہم انہوں نے زبانی کلامی اعتراض سے بڑھ کر کبھی کچھ نہ کیا اور عملاً ان اصلاحات میں رکاوٹ نہ ڈالی۔ یہ بھی بڑی بات تھی کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے حکم پر چاہے ہاد دل خواست ہی سہی، انہوں نے اپنی اکثر جائیدادوں سے بے دخلی بھی گوارا کر لی تھی۔

ہاں ایک چیز ان کے لیے بالکل ناقابل برداشت تھی، وہ تھی حکومت کی خاندان سے باہر منتقلی۔ جب انہوں نے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو اس پر آمادہ پایا تو خاندانی تعصب کی بناء پر اسے قبول نہ کر سکے۔ کسی روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو کس نے زہر دیا تھا۔ تاہم یہ بات طے ہے کہ اس سے قبل عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ شوریٰ حکومت قائم کرنے کا فیصلہ کر چکے تھے۔ اس کے ساتھ یہ بھی واضح ہے کہ اگر وہ ایسا کوئی فیصلہ کر گزرتے تو اس کا نفاذ نہ ہو پاتا، اہل خاندان اس پر ہرگز اتفاق نہ کرتے اور بغاوت کے شعلے بھڑک اٹھتے، غالباً اسی لیے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے قصداً آخر تک ایسا کوئی اعلان نہیں کیا اور نہ زہر خورنی کے بعد بھی وہ چاہتے تو آخری لمحات میں ایسا کر سکتے تھے۔

بہر کیف عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی مساعی رائیگاں نہیں گئی۔ اگلے دور میں نہ صرف بنو مردان بلکہ دیگر خاندانوں اور سلطنتوں کے بعض حکمرانوں کی سیرت پر بھی عمر بن عبدالعزیز کے کردار کا سایہ نمایاں دکھائی دیتا ہے۔ مہدی عباسی، المہدی، نور الدین زنگی، صلاح الدین ایوبی اور خلیفہ ظاہر باللہ کی زندگیاں اس کی واضح مثالیں ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ بعد والوں میں عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے پائے کا کوئی نہیں تھا۔

آج ہر نیا حکمران تمام خرابیوں کا الزام اپنے پیشرو پر عائد کر کے نہ صرف خود کو اصلاح احوال سے بری الذمہ سمجھ لیتا ہے بلکہ بھیا تک جرائم کے ارتکاب میں بھی خود کو معذور تصور کر لیتا ہے جس کے باعث ہر شعبے میں بُرائیاں بڑھتی چلی جا رہی ہیں۔ عمر بن عبدالعزیز کو بھی خلافت ایسے موقع پر ملی تھی جب گزشتہ حکمرانوں کی غلطیوں کے باعث معاشرہ گمراہ تھا مگر عمر بن عبدالعزیز نے کسی کو الزام دینے کی بجائے نیک نیتی سے اصلاح احوال کی کوشش کی اور مختصر وقت میں بہت کچھ بدل کر دکھا دیا۔ آج بھی ان کی اصلاحی کاوشوں کے خطوط سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔



# یزید بن عبد الملک (یزید ثانی)

رجب ۱۰۱ھ ..... تا ..... شعبان ۱۰۵ھ  
فروری 720ء ..... تا ..... جنوری 724ء

یزید اپنے بڑے بھائی سلیمان کی وصیت کے مطابق عمر بن عبد العزیز کے بعد مسندِ خلافت پر بیٹھا۔ وہ عبد الملک کا تیسرا بیٹا تھا جو حکمران بنا۔ بنو امیہ میں یزید نامی یہ دوسرا خلیفہ تھا؛ اس لیے اسے ”یزید ثانی“ کہا جاتا ہے۔ اس نے حضرت عمر بن عبد العزیز کی اصلاحات کو برقرار رکھنے کی کوشش کی مگر ظاہر ہے وہ حوصلہ اور تحمل اس میں نہ تھا؛ اس لیے وہ ان کی پوری طرح پیروی نہ کر پایا۔  
اندرونی خطرات:

یزید ثانی کو بعض اندرونی بغاوتوں سے پالا پڑا جس کا اس نے مستعدی سے تدارک کیا۔  
عمر بن عبد العزیز کے آخری ایام میں خوارج اٹھ کھڑے ہوئے تھے مگر حکومت سے ان کے مذاکرات چل رہے تھے۔ سرکاری فوجیں اور خوارج عراق میں آمنے سامنے خیمہ زن تھے۔ اس دوران کسی حتمی فیصلے سے پہلے ہی عمر بن عبد العزیز کی وفات ہو گئی۔ ان کی وفات کی اطلاع مشہور ہوتے ہی مذاکرات کا دروازہ بند ہو گیا اور خوارج اور سرکاری افواج کے درمیان جھڑپیں شروع ہو گئیں۔ شروع میں خوارج غالب آتے رہے مگر آخر میں جب دار الحکلافہ سے مسلمہ بن عبد الملک تازہ دم افواج لے کر آیا تو خوارج کو پسپا ہونا پڑا۔<sup>①</sup>

دوسرا فتنہ یزید بن مہنبل کا تھا۔ یہ بنو امیہ کے نامور فاتح مہنبل بن ابی صفرہ کا فرزند اور نہایت عالی مرتبہ سپہ سالار تھا۔ سلیمان کے دور میں اسی نے طبرستان فتح کیا تھا۔ عمر بن عبد العزیز نے اپنے ایامِ خلافت میں اس سے مالِ غنیمت کے خمس کا حساب طلب کیا تھا جو یہ نہ دے سکا۔ اس پر اسے قید کر دیا گیا۔ عمر بن عبد العزیز کی وفات کے بعد یہ جیل سے فرار ہو گیا اور عراق جا کر بغاوت کا اعلان کر دیا۔ یہاں اس کے خاندان اور بھائیوں کا بڑا اثر و رسوخ تھا؛ اس لیے بہت سے لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے۔ شروع شروع میں یزید بن مہنبل کو کامیابی ہوئی، بصرہ اور کوفہ پر اس کا قبضہ ہو گیا۔

① الکامل فی التاریخ: سنہ ۱۰۱ھ

آخر کار یزید ثانی نے مسلمہ بن عبدالملک کو لشکر جرار دے کر اس کی طرف بھیجا۔ ”انبار“ کے قریب ایک خوزیز جنگ میں مُہتَب کو شکست ہوئی۔ وہ خود مارا گیا اور اس کے بھائی بلوچستان کی طرف فرار ہو گئے۔ یہاں انہوں نے قناتیل کے حاکم کے پاس پناہ لی تاہم یزید ثانی نے تعاقب کرا کے سب کو قتل کرادیا۔<sup>①</sup>

تیسرا خطرہ وسط ایشیا میں ترکوں کی بغاوت کا تھا جس کے پیچھے اس بار بھی خاقان چین کا ہاتھ تھا۔ یزید ثانی کی طرف سے بھیجے گئے سالار اس پر پوری طرح قابو نہ پاسکے تو یزید ثانی نے ۱۰۳ھ میں یہاں سعید بن ہبیرہ جیسے تجربہ کار امیر کو تعینات کیا جس نے پے درپے جنگیں لڑ کر صغد، کش اور ننف سمیت ماوراء النہر کے تمام مخدوش علاقوں پر قابو پالیا۔<sup>②</sup> چوتھا خطرہ بحیرہ خزر (کیسپین سی) کے ساتھ آباد مقبوضہ علاقوں میں شورش ابھرنے کا تھا۔ یہ نہایت فلک بوس پہاڑوں کا پرخطر علاقہ تھا جس میں مہم جوئی بہت مشکل تھی۔ یزید ثانی نے جراح بن عبداللہ کو آرمینیا کا حاکم مقرر کر کے یہ مہم اس کے سپرد کی۔ جراح نے جاں توڑ لڑائیوں کے بعد باغیوں کو کچل دیا اور پورے علاقے میں امن وامان قائم ہو گیا۔<sup>③</sup>

بیرونی مہمات..... فرانس پر حملہ:

یزید ثانی کے دور میں بیرونی مہمات بھی ہوئیں۔ اُنڈلس کی اسلامی فوج نے مقامی حاکم سج بن مالک کی قیادت میں فرانس پر یلغار کی۔ جبال البرانس (کوہ پرپیچز) کو عبور کرتے ہوئے اسلامی فوج فرانس کی حدود میں داخل ہوئی۔ راستے میں پہلی ریاست ”ٹارمن“ آتی تھی۔ سج بن مالک نے محاصرہ کیا تو مقامی نواب حلقہ اطاعت میں داخل ہو گئے۔

اب مسلمان ریاست ایکینٹن کی طرف بڑھے اور اس کے پایہ تخت ”ٹولوس“ کا محاصرہ کر لیا۔ تاہم اس دوران وہاں کا حاکم ڈیوک آف ایکینٹن جو شہر سے باہر تھا، بھاری لشکر لے کر مقابلے پر پہنچ گیا۔ گھسان کی جنگ کے دوران امیر سج دشمن کی صفوں میں گھستے چلے گئے اور لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ مسلمانوں کی بڑی تعداد اس معرکے میں کام آئی۔ باقی لشکر عبدالرحمن غافقی کی قیادت میں پسپا ہو کر فرانس کی حدود کے اندر کوہ پرپیچز پر آ کر خیمہ زن ہو گیا۔

یزید ثانی کے آخری ایام میں اُنڈلس کے نئے حاکم عنبسہ بن سُعیم نے دوبارہ فوج کشی کی اور ”کرکسون“ سمیت کچھ علاقے پر قبضہ کر لیا۔ اس کے علاوہ ”سپٹی مینا“ کے پورے علاقے نے اطاعت قبول کر لی۔ عنبسہ نے اب وسطی فرانس کا رخ کیا اور دریائے رہون کی وادی سے گزر کر ”لیانس“ کو فتح کیا۔ اس کے بعد اسلامی فوج ”برگنڈی“ اور ”اوئن“ پر فتح کے پرچم گاڑتی ہوئی آگے بڑھنے لگی۔

فرانسیسیوں نے مسلمانوں کی پیش قدمی روکنے کے لیے چھاپہ مار حملے شروع کر دیے جس سے مسلمانوں کو خاصی دقت پیش آنے لگی۔ ایسے ایک حملے کو پسپا کرنے کی کوشش کے دوران امیر عنبسہ کو شدید زخم آئے جو مہلک ثابت ہوئے۔ ان کی شہادت کے بعد مسلمان پیچھے ہٹ کر ”نازبونہ“ آ گئے۔<sup>④</sup>

④ الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۰۳ھ، ۱۰۴ھ۔

⑤ التاريخ الاسلامی العام: ۳۱۷ و ۳۱۵۔

① تاریخ الطبری: ۶، ۵۸۱ تا ۶۰۵۔

② الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۰۴ھ۔



ابھی یہ مہمات جاری تھیں کہ یزید ثانی نے ۲۵ شعبان ۱۰۵ھ کو 'دق وسل' کے مرض میں مبتلا ہو کر وفات پائی۔<sup>①</sup>  
اس کی عمر ۳۴ سال تھی۔ چار سال ایک ماہ تک حکومت کا موقع ملا۔ وفات سے پہلے اس نے اپنے بعد اپنے بھائی  
ہشام اور پھر اپنے بیٹے ولید کو جانشین مقرر کر دیا تھا۔<sup>②</sup>  
سیرت و کردار:

یزید ثانی کی سیرت و کردار کے بارے میں کئی منفی روایات مشہور ہیں جو سند کے لحاظ سے سخت مشکوک ہیں؛ کیوں کہ  
ان کے راوی ضعیف و کذاب یا مجہول ہیں۔ ان میں سے ایک روایت کے مطابق یزید ثانی نے چالیس دن تک عمر بن  
عبدالعزیز کی پیروی کی، اس کے بعد چالیس بوڑھوں نے اس کے سامنے گواہی دی کہ اللہ نے خلفاء سے حساب کتاب  
معاف کر رکھا ہے۔ یہ سن کر یزید نے عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات منسوخ کر کے پھر سابقہ حکام کا طرز اختیار کر لیا۔

سند کے لحاظ سے بے حیثیت ہونے کے علاوہ یہ روایت درایتاً بھی قابل قبول نہیں؛ کیوں کہ کوئی مسلمان جسے دین  
کا تھوڑا بہت بھی علم ہو، وہ حساب معاف ہونے کا عقیدہ نہیں اپنا سکتا۔ نیز اگر ایسا ہوتا تو اس دور کے علماء و فقہاء حکومت  
کے رنگ ڈھنگ اس حد تک بدلتے دیکھ کر فوراً اس بد عقیدگی کی تردید کرتے۔

ایک روایت کے مطابق یزید ثانی اپنی ایک باندی کا دل و جان سے عاشق تھا۔ باندی کے مرنے پر وہ غم سے ایسا  
نڈھال ہوا کہ اسی صدمے سے مر گیا۔ اس قصے کو طبری نے مدائنی سے بسند منقطع نقل کیا ہے جبکہ بلاذری نے انساب  
الاشراف میں اسے ابن جندبہ اور یثیم بن عدی جیسے متروک اور کذاب راویوں سے نقل کیا ہے۔ جن کا نام ہی یہ بتانے  
کے لیے کافی ہے کہ یہ ایک من گھڑت قصہ ہے جس کی کوئی حیثیت نہیں۔ بعض مؤرخین نے یزید ثانی کو عیاش اور شرابی  
کہا ہے۔ یہ بھی کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو عمر بن عبدالعزیز اسے جانشین برقرار نہ رکھتے۔

ہاں یہ درست ہے کہ کارکردگی کے لحاظ سے وہ عمر بن عبدالعزیز جیسی احتیاط و امانت کا مظاہرہ نہ کر پایا۔ ظاہر ہے  
عزیمت پر چلنے والے لوگ کم ہوتے ہیں۔ لیکن اگر کوئی جواز کی حدود میں رہے تو اس پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

یہ ثابت نہیں کہ یزید ثانی یا بعد میں بنو مروان کے کسی خلیفہ نے باقاعدہ طور پر عمر بن عبدالعزیز کی اصلاحات ختم  
کرنے کا حکم دیا ہو۔ قرائن بتاتے ہیں کہ یہ اصلاحات بڑی حد تک برقرار رہیں جیسا کہ اس پر بھی اتفاق ہے کہ عمر بن  
عبدالعزیز نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف بدگوئی پر قانوناً جو قدغن لگائی وہ بعد میں ہمیشہ باقی رہی۔

تاہم یہ حقیقت ہے کہ عمر ثانی کی اصلاحات جس و لو لے اور جذبے پر مبنی تھیں، وہ بعد کے خلفاء میں نہ تھا؛ اس لیے  
آہستہ آہستہ ان کے نفاذ کی طرف توجہ کم ہوتی گئی اور آخر کار نظام حکوم پر بعض ایسی خرابیاں حاوی ہو گئیں جو سلطنت  
کے خاتمے کا پیش خیمہ بن گئیں۔ ان خرابیوں کا ذکر بنو مروان کی حکومت کے خاتمے پر تفصیل سے کیا جائے گا۔

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۵۰..... امام احمد بن حنبل یزید بن عبدالملک سے حدیث کی روایت کو جائز قرار دیتے تھے۔ وسالہ عن یزید بن عبدالملک بن  
مروان فقال: هذا الفضل من ذا؟ یعنی یزید بن معاویہ مللت؛ بل ذکر عنہ الحدیث؟ قال: نعم۔ (المنتخب من علل الخلال از ابن لدامہ، ص ۲۳۷)

# ہشام بن عبد الملک

شعبان ۱۰۵ھ ..... تا ..... ربیع الآخر ۱۲۵ھ  
فروری 724ء ..... تا ..... فروری 743ء

ہشام بن عبد الملک علم و فضل، تدبیر و سیاست اور ہمت و شجاعت میں ہو بہو باپ پر گیا تھا۔ وہ سپاہی پیشہ انسان تھا۔ اس کی تخت نشینی کے بعد جہادی مہمات و فتوحات کے لیے افواج مسلسل نکلتی رہیں۔ وہ بہت حوصلہ مند انسان تھا۔ اس کی خلافت کا زمانہ بھی بنو مروان میں سب سے طویل رہا۔ وہ مملکت کا دائرہ وسیع کرنے کی مسلسل کوشش کرتا رہا۔  
جہادِ سندھ:

ہشام کے دور میں سندھ کا محاذ ایک بار پھر گرم ہو گیا۔ راجا داہر کے بیٹے جے سنگھ نے عمر بن عبد العزیز کے دور میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ ہشام کے زمانے میں وہ مرتد ہو کر مسلمانوں کے خلاف اٹھ کھڑا ہوا۔ سندھ کا حاکم جنید بن عبد الرحمن نہایت بہادر اور آزمودہ کار سپاہی تھا۔ اس نے دریائے سندھ کے مشرقی کنارے پر جے سنگھ کی یلغار کا سامنا کیا۔ لڑائی میں جے سنگھ کو شکست فاش ہوئی اور وہ زندہ گرفتار کر لیا گیا۔ جنید نے اسے قتل کر دیا۔ اس کے بعد جنید نے محمد بن قاسم کے مفتوحہ علاقے میں توسیع کا ارادہ کیا اور نئی افواج تیار کر کے انہیں مشرق کی سمت راجھستان، رن کچھ اور گجرات تک پھیلا دیا۔ سندھ میں جنید کا تقرر ۱۰۷ھ میں ہوا تھا۔ تب سے وہ اپنی معزولی (۱۱۱ھ) تک یہاں مسلسل مہمات میں مصروف رہا۔ اس دوران مارواڑ، اجین اور مالوہ سمیت بہت بڑا علاقہ اسلامی عمل داری میں شامل ہو گیا۔<sup>①</sup>  
سندھ میں اسلامی مرکز ”منصورہ“ کی تعمیر:

جنید کو ۱۱۱ھ میں خراسان بھیج دیا گیا۔ اس کے بعد بعض نا اہل نائبین کی وجہ سے سندھ کے حالات قابو میں نہ رہ سکے اور چند ہی برسوں میں یہاں کے اکثر مفتوحہ علاقے باغیوں کے قبضے میں چلے گئے۔ آخر حکم بن عوانہ نامی ایک افسر نے آ کر محمد بن قاسم کے بیٹے عمرو بن محمد کی مدد سے یہاں کچھ علاقے دوبارہ فتح کیے اور دریائے سندھ کے مشرق میں مسلمانوں کا ایک محفوظ شہر ”منصورہ“ آباد کیا جو آگے چل کر سندھ میں مسلمانوں کا مرکز بنا۔<sup>②</sup>

② فوج البلدان، ص ۴۲۶، ۴۲۷

① الکامل فی التاريخ، ۱۷۶: ۴، فوج البلدان، ص ۴۲۵





## مہماتِ ترکستان:

ہشام کے دور کا دوسرا بڑا واقعہ ترکستان یعنی وسط ایشیا پر خاقان چین کا حملہ تھا۔ اس علاقے میں ابھی اسلام پوری طرح نہیں پھیلا تھا۔ چین کا ہر خاقان، یہاں اپنے آباؤ اجداد کے صدیوں پرانے اثر و رسوخ کو برقرار رکھنے کی سر توڑ کوشش کرتا آ رہا تھا؛ اس لیے یہاں بار بار بغاوتیں ہوتی تھیں۔

۱۰۹ھ میں ہشام بن عبد الملک نے اشتر بن عبد اللہ کو یہاں کا حاکم مقرر کیا۔ اشتر س بڑا عالم فاضل اور نیک و صالح انسان تھا۔ اس نے بغاوتوں پر قابو پانے کا بہترین طریقہ یہی سمجھا کہ مقامی لوگوں میں اسلام کی بھرپور تبلیغ کی جائے تاکہ وہ مشرف باسلام ہو کر حکومت کے صحیح و فادار ثابت ہوں۔ اشتر کے بھیجے گئے مبلغین کی کوششوں سے ایک سال کے اندر اندر سمرقند اور گردنواح کے لوگ جو در جو ق اسلام میں داخل ہوئے اور اپنے علاقوں میں کثرت سے نئی مساجد آباد کیں۔

اس موقع پر حکومت نے ایک بڑی غلطی کر دی وہ یہ کہ ان نو مسلموں سے جزیہ معاف نہ کیا گیا جو ان کا شرعی حق تھا۔ اس صورتحال سے یہ نو مسلم حکومت سے بد اعتماد ہو گئے۔ کئی سرکاری امیر بھی حکومت کے اس اقدام پر نکتہ چینی کرتے رہے مگر جب حکومت نے اپنا فیصلہ تبدیل نہ کیا تو یہ سرکاری امیر نو مسلم لوگوں کی حمایت میں کھڑے ہو گئے۔ اس طرح ترکستان میں بغاوت کے شعلے بھڑک اٹھے۔<sup>①</sup>

جب سرکاری افواج ان باغیوں کو کچلنے کے لیے نکلیں تو باغی سرداروں نے حکومت کے مقابلے میں اپنی طاقت کم محسوس کر کے خاقان چین سے فوجی امداد طلب کی۔ بخارا اور سغد کے بہت سے نو مسلم مرتد ہو کر خاقان چین سے جا ملے جسے ایسے ہی موقعے کا انتظار تھا۔ وہ اپنی فوجیں لے کر ان کی مدد کے لیے آن پہنچا اور تقریباً پورے ماوراء النہر پر تسلط حاصل کر لیا۔

اشتر یہ صورتحال دیکھ کر اپنے مستقر ”مزد“ سے نکلا اور دریائے آمو کے کنارے آ کر یکے بعد دیگرے کئی جرنیلوں کو خاقان کے مقابلے میں بھیجا۔ کئی ماہ تک جھڑپوں کا سلسلہ چلتا رہا مگر کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ آخر اشتر خود آمو دریا عبور کر کے ماوراء النہر میں داخل ہوا اور پہلے بیکنڈ کا رخ کیا۔ اس علاقے میں پانی کی قلت تھی۔ حریف نے مسلمانوں کے راستے میں آنے والے تالاب خشک کر دیے اور نہروں کا پانی بند کر دیا۔ مسلمان بیکنڈ کے قریب پہنچے تو پیاس سے جاں بلب تھے۔ ادھر سے دشمن سروں پر آن پہنچا تھا۔ پیاس کی شدت کے باعث مسلمان سپاہیوں میں لڑنے کی ذرا بھی طاقت نہیں تھی۔ قریب تھا کہ سب ہتھیار ڈال کر گرفتار ہو جاتے کہ ایک عرب سردار حارث بن سرج نے لکار کر کہا:

”مسلمانو! پیاسا مرنے کی بجائے تلوار کا وار سہہ کر مرنے کی بات بھی ہے اور اجر و ثواب کی بھی۔“

یہ سنتے ہی مردہ جسموں میں حرارت دوڑ گئی اور سب تلواریں سونت کر دشمن پر ٹوٹ پڑے۔ ترک اس غیر متوقع حملے

① تاریخ الطبری: ۵۶۵/۷

سے حواس باختہ ہو کر پیچھے ہٹ گئے اور مسلمان آگے بڑھتے ہوئے ایک نہر تک پہنچ گئے۔

یہاں سب نے پیاس بجھائی، جانوروں کو سیراب کیا، بہت سے مجاہدین نے غسل بھی کیا۔ اس کے بعد تازہ دم ہو کر دوبارہ مقابلے کے لیے نکلے۔ دن بھر غضب کی لڑائی ہوتی رہی۔ ترکوں کا نڈی دل لشکر آسانی سے شکست کھانے والا نہ تھا۔ یہ دیکھ کر قطن بن خثیمہ اور اسحق بن محمد نامی دو عرب افسران نے بنو تمیم اور بنو قیس کے چنیدہ جوانوں کو جمع کر کے ان سے موت پر بیعت لی اور دشمن پر یک بارگی حملہ کر دیا۔

ثابت بن قطن نامی ایک بزرگ نے آواز لگائی: ”میں ان سے لڑائی کا خوب تجربہ رکھتا ہوں۔“

یہ کہہ کر بہترین سواروں کو ساتھ لے کر حریف پر پل پڑے۔

وہ کہہ رہے تھے: ”اللہ کی قسم! بنو امیہ مجھے زنجیروں میں جکڑا نہ دیکھ پائیں گے۔“

لڑتے لڑتے آخر وہ زخمی ہو کر گر پڑے۔ آخری لمحات میں ان کے لبوں پر یہ دعا تھی:

”اے اللہ! میں کل ابنِ نسطام کا مہمان تھا، آج شام تیرا مہمان بننا چاہتا ہوں۔ جنت دے کر میزبانی کر۔“

ثابت کے ساتھ اس معرکہ میں صخر بن مسلم اور عبدالملک بن وثار جیسے نامور غازیوں نے شہادت پائی۔ یہ ہولناک جنگ رات کا اندھیرا پھیلنے پر ختم ہوئی۔

اس کے بعد خراسان اور ماوراء النہر میں مسلمانوں اور خاقان کے درمیان کئی جنگیں ہوئیں۔ آخر کار یہ سلسلہ ایک صلح نامے پر ختم ہوا اور حریف افواج اپنے اپنے علاقوں کی طرف لوٹ گئیں۔

دمشق میں ہشام بن عبدالملک وسط ایشیا کی اس صورتحال پر نگاہ رکھے ہوئے تھا۔ اس نے دیکھا کہ فیصلہ کن فتح نہیں ہو رہی تو اشرس بن عبداللہ کو معزول کر کے ۱۱۱ھ میں سندھ کے حاکم جنید بن عبدالرحمن کو یہاں تعینات کر دیا۔

جنید ایک کہنہ مشق اور نہایت دلیر جرنیل تھا۔ اس نے ”مرو“ پہنچتے ہی افواج کو منظم کیا اور آمودریا عبور کر کے بڑی مستعدی سے باغیوں اور خاقان سے جنگ چھیڑ دی۔ خاقان کی افواج کو شکست ہوئی اور اس کا چچا زاد بھائی گرفتار کر لیا گیا۔ وقتی طور پر بغاوت دب گئی۔<sup>①</sup>

تاہم باغی اندرعی اندر تیاری میں مصروف رہے۔ اگلے سال انہوں نے پھر سراٹھایا اور خاقان نے ان کا ساتھ دیا۔

بغاوت کے شعلے سب سے پہلے ”تخار“ میں بھڑکے۔ جنید بن عبدالرحمن نے اپنے مستقر ”مرو“ سے افواج لے کر ادھر کا رخ کیا تو ترکوں نے منصوبے کے مطابق سرقند کے چاروں طرف بغاوت کا علم بلند کر دیا۔ خاقان چین خود اپنا نڈی دل لشکر لے کر وہاں پہنچ گیا اور شہر کے قریب پڑاؤ ڈال دیا۔

سرقند کے حاکم سوزہ بن خر کے پاس باغیوں کی اتنی بڑی جمعیت کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں تھی۔ اس نے جنید بن عبدالرحمن کو اطلاع دے کر مدد طلب کی۔



جنید ”تخار“ کے محاذ سے فارغ نہیں ہوا تھا۔ اس نئی شورش نے مزید پریشان کن صورتحال پیدا کر دی تھی۔ سمرقند وسط ایشیا کا مرکز تھا؛ اس لیے اس کی حفاظت کہیں زیادہ اہم تھی۔ جنید نے فوری طور پر اپنے پاس موجود فوج کے ساتھ سمرقند روانگی کا فیصلہ کر لیا۔ بعض تجربہ کار افسران نے اس فیصلے سے اختلاف کرتے ہوئے کہا:

”یہ معرکہ ترکوں سے ہے۔ اس کے لیے کم از کم پچاس ہزار افراد کی فراہمی ضروری ہے۔ ابھی ہماری افواج مختلف محاذوں پر پھیلی ہوئی ہیں۔ انہیں جمع کر کے پھر سمرقند بھیجا جائے۔“

جنید بن عبد الرحمن نے یہ سن کر ایک سرد آہ بھری اور کہا:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ادھر میرا بھائی سؤرہ بن خرمصیبت میں گرفتار ہے اور میں پچاس ہزار افراد جمع ہونے

کا انتظار کرتا ہوں۔“

یہ کہہ کر فوج کو سمرقند کی طرف کوچ کا حکم دیا۔ یہ مختصر سی فوج منزلیں مارتی بڑی تیزی سے پہاڑی سلسلے عبور کرتی ہوئی سمرقند کے قریب پہنچ گئی۔

باغی ترکوں اور خاقان چچین کو جب معلوم ہوا کہ جنید بن عبد الرحمن خود اہل سمرقند کے لیے کمک لے کر آ رہا ہے تو اسے روکنا زیادہ ضروری سمجھا اور تھوڑی سی فوج سمرقند کے سامنے چھوڑ کر جنید سے مقابلے کے لیے روانہ ہو گئے۔

جنید ابھی سمرقند سے کوئی چالیس میل (تقریباً ۶۵ کلومیٹر) دور تھا کہ خاقان اپنے لشکر جبار کے ساتھ دیوار بن کر سامنے آ گیا۔ جنید نے ایک پہاڑ کو پشت پر رکھ کر خاقان کی فوج کا مردانہ وار مقابلہ کیا اور تعداد کی کمی کے باوجود دشمن کو غالب نہ آنے دیا۔ تاہم وہ حریف کو میدان سے ہٹا کر سمرقند پہنچنے میں کامیاب نہ ہو سکا۔ دودن تک یہ جنگ جاری رہی اور مسلمانوں کا پلہ کمزور پڑنے لگا۔

آخر جنید نے تیز رفتار قاصد بھیج کر سؤرہ بن خرم کو پیغام دیا:

”ہم صرف دودن کی مسافت پر خاقان سے نبرد آزما ہیں۔ تم فوج لے کر نہر کے ساتھ ساتھ پیش قدمی کرتے

ہوئے حریف کی پشت پر حملہ کر دو تو ہم جنگ جیت سکتے ہیں۔“

یہ پیغام ملتے ہی سؤرہ بن خرم سمرقند کی بارہ ہزار فوج کو لے کر نکل پڑا مگر اس سے ایک بڑی غلطی یہ ہوئی کہ جنید کے بتائے ہوئے راستے کی بجائے ایک اور سمت سے پیش قدمی کی۔ اس طرف ترکوں نے ناکہ بندی کر رکھی تھی۔ انہوں نے سورہ بن جبر کی فوج کو گھیر لیا۔ سورہ نے ان کی صفیں چیر کر نکلنے کی کوشش کی، اس دھاوے میں ترکوں کو پیچھے ہٹنا پڑا۔ انہوں نے سورہ کا راستہ روکنے کے لیے جنگل میں آگ لگا دی۔ بہت سے مسلمان اس کی لپیٹ میں آ گئے۔ اب ترکوں نے مسلمانوں کو گھیر کر اس طرح روندنا کہ بارہ ہزار میں سے بمشکل صرف دو ہزار جان بچا کر نکل سکے، باقی سب وہیں شہید ہو گئے۔ خود سؤرہ بن خرم کا گھوڑا بدمعاش اور وہ زمین پر گر پڑا جس سے ران کی ہڈی ٹوٹ گئی۔ زخم کی شدت اور بے تحاشا خون بہہ جانے کی وجہ سے آخر سؤرہ نے بھی جام شہادت نوش کیا۔

جنید کو سرقد کی امدادی فوج کی تباہی اور سوزہ کی شہادت کی اطلاع ملی تو اس نے واپسی کا ارادہ کر لیا مگر اس دوران خاقان کی فوج نے اسے ہر طرف سے گھیر لیا تھا۔

مقابلے کے سوا کوئی صورت باقی نہ دیکھ کر جنید بن عبدالرحمن اپنے سپاہیوں کے ساتھ سر پر کفن باندھ کے میدان میں نکل آیا۔ اس کے ساتھ غلاموں کی خاصی تعداد تھی۔ اس نے اعلان کیا:

”جو غلام آج جاں توڑ لڑائی لڑے گا وہ آزاد ہے۔“

اس کے ساتھ ہی مسلمانوں نے حریف پر زوردار حملہ کر دیا۔ ترکوں نے بھی جنگ جیتنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔ اس دن بنو ازد کے یکے بعد دیگرے اٹھارہ علم بردار شہید ہوئے مگر انہوں نے پرچم اسلام کو گرنے نہ دیا۔ یہ جنگ اس شدت کی تھی کہ دونوں لشکروں نے اپنی ساری طاقت جھونک ڈالی اور سپاہی لڑتے لڑتے اتنے نڈھال ہو گئے کہ کھواروں کی ضربوں میں کوئی زور نہ رہا۔ آخر لوگ کھواریں پھینک کر خالی ہاتھ ایک دوسرے سے گتھم گتھا ہونے لگے۔ جمعے کے دن شروع ہونے والی یہ لڑائی ہفتے کی دوپہر تک برابر جاری رہی۔ مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد شہید ہوئی جس میں سینکڑوں مامور خیل معازی اور مجاہد شامل تھے۔ گھڑ سوار فوج تقریباً ساری ہی کٹ گئی تھی۔ صرف پیادہ سپاہی کسی قدر محفوظ تھے۔ جنید نے اس صورتحال میں پیچھے ہٹ کر ان پیادہ سپاہیوں کو منظم کیا۔ اب دشمن کی صفیں چیر کر نکلنے یا شہید ہو جانے کے سوا کوئی راستہ نہ تھا۔ ترک جب ان کی طرف بڑھے تو ایک عمر رسیدہ مجاہد زیاد بن الحارث نے کہا:

”مجھے ان سے جنگوں کا ستر سالہ تجربہ ہے۔ ان کو اپنے قریب آنے دو۔ پھر یکا یک حملہ کرو۔“

مسلمانوں نے ایسا ہی کیا، ترک جوں ہی قریب آئے، یہ ان کی صفیں الٹتے ہوئے گھیرے سے دور نکل گئے۔

خاقان یہ منظر دیکھ کر بولا:

”عرب جب ہر طرف سے گھر جاتے ہیں تو پھر مرنے کے لیے لڑتے ہیں۔“

جنید ان باقی ماندہ سپاہیوں کے ساتھ سرقد میں داخل ہو گیا۔ ابھی جنگ ختم نہیں ہوئی تھی۔ خاقان چین لشکر کے ساتھ باہر موجود تھا اور کسی بھی وقت شہر کا محاصرہ کر سکتا تھا۔ جنید نے اس خطرے کے پیش نظر فوری طور پر خلیفہ ہشام بن عبدالملک کو مراسلہ لکھ کر کمک طلب کی اور احساس دلایا کہ تاخیر کی صورت میں پورا وسط ایشیا مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل سکتا ہے۔ ہشام نے پیغام ملتے ہی کوفہ اور بصرہ کی چھاؤنیوں سے بیس ہزار تازہ دم سپاہیوں کی کمک، بھاری مقدار میں اسلحہ اور نقد رقم روانہ کر دی۔ ساتھ ہی جنید کو کہا کہ وہ سپاہیوں کی حوصلہ افزائی کے لیے ان کی تحویلیں بڑھا سکتا ہے۔

امدادی افواج کے بروقت پہنچنے سے سرقد میں مقیم مسلمانوں کی ہمت بڑھ گئی۔ ادھر خاقان نے سرقد کا دفاع مضبوط دیکھ کر یہاں حملے کا ارادہ ترک کر دیا اور بخارا کی طرف پیش قدمی شروع کر دی۔

جنید یہ اطلاع ملتے ہی خاقان کے تعاقب میں نکل پڑا اور اسے راستے ہی میں جالیا۔ یکم رمضان ۱۱۲ھ کو فریقین میں مقابلہ ہوا۔ جنید کے حملے میں خاقان کے بہت سے سپاہی مارے گئے اور وہ باقی فوج کو محفوظ رکھنے کے لیے بخارا کا

ارادہ ملتوی کر کے واپس ہو گیا۔

خاقان کو اس طرح ناکام پسپا کر دینا جنید کا بہت بڑا کارنامہ تھا۔ جنید بن عبدالرحمن ۱۱۶ھ تک وسط ایشیا کا گورنر رہا۔ اس کے بعد اسے معزول کر دیا گیا۔ معزولی کے چند دنوں بعد ہی اس مرد مجاہد کا انتقال ہو گیا۔

۱۱۹ھ میں خاقان چین نے ایک بار پھر وسط ایشیا میں مداخلت کی۔ دریائے آمو کے پار اس کا مقابلہ خراسان کے نئے گورنر اسد بن عبداللہ قسری سے ہوا۔ خاقان کو یہاں پھر شکست فاش ہوئی اور وہ بھاگنے پر مجبور ہو گیا۔

اگلے سال اس نے پھر یلغار کی مگر اس دوران اس کا اپنے معتمد سردار ”کوزُصول“ سے جھگڑا ہو گیا۔ بات اتنی بڑھی کہ اس سردار نے بغاوت کر دی۔ ایک شب اس نے اچانک حملہ کر کے خاقان کو قتل کر ڈالا۔

”کوزُصول“ بہت معرکہ آزا سردار تھا، ۷۷ جنگیں لڑ چکا تھا؛ اس لیے ترکوں نے اسی کو اپنا ”خاقان“ بنالیا۔

اس دوران وسط ایشیا میں نصر بن سیار نامی نئے گورنر کا تقرر ہوا۔ یہ بہت نیک سیرت آدمی اور اعلیٰ پائے کا منتظم تھا۔ اس نے ہر شعبے کو بڑی ترقی دی۔ خلیفہ سے اجازت لے کر نو مسلموں سے جزیہ لینا بند کرایا۔ خراج اور محصولات کی بدعنوانیوں کو دور کیا۔ مظالم کی تحقیقات کرا کے عوام کو فوری انصاف فراہم کیا۔ اس طرح نو مسلموں کی شکایات دور ہو گئیں اور وہ بغاوتوں کا حصہ بننے سے باز آ گئے۔

اس کے بعد اس نے نئے خاقان ”کوزُصول“ سے نمٹنے کی تیاری کی اور اس کے مقبوضہ علاقوں پر مختلف سمتوں سے فوج کشی شروع کی۔ کوزُصول خود مقابلے پر نکلا۔ دریائے شاش کے پاس فریقین میں ہولناک تصادم ہوا۔ اس لڑائی میں خون کی ندیاں بہہ گئیں۔ آخر کار ”کوزُصول“ گرفتار ہو گیا اور ترکوں کو شکست فاش ہوئی۔ وہ مسلمانوں کا بڑا خطرناک دشمن تھا؛ اس لیے اسے قتل کر دیا گیا۔<sup>①</sup>

نصر بن سیار نے ایک عرب امیر قاسم بن غثیت کے ہاتھ فیصلہ کن فتح کی خوشخبری دمشق روانہ کر دی۔

ہشام بن عبدالملک بڑی بے چینی سے ترکستان کے محاذ کی خبروں کا خطرہ رہتا تھا۔ قاسم بن غثیت نے ایوان خلافت کے دروازے پر آ کر تکبیر کا نعرہ لگایا۔ پھر مسلسل تکبیر کہتے ہوئے دربار میں پہنچا اور آواز لگائی:

”امیر المؤمنین کو فتح مبارک۔“

جواب میں ہشام نے بھی تکبیر کا نعرہ بلند کیا اور تخت سے اتر کر سجدے میں گر گیا۔<sup>②</sup>

”کوزُصول“ کے بعد ترکوں کا کوئی قائد باقی نہیں رہا تھا۔ وہ خود ساہا سال کی جنگوں سے اکتا چکے تھے۔ ادھر مقامی باشندے بھی اب ان کا ساتھ نہیں دے رہے تھے؛ اس لیے انہوں نے کچھ شرائط پیش کر کے مستقل صلح کی درخواست کی۔ گزشتہ حکام یہ شرائط مسترد کر رہے تھے مگر نصر بن سیار نے انہیں قبول کر لیا۔

اس طرح ایک طویل عرصے بعد ترکستان میں امن و امان قائم ہوا۔<sup>③</sup>

① تاریخ الطبری: ۷/۱۲۶۵۸۱

② تاریخ الطبری: ۷/۱۲۶۵۸۱

③ تاریخ الطبری: ۷/۱۲۶۵۸۱



## گرجستان اور آرمینیا کا جہاد:

۱۰۶ھ میں بحیرہ کیسپین کے ساحلوں پر آرمینیا اور بلاؤنزر پر براج بن عبداللہ حکمی نے جہادی مہمات انجام دیں۔ لان کے سرکش قبائل خراج اور جزیرہ دینا منظور کر کے سرنگوں ہوئے۔

۱۱۲ھ میں قبائل نے پھر بغاوت کی اور خاقان چین کے بیٹے کی قیادت میں جمع ہو کر پورے آذربائیجان پر تسلط حاصل کر لیا۔ ان کے فتنے کی روک تھام کے لیے براج نے وادی سبلان کے دریا پر ایک پل تعمیر کرایا جو ”جسر براج“ کے نام سے مشہور ہوا۔

اس دوران باغیوں نے آذربائیجان کے اسلامی شہر ”اردبیل“ کا محاصرہ کر لیا۔ براج بن عبداللہ نے یہ اطلاع ملتے ہی اردبیل کا رخ کیا اور وہاں پہنچ کر محاصرہ کرنے والے باغیوں پر حملہ کر دیا۔ یہاں نہایت شدید جنگ ہوئی جس میں براج بن عبداللہ نے شہادت پائی۔ یہ واقعہ ۲۲ رمضان ۱۱۲ھ کا ہے۔

باغیوں نے اردبیل کو محاصرے کے بعد فتح کر لیا اور یہاں کے ہزاروں مسلمان مرد و زن کو قیدی بنالیا۔ ان کی ہمت اتنی بڑھی کہ عراق کے شہر موصل کے مضافات بھی ان کی تاخت و تاراج کی زد میں آ گئے۔

ادھر ہشام بن عبدالملک نے براج کی شہادت کی خبر ملتے ہی سعید بن عمرو خرقی کو کچھ چنے ہوئے عرب جاننازوں کے ساتھ ذاک کے گھوڑوں پر محاذ کی طرف روانہ کر دیا تھا۔ یہ لوگ دن رات سفر کرتے ہوئے بروقت محاذ پر پہنچے اور فوج کی قیادت سنبھال لی۔ خاقان کا بیٹا اس وقت اسلامی شہر ”وزٹان“ کا محاصرہ کیے ہوئے تھا۔ خرقی نے فوراً برق رفتار قاصد کے ہاتھ اہل شہر کو پیغام بھیجا کہ دو تین دن مزید دفاع کرو، کمک آیا جا رہی ہے۔

اس سے پہلے کہ قاصد شہر میں داخل ہوتا، حریف سپاہیوں نے اسے گرفتار کر لیا۔ خاقان کے بیٹے نے اسے مجبور کیا کہ وہ اہل شہر کو ہتھیار ڈالنے کا مشورہ دے۔ قاصد نے مصلحت کے طور پر حامی بھر لی مگر شہر کی دیوار کے سامنے جا کر صدا لگادی: ”شہر کا بحر پور دفاع کرو۔ دودن میں کمک پہنچ جائے گی۔“

دشمنوں نے تملکا کر قاصد کو مار ڈالا مگر وہ اپنا کام کر چکا تھا۔ محصور مسلمان پہلے مایوس ہو کر ہتھیار ڈالنے کا سوچ رہے تھے۔ کمک کی خبر سن کر انہوں نے پھر سے بھرپور دفاع شروع کر دیا۔

خاقان کے بیٹے نے یہ صورتحال دیکھ کر مزید لڑائی بے سود خیال کی اور واپس روانہ ہو گیا۔ اس نے مسلمان قیدیوں اور مال غنیمت کے ذخائر کو نیل گاڑیوں پر لادنا ہوا تھا۔ ان قیدیوں میں سابق مسلمان سپہ سالار براج بن عبداللہ کے بیوی بچے بھی تھے۔ یہ لشکر کئی حصوں میں بنا ہوا الگ الگ سفر کر رہا تھا۔

اس دوران خرقی نے محاذ پر پہنچ کر حریف کا تعاقب شروع کر دیا تھا۔ قریب پہنچ کر اس نے کچھ سواروں کو ان کی خبر لانے کے لیے بھیجا۔ انہوں نے رات کے وقت واپس آ کر بتایا کہ ایک جگہ باغی بے فکر سو رہے ہیں، پہرے کا کوئی خاص انتظام نہیں ہے۔ خرقی نے جرنیلوں سے مشورہ کر کے اسی وقت حریف کی خیمہ گاہ پر شب خون مارنے کا حکم دیا۔



اس کارروائی میں باغی بری طرح پسپا ہوئے اور بہت سے مسلمان قیدیوں کو آزاد کرالیا گیا۔ ایسا ہی شب خون حریف کی ایک اور خیمہ گاہ پر مارا گیا۔ یہاں سے چھڑائے جانے والے قیدیوں میں جراح بن عبداللہ کے اہل و عیال بھی تھے۔ خاقان کا بیٹا ان چھاپہ مار کارروائیوں سے تنگ آ کر واپس پلٹا اور لشکر کو دوبار مرتب کر کے مسلمانوں کو دعوتِ مبارزت دی۔ زوردار معرکہ ہوا جس میں دشمن کی عددی طاقت کے سامنے مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے۔ یہ منظر دیکھ کر حریف کی قید میں موجود مسلمان مردوزن دہائی دینے اور تکبیر کے نعرے بلند کرنے لگے۔

حرفی نے یہ پکار سن کر فوج کو لٹکارا اور قدم جما کر دشمن پر ایسا سخت جوابی حملہ کیا کہ تھوڑی ہی دیر میں حریف میدان چھوڑ کر بھاگ نکلا۔ مسلمانوں نے دریائے ارس تک ان کا تعاقب کیا اور تمام مالِ غنیمت اور قیدیوں کو بازیاب کر لیا۔ خاقان کے بیٹے نے یہاں سے شکست کھا کر کچھ دنوں بعد دریائے بیلقان کے کنارے دوبارہ صف بندی کی۔ یہاں فیصلہ کن جنگ میں مسلمانوں نے دشمن کی صفوں کو توڑ کر انہیں اتنا پیچھے دھکیلا کہ ان کی اکثریت دریا میں غرق ہو گئی۔ سعید حرفی نے خلیفہ کو فتح کی بشارت لکھ بھیجی۔<sup>①</sup>

۱۰۷ھ میں اسد بن عبداللہ نے گرجستان پر حملہ کیا مگر یہ مہم خوراک و رسم کم پڑ جانے کی وجہ سے ادھوری رہی۔ ۱۱۰ھ میں مسلم بن عبدالملک نے دوبارہ یہاں فوج کشی کی اور گرجستان کے پایہ تخت تفلیس تک جا پہنچے۔ یہاں کوہستانی سلسلے کے بڑے بڑے پر جسے ”باب“ کہا جاتا ہے، خزری قبائل کی بہت بڑی جمیعت نے مسلمانوں کا مقابلہ کیا۔ اس دوران شدید بارش شروع ہو گئی، ہر طرف کیچڑ ہی کیچڑ ہو گیا۔ اس بناء پر اس جہاد کو ”غزوۃ الطین“ کہا جاتا ہے۔ تین ہفتوں تک خوں ریز جنگ جاری رہی۔ آخر ۲۳ جمادی الآخرہ ۱۱۰ھ کو مسلم بن حریف کو میدان چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔

شوال ۱۱۲ھ میں مسلم بن حریف نے برف باری کے موسم میں یہاں پھر یلغار کی اور حریف کے کئی قلعے اور شہر فتح کر لیے۔ مسلم بن حریف نے درہ باب سے ترکوں کی یلغار روکنے کے لیے مستقل مورچے کے طور پر ایک قلعہ تعمیر کرایا اور یہاں الگ فوج مقرر کر دی۔ مسلم بن حریف کی یہ مہمات ۱۱۳ھ تک جاری رہیں۔<sup>②</sup>

ہشام کے دور میں اندلس میں عقبہ بن نافع کے بیٹے عبداللہ بن عقبہ نے بھی نصرانی حکام کے خلاف کئی کامیاب جنگیں لڑیں اور یہ ثابت کر دیا کہ جب تک مسلمان جہاد کا ولولہ رکھتے ہیں، اندلس کو دوبارہ نصرانی مملکت نہیں بنایا جاسکتا۔<sup>③</sup> رومیوں سے معرکے:

ہشام کے دور میں ایشیائے کوچک کے محاذ پر رومی افواج سے بھی معرکے جاری رہے۔ ہشام کے بھائی، بیٹے اور چچا زاد مانے ہوئے شمشیر زن تھے۔ ان میں مسلم بن عبدالملک، سعید بن عبدالملک، مروان بن محمد بن مروان، معاویہ بن ہشام، سلیمان بن ہشام، محمد بن ہشام اور سعید بن ہشام کے نام قابل ذکر ہیں جو اس کے بیس سالہ طویل

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۴۳ ② تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۴۶ ③ تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۴۷

دور حکومت میں بار بار اسلامی افواج کی قیادت کرتے ہوئے حریف کے مقابلے میں سبسہ پلائی ہوئی دیوار ثابت ہوئے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور کی طرح ہشام نے سردی اور گرمی میں جہاد روم کے لیے الگ الگ افواج بھیجنے کا سلسلہ جاری رکھا۔ اس دور میں مسلم بن عبدالملک کے جہادی کارناموں نے رومیوں پر مسلمانوں کی سابقہ ہیبت پھر سے طاری کر دی۔<sup>①</sup>

۱۱۳ھ کے جہاد میں ہشام کے بیٹے معاویہ نے ایک جہادی مہم میں رومی سپہ سالار قسطنطین کو زندہ گرفتار کر لیا۔ اسی سال ہشام کے چچا زاد مروان بن محمد نے روس کی سرحدوں پر حملہ کیا اور کامیاب واپس لوٹا۔ آرمینیا، گرجستان، سرحدات روس اور بلاختر میں مروان بن محمد کی مہمات ۱۲۱ھ تک جاری رہیں۔<sup>②</sup>

بحیرہ روم کا جزیرہ صقلیہ (سسیلی) ایک طویل عرصے سے خلفائے اسلام کی نگاہوں میں تھا جہاں سے اکثر رومی بحریہ اسلامی ساحلوں پر حملے کیا کرتی تھی؛ اس لیے صقلیہ پر قبضہ بہت ضروری ہو گیا تھا۔ تاہم ابتداء میں یہاں چھاپہ مار کارروائیاں کی گئیں۔

۱۱۵ھ میں عبیدہ بن عبدالرحمن نے حملہ کیا جو رومیوں کے بحری بیڑے کی زبردست مزاحمت کی وجہ سے کامیاب نہ ہو سکا۔ اگلے سال دوبارہ حملہ کیا گیا۔ واپسی میں رومی بحریہ نے مسلمانوں کو گھیر لیا۔ زبردست جنگ کے بعد اکثر مسلمان زخمی سے نکل گئے تاہم کئی بڑے افسران گرفتار ہو گئے جن میں عمر بن عثمان، سلیمان بن عثمان، عبدالرحمن بن زیاد اور مغیرہ بن زیاد قابل ذکر ہیں۔ چھ سال بعد بھاری زبردیہ دے کر انہیں آزاد کرالیا گیا۔<sup>③</sup>

۱۲۲ھ میں مراکش کے حاکم ابن نجباب کے حکم سے حبیب بن ابی فہرہ نامی امیر نے صقلیہ کو فتح کرنے کے لیے بڑا حملہ کیا۔ اسلامی بحریہ نے ساحل پر تعینات رومی فوج کو شکست دے کر یہاں کے پایہ تخت سرقوسہ کا محاصرہ کر لیا۔ شہر والوں نے کچھ دن بعد ہتھیار ڈال دیے اور یہاں مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ حبیب پورے جزیرے کو فتح کرنا چاہتا تھا مگر اس دوران افریقہ میں بربر قبائل نے بغاوت برپا کر دی جس کی وجہ سے حاکم مراکش نے حبیب کو واپس بلا لیا۔<sup>④</sup> بربروں کی بغاوت:

بربروں کی یہ بغاوت بڑی خطرناک تھی جس نے خلافت بنو مروان کی چولیس ہلاڈالیں اور ان کی بہت بڑی عسکری قوت کو تباہ کر ڈالا۔ مؤرخین کے مطابق اس بغاوت کی بڑی وجہ طنجہ کے حاکم عمر بن عبداللہ المرادی کا نو مسلم بربروں کے ساتھ نامناسب رویہ تھا۔ اس نے نو مسلم بربروں پر ناجائز ٹیکس بھی عائد کر دیے تھے۔ بربروں کی بڑی تعداد اسلام قبول کر چکی تھی مگر ان میں صدیوں سے رہی ہوئی سخت مزاحمتی، جہالت اور اخلاقی کمزوریاں موجود تھیں۔ اس بناء پر

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۱۶ تا ۳۵۵

② تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۱۵

③ تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۴۷

④ الکامل فی التاریخ، ص ۱۲۱ھ





عرب افران انہیں بدتہذیب گردانتے تھے، نتیجہ یہ نکلا کہ بربر بھی عربوں کو مغرور سمجھ کر ان سے نفرت کرنے لگے۔ اس میں شک نہیں کہ کچھ لسانی و نسلی خصوصیات فطری ہوا کرتی ہیں مگر اسلام نے ان کی بناء پر تعصب کو سخت معیوب قرار دیا ہے؛ کیوں کہ اس سے معاشرے میں انتشار اور منافرت کو ہوا ملتی ہے۔ دوسری صدی ہجری میں نسلی منافرت بڑی تیزی سے معاشرے میں سرایت کر رہی تھی۔ قبیلے، زبان اور نسل پر فخر کرنا عام سی بات بن گئی تھی۔

اس خرابی کی بناء پر بہت سے بربر مسلم حکومت سے بد دل ہو کر تیزی سے خوارج کے نظریات کو قبول کرنے لگے اور میسرہ نامی ایک خارجی کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس وقت مراکش کی افواج سسلی کی مہم پر گئی ہوئی تھیں۔ بربروں نے میدان خالی دیکھ کر رمضان ۱۲۲ھ میں اعلان بغاوت کر دیا اور طنجة پر قبضہ کر کے بڑی بے دردی سے عربوں کا قتل عام شروع کر دیا۔ سسلی میں جہاد کے لیے گئی ہوئی فوج اس ہنگامے کی بناء پر مہم ادھوری چھوڑ کر طنجة واپس لوٹی اور عرب عمائد نے جمع ہو کر طنجة کے مضافات میں بربروں پر دھاوا بولا مگر فتح یاب نہ ہو سکے۔ کچھ دنوں بعد بربروں نے خود ہی میسرہ کی سخت مزاحمت سے تنگ آ کر اسے قتل کر دیا اور ایک بربر سردار خالد بن حمید کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

افریقہ کے گورنر ابن نجباب نے اس فتنے کو کچلنے کی مہم خالد بن حبیب فہری کے سپرد کی۔ ذوالحجہ ۱۲۲ھ میں دریائے کدر کے کنارے نہایت خونریز معرکہ لڑا گیا جس میں خالد بن حبیب اور عثمان بن ابی عبیدہ سمیت عربوں کے بڑے بڑے شرفاء کام آئے؛ اس لیے اس معرکہ کو ”معرکہ اشراف“ کہا جاتا ہے۔ اندلس میں بھی بربر قبائل کی بڑی تعداد تھی۔ انہیں مراکش میں بربروں کی شورش کی خبر ملی تو وہ بھی اندلس میں حکومت کے خلاف کھڑے ہو گئے۔

ہشام بن عبد الملک کو یہ اطلاعات ملیں تو اس نے ۱۲۳ھ میں کلثوم بن عیاض کو تیس ہزار سپاہی دے کر مراکش سے اندلس تک بربروں کی سرکوبی کے لیے روانہ کر دیا۔ ساتھ ہی مصر، تونس اور لیبیا کے حکام کو احکام روانہ کر دیے کہ وہ اپنی اپنی فوجیں اس مہم میں شامل کر دیں۔ کلثوم راستے میں پڑنے والے شہروں کی افواج کو ساتھ ملا تا ہوا مراکش پہنچا تو اس کے سپاہیوں کی تعداد ۷۰ ہزار تک پہنچ چکی تھی۔ اس فوج نے طنجة کے قریب بربروں سے ٹکری۔ عرب بہت بہادری سے لڑے مگر بربروں کے سیلاب کے آگے ان کی پیش نہ گئی اور آخر انہیں بری طرح شکست ہوئی۔ ایک تہائی فوج تہہ تیغ ہو گئی۔ سپہ سالار کلثوم بن عیاض سمیت بڑے بڑے افران اس جنگ کی نذر ہو گئے۔

ہشام کو اس سانحے کی اطلاع ملی تو اس نے قسم کھائی کہ وہ اس فتنے کو مٹا کر دم لے گا چاہے اسے اپنی اولاد سمیت میدان جنگ میں نکلنا پڑے۔ اس نے حنظلہ بن صفوان کو مزید تیس ہزار فوج دے کر اس مہم کے لیے روانہ کیا۔ حنظلہ نے تونس پہنچ کر قیروان کو اپنا مرکز بنایا؛ کیوں کہ اس وقت بربر مراکش سے آگے بڑھ کر الجزائر اور لیبیا پر بھی قابض ہو چکے تھے۔ حنظلہ کے قیروان پہنچتے ہی بربروں نے دو لشکروں میں بٹ کر قیروان کی طرف پیش قدمی شروع کر دی۔ حنظلہ نے ایک لشکر کو خود مار بھگا یا اور دوسرے کے مقابلے میں اپنے ایک سالار کو بھیجا جو شکست کھا کر واپس آ گیا۔

آخر بربر ہر طرف سے جمع ہو کر قیروان کے سامنے قریب آ گئے۔ ان کی تعداد تین لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ حنظلہ نے

شہر سے تین میل آگے آکر ان کا سامنا کیا۔ یہ ایسا موقع تھا کہ شکست کی صورت میں مصر ہی نہیں دمشق کا بچنا بھی مشکل نظر آتا تھا۔ علماء نے اس موقع پر جہاد کی ترغیب دے کر سپاہیوں کا لبو گرمایا۔ عرب خواتین نے اپنی عصمت کی دہائی دے کر مردانِ عرب کی غیرت کو جھنجھوڑا۔ اس کے بعد جنگ شروع ہوئی تو عرب جان پر کھیل گئے۔ ان کے نامور شمشیر زن اس شد و مد سے لڑے کہ تلواریں ٹوٹ ٹوٹ کر گرتی رہیں اور نیزے دہرے ہو گئے۔

آخر بربروں کو شکستِ فاش ہوئی اور وہ دولاکھ لاشیں میدانِ جنگ میں چھوڑ کر بھاگ نکلے۔ اس طرح اللہ نے اُمتِ مسلمہ کو ایک سخت خطرے سے محفوظ رکھا۔ ورنہ بربروں کا اقتدار عربوں سے جن جن کر بدلہ لینے میں صرف ہوتا اور ان میں شامل خوارِ غلبہ پاکر نہ معلوم اُمتِ مسلمہ کا کیا حشر کرتے۔<sup>①</sup>

جہادِ فرانس:

بشام بن عبد الملک کا دورِ حکومت جہادِ فرانس کے حوالے سے مشہور ہے۔ اس نے عبد الرحمن الغافقی کو اُندلس کا حاکم مقرر کیا جو تجربے اور شجاعت میں عرب کا مانا ہوا جرنیل تھا۔ غافقی نے اُندلس کے انتظامات کو بہتر بنایا اور مسلسل تیاری کے بعد ۱۱۴ھ میں آٹھ ہزار جنگ آزمودہ سپاہی لے کر ایک بار پھر فرانس کا رخ کیا۔

اس زمانے میں فرانس میں دو بڑی حکومتیں تھیں: جنوب میں گاتھ خاندان کا ڈیوک آف اکیٹن حکمران تھا جس کی ریاست پر یزید ثانی کے دور میں حملہ ہوا تھا۔ فرانس کے وسطی اور شمالی علاقوں میں ”میرودنجی“ خاندان کی بادشاہت تھی، جس میں بادشاہ کے اختیارات برائے نام ہی تھے۔ سیاہ و سپید کا اصل مالک سپہ سالار ”چارلس مائل“ تھا۔ فرانس کی یہ دونوں مملکتیں آپس میں اختلافات کا شکار تھیں۔ ڈیوک اور چارلس مائل ایک دوسرے سے بیزار تھے۔

عبد الرحمن الغافقی جب فرانس کی سرحدوں میں داخل ہوئے تو پہلے ڈیوک کی ریاست زد میں آئی۔ ڈیوک نے پہاڑوں کے دامن میں صف بندی کر کے بڑے جوش و خروش سے معرکہ لڑا مگر اسے شکست کھا کر بھاگنا پڑا اور مسلمان دریائے گارن کی سرسبز و شاداب وادیوں پر قابض ہوتے ہوئے بورڈیو کی بندرگاہ تک پہنچ گئے۔ یہاں ڈیوک کے ساز و سامان کا بہت بڑا ذخیرہ تھا جو مسلمانوں کے ہاتھ لگ گیا۔

اسلامی افواج نے شمال کا رخ کیا تو دریائے ڈارڈون پر ڈیوک ایک بار پھر تازہ دم لشکر لیے مزاحمت کے لیے تیار نظر آیا۔ عبد الرحمن الغافقی نے یہاں بھی اسے شکست دے کر پسپائی پر مجبور کر دیا۔ اسلامی افواج دریابور کر کے ”پائی نیرس“ پہنچیں جہاں ”سینٹ ہالاری“ کا مشہور زمانہ گرجا تھا۔ قلعے کی دیوار پر اسلامی پرچم نصب کر کے مسلمان ”نورس“ کی طرف بڑھنے لگے۔<sup>②</sup>

ڈیوک آف اکیٹن کو یقین ہو گیا کہ مسلمانوں کی یہ یلغار کوئی ایک حکمران ہرگز نہیں روک سکتا اور اگر اس کی فوری

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۳۵۶ تا ۳۵۷، الکامل فی التاریخ: سنہ ۱۱۷ھ، الاستقصاء، لاحبار دول المغرب الاقصی: ص ۱۶۶ تا ۱۷۰

② ”نورس“ انگریزی اسپیلنگ کے مطابق ہے ورنہ اس کا فرانسیسی تلفظ ”نورس“ ہے۔

روک تھام نہ کی گئی تو پورا فرانس ان کے زیرِ نگیں ہو جائے گا۔ اس نے اپنے دیرینہ حریف چارلس ماٹل سے سابقہ رنجش فراموش کر کے فوری امداد طلب کی۔

ماٹل حالات کی نزاکت کو پہلے ہی بھانپ چکا تھا۔ فرانس کے دیگر نواب بھی اس کے ہم خیال تھے۔ اس نے مسلمانوں کے حملے کو نصرانیت کی فناء بقا کا مسئلہ بنا کر دیگر یورپی ملکوں کو بھی اتحادی بنالیا؛ لہذا فرانس کے علاوہ جرمنی اور پرٹگال کے عیسائی نواب بھی اپنی اپنی فوجیں لے کر اس کے پاس پہنچ گئے۔ یوں ماٹل قوم کے دفاع کے نام پر ایک بہت بڑا متحدہ لشکر ترتیب دینے میں کامیاب ہو گیا۔ یہ لشکر جرار پیش قدمی کرتے ہوئے ”تورس“ کی وادیوں میں پہنچا جہاں اسلامی لشکر خیمہ زن تھا۔ مسلمانوں کو اتنی بڑی فوج سے سامنا ہونے کی توقع نہ تھی۔ دشمن کی بے پناہ افرادی قوت کے بالمقابل آٹھ ہزار مسلمان کسی شمار میں نہ تھے؛ اس لیے بظاہر پیچھے ہٹ جانے کی حکمت عملی مناسب تھی مگر عبدالرحمن الغافقی نے پیٹھ دکھانا شجاعت و بسالت کی اس روایت کے خلاف تصور کیا جو مسلمانوں کا طرہ امتیاز تھی۔ نیز پسپائی میں یہ امر یقینی تھا کہ دشمن جری ہو کر تعاقب کرے گا اور مسلمان پست حوصلہ ہو کر کٹھن چلے جائیں گے؛ اس لیے الغافقی نے اللہ پر بھروسہ کر کے میدان میں موجود رہنے کو ترجیح دی۔ یورپی افواج تعداد میں برتری کے باوجود حملے میں ابتداء کی ہمت نہ کر سکیں اور ایک ہفتے تک شش و پنج کی حالت میں رہیں۔ ادھر جنگ میں تاخیر مسلمانوں کے لیے خوراک و رسد کی کمی کا باعث ہو سکتی تھی؛ اس لیے آخر عبدالرحمن الغافقی نے خود حملے کا آغاز کر دیا۔ صبح سے شام تک نہایت شد و مد سے جنگ جاری رہی، فریقین کے ہزاروں افراد کٹ گئے۔ شام تک پلہ برابر رہا۔

دوسرے دن بھی سہ پہر تک گھسان کی جنگ جاری رہی۔ مسلمانوں کی بڑی تعداد زخمی اور تھکن سے چورتھی جبکہ یورپی خیمہ گاہ میں بے شمار تازہ دم دستے موجود تھے۔ سہ پہر کے وقت ڈیوک آف اکیٹن نے محفوظ دستوں کے ساتھ ایک بارگی حملہ کیا جس سے مسلمانوں کی ایک طرف کی صفیں ٹوٹ گئیں۔ یہ دیکھ کر فرانسیسیوں نے زوردار دھاوا بول دیا۔ مسلمانوں کے قدم اکھڑتے دیکھ کر عبدالرحمن الغافقی انہیں ہمت دلانے کے لیے خود دشمن کی صفوں میں گھستے چلے گئے اور بدن پر ان گنت زخم کھا کر آخر کار شہادت سے ہم کنار ہوئے۔ ان کی شہادت نے مسلمانوں میں ایک نیا جوش پیدا کر دیا۔ وہ شام تک برابر لڑتے رہے اور میدان جنگ سے منہ نہ پھیرا۔

سورج غروب ہونے پر حریف افواج اپنی اپنی خیمہ گاہوں میں چلی گئیں۔ مسلمان امراء مشورہ کر کے راتوں رات منظم انداز میں پسپا ہو گئے۔ صبح اتحادی افواج نے ان کی خیمہ گاہ خالی دیکھی تاہم ان پر مسلمانوں کی دلیری کا اس قدر رعب چھا چکا تھا کہ انہوں نے ان کا تعاقب کرنے کی ہمت نہ کی۔ یورپی مؤرخین کے مطابق یہ جنگ ۱۵ شعبان ۱۱۱۳ھ (۹ اکتوبر ۱۷۳۲ء) کو لڑی گئی تھی۔ چارلس یہ جنگ جیت کر مغربی دنیا کا بہرہ دین گیا۔ اسی کارنامے کی وجہ سے اسے ”ماٹل“ یعنی ”تھوڑے“ کا لقب ملا۔ یورپی مؤرخین کے نزدیک اس جنگ کو نہایت اہمیت حاصل ہے۔ اگر یہاں اتحادیوں کو شکست ہو جاتی تو نہ صرف فرانس بلکہ کئی دیگر یورپی ممالک بھی دوسری صدی ہجری میں اسلامی خلافت کا

حصہ بن چکے ہوتے۔ عبدالرحمن الغافقی اور ہزاروں مجاہدین کی یہ شہادت گاہ ”بلاط الشہداء“ کے نام سے مشہور ہے۔<sup>①</sup>  
**اندلس کا استحکام اور ترقی:**

فرانس میں مہم جوئی کی ناکامی کے بعد مسلمانوں نے اندلس کے استحکام اور ترقی پر توجہ مرکوز کر دی۔ ۱۱۶ھ میں یہاں عقبہ بن حجاج کا تقرر ہوا جس نے اس ملک کی تمام انتظامی کمزوریوں کو دور کر کے یہاں ہر شعبے کو بڑی ترقی دی۔ شاہراہوں کی حفاظت کے لیے گھڑسوار پولیس کا الگ محکمہ شروع کیا۔ ہر گاؤں اور بستی میں عدالتیں قائم کیں، نئی مساجد اور مدارس کی بنیاد رکھی۔ بددیانت اور خائن افسران کو کسی رعایت کے بغیر برطرف کر دیا گیا۔ اس طرح اندلس کا شمار امن و امان اور ترقی کے لحاظ سے عالم اسلام کے مثالی صوبوں میں ہونے لگا۔<sup>②</sup>  
**عرب قبائل کی باہمی عصبیت میں اضافہ:**

یزید ثانی کے زمانے سے عرب قبائل میں مضری اور یمنی کی بنیاد پر افتراق پیدا ہونے لگا تھا۔ یزید ثانی نے یمنی قبائل کے اقتدار کو خاص طور پر گھٹایا اور اس مقصد کے لیے خراسان کی حکومت پہلے اپنے بھائی مسلمہ اور پھر عمر بن ہبیرہ کو دی۔ ہشام نے کوشش کی کہ حکومتی عہدوں کے حوالے سے ان دونوں قبائل میں توازن رکھے۔ اس نے حکومت سنبھالتے ہی نئے عہدے داروں کے تقرر میں یمنی قبائل کو فوقیت دے کر ان کی حمایت حاصل کرنے کی کوشش کی۔ یمن کے ایک کمزور قبیلے ”قصر“ کے سردار خالد بن عبداللہ قسری کو عراق اور اس کے بھائی اسد بن عبداللہ کو خراسان کا حاکم بنادیا۔<sup>③</sup> اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یمنی عہدے داروں نے بالادستی حاصل کر کے مضری افسران سے بدلہ لینا شروع کر دیا۔ چنانچہ پندرہ سال بعد ہشام کی ترجیحات تبدیل ہو گئیں اور وہ ایک بار پھر قبیلہ مضر کے عمائد کو اوپر لانے لگا۔ اس نے ۱۲۰ھ میں خالد بن عبداللہ کو معزول کر کے اس کی جگہ مضری قبیلے کے یوسف بن عمر کو عراق کا حاکم بنادیا۔ اسی سال حاکم خراسان اسد بن عبداللہ قسری کا بھی انتقال ہو گیا۔ ہشام نے اس کی جگہ قبیلہ مضر کے نصر بن سیار کو والی بنادیا۔ اس سے یمن والوں میں احساس محرومی پیدا ہونے لگا جس کا لاوا ہشام کے بعد پھوٹ پڑا۔<sup>④</sup>

① تاریخ الاندلس، ص ۲۰۳ تا ۱۹۳؛ فتح الطیب: ۱/۲۸۶ تا ۲۹۰؛ دولة الاسلام فی الاندلس للشیخ عبداللہ عنان: ۱/۱۹۲ تا ۱۱۱

② الکامل فی التاريخ: ۴/۲۲۶؛ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲/۱۰۲۹ تا ۱۱۳/۱۱۴م

③ تاریخ الطبری: ۲۶۷

نسبت: خالد بن عبداللہ قسری اپنی شجاعت، سخاوت اور دیگر صفات محمودہ کے باوجود نامی نظریات کا حامل تھا۔ امام یحییٰ بن معین فرماتے تھے کہ: وہ بُرا آدمی تھا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو برا بھلا کہتا تھا۔ (تاریخ و متن: ۱۶۰/۶؛ میزان الاعتدال: ۱/۶۳۳)

ایک روایت کے مطابق دو خلیفہ کو پیغمبر پر بھی ترجیح دیتا تھا، مگر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اسے مشکوک قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ یہ بات ”العقد الفرید“ کے مؤلف (ابن عبد ربہ) نے مشہور کی ہے جو حقیقت میں جھوٹا ہے مگر ہمارے شیخ حافظ ذہبی بھی دم کا کھائے اور ان کی تعریف کر دی۔ (البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۰۳، ۲۰۴)

راقم عرض کرتا ہے کہ القسری کے بارے میں مذکورہ روایت مشکوک ہو تا تو قابل تسلیم ہے مگر حافظ ابن کثیر کا ابن عبد ربہ پر تصحیح ضعیف کا الزام عائد کرنا درست معلوم نہیں ہوتا اور حافظ ذہبی کی رائے درست لگتی ہے: کیوں کہ ”العقد الفرید“ یحییٰ ابن عبد ربہ نے ردائیں کی نمایاں کمل کر طشت ازہام کی ہیں۔ (ملاحظہ ہو: العقد الفرید: ۲/۲۳۵ تا ۲۵۱) کوئی نالی شیعہ بھلا ایسی جسارت کیوں کرنے لگا؟

④ الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۲۰ھ، البدایہ والنہایہ: ۱۳/۹۹



## فرقہ بندی اور تعصب کا اصل حل:

اس مسئلے کا اصل حل وہی تھا جو عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اختیار کیا تھا کہ تمام قبائلی عصیتوں کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی محبت اور اطاعت میں دبا دیا جائے۔ ہشام کی پالیسی کے مطابق ایک قبیلے کو آگے اور دوسرے کو پیچھے کرنے سے طاقت کے توازن میں تو فرق پڑا مگر اندرونی نفرتیں برقرار رہیں اور نفرت کا لاوا پکڑا رہا۔

ہشام کے بعد آنے والے خلفاء نے بھی اس کا کوئی مناسب حل نہ نکالا جس کا نتیجہ آگے چل کر یہ نکلا کہ عربوں کی سطوت و ہیبت ماند پڑ گئی اور اسلامی سیاست کی زمام اہل عجم کے ہاتھ میں آ گئی۔

## زید بن علی رحمہ اللہ کا خروج اور قتل:

ہشام کے دور کا ایک الم ناک واقعہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے زید بن علی رحمہ اللہ کا خروج تھا۔ یہ حضرت زین العابدین رحمہ اللہ کے صاحبزادے اور حضرت باقر رحمہ اللہ کے بھائی تھے۔ علم و فضل اور زہد و عبادت میں اپنے زمانے کے چنے ہوئے لوگوں میں شمار ہوتے تھے۔<sup>①</sup>

زید بن علی رحمہ اللہ نے کوفہ کے بعض امراء کے درغلانے پر ۱۲۲ھ میں خلیفہ ہشام کے خلاف خروج کیا جو ناکام رہا اور زید بن علی رحمہ اللہ اس کوشش میں جان کی بازی ہار گئے۔<sup>②</sup>

## مسلم بن عبدالملک کی رحلت:

۱۲۱ھ میں ہشام کے بھائی مسلم بن عبدالملک کی وفات ہو گئی۔ یہ اپنے دور کا بہت بڑا آغازی اور مجاہد انسان تھا جس کی خدمات پر خراج تحسین پیش کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مسلم کے کارنامے مشہور اور اس کی مساعی قابلِ قدر ہیں۔ اس کی جہادی مہمات مسلسل اور درواز مقامات پر جاری رہیں۔ اس نے کتنے ہی قلعے اور علاقے فتح کیے۔ اپنے عزم اور ہوشیاری سے کئی ایوان اور خطے سرنگوں کیے۔ وہ جہادی مہمات اور فتوحات کی کثرت، قوتِ ارادی اور جنگ جوئی کے لحاظ سے اپنے دور میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی مثال تھا۔ اس کے ساتھ سخاوت، بخشنائی، شرافت، حسب و نسب، دین داری اور پرہیزگاری کی خوبیوں سے بھی مالا مال تھا۔ اللہ اس پر رحمت فرمائے۔“<sup>③</sup>

① سادات حضرات عموماً صحیح اسلامی عقائد و نظریات کے حامل بلکہ اس کے بہترین علم بردار تھے۔ اگر بعض سادات کو کوئی اختلاف تھا تو اتنا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے افضل سمجھتے تھے۔ زید بن علی رحمہ اللہ کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ فضیلت میں تمام صحابہ سے افضل تھے۔ مگر باقی صحابہ کا مقام و مرتبہ بھی اپنی جگہ تھا اور سب اپنی اپنی جگہ برحق تھے۔ (مقالات الاسلامیین لابی الحسن الاشعری: ۶۹/۱، التبیہ والرد علی اهل الاہواء والبدع لامی الحسن المطلی الصقلانی، ص ۳۴)

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۱۲۲ھ

زید بن علی کے خروج کا واقعہ ہم آگے عہدِ تحریک کے تحت تفصیل سے بیان کریں گے۔

③ البدایہ والنہایہ: ۱۰۳/۱۳

## ہشام بن عبد الملک کی وفات:

بنو مروان کا آخری با عظمت فرمانروا ہشام بن عبد الملک بیمار ہو کر ۶ ربیع الآخر ۱۲۵ھ کو دنیا سے رخصت ہوا۔ اس کی عمر ۵۵ سال تھی۔ اس کی خلافت کا زمانہ تقریباً انیس سال آٹھ ماہ تھا۔ اس کا قیام دمشق کی بجائے کچھ فاصلے پر ”رصاصہ“ نامی شہر میں تھا۔ قبر بھی وہیں ہے۔<sup>①</sup>

## سیرت و خصوصیات

ہشام بن عبد الملک ذاتی طور پر نہایت شریف، بہادر، نیک اور پرہیزگار انسان تھا۔ عمر بن عبد العزیز کی سیرت پر عمل کی کوشش کرتا تھا۔ طبیعت میں حلم اور بردباری کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ ایک بار کسی نے اس کو کھری کھری سنا ڈالیں تو جواب میں صرف اتنا کہا: ”اپنے حکمران کو ایسا کہنا مناسب نہیں۔“

ایک شخص کو ایسے ہی موقع پر جواب دیا: ”مجھے ایسا کہہ رہے ہو حالانکہ میں تمہارا خلیفہ ہوں۔“ اس کے زیادہ سے زیادہ غصے کا اظہار جو منقول ہے، وہ یہ ہے کہ کسی شخص پر غضب ناک ہو کر کہا: ”چپ ہو جاؤ، ورنہ ایک کوڑا ماروں گا۔“

بہت کم کسی کو ڈانٹتا تھا۔ ایک بار کسی پر غصہ آ گیا اور کچھ نازیبا الفاظ کہہ دیے۔ وہ شخص بولا: ”خلیفہ اللہ ہو کر اس قسم کے الفاظ کہتے ہوئے شرم نہیں آتی؟“

ہشام یہ سن کر سخت نادم ہوا، بولا: ”مجھ سے بدلہ لے لو۔“ وہ بولا: ”کیا ایسے الفاظ کہہ کر میں بھی تمہارے جیسا حق بنوں؟“

ہشام بولا: ”اچھا اس کا تاوان لے لو۔“

وہ اس پر بھی راضی نہ ہوا تو ہشام نے کہا: ”اچھا پھر اللہ کے لیے معاف کر دو۔“ وہ بولا: ”ہاں اللہ کے لیے معاف ہے۔“

ہشام نے کہا: ”اللہ کی قسم! آئندہ کبھی ایسی غلطی نہیں کروں گا۔“<sup>②</sup>

نماز جمعہ میں حاضر نہ ہونے پر شہزادے کو سرزنش:

اولاد کو دینی فرائض کی پابندی کی تلقین کرتا اور کوتاہی پر مناسب سرزنش کرتا۔ ایک بار اس کا ایک بیٹا جمعے کی نماز میں

شریک نہ ہوا۔ ہشام نے پوچھ گچھ کی تو بولا: ”سواری نہیں ملی۔“

ہشام نے کہا: ”تو کیا پیدل نہیں جاسکتے تھے۔“ یہ کہہ کر اس کے لیے ایک سال تک سواری پر پابندی لگا دی۔<sup>③</sup>

① تاریخ الطبری: ۷/۲۰۲۵۲

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۵۱، ۱۵۲

③ البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۵۳

موسیقی سے احتراز۔ ایک لطیفہ:

گانے بجانے اور مے نوشی جیسے گناہوں سے نہ صرف خود اور اپنے خاندان کو بچا کر رکھا بلکہ معاشرے میں بھی ان چیزوں کو نہ پہنچنے دیا۔ اس قسم کی خرافات میں ملوث لوگوں کو وہ مناسب سزا دیتا تھا۔

ایسے واقعات سے متعلق ایک لطیفہ یہ ہے کہ ایک بار موسیقی کا عادی کوئی بوڑھا پکڑ کر لایا گیا۔ ہشام نے کہا: ”اس کا طنبورہ اسی کے سر پر مار کر توڑ دو۔“

حکم کی تعمیل ہوئی اور وہ بوڑھا رونے لگا۔ ہشام کے خادم نے اسے کہا: ”اب چپ ہو جاؤ، صبر کرو۔“ وہ بولا: ”پٹائی پر نہیں، اس ناقدری پر رو رہا ہوں کہ خلیفہ نے برہنہ کو طنبورہ کہا۔“<sup>①</sup>

جہاد کا ولولہ:

ہشام کو جہاد کا بڑا ولولہ تھا۔ ہر وقت افواج کو مستعد اور متحرک رکھتا تھا۔ محاذ جنگ کی بڑی فکر رہتی تھی۔ بڑے اہتمام سے جنگوں کی خبریں سنا کرتا تھا۔ ایک دن خراسان سے آنے والے ایک افسر نے کہا:

”ہمیں خبر ملی کہ خاقان جوز جان کی طرف بڑھ رہا ہے۔ ہم نے حملہ کر کے اسے پسپا کر دیا۔ پھر ہم تعاقب کرتے ہوئے خاقان کی خیمہ گاہ میں داخل ہو گئے اور اسے لوٹ لیا۔“

یہ سنتے ہی ہشام جو تکیہ لگائے ہوئے تھا، سیدھا ہو کر بیٹھ گیا اور بے تابی سے بولا:

”کیا کہا! تم لوگوں نے خاقان کی خیمہ گاہ کو بھی لوٹ لیا۔“

افسر نے کہا: ”جی ہاں۔“

ہشام نے پوچھا: ”پھر کیا ہوا؟“

افسر نے کہا: ”دشمن اپنے علاقے کی طرف واپس چلے گئے۔“

ہشام اس پر بہت خوش ہوا۔<sup>②</sup>

وہ علماء کے ساتھ اٹھتا بیٹھتا اور ان سے مشورہ لیتا تھا، امام ابن شہاب الزہری اس کے مشیروں میں شامل تھے۔<sup>③</sup> بزرگان دین سے تعلق:

بزرگوں کی خدمت کو سعادت سمجھتا تھا۔ سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مسجد الحرام میں ملاقات ہوئی تو پوچھا: ”کوئی ضرورت ہو تو فرمائیے۔“ وہ بولے: ”اللہ کے گھر میں غیر کے آگے ضرورت پیش کرتے ہوئے حیا آتی ہے۔“

جب سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عبادت سے فارغ ہو کر مسجد سے نکلے تو ہشام پیچھے پیچھے آیا اور کہنے لگا: ”اب تو آپ مسجد سے باہر ہیں۔ اب فرمائیے۔“ وہ بولے: ”دنیا کی ضرورت کہوں یا آخرت کی؟“ ہشام نے کہا: ”دنیا کی!“

سالم نے کہا: ”میں نے دنیا اس سے بھی نہیں مانگی جو مالک حقیقی ہے، تو اس سے بھلا کیا مانگنا جو مالک ہے ہی نہیں۔“<sup>④</sup>

① البدیع والنہایہ: ۱۳/۱۵۷ ② تاریخ الطبری: ۷/۱۲۶ ③ سیر اعلام النبلاء: ۵/۷۱ ④ المنتظم: ۷/۱۱۵، ۱۱۵

ایک بار ابو حازم رحمہ اللہ سے پوچھا: ”حضرت! اس اقتدار کے ہوتے ہوئے نجات کا راستہ کیا ہے؟“  
 وہ بولے: ”کسی شے کو اسی وقت لو جب کہ اس کا لینا حلال ہو۔ اسی مصرف پر خرچ کرو جو برحق ہو۔“  
 ہشام نے کہا: ”اس کی مکمل پابندی کی طاقت بھلا کون رکھ سکتا ہے۔“  
 ابو حازم رحمہ اللہ بولے: ”وہ جو جہنم سے بھاگنا چاہتا ہو۔“<sup>①</sup>  
 بہترین آڈٹ سسٹم:

ہشام بیت المال کی آمدن و خرچ میں بے حد احتیاط کرتا تھا۔ اس کے دور میں آمدن و خرچ سے متعلق ہر چھوٹی سی  
 چھوٹی چیز کا حساب کتاب تاریخ و ارباب جثروں میں مندرج کیا جانے لگا۔

یہ ریکارڈ اتنا بختہ اور درست تھا کہ برسوں بعد جب بنو امیہ کا سرکاری ریکارڈ عباسی خلفاء کے ہاتھ لگا تو ان کے ماہرین  
 نے اسے چیک کر کے اعتراف کیا کہ ہشام کے دور جیسا صاف و شفاف مالی حساب کتاب کہیں اور نہیں دیکھا گیا۔<sup>②</sup>  
 اس بات کو یقینی بنانے کے لیے کہ بیت المال کی آمدن میں کوئی ناجائز رقم شامل نہ ہونے پائے، اس نے حکم دیا تھا کہ  
 محاصل کی رقم اس وقت تک قبول نہیں کی جائے جب تک چالیس آدمی گواہی نہ دیں کہ یہ رقم بالکل جائز اور حلال ہے۔<sup>③</sup>  
 خلاصہ کلام:

ہشام کا دور فتوحات، تعمیراتی و ترقیاتی کاموں، کرپشن پر قابو، معیشت کی ترقی اور عدل و انصاف کے لحاظ سے قابل  
 تعریف تھا۔ تاہم اس دور میں چار سو بغاوتیں بھی ہوتی رہیں۔ سندھ میں بے سنگھ نے بغاوت کی، وسط ایشیا میں نو مسلم  
 ترک اٹھ کھڑے ہوئے۔ افریقہ اور اندلس میں بربر اور خوارج ایک عذاب بن کر عربوں کے قتل عام پر تل گئے۔  
 شیعان علی اور بنو عباس نے اپنی خفیہ رکنیت سازی شروع کی اور ان کے بعض بزرگوں اور قائدین نے مسلح خروج بھی  
 کیا۔ بعض مقامات پر بغاوتوں کے پیچھے خاقان چین جیسے غیر مسلم حکمرانوں کا ہاتھ تھا۔ بعض مقامات پر صوبے داروں کا  
 نو مسلم باشندوں سے نامناسب سلوک بھی اشتعال اور شورش انگیزی کی وجہ بنا۔ اگر کوئی اور حکمران ہوتا تو بہت مشکل تھا  
 کہ اس قدر فتنوں کا مقابلہ کر پاتا۔ مگر ہشام نے باغیوں کو ہر جگہ دبا کر مملکت اسلامیہ کو متحد رکھا۔  
 تاہم فتنوں اور بغاوتوں کا تسلسل یہ بتانے کے لیے کافی تھا کہ فضا بنو مروان کے خلاف ہوتی جا رہی ہے اور ذرا سی  
 غفلت اور کوتاہی سے حالات کی باگ ہاتھوں سے نکل سکتی ہے۔ یہی وجہ تھی کہ ہشام کے دنیا سے رخصت ہونے پر  
 جب اقتدار کمزور حکمرانوں کو ملا تو بنو مروان کی حکومت اس تیزی سے زوال کا شکار ہوئی کہ سات سال کے اندر اندر اس  
 کی بساط الٹ گئی۔



① الکامل فی التاريخ: سنة ۱۲۵ھ

② المعرفة والتاريخ: ۶۷۹/۱

③ تاریخ الخلفاء، ص ۱۸۵، ط نزار



# ولید بن یزید بن عبد الملک (ولید ثانی)

ربیع الآخر ۱۲۵ھ ..... تا ..... جمادی الآخر ۱۲۶ھ

فروری 743ء ..... تا ..... اپریل 744ء

ہشام کی وفات کے بعد اس کا بھتیجا ولید بن یزید خلیفہ بن گیا۔ بنو مروان میں ولید نامی یہ دوسرا خلیفہ تھا؛ اس لیے اسے ”ولید ثانی“ کہا جاتا ہے۔ اس کی عیش پسندی اور بدکرداری کے سبب بغض مؤرخین اسے ”ولید فاسق“ کہہ کر یاد کرتے ہیں۔ اس کا باپ یزید بن عبد الملک ۱۰۵ھ میں اپنی وفات سے پہلے بالترتیب پہلے اپنے بھائی ہشام اور پھر بیٹے ولید کے لیے خلافت طے کر گیا تھا۔ اس وقت ولید تقریباً پندرہ سال کا تھا۔<sup>①</sup>

باپ کے مرنے پر اس نے اپنے چچا ہشام کی خلافت کو دل سے قبول نہ کیا اور امور سلطنت سے کوئی سروکار نہ رکھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اسے سیاست کا کوئی تجربہ حاصل نہ ہوا۔ اس کے روز و شب بے کار گزرتے رہے۔

ہشام نے اس کی اصلاح کی بڑی کوشش کی۔ اس کے بداخلاق دوستوں کو اس سے دور کر دیا۔ نہ سدھرنے پر تنبیہ کے لیے جیب خرچ بند کر دیا مگر ولید ثانی پر کوئی اثر نہ ہوا۔ الٹا چچا سے اس کی نفرت میں اضافہ ہو گیا۔ بات اتنی بڑھی کہ وہ شام چھوڑ کر اردن اپنی ذاتی جاگیر پر چلا گیا اور چچا کی وفات تک وہیں رہا۔ ہشام کے مصاحب امام زہری رضی اللہ عنہ اس پر زور دیتے رہے کہ وہ اس نالائق لڑکے کی ولی عہدی منسوخ کر دے۔ آخر ہشام بھی بھیجے کی اصلاح سے ناامید ہو کر یہی سوچنے لگا۔ مگر کوئی فیصلہ کرنے سے پہلے اس کے ایام حیات پورے ہو گئے اور وہ اس حال میں فوت ہوا کہ مملکت کے ولی عہد کے طور پر ایک نا تجربہ کار، کم ہمت اور لا پرواہ انسان کا نام طے تھا۔<sup>②</sup>

ہشام کی غلطی:

یہ ماننا پڑے گا کہ طویل اور کامیاب دور حکومت کے باوجود ہشام نے بڑی غلطی کی کہ اپنے بعد امت کی قیادت کے لیے کسی مناسب اور اہل فرد کا تقرر نہیں کیا۔ حالانکہ یہ کام اسے بہت پہلے کر لینا چاہیے تھا؛ کیوں کہ موت کا کوئی

① سیر اعلام النبلاء: ۳۷۱/۵

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۶۰ و ۱۶۳ سیر اعلام النبلاء: ۳۷۱/۵

وقت مقرر نہیں۔ ہشام کو اس کام کے لیے کھلا وقت ملا تھا مگر جب وہ فوت ہوا تو وہ نو جوان جو اس کے بعد حکومت کے لیے نامزد تھا، طرح طرح کی بد اخلاقیوں کا شکار ہو چکا تھا۔

یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ ہشام ولید کی غلط حرکات دیکھ کر بھی اسے ولی عہدی سے معزول کرنے میں اتنی پس و پیش کیوں کرتا رہا۔ اس کی وجہ وہی موروثی نظام حکومت کا اصول تھا جو چاہے کہیں لکھا ہوا نہ تھا، مگر اب وہ ایک دستور مملکت کی حیثیت حاصل کر چکا تھا۔ ولید کو اس کے باپ نے ولی عہد نامزد کر رکھا تھا۔ اگر اس کی ولی عہدی منسوخ کی جاتی تو ولید کے باپ کے وفادار امراء اور اس کے قریبی رشتہ دار بغاوت پرتل جاتے؛ کیوں کہ وہ سب انتقالی اقتدار کے مرحلے میں اسی دستور مملکت کو مانتے تھے؛ اس لیے ہشام کی سوچ دل ہی میں رہی اور چاہنے کے باوجود وہ ایک نااہل شخص کو جانشینی سے معزول نہ کر سکا۔ اس کی وفات کے بعد بہر صورت سخت ضرورت تھی کہ امراء حکومت مل کر ولید ثانی کی ولی عہدی کو منسوخ کر دیں اور امت کے کسی مناسب آدمی کو اس اعلیٰ منصب کے لیے چنتے مگر موروثی نظام حکومت کی خرابی اپنا رنگ دکھا کر رہی۔ امراء نے ولید ثانی کی حکومت پر تسلیم خم کر دیا۔

درحقیقت دور خلافت راشدہ کو چھوڑ کر امت کی پوری تاریخ کا یہ بہت بڑا المیہ رہا ہے کہ انتقالی اقتدار کے مرحلے پر مناسب ترین آدمی کو زمام قیادت سونپنے کا کوئی باقاعدہ سسٹم نہیں بنایا گیا۔ اسلام نے شورایت، رضا، افاضلی امت کی نمائندگی اور لوگوں کی ذہنی ہم آہنگی کے ساتھ انتقالی اقتدار کا جو نظام بنایا تھا، اسے اپنی اصل سے ہٹا کر ایک محدود اور خاندانی شورایت پر لانے کا سب سے بڑا نقصان یہ ہوا کہ انتقالی اقتدار کا مرحلہ شفاف اور محفوظ نہ رہا۔ اس میں ذاتی، خاندانی اور گھریلو اغراض شامل ہو گئیں۔ چونکہ یہ اغراض مختلف ہوا کرتی ہیں؛ لہذا یہ ماحول ہمیشہ امت میں انتشار، تنازعات اور خانہ جنگیوں کی بنیاد بنتا رہا۔ اگر اجتماعی سیاسی شعور سے کام لے کر کم از کم انتقالی اقتدار کے مرحلے کے لیے خاندانی مفادات کو پس پشت ڈال کر صرف امت کی فلاح و بہبود کو مد نظر رکھتے ہوئے قابل ترین فرد کے چناؤ کا سسٹم تشکیل دے لیا جاتا تو ہمیں بنو امیہ سے لے کر اورنگ زیب عالم گیر تک اس قسم کے سانحوں کا تسلسل نہ دکھائی دیتا کہ مستحکم و عالی شان سلطنتیں کسی نااہل فرد کے برسر اقتدار آتے ہی چند سالوں کے اندر اندر زوہ زوال ہو کر ختم ہو گئیں۔ ولید کی تباہ کن سیاست۔ قابل امراء کی معزولی:

ہشام بن عبد الملک کے بعد امت کے بھلے برے کا اختیار ایک ایسے شخص کے ہاتھ میں آ گیا جو علم، تجربے اور معاملہ فہمی سے کوسوں دور تھا۔ اس نے ایسے حالات میں حکومت سنبھالی تھی کہ باغیوں اور شورش پسندوں کو ابھی ابھی دبایا گیا تھا۔ اس جان کاہ مہم میں ہشام جیسے فولادی انسان اور اس کے درجنوں اولوالعزم جرنیلوں کو کئی سال لگے تھے۔ اب ضرورت اس بات کی تھی کہ امن و عافیت کے اس ماحول کو پائیدار بنانے کے لیے اُن تھک محنت کی جاتی اور ذاتی اغراض و مفادات سے بالاتر ہو کر صرف اور صرف قوم کی بھلائی کو مد نظر رکھا جاتا۔

مگر ولید ثانی نے حکومت سنبھالنے ہی نفرت کی سیاست کا کھیل شروع کر دیا۔ اس نے اپنے چچا سے نفرت کا اظہار

کرتے ہوئے اس کے تمام قابل اعتماد امراء کو بیک جنبشِ قلم برطرف کر دیا۔ یہ وہ امراء تھے جنہوں نے پورے ملک کو برسوں سے سنبھال رکھا تھا اور وہ سیاست کی اونچ نیچ سے خوب واقف تھے۔ ان امراء کو ولید ثانی سے کوئی عقیدت نہ تھی مگر لقم و ضبط کی پابندی اور مرکز خلافت کے احترام میں انہوں نے خاموشی سے اپنی برطرفی قبول کر لی۔ ان میں سے بعض افسران کو ولید ثانی نے قید کر دیا۔ بعض کو سخت سزائیں دیں۔ بعض گوشہ نشین یا روپوش ہو گئے۔ ولید ثانی نے ان کی جگہ نااہل اور خوشامدی قسم کے لوگوں کو اہم عہدے سونپ دیے۔ اپنے بعد اپنے دو بیٹوں کو یکے بعد دیگرے ولی عہد مقرر کر دیا۔ اس طرح پوری مملکت کا نظام تہہ وبالا ہونے کے اسباب پورے ہو گئے۔<sup>①</sup>

عرب عصیت کو فروغ:

شاید مملکت اس حالت میں بھی ایک آدھ صدی گزارتی مگر اس دوران ولید ثانی کی بعض حرکات نے عرب قبائل کی باہمی عصیت کو مزید ہوا دے دی۔ بنو امیہ کے وفادار عرب قبائل میں بہت بڑی طاقت یمنی عربوں کی تھی؛ اس لیے بنو امیہ ان کی بڑی خاطر مدارت کرتے تھے۔ ہشام بن عبد الملک نے بھی انہیں بڑی عزت دی تھی۔ مگر ولید ثانی نے یمنی قبائل کو نظر انداز کر کے مضر ی عربوں کو حد سے زیادہ نوازا شروع کر دیا۔ خالد بن عبد اللہ قسری یمنی قبائل کا ممتاز سردار تھا جو ہشام کے دور میں پندرہ سال تک عراق کا والی رہنے کے بعد معزول اور پھر گرفتار ہوا تھا۔ اس وقت تو چند ماہ کی قید کے بعد ہشام کی مداخلت پر اسے رہائی مل گئی تھی اور وہ جہاد کے لیے سرحدوں پر چلا گیا تھا۔ مگر ولید ثانی نے حکومت سنبھالتے ہی اسے گرفتار کر کے حاکم عراق یوسف بن عمر کے حوالے کر دیا جس نے اسے سخت تشدد کا نشانہ بنا کر قتل کر دیا۔<sup>②</sup>

ولید ثانی کے خلاف بغاوت:

اس قسم کے واقعات سے عربوں میں قبائلی عصیت بڑھتی چلی گئی۔ یمنی قبائل ولید ثانی کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے ولید ثانی کے چچا زاد بھائی، یزید بن ولید کے ہاتھ پر بیعت کر کے حکومت کا تختہ الٹنے کا منصوبہ ترتیب دے ڈالا۔ کارروائی اس طرح ہوئی کہ یزید بن ولید اپنے دواڑھائی سو خاص آدمیوں کے ساتھ دمشق پہنچا۔ ایک شب اس نے چالیس افراد کے ساتھ جامع اموی میں نمازِ عشاء ادا کی۔ اس مسجد کی محراب سے ایک دروازہ قصر خلافت میں کھلتا تھا جس سے خلیفہ کی آمد و رفت ہوا کرتی تھی۔ تمام نمازیوں کے چلے جانے کے بعد یزید بن ولید نے مسجد کے چوکیداروں کو حراست میں لے لیا اور محراب کی سمت کا دروازہ توڑ کر محل میں گھس گیا اور بڑی آسانی سے سرکاری خزانے اور محل پر قبضہ کر لیا۔ بہت سے امراء نے اس سے بیعت کر لی۔

ولید ثانی ایک دوسرے محل میں تھا۔ یزید نے اس کا محاصرہ کر لیا۔ ولید پہلے باہر نکل کر لڑتا رہا مگر جب مقابلہ بے سود دیکھا تو محل میں مورچہ بند ہو گیا اور آواز لگائی: ”کوئی شریف آدمی ہے تو آکر بات کرے۔“

② الکامل فی التاریخ: ص ۱۲۶ھ

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۶۵، ۱۶۶

ایک امیر نے دروازے پر جا کر کہا:

”ہمیں آپ سے کوئی دشمنی نہیں مگر آپ کی بے نوشی، اللہ کے دین کی توہین اور زنا کاری ہمیں برداشت نہیں۔“  
ولید نے کہا: ”بھائی! تم نے حد کر دی۔ کچھ زیادہ کہہ گئے۔ اللہ نے جو حلال لذتیں دی ہیں وہ میرے لیے کافی ہیں۔“  
مخالفتیں جب اسے قتل کرنے کے لیے قصر خلافت میں گھسنے لگے تو وہ کہنے لگا:

”جس طرح عثمان غنیؓ خلاوت کرتے ہوئے شہید ہوئے، میں اسی طرح مرنا چاہتا ہوں۔“

یہ کہہ کر قرآن مجید کھولا اور تلاوت میں مصروف ہو گیا۔ اسی دوران باغیوں نے اندر آ کر اسے مار ڈالا۔ یہ واقعہ ۲۷ جمادی الآخرہ ۱۲۶ھ کا ہے۔ ولید ثانی کا دورِ اقتدار ایک سال تین ماہ بنتا ہے۔ اس کی عمر ۳۶ سال تھی۔<sup>①</sup>  
ولید ثانی سے متعلق مشکوک روایات:

ولید ثانی کی نااہلی اور فسق و فجور پر مؤرخین کا اتفاق ہے۔ یہ بھی طے ہے کہ بنو مروان کی حکومت کو شکستہ کرنے میں اس کے غلط فیصلوں بلکہ حماقتوں کا بڑا دخل تھا۔ تاہم اس کی برائیوں سے متعلق بعض روایات مبالغہ آمیز ہیں۔ دراصل ولید ثانی اپنے مظالم اور غلط اقدامات کی وجہ سے بہت بدنام ہو چکا تھا اور عوام و خواص سبھی اس کے خلاف تھے؛ اس لیے کچھ مخالفتیں نے انتقامی طور پر اس کے بارے میں الحاد اور بے دینی کے واقعات مشہور کر دیے مثلاً یہ کہ اس نے کعبہ کی حجت پر بیٹھ کر بے نوشی کا ارادہ کیا تھا، قرآن مجید کی توہین کی تھی، بعض کفریہ اشعار بھی اس کی طرف منسوب ہیں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا بیزید بن معاویہ کے بارے میں محرم خواتین سے بدکاری کی روایات مشہور کی گئیں۔ چونکہ مخالفت کی فضا عام تھی اور بدنام شخص کے متعلق ہر گری پڑی بات مان لی جاتی ہے؛ اس لیے ان روایات کو بلا تامل قبول کر لیا گیا۔

بہر حال بعض محتاط علماء و محدثین ولید ثانی کے بارے میں کفر و بے دینی کی ان روایات کو درست نہیں سمجھتے تھے۔ یہ تو ملحدانہ کہ وہ عیاش اور نالائق آدمی تھا اور بعض منکرات سے احتراز نہیں کرتا تھا۔ لیکن اس کی طرف کفر و زندہ یقیت کی نسبت درست نہیں۔ اس کی طرف سے اپنے بیٹوں کی ولی عہدی کے اعلان کے لیے جو فرمان جاری کیا گیا تھا، اس کی عبارتوں سے واضح ہوتا ہے کہ وہ عملی طور پر چاہے کیا گزرا ہو مگر اعتقادی طور پر شریعت محمدیہ ہی کو راہِ نجات مانتا تھا۔ اس کے ایک فرمان میں تحریر تھا: ”اللہ اسے ہلاک کرے جو گمراہ اور سرکش ہو کر نیکی و تقویٰ کا راستہ چھوڑ دے۔ جو بھی صورت حال پیش آئے اس میں اللہ کی اطاعت کو لازم پکڑو۔“<sup>②</sup>

وہ اپنے ہم نشینوں سے کہا کرتا تھا: ”موسیٰؑ کا شوق شہوت کو بڑھاتا اور شراب جیسا اثر کرتا ہے۔ اگر تمہیں موسیقی سے واسطہ رکھنا ہے تو پھر عورتوں سے دور رہو؛ کیوں کہ گانا زنا کا منتر ہے۔ میرے نزدیک موسیقی پیاس کی شدت میں پانی سے زیادہ لذیذ ہے مگر اس کے باوجود میں یہی کہہ رہا ہوں؛ کیوں کہ حق بات اس لائق ہے کہ اس کا اتباع کیا جائے۔“<sup>③</sup>

① تاریخ الطبری: ۱۲۱۶/۷، سیر اعلام النبلاء: ۳۷۳/۵، الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۲۶ھ ② تاریخ الطبری: ۲۲۱/۷

③ الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۲۶ھ

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ولید ثانی موسیقی اور رے نوشی جیسے کبیرہ گناہوں میں ضرور ملوث تھا مگر وہ ان چیزوں کو گناہ تسلیم کرتا تھا اور زنا کاری کو ان سے کہیں زیادہ برا سمجھتا تھا۔ وہ گناہ گار ضرور تھا مگر شریعت کا منکر اور ملحد نہ تھا۔ عباسی دور کے خلیفہ مہدی کے سامنے کسی نے ولید ثانی کو زندیق اور کافر کہا تو مجلس میں موجود ایک فقیر ابو عیاض انھیں کھڑے ہوئے اور بولے: ”امیر المؤمنین! مجھے ولید کے ایک دوست نے جو اس کی نجی محفلوں میں شریک رہتا تھا، بتایا ہے کہ ولید پینے پلانے اور لہو و لعب میں مشغولیت کے باوجود نماز کا وقت آتے ہی لباس تبدیل کرتا اور اچھی طرح وضو کر کے نماز ادا کرتا۔“

یہ سن کر مہدی نے اس گواہی کو قبول کیا اور کہا: ”اللہ آپ کو برکت دے۔“<sup>①</sup> برائیوں کے ساتھ اس میں سخاوت کی خوبی نمایاں تھی۔ اس نے سپاہیوں اور سرکاری ملازموں کی تنخواہیں بڑھادی تھیں۔ محتاجوں، معذوروں اور یتیموں کی دیکھ بھال پر خوب خرچ کرتا تھا۔<sup>②</sup> خود بھی قادر الکلام شاعر تھا اور شعراء کو بڑے بڑے چھ کرانعامات دیا کرتا تھا۔<sup>③</sup>



① مکمل فی التاريخ: سنہ: ۱۲۶ھ

② مکمل فی التاريخ: ۲۸۸/۴: ج ۱: ۱۲۵ھ

③ مروج الذهب: ۵۳، ۵۲/۴: الفخری فی الاداب السلطانیة لابن الطقطقی، ص ۱۳۳، ط دار القلم بیروت

# یزید بن ولید بن عبد الملک (یزید ثالث)

جمادی الآخرہ ۱۲۶ھ ..... تا ..... ذوالحجہ ۱۲۶ھ

اپریل 744ء ..... تا ..... اکتوبر 744ء

ولید بن یزید کو قتل کر کے برسر اقتدار آنے والا اس کا چچا زاد یزید بن ولید نیک سیرت، سادہ منش اور کفایت شعار تھا۔ اموی حکمرانوں میں یہ یزید نامی تیسرا خلیفہ تھا؛ اس لیے اسے ”یزید ثالث“ کہا جاتا ہے۔ اس نے ولید کے رائج کردہ سرکاری اخراجات میں اسراف کو ختم کر دیا اور تنخواہیں کم کر دیں، اسی وجہ سے مخالفین اسے ”یزید ناقص“ کہنے لگے۔ بنو امیہ کے عادل خلفاء میں عمر بن عبدالعزیز کے ساتھ اس کا نام لیا جاتا ہے۔<sup>①</sup>

اس کی پالیسی اس کی پہلی تقریر سے ظاہر ہے جس میں اس نے کہا تھا:

”میں اس وقت تک نہ کوئی نئی عمارت بنواؤں گا، نہ نئی نہر کھدواؤں گا جب تک سرحدوں کی حفاظت کے انتظامات اور ضرورت مندوں کی حاجات پوری نہ ہو جائیں۔ میں اپنا دروازہ ضرورت مندوں کے لیے کبھی بند نہیں کروں گا۔ تمہارا وظیفہ اور راشن تمہیں حسب معمول ملتا رہے گا۔ حقوق کے لحاظ سے دور اور قریب والوں میں کوئی فرق نہ ہوگا۔ جو کچھ میں نے کہا اگر اس پر عمل کرتا رہوں تو میری اطاعت تم پر لازم ہے۔ اگر ایسا نہ کروں تو تم مجھے معزول کر دو۔ اگر کوئی نیک و صالح آدمی ان باتوں کی پابندی کا وعدہ کرے اور تم اس کے ساتھ پر بیعت کرنا چاہو تو میں سب سے پہلے اس سے بیعت کروں گا۔“<sup>②</sup>

مورخ ابن الطقطقی یزید ثالث کا یہ خطبہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

”اس زمانے کی نسبت سے اور اس دور کی اصطلاح کے اعتبار سے یہ بیان اچھا تھا؛ کیوں کہ ان لوگوں کے ہاں قیادت کے لیے یہ صفات معتبر شمار ہوتی تھیں۔ رہی آج ہمارے دور کی بات، تو اگر آج کوئی بادشاہ اس پر فخر کرے کہ اس نے کوئی نہر نہیں کھدوائی اور کوئی تعمیراتی کام نہیں کرایا اور اپنی رعایا کو دعوت دے کہ وہ اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کر دیں تو لوگ ایسے شخص کو بے وقوف تصور کریں گے۔

② الفخری فی الآداب السلطانیة لابن الطقطقی، ص ۱۳۴

① البدایة والنہایة: ۱۳، ۱۹۱، ۱۹۲

مگر ان لوگوں کی اصطلاح میں یہ مناسب تھا کہ حکمران دوسرے کو حکمرانی سونپ دے۔<sup>①</sup>

یزید ثالث کا سابق خلیفہ قتل کر کے برسرِ اقتدار آنا چاہے وقت کی ضرورت تھی مگر تھی تو بغاوت۔ اور بغاوت کی وجہ کچھ بھی ہوں، اس کا بڑا نقصان یہ ہوتا ہے کہ عوام کے دلوں سے حکمرانوں کا وقار اٹھ جاتا ہے۔ ماتحت امراء میں آئندہ بھی حکمرانوں کے خلاف شمشیر سونتے اور بغاوتیں کرنے کی ہمت پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر ولید ثانی کے قتل میں قبائلی عصبیت بھی کارفرما تھی۔ یزید ثالث یمنی قبائل کے ذریعے برسرِ اقتدار آیا تھا۔ ان کلواریوں کا نشانہ بننے والا ولید جو اپنے دورِ اقتدار میں ہر طبقے میں بدنام تھا، قتل ہونے کے بعد اپنے قبیلے کے نزدیک مظلوم بن گیا چنانچہ اکثر قریشی اور اموی عمائد نے حکمران کے خلاف ہو گئے۔ حمص، فلسطین اور ادرن میں بغاوتیں ہوئیں جنہیں سرکاری افواج نے بڑی مشکل سے ختم کیا۔

مگر اس جھنجھٹ سے پیچھا چھوٹا ہی تھا کہ کچھ ہی دنوں بعد الجزیرہ کے اموی حاکم مروان بن محمد نے بغاوت کر دی۔ یزید ثالث نے موصول اور آذربائیجان کی حکومت پیش کر کے اسے دوبارہ وفاداری پر آمادہ کیا۔ یزید ثالث کو صرف چھ مہینے تک حکومت کا موقع ملا۔ وہ طاعون کے مرض میں مبتلا ہوا اور ۲۰ ذوالحجہ ۱۲۶ھ کو وفات پا گیا۔ اس کی عمر ۶۳ سال تھی۔<sup>②</sup>



① انصاری فی الادب السلطانی لابن العلقمی، ص ۱۳۴، ۱۳۵  
یہی ظاہر ہے کہ خلافت راشدہ کے بعد حکمرانوں کے مزاج میں یہ تبدیلی عمر بن عبدالعزیز کے مثالی کردار کی وجہ سے ظاہر ہوئی تھی ورنہ ان سے پہلے عمر مروان کے حکمرانوں میں یہ صفات نہیں تھیں بلکہ طاقت کے بل بوتے پر حکومت کا رنگ زیادہ نمایاں تھا۔

② المدیہ والنہیہ: ۱۱۹۲، ۱۱۹۱/۱۳، الکامل فی التاریخ: سنہ ۱۲۶ھ، تاریخ الخلفاء، ص ۱۸۹، ط نزلو

# ابراہیم بن ولید بن عبد الملک

ذوالحجہ ۱۲۶ھ ..... تا ..... صفر ۱۲۷ھ

اکتوبر 744ء ..... تا ..... دسمبر 744ء

یزید ثالث کے بعد اس کا بھائی ابراہیم تخت نشین ہوا۔ تاہم اس کی خلافت برائے نام ہی تھی۔ عام طور پر اس کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا گیا۔

اس کے خلیفہ بننے ہی الجزیرہ کے حاکم مروان بن محمد نے علم بغاوت بلند کر دیا۔ اس کا مطالبہ تھا کہ ولید ثانی کے بیٹوں کو رہا کیا جائے جنہیں یزید ثالث نے گرفتار کیا تھا۔ یہ مطالبہ مسترد کر دیا گیا اور مروان نے افواج لے کر شام پر چڑھائی کر دی۔ اس نے قنسرین اور حمص پر قابض ہوتے ہوئے سیدھا دمشق کا رخ کیا۔

ابراہیم نے سلیمان بن ہشام کو ایک لاکھ سپاہی دے کر مقابلے کے لیے بھیجا۔ صفر ۱۲۷ھ میں سرکاری افواج اور مروان کے حامیوں میں زوردار جنگ ہوئی جس میں سرکاری افواج کو شکست ہوئی۔

اس دوران شامی امراء نے ایک حماقت یہ کہ ولید ثانی کے گرفتار شدہ دونوں بیٹوں کو قتل کر دیا تاکہ مستقبل میں ان میں سے کسی کے خلیفہ بننے کا امکان نہ رہے۔

ادھر مروان یلغار کرتا ہوا دمشق پہنچ گیا۔ ابراہیم شہر سے فرار ہو گیا۔ مروان نے آسانی سے پایہ تخت پر قبضہ کر لیا۔ ۱۲ صفر ۱۲۷ھ کو ابراہیم کی معزولی کا اعلان کر دیا گیا۔ اس کی حکومت دو ماہ بھی پورے نہ کر سکی۔<sup>①</sup>



① الکامل فی التاريخ: سنة ۱۲۶ھ، ۱۲۷ھ، تاریخ الخلفاء: ص ۱۸۹





# مروان بن محمد بن مروان (مروان ثانی)

صفر ۱۲۷ھ ..... تا ..... ذوالحجہ ۱۳۲ھ  
دسمبر 744ء ..... تا ..... اگست 750ء

مروان بن محمد (مروان ثانی) ایک پختہ عمر، جہاں دیدہ اور بہادر انسان تھا۔ اس نے وسعتِ ظرفی کا مظاہرہ کرتے ہوئے سابق حکمران ابراہیم کو تخت سے ہٹانے پر اکتفا کیا اور اس کے ساتھ کوئی بدسلوکی نہ کی۔

مروان نے جب خلافت کی ذمہ داریاں سنبھالیں تو نظامِ حکومت بہت کمزور ہو چکا تھا۔ مروان نے پانچ سال دس ماہ تک حکومت کی اور اس دوران سلطنت کی بقا کی ان تھک کوشش جاری رکھی۔ اس کی سخت کوشی اور جفاکشی کی وجہ سے لوگ اسے ہمار (گدھے) سے تشبیہ دینے لگے اور بعد میں مخالفین نے اس نازیبا لفظ کو طعناں کے نام کا حصہ بنادیا۔ بہر کیف بگڑتے حالات کی طوفان خیز موجوں کے سامنے بند باندھنے کی تمام کوششیں اکارت گئیں اور آخر کار مروان بن محمد پر بنو امیہ کی سیادت کا خاتمہ ہو گیا۔ اس کے دور میں حالات کی خرابی اور مملکت کی کمزوری کی چار بڑی وجوہ تھیں:

- ① اندرونی بغاوتیں اور شورشیں جو سرکش امراء اور خوارج کی شکل میں ابھر رہی تھیں۔
  - ② یمنی اور مضری قبائل کے درمیان بڑھتی ہوئی کشیدگی جو خانہ جنگی کی شکل اختیار کر رہی تھی۔
  - ③ خود خاندان بنو امیہ اور امراء بنو مروان کے مابین اختلافات اور عدم اعتماد کا ماحول۔
  - ④ بنو ہاشم کی خفیہ دعوت جو ملک کو ایک انقلاب کی طرف لے جا رہی تھی۔
- جہاں تک اندرونی بغاوتوں اور شورشوں کا تعلق ہے، ان میں سب سے پہلے اسے شام کی بغاوت کا سامنا کرنا پڑا۔ دراصل مروان مضری قبائل کا حامی تھا جبکہ شام میں یمنی قبائل کی کثرت تھی۔ انہوں نے شام کے مختلف شہروں میں اس کی بیعت سے انکار کر دیا۔ مروان نے ہر جگہ فوج کشی کر کے ان باغیوں کو بزورِ شمشیر سرنگوں کیا۔
- کچھ عرصے بعد یہ باغی خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے لڑکے سلیمان کی قیادت میں اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کی تعداد ۷ ہزار تک پہنچ گئی۔ مروان نے خساف کے مقام پر ایک قہر انگیز جنگ لڑ کر انہیں پسپا کیا۔<sup>①</sup>

① الکامل فی التاريخ: ۳۳۹/۴: ۱۲۷ھ

کچھ ہی مدت بعد عراق میں ضحاک بن قیس نامی ایک بڑے معرکہ آزمایہ خارجی سردار نے بغاوت کر دی اور کوفہ پر قابض ہو گیا کئی ماہ تک وہ سرکاری افواج کے لیے در دہر بنا رہا۔ آخر میں وہ فتح یاب ہوتا ہوا شام کی طرف بڑھا۔ حران کے مقام پر مروان نے خود اس کا سامنا کیا۔ اس لڑائی میں ضحاک مارا گیا اور اس کا باقی لشکر دو تین چھوٹی چھوٹی جنگوں کے بعد عراق کی طرف پسا ہو گیا۔ مروان کے جرنیلوں نے ان کا تعاقب کیا اور عراق میں ہر جگہ انہیں تہ تیغ کر کے ان کا صفایا کر دیا۔

کچھ مدت بعد ایک اور خارجی سردار ابو حمزہ مکہ معظمہ پر قابض ہو گیا اور پھر مدینہ منورہ کی طرف بڑھا۔ اہل مدینہ نے باہر آ کر اس کا مقابلہ کیا مگر ایسی شکست کھائی کہ مدینہ کا شاید ہی کوئی گھر مقتولین سے خالی رہا ہو۔ ابو حمزہ مدینہ پر قبضہ کر کے شام کی طرف بڑھا۔ مروان نے اس کی پیش قدمی روکنے کے لیے چار ہزار سپاہی روانہ کیے جنہوں نے ابو حمزہ کو شکست دے کر حجاز کو ان کے وجود سے پاک کر دیا۔ اس کارروائی میں ابو حمزہ بھی مارا گیا۔ خوارج سے یہ لڑائیاں مروان کی تخت نشینی کے ساتھ شروع ہوئیں اور تین سال سے زائد عرصے تک جاری رہیں۔<sup>①</sup>

بہر حال یہ لڑائیاں حکومت کے لیے کوئی نئی چیز نہیں تھیں؛ کیوں کہ گزشتہ تمام خلفاء کو ایسی اندرونی مہمات کا سامنا رہا تھا۔ اصل خطرہ جس نے بنو مروان کی جڑوں کو کاٹ ڈالا، بنو ہاشم کی تحریک تھی جس کا حال تفصیل سے آگے پیش کیا جا رہا ہے۔



① الکامل فی التاریخ: ۳۵۸/۴، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱

## سرگزشتِ دعوتِ بنی ہاشم..... چند اصولی باتیں

بنو مروان کے دور میں حکام کے جو رو جبر اور خوف و دبدبے نے عوام کی بہت بڑی تعداد کو کم ہمت اور خود غرض بنا دیا تھا۔ قابل، حق گو، دیانت دار اور متقی لوگ آہستہ آہستہ سرکاری عہدوں سے دور ہوتے چلے گئے تھے۔ دوسری طرف عوام نے بھی حکومت کے بھلے بُرے یا حکمران کی نیکی یا بدی سے سروکار رکھنا چھوڑ دیا۔ وہ یکے بعد دیگرے ایک ہی خاندان کے لوگوں کی تخت نشینی کا نظارہ کرنے کے لیے رہ گئے تھے۔ اسلام کا وسیع البیاد شورائی نظام پارہ پارہ ہو چکا تھا۔ اس صورتحال میں بنو ہاشم کے کچھ لوگوں نے بنو امیہ کا تختہ الٹنے کی منصوبہ بندی شروع کر دی۔ چونکہ عوام کی بہت بڑی تعداد بنو مروان کی موروثی حکومت سے بے زار تھی؛ اس لیے اس تحریک کو بہت جلد مقبولیت حاصل ہو گئی۔

بعض لوگ بنو امیہ اور بنو ہاشم کے مابین کسی بھی قسم کے سیاسی اختلاف کا انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ بنو امیہ کے خلاف بنو ہاشم (یعنی بنو عباس یا بنو فاطمہ) نے کبھی کوئی تحریک چلائی ہی نہیں۔ اسی طرح وہ عباسی خلافت کے قیام کے دوران کشت و خون کا بھی سرے سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کسی خونریزی کے بغیر بنو عباس کی حکومت قائم ہو گئی تھی اور بنو امیہ کے امراء کو کوئی گزند نہیں پہنچائی گئی۔

اتنا تو درست ہے کہ بنو ہاشم اور بنو امیہ کی سیاسی کش مکش کے بارے بعض باتیں مبالغے اور جعل سازی پر مبنی ہیں، اسی طرح بنو عباس کی خلافت میں بنو امیہ پر مظالم کی روایات میں بھی یقیناً بعض اضافی چیزیں شامل کی گئی ہیں۔ مگر ہر بات کو سبائی روایات کی کرشمہ سازی کہہ کر اس کا انکار کر دینا بھی کوئی منصفانہ طرز عمل نہیں ہے۔ ایک اتنا بڑا انقلاب جو چین کی سرحد سے آندلس تک وسیع خلافت کو چند سالوں میں لپیٹ کر رکھ دے، کسی غیر معمولی تحریک، طاقت ور اسباب، زبردست عوامی ذہن سازی اور سخت کش مکش کے بغیر برپا ہو جانا ممکن نہ تھا۔

سب سے بڑی بات یہ ہے کہ خود عباسی خلفاء کے زمانے میں مرتب کی گئی کتب تاریخ میں یہ باتیں اسی طرح منقول ہیں۔ کچھ لوگ بنو امیہ کے معایب کا کلی طور پر انکار کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ ان کے دور کے سارے حالات ان کی مخالف سیاسی پارٹی بنو عباس کے دور حکومت میں مرتب کیے گئے؛ اس لیے ان کے خلاف لکھی جانے والی تمام روایات جھوٹی ہیں۔ اول تو یہ بات خود درست نہیں۔ مانا کہ بنو امیہ کے بعض معایب من گھڑت ہیں اور اسی لیے ہم نے اموی دور کے احوال میں روایات کی خاص طور پر چھان بین کی ہے مگر ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ اس دور کے سب اہل قلم حکام کے زرخیز ذہن تھے کہ سب کچھ انہی کی مرضی کے مطابق گھڑ گھڑ کر لکھتے رہتے۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر بنو امیہ کے

خلفاء کی فتوحات اور ان کی کسی بھی خوبی کا ذکر ان مصادر تاریخیہ میں نہ ملتا جو بنو عباس کے دور میں مرتب کیے گئے۔ اگر بنو عباس کو اہل علم کے قلم پر اتنا ہی قابو ہوتا تو پھر عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں بھی معایب گھڑ کر پیش کر دیے جاتے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بنو عباس کے دور میں مرتب کیے گئے تاریخی مصادر میں ان کے بارے میں ایک منفی جملہ بھی منقول نہیں۔ ولید کی فتوحات پوری تفصیل سے مذکور ہیں۔ اسی طرح عبدالملک کی سیاسی مہارت اور غیرت و حمیت، سلیمان کی شرافت و سخاوت اور ہشام کی بردباری اور سیاست دانی بھی انہی مصادر سے ہم تک پہنچی ہے؛ اس لیے یہ کہنا درست نہیں کہ بنو عباس کے دور کے تمام تاریخی مصادر شیعہ روایات سے بھرے ہوئے ہیں۔

در حقیقت خروج اور انقلاب کے دوران پیش آنے والے بعض ناخوشگوار واقعات اس زمانے کے ایسے پختہ حقائق تھے جن کا کوئی صحیح العقل انسان انکار نہیں کر سکتا تھا؛ اسی لیے عباسی خلفاء نے اپنے دور میں ان کے مرتب اور شائع ہونے پر کوئی تدبیر نہیں لگائی۔ پھر ہمارے سامنے تاریخ کا ایک ایسا مأخذ ”انساب الاشراف“ موجود ہے جو عباسی خلیفہ المتوکل کے خاص درباری البلاذری (م ۲۷۹ھ) نے مرتب کیا تھا۔ بلاذری خود اہل سنت مؤرخ تھے اور المتوکل بھی سنت کا پابند اور سبائیت کا سخت مخالف تھا؛ اس لیے ہم عباسی تحریک کے ناخوشگوار واقعات کے متعلق ”انساب الاشراف“ پر کسی اور مأخذ کی بہ نسبت زیادہ اعتماد کر سکتے ہیں۔ دوسرا اہم مأخذ ابن جریر طبری (م ۳۱۰ھ) کی تاریخ ہے۔ یہ بھی عباسی دور میں مرتب کردہ مشہور ترین تاریخ ہے۔ امام طبری درباری مؤرخ نہ تھے؛ لہذا بنو عباس کی خوبیوں اور خامیوں دونوں کے بارے میں تاریخ طبری کے مواد پر اعتماد کیا جاسکتا ہے سوائے اس کے کہ کوئی روایت سنداً ناقابل اعتماد ہو یا کسی دوسری روایت سے تعارض کی وجہ سے مشکوک ہو جائے یا دیگر مضبوط قرائن اس روایت کی نفی کرتے ہوں۔

اگلے صفحات میں ہم بنو امیہ کی حکومت کے خلاف بنو ہاشم کی تحریک اور انقلاب کی جو روداد پیش کر رہے ہیں اس میں بنیادی طور پر ”انساب الاشراف“ اور ”تاریخ طبری“ پر اعتماد کیا گیا ہے جن میں اس تحریک کے حالات بڑی تفصیل سے قلم بند کیے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ تیسری صدی ہجری کے ایک اور اہم مأخذ ”اخبار الدولۃ العباسیہ“ سے بھی قدرے استفادہ کیا گیا ہے۔ یہ بھی عباسی خلفاء کے دور میں مرتب کردہ دستاویز ہے۔

باقی مواد حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی ”سیر اعلام النبلاء“ اور ”تاریخ دمشق“ سے لیا گیا ہے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ رجال پر گہری نگاہ رکھنے والے عالم اور مؤرخ تھے، سیر اعلام النبلاء میں انہوں نے مشاہیر امت کے احوال بڑی حد تک محتاط انداز میں جمع کیے ہیں؛ لہذا ہم اس پر اعتماد کر سکتے ہیں۔ تاریخ دمشق میں صحیح و سقیم ہر طرح کا مواد ہے تاہم ہم نے حوالوں کا ہر جگہ التزام کیا ہے؛ اس لیے اگر اہل علم کتب رجال کا حوالہ دیتے ہوئے کسی روایت میں کسی سبائی یا کذاب راوی کی نشاندہی کے ساتھ اس پر شک کا اظہار کریں تو یقیناً ان کی بات کا وزن ہوگا۔ تاہم یہ درست نہ ہوگا کہ صرف کسی روایت کو اپنے ذوق یا توقع کے خلاف دیکھ کر بلا تحقیق اسے ”سبائیت زدہ“ مان لیا جائے۔

## بنو ہاشم کی انقلابی دعوت

دوسری صدی ہجری کے آغاز میں شیعان علی میں اندرونی طور پر گروہ بندی ہو چکی تھی۔ ایک گروہ زید بن علی رضی اللہ عنہ کا عقیدت مند تھا۔ دوسرا ان کے بھائی حضرت باقر رضی اللہ عنہ کا حلقہ گوش تھا۔ یہ دونوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے سگے پوتے اور صف اول کے علماء و صلحاء میں سے تھے۔

اسی دور میں کچھ لوگ ایسے بھی ابھرے جو بنو فاطمہ کی محبت کی آڑ لے کر باغیانہ سرگرمیوں میں ملوث ہوئے۔ اس دور کی تاریخ میں شیعان علی کے ایک حامی سردار حارث بن سُرَج کا نام بہت مشہور ہے جس نے ۱۱۶ھ میں خراسان میں بغاوت کی تھی۔ اس نے سیاہ لباس کو شعار بنا کر لوگوں کو سادات سے بیعت کی دعوت دی تھی اور شمالی افغانستان کے علاقے فاریاب میں چار ہزار مسلح افراد جمع کر لیے تھے۔ بلخ کے حاکم نصر بن سيار کو مقابلے میں شکست دینے کے بعد حارث بن سُرَج کی جمعیت ساٹھ ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ آخر بنو امیہ کے ایک امیر عاصم بن عبد اللہ نے کئی جنگوں کے بعد ۱۱۷ھ میں اس بغاوت کا زور توڑا۔<sup>①</sup> اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ اس بغاوت کے پیچھے بنو فاطمہ کے بزرگوں: حضرت محمد باقر یا جعفر صادق رضی اللہ عنہما کا کوئی ہاتھ ہو۔

تیسرا گروہ وہ تھا جو سادات سے عقیدت کے اظہار میں اس قدر مبالغہ آرائی کرتا تھا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سمیت گزشتہ تمام خلفاء کو ظالم اور غاصب قرار دیتا تھا۔ اس گروہ کے لوگ درحقیقت شعوری یا غیر شعوری طور پر سبائی تحریک کے لیے کام کر رہے تھے اور شیعان علی میں گھل مل کر انہیں بار بار حکومت کے خلاف بغاوت پر اکساتے تھے۔ اس دور کی تواریخ میں اس گروہ کے کسی سربراہ کا نام مذکور نہیں۔ اس کی وجہ غالباً یہی تھی کہ ان کی قیادت خفیہ ہاتھوں میں تھی۔ تاہم علانیہ طور پر یہ لوگ سادات کرام ہی کو اپنا قائد قرار دیتے تھے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے زید بن علی سیاسی لحاظ سے بنو امیہ کے مخالف تھے۔ ان کی خواہش تھی کہ خلافت بنو ہاشم کے بزرگوں کو ملنی چاہئے۔ مگر یہ بات ثابت ہے کہ وہ اور تمام اکابر سادات انتہاء پسند شیعوں (سبائیوں) کی بدعقیدگی سے بے زار تھے۔ زید بن علی فرمایا کرتے تھے: ”ابو بکر رضی اللہ عنہ شکر گزار بندوں کے امام تھے۔“

وہ یہ بھی فرماتے تھے: ”ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بے زاری ظاہر کرنا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بے زاری کے مترادف ہے۔“<sup>②</sup> ہشام کے آخری ایام میں ایک واقعے کی وجہ سے زید بن علی رضی اللہ عنہ اچانک حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔

② سیر اعلام النبلاء: ۳۹۰/۵

① المنظم لابن الجوزی: ۱۶۹/۷

## خروج کی وجوہات:

ہوا یہ تھا کہ کچھ مدت پہلے حاکم عراق خالد بن عبداللہ قسری کو معزول کر کے حراست میں لے لیا گیا تھا۔ گرفتاری کے بعد جب اس سے سرکاری خزانے کا حساب کتاب پوچھا تو اس نے جھوٹ موٹ کہہ دیا کہ میں نے حضرت زید بن علی کے پاس بے شمار دولت امانت کے طور پر رکھوائی ہوئی ہے۔ یہی غلط بیانی اس نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے داؤد بن علی کے بارے میں کی۔ خالد بن عبداللہ کے بیٹے زید سے پوچھ گچھ کی گئی تو اس نے اہرام میں یہ اضافی ٹکڑا بھی لگا دیا کہ یہ سادات حضرات بغاوت کی تیاری کر رہے ہیں۔

یہ بات خلیفہ ہشام تک پہنچی۔ اس نے مدینہ کے گورنر کو کہا کہ ان دونوں حضرات کو دمشق بھیج دیا جائے۔ مدینہ کے گورنر نے ان حضرات کو بلا کر ماجر پوچھا۔ انہوں نے قسمیں کھا کر ان الزامات کی تردید کی۔ گورنر نے کہا: ”آپ حضرات میرے نزدیک سچے ہیں۔ مگر خلیفہ نے آپ کو طلب کیا ہے؛ اس لیے آپ کا وہاں جانا ضروری ہے۔“ یہ حضرات دمشق پہنچے۔ ہشام بن عبدالملک نے ان سے حقیقت پوچھی۔ داؤد بن علی نے کہا: ”بات صرف اتنی ہوئی تھی کہ میں خالد بن عبداللہ کے پاس عراق گیا تھا۔ اس نے مجھے ایک لاکھ درہم ہدیے کے طور پر دیے تھے۔ کوئی مال اس نے امانت کے طور پر نہیں رکھوایا۔“

اب ہشام، حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوا اور بولا: ”سنا ہے کہ آپ خلافت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔“ زید بن علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”امیر المؤمنین! جو بات آپ تک پہنچی ہے، وہ درست نہیں۔“ ہشام نے کہا: ”میرے خیال میں بات اسی طرح ہے۔“

حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میں قسم کھانے کو تیار ہوں۔“

ہشام نے کہا: ”قسم کھالیں تب بھی یقین نہیں کر سکتا۔“

زید بن علی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کی عزت گھٹا دیتا ہے جو اس کے نام کی قسم پر یقین نہ کرے۔“

یہ سن کر ہشام نرم پڑ گیا۔ اس نے مزید پوچھ گچھ نہ کی اور کہا: ”آپ جاسکتے ہیں۔“

حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ تفتیش کے اس عمل کی وجہ سے حکومت سے کبیدہ خاطر ضرور ہو گئے تھے؛ اس لیے ہشام کے ہاں سے نکلے تو فرمایا: ”ذلیل ہے جو زندگی کو ترجیح دے۔“<sup>①</sup>

ہشام نے معاملے کو پوری طرح صاف کرنے کے لیے ان حضرات کو عراق بھیجنے کا فیصلہ کیا اور وہاں کے گورنر یوسف بن عمر کو لکھا: ”ان حضرات نے میرے سامنے اپنی برأت پر قسمیں کھائی ہیں۔ میں نے ان کی قسموں کا یقین کر کے انہیں بری قرار دے دیا ہے۔ اب میں انہیں تمہارے پاس اس لیے بھیج رہا ہوں کہ انہیں خالد بن عبداللہ کے سامنے بٹھاؤ تاکہ یہ اس کے منہ پر اس کو جھٹلا سکیں۔“



یہ حضرات کوفہ گئے تو یوسف بن عمر نے ان کا اعزاز و اکرام کیا اور خالد بن عبداللہ کو ان کے سامنے بٹھا کر کہا: ”یہ امیر المؤمنین کا خط موجود ہے کہ ان حضرات کی قسموں پر اعتبار کرتے ہوئے امیر المؤمنین نے ان کو بری مان لیا ہے۔ اب اگر تمہارے پاس اپنے الزامات کا کوئی گواہ ہے تو پیش کرو۔“

خالد کوئی گواہ پیش نہ کر سکا۔ یوں مکمل طور پر ثابت ہو گیا کہ الزامات جھوٹے ہیں۔ یوسف بن عمر نے خالد بن عبداللہ کو لعنت ملامت کی اور ان حضرات کو بری قرار دے دیا۔

معاملہ بحسن و خوبی منٹ چکا تھا مگر کوفہ کے شیعیان علی نے اس موقع پر سادات سے ہمدردی جتاتے ہوئے ایک اور خونچکاں داستان رقم کر دی۔ حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ اس کے بعد بھی چند ہفتے کوفہ میں قیام پذیر رہے۔ اس دوران شیعیان علی ان سے ملتے رہے۔ انہوں نے اکابر سادات کو تفتیشی مراحل سے گزارنے کے حکومتی رویے کی سخت مذمت کرتے ہوئے اپنی جانی و مالی خدمات پیش کیں اور یقین دلایا کہ وہ حکم دیں تو حکومت کا تختہ الٹنا کوئی مشکل نہیں۔<sup>①</sup>

اکثر شیعیان علی نے یہ پیش کش غیر مشروط طور پر کی تاہم شریعت پر مشتمل عناصر نے کہا: ”ہم آپ کی مدد کے لیے اس شرط پر تیار ہیں کہ آپ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر سب و شتم کریں۔“

حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”نہیں بلکہ میں تو ان سے محبت کرتا ہوں۔“

انتہا پسند شیعہ عناصر تلما اٹھے اور یہ کہتے ہوئے الگ ہو گئے:

”اگر آپ کا یہ عقیدہ ہے تو ہم آپ سے رفض (بیزاری) ظاہر کرتے ہیں۔“<sup>②</sup>

اس طرح روافض پہلی بار اتنے کھل کر بے نقاب ہوئے کہ ان کے گروہ کو باقی شیعیان علی سے الگ ہونا پڑا۔

شیعیان علی تین جماعتوں میں تقسیم:

اب شیعیان علی میں تین واضح جماعتیں بن گئیں:

① روافض ② زید یہ ③ شیعیان بنو فاطمہ یا علوی

① حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے بغض و عداوت رکھنے والا اور حضرت زید بن علی اور دیگر شیعیان علی سے بے زاری ظاہر کرنے والا گروہ ”روافض“ کے نام سے مشہور ہوا۔

② شیعیان علی کے جو لوگ حضرت زید کے ہم مسلک اور ان کی مسلح جدوجہد کے موقف پر برقرار رہے وہ ”زید یہ“ کے نام سے جانے گئے۔ اس جماعت کے لوگ اب بھی بعض مسلم ممالک میں موجود ہیں۔ شیعہ فرقوں میں یہ اعتدال پسند جماعت ہے، اہل سنت سے اس کا بڑا اختلاف دو مسائل میں ہے: پہلا یہ کہ زید یہ فاسق اور ظالم حکام کے خلاف خروج کو واجب مانتے ہیں۔ اہل سنت کا مسلک یہ نہیں۔

① تاریخ الطبری: ۱۶۶/۷، ۱۶۷، ۱۶۸

② سمر اعلام النبلاء: ۳۹۰/۵

دوسرے یہ کہ زید یہ کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ تمام صحابہ سے افضل ہیں۔ اہل سنت کے نزدیک ان کا مقام حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے بعد ہے۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اس جماعت کا یہ عقیدہ برحق ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما عادل تھے۔ اور ان کا یہ عقیدہ باطل ہے کہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ ان دونوں حضرات سے افضل تھے۔“<sup>①</sup>

③ شیعیان علی کی تیسری جماعت وہ تھی جو حضرت باقر اور حضرت جعفر صادق کے ساتھ وابستہ رہی اور حکومت کے خلاف خروج میں شریک نہ ہوئی۔ یہ حضرات شیعیان بنو فاطمہ یا علوی کہلاتے تھے۔ روافض سے یہ بھی بے زار تھے۔ خلفائے راشدین کے متعلق ان کا عقیدہ وہی تھا جو حضرت زید بن علی کا تھا۔ حضرت جعفر صادق سے کسی نے کہا: ”روافض آپ کے چچا زید بن علی سے بے زاری ظاہر کرتے ہیں۔“

انہوں نے فرمایا: ”ان سے بے زاری ظاہر کرنے والوں سے اللہ بھی بے زار ہے۔ اللہ کی قسم! وہ ہم سب سے زیادہ قرآن مجید کے قاری، دین کے فقیہ اور صلہ رحمی کے عادی تھے۔ اب کون ہے جو کہ ان جیسا ہو۔“<sup>②</sup>

شیعیان علی زید بن علی کو خروج پر ابھارتے ہیں:

کچھ دن کوفہ میں گزار کر زید بن علی رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ روانہ ہو گئے۔ شیعیان علی ان کے پیچھے پیچھے آئے اور عذیب کے قریب ایک بار پھر ان سے ملاقات کر کے بڑے اصرار کے ساتھ خروج پر آمادہ کرنے لگے۔ انہوں نے پورے وثوق سے کہا: ”آپ واپس تشریف لے چلیں۔ عراق کے گورنر یوسف کی کوئی حیثیت نہیں۔ ہم کوفہ آپ کو لے کر دیں گے۔“<sup>③</sup>

زید بن علی کو خیر خواہوں نے منع کیا:

تقدیر کی بات کہ زید بن علی رضی اللہ عنہ ان کی باتوں پر یقین کر کے خروج پر کمر بستہ ہو گئے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے داؤد بن علی جو مدینہ سے ان کے ساتھ تھے، انہیں روکنے لگے۔ انہوں نے کہا:

”ان لوگوں کی باتوں سے دھوکا نہ کھائیے۔ اہل بیت کی تاریخ میں آپ کے لیے عبرت کا کافی سامان ہے۔ آپ کے جد امجد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ انہوں نے کیا رویہ رکھا۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو زخمی کیا۔ ان کا خیمہ تک لوٹ لیا۔ آپ کے دادا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قسمیں کھا کر بلوایا اور انہیں بے یار و مددگار چھوڑنے پر ہی اکتفا نہ کیا بلکہ شہید کرا کے دم لیا۔“

حضرت زید رضی اللہ عنہ شاید اپنے چچا زاد کی باتوں پر غور کرتے مگر شیعیان علی جو ساتھ ہی بیٹھے تھے، فوراً بول اٹھے:

”حضرت! یہ چاہتے ہیں آپ غالب نہ آئیں۔ یہ سمجھتے ہیں کہ حکومت پران (بنو عباس) کا زیادہ حق ہے۔“

داؤد بن علی، زید بن علی کو سمجھانے میں کامیاب نہ ہوئے تو مدینہ روانہ ہو گئے اور زید بن علی کو کوفہ لوٹ گئے۔<sup>④</sup>

① سر اعلام النبلاء: ۳۹۰/۵

② تاریخ الطبری: ۱۶۹/۷

③ البدایہ والنہایہ: ۱۰۷/۱۳

④ تاریخ دمشق: ۱۷۸/۹





کوفہ میں چالیس ہزار افراد نے ان سے بیعت کر لی۔ تاہم شہر کے دوران دلش حضرات نے انہیں اس اقدام سے باز رکھنے کی کوشش کی۔

شیعان علی کے ایک ممتاز فرد سلمہ بن کھیل رضی اللہ عنہ جو صدوق شیعہ محدثین میں شمار ہوتے ہیں، آئے اور فرمایا: ”قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ آپ سے کتنے لوگوں نے بیعت کی ہے؟“ فرمایا: ”چالیس ہزار نے۔“ سلمہ نے پوچھا: ”آپ کے دادا (حضرت حسین رضی اللہ عنہ) سے کتنے لوگ بیعت ہوئے تھے؟“ فرمایا: ”۸۰ ہزار“ سلمہ نے پوچھا: ”ان کا ساتھ دینے والے کتنے تھے؟“ فرمایا: ”کوئی تین سو۔“ سلمہ نے پوچھا: ”قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ آپ کے دادا افضل تھے یا آپ؟“ فرمایا: ”میرے دادا“ پوچھا: ”آپ کا زمانہ بہتر ہے یا آپ کے دادا کا زمانہ بہتر تھا؟“ بولے: ”میرے دادا کا زمانہ“ سلمہ نے کہا: ”پھر بھی آپ کو ان لوگوں سے وفا کی امید ہے جب کہ وہ آپ کے دادا کے ساتھ دعا کر چکے ہیں!!“ زید بن علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اب تو بیعت ہو چکی۔ وہ مجھ پر اور ان پر لازم ہو گئی ہے۔“ سلمہ بن کھیل رضی اللہ عنہ نے یہ سنا تو مایوس ہو کر لوٹ گئے۔<sup>①</sup>

زید بن علی کا خروج اور قتل:

آخر زید بن علی رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کی باتوں پر یقین کرتے ہوئے خروج کا اعلان کر دیا۔ اس لڑائی کی ان تمام تفصیلات کو جو فقط ابو مخنف شیعہ سے منقول ہیں، ہم نظر انداز کرتے ہیں۔ اتنی بات طے ہے کہ لڑائی کوفہ شہر کے اندر ہوئی تھی۔ جب زید بن علی رضی اللہ عنہ مسلح ہو کر حکومت کے مقابلے میں نکلے تو ان کے ساتھیوں کی تعداد ایک ہزار بھی نہ تھی۔ سرکاری فوج نے آسانی سے ان پر قابو پا لیا۔ زید بن علی رضی اللہ عنہ اس جھڑپ کے دوران لڑتے لڑتے قتل ہو گئے۔ یہ واقعہ ۱۲ھ کا ہے۔<sup>②</sup>

زید بن علی رضی اللہ عنہ کے قتل پر خلیفہ ہشام کا رنج:

خلیفہ ہشام بن عبد الملک جو طبعاً نرم دل تھا، زید بن علی کے خلاف کسی سخت کارروائی کے حق میں نہ تھا۔ کوفہ میں جو سب کچھ اچانک ہوا اس کی خلیفہ ہشام کو بالکل توقع نہ تھی۔ جب اسے زید بن علی رضی اللہ عنہ کے قتل کی اطلاع ہوئی تو غم گین ہو کر کہا: ”کاش! میں اپنا سب کچھ نثار کر کے انہیں بچا لیتا۔“<sup>③</sup>

زید بن علی کا مقام علمائے امت کی نگاہ میں:

زید بن علی رضی اللہ عنہ کی عظمت اہل سنت و اہل تشیع سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”وہ علم، تقدس اور پارسائی کے اونچے مقام پر تھے۔ انہوں نے خروج کیا اور شہادت پائی۔“<sup>④</sup>

① تاریخ الطبری: ۱۶۹/۷

② سیر اعلام النبلاء: ۳۸۹/۵

③ البدایہ والنہایہ: ۱۵۲/۱۳

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”وہ علمائے صالحین میں سے تھے۔ ان سے ایک غلطی ہوگئی پس انہیں شہادت ملی جو آخرت میں ان کے لیے درجات کی بلندی کا سبب ہوگی۔“<sup>①</sup>

اسلاف نے انہیں شہید اس لیے قرار دیا ہے کہ وہ فقیہ و مجتہد تھے اور ان کا خروج کسی شرعی تاویل کے تحت تھا؛ اس لیے ان کے اقدام کو غلطی کہتے ہوئے بھی باعث اجر مانا گیا ہے۔

زید بن علی کے بعد ان کے صاحبزادے یحییٰ حکومت کی گرفت سے بچنے کے لیے خراسان چلے گئے اور کوشش کی کہ ایک بار پھر بنو ہاشم کے حامیوں کو اپنے گرد جمع کریں مگر خراسان کے حاکم نصر بن سيار نے انہیں گرفتار کر کے قتل کرادیا۔<sup>②</sup>

کیا بزرگان بنو ہاشم عقیدہ امامت کی وجہ سے خروج کرتے رہے؟

یہ سوال باقی رہتا ہے کہ آخر حضرت زید کے نزدیک خروج کی وجہ جواز کیا تھی؟

چونکہ ان کے موقف کے دلائل کسی صحیح روایت میں منقول نہیں؛ اس لیے ہم قرآن ہی سے کچھ اندازے لگا سکتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ سادات کو خلافت کا بہتر حق دار تصور کرتے تھے۔ خانوادہ سادات کے بعض دوسرے بزرگوں مثلاً: محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن علی کے بارے میں ثابت ہے کہ وہ یہی رائے رکھتے تھے۔ تاہم نہ صرف جمہور علمائے امت نے اس خیال میں انقلاب پسند سادات کی تائید نہیں کی بلکہ اس دور میں سادات کے سرخیل حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ اور حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ جیسے نمایاں ترین اکابر بھی ایسی ہر تحریک سے الگ رہے۔

اہل تشیع کا دعویٰ ہے کہ عقیدہ امامت، امت میں شروع سے چلا آ رہا ہے اور اسی لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد بزرگان سادات موقع بموقع خروج کرتے رہے اور ان کی کوششیں اس بات کی دلیل ہیں کہ عقیدہ امامت دین کے اصول میں سے ہے اور امت کی روحانی و سیاسی قیادت کا حق صرف اور صرف اہل بیت کو ہے۔

مگر یہ بالکل بے بنیاد بات ہے۔ قرآن و سنت کا مطالعہ کرنے والے کسی شخص سے یہ حقیقت ڈھکی چھپی نہیں کہ اسلامی تعلیمات میں فضیلت کا مدار ایمان، عمل صالح اور تقویٰ ہے نہ کہ حسب نسب اور خاندانی بزرگی۔ خاندانی بزرگی اللہ کی ایک غیر اختیاری نعمت ہے جو یقیناً اسلام میں قابل احترام ہے لیکن فضیلت کا اصل معیار تقویٰ ہی ہے۔ صحابہ کرام کے دور میں فضیلت کا اصل معیار حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ معیت و رفاقت اور اسلام کے لیے بڑی سے بڑی قربانیاں دینا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ کسی کو اس میں شک نہ تھا کہ امت مسلمہ میں سب سے افضل حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں؛ کیوں کہ اسلام کے لیے ان کی قربانیاں سب سے زیادہ تھیں۔

① تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۰۵/۸، ت لدیری

② انساب الاشراف: ۱۲۷/۱

اس دور کے مسلمانوں نے جو دین کی بہتر سمجھ رکھتے تھے، پیغمبر کی نیابت اور جانشینی کے لیے ہمیشہ انہی صفات کو ملحوظ رکھ کر فیصلہ کیا۔ نسبی قرابت اور رشتہ داری اس وقت کوئی معیار نہ تھا اور نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی کو پہلا خلیفہ مقرر کیا جاتا۔

خلافت و امامت کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا ذہن:

بعض حضرات صحیح بخاری کی ایک روایت پیش کر کے دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما صرف اپنے خاندان کی خلافت کے قائل تھے۔ اس روایت کے مطابق حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم ﷺ کی وفات سے کچھ پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر زور دیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے جا کر پوچھ لیا جائے کہ خلافت کس کے لیے طے ہوگی، سادات کے لیے یا دوسروں کے لیے؟ اگر ہمارے لیے طے ہو تو ہمیں اطمینان ہو جائے گا، اور اگر آپ ﷺ اسے دوسروں کے لیے طے کرنا چاہتے ہوں تو ہم انہیں مشورہ دیں گے کہ وہ یہ ذمہ داری ہمیں سونپ کر جائیں۔

مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس معاملے میں کچھ پوچھنے سے معذرت کر لی اور فرمایا:

”اگر ہم حضور اکرم ﷺ سے اس بارے میں پوچھیں اور آپ ﷺ منع فرمادیں تو بعد میں لوگ ہمیں کبھی بھی اقتدار نہیں دیں گے؛ اس لیے اللہ کی قسم! میں تو رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں کچھ نہیں پوچھوں گا۔“<sup>①</sup>

مگر اس روایت سے بھلا یہ کہاں ثابت ہو رہا ہے کہ امامت کا جو عقیدہ اہل تشیع میں مروج ہے، وہی حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا عقیدہ تھا؟ روایت کا مطلب تو صاف ظاہر ہے۔ یعنی ان حضرات کے نزدیک ایک امکان تھا کہ پیغمبر ﷺ کی جانشینی میں نسبی قرابت کی اہمیت بھی ملحوظ ہوگی، اور یہ حضرات پوری نیک نیتی سے یہ سمجھتے تھے کہ خلیفہ کا سادات سے ہونا مسلمانوں کی اجتماعیت اور پائیدار اتحاد کا سبب بن سکتا ہے۔

مگر اسی روایت سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے عمر بھر کبھی سادات کی امامت و نیابت کے لیے کوئی وصیت نہیں فرمائی تھی ورنہ حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما اس موقع پر خاموش رہنے کا فیصلہ نہ کرتے بلکہ حضور ﷺ کو اس امر کا نفاذ ضرور یاد دلاتے۔ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے اس بارے میں وضاحت اسی لیے نہ مانگی کہ ابھی تو سادات کے لیے امر خلافت کی گنجائش نکلتی ہے۔ اگر نبی اکرم ﷺ نے واضح الفاظ میں منع کر دیا تو یہ گنجائش بالکل ختم ہو جائے گی۔

چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ دیکھتے رہے تھے کہ حضور اکرم ﷺ نے ہمیشہ اپنے گھروالوں کو قربانیوں میں آگے اور مناصب میں پیچھے رکھا؛ اس لیے ان کا یہ سوچنا بالکل بر محل تھا کہ کہیں اپنے منہ سے عہدہ مانگنا حضور اکرم ﷺ کو ناراض نہ کر دے۔ وہ احادیث بھی ان کے سامنے تھیں جن میں عہدے اور مناصب طلب کرنے کی برائی منقول ہے؛ اس لیے انہوں نے اس معاملے میں سکوت اختیار کرنا ہی بہتر سمجھا۔

اس روایت سے تو مزید پختگی سے ثابت ہو جاتا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک سادات کا اقتدار کوئی شرعی عقیدہ نہ تھا بلکہ یہ ایک وقتی رائے تھی جسے وہ اس وقت انتظامی لحاظ سے بہتر سمجھ رہے تھے۔

① صحیح البخاری، ج: ۱، ۱۸۸۲، ۶۶۶۶

یہ بھی ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما وصیت کے نہیں خلافت کے قائل تھے اور ان دونوں حضرات نے باہم مشورہ کر کے حضور ﷺ سے جس جانشینی کی بات کرنا چاہی تھی، وہ خلافت ہی تھی؛ کیوں کہ بعد میں اس منصب پر آنے والے حضرات خلیفہ اور امیر المؤمنین کہلائے ہیں۔ حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی حکومت سنبھالنے کے بعد خلیفہ اور امیر المؤمنین کہلاتے رہے، نہ کہ ”امام“ اور ”وصی“۔

ہاں چونکہ احادیث میں متعدد مقامات پر حکمران کے لیے ”امام“ اور حکمرانی کے لیے ”امامت“ کا لفظ آیا ہے؛ اس لیے فقہی اصطلاح میں حکام کے لیے امام اور خلافت کے لیے امامت کا لفظ بھی رائج ہو گیا۔ مگر ظاہر ہے اس امام اور اس امامت کا شیعوں کے عقیدہ امامت سے کوئی تعلق نہیں۔ حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے ذہن میں عقیدہ امامت کا دور دور تک کوئی خیال نہ ہونے کا ایک بڑا ثبوت یہ ہے کہ یہ حضرات جناب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اجماع امت میں شامل ہوئے اور ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بھی وفادار اور مددگار رہے، انہوں نے کبھی خلافت یا امامت کا دعویٰ نہیں کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بر ملا کہتے تھے:

أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَعْهَدْ إِلَيْنَا فِي هَذِهِ الْأَمَارَةِ شَيْئًا.

”لوگو! رسول اللہ ﷺ نے اس حکومت کے معاملے میں ہمارے لیے کوئی وصیت نہیں فرمائی۔“<sup>①</sup>

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت کا عقیدہ سبائیوں نے پھیلا یا:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد گزشتہ خلفاء کی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق بھی اسلام کے لیے ان کی قربانیوں اور شرف صحابیت میں باقی ساری امت پر فضیلت کی وجہ سے ہوا تھا۔ نیز بہت سے لوگوں کے لیے ان کی خلافت کا یہ پہلو بھی خوش گوار تھا کہ پہلی بار حضور اکرم ﷺ کے کسی قریبی رشتہ دار کو اقتدار ملا۔ حضور اکرم ﷺ سے محبت کی بناء پر ان کی یہ خوشی ایک طبعی چیز تھی مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذہن میں کسی عقیدہ امامت کا تصور تھا نہ ان کی اولاد اور حامیوں کے ذہن میں۔ ہاں سبائیوں نے اسی وقت سے ان کے ”وصی“ اور سابق خلفاء کے غاصب ہونے کا خیال پھیلاتا شروع کر دیا تھا اگرچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے متعدد مواقع پر گزشتہ خلفاء سے اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کر کے اس نظریے سے بے زاری ظاہر کی تھی، پھر بھی سبائی گروہ چپکے چپکے اپنے نظریات کا پرچار کرتا رہا۔ لوگوں کو گروہی عصبیت پر پختہ کرنے کے لیے امام کے معصوم اور واجب الطاعت ہونے کا نظریہ بھی ایجاد کر لیا گیا۔ لیکن کسی صحیح روایت سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سمیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کسی بیٹے کا یہ ذہن ہو۔ بلکہ کسی صحیح روایت سے یہ بھی ثابت نہیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو عراق بلانے والے شیعان علی یہ عقیدہ رکھتے ہوں۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ جب کربلا میں شہید ہوئے تو سبائی گروہ نے شیعان علی میں یہ غلط فہمی پھیلاتا شروع کر دی کہ

① دلائل النبوة: ۲۲۳/۷، المایع دمشق: ۲۹۲/۳۰۔ سند حسن



حضرت حسین رضی اللہ عنہ اپنا حق امامت وصول کرنے آرہے تھے جس کا قیام شرعاً فرض تھا اور اسی مقصد کے لیے انہوں نے جان دے دی۔ یوں اس پروپیگنڈے میں نئی جان پڑ گئی۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد کا نظریہ:

اکابر سادات، بنو عباس کے ہوں یا خانوادہ علی کے، قرآن و سنت سے ہٹ کر کسی عقیدے کے حامل نہ تھے؛ اس لیے پہلی صدی ہجری کے اواخر تک ان کی طرف سے نہ تو وصیت، امامت اور عصمت ائمہ کی ترویج کا کوئی ثبوت ملتا ہے نہ کسی حکومت مخالف سرگرمی کا۔ بلکہ یہ حضرات عمر بھر موقع بموقع اس بدعقیدگی کی تردید کرتے رہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ذکر کرتے ہوئے انہیں ”صدیق“ کے لقب سے یاد کرتے تھے۔ بدعقیدہ لوگوں کو اس پر حیرت ہوتی تو فرماتے: ”میں اسے صدیق کیوں نہ کہوں جسے مجھ سے بہتر ہستیوں نے صدیق کہا، یعنی حضرت محمد ﷺ اور مہاجرین و انصار نے۔ جو انہیں صدیق نہ کہے، اللہ اسے سچا نہ کرے۔ جاؤ ابوبکر و عمر سے محبت کرو۔ پھر جو کچھ بھی ہو اس کی ذمہ داری میری گردن پر ہے۔“ ان کے سامنے کسی نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہما پر تنقید کی تو برداشت نہ کر سکے اور انہیں بر ملا برا بھلا کہا۔<sup>①</sup> آپ فرماتے تھے کہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قتل بالکل ناحق ہوا تھا۔<sup>②</sup>

حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کا عقیدہ:

ان کے صاحبزادے محمد باقر رضی اللہ عنہ کا عقیدہ بھی یہی تھا۔ یہ محمد باقر جو ابوجعفر کی کنیت سے مشہور ہیں، خود بھی بہت عالم فاضل اور عبادت گزار بزرگ تھے۔ حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ کے بقول: ”انہوں نے علم و عمل، سیادت و شرافت، ثقاہت اور پاکیزگی کو جمع کر لیا تھا۔ وہ امام، مجتہد اور قرآن مجید کی بکثرت تلاوت کرنے والے تھے۔“<sup>③</sup> ایک شیعہ راوی ابن فضیل نے ایک دوسرے شیعہ راوی سالم بن ابی حصہ سے حضرت باقر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے: ”ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے محبت کرو، ان کے دشمنوں سے بیزاری ظاہر کرو، یہ حضرات ہدایت کے امام تھے۔“<sup>④</sup> ایک بار ان سے پوچھا گیا: ”کیا اہل بیت میں سے کوئی ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا کہتا ہے؟“ فرمایا: ”نہیں۔ تم بھی ان دونوں سے محبت کرو، ان سے دوستی رکھو، ان کے لیے استغفار کرو۔“<sup>⑤</sup> محمد باقر رضی اللہ عنہ یہ بھی فرماتے تھے: ”میں نے اپنے اہل بیت میں سے جسے بھی دیکھا ہے وہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے محبت کرنے والا ہے۔“<sup>⑥</sup> مشہور شیعہ راوی جابر جعفی نے ان کا یہ قول نقل کیا ہے:

”اولادِ فاطمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں بہترین بات یہی کہی جائے گی۔“<sup>⑦</sup>

① طبقات ابن سعد: ۲۱۶/۵، ط دار صادر

① تاریخ دمشق: ۳۸۹/۴۱، سیر اعلام النبلاء: ۳۹۵/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۴۰۲/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۴۰۲/۴

③ تاریخ دمشق: ۲۸۵/۵۴

③ طبقات ابن سعد: ۳۲۱/۵

④ تاریخ دمشق: ۲۸۴/۵۴، سیر اعلام النبلاء: ۴۰۶/۴

جناب محمد باقر بھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ذکر ”صدیق“ کہہ کر کیا کرتے تھے۔ ایک بار کسی نے اس پر ٹوک دیا تو آپ نے قبلہ رخ ہو کر فرمایا: ”ہاں! وہ صدیق ہیں، ہاں! وہ صدیق ہیں۔ جو انہیں صدیق نہ کہے، اللہ اسے دنیا و آخرت میں سچا نہ ہونے دے۔“<sup>①</sup>

شیعہ راوی سالم بن ابی حصہ کا چشم دید بیان ہے کہ وفات کے وقت ان کی زبان پر یہ الفاظ تھے: ”یا اللہ! میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے دوستی اور محبت رکھتا ہوں۔ اگر میرے دل میں اس کے سوا کچھ اور ہو تو مجھے قیامت کے دن حضرت محمد ﷺ کی شفاعت سے محروم کر دے۔“<sup>②</sup> یاد رہے کہ ان حضرات کی خلفائے ثلاثہ کے خاندان سے قریبی رشتہ داریاں بھی تھیں۔ حضرت محمد باقر کی زوجہ فرورہ بنت قاسم، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سگی پڑپوتی تھیں۔<sup>③</sup> ایک بار ان سے آیت ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ کی تفسیر پوچھی گئی کہ یہاں ”الذین آمنوا“ سے کیا مراد ہے؟ تو فرمایا ”حضور ﷺ کے صحابہ“

سوال کرنے والے نے کہا: ”لوگ تو کہتے ہیں اس سے صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔“

محمد باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی انہی صحابہ میں شامل ہیں۔“<sup>④</sup>

شیعی راوی ابو عبد اللہ جعفی کی روایت ہے کہ محمد باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا:

”کیا تلوار کے دستے پر سونے چاندی کی ملمع کاری جائز ہے؟“

وہ بولے: ”ہاں بالکل؛ کیوں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی تلوار پر ملمع کاری کی تھی۔“<sup>⑤</sup>

ایک بار فرمایا:

”عراق کے کچھ لوگ ہم سے محبت کے دعوے دار ہیں اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر طعن و تشنیع کرتے ہیں اور وہ یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ میں نے انہیں اس کا حکم دیا ہے۔ انہیں بتادو کہ میں ان سے بری ہوں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں محمد ﷺ کی جان ہے، اگر مجھے اقتدار مل جاتا تو میں اللہ کا قرب حاصل کرنے کے لیے ان کا خون بہا دیتا۔“<sup>⑥</sup> حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کی وفات ۱۱۳ھ یا ۱۱۴ھ میں خلیفہ ہشام کے دور میں ہوئی تھی۔ وہ فرماتے تھے:

”ہم بنو امیہ کے حکام کے پیچھے تقیہ کیے بغیر نماز پڑھتے ہیں اور میں اپنے باپ (زین العابدین) کے

بارے میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ وہ بھی ان کے پیچھے بلا تقیہ نماز ادا کیا کرتے تھے۔“<sup>⑦</sup>

حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا عقیدہ و نظریہ:

حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ کے فرزند حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ بھی عقیدے اور عمل میں قرآن و سنت پر پوری طرح

① حلیۃ الاولیاء: ۱۸۴/۳، تاریخ دمشق: ۲۸۳/۵۴، سیر اعلام النبلاء: ۴۰۸/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۴۰۶/۴

③ تاریخ دمشق: ۲۸۶/۵۴

④ حلیۃ الاولیاء: ۱۸۴/۳

⑤ حلیۃ الاولیاء: ۱۸۵/۳، تاریخ دمشق: ۲۹۰/۵۴

⑥ طلحات ابن سعد: ۲۱۳/۵، ط صادر

⑦ حلیۃ الاولیاء: ۱۸۵/۳



عمل پیرا تھے۔ ان کی والدہ فروہ بنت قاسم، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی پڑپوتی تھیں۔ ان کی نانی اسماء بنت عبد الرحمن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نواسی تھیں؛ اسی لیے حضرت جعفر صادق فرماتے تھے: ”میں دو طرح سے ابو بکر کا بیٹا ہوں۔“  
امام شافعی رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے تھے: ”جعفر ثقہ راوی ہیں۔“

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”میں نے جعفر بن محمد سے بڑا فقیہ نہیں دیکھا۔“<sup>①</sup>

جعفر صادق رحمہ اللہ سے کسی نے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا:

”تم ایسے حضرات کے بارے میں پوچھتے ہو جو جنت کے پھل کھا چکے۔“<sup>②</sup>

جعفر صادق رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”جو شخص سمجھتا ہے کہ میں امام معصوم ہوں جس کی اطاعت فرض ہے تو میں اس سے

بے زار ہوں اور جو مجھے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے لا تعلق سمجھتا ہے میں اس سے بھی بے زار ہوں۔“<sup>③</sup>

محمد بن حنفیہ اور بزرگان بنو عباس کا سیاسی موقف:

بنو ہاشم کی سب سے بڑی انقلابی جماعت بنو عباس کو سمجھا جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ بنو عباس کے ایک فرد محمد بن

علی اور ان کی اولاد کے سوا کسی نے خروج اور طلب اقتدار کا راستہ نہیں چننا تھا۔

یہ بات طے ہے کہ بنو عباس کے جد امجد حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے قریبی دوست

تھے۔ پھر ان کے تحت جگر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد عمر بھر کسی قسم کی سیاسی

سرگرمی میں شرکت نہیں کی تھی۔ وہ عبدالملک بن مروان کے دور تک زندہ رہے اور ہمیشہ سیاسی جھگڑوں سے کنارہ کش

رہے۔ عبدالملک بن مروان کے نام ان کا بیعت نامہ صحیح روایت میں منقول ہے۔<sup>④</sup>

مشہور ہے کہ شیعان علی نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد منصب امامت حضرت زین العابدین کے

سپر دکرنا چاہا۔ ان کی معذرت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے محمد بن حنفیہ کو یہی پیش کش کی تو انہوں نے منصب

امامت کو سنبھال لیا۔ مگر یہ باتیں کسی معتبر سند سے ثابت نہیں۔ اس کے برعکس یہ ثابت ہے کہ محمد بن حنفیہ عمر بھر سیاست

سے لا تعلق رہے۔ نہ ہی انہوں نے منصب امامت سنبھالا تھا نہ انہیں عقیدہ امامت سے کوئی واسطہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو وہ

بنو مروان کی حکومت قبول نہ کرتے جبکہ انہوں نے عبدالملک بن مروان سے بیعت کی تھی اور درج ذیل مراسلہ بھیجا تھا:

”میں نے امت کو اختلاف کرتے دیکھا تو گوشہ نشین ہو گیا۔ اب امر خلافت آپ کے پاس آ گیا ہے اور لوگوں نے آپ

سے بیعت کر لی ہے تو میں بھی انہی میں شامل ہوں۔ میں آپ کے نائب حجاج کے ہاتھ پر آپ سے بیعت کرتا ہوں۔“<sup>⑤</sup>

② تاریخ الاسلام للذہبی: ۹/۹۱، تدمری اسیر اعلام النبلاء: ۶/۲۵۹

① سیر اعلام النبلاء: ۶/۲۵۵، ۲۵۸

قال الشيخ شعيب الارناؤوط: "وهذا الذي لاله متزع من قوله صلى الله عليه وسلم: انما نسمة المؤمن يعلق في شجر الجنة حتى يرجع

الله الي جسمه يوم يبعثه، اخرجه المالک في الموطا والسائي والترمذی وابن ماجه. (حاشیة سیر اعلام النبلاء: ۶/۲۵۹)

③ صحيح البخاری، ج: ۷۲۰۵

④ سیر اعلام النبلاء: ۶/۲۵۹

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۴/۱۶۸

معلوم ہوا کہ ان حضرات کی طرف باغیانہ سرگرمیوں کی باتیں اہل تشیع نے غلط طور پر منسوب کر دی ہیں۔  
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے بیٹے علی رضی اللہ عنہ بھی خلفائے بنو مروان کے وفادار اور سیاسی کش مکش سے الگ تھلک  
رہے، خلفائے بنو امیہ نے انہیں دمشق کے مضافاتی گاؤں ”حَمِيمَه“ کے آس پاس جاگیریں بھی دے دی تھیں اس  
لیے وہ حجاز سے نقل مکانی کر کے اسی گاؤں میں آ گئے تھے۔<sup>①</sup>

وہ اکثر اوقات مسجد میں گزارتے، روزانہ پانچ سو نوافل پڑھتے۔ مسافروں کی میزبانی کرتے، غریبوں پر خوب  
خرچ کرتے۔<sup>②</sup> خلفاء سے ان کے بہت اچھے تعلقات تھے۔ کبھی کبھی دمشق جا کر خلفاء سے ملاقات کرتے تھے۔ ایک  
بار صبح کے ناشتے پر ہشام بن عبدالملک کے پاس گئے۔ ہشام نے انہیں آتے دیکھا تو حاضرین سے بے اختیار کہا:  
”قریش کے سردارو! کھڑے ہو کر ان کا استقبال کرو، یہ وہ ہیں کہ جہاں لوگ سرنگوں ہوتے ہیں وہاں یہ سر بلند  
رہتے ہیں۔“<sup>③</sup>

علی بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد پہلی صدی ہجری کے اختتام پر اسی گاؤں سے ان کے بیٹے یعنی عبداللہ بن  
عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن علی نے خفیہ طور پر حکومت مخالف تحریک شروع کی۔<sup>④</sup>  
انقلابی تحریک کے بانی..... محمد بن حنفیہ کے بیٹے عبداللہ ابو ہاشم:

محمد بن علی عباسی کو یہ راہ دکھانے والے صاحب محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بیٹے عبداللہ ابو ہاشم تھے۔ وہ پہلے شخص  
تھے جنہوں نے بنو مروان کے خلاف خفیہ انقلابی تحریک کی بنیاد ڈالی۔<sup>⑤</sup> حالانکہ ان کے بڑے بھائی حسن بن محمد بڑے  
مخاطب، متقی اور علم و فضل سے آراستہ انسان تھے۔ وہ کسی سیاسی تازے میں حصہ دار نہ بنے۔ محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ بھی ایسی  
سرگرمیوں سے بے زار تھے۔<sup>⑥</sup> تاہم عبداللہ ابو ہاشم نے اپنے بڑوں کے نقش قدم کو چھوڑ کر خروج کے لیے سوچ بچار  
شروع کر دی۔ اس کی بڑی وجہ سبائی تحریک کے اثرات تھے۔ یہ عبداللہ ابو ہاشم، خانوادہ سادات کے پہلے بزرگ تھے  
جن کے نظریات میں کچھ خلل واقع ہوا تھا۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ عبداللہ سبائیوں کی پیروی کرتے تھے۔<sup>⑦</sup>  
حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ یہ سبائیوں کے پیروکار تھے، سبائیوں کی روایات کو جمع کرنا ان کا مشغلہ تھا۔<sup>⑧</sup>

- ① سیر اعلام النبلاء: ۲۸۵: ۵  
② انساب الاشراف: ۷۵/۴  
③ اخبار الدولة العباسیة، ص ۱۴۶  
④ سیر اعلام النبلاء: ۸۰، ۷۹، ۴  
⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۲۹/۴  
⑥ تاریخ الکبیر: ۱۸۷: ۵  
⑦ سیر اعلام النبلاء: ۱۳۰، ۱۲۹/۴

نوٹ: جن کے باوجود یہ عبداللہ محمد بن علی کے نزدیک مجرم ہیں۔ (سنن الترمذی: ح: ۱۷۹۴) لفقہ و کان شیعاً (النفقات للعجلی، ص ۲۷۷، ط  
دارالانسان، امام بخاری، امام مسلم اور امام مالک رحمہ اللہ سمیت کئی محدثین نے ان سے روایت لی ہے۔ خبر کے موقع پر حرمت متحد کی حدیث کے راویوں میں سے ایک  
یہ بھی ہیں۔ (صحیح البخاری، ح: ۵۵۲۳، صحیح مسلم، ح: ۳۴۹۷، معطام مالک، ح: ۱۹۹۳، سنن الترمذی، ح: ۱۷۹۴)  
یہ بات کہ ایسے مخلوک فرد سے امام بخاری نے روایت کیسے لی؟ تو راقم کے نزدیک اس کا وہی جواب ہے جو مروان بن الحکم جیسے فرد سے روایت لینے  
کا ہے۔ مروان کی روایت کو بھی امام بخاری جعاً نقل کرتے ہیں یعنی کسی دوسرے یحییٰ ثقفی راوی مثلاً مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کو ساتھ ملا لیتے ہیں۔ پس اسی طرح عبداللہ  
ابو ہاشم کی روایت لیتے ہوئے بھی وہ ان کے ثقفی بھائی حسن بن محمد کو ساتھ ملا لیتے ہیں۔ نیز ایسا لگتا ہے کہ سبائیوں سے متاثر ہونے کے باوجود عبداللہ کے علاحدہ ہری  
طرح ان جیسے تھے جس کی دلیل ان کا متحد کی حرمت کی روایت نقل کرنا ہے۔ غالباً اسی لیے مخاطب محمد بن علی نے بھی ان سے نقل روایت کو جائز سمجھا ہے۔





یہ ولید بن عبدالملک کا زمانہ تھا۔ کوفہ کے شیعیان علی اکثر ان کے پاس آتے جاتے تھے اور انہیں انقلاب کے لیے اکساتے تھے۔ سادات کے دیگر اکابر ان کی سرگرمیوں کو پسند نہیں کرتے تھے؛ اس لیے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے زید رضی اللہ عنہ نے خلیفہ ولید کو جا کر اس خفیہ تحریک کا بتا دیا۔ ولید بن عبدالملک نے ابو ہاشم کو قید کر دیا۔ پھر عون بن محمد بن حنفیہ اور حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کی سفارش پر چھوڑ دیا۔<sup>①</sup>

غرض اکابر سادات سے ہٹ کر اس منفرد سوچ اور نظریے کی بناء پر عبداللہ ابو ہاشم وہ پہلے شخص ثابت ہوئے جنہوں نے بنو امیہ کے خلاف ایک انقلابی تحریک کے تصور کو وجود بخشا۔

عبداللہ ابو ہاشم کی کوئی نرینہ اولاد نہ تھی؛ اس لیے ۹۸ھ میں وفات پاتے ہوئے انہوں نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن علی کو اس انقلابی تحریک کی قیادت سونپ دی۔<sup>②</sup>

مشہور ہے کہ عبداللہ ابو ہاشم کو خلیفہ ولید یا خلیفہ سلیمان نے زہر دے کر قتل کرایا تھا مگر یہ کوئی پختہ بات نہیں۔<sup>③</sup>

ایک اہم سوال:

یہاں ایک اہم سوال بڑی شدت سے ابھرتا ہے جس کے جوابات سے عموماً مؤرخین کترا کر گزر گئے ہیں۔ مگر ہم جس انداز سے تاریخ بیان کرتے آرہے ہیں اور اسلامی سیاست کے جن اصولوں کو گزشتہ اوراق میں بار بار دہرا چکے ہیں، ان کے پیش نظر اس سوال کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ دور حاضر کا نو جوان ذہن اس کا جواب پائے بغیر مطمئن نہیں ہو سکتا؛ اس لیے ہم اس الجھن کو حل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ آخر ان حضرات کو حکومت مخالف تحریک چلانے کی کیا ضرورت تھی؟ جبکہ اشد ضرورت کے بغیر حکمرانوں کے خلاف خروج کے بارے میں سخت وعیدیں موجود ہیں۔ پھر جس صورتحال میں خروج کی اجازت ہے، اسے بنو مروان کے دور پر منطبق کرنا مشکل ہے۔ اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ حکمران کے ذاتی فسق کی وجہ سے خروج جائز نہیں ہوتا۔ یہ بھی طے ہے کہ بنو مروان کے جن خلفاء کے دور میں یہ تحریک چلی ان میں سے اکثر فسق و فحور سے بری تھے۔ پھر جمہور صحابہ اور ائمہ مجتہدین کے نزدیک خروج کا جواز یا وجوب کفر بواح (کھلم کھلا کفر) کے ارتکاب پر ہوا کرتا ہے۔ ادھر یہ بات بھی ظاہر ہے کہ اس دور میں کفر بواح کا ارتکاب ہرگز نہیں ہو رہا تھا۔ بنو مروان کے شروع کے خلفاء اور ان کے عمال ظلم و ستم اور ناجائز مال گیری میں ضرور ملوث ہوئے مگر انہوں نے بھی کوئی کفر بواح نہیں کیا تھا۔

اگر ایک اموی خلیفہ ولید ثانی کی طرف کفریہ افعال کے ارتکاب کی ضعیف روایات کو مان بھی لیا جائے تو اس کے خلاف خروج کی ذمہ داری یزید بن ولید نے انجام دے کر اس کی حکومت ختم کر دی تھی۔

① احبار الدولة العباسیہ، ص ۱۷۶ و ۱۷۷

② سیر اعلام النبلاء: ۱۲۹/۴

③ مہاک دور کے قدیم مآخذ "اخبار الدولة العباسیہ" میں اس روایت کو "قد زعم بعض الناس" (بعض لوگوں کا خیال ہے) کہہ کر بیان کیا گیا ہے۔

(احبار الدولة العباسیہ، ص ۱۸۸)

ادھر صورتحال یہ تھی کہ ولید ثانی سے بہت پہلے محمد بن حنفیہ کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ علوی نے خفیہ تحریک شروع کی تھی۔ بحر ان کے جانشین محمد بن علی عباسی خفیہ طور پر انقلاب کی تیاریوں میں مصروف ہو گئے تھے۔ نیز ہشام بن عبد الملک جیسے محتاط اور بردبار حکمران کے دور میں حضرت زید بن علی نے خروج کیا تھا۔ تو آخر ان حضرات کے خروج کا اصل محرک کیا تھا؟ بزرگان بنو ہاشم کی اکثریت کا سیاسی موقف:

پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی کے آغاز میں موجود بزرگان بنو ہاشم میں سے زیادہ تر کسی بھی قسم کے سیاسی معاملات میں دلچسپی نہیں رکھتے تھے بلکہ علمی، ایمانی، اخلاقی اور روحانی خدمات میں مشغول تھے۔ یہ حضرات عبادت گزار، عالم فاضل اور متقی و پرہیزگار اور عقائد و نظریات میں جمہور علمائے امت کے ہم نوا تھے۔ یہ درست ہے کہ ان میں سے بعض حضرات حکومت میں تبدیلی اور سادات کی حکومت کے خواہاں تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ یہ حضرات حکومت کو خلافت راشدہ کے طرز پر دیکھنا چاہتے تھے اور ان کے خیال میں یہ ذمہ داری سادات بہتر انجام دے سکتے تھے۔ نیز بنو امیہ کے دور میں ہونے والے واقعہ کربلا اور اس جیسے بعض سانحوں کی خراشیں ان کے دلوں پر باقی تھیں۔ اس لیے کچھ حضرات حکومت سے طبعی طور پر ناخوش تھے، تاہم اس تاثر اور سوچ کے باوجود بزرگان بنو ہاشم کی اکثریت عملی طور پر کسی بھی حکومت مخالف سرگرمی میں ملوث نہیں رہی۔

ہمارے خیال میں اکثر سادات کے خروج سے گریز کی بڑی وجہ یہی تھی کہ دیگر علماء کی طرح ان کے نزدیک بھی دو شرائط پوری نہیں ہو رہی تھیں جن کے پیش نظر خروج جائز یا واجب ہوتا ہے۔ شرائط کو نظر انداز کر کے خروج کرنا شرعی و عید کے ذمے میں آتا ہے اور اس کے باعث کہیں زیادہ فساد پھیل جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

یہ سادات کی اکثریت کا ذہن تھا تاہم انقلابی تحریک چلانے والے بنو ہاشم کی سوچ کچھ الگ اور نظریہ جمہور امت سے کچھ بہت کم تھا۔ یہ حضرات امامت کا وہی عقیدہ تو نہیں رکھتے تھے جیسا و افض کا ہے مگر سبائی پر و پیگنڈے سے متاثر ضرور تھے۔ اسی طرح خروج کی شرائط کے بارے میں بھی ان کا ذہن جمہور امت سے الگ تھا۔

عبد اللہ ابو ہاشم اور محمد بن علی نے تحریک کیوں چلائی؟

تحریک چلانے والے حضرات جانتے تھے کہ سادات کی خلافت، شریعت کا کوئی اصولی موضوع ہرگز نہیں بلکہ شریعت میں خاندانی حکمرانی اور موروثیت کوئی پسندیدہ چیز بھی نہیں لیکن دوسری طرف وہ یہ دیکھ رہے تھے کہ بنو مروان نے اپنے خاندان کی موروثی حکومت کو ایک اصولی موضوع بنا دیا ہے اور عوام بھی شاہی طرز کے اس اصول کے عادی ہو گئے ہیں۔ ان حالات میں ان حضرات کا یہ سوچنا ایک طبعی بات تھی کہ اگر بدلتے ہوئے حالات میں حکومت کا معیار موروثی و نسب شرافت ہی مان لیا گیا ہے تو پھر نبی اکرم ﷺ کا خاندان امر خلافت کا زیادہ حق دار ہے جو ہر حکمران خاندان سے کہیں افضل و اشرف ہے۔

یہ بات نہ صرف ان حضرات کے ذہنوں میں تھی بلکہ سبھی امتی دو اور دو چار کی طرح اس حقیقت کو بدیہی طور پر سمجھتے

یور محسوس کرتے تھے، اسی لیے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کے احوال میں لکھتے ہیں:

”ان کی شان بڑی عجیب تھی اور اللہ کی قسم! وہ اسی لائق تھے اور اپنی شرافت، سیادت، علم، لہجہ اور کمالات عقل کی وجہ سے امامت عظمیٰ کے حق دار تھے۔“<sup>①</sup>

امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں فرزدق کا ناقابل فراموش فی البدیہہ قصیدہ:

اگر خلفائے بنو مروان لوگوں کے جسموں پر حکومت کرتے تھے تو ساداتِ کرام کی حکومت دلوں پر تھی۔ عالم اسلام میں ان حضرات کی قدرو منزلت کا اندازہ اس واقعے سے ہو سکتا ہے کہ ہشام بن عبد الملک اپنے بھائی ولید کی خلافت کے زمانے میں حج کے لیے آیا اور طواف کے دوران حجر اسود کا استلام کرنا چاہا مگر بیجوں کی کثرت کی وجہ سے نہ نہر سکا۔ دور کھڑے ہو کر اشارے سے استلام کر لیا۔ اتنے میں حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ تشریف لائے۔ انہیں دیکھتے ہی مجمع یکدم کائی کی طرح چھٹ گیا اور انہیں راستہ ملتا چلا گیا، وہ اطمینان سے حجر اسود تک پہنچے اور اسے بوسہ دے کر طواف میں مشغول ہو گئے۔ ہشام نے تعجب سے پوچھا: ”یہ کون ہیں؟“

فرزدق شاعر پاس کھڑا تھا۔ فوراً بول اٹھا:

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءُ وَطَائِفَهُ      وَالْبَيْتُ يَعْرِفُهُ وَالْحِلُّ وَالْحَرَمُ

”یہ وہ ہستی ہیں کہ خاکِ مکہ ان کے قدموں کا لمس پہچانتی ہے..... بیت اللہ بھی انہیں جانتا ہے، حرم اور غیر حرم بھی۔“

هَذَا ابْنُ خَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ كُلِّهِمْ      هَذَا الثَّقِيُّ النَّقِيُّ الطَّاهِرُ الْعَلَمُ

یہ اللہ کے سب سے برگزیدہ بندے کی اولاد ہیں..... یہ متقی، پاک باز، پاکیزہ اور عظیم الشان ہستی ہیں۔

إِذَا رَأَتْهُ قُرَيْشٌ قَالَتْ قَائِلُهَا      إِلَى مَكَارِمِ هَذَا يَسْهَى الْكَرَمُ

جب قریش انہیں دیکھتے ہیں تو کہہ اٹھتے ہیں..... کہ ان کی بزرگیوں پر بزرگی کی انتہاء ہو جاتی ہے۔

يُغْضِي حَيَاءً وَيُغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ      فَمَا يُكَلِّمُ إِلَّا حِينَ يَتَبَهُ

یہ حیاء کی وجہ سے نگاہ جھکاتے ہیں اور لوگ ان کے رعب کی وجہ سے نگاہ نیچی رکھتے ہیں۔

ان سے تب ہی بات کی جاسکتی ہے جب یہ مسکرا دیں۔

هَذَا ابْنُ فَاطِمَةَ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَهُ      بِجَدِّهِ أَنْبَاءُ اللَّهِ قَدْ خُتِمُوا

اگر تم نہیں جانتے تو جان لو کہ یہ فاطمہ کے بیٹے ہیں..... ان کے نانا پر اللہ کے نبیوں کا سلسلہ ختم ہو گیا ہے۔“<sup>②</sup>

سادات کو عوام سے بھرپور تعاون کی اُمید کیوں تھی؟

معاشرے میں ساداتِ کرام کی اس محبوبیت و مقبولیت اور توقیر و تعظیم کے علاوہ سانحہ کربلا، واقعہ حرہ، حصارِ کعبہ اور

① سیر اعلام النبلاء: ۳۹۸/۴

② مجمع الزوائد: ۱۰۵۸۵، تاریخ الاسلام النعمی: ۴۳۸/۶، ت لدمری، البدایہ والنہایہ: ۹۹/۱۱

شہادت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے لے کر حجاج بن یوسف کے مظالم اور محمد بن قاسم کی اذیت ناک موت تک کتنے ہی واقعات اور سانحے ایسے گزرے تھے جن کی وجہ سے عوام کی اچھی خاصی تعداد حکومت سے بد دل چلی آرہی تھی۔ اگرچہ ہر حکمران ایسے سانحوں کا ذمہ دار نہ تھا مگر یہ بات ذہنوں میں رچ بس گئی تھی کہ بنو امیہ ایک سیاسی پارٹی کی حیثیت سے ناکام ہو گئے ہیں اور اب انہیں ہٹا کر دوسری پارٹی کو اقتدار کا موقع دینا چاہیے۔ سبائی اس انقلاب سے اپنے مقاصد حاصل کرنے کے درپے تھے۔ ان کے پروپیگنڈے نے اس تاثر کو مزید شدت سے پھیلانے میں اہم کردار ادا کیا تھا۔ ان پہلوؤں کے پیش نظر بنو ہاشم کے یہ قائدین بہر صورت خروج کرنا چاہتے تھے۔ یہ حضرات سمجھتے تھے کہ موجودہ طرز حکومت میں آنے والا بگاڑ فقط وعظ و نصیحت، حکمران کی اصلاح یا حاکم کی تبدیلی سے ختم نہیں ہو سکتا۔ اس کے لیے کوئی انقلاب لا کر پورے خاندانی نظام کو یکسر تبدیل کرنا ہوگا۔ ان کے خیال میں خروج کے جواز کے لیے حکام کا ظالم یا فاسق ہونا کوئی ضروری نہ تھا۔ بلکہ گزشتہ حکام کے مظالم کی بنیاد پر موجودہ حکومت کا تختہ الٹ دینا بالکل جائز تھا؛ کیوں کہ یہ سب ایک ہی خاندان کے حکمران ہونے کی حیثیت سے ایک ہی سیاسی گروہ تھے جس کی پالیسیاں یکساں تھیں۔ غالباً ان حضرات کو قوی امید تھی کہ اگر حکومت کے خلاف کوئی تحریک چلائی جائے تو عوام ان کا بھرپور ساتھ دیں گے اور کسی بڑے خون خرابے کے بغیر ان کی حکومت بن جائے گی۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ توقع غلط نہ تھی۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ اس بارے میں فرماتے ہیں:

”آل عباس سے لوگ محبت کرتے تھے، اسی طرح آل علی سے بھی محبت کرتے تھے۔ لوگ رسول اللہ ﷺ کی آل سے محبت اور آل مروان سے نفرت کی وجہ سے چاہتے تھے کہ حکومت ان (بنو ہاشم) کو مل جائے۔ ایک زمانے تک لوگ اسی حالت پر رہے، یہاں تک کہ اس کے اسباب مہیا ہو گئے اور ان کی حکومت آگئی جو خراسان سے ظاہر ہوئی۔“<sup>①</sup>



① ولكن آل العباس كان الناس يحبونهم ويحبون آل علي، ويؤذون آل مروان ولهم حبال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعضا لى آل مروان بن الحكم، فبقوا على ذلك زماناً حتى نهات لهم الاسباب، والبلت دولتهم وظهرت من خراسان. (سير اعلام النبلاء: ٥٨٦)



## محمد بن علی عباسی کی تحریک

محمد بن علی وہ دوسرے فرد تھے جنہوں نے اپنے بڑوں کی سیاست بیزار روش چھوڑ کر عبد اللہ ابو ہاشم کی پیروی کی اور انقلابی تحریک کو پروان چڑھایا۔ انہوں نے دمشق کے قریبی دیہات ”حمیمہ“ ہی کو جہاں ان کی رہائش تھی، خفیہ مرکز بنایا۔ بظاہر ان کا سارا وقت عبادت میں گزرتا تھا۔ یہاں ان کا موروثی باغ تھا جس میں پانچ سو درخت لگے تھے۔ محمد بن علی روزانہ ہر درخت کے نیچے دو رکعت نفل ادا کرتے تھے۔<sup>①</sup>

تحریک کی تاسیس اور ڈھانچا:

۱۰۲ھ میں انہوں نے بنو ہاشم کی حکومت قائم کرنے کے لیے ایک خفیہ تحریک کا آغاز کیا اور اپنے خاص مریدوں کو اس مقصد کے لیے خراسان بھیجا۔ جب وہاں ستر افراد ہم خیال بن گئے تو ان میں سے بارہ کو ”داعی“ مقرر کر دیا گیا۔<sup>②</sup> ہر داعی کے تیار کردہ لوگوں میں سے بارہ نقیب منتخب ہوئے۔ ہر نقیب کے ماتحت ۱۰ عامل کام کرنے لگے۔ ان میں سے کوئی بھی ”امام“ سے واقف نہ تھا۔ امام کے نائب کو ”داعی الدعاة“ کا نام دیا گیا۔ جن لوگوں سے ”امام“ کے لیے بیعت لی گئی ان کی فہرستیں بنائی گئیں۔<sup>③</sup> بیعت کرنے والوں کے ذمے تھا کہ وہ اپنی آمدن کا پانچواں حصہ (بیس فیصد) سالانہ ”امام“ کو دیں۔ داعیوں کی وساطت سے یہ رقم امام کو پہنچتی تھی جسے تحریک کی ضروریات پر خرچ کیا جاتا تھا۔<sup>④</sup> حکومت کے ڈر سے رکنیت سازی کا کام بہت احتیاط سے ہو رہا تھا۔ اس بات کو خفیہ رکھا گیا کہ بیعت کس شخص کے لیے لی جا رہی ہے تاکہ اگر حکومت کسی داعی کو گرفتار کر بھی لے تو تحریک کے پیشوا کے خلاف کوئی گواہی نہ مل سکے۔<sup>⑤</sup>

خراسان کو میدانِ دعوت کیوں بنایا گیا؟

تاہم محمد بن علی نے پہلے سے ٹھان رکھا تھا کہ خلافت بنو عباس میں لائی جائے گی نہ کہ بنو فاطمہ میں؛ لہذا انہوں نے سب سے زیادہ توجہ خراسان پر دی۔ ان کا کہنا تھا کہ خراسانی کسی ملکِ فکر سے وابستہ نہیں، ان کے خالی الذہن ہونے سے فائدہ اٹھا کر ان کی افرادی کثرت اور قوت و شجاعت کو کام میں لایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ خراسان کو دعوتِ انقلاب

② انساب الاشراف: ۸۲/۴

① انساب الاشراف: ۸۷/۴

عام طور پر مؤرخین نے لکھا ہے کہ محمد بن علی نے یہ تحریک ۱۰۰ھ میں شروع کر دی تھی۔ (تاریخ الطبری: ۱۰۰) مگر امام طبری نے اسے بلا سئل کیا ہے۔ اس کے مقابلے میں امام بلاذری نے مدائنی کی سند سے نقل کیا ہے کہ تحریک کا آغاز اس وقت ہوا تھا جب خوارج نے افریقہ کے گورنر یزید بن ابی سلمہ کو قتل کیا تھا۔ یہ واقعہ ۱۰۲ھ کا ہے یعنی یزید بن عبد الملک کے دورِ خلافت کا۔ (سیر اعلام النبلاء: ۵۹۳/۳) ۱۰۰ھ میں تحریک شروع ہونا عقلاً بھی بعید ہے؛ کیوں کہ اس وقت عرب میں مہد العزیز کی حکومت تھی جن سے اپنے پرانے سبھی خوش تھے۔ ایسے میں محمد بن علی کی دعوت عام ہونے کی کوئی امید نہیں ہو سکتی تھی۔

③ التاريخ الاسلامی، محمود شاکر: ۴۱/۵، ۱۴۴ھ اخبار الدولة العباسیة، ص ۲۱۹، ۲۲۲

⑤ تاریخ ابن خلدون: ۲۱۷/۳

④ الاعلام زر نکلی: ۲۷۱/۶

کا اصل میدان بنایا گیا۔<sup>①</sup>

مرکز کے لیے عراق کو کیوں پسند کیا گیا؟

عراق کی زمین بھی اس تحریک کے لیے زرخیز تھی کیوں کہ وہاں بنو امیہ کے مخالفین اور شیعیان علی بکثرت تھے اور محمد بن علی چاہتے تھے کہ شیعیان علی کے تمام گروہوں کو اس تحریک میں شامل کیا جائے۔ چنانچہ عراق کے شہر کوفہ کو جو شیعیان علی کا گڑھ ہونے کے علاوہ عالم اسلام کے وسط میں بھی واقع تھا، تحریک کا مرکز بنایا گیا۔ محمد بن علی نے اپنی رہائش خیمہ میں ہی رکھی تاکہ حکومت شک نہ کرے کہ دمشق کے اتنے قریب رہ کر وہ کوئی حکومت مخالف تحریک چلا سکتے ہیں۔ ان کے پاس فقط ان کے خاص مرید کبھی بکھار آتے تھے اور وہ بھی تاجروں یا حاجیوں کی شکل میں۔ یہی خاص مرید کوفہ میں رہ کر اس تحریک کو چلا رہے تھے۔ تمام احکام کوفہ سے خراسان روانہ ہوتے تھے۔ پھر خراسان کی خبریں پہلے کوفہ آتی تھیں اور وہاں سے خیمہ پہنچادی جاتی تھیں۔<sup>②</sup>

عراق اور خراسان کے لوگوں کی عباسی تحریک میں دلچسپی کی وجہ:

عراق اور خراسان کے بہت سے لوگ عجمی قومیت کے تعصب کی وجہ سے عربوں کے اقتدار کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ انہوں نے حکومت کی تبدیلی کی اس تحریک میں بڑے جوش و خروش سے حصہ لیا؛ کیوں کہ انہیں امید تھی کہ اس طرح نئے حکومتی نظام میں عجمیوں کو معقول حصہ مل سکے گا۔ انقلابیوں کا شعار (خاص نعرہ) ”الرضا من آل محمد“ (آل محمد پر اعتماد) تھا۔ ظاہر ہے رسول اللہ ﷺ کی آل و اولاد کی قیادت ہر مسلمان کے لیے طبعی طور پر ایک محبوب چیز ہے؛ اس لیے لوگ تیزی سے اس سے متفق ہوتے چلے گئے۔ عباسی حضرات حقیقت میں خلافت ہی کا قیام چاہتے تھے مگر اس وقت سبائیوں سمیت شیعیان علی کے ہر گروہ کو ساتھ ملائے رکھنے کے لیے انہوں نے اپنی دعوت میں ”امام“ اور ”امامت“ جیسے الفاظ استعمال کیے۔ حقیقت اس وقت کھل گئی جب اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد انہوں نے شیعہ عقیدہ امامت کی جگہ خلیفہ اور خلافت ہی کی اصطلاحات استعمال کیں۔ وقت کے لحاظ سے امام اور امامت کا جہ چامخ ایک سیاسی حکمت عملی تھی تاکہ ردائض سمیت ہر گروہ اسے اپنے لیے مفید مطلب سمجھے اور عوام کو تاثر ملے کہ اس دعوت کے پیچھے ایک غیر معمولی عبقری ”امام“ موجود ہے۔<sup>③</sup>

بنو فاطمہ کو ملانے میں بھی کامیابی:

بنو ہاشم کی ایک اور جماعت بھی شیعیان علی کے تعاون سے انقلاب کے لیے سرگرم تھی۔ اس جماعت کے اکابر حضرت علی نقیؑ کی اولاد میں سے تھے۔ اگرچہ ان میں سے حضرت زین العابدینؑ، ان کے بیٹے حضرت باقرؑ و فضلؑ اور پوتے حضرت جعفر صادقؑ نے عمر بھر بنو امیہ کے خلاف کسی سرگرمی میں حصہ نہ لیا۔ مگر ان میں انقلابی سوچ رکھنے والے

② التاريخ الاسلامی، محمود شاكر: ۴۱/۵، ۴۴، ۵

① اسباب الاشراف: ۸۱، ۴

③ احبار الدولة العباسیة، ص ۱۸۰ تا ۲۰۰؛ اسباب الاشراف: ۸۷، ۸۰/۴

کچھ لوگ بھی تھے جن میں مدینہ منورہ میں کے ایک بزرگ عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہ اور ان کے بیٹے محمد اور ابراہیم پیش پیش تھے۔ محمد بن علی نے ان سب کو ساتھ ملا لیا۔ وہ ہر سال مدینہ جاتے جہاں ان حضرات سے خفیہ ملاقاتیں ہوتیں۔<sup>①</sup> بنو فاطمہ نے کبھی بھر پوریاری کے ساتھ خروج نہیں کیا تھا۔ حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے فرزند زید بن علی رضی اللہ عنہ نے ہشام بن عبدالملک کے دور میں آنا فانا مسلح خروج کیا اور قتل ہوئے، اس کے فوراً بعد ان کے صاحبزادے یحییٰ خراسان سے اٹھے اور ان کا بھی یہی انجام ہوا۔ مگر محمد بن علی جنہوں نے اپنی تحریک کی ختم پاشی ۱۰۲ھ میں شروع کی تھی، ۲۲ سال تک زیر زمین سرگرمیوں میں مصروف رہے اور کوئی اعلانیہ شورش برپا نہ کی۔ بلکہ وہ اموی خلفاء سے ملتے ملتے رہے اور انہیں حتی الامکان اپنی طرف سے مطمئن رکھا۔ خلفاء بھی ان کا اعزاز و اکرام کرتے رہے۔<sup>②</sup> ہشام بن عبدالملک کا شک کے باوجود محمد بن علی سے تسامح:

خلفاء کو کبھی کبھار ان داعیوں کی حرکات کا علم ہو جاتا تھا مگر انہیں اندازہ نہ تھا کہ اس کی جڑیں کتنی دور و در تک پھیل چکی ہیں۔ انہیں اپنی حکومت کی مضبوطی پر اعتماد تھا۔ بعض اوقات ایسے داعیوں کو گرفتار بھی کر لیا جاتا۔ مگر تحریک برابر چلتی رہی۔ محمد بن علی ہر سال مدینہ منورہ جاتے اور لوگوں پر دل کھول کر خرچ کرتے، نہی شرافت کے ساتھ اس سخاوت نے انہیں مزید مقبول بنا دیا۔<sup>③</sup> ہشام کو اپنے آخری سالوں میں فقط اتنی سگن ملی تھی کہ محمد بن علی خلافت کے خواہش مند ہیں جس پر اس نے انہیں قید کرنے کا ارادہ کر لیا تھا مگر پھر بعض مشیروں کے سمجھانے پر درگزر کرتا بہتر سمجھا۔<sup>④</sup> دراصل امویوں کو قطعاً اندازہ نہ تھا کہ ان کے پایہ تخت کے قریبی گاؤں سے ایک تحریک نکل کر پورے ملک میں پھیل چکی ہے۔ محمد بن علی کو مناسب وقت کا انتظار:

اس قدر تیاری کے باوجود محمد بن علی کو انقلاب کے لیے زیادہ مناسب وقت کا انتظار تھا۔ وہ ایسے وقت کے خنجر تھے جب حکومت میں شدید انتشار پیدا ہو چکا ہو اور حکمران کو اپنوں کی بغاوت کا سامنا ہو۔ محمد بن علی کہتے تھے:

”بنو امیہ کی حکومت گرانے کا ایک موقع تب ملا تھا جب یزید بن معاویہ کی موت ہوئی۔ دوسرا موقع پہلی صدی ہجری کے اختتام پر ملا۔ تیسرا موقع افریقہ کی بغاوت ہے۔ اب ہمارے مددگار مشرق سے نمودار ہوں گے یہاں تک کہ ان کے گھوڑے مراکش جا پہنچیں گے۔“<sup>⑤</sup>

① انساب الاشراف: ۸۷/۴، ۸۶، ۸۵، ۸۴

② انساب الاشراف: ۸۷/۴، ۸۶، ۸۵، ۸۴

③ انساب الاشراف: ۸۵/۴

④ انساب الاشراف: ۸۶/۴

⑤ انساب الاشراف: ۸۲/۴

محمد بن علی کی گفتگو کا پس منظر یہ ہے کہ (۱) یزید بن معاویہ کی موت کے بعد خلافت زیر یہ قائم ہوئی مگر بنو مروان اور خوارج نے خانہ جنگی شروع کر دی جو نو سال تک رہی۔ (۲) عمر بن عبدالعزیز کی وفات کے فوراً بعد ۱۰۱ھ میں ایک طرف یزید بن ہشام، دوسری طرف خوارج اور تیسری طرف ترکوں نے بغاوت کر کے عالم اسلام کو ہلاک کیا۔ (۳) ۱۲۲ھ میں افریقہ میں بربروں نے بہت بڑی بغاوت کر کے بنو امیہ کو سخت زخم لگائے۔ محمد بن علی کا مطلب یہ تھا کہ پہلے دو مواقع پر اگر بنو امیہ کمزور ہو جاتے تو انہیں حکومت مل سکتی تھی مگر انہوں نے یہ مواقع ضائع کر دیے۔ تیسرا موقع محمد بن علی کی زندگی میں ہی ملا جس کے بعد ان کے داعیوں نے بھرپور کام شروع کر دیا۔ پھر مزید مواقع خود عمروں کی خانہ جنگی نے پیدا کر دیا۔



## تحریک کی خاطر عقائد و نظریات میں تساہل اور ابہام کی پالیسی:

محمد بن علی کے بارے میں کسی بدعقیدگی کی وضاحت نہیں ملتی۔ البتہ خروج کی شرائط کے بارے میں وہ جمہور علماء کے ہم نوا نہ تھے بلکہ ان کے نزدیک حکمران کے صالح ہونے سے بھی خروج کا حکم ساقط نہیں ہوتا تھا۔ ان کے خیال میں بنو امیہ بحیثیت خاندان کے نااہل تھے؛ اسی لیے ہشام بن عبد الملک جیسے شریف شخص کے دور میں بھی انہوں نے اپنی تحریک جاری رکھی۔ غالباً وہ ہر مسلمان کی طرح حضرت ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کا احترام تو کرتے تھے مگر سر عام ان کی مدح و توصیف خلاف مصلحت سمجھتے تھے۔ شاید ان کے سامنے اپنے چچا زید بن علی کا حال تھا جو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے اظہار عقیدت کرنے کی وجہ سے سبائی گروہ کی افرادی اور ابلاغی طاقت سے محروم ہوئے۔

محمد بن علی نے سبائی گروہ کو اپنے ساتھ منسلک رکھنے کے لیے ایک دنیا دار سیاست دان کی طرح اسلام کے سیاسی نظریات اور گزشتہ شخصیات کے بارے میں اپنی ذاتی رائے کو مبہم کر رکھا۔ انہوں نے سیاسی مصلحت کے تحت ”خليفة“ اور ”خلافت“ کی جگہ ”امام“ اور ”امامت“ کی اصطلاحات استعمال کیں، اسی طرح یہ پرچار بھی کیا کہ بنو ہاشم کی موجودگی میں کسی اور کو امامت کا حق نہیں؛ لہذا بنو امیہ کے سبھی حکام ظالم اور غاصب چلے آتے ہیں۔ اسی بناء پر محمد بن علی کے داعی بنو امیہ اور بنو مروان کے مظالم اور برائیاں بیان کر کے عوام کو اشتعال دلاتے رہے۔ اس مقصد کے لیے حضور نبی اکرم ﷺ کی بعض احادیث کو خاص طور سے بیان کیا جانے لگا۔

سیاسی مفاد کے لیے دین میں تساہل کے خطرناک مضمرات:

مگر سیاسی مفاد کے لیے دینی تعبیرات میں تراجم، حدود و شرع سے تجاوز اور ماتحتوں کو تھوڑے سے نظریاتی انحراف کی گنجائش دینے کے نتائج بڑے خطرناک نکلے اور نچلے طبقے نے بات کو کہاں سے کہاں تک پہنچا دیا۔ بعض داعیوں نے سیاسی حربے کے طور پر نہ صرف تاریخی روایات میں کچھ اضافے کر لیے بلکہ کچھ احادیث بھی از خود گھڑ لیں۔ خصوصاً سبائی گروہ نے جو اس تحریک میں بہت سرگرم تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دیگر خلفاء پر فضیلت کے بارے میں درجنوں جعلی احادیث مشہور کر دیں اور عراق و ایران کے بہت سے جاہلوں نے بڑی تیزی سے یہ عقیدہ قبول کیا۔

اس دور کے ایک مشہور محدث اعمش سلیمان بن مہران رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۴۷ھ) اس معاشرتی تبدیلی پر حیران ہو کر فرماتے تھے: ”مجھے ہرگز تو توقع نہ تھی کہ میں ایسے زمانے تک زندہ رہوں گا جس میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فوقیت دی جانے لگے گی۔“<sup>①</sup>

چونکہ تحریک کے دوران اگلے خلیفہ کا کوئی تعین نہ تھا کہ وہ بنو ہاشم کے کس خاندان سے ہوگا؛ اس لیے علوی اور فاطمی خاندان کے عقیدت مند بھی اس امید پر کام کر رہے تھے کہ خلافت اولاد علی کو ملے گی۔ تاہم عباسی خانوادے کے خاص داعی پیش بندی کے طور پر ایسی روایات مشتہر کر رہے تھے جن سے عباسیوں کی فوقیت ثابت ہو۔ مثلاً: مشہور کیا

① المعرفۃ والتاریخ للموسى: ۷۶۸/۲ ط مؤسسة الرسالة





گیا کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو خبر دی تھی کہ ایک دن خلافت ان کی اولاد میں آکر رہے گی۔<sup>①</sup>

اموی دور میں پیش آنے والے سانحوں اور ان کے حکام کی برائیوں میں بھی مبالغہ آرائی کی گئی۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف فرضی مظالم منسوب کر دیے گئے۔ واقعہ کربلا کی جزئیات اور سخت گیر اموی حکام کی برائیوں میں اشتعال انگیز اضافی مواد شامل کر دیا گیا۔ اس پروپیگنڈے سے عوام ہی نہیں، بعض بڑے بڑے سرکاری افسران اور افواج کے امراء بھی متاثر ہو کر اس انقلابی تحریک میں شامل ہو گئے۔ غرض بنو عباس کے یہ سیاست دان حکومت حاصل کرنے کی ٹمک دود میں اس شدت کے ساتھ مصروف ہوئے کہ انہوں نے وقتی مصلحتوں اور سیاسی اغراض کے لیے بعض دینی اقدار اور بعض شرعی احکام کو نظر انداز کرنا گوارا کر لیا۔ یوں وہ نظام حکومت کی جن خرابیوں کے سد باب کا دعویٰ کر کے کھڑے ہوئے تھے، پہلے دن سے خود ان میں مبتلا ہو گئے۔ یہی وجہ ہے کہ تحریک میں اس دور کے عظیم المرتبت فقہاء، محدثین اور مصلحین کی نمائندگی قطعاً دکھائی نہیں دیتی۔ اور یہی وجہ ہے کہ بنو ہاشم کے دیگر بزرگوں کے برعکس ان عباسی قائدین کو فقط سیاست دان سمجھا گیا اور علمائے تاریخ نے ان کا ذکر ”رہلہ“ یا ”حضرت“ جیسے آداب کے ساتھ نہیں کیا۔ حکام کی طرف سے عباسی داعیوں کی پکڑ دھکڑ:

اس دوران حکام کو عباسی تحریک کی سُن گن مل گئی تھی، گورنروں نے جاسوس پھیلا دیے تھے جن کی اطلاعات پر جا بجا چھاپے مارے جا رہے تھے۔ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے اس بارے میں بہت سختی برتی۔ کوئی بھی عباسی داعی اس کے ہاتھ لگ جاتا تو وہ عموماً بلا درلغ اس کی گردن اڑا دیتا۔ وہ لوگ خوش قسمت ہوتے جو دو تین سو کوڑے کھا کر چھوٹ جاتے۔<sup>②</sup>

محمد بن علی کی وفات اور ابراہیم کی جانشینی:

۱۲۵ھ میں ۷۰ سالہ محمد بن علی نے وفات پائی۔<sup>③</sup> اس سے قبل انہوں نے اپنے بیٹے ابراہیم کو جانشین مقرر کر دیا تھا۔ ابراہیم نے تحریک کو مزید منظم کیا اور عراق، خراسان، مصر اور حجاز سمیت ہر صوبے کے مستقل ذمہ دار مقرر کر دیے۔<sup>④</sup> ابو مسلم خراسانی:

اس دوران ابراہیم کو ابو مسلم خراسانی جیسا زریک، کایاں اور وفادار نوجوان مل گیا جس کی زباں آوری، ہوشیاری، موقع شناسی اور مکر و فریب میں مہارت نے چند ہی سالوں میں پامیر کی چوٹیوں سے لے کر فرات کے ساحل تک لوگوں

① قال اللہمی: هذا الخبر لا يصح. (سیر اعلام النبلاء: ۵۸/۶)

② اخبار الدولۃ العباسیہ: ”اور دیگر کتب تاریخ میں بنو عباس کے فضائل کی ایسی متعدد روایات دیکھی جاسکتی ہیں جن کا حدیث کی کسی کتاب میں کوئی وجود نہیں۔“

③ انساب الاشراف: ۱۱۷/۴..... فائدہ: محمد بن علی خوبصورت اور قد آور تھے۔ ان کے والد علی ان سے بھی بلند تھے، ان کے والد عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا قد مزید اونچا تھا مگر ان کا سر اپنے والد عباس رضی اللہ عنہ کے کندھے تک آتا تھا۔ اس سے عباس رضی اللہ عنہ کے قد کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ (تاریخ الاسلام، ذہبی: ۲۲۳/۸)

④ انساب الاشراف: ۸۰/۴، اگرچہ ان کی وفات کے بارے میں مشہور قول ۱۲۳ھ کا ہے مگر حافظ ابن کثیر نے ۱۲۵ھ کو صحیح قرار دیا ہے۔ (البدایہ والنہایہ: ۱۳۱/۱۳) واقدی کے بقول محمد بن علی کی وفات ولید بن یزید کے قتل (جمادی الاخرہ ۱۲۶ھ) سے کچھ عرصہ قبل ہوئی تھی۔ (انساب الاشراف: ۸۰/۴)

⑤ انساب الاشراف: ۱۱۷/۴

کو بنوامیہ کے خلاف کھڑا کر دیا۔ ایرانی النسل ابو مسلم خراسانی کا اصل نام عبدالرحمن بن مسلم تھا۔ ۱۰۰ھ میں اصفہان میں پیدا ہوا تھا۔ دیکھنے میں پستہ قد، گندمی رنگت اور دھیمی آواز والا مگر حقیقت میں بڑے بڑے قد آور سیاست دانوں پر فائق۔ وہ صبر و تحمل اور رازداری کو اپنی کامیابی کا راز قرار دیتا تھا۔<sup>①</sup>

وہ ۱۲۰ھ میں محمد بن علی کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا معتمد خاص بنا۔ ان کی وفات کے بعد ۱۲۵ھ میں ابراہیم کا دست راست بنا اور ۱۲۸ھ میں خراسان کا داعی مقرر ہو کر وہاں پہنچا۔ اس وقت اس کی عمر صرف ۲۸ سال تھی۔ اس نے بہت جلد ہزاروں لوگوں کو اپنے گرد جمع کر لیا۔ اب اسے مناسب موقع کا انتظار تھا کہ کب بنو مروان کی طاقت شکستہ ہو اور خروج کا عملی اعلان کیا جائے۔<sup>②</sup>

یمنی اور مضری تعصب عروج پر، مساجد میں منبر الگ الگ:

عباسی تحریک کے بانیوں کی قسمت اچھی تھی کہ ہشام بن عبدالملک کے بعد ولید ثانی کی نااہلی نے پورے ملک پر مرکز کی گرفت کو کمزور کر دیا۔ ولید ثانی کو قتل کر کے یزید ثالث برسرِ اقتدار آیا مگر ابھی وہ سابقہ انتظامی کوتاہیوں کی تلافی نہ کر پایا تھا کہ چل بسا۔ پھر ابراہیم آیا ہی تھا کہ مروان بن محمد نے اسے چلتا کر دیا۔ اس سیاسی بحران سے صوبے داروں میں خود سری اور لاپرواہی پیدا ہو گئی۔ دوسری طرف بنو مروان نے عہدوں، عطیات اور دیگر مراحم خسروانہ میں عربی اور عجمی کا جو تعصب روا رکھا تھا، وہ رنگ بدل کر خود عربوں میں باہم پیدا ہو گیا اور عرب قبائل ایک دوسرے کو نفرت کی نگاہ سے دیکھنے لگے۔

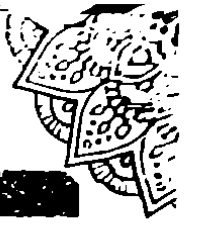
اسلام نے تعصب کے خاتمے کے لیے عدل، ایثار اور بے غرضی کی تعلیم دی ہے۔ اس کی جگہ جب غرض مندی، نفع اندوزی اور دوسروں پر زیادتی عادت میں شامل ہو جائے تو پھر تعصب روپ بدل بدل کر معاشرے کو متحارب بناتا جاتا ہے، یہاں تک کہ انسان اپنی ذات کے سوا کسی کا نہیں سوچتا اور اپنے بھائیوں کا گلا کاٹنے پر بھی تیار ہو جاتا ہے۔ دوسری صدی ہجری کے اوائل میں مسلم معاشرے کو ایسے ہی تجربے سے گزرنا پڑا۔ جب اسلامی اخوت کے بندھن کمزور پڑے تو طرح طرح کے تعصب ابھرتے چلے گئے۔ ان میں سب سے خطرناک کش مکش خود عربوں کے مابین یمنی اور مضری عصبیت کی تھی۔ عالم اسلام کے مقتدر عہدوں پر فائز اکثر لوگ انہی دو میں سے کسی ایک سے تعلق رکھتے تھے۔

جب ان عرب عہدے داروں کے درمیان نفرت کی آگ بھڑکی تو خود دار الخلافہ دمشق میں یہ حال ہو گیا کہ یمنیوں اور مضریوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے ساتھ نماز ادا کرنے تک کار و ادارہ نہ رہا۔ شہر کی ہر مسجد میں دو محرابیں قائم کر لی گئیں، جامع اموی میں دو امام دو منبروں پر الگ الگ خطبے دیتے تھے اور الگ الگ امامت کراتے تھے۔<sup>③</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۳، ۳۱۲

② سیر اعلام النبلاء: ۶، ۴۹

③ البدایہ والنہایہ: ۱۳، ۲۵۹



قبائلی عصبیت کے باعث خراسان میں سرکاری افواج باہم برسرِ پیکار:

نیا اموی خلیفہ مروان بن محمد مضر بن قباہل کا حامی تھا اور یمنی قبائل کو دبانا چاہتا تھا۔ خراسان میں اس کا نائب نصر بن سيار بھی مضر بن قباہل کا حامی تھا۔ خلیفہ کی دیکھا دیکھی وہ بھی یمنی قبائل کے خلاف سرگرم تھا۔ اس طرز عمل سے دلبرداشتہ ہو کر خراسان کے یمنی قبائل نے گورنر کی مخالفت شروع کر دی۔ دیکھتے ہی دیکھتے خراسان کی صورتحال دُفُش سے کہیں زیادہ خراب ہو گئی۔ یمنی قبائل کے سردار جُدیع بن علی کرمانی نے قبیلہ ربیعہ کے عمائد کو ساتھ ملا کر اعلان بغاوت کر دیا۔ یہ دیکھ کر مضر بن قباہل نصر بن سيار کے گرد جمع ہو گئے۔ یوں سرکاری افواج آپس میں برسرِ پیکار ہو گئیں اور انہیں یہ موقع ہی نہ ملا کہ وہ خراسان میں ابھرنے والی تیسری طاقت ابو مسلم خراسانی کی سرگرمیوں کی روک تھام کرتیں۔

اس دوران ابو مسلم خراسان کے مختلف حصوں میں اپنی گرفت مضبوط کرنے کے بعد متوازی سیاسی قوت بن کر سامنے آ گیا۔ خراسان میں باہم نبرد آزما سرکاری افواج کے دونوں گروہوں نے اپنی طاقت بڑھانے کے لیے اس کی حمایت حاصل کرنے میں دلچسپی لی۔ ابو مسلم دونوں فریقوں سے الگ الگ بات چیت کر کے انہیں اپنی حمایت کا یقین دلاتا رہا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ متحارب سرکاری فوجیں اس باغی کی سرکوبی کی ذمہ داری کو بھلا کر باہم لڑتی رہیں۔

ان نفرتوں میں اس وقت اور اضافہ ہو گیا جب نصر بن سيار نے مخالف گروہ کے سردار جُدیع بن علی کرمانی کو دھوکے سے ہلا کر قتل کر دیا۔ اس کا خیال تھا کہ اس طرح بغاوت کا زور ختم جائے گا مگر باغیوں نے مقتول کے بیٹے علی بن جُدیع کے پرچم تلے جمع ہو کر پہلے سے بڑھ کر شدت پسندی اختیار کر لی۔<sup>①</sup>

ابو مسلم ویسے تو سارے عربوں کا دشمن تھا مگر اس کی دشمنی کا پہلا ہدف قبیلہ مضر تھا؛ کیوں کہ قریش اور بنو امیہ اسی کی شاخ تھے۔ اس کے پیشوا ابراہیم بن محمد کی بھی تاکید تھی کہ عربوں کو فنا کر دیا جائے۔<sup>②</sup> جب کئی ماہ کی خانہ جنگی سے مضر کی قوت شکستہ ہو گئی تو ابو مسلم نے نصر بن سيار کے مخالف عرب قبائل سے اتحاد کر لیا اور کھل کر حکومت کے مقابلے پر آ گیا۔ نصر بن سيار حکومتی افواج کی کمزوری دیکھ کر بھانپ گیا کہ بنو مروان کی حکومت کا سورج غروب ہونے کو ہے۔ اس نے فوری طور پر خلیفہ مروان بن محمد کو مراسلے میں ابو مسلم کی بڑھتی ہوئی قوت سے خبردار کر کے درج ذیل اشعار لکھے:

أَرَى بَيْنَ الرَّمَادِ وَمِصْصَ نَارٍ      وَأَخْشَى أَنْ يَكُونُ بِهَاضِرَامٍ  
مجھے راکھ میں دبی ہوئی آگ کی چنگاریاں دکھائی دے رہی ہیں..... میں ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ بھڑک نہ اٹھیں  
فَإِنَّ النَّارَ بِالْعُودِ ذِينَ يُزَكِّي      وَإِنَّ الْحَرْبَ مَبْدَأُهَا كَلَامٍ  
بے شک آگ دو لکڑیوں سے جلائی جاتی ہے..... اور جنگ کا آغاز باتوں سے ہوتا ہے۔

فَلَقُلْتُ مِنَ التَّعْجُوبِ لَيْتَ شَعْرِي      أَلَيْقَاظُ بَنِي أُمَيَّةٍ أَمْ نِيَامٍ  
میں نے حیران ہو کر کہا کہ کاش! میں جان سکتا..... بنو امیہ بیدار ہیں یا محو خواب۔

① البدایة والنهاية: ۲۴۷/۱۳

② تاریخ الطبری: ۳۷۱/۷، الکامل فی التاریخ: ۳۶۰/۴

حقیقت یہ ہے کہ عربوں کا مقدر سوچا تھا۔ یہ نیند اس قدر گہری تھی کہ بار بار جھنجھوڑے جانے کے باوجود عربوں کو ہوش نہ آیا اور وہ زوال کی کھائی کے کنارے باہم دست و گریباں رہے۔

نصر بن سيار کو اس وقت بھاری کمک کی ضرورت تھی تاکہ وہ ابو مسلم اور اس کے حامی باغی عرب قبائل کی سرکوبی کر سکے مگر یہ وہی دن تھے جب مروان بن محمد خوارج سے لڑ رہا تھا؛ اس لیے کہیں سے کمک بھیجنے کا انتظام نہ ہو سکا۔ نصر بن سيار نے یکے بعد دیگرے کئی مراسلے بھیجے مگر دربار خلافت سے اسے کوئی مدد نہ ملی۔<sup>①</sup>

عباسی امام ابراہیم کی گرفتاری اور سزائے موت:

حکومت نے امام ابراہیم کی جاسوسی شروع کر رکھی تھی جو شام ہی میں مقیم تھے۔ اس کوشش کے نتیجے میں ابو مسلم کا ایک خط اور اس کے جواب میں ابراہیم کا مراسلہ پکڑا گیا۔ اس خط و کتابت میں خراسان میں تعینات تمام عرب سرداروں اور سپاہیوں کو قتل کر دینے کا عندیہ بھی تھا۔

مروان بن محمد نے یہ پختہ ثبوت ہاتھ لگ جانے پر ابراہیم کی گرفتاری کے احکام جاری کر دیے۔ ابراہیم کو پیش کیا گیا تو مروان نے ان سے عباسی تحریک کے بارے میں پوچھ گچھ کی۔ ابراہیم نے لاعلمی ظاہر کی۔ مروان نے وہ خطوط پیش کر دیے۔ ابراہیم کے پاس کوئی جواب نہ رہا۔ مروان نے انہیں قتل کرا دیا۔<sup>②</sup>



① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۳۵۵۲۲۸

② تاریخ الطبری: ۷/۴۳۷۵۴۳۵، السبب الاضراب: ۱۲۲، ۱۲۱/۶

## ابوالعباس سَفّاح کا ظہور

ابراہیم کے دو بھائی تھے: ابوالعباس سَفّاح اور ابو جعفر منصور۔ آگے چل کر یہی دونوں خلافت بنو عباس کے مؤسس بنے۔ ابراہیم کے قتل ہوتے ہی یہ دونوں شام سے فرار ہو کر عراق پہنچ گئے۔ یہاں انہوں نے کوفہ میں اپنے حامیوں کے پاس پناہ لی۔ ادھر سے ابو مسلم خراسانی آن پہنچا۔ اس مجلس مشاورت میں ابوالعباس سَفّاح کو عباسی تحریک کا نیا امام مان لیا گیا۔ سَفّاح نے قیادت سنبھالتے ہی ابو مسلم کو یہ حکم دے کر دوبارہ خراسان بھیجا کہ ایک مقررہ تاریخ میں پورے خراسان کے عباسی رضا کار منظر عام پر آ جائیں۔

مقررہ تاریخ کو سرحدات فارس سے خراسان کی آخری حدود تک ہر شہر کے عباسی رضا کار سیاہ لباس پہنے باہر نکل آئے۔ یہ اس بات کا اعلان تھا کہ ہم بنو ہاشم کے ساتھ ہیں۔ حاکم خراسان نصر بن سيار یہ انقلاب دیکھ کر بھونچا رہ گیا۔ وہ سمجھ گیا کہ عرب متحد نہ ہوئے تو ان کی ہلاکت یقینی ہے۔ اس نے باغی عرب قبائل کو صلح کا پیغام دیا اور یہ اشعار لکھ بھیجے:

أَبْلَغُ رِبْعَةٍ فِي مَرَوْ وَآخَوْتَهَا      أَنْ يَغْضِبُوا قَبْلَ أَنْ لَا يَنْفَعُ الْغَضَبُ

ربیعہ قبیلہ اور ان کے اتحادیوں کو مَرّ و شہر میں یہ بات پہنچا دو

کہ وہ غضب ناک بنیں اس سے پہلے کہ غضب ناک ہونا بے سود ہو جائے۔

مَا بِالْكُم تَنْشُبُونَ الْحَرْبَ بَيْنَكُمْ      كَأَنَّ أَهْلَ الْحِجْصِ عَنْ رَأْيِكُمْ غَيْبٌ  
تمہیں کیا ہوا کہ تم آپس میں لڑ رہے ہو..... گویا کہ اہل عقل تمہارے درمیان ہیں ہی نہیں۔

وَتَتْرَكُونَ عَدُوًّا قَدْ أَحَاطَ بِكُمْ      مِمَّنْ تَأْتِبُ لَا دِينَ وَلَا حَسَبُ  
تم اس دشمن کو چھوڑ بیٹھے ہو جو تم پر چڑھائی کرنے والا ہے..... جس کا کوئی دین ہے نہ حسب نسب۔

لَا عَرَبَ مِثْلَكُمْ فِي النَّاسِ نَعْرِفُهُمْ      وَلَا صَمِيمَ الْمَوَالِي إِنْ هُمْ نُسُبُوا  
نہ یہ لوگ تم جیسے عرب ہیں کہ ہم انہیں پہچانتے ہوں..... نہ یہ اپنی نسبت میں خالص آزاد کردہ غلام ہیں۔

قَوْمًا يَدِينُونَ دِينًا مَا سَمِعْتُ بِهِ      عَنِ الرَّسُولِ وَلَا جَاءَتْ بِهِ الْكُتُبُ  
یہ ایسا دین مانتے ہیں جسے ہم نے نہ رسول ﷺ سے سنا اور نہ ہی اس بارے میں آسمانی کتب آئیں۔

فَمَنْ يَكُنْ سَائِلَ عَنْ أَصْلِ دِينِهِمْ      فَإِنَّ دِينَهُمْ أَنْ تَهْلِكَ لَكَ الْعَرَبُ  
پس جو ان کا اصل دین جاننا چاہتا ہے تو وہ جان لے کہ ان کا دین بس یہی ہے کہ عرب ہلاک ہو جائیں۔

یہ اشعار کام کر گئے۔ ربیعہ اور یمنی قبائل نے مضر قبائل سے متحد ہو کر ابو مسلم خراسانی سے نمٹنے کا فیصلہ کر لیا۔ زبردست تیاری کے بعد نصر بن سيار کی قیادت میں عربوں کا یہ متحدہ لشکر ابو مسلم کی سرکوبی کے لیے میدان میں نکلا۔ مگر ابو مسلم بھی بلا کا عیار تھا۔ اس نے یمنی قبائل کے سردار علی بن جذلع کو یہ چبھتا ہوا پیغام بھیجا:



حجاز اور شام کے ان سرکش عناصر کو لگام دینے میں اس وقت کامیاب ہوا جب پورے خراسان اور ایران و عراق پر ابو مسلم کا قبضہ مکمل ہو چکا تھا۔ مروان اس کے باوجود ہمت نہ ہارا۔ آخری کوشش کے طور پر وہ الجزیرہ اور شام کی تمام عسکری جمیعت اکٹھی کر کے موصول کے قریب دریائے زاب کے کنارے آ کر خیمہ زن ہوا۔ اس کے ساتھ ایک لاکھ بیس ہزار سپاہی تھے۔ ادھر سے سفاح کا چچا عبداللہ بن علی اپنے رضا کاروں کو لے کر مقابلے پر آیا۔ مروان نے بڑی پامردی سے جنگ کی مگر ادھر پے در پے فتوحات سے حوصلہ پانے والے عباسیوں کا سیلاب تھا اور ادھر مسلسل جنگوں سے تھکا ماندہ ایک حکمران جس کی حکومت زوال وادبار کے آخری درجے کو پہنچ چکی تھی۔

نتیجہ یہ نکلا کہ مروان بن محمد کی ذاتی شجاعت اور ہمت کچھ کام نہ آئی۔ اس کی فوج ایک خونریز جنگ کے بعد میدان کو اس افراتفری کے عالم میں چھوڑ کر بھاگی کہ ہزاروں سپاہی دریا کی نذر ہو گئے۔ ڈوبنے والوں میں صرف اموی امراء اور شہزادوں کی تعداد تین سو کے لگ بھگ تھی۔ انہی میں ولید بن عبدالملک کا بیٹا سابق خلیفہ ابراہیم بھی تھا۔ یہ واقعہ ۱۱ جمادی الآخرہ ۱۳۲ھ کا ہے۔<sup>①</sup> یوں دریائے زاب کی خون بار موجوں میں اموی خلافت کا وہ سورج جو صرف آٹھ برس پہلے نصف النہار پر تھا، اس طرح ڈوبا کہ اسے پھر کبھی طلوع ہونا نصیب نہ ہوا۔

دُمُشَق پر عباسیوں کا قبضہ اور اموی شہزادوں کا قتل عام:

مروان شکست کھا کر موصول کی طرف نکل گیا مگر عباسی فوجیں اس کے تعاقب میں تھیں۔ وہ شام پہنچا مگر وہاں بھی ہر شہر میں بغاوت پھوٹ رہی تھی اور امراء عباسیوں سے اظہار وفاداری کے لیے تیار تھے۔ مروان شام کو ہمیشہ کے لیے خیر باد کہہ کر مصر پہنچ گیا۔ ادھر رمضان ۱۳۲ھ میں عبداللہ بن علی عباسی افواج کو لیے امویوں کے پایہ تخت دُمُشَق کے سامنے آن پہنچا اور کسی دشواری کے بغیر اسے فتح کر لیا۔<sup>②</sup>

عبداللہ بن علی سخت گیر انسان تھا، اس نے دُمُشَق پر قبضہ کرنے کے بعد عمر بن عبدالعزیز کے سوا، بنو امیہ کے تمام سابقہ خلفاء کی قبریں کھدوا ڈالیں اور ان کی ہچی کھچی ہڈیوں کو جمع کر کے نذر آتش کر دیا۔<sup>③</sup>

پھر اس نے دُمُشَق سے بنو امیہ کے بہت سے شہزادوں اور ارکان کو جان کی امان دے کر ساتھ لیا اور رملہ سے بارہ میل دور نہر ابی فطرس کے کنارے پڑاؤ ڈال کر حکم دیا کہ اموی عمائد کو غیر مسلح کر کے حاضر کیا جائے۔ انہیں ایک ایک کر کے نام بنام بلایا گیا۔ یہ اتنی سے کچھ زائد افراد تھے۔ عبداللہ بن علی نے انہیں بندھوا دیا۔ پھر اپنے خراسانی ساتھیوں کو حکم دیا، وہ مکوں، لاتوں اور لاثیوں سے ان پر ٹوٹ پڑے یہاں تک کہ ان میں سے ایک بھی زندہ نہ بچا۔<sup>④</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۵۶ و ۲۵۷ تاریخ الطبری تحت ۱۳۲ھ، تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۴۰۳

② تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۴۰۰ و ۴۰۱، الکامل فی التاریخ: ۱۹/۱۸۵

③ انساب الاشراف للہلاؤری: ۱۰۴/۴

④ انساب الاشراف: ۱۳۳۱/۹، ۱۰۴/۴

عما میں کے ملاحم کی مذکورہ دونوں روایات عباسی خلیفہ متوکل کے معتمد بلاؤری نے نقل کی ہیں۔ کسی اور نے نقل کی ہو تیں تو ہم اسے بالذات امیری تصور کرتے۔

## مروان بن محمد کا انجام:

مروان کو مصر میں یہ اطلاع ملی تو روتے روتے ہلکان ہو گیا۔ اسے بنو عباس سے کسی نرمی کی توقع نہ رہی؛ لہذا دریائے نیل عبور کر کے افریقہ میں پناہ لینے نکل کھڑا ہوا۔ مگر اس دوران عباسی سپاہی اس کا تعاقب کرتے ہوئے قریب پہنچ چکے تھے۔ مروان راستے میں تھکن اور نیند سے بے حال ہو کر بومیر نامی قصبے کے کسی گرجے میں آرام کے لیے ٹھہرا ہوا تھا کہ عباسی سپاہی ٹوہ لیتے ہوئے وہاں تک پہنچ گئے اور کسی تردد کے بغیر اسے وہیں موت کی نیند سلا دیا۔ اس طرح خلفائے بنو امیہ کا یہ آخری بہادر حکمران بیونہ خاک ہو گیا۔ یہ واقعہ ۲ ذوالحجہ ۱۳۲ھ کا ہے۔

اس کا سر کاٹ کر عباسی پیشوا ابوالعباس سفاح کے پاس بھیج دیا گیا جس نے کٹا ہوا سر دیکھ کر سجدہ شکر ادا کیا اور کہا: ”اللہ کا احسان ہے جس نے ہمیں تجھ پر غلبہ دیا، تیرے اور تیرے خاندان سے ہمارا حساب بے باق کر دیا۔“ مروان بن محمد کی عمر ۵۸ سال تھی، پانچ سال دس ماہ حکومت کی جس میں اسے ایک دن بھی چین کا نہیں ملا۔ اگر اسے اتنے مہیب فتنوں سے پالانا پڑا ہوتا تو شاید وہ ایک بڑا کشور کشا ثابت ہوتا۔<sup>①</sup>

مروان کی والدہ کا تعلق کردستان سے تھا، وہ ایک نہایت صابر اور بلند ہمت خاتون تھی۔ مروان کی موت کے بعد وہ خاندان کی دیگر مستورات اور بچوں کے ساتھ افریقہ کے جنگلوں میں چھپتی چھپاتی رہی۔ اس سفر میں شریک ایک شخص کا کہنا ہے کہ پایادہ چل چل کر اس کے پاؤں چھلنی ہو جاتے تھے مگر لبوں سے ایک بار بھی آہ نہ نکلتی تھی۔<sup>②</sup> آخری اموی خلیفہ اساطین اُمت کی نگاہ میں:

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وہ گوراء، نیلی آنکھوں، لمبی ڈاڑھی اور بڑے سرو والا تھا۔ قد درمیانہ تھا، خضاب نہیں لگاتا تھا۔ ہشام نے ۱۱۳ھ میں اسے آذربائیجان، الجزیرہ اور آرمینیا کا حاکم بنایا تھا۔ اس نے کئی سالوں میں بہت سے شہر اور متعدد قلعے فتح کیے۔ وہ جہاد کبھی نہیں چھوڑتا تھا۔ ترک، خزر اور لان قبائل کے مختلف گروہوں سے جنگیں کر کے انہیں شکست دی اور مسخر کیا۔ وہ شجاع، بہادر، آگے بڑھ کر لڑنے والا اور مدد برائے انسان تھا۔ مگر جس کا ساتھ اللہ چھوڑ دے، وہ بے آسرا ہو جاتا ہے۔“<sup>③</sup>

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”وہ شہسوار، معرکہ آزمائی، مردانگی اور ہوشیاری میں مشہور تھا۔“<sup>④</sup>

اس کے حریف بھی اس کی خوبیوں کو خراج تحسین پیش کیے بغیر نہ رہ سکے۔ عباسی خلیفہ منصور نے ایک بار کہا: ”اللہ مروان کا بھلا کرے۔ کتنا ہوشیار، زیرک اور سرکاری اخراجات میں کس قدر محتاط انسان تھا۔“ اس کا بیٹا مہدی بول اٹھا: ”تو مجھ آپ نے اسے قتل کیوں کیا؟“ منصور بولا: ”اللہ کے علم اور تقدیر میں یہی لکھا تھا۔“<sup>⑤</sup>

① تاریخ خلیفہ بن خطاب: ص ۴۰۰، ۴۰۱، انساب الاشراف: ۳۲۱/۹، ۳۲۲، ۳۲۷، الکامل فی التاريخ: ۲۰۵/۱۸

② تاریخ دمشق: ۱۱۲، ۱۱۳، الحجاج بن یوسف

③ تاریخ الاسلام للذہبی: ۵۴۱/۸

④ تاریخ دمشق: ۳۳۱/۵۷





## بنوسفیان و بنومروان کے دور پر ایک نگاہ

بنو امیہ کی حکومت لگ بھگ ۸۳ سال تک رہی۔ چوبیس سال تک اقتدار بنو امیہ کی سفیانی شاخ کے پاس رہا جس میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ، یزید اور معاویہ بن یزید خلیفہ ہوئے۔ بنومروان کی حکومت ۷۳ھ سے ۱۳۲ھ تک تقریباً ۵۹ سال رہی جس میں عبدالملک، ولید، سلیمان، عمر بن عبدالعزیز اور دیگر خلفاء سمیت کل دس حکمران گزرے۔

فتوحات کے لحاظ سے بنو امیہ کے بعد ان کی ہم پلہ کوئی اسلامی حکومت کہیں قائم نہیں ہو سکی۔ صرف ولید بن عبدالملک کے دور کی فتوحات دیکھی جائیں تو بنو عباس اپنے پانچ صد سالہ دور میں اس کا چوتھائی علاقہ بھی فتح نہیں کر سکے۔ علوم و فنون اور ترقیاتی کاموں کے لحاظ سے بھی یہ نہایت شاندار دور تھا جیسا کہ مختلف خلفاء کے حالات کے تحت ان کے کارناموں کی بہت سی مثالیں گزر چکی ہیں۔

تاہم اپنے بہت سے محاسن کے باوجود بنو امیہ کے بیشتر خلفاء سیاسی امور میں خود کو شرعی مسئولیت سے بالاتر سمجھتے تھے، یہ اس دور کی سلطنتوں کا ایک عام مزاج تھا جو مسلم حکمرانوں میں ذرا آتا تھا اور بعد میں دیگر حکمران خانوادوں میں بھی اس مزاج کی جھلکیاں دیکھی جاسکتی ہیں۔ یہ خلفاء اپنے سیاسی مصالح اور بالخصوص اقتدار کو بچانے کے بارے میں شریعت مطہرہ کی پابندیوں کو جب چاہتے توڑ دیتے تھے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ پورے اموی دور میں اعلیٰ حکام سے لے کر عام افسران تک سبھی اسلام کے بہترین نظام حیات ہونے کے قائل تھے۔ اگر ولید بن یزید جیسا کوئی حکمران حد سے آگے بڑھا تو اس کی حکومت کو خود امرائے دولت نے ٹھکرا دیا۔ ملک کا قانون اسلامی ہی تھا، عام حالات میں تمام امور اسی کی روشنی میں انجام دیے جاتے تھے اور عدالتوں میں اسی کی رو سے فیصلے ہوا کرتے تھے، مگر عموماً حکمران سیاسی مفاد کے لیے جائز یا ناجائز کی پروا نہیں کرتے تھے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اس مزاج کی اصلاح پر کمر بستہ رہے، ان کی مساعی کا اثر بعد کے چند خلفاء میں واضح دکھائی دیتا ہے۔

ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ حکمران بھی انسان ہوتے ہیں اور ان سے بھی غلطیاں ہو سکتی ہیں۔ پس اگر یہ لغزشیں نجی زندگی سے متعلق ہوں اور ان کا قوم پر منفی اثر نہ پڑتا ہو تو انہیں نظر انداز کر دینا ہی مناسب ہے۔

بیشتر مؤرخین نے تاریخ کو حکمرانوں کی سوانح کے طور پر مرتب کیا اور نہ صرف یہ کہ حکام کے نجی حالات کو بہت اہمیت دی ہے بلکہ اس بارے میں ہر طرح کی بھلی بُری، رطب و یابس باتوں کو بھی جمع کرتے چلے گئے جبکہ اس کی ضرورت نہیں تھی۔ اس طرز کا نقصان یہ ہوا کہ تاریخ کی صحیح حیثیت کہ وہ ایک اُمت، ایک قوم و ملت اور ایک معاشرے کی تصویر ہے، پس منظر میں چلی گئی اور حکام کی بعض خامیاں دیکھ کر پورے مسلم معاشرے کو اسی پر قیاس کر لیا گیا۔



## دولت بنو امیہ (بنو سفیان و بنو مروان) کے زوال کے اسباب

عام خیال ہے کہ بنو امیہ کی عظیم الشان حکومت کا زوال ولید ثانی کی تخت نشینی کے ساتھ شروع ہوا تھا مگر درحقیقت اس کی شگستگی کے اصل اسباب بہت پہلے پیدا ہو چکے تھے۔ ذیل میں ہم ان اسباب پر ایک نگاہ ڈالتے ہیں:

① اس زوال کا بنیادی سبب شورایت اور عوام کی ذہنی ہم آہنگی کے اصولوں پر مبنی اسلامی نظام سیاست کی پوری پاسداری نہ کرنا اور شورائی نظام کی جگہ بادشاہت سے ملتا جلتا خاندانی اور موروثی طرز حکومت اختیار کرنا تھا۔ حکومت ایک خاندان میں منحصر ہو جانے سے دوسرے قبیلوں اور خاندانوں میں حسد اور عداوت کے جذبات پیدا ہوئے اور حکومت مخالف تحریکوں کو تقویت ملی۔

② خاندان کے اندر انتقال اقتدار کے لیے بھی کوئی مربوط لائحہ عمل اور معیار نہیں طے کیا گیا بلکہ ولی عہدی کو طے شدہ اصول کی حیثیت حاصل رہی۔ کم عمر لڑکے بھی جن کی قابلیت کا ابھی کچھ اندازہ نہیں ہوتا تھا، ولی عہد بنا دیے جاتے تھے۔ ولی عہد اگر جوان ہو کر نالائق ثابت ہوتا تب بھی اقتدار اسی کو ملتا۔

③ یکے بعد دیگرے ایک سے زائد ولی عہد بنانے کا رواج بھی پڑ گیا۔ اس سے کئی خرابیاں پیدا ہوئیں۔ خود خاندان میں پھوٹ پڑنے لگی؛ کیوں کہ پہلا ولی عہد حکمران بننے کے بعد عموماً دوسرے کو برطرف کر کے اپنی اولاد کو ولی عہد بنانا چاہتا۔ یہ دیکھ کر محروم کیا جانے والا ولی عہد بغاوت پر آمادہ ہو جاتا اور کچھ امراء اس کے حمایتی بن جاتے۔ ہشام کے بعد دمشق میں ہونے والی اکھاڑ پچھاڑ کی بڑی وجہ یہی تھی۔

④ بنو امیہ کے بعض حکمرانوں کے غلط سیاسی اقدامات اور بعض ماتحت گورنروں کے مظالم نے بھی عوام کو حکومت سے متنفر کیا۔ خصوصاً یزید کے دور میں وقوع پذیر ہونے والے سانحہ کربلا، واقعہ حرہ اور حجاج بن یوسف کے ہاتھوں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ جیسے بزرگوں کی شہادت نے علماء، فقہاء اور بزرگان امت کی بڑی تعداد کو حکومت سے بددل کر دیا تھا۔ اسی نفرت اور بے زاری کی وجہ سے عبدالرحمن بن اشعث کے خروج میں محدثین اور مشائخ کی بھاری تعداد شریک رہی۔ ان المیوں کا اثر ایک صدی بعد اس وقت بھی باقی تھا جب بنو عباس نے خروج کیا۔ بنو عباس مظالم کے ازالے، انصاف کی فراہمی اور ظالموں کو کفر کردار تک پہنچانے کا منشور لے کر کھڑے ہوئے تھے؛ اس لیے لوگوں نے اس پر کشش نعرے پر لبیک کہا۔

⑤ بعض خلفاء جیسے یزید بن معاویہ اور ولید ثانی کے فسق و فجور نے بھی عوام و خواص کو حکومت سے بے زار کیا۔



① بدعقیدہ جماعتوں خصوصاً سبائیہ اور خوارج نے خلافت بنو امیہ کو سخت نقصانات سے دوچار کیا۔ خوارج کھلے عام لڑکر حکومت کو مختلف نازک ترین مواقع پر شدید آزمائشوں سے دوچار کرتے رہے۔ سبائیہ شیعان علی کو استعمال کر کے اندرون خانہ حکومت مخالف جذبات بھڑکاتے اور لوگوں کو حکام سے متنفر کرتے رہے۔ سبائیہ نے شیعان علی کی خاصی تعداد کو اس بارے میں ہم خیال بنالیا تھا کہ حکومت صرف سادات کا حق ہے۔

سبائی گروہ کی خفیہ فکری و ابلاغی سازشوں سے بہت سے شیعوں میں عقیدہ امامت بھی سرایت کر چکا تھا۔ ایسے لوگوں کو حکومت کے خلاف کھڑا کرنے کے لیے کسی اور دلیل کی ضرورت نہ تھی۔ بزرگان بنو عباس نے خود اس عقیدے کا قائل نہ ہوتے ہوئے بھی محض سیاسی مصلحت کے طور پر ”خلافت“ کے ہدف کو ”امامت“ کے لفافے میں پیش کر کے ان بدعقیدہ لوگوں کو اپنے گرد جمع رکھا تا کہ اپنی طاقت میں اضافہ کر کے حکومت کا تختہ الٹیں۔

② بنو امیہ نے خالص عربوں کی حکومت قائم کی تھی۔ دیگر قوموں کو اعلیٰ عہدوں سے دور ہی رکھا جاتا تھا۔ اس کی حکمت چاہے کچھ بھی ہو مگر اس سے عجمی لوگوں میں احساس محرومی کا پیدا ہونا فطری بات تھی؛ اس لیے انہوں نے حکومت کی تبدیلی کا خیر مقدم کیا اور بنو عباس کا ساتھ دیا۔ شاہ معین الدین ندوی مرحوم لکھتے ہیں:

”عجمیوں کے دل سے ان کی حکومت کے زوال کا داغ مٹا نہ تھا۔ اور ان کے دماغ میں ہمیشہ عربوں سے انتقام کے خیالات پرورش پاتے رہے لیکن ان کے مقابلے میں علانیہ اٹھنے کی ہمت نہ پڑتی تھی؛ اس لیے خفیہ سازشیں کیا کرتے تھے اور عربی حکومت کو نقصان پہنچانے والی جو تحریک شروع ہوتی اس میں شریک ہو جاتے تھے اور اس کے مبلغ بن جاتے تھے۔ چنانچہ اس قسم کی اکثر تحریکیں سرزمین عجم ہی سے انھیں یا کم از کم انہیں فروغ یہیں حاصل ہوا۔ خلافت کے بارے میں اہل بیت اور غیر اہل بیت کے مسئلے کو بھی سب سے زیادہ عجمیوں ہی نے بڑھایا اور اسی سرزمین پر وہ پروان چڑھا۔ چنانچہ اہل بیت کے شیعہ زیادہ تر عجمی تھے۔“<sup>①</sup>

لیکن اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ سارے عجمی اسلام کے دشمن تھے بلکہ یہ معاندانہ سوچ ان کے بعض سیاست دانوں اور ان کے حلقہ بگوشوں کی تھی۔ باقی عجمی عوام میں ملے جلے ہر طرح کے لوگ تھے۔ ان کی بڑی تعداد مخلص مسلمانوں پر مشتمل تھی جو صحیح العقیدہ اور امت کے خیر خواہ تھے۔ امام ابو حنیفہ اور امام بخاری سے لے کر سلطان محمود غزنوی، صلاح الدین ایوبی اور ترکان عثمان جیسے عجمی مسلمانوں نے مختلف ادوار میں اسلام کی جو خدمت کی وہ ایک مستقل تاریخ ہے۔

③ بنو امیہ کی عربی حکومت یمنی اور مصری قبائل کے اتحاد کے بل بوتے پر قائم تھی۔ جب ان قبائل کے درمیان باہمی عداوت کے شعلے بھڑکے اور وہ آپس میں دست و گریباں ہوئے تو عالم اسلام سے بنو امیہ کی بساط آنا فانیٹ گئی۔



① تاریخ اسلام شاہ معین الدین ندوی : ۸۷/۱

## بنو عباس کی کامیابی کی وجوہات

بنو امیہ کے خلاف بنو عباس کا کامیاب ہونا اُمت کی تاریخ میں خروج کا پہلا کامیاب تجربہ تھا۔ اس کامیابی کی اہم وجوہ درج ذیل ہیں:

① بنو امیہ کے خلاف کئی جماعتوں نے خروج کیا تھا۔ یہ جماعتیں ہر بار غلت پسندی کی وجہ سے پوری تیاری کیے بغیر میدان میں آئیں اور ناکام ہوتی گئیں۔ مثلاً خانوادہ بنو ہاشم کے بزرگ حضرت زید بن علی نے عملی اقدام کے لیے مناسب موقع کا انتظار نہیں کیا۔ انہوں نے خلفائے بنو مروان کے دورِ عروج میں خروج کیا اور شکست کھائی۔ تاہم ان بار بار کے کجکوکوں سے بنو امیہ کی حکومت غیر محسوس طور پر کچھ نہ کچھ کمزور ہوتی رہی۔ ان سب کے بعد بنو عباس کے سیاسی قائدین نے کام شروع کیا اور سب سے الگ انداز میں اپنی دعوت خفیہ طور پر چلائی۔

② عباسی قائدین میں حزم و احتیاط، معاملہ فہمی اور دور اندیشی کی صفات خاندانی طور پر موجود تھیں؛ اس لیے انہوں نے حکومت کے دورِ عروج میں اپنی تحریک کو پوشیدہ رکھا اور مکمل تیاری تک اپنی قوت کو ایک بار بھی ضائع نہیں کیا۔

③ بنو عباس نے خروج کے لیے مناسب ترین وقت کا انتظار کیا اور راست اقدام اس وقت کیا جب حکومت اندرونی خانہ جنگیوں سے بالکل کمزور ہو چکی تھی اور کوئی مزید دھچکا سہنے کے قابل نہ تھی۔

④ بنو عباس نے تحریک کے لیے عوامی نفسیات کا مطالعہ کیا اور ”دعوت آل محمد“ جیسے نہایت مؤثر نعرے مقرر کیے۔

⑤ بنو امیہ کی حکومت میں عجمیوں کو کلیدی عہدوں سے دور رکھا گیا تھا۔ بنو عباس نے انہی کو خوش کن وعدوں سے گرویدہ بنا کر اپنے ساتھ ملا یا اور ان کی قوت کو کامیابی سے استعمال کیا۔

⑥ بنو عباس کی تنظیم سازی بہت بھرپور اور مربوط تھی۔ راست اقدام سے پہلے وہ اندرونی سطح پر نفوذ کر چکے تھے اور عوام اور حکومت کے درمیان ربط و ضبط کی جڑیں کاٹ کر ایک غیر اعلانیہ متوازی حکومت بنا چکے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ ابو مسلم خراسانی کے ایک حکم پر پورا خراسان سیاہ لباس پہن کر اٹھ کھڑا ہوا۔

⑦ بنو عباس ہاشمی تھے، حضور اکرم ﷺ کی قرابت کے باعث شرافتِ نسبی میں بنو امیہ سے بہت بڑھ کر تھے؛ اس لیے جب نام لوگوں کے سامنے دو خاندانی حکومتوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا فیصلہ کن لمحہ آیا تو انہوں نے ہاشموں کو امویوں پر ترجیح دی۔

⑧ بنو عباس نے اپنی تحریک میں خبر رسانی کا نظام بہت فعال بنایا تھا، انہیں حکام کے عزائم کی پل پل خبر ملتی رہتی تھی۔ اس کے برعکس بنو امیہ کے آخری حکمرانوں نے اس شعبے پر کوئی توجہ نہیں دی۔ بلکہ موصول ہونے والی خبروں کو بھی وہ نظر انداز کرتے رہے جس کے نتیجے میں فریقِ مخالف مضبوط تر ہوتا گیا اور حکومت کے پاس بحران سے



باغیوں سے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے پر اجماع کے نتائج:

اس اجماع سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مدینہ میں شورش برپا کرنے والوں سے قصاص نہ لینا بالکل درست تھا اور شرعاً بھی ان پر لازم تھا کہ وہ مسئلے کی حتمی تحقیق و تنقیح تک اس بارے میں کوئی فیصلہ کرنے میں توقف کرتے۔ اور امیر المؤمنین نے ایسا ہی کیا۔ یہ محض سیاسی مصلحت کا تقاضا نہ تھا بلکہ دینی، شرعی اور علمی ذمہ داری بھی یہی تھی۔

چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ قضاء کے مسائل کے سب سے زیادہ ماہر تھے اس لیے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اس اجماع اور اجتہاد کے سربراہ وہی تھے۔ اور چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل اس اجماع سے پہلے ہی احتیاطی پہلو کو سامنے رکھتے ہوئے قصاص میں تاخیر پر مبنی چلا آ رہا تھا، اس لیے یہ کہنا درست ہوگا کہ ان کی رائے شروع سے اسی طرف جاری تھی کہ ہر طرح کے باغی ہتھیار ڈالنے کے بعد مامون ہوتے ہیں، مگر اس کی توثیق کے لیے صحابہ کا اجماع درکار تھا جس کے لیے حالات کا پرسکون ہونا اور جذبات کا ٹھنڈا ہونا ضروری تھا۔ کیوں کہ جذبات کی حالت میں صحیح فتویٰ صادر نہیں ہو سکتا۔

یہ بھی امکان ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مفسد و غیر مجتہد باغیوں کے بارے میں اپنی رائے پر شروع سے پوری طرح شرح صدر ہو، مگر انہیں خدشہ ہو کہ عام لوگوں میں ابھی یہ بات سننے اور ماننے کی استعداد موجود نہیں۔ ابھی سے مسئلہ واضح کرنے سے بات بڑھ جائے گی اور مشتعل عوام شرعی دلائل کو سمجھے بغیر اس قسم کے فیصلے کو قصاص عثمان کی تحریک کے خلاف ایک سازش تصور کر لیں گے۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسی لیے حالات کے پرسکون ہونے اور جذبات کے ٹھنڈا ہونے کا انتظار کر رہے ہوں۔

بہر کیف آخر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس فقہی رائے اور احتیاطی تدبیر کی کبھی نے اعلانیہ توثیق کر دی جو آپ رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ میں برپا ہونے والی شورش کے بارے میں پہلے دن سے عملاً اختیار کر رکھی تھی اور جس کی وجہ سے آپ کے نزدیک قابل قصاص محض وہی لوگ تھے جنہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو گھر میں داخل ہو کر قتل کیا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی اپنے دور اقتدار حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے متفق:

تاریخی لحاظ سے یہ ثابت ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی اپنے دور اقتدار میں اس اجماعی فیصلے میں ہم رائے ہو گئے تھے کیوں کہ جب ان کی خلافت قائم ہوئی تو انہوں نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کی من و عن پیروی کی اور اپنے بیس سالہ دور میں صرف دو چار ایسے افراد سے قصاص لیا جو براہ راست حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل ناحق میں شامل تھے۔ اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی تھی کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تبدیل ہو چکا تھا اور تمام مفسدین کو قتل کرانے کی شرعی گنجائش اب وہ بھی نہیں مانتے تھے۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بغاوت میں ملوث دو مشہور افراد: عمیر الضائی ۵۷ھ تک اور کلیل بن زیاد ۸۳ھ تک عراق میں زندہ رہے۔ آخر حجاج بن یوسف نے انہیں اپنی صوابدید پر قتل کیا۔<sup>①</sup>

ظاہر ہے نہ تو حجاج حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے زیادہ انصاف پسند تھا اور نہ ہی یہ حضرات عدل اور اتباع شریعت میں کسی سے کم تھے، اس لیے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا اور جسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بعد میں اختیار کیا وہی شرعی طریقہ تھا۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا مطالبہ قبول نہ کرنے اور باغیوں کے خلاف کارروائی نہ کرنے کی بنیادی وجہ شرعی تھی اور وہ یہ کہ اکثر باغی براہ راست سابق خلیفہ کے قتل میں ملوث نہ تھے۔ نیز وہ بیعت کر کے پُر امن شہری بن گئے تھے، ان پر از روئے شرع قصاص کی سزا لاگو نہیں ہو سکتی تھی۔

اگرچہ سیاسی مجبوریاں قوت کی کمی، عدم یک جہتی اور حالات کی ہنگامہ خیزی بھی یقیناً سببِ راہ تھیں۔ لیکن اگر انہی چیزوں کو توقف کا اصل سبب قرار دیتے ہوئے شرعی مجبوری کو بالکل نظر انداز کر دیا جائے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ پر قاتلوں اور مجرموں سے دلی ہمدردی رکھنے کا جھوٹا الزام، پوری طرح دور نہیں ہو پاتا۔ یہ دوسرے کسی نہ کسی گوشے میں باقی رہ جاتا ہے کہ جو حکمران اہل شام اور اہل نہروان کے زبردست لشکر سے لڑ سکتا تھا وہ دو تین ہزار افراد کو تہ تیغ کیوں نہ کرا سکا۔

☆☆☆

## خوارج سے کش مکش

خوارج، بنیادی طور پر ایسے لوگوں کا گروہ تھا جو شریعت پر عمل میں تشدد کے عادی تھے اور اپنی عبادت و ریاضت پر گھمنڈ میں مبتلا تھے۔ ان کی نگاہ میں اکابر صحابہ کا مقام بھی عام انسانوں سے کچھ زیادہ بلند نہیں تھا۔ وہ قرآن کریم کے لفظی معنی پر جوں کا توں عمل کرنے کو ہی اعلیٰ دین داری سمجھتے تھے۔ انہیں ایک لمحے کے لیے بھی یہ خیال نہیں آتا تھا کہ قرآن کریم کا مطلب ان کی سمجھ سے ہٹ کر بھی ہو سکتا ہے۔ ان کی جامد عقل احکام کی باریکیوں کو سمجھنے سے قاصر تھی۔

خوارج میں عام طور پر جو شیلے، جذباتی اور سخت مزاج لوگ شامل تھے۔ خوارج کے بعض سرداروں نے حضور ﷺ کی صحبت بھی پائی تھی مگر اپنی بے ادبی کی وجہ سے کچھ فیض حاصل نہ کر پائے۔ ایک بار ان کا سردار ”ذوالخوہصرہ“ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں موجود تھا، حضور ﷺ حاضرین میں رقم تقسیم کر رہے تھے۔ اس بد بخت نے اعتراض کرتے ہوئے کہا: ”اللہ سے ڈریں، انصاف سے کام لیں۔“

رسول اللہ ﷺ نے ناراض ہو کر فرمایا: ”اگر میں انصاف نہ کروں تو پھر کون کرے گا۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت مانگی کہ اس بد تمیز کا سر قلم کر دیا جائے، مگر آپ ﷺ نے منع کر دیا اور فرمایا: ”اس کے کچھ ساتھی ہوں گے جن کی نمازیں روزے دیکھ کر تمہیں اپنی نمازیں روزے کم لگیں گے، مگر یہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر نشانے سے پار نکل جاتا ہے۔“<sup>①</sup>

خوارج کے بعض لیڈروہ تھے جن کا پہلے کسی فتنے سے تعلق نہیں رہا تھا جیسے عبداللہ بن وہب اور غزوہ بن اذیہ۔<sup>②</sup>

ان کے بعض رئیس غلط فہمی اور نادانی کا شکار ہو کر اس تحریک میں شامل ہوئے اور بعد میں تائب ہو گئے جیسے حبیب بن ربیع۔<sup>③</sup> بعض کچے سبائی تھے جیسے خر قوص ابن زہیر اور عبداللہ بن الکواء۔ خارجیوں میں سبائیت کے اثرات کا ایک ثبوت یہ بھی تھا کہ وہ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو برا بھلا کہتے تھے۔<sup>④</sup>

① صحیح البخاری، ج: ۴۳۲، کتاب التوحید، باب قوله تعالیٰ: تعرج الملائكة، صحیح مسلم، ج: ۲۵۰۵، باب ذکر الخوارج مؤرخین کے مطابق خر قوص بن زہیری ذوالخوہصرہ تھا جو پہلے سبائی اور بعد میں خوارج کا سرغنٹا۔ (الاصابة: ۳۳۲/۲، اصلاح العیوب: ۷۱/۱)

② تاریخ الطبری، ۵۵/۵، تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۹۲،

③ تاریخ الطبری: ۳۸۳، ۳۸۳/۳، الاعلام لخیر الدین الزرنکی، ۱۵۳/۳، تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۹۲

④ عن ابی وائل ان عبد الله بن الکواء وخبیب بن ربیع وناسا معهما اعتزلوا علیا بعد انصراله من الصفین الى الکوفة لما انکر علیهم من سب ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما، (مسند ترک حاکم، ج: ۴۷۰۲)

خوارج میں شامل کچھ لوگ وہی تھے جو جنگ جمل کے بعد ام المومنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ساتھیوں کو قیدی بنانے پر اصرار کرتے ہوئے کہہ رہے تھے:

”جن کے خون ہمارے لیے حلال ہیں ان کے اموال اور ان کے بیوی بچے ہمارے لیے ممنوع کیوں؟“<sup>①</sup>

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف بغاوت میں بھی یہ لوگ شامل تھے۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے سامنے خوارج کا ذکر آیا تو فرمایا: ”میں نے انہیں کہا تھا حضرت عثمان کو قتل مت کرنا، مگر وہ نہ مانے۔“<sup>②</sup>

یہ لوگ حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان جنگ بندی اور صلح کو مسترد کر کے انہیں کافر قرار دینے لگے تھے۔<sup>③</sup>

اپنے نظریات پر انہیں اتنا اصرار تھا کہ وہ اختلاف رکھنے والے ہر شخص کا خون بہانا درست سمجھتے تھے۔<sup>④</sup> اب تک مسلمانوں کا نعرہ تکبیر چلا آ رہا تھا۔ خوارج نے ”لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ“ (اللہ کے سوا حاکمیت کسی کی نہیں) کو نعرہ بنالیا۔ اسے ”نعرہ تحکیم“ کہا جاتا تھا۔<sup>⑤</sup>

یہ نعرہ سب سے پہلے خارجی سردار غزوہ بن اُدیہ نے صفین کے میدان میں جنگ بندی کے وقت لگایا تھا اور پھر یہی ان کی پہچان بن گیا۔<sup>⑥</sup>

خوارج حروراء میں:

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ جب صفین سے واپس روانہ ہوئے تو خوارج نے جو کہ اب تک لشکر میں شامل تھے، حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی شان میں نازیبا باتیں شروع کر دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ برداشت نہ کر سکے اور سختی سے ان لوگوں کی بدگوئی پر تنقید کی۔ اس پر خارجی بھڑکے اور باقی لشکر سے الگ ہو گئے۔<sup>⑦</sup>

یہ دونوں قافلے الگ الگ چلتے رہے، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں داخل ہوئے تو خوارج نے شہر سے دور ”حروراء“ نامی مقام پر پڑاؤ ڈال دیا۔<sup>⑧</sup>

ان کی تعداد آٹھ ہزار تھی۔ وہ یہی چرچا کر رہے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اللہ کے دین میں انسانوں کی حاکمیت قبول کر لی ہے، حالاں کہ حاکمیت تو صرف اللہ کی ہے۔ اس کے سوا کسی کو حق نہیں کہ کسی معاملے میں کوئی فیصلہ دے۔

① عن مسيرة أبي جهم قال: ان اول يوم تكلمت الخوارج يوم الجمل، قالوا: ما احل لنا دمانهم وحرم علينا ذرايهم واموالهم.

(مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۳، ۴۷۵، ط الرشد)

② مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۳، ۴۹۶، ط الرشد

③ تاريخ الطبري: ۱۵، ۶۴، ۶۵

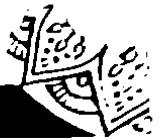
④ هم اطول الناس صلوة واكثرهم صوماً غير انهم لما خلفوا الجسر اهرقوا الدماء. (مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۳، ۴۹۰، ط الرشد)

⑤ ان الضرورية لما خرجت وهو مع علي بن ابي طالب رضى الله عنه، قالوا: لا حكم الا لله. (صحيح مسلم، ج: ۴، ۲۵۱)

⑥ تاريخ الطبري: ۵، ۵۵

⑦ المستدرک للحاکم، ج: ۲، ۴۰۲ ⑧ تاريخ الطبري: ۵، ۴۳، ۴۴





خوارج کی تردید: حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حکیمانہ طرز استدلال:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے پروپیگنڈے کی تردید کے لیے اعلان کرایا کہ لوگ قرآن مجید کے نسخے لے کر ان کے پاس جمع ہوں۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے خود کلام پاک کا ایک بڑا نسخہ سامنے رکھ کر اسے تھپتھپایا اور آواز لگائی:

”اے کلام پاک! لوگوں سے بات کر“

لوگ حیران ہو کر کہنے لگے: ”امیر المؤمنین! یہ تو کاغذ اور سیاہی کا مجموعہ ہے، اس سے کیا پوچھ رہے ہیں؟“

آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”باغیوں اور میرے درمیان بھی کتاب اللہ کا فیصلہ طے ہے، اللہ نے قرآن میں فرمایا ہے:

وَأَنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِهِمَا فَابْتِغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ①

(اگر شوہر اور بیوی کے درمیان تمہیں جدائی کا خدشہ ہو تو ایک ثالث اس مرد کے اور ایک ثالث اُس عورت کے خاندان سے بھیجو۔ اگر دونوں ثالث صلح چاہیں گے تو اللہ تعالیٰ فریقین میں اتفاق کرا دے گا۔)

تو کیا امت محمدیہ کے خون کا مسئلہ، ایک مرد اور عورت کے مسئلے سے بھی کم اہمیت رکھتا ہے!!“

لوگ قائل ہو گئے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکیم کا فیصلہ درست کیا تھا۔ اب آپ رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو خارجیوں سے بات چیت کرنے بھیجا۔ خارجیوں کے ایک رئیس عبد اللہ بن الکواء نے ان کا استقبال کر کے کارکنوں کو ان کی بات سننے پر آمادہ کیا۔ تین دن گفت و شنید ہوئی۔ مگر وہ لوگ نہ مانے۔ ②

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کچھ اور سفیر بھی گئے مگر خوارج نے بدتمیزی کی اور سفیر کی سواری کو زخمی کر دیا۔ ③

جب یہ لوگ کسی طرح قائل نہ ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ خود تشریف لے گئے اور انہیں سمجھایا۔ ④

خوارج سے معاہدہ:

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے ساتھ معاہدہ کیا کہ اگر وہ حکومت کے تابع دار ہیں تو:

① انہیں مساجد میں آنے اور ذکر و عبادت سے نہیں روکا جائے گا۔

② مال غنیمت اور بیت المال سے انہیں حصہ دیا جائے گا۔

③ ان سے جنگ میں پہل نہیں کی جائے گی۔

اس معاہدے کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسلامی معاشرے میں ایک بڑا امن مخالف گروہ (اپوزیشن) کے وجود کی گنجائش رکھی اور ان کے شہری حقوق کو تسلیم کیا۔ ⑤

① سورة النساء: ۳۵

② البدایة والنہایة: ۱۰/۵۶۷، مسند احمد، ج: ۶۵۶، مسند صحیح

③ تاریخ الطبری: ۵/۹۱

④ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ۷۹۰، ط الرشد

⑤ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ۷۹۳، ط الرشد

اکثر خوارج بغاوت پر اصرار ترک کر کے ان کے ساتھ کود آ گئے۔<sup>①</sup> یہ یکم شوال سن ۳۷ ہجری کا واقعہ ہے۔<sup>②</sup>

تاہم چار ہزار خارجی اس کے بعد بھی اپنی ضد پراڑے رہے۔

چونکہ ایک مسلح جماعت کا ملکی حدود میں اس طرح آزاد پھرنا بہر حال خطرے کا باعث تھا اور خدشہ تھا کہ یہ لوگ اپنی بد عقیدگی کی اشاعت کے لیے طاقت کے نشے میں ملک کا امن و امان تہہ وبالا نہ کریں؛ لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں یہ پیغام بھیجا: ”ہمارے اور تمہارے درمیان یہ طے ہے کہ تم ناجائز خوزیزی نہیں کرو گے، قافلوں کو نہیں لوٹو گے، کسی زمی پر ظلم نہیں کرو گے، اگر ان میں سے کوئی بھی حرکت کی تو پھر اعلانیہ جنگ ہوگی۔“<sup>③</sup>

خوارج کوفہ میں:

کوفہ واپس آنے کے بعد بھی خارجی خاموش نہ رہے۔ انہوں نے صرف ساتھ رہنے پر اتفاق کیا تھا، نظریے تبدیل نہیں کیے تھے۔ انہیں یہ غلط فہمی بھی ہو گئی تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے موقف کو مان گئے ہیں، چنانچہ کوفہ واپس آتے ہی انہوں نے مشہور کر دیا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس دوبارہ اس لیے چلے آئے ہیں کہ انہوں نے اپنے کفر سے توبہ کر لی ہے۔ ایک شخص نے آ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی سے براہ راست پوچھ لیا:

”لوگ کہہ رہے ہیں کہ آپ نے اپنے کفر سے رجوع کر لیا ہے؟“

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان افواہوں کی تردید کے لیے اسی روز ظہر کی نماز کے موقع پر لوگوں سے خطاب کیا، جس میں خارجیوں پر سخت تنقید کی۔ خارجی جو مسجد میں موجود تھے، برداشت نہ کر سکے اور ہنگامہ شروع کر دیا۔ ان میں سے ایک شخص اپنے کانوں میں انگلیاں ٹھونسنے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے آیا اور طلق پھاڑ کر یہ آیت پڑھنے لگا:

وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔<sup>④</sup>

(اور البتہ وحی کی گئی آپ ﷺ کی طرف اور آپ سے پہلوں کی طرف کہ اگر آپ نے شرک کیا تو آپ کے سارے اعمال ضائع ہو جائیں گے اور آپ خسارہ اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی جواب میں آیت پڑھی:

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ۔<sup>⑤</sup>

(پس آپ صبر کریں، بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے اور یقین نہ کرنے والے آپ کو ہرگز ہلکا نہ محسوس کرنے پائیں۔)<sup>⑥</sup>

① مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ۴۹۰۰، کتاب الجمل، باب ذکر فی الخوارج، عن ابی زرین بسند حسن، تاریخ طبری: ۴۳/۵

② تاریخ طبری: ۹۰/۵

③ البدایہ والنہایہ: ۵۶۹/۱۰، مسند احمد، ج: ۲۵۷

④ سورۃ الزمر آیت: ۲۵

⑤ سورۃ الروم، آیت: ۶۰

⑥ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت لمیم: ۳۷۹۰۰، ۳۷۹۳۱، ط الرشد، تاریخ طبری: ۴۳/۵، مسند حسن



نعرہ تحکیم کا مسکت جواب:

حضرت علی رضی اللہ عنہ خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو خارجی تحکیم کے نعرے لگاتے ہوئے کہنے لگے:  
 ”علی! تو نے اللہ کے دین میں انسانوں کو شریک کر ڈالا۔“ پھر نعرے لگائے: ”لَا حُکْمَ إِلَّا لِلَّهِ“  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا: ”ہاں، ہاں، لَا حُکْمَ إِلَّا لِلَّهِ مگر ”کَلِمَةُ حَقٍّ أُرِيدَ بِهَا الْبَاطِلُ“  
 (یہ حق بات ہے جس سے باطل مراد لیا جا رہا ہے۔) اللہ کا حکم تمہارا منتظر ہے۔“<sup>①</sup>  
 حکمران کی ضرورت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد:

خارجی حکومتی نظام کے قائل تھے نہ حکمران کے۔ ان کے خیال میں یہ اللہ کی حاکمیت اعلیٰ اور اسلامی مساوات کے خلاف تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس خیال کی تردید کرتے ہوئے فرمایا:  
 ”یہ لوگ کہتے ہیں کہ کوئی حکومت نہیں ہونی چاہیے، حالاں کہ لوگوں کے لیے حاکم کا ہونا ضروری ہے چاہے وہ نیک ہو یا فاسق۔ تاکہ اس کی حکومت میں مومن اپنا عمل کرے اور کافر اپنے طور پر فائدہ اٹھائے۔“<sup>②</sup>  
 لوگ کہنے لگے: ”نیک حاکم کی بات تو ٹھیک ہے، فاسق حاکم کا کیا مطلب؟“  
 آپ نے فرمایا: ”اس کی حکومت کی وجہ سے تمہاری سڑکیں تو کھلی رہیں گی، بازار تو بحال رہیں گے۔“<sup>③</sup>  
 خارجی چند دن کوفہ میں سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے، اس دوران انہوں نے کوشش کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے خلاف جنگ کے لیے آمادہ کریں مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے صاف انکار کر دیا۔<sup>④</sup>  
 خوارج کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بدتمیزی:

ایک بار خوارج کے سرغنہ خرقوص بن زہیر اور زُرْعَة بن بُرْج آپ رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔ خرقوص نے کہا:  
 ”اپنی خطا سے اللہ کی بارگاہ میں توبہ کر لیں، اور ہمارے ساتھ دشمن کی طرف پیش قدمی کریں تاکہ ہم ان سے اس وقت تک جنگ کریں جب تک ہم اللہ سے نہ جاملیں۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”ہمارے اور ان کے درمیان تحریری معاہدہ ہو چکا ہے، اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے:  
 وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا.  
 (اللہ کے نام کا عہد و پیمان پورا کرو جب تم عہد کر چکو۔)  
 خرقوص نے کہا: ”مگر یہ معاہدہ تو گناہ ہے، اس سے آپ کو توبہ کرنی چاہیے۔“

① مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۳۰، تاریخ طبری: ۹۱/۵

② مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۰۷

③ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۳۱

④ انساب الاشراف، بلاذری: ۳۳۸/۲، ط دار الفکر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”یہ کوئی گناہ نہیں ہے۔“

زُرعہ بن مُرج نے کہا: ”خبردار علی! اللہ کی قسم! اگر تم اللہ کی کتاب کے بارے میں بندوں کو فیصلے کا اختیار دینے سے باز نہیں آئے تو میں تم سے اللہ کی رضا کے لیے لڑوں گا۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”بدبخت! مجھے لگتا ہے تو اس طرح مرے گا کہ آندھی تیرے ٹکڑے اڑا لے جائے گی۔“  
وہ بولا: ”مجھے بھی پسند ہے کہ ایسا ہی ہو۔“<sup>①</sup>

خوارج کی دعوت اور عوام کی ذہن سازی:

جب خارجیوں نے دیکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی طرح بھی ان کے نظریات اور عزائم کا ساتھ دینے پر تیار نہیں تو انہوں نے حسی طور پر الگ ہونے کا فیصلہ کر لیا۔ ایک متوازی طاقت بننے کے لیے ضروری تھا کہ شہر سے نکل کر ایسی جگہ مرکز بنایا جائے جہاں حکومتی اثر و رسوخ کم سے کم ہو۔ اب تک ان کا کوئی باقاعدہ امیر بھی مقرر نہیں ہوا تھا کیوں کہ وہ خود ”حکومت“ اور ”حاکم“ کے تصور کی نفی کر کے صرف اور صرف ایک اللہ کی حاکمیت کا نعرہ لگاتے تھے۔ مگر اب جب تنظیم کو فعال بنانے کا ہدف سامنے آیا تو قواعد و ضوابط بنانے اور اہم فیصلے کرنے کے لیے ایک بااختیار امیر کی ضرورت انہیں خود سمجھ آگئی، لہذا بڑی لے دے کے بعد عبداللہ بن وہب کو امیر بنالیا گیا۔ یہ ۱۰ شوال سن ۳۷ ہجری کا واقعہ ہے۔<sup>②</sup>

جماعت کے طے کر دہ اہداف کا اعلان کرتے ہوئے کہا گیا:

”ہمارا ہدف دنیا والوں سے اللہ رحمٰن و رحیم کی اطاعت کرانا ہوگا..... لوگوں نے خواہشات نفس کی پیروی کی ہے اور کتاب اللہ کے حکم کو ٹھکرایا ہے، لہذا ان سے جہاد کرنا اہل ایمان پر فرض ہے۔ اب ان کی کھوپڑیوں پر تلواریں چلائیے..... اگر آپ کامیاب ہو گئے اور اللہ کی اطاعت کی جانے لگی تو یہی آپ کا ہدف ہے اور اللہ اجر عظیم دے گا اور آپ مارے گئے تو اللہ کی رضا اور جنت سے بڑھ کر اور کیا چیز ہو سکتی ہے۔“

طے کیا گیا کہ مدائن کے قریب نہر ”جوخا“ کے پار عسکرئی کیمپ لگایا جائے اور گرد و نواح کے شہریوں اور آبادیوں سے افرادی طاقت جمع کر کے حکومت سے کھلمی میدان میں ٹکری جائے۔<sup>③</sup>

خوارج کو ف سے خفیہ طور پر نکلتے ہیں:

اکثر خوارج کو ف کے مختلف محلوں میں برسوں سے رہائش پذیر تھے۔ یکدم نکلنے میں سرکاری پکڑ دھکڑ کے علاوہ برادری کی روک ٹوک کا اندیشہ بھی تھا، اس لیے وہ ایک ایک، دودھ کر کے شہر سے نکلتے گئے۔ ساتھ ہی مختلف شہروں میں خطوط اور دعوت نامے بھی پھیلا دیے کہ حق کے غلبے کے لیے ہمارا ساتھ دیں۔<sup>④</sup>

① البیہ والہیاء: ۱۰، ۵۷، ۵۷۸

② اسباب الاضراف۔ بلاغی: ۳۵۹/۲، ۳۶۰، ط دار الفکر

③ البیہ والہیاء: ۱۰، ۵۹۱، ۵۹۱

④ البیہ والہیاء: ۱۰، ۵۹۱

خارجی جن کی تعداد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے الگ ہوتے وقت آٹھ ہزار تھی، بڑھتے بڑھتے سولہ ہزار تک پہنچ گئی۔<sup>①</sup>  
یہ ایسا فتنہ تھا جس میں صرف وہی لوگ ثابت قدم رہ سکتے تھے جن کو اسلاف پر اعتماد تھا، ورنہ بڑے بڑے عابدوں اور زاہدوں کا رجحان خوارج کی طرف ہو رہا تھا۔

ایک جلیل القدر تابعی ابو العالیہ زیاد رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: ”اللہ تعالیٰ کی دو نعمتیں مجھ پر ایسی ہیں کہ سمجھ نہیں آتا کون سی زیادہ بڑی ہے: ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کی توفیق دی۔ دوسری یہ کہ اللہ نے خارجی بننے سے بچایا۔“<sup>②</sup>  
خوارج کی خون ریزی:

خوارج نے نہر ”جوخا“ کے پار عسکری چھاؤنی لگانے کے بعد گردنواح میں غارت گری کا طوفان برپا کر دیا۔ ایک طرف وہ اس قدر پرہیزگار تھے کہ کسی کا ایک دانہ بھی اس کی اجازت کے بغیر نہیں لیتے تھے، دوسری طرف اتنے غارتھے کہ جو ان کے موقف اور نظریے سے اختلاف کرتا اس کا خون بہانے سے بھی دریغ نہیں کرتے تھے۔<sup>③</sup>  
خوارج کے ہاتھوں عبداللہ بن خباب رضی اللہ عنہ کا قتل:

بصرہ کے قریب ایک دیہات میں انہوں نے خباب بن الارت رضی اللہ عنہ کے عالم قاضی بنے عبداللہ بن خباب رضی اللہ عنہ کو پکڑ لیا اور بڑی سختی سے پوچھا: ”کون ہو تم؟“

وہ بولے: ”عبداللہ بن خباب، رسول اللہ ﷺ کے صحابی کا بیٹا۔“

خارجیوں کے امیر نے کہا: ”شاید ہم نے آپ کو ڈرا دیا ہے۔“ وہ بولے: ”ہاں، واقعی۔“

خارجی بولے: ”آپ کو ڈرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ بس آپ رسول اللہ ﷺ کی کوئی حدیث سنا دیں جو آپ نے اپنے والد سے سنی ہو۔“

وہ بولے: ”جی ہاں، میں نے اپنے والد سے یہ حدیث سنی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ایک ایسا فتنہ آنے کو ہے جس میں بیٹھنے والا کھڑے ہونے والے سے بہتر ہوگا اور کھڑا رہنے والا متحرک آدمی سے بہتر ہوگا اور متحرک آدمی دوزخ کی آگ میں جلے گا، جب اس فتنے میں مبتلا لوگوں سے سامنا ہو تو اللہ کا مقول بندہ بن جانا، قاتل مت بننا۔“<sup>④</sup>  
خوارج کہنے لگے: ہاں، ہم یہی حدیث معلوم کرنا چاہتے تھے اچھا آپ حضرت ابو بکر و عمر کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟“  
انہوں نے جواب میں تعریفی کلمات کہے تو وہ بولے: ”اچھا حضرت عثمان کے ابتدائی دور حکومت اور ان کی حکومت کے آخری زمانے کے بارے میں کیا خیال ہے؟“

① حلیۃ واشہایہ: ۵۷۸/۱۰

② مصنف عبدالرزاق، ج: ۱، ۱۸۶۶، باب ماجاء فی الخوارج، ط: المجلس العلمی پاکستان

③ تاریخ الطبری: ۱۸۲، ۶۱/۵، مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۸۸۷، ط: طرشد

④ نسیم الکبیر للطبری: ۵۹/۳، مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۸۹۶، ط: طرشد

مصنف عبدالرزاق، روایت نمبر: ۱۸۵۷۸، ط: المجلس العلمی پاکستان

حضرت عبداللہ بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: ”وہ ابتدا میں بھی برحق تھے اور آخر میں بھی۔“

وہ بولے: ”اچھا علی کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ وہ تحکیم سے پہلے کیسے تھے اور بعد میں کیسے ہیں؟“

فرمایا: ”وہ اللہ کے دین کو زیادہ جاننے والے، دین کے بارے میں زیادہ محتاط اور اسے زیادہ نافذ کرنے والے ہیں۔“

خوارج یہ سن کر بچھڑ گئے، کہنے لگے: ”ارے! تم نے خواہش نفس کی پیروی کی، تم نے شخصیات کے ناموں کو معیار بنالیا، ان کے کاموں کو نظر انداز کر دیا۔ اللہ کی قسم! تمہیں تو ہم ایسے قتل کریں گے جیسے کسی کو آج تک قتل نہیں کیا ہوگا۔“<sup>①</sup>

اب یہ بد بخت انہیں اور ان کی بیوی کو پکڑ کر نہر کے کنارے کنارے چلے، اس دوران دو عجیب واقعات ہوئے: ایک یہ کہ قریب سے کسی غیر مسلم شہری کا خزیر گزرا اور ایک خارجی نے تلوار کا وار کر کے اسے قتل کر دیا۔ یہ دیکھ کر اس کے ساتھی غصے سے بے حال ہو گئے، کہنے لگے: ”غیر مسلم شہریوں کے خزیر کو کیوں قتل کیا؟“<sup>②</sup>

خرزیر کا مالک آیا تو خارجیوں نے قیمت دے کر اس کی شکایت دور کر دی۔<sup>③</sup>

یہ دیکھ کر حضرت عبداللہ بن خطاب رضی اللہ عنہ کو ان سے کچھ انسانیت کی توقع ہوئی اور وہ بولے:

”میں تمہیں بتاؤں کہ اس خزیر سے زیادہ کس کی اہمیت ہے؟“

خوارج بولے: ”کس کی؟“

فرمایا: ”میری۔ میں نے کبھی نماز قضا نہیں کی، کبھی کوئی گناہ نہیں کیا۔“<sup>④</sup>

خارجی مہربل رہے۔ آگے چلے تو نہر کے کنارے ایک کھجور کا درخت نظر آیا۔ صحابی رسول کے فرزند کو اس سے باندھ دیا گیا۔ اس دوران ایک خارجی نے اس درخت سے گرا ہوا کھجور کا ایک دانہ اٹھا کر منہ میں رکھ لیا۔ یہ دیکھ کر دوسرے خارجی اس پر برس پڑے اور بولے: ”تم نے ذمی کی کھجور کیوں لی، قیمت ادا کیے بغیر اسے کیسے حلال سمجھ لیا؟“ اسے کھجور منہ سے پھینکنا پڑی۔<sup>⑤</sup>

درخت سے بندھے عبداللہ بن خطاب رضی اللہ عنہ یہ منظر دیکھ کر بول اٹھے:

”اگر واقعی ایسے پرہیزگار ہو جیسے تمہیں میں نے دیکھا ہے تو اس کے بعد مجھے تم سے کوئی خدشہ نہیں۔“

مگر خارجیوں کا ارادہ بدلا نہیں تھا، وہ آگے بڑھے، انہیں پکڑ کر نہر کے کنارے لٹایا اور جانور کی طرح ذبح کر دیا خون کی دھار چھوٹ کر نہر میں گری اور کچھ دیر تک وہاں خون کا ایک دائرہ سا بنا رہا۔

اب وہ خاتون کی طرف لپکے۔ وہ چلائیں: ”تم اللہ سے نہیں ڈرتے۔ میں تو ایک عورت ہوں۔“

① الکامل فی التاريخ: ۳۷۷ھ، ذکر قتال الخوارج

② مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۸۹۳، ط الرشد

③ تاریخ الطبری: ۸۲/۵

④ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۲۳، ط الرشد

⑤ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۲۳، ط الرشد



مگر ان ظالموں نے پیٹ چیر کر انہیں بھی موت کے گھاٹ اتار دیا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی کے بہتے خون سے نہر کا کنارہ سرخ ہو گیا۔ ظالموں نے ان کی لاشیں آگ میں جھونک دیں۔  
قبیلہ عبد القیس کا ایک خارجی جو موقع پر موجود تھا، یہ دل فگار منظر دیکھ کر سخت بد دل ہوا۔ وہ ان کا ساتھ چھوڑ کر چپکے سے بھاگ گیا اور لوگوں کو یہ واقعہ سنایا۔<sup>①</sup>  
خوارج کو آخری تنبیہ:

سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ اب تک خارجیوں کے خلاف سخت کارروائی سے اس لیے رکے ہوئے تھے کہ کسی کا نظریاتی اختلاف فوجی کارروائی کے لیے وجہ جواز نہیں بن سکتا تھا۔ انہیں جب خوارج کے خلاف مسلح کارروائی کا مشورہ دیا گیا تھا تو انہوں نے کہا تھا: ”اس وقت تک ایسا نہیں کیا جائے گا جب تک وہ خونزیری، رہزنی اور بد امنی کا ارتکاب نہ کریں۔“<sup>②</sup>  
مگر اب خوارج مسلمانوں کے خون میں عملی طور پر ہاتھ رنگنے لگے تھے جس کی روک تھام کے لیے مسلح کارروائی ضروری تھی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اعلان جنگ سے پہلے خارجیوں کو پیغام بھیج کر مسلمانوں کے خون میں ملوث افراد کی سپردگی کا مطالبہ کیا تا کہ ان سے قصاص لیا جاسکے۔ خارجیوں نے اسے مسترد کرتے ہوئے جواب دیا:  
”قتل کرنے میں ہم سب شریک ہیں، ہم قصاص کیسے دیں؟“  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پھر دریافت کیا: ”کیا تم سب نے انہیں قتل کیا ہے؟“  
جواب آیا: ”ہاں، بالکل“  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بے ساختہ کہا: ”اللہ اکبر“ اب آپ رضی اللہ عنہ نے خارجیوں سے جنگ کا حتمی فیصلہ کر لیا۔<sup>③</sup>

① مصنف عبدالرزاق، ج: ۱، ۱۸۵۷۸، ط المجلس العلمی پاکستان؛ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ۳۷۸۹۶؛ تاریخ طبری، ۸۱/۵، ۸۲

عن لوط بن یحییٰ؛ الکامل فی التاریخ، سن ۳۷ھ ذکر قتال الخوارج؛ اسد الغابہ: ۱۰۱/۲، مترجمہ: عبداللہ بن خباب

② مصنف عبدالرزاق، روایت نمبر: ۱۸۵۷۳، باب قتال الحروراء، ط المجلس العلمی پاکستان

③ مصنف عبدالرزاق، ج: ۱، ۱۸۵۷۸، ط المجلس العلمی پاکستان؛ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ۳۷۸۹۳، ۳۷۹۲۳، ط المرشد

بعض لوگوں کا یہاں اعتراض یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک عبد اللہ بن خباب کے بدلے خوارج کی پوری جماعت سے قتال پر تیار ہو گئے مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خون کے بدلے تمام باغیوں سے قتال کے لیے آمادہ نہ ہوئے۔ اگر ایک فرد کے بدلے پوری جماعت کو قتل کرنا جائز ہے تو پھر قاتلین عثمان کا پورا گروہ اس سزا کا حق دار تھا اور اگر ایک فرد کے قتل کے بدلے پورے گروہ کا قتل جائز نہ تھا تو پھر عبد اللہ بن خباب کے بدلے خوارج کے خلاف اعلان جنگ کیوں کیا؟  
اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ ایک آدمی کے قتل میں شامل مہلک دار کرنے والے تمام افراد کا قتل قصاص میں مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بغاوت کرنے والے گروہ اور خوارج کے معاملے میں بنیادی اور واضح فرق یہ تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے باغیوں نے زیر ہونے سے پہلے تھیں اور اہل دین تھے، لہذا ارشاد باری: **إِنَّا الَّذِينَ قَاتَلُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقُولُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** (المائدہ: ۳۳) کے مطابق وہ باغی کے اطلاق سے نکل گئے تھے اور قضاہ انہیں امان مل گئی تھی۔ اور چونکہ ان کی اکثریت مہلک دار میں ملوث نہ تھی، لہذا ان سے قصاص لیا بھی جائز نہ تھا۔ جبکہ خوارج کا معاملہ مختلف تھا۔ وہ سب کے سب شمشیر بکف اور آمادہ پیکار تھے۔ ان کی حالت اس آیت کے شرعی حکم کے تحت آتی تھی: **إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ** ”جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی کرتے ہیں اور زمین میں فساد مچاتے پھرتے ہیں، ان کی سزا یہی ہے کہ انہیں قتل کر دیا جائے، یا سولی پر چڑھا دیا جائے یا ان کے ہاتھ پاؤں خلاف سمت سے کاٹ دیے جائیں یا انہیں زمین سے دور کر دیا جائے“ (سورۃ المائدہ: ۳۳)۔ اس لیے ان سے قتال ناگزیر ہو گیا تھا۔

## خوارج کے خلاف جنگ کی دعوت:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شام کی طرف سے یہ اطمینان تھا کہ وہاں متوازی ہی سہی مگر ایک اسلامی حکومت قائم ہے، جو شریعت کے نفاذ کی پابند اور صحیح العقیدہ ہے مگر خوارج کا معاملہ بہت مختلف تھا۔ یہ لوگ بے گناہ انسانوں کا بے دریغ خون بہا کر اپنے لیے مہلت کی گنجائش ختم کر چکے تھے۔ ظاہری عبادت و ریاضت کے ساتھ ان کی بے رحمی اور درندگی سے اسلام کا نام بدنام ہو رہا تھا۔ انہی خوارج میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بغاوت کرنے والے بہت سے لوگ شامل تھے جن کے خلاف ثبوت مہیا ہونے کا ماحول نہیں بن سکا تھا۔ عدالتی طور پر ان سے قصاص لینا خلاف شرع ہوتا۔ مگر اب مسلح بغاوت کے ذریعے انہوں نے خود ہی اپنا خون حلال کر دیا تھا۔

بعض لوگوں کو یہ شبہ تھا کہ ایسے عابد و زاہد لوگوں سے جنگ کیسے جائز ہو سکتی ہے؟ کچھ لوگ جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت کو برداشت نہیں کر پارہے تھے، سوچ رہے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک طاقتور سیاسی حریف کو کیوں نظر انداز کر رہے ہیں، وہ شام پر حملہ کیوں نہیں کرتے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے مختلف خطابات میں ان تمام شکوک و شبہات کو دور کرنے کی کوشش کی، آپ رضی اللہ عنہ نے خوارج سے فوری طور پر لڑنے کی ضرورت ثابت کرتے ہوئے فرمایا:

”ان لوگوں نے ناحق خون بہایا ہے، لوگوں کی معاش پر ڈاکہ ڈالا ہے۔ یہ تمہارے قریب کے دشمن ہیں، اگر تم کسی دوسرے دشمن سے لڑنے جاؤ گے تو خطرہ ہے کہ یہ خوارج تمہاری پشت پر حملہ آور ہوں گے۔“<sup>①</sup>

پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خوارج کی ظاہری درویشی کا پردہ چاک کرتے ہوئے فرمایا:

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ میری امت میں ایک جماعت ظاہر ہوگی کہ تمہاری تلاوت ان کی تلاوت کے آگے کچھ نہیں ہوگی، تمہاری نمازیں ان کی نمازوں کے سامنے بے حیثیت ہوں گی، تمہارے روزے ان کے روزوں کے مقابلے میں ماند پڑ جائیں گے۔ یہ لوگ قرآن مجید پڑھتے ہوئے اسے اپنے حق میں تصور کریں گے جب کہ وہ ان کے خلاف دلیل ہوگا۔ وہ اسلام سے یوں نکل جائیں گے جیسے تیر نشانے سے پار ہو جاتا ہے۔“<sup>②</sup>

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا: ”اللہ کی قسم! اگر ان سے نمٹنے والے سپاہیوں کو معلوم ہو جائے کہ نبی کریم ﷺ کی زبان سے ان کے لیے کن کن بشارتوں کا وعدہ ہوا ہے تو وہ اس کا رد وائی میں شرکت سے ذرا بھی کوتاہی نہ کریں۔“

پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہوئی ایک ایسی خاص نشانی بتائی جس کی موجودگی سے یہ یقین ہو جاتا کہ احادیث میں بیان کی گئی نشانیوں سے یہی خارجی فرقہ مراد ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے حدیث کے الفاظ دہرائے:

”ان میں ایک ایسا شخص ہے جس کا بازو تو ہے مگر کھائی نہیں، بازو کے آخر میں تھن جیسی چیز ہے جس پر سفید بال اگے ہیں۔“

① مسند احمد، ج: ۶، ص: ۶۰۶، مسند صحیح، ص: ۲۵۱۶، باب التحريض على قتال الخوارج، الهداية والنهاية: ۵۹۲/۱۰

② صحیح مسلم، ج: ۲، ص: ۲۵۰۵، باب ذکر الخوارج





پھر پورے یقین سے فرمایا: ”اللہ کی قسم! مجھے توقع ہے کہ یہ وہی قوم ہے..... پس اللہ کا نام لے کر کوچ کرو۔“<sup>①</sup>  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا خوارج سے مناظرہ:

خوارج کے لشکر میں بھی چوبیس ہزار افراد شامل ہو چکے تھے۔ اس سے پہلے کہ سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے فیصلہ کن جنگ شروع کرتے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی لشکرگاہ میں جانے کی اجازت مانگی۔ اس میں یہ مصلحت بھی تھی کہ اس طرح اگر ان کے کچھ لوگ الگ ہو گئے تو باقی ماندہ پر قابو پانا نسبتاً آسان ہو جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”ڈر ہے کہ وہ تمہیں نقصان نہ پہنچائیں۔“<sup>②</sup>

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: ”ان شاء اللہ تعالیٰ، ایسا ہرگز نہیں ہوگا۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا بہترین یعنی جوڑا پہنا اور پتی دو پہر میں تن تنہا خوارج کی خیمہ گاہ میں جا پہنچے۔ وہاں ہر طرف سجدوں کے نشانات سے آراستہ پیشانیاں دکھائی دیں۔ ان لوگوں نے خوش آمدید کہہ کر آمد کا مقصد پوچھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”میں اس لیے آیا ہوں تاکہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کا موقف بیان کروں کیوں کہ وحی ان حضرات کی موجودگی میں نازل ہوئی تھی، تو وہی اس کی مراد بہتر سمجھتے ہیں۔“

یہ سن کر خوارج میں تکرار شروع ہو گئی، کچھ کہہ رہے تھے: ”انہیں بولنے کا موقع نہ دیا جائے۔“

مگر دوسروں نے کہا: ”ان کی بات ضرور سنی جائے گی۔“

لوگ چپ ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”مجھے یہ بتائیے کہ آپ حضرات کو رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی اور داماد (علی رضی اللہ عنہ) میں کیا غلطی نظر آتی ہے؟“

وہ بولے: ”ان کی تین غلطیاں ہیں۔“ آپ رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”وہ کیا؟“

بولے: ”پہلی یہ کہ انہوں نے اللہ کے دینی کے معاملے میں انسانوں کو فیصلے کا مجاز بنا دیا..... جبکہ اللہ کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ ”حاکمیت صرف اللہ کی ہے۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”دوسری غلطی کون سی ہے؟“

بولے: ”علی (رضی اللہ عنہ) نے حضرت عائشہ اور حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) سے جنگ تو کی مگر کسی کو قیدی بنانے کی اجازت

دی نہ مال غنیمت لوٹنے کی۔ اگر یہ حریف کافر تھے تو پھر (جانوں کی طرح) ان کا مال و متاع لوٹنا بھی حلال تھا۔ اور اگر یہ

حریف اہل ایمان تھے تو علی (رضی اللہ عنہ) کے لیے ان کا خون بہانا بھی ناجائز تھا۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”اور کچھ!!“

① صحیح مسلم، ج: ۲، ۲۵۱۶، باب التحریض علی قتال الخوارج

② مصنف عبدالرزاق، ج: ۱، ۱۸۶۷۸، ط المجلس العلمی پاکستان

والاستاد حسن، عبدالرزاق لفظ، عکرمہ بن غنار صدوق غلط، ابو زہل الحنفی صدوق.

بولے: ”علی (رضی اللہ عنہ) نے اپنے نام سے امیر المؤمنین کا لفظ کیوں مٹایا؟<sup>①</sup> اگر وہ امیر المؤمنین نہیں تو پھر امیر الکافرین ہی ہوں گے۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کے متیوں اعتراضات ٹھنڈے دل سے سننے کے بعد فرمایا: ”یہ بتائیے کہ اگر میں اللہ کی کچی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت سے آپ کے سامنے ایسی باتیں پیش کروں جن سے آپ کو انکار نہ ہو سکے تو کیا پھر آپ اپنے موقف سے دستبردار ہو جائیں گے؟“ وہ بولے: ”ہاں، بالکل“

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پہلے اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرمایا: ”آپ نے کہا کہ اللہ کے دین کے معاملے میں بندوں کو فیصلے کا مجاز بنانا غلط تھا۔ تو مجھے یہ بتائیے کہ اللہ تعالیٰ تو خود قرآن مجید میں حالت احرام میں خشکی کے شکار کے متعلق فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ

”ایمان والو! تم احرام کی حالت میں شکار مت کرو، اگر تم میں سے کوئی جان بوجھ کر شکار کو قتل کر دے تو اس کا فدیہ قتل کیے گئے جانور کی مثل ہوگا، جس کا فیصلہ تم میں سے دو دیانت دار آدمی کریں گے۔ (کہ فدیہ میں کیا اور کتنا دیا جائے)“<sup>②</sup>

اور اللہ تعالیٰ بیوی اور خاوند (کے جھگڑے) کے بارے میں فرماتے ہیں:

وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَنْبِئُوهُمَا بِهِنَّ وَأَهْلِيهِنَّ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِيهِنَّ إِنْ يَرِيدُوا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا

”اگر تمہیں ان کے درمیان جدائی کا خوف ہو تو ایک نمایندہ مرد کے خاندان سے اور ایک عورت کے خاندان سے بھیجو۔“<sup>③</sup>

① مفسرین کے مطابق صلح میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام کے ساتھ ”امیر المؤمنین“ لکھا گیا تھا مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اعتراض پر اسے مٹا دیا گیا؛ کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے ”امیر المؤمنین“ کا لفظ استعمال کرنا اہل شام کے موقف کے خلاف تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مطالبے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسودے سے ”امیر المؤمنین“ مٹا دیا؛ کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یاد تھا کہ کفار نے صلح حدیبیہ کے وقت مسودے سے محمد رسول اللہ کا لفظ مٹا کر محمد بن عبد اللہ لکھوانے پر اصرار کیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے قیام امن کی مصلحت کی خاطر اسے منظور کر لیا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا: ”اے علی! اسے مٹا دو۔ یا اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نبی ہوں۔“ علی! اسے مٹا کر یوں لکھ دو: یہ وہ دستاویز ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی۔“ (منہاج ص: ۳۸۷؛ تاریخ طبری: ۵/۵۳۱) جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی طرح قیام امن کی خاطر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مطالبے پر مسودے سے امیر المؤمنین کا لفظ مٹا دیا تو خوارج نے یہ بے جا اعتراض شروع کر دیا کہ علی بن ابی طالب تو خود ہی امیر المؤمنین کے منصب سے دست بردار ہو گئے ہیں۔

② سورة المائدة، آیت: ۹۵

③ سورة النساء، آیت: ۳۵



اب میں آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں لوگوں کی جانوں کی حفاظت اور ان کے درمیان صلح و صفائی کی اہمیت زیادہ ہے یا ایک خرگوش کی جان کی جس کی قیمت چار درہم ہوتی ہے۔“

وہ بولے: ”اللہ کی قسم! انسانی جانوں کی حفاظت اور ان کے درمیان صلح زیادہ اہم ہے۔“

اس طرح ثابت ہو گیا کہ مسلمانوں کی جانوں کو محفوظ رکھنے کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حکم بنانے کی پیش کش قبول کر کے کوئی غلطی نہیں کی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تصدیق کے لیے پوچھا:

”بتائیے میں نے یہ اعتراض دور کر دیا؟“

وہ بولے: ”جی ہاں۔ بالکل“

اب آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”رہی یہ بات کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنگ تو کی مگر کسی کو قیدی نہیں بنایا اور مال نہیں لوٹا تو یہ بتاؤ کہ کیا تم اپنی ماں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو قیدی بناتے؟ کیا ان کے بارے میں وہ حلال سمجھتے جو کسی اور کے بارے میں حلال تصور کرتے ہو۔ اگر تم ایسا سمجھتے ہو تو تم کافر ہو؛ کیوں کہ قرآن مجید میں ہے:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ

”تمہاری مائیں تم پر حرام کر دی گئیں۔“<sup>①</sup>

اور اگر تم یہ کہو کہ ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ماں مانتے ہی نہیں تب بھی تم کفر کرو گے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ خود فرما رہا ہے:

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ

”نبی اہل ایمان سے ان کی جانوں کی بہ نسبت زیادہ حق دار ہیں اور نبی کی بیویاں اہل ایمان کی مائیں ہیں۔“<sup>②</sup>

اب تم دو گراہیوں کے درمیان لٹکے ہوئے ہو۔ جسے چاہو پسند کر لو۔“

خارجی گنگ ہو کر یہ باتیں سن رہے تھے۔

آپ نے فرمایا: ”میں نے یہ اعتراض دور کر دیا کہ نہیں؟“

وہ بولے: ”جی بالکل!“

فرمایا: ”اچھا اب رہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معاہدے میں اپنے نام سے امیر المؤمنین مٹانے کا مسئلہ! تو دیکھو رسول اللہ ﷺ نے قریش کو حدیبیہ کے موقع پر باہمی تحریری معاہدے کی دعوت دی..... اور یوں لکھوایا..... یہ وہ فیصلہ ہے جو محمد رسول اللہ نے کیا۔ اس پر قریش کہنے لگے: اگر ہم آپ کو رسول اللہ مانتے تو آپ کو بیت اللہ سے ہرگز نہ روکتے، آپ سے جنگ نہ کرتے..... یہاں محمد بن عبد اللہ لکھوایے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی! یہاں محمد بن عبد اللہ لکھ دو۔ تو غور کریں رسول اللہ ﷺ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں۔ (وہ فریق مخالف کے اعتراض پر معاہدے سے

① سورة النساء، آیت: ۲۳

② سورة الاحزاب، آیت: ۶

منصب رسالت کا ذکر حذف کر دیتے ہیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے منصب خلافت کا ذکر چھوڑ کر کونسا گناہ کر دیا؟  
یہ مثال دے کر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”بتائیے میں نے یہ اعتراض دور کر دیا؟“  
وہ بولے: ”جی بالکل“

خوارج کی اکثریت نادم ہو چکی تھی۔ دیکھتے ہی دیکھتے ان کا حم غیر منتشر ہونے لگا۔ ان میں سے بیس ہزار افراد (جو زیادہ تر بعد میں شامل ہوئے تھے) وہاں سے نکل گئے، صرف چار ہزار افراد پیچھے رہ گئے۔<sup>①</sup>  
معمر کہ نہروان:

نہروان کی خیمہ گاہ میں اب وہی خارجی رہ گئے تھے جو اپنے عقیدے کے لیے مرنے مارنے پر تیار تھے، وہ اپنے قائد عبداللہ بن وہب راہبی کی کمان میں اپنے پڑاؤ سے نکل کر نہر پر بنے ”دیز جان“ نامی پل کے پار آ گئے۔<sup>②</sup>  
خوارج نے طے کر لیا تھا کہ مزید کوئی گفت و شنید نہیں ہوگی، تلوار دونوں گروہوں کی قسمت کا فیصلہ کرے گی۔<sup>③</sup>  
تاہم حضرت علی رضی اللہ عنہ یکے بعد دیگرے ان کی طرف سفیر بھیج کر انہیں سمجھانے کی پوری کوشش کرتے رہے مگر وہ نہ مانے اور آخر کار حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سفیر کو ہی قتل کر ڈالا۔ تب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فوج کو حملے کی اجازت دی۔<sup>④</sup>  
دونوں لشکر قریب آئے تو عبداللہ بن وہب نے حکم دیا: ”نیز بے پھینک دو اور تلواریں سونت لو۔“

ادھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سوار نیزے تان کر ان پر پل پڑے۔ خوارج بڑی بے جگری سے لڑے مگر جلد ہی ان کا زور ٹوٹ گیا اور تقریباً سب کے سب وہیں مارے گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے صرف دو افراد شہید ہوئے۔<sup>⑤</sup>  
مرنے والے خارجیوں میں بہت سے افراد وہ تھے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف مدینہ منورہ میں فساد مچانے گئے تھے۔ ان میں سے بعض لوگ اس فتنے کے بانیوں میں شمار ہوتے تھے جیسے خرقوص بن زہیر۔ اس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ سعادت بھی نصیب ہو گئی کہ ان کی شمشیر آبدار نے شرعی حدود میں رہتے ہوئے نہروان کے میدان میں ایسے بہت سے بد بختوں کا بھی صفایا کر دیا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف فتنہ برپا کرنے میں پیش پیش تھے۔  
عجیب الحلقہ آدمی کی تلاش:

جنگ کا ہنگامہ ختمتے ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اعلان کیا: ”لوگو! رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایسے گروہ کی خبر دی تھی جو دین سے یوں نکل جائے گا جیسے تیر نشانے سے پار ہو جائے۔ اس گروہ کی ایک نشانی یہ بتائی تھی کہ ان میں ایک سیاہ فام

① مصنف عبدالرزاق، ج: ۱، باب ماجاء فی الحروب، رجالہ لغات، ط المجلس العلمی پاکستان

② السنن الکبریٰ للنسائی، ج: ۱، ۸۵۱، امام نووی نے امام نسائی کی روایت کے حوالے سے اس پل کا نام ”دیز جان“ نقل کیا ہے۔ (شرح صحیح

مسلم، للنووی: ۱/۴۲۷) جبکہ نسائی میں یہ نام ”دیز جان“ ہے۔ (الاشاطم ج: ۱، کونسا؟)

③ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۸۹۸، ط الرشد

④ مصنف ابن ابی شیبہ، روایت نمبر: ۳۷۹۲۷، ط الرشد

⑤ صحیح مسلم، روایت نمبر: ۲۵۱۶، باب لخص علی قتل الخوارج

پھر اسی مجلس میں اسی وقت میرا نکاح اپنی بیٹی سے پڑھا دیا۔ میں گھر آیا تو خوشی سے بے حال تھا مگر فکر تھی کہ گھر بسانے کے لیے اب کس سے قرض مانگوں؟ مغرب کی نماز پڑھ کر گھر لوٹا۔ دن کو روزہ رکھا تھا۔ رات کا کھانا جویون کا تیل اور روٹی تھا، کھانے لگا۔ اتنے میں دروازے پر دستک ہوئی۔

پوچھا: ”کون ہے؟“

جواب ملا: ”سعید!“

میرا ذہن سعید نام کے ہر آدمی کی طرف گیا مگر یہ خیال نہ آیا کہ سعید بن مسیب ہوں گے! کیوں کہ چالیس سال سے وہ اپنے گھر سے مسجد کے سوا کہیں نہیں گئے تھے۔ دروازہ کھولا تو سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر حیرت زدہ رہ گیا۔ عرض کیا: ”حضرت! آپ نے کیوں تکلیف کی؟ مجھے بلوایا ہوتا!!“

وہ بولے: ”نہیں! تمہارا حق تھا کہ میں تمہارے پاس آتا۔ تم تنہا آدمی تھے، اب شادی کر چکے ہو۔ مجھے اچھا نہ لگا کہ تم رات تنہا گزارو۔ یہ تمہاری اہلیہ میرے ساتھ آئی ہے۔“

میں نے دیکھا تو ان کی صاحبزادی چادر میں لپٹی کھڑی تھیں۔ سعید رضی اللہ عنہ نے بیٹی کا ہاتھ پکڑ کر اسے دروازے سے اندر کیا اور کواڑ بند کر کے تشریف لے گئے۔ لڑکی شرم و حیا کی وجہ سے ایک طرف گر گئی۔ میں نے جلدی سے چراغ پر ایک پیالہ رکھ دیا تاکہ کوئی اسے دیکھ نہ لے۔ پھر چھت پر چڑھ کر ہمایوں کو آواز دی۔ وہ آئے اور پوچھنے لگے، کیا ہوا؟ میں نے ماجرا سنا دیا۔

اتنے میں میری والدہ بھی آگئیں اور یہ قصہ سن کر بولیں: ”اگر لڑکی کو چھو تو میں تمہارا منہ بھی نہ دیکھوں گی۔ میں تین دن میں اس کو تیار کر کے پھر تمہارے پاس بھیجوں گی۔“

تین دن بعد رخصتی ہوئی۔ میں نے لڑکی کو دیکھا تو نہایت حسین و جمیل، قرآن پاک کی حافظہ، سنت کی عالمہ اور شوہر کے حقوق کا پورا لحاظ کرنے والی تھی۔

ایک ماہ بعد میں سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ وہ سبق پڑھا رہے تھے، جب فارغ ہوئے اور سب لوگ چلے گئے تو پوچھنے لگے: ”اسے کیسا پایا؟“

میں نے کہا: ”ایسا بہترین کہ دوست کو خوشی ہو اور دشمن کا دل جلے۔“

بولے: ”اگر اس سے کوئی شکایت ہو تو لائیں سے خبر لینا۔“

میں گھر لوٹا تو سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے پیچھے سے بیس ہزار درہم کا ہدیہ بھیجا۔<sup>①</sup>

اس واقعے سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک دنیاوی مال و منصب کی کوئی حیثیت نہ تھی۔ ورنہ کون ہوگا جو اپنی بیٹی کے لیے شہزادے کا رشتہ ٹھکرا کر ایک غریب عالم کو ترجیح دے۔

① حلیۃ الاولیاء: ۱۶۷/۲، ۱۶۸

ولید بن عبد الملک سے بے نیازی کا معاملہ:

ایک عبد الملک ہی نہیں ہر حاکم کے ساتھ ان کا رویہ اسی بے نیازی کا تھا۔ ولید بن عبد الملک خلیفہ بننے کے بعد مدینہ آیا تو دیکھا سعید رضی اللہ عنہ مسجد میں حلقے کے درمیان کھڑے احادیث کا درس دے رہے ہیں۔

ولید نے پوچھا: ”یہ کون صاحب ہیں؟“

کہا گیا: ”سعید بن مسیب“

ولید نے کچھ دیر انتظار کیا۔ جب سعید رضی اللہ عنہ درس دے کر بیٹھ گئے تو اس نے خادم کو بھیجا کہ انہیں بلا لاؤ۔

خادم نے جا کر یہ حکم سنایا تو سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بولے: ”تمہیں شاید نام میں مغالطہ ہو گیا ہے۔ خلیفہ نے کسی اور کو بلوایا ہوگا۔“ خادم نے واپس آ کر یہ جواب سنایا تو ولید کو طیش آ گیا اور انہیں سزا دینے کا ارادہ کیا مگر اس کے مشیروں نے کہا: ”امیر المؤمنین! یہ مدینہ کے مفتی، قریش کے سردار اور آپ کے والد کے دوست ہیں۔ اس سے پہلے بھی کسی حکمران نے توقع نہیں کی کہ یہ اس کے پاس حاضری دیں۔“

یہ سن کر ولید انہیں طلب کرنے کے ارادے سے باز آ گیا۔<sup>①</sup>

نماز درست کرانے پر حجاج بن یوسف شکر گزار:

حجاج بن یوسف کا قلم و ستم مشہور ہے اور اکابر سے اس کی گستاخیوں کے واقعات صحیح روایات سے ثابت ہیں تاہم سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے وہ بھی متاثر تھا اور ان کا احترام کرتا تھا۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ حجاج کی نماز انہی کی تنبیہ کی وجہ سے درست ہوئی تھی۔ ایک بار خود کسی نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے پوچھا:

”حجاج آپ کو نہ اپنے پاس حاضر ہونے کا حکم دیتا ہے، نہ شہر بدر کرتا ہے، نہ تنگ کرتا ہے۔ یہ کیوں؟“

آپ نے فرمایا: ”مجھے اور تو کوئی وجہ معلوم نہیں۔ ہاں ایک بار وہ اپنے باپ کے ساتھ نماز پڑھنے آیا تو میں نے دیکھا کہ وہ رکوع سجدہ ٹھیک سے نہیں کرتا۔ میں نے تنبیہ کے لیے ننگریوں کی مٹھی بھر کر اسے پھینک ماری۔ کہتے ہیں کہ اس کے بعد سے اس نے اپنی نماز درست کر لی۔“<sup>②</sup>

آپ فرمایا کرتے تھے: ”جب بھی خالموں کے حامیوں پر نگاہ پڑے تو (کم از کم) دل سے انہیں برا سمجھو۔ ورنہ خطرہ ہے کہ کہیں تمہارے اعمال سلب نہ ہو جائیں۔“<sup>③</sup>

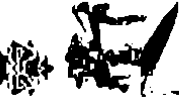
تعبیر میں مہارت:

آپ خوابوں کی تعبیر کے بہت بڑے ماہر تھے۔ یہ فن آپ نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے سیکھا تھا اور انہوں نے اپنے والد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے۔ ایک بار ایک شخص نے آ کر کہا: ”میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں نے عبد الملک

② طبقات ابن سعد: ۱۲۹/۵

① طبقات ابن سعد: ۱۳۰/۵

③ سیر اعلام النبلاء: ۲۳۲/۴



بن مروان کو پچھاڑ دیا اور اسے اوندھا کر کے اس کی پشت میں چار میخیں گاڑ دی ہیں۔“  
 آپ نے فوراً کہا: ”یہ خواب تم نے نہیں دیکھا۔“ وہ بولا: ”میں نے ہی دیکھا ہے۔“  
 آپ نے فرمایا: ”جب تک مجھے خواب دیکھنے والے کا نام نہ بتاؤ گے، میں تعبیر نہیں دوں گا۔“  
 آخر اس شخص نے کہا: ”یہ خواب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے دیکھا ہے اور انہوں نے ہی مجھے بھیجا ہے۔“  
 آپ نے فرمایا: ”اس کی تعبیر یہ ہے کہ عبدالملک، ابن زبیر رضی اللہ عنہ کو قتل کر دے گا۔ پھر عبدالملک کے چار بیٹے خلیفہ بنیں گے۔“<sup>①</sup>

ایک شخص نے خواب بتایا کہ میں سایے سے دھوپ میں چلا گیا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”اگر تیرا خواب سچا ہے تو تُو اسلام سے نکل جائے گا۔“ وہ بولا: ”دراصل میں نے یوں دیکھا ہے کہ مجھے سایے سے دھوپ میں بھیج دیا گیا ہے۔“  
 آپ نے فرمایا: ”تو تجھے کفر پر مجبور کیا جائے گا۔“ ایسا ہی ہوا۔ وہ شخص کسی لڑائی میں کفار کا قیدی بنا۔ اسے کافر بننے پر مجبور کیا گیا۔ بعد میں وہ رہائی پا کر واپس آیا اور لوگوں کو یہ ماجرا سنایا۔<sup>②</sup>  
 ایک شخص نے خواب دیکھا کہ وہ آگ میں گھس گیا ہے۔

آپ نے فرمایا: ”تم سمندر کا سفر کرو گے، پھر جلد مر جاؤ گے۔“ ایسا ہی ہوا۔<sup>③</sup>  
 تقویٰ، خود احتسابی اور خود داری:

نماز باجماعت کے سخت پابند تھے۔ چالیس سال تک کبھی نماز باجماعت فوت نہیں ہوئی۔ اکثر اذان سے پہلے ہی مسجد میں موجود ہوتے۔ ایک بار خود فرمایا:

”تیس سال سے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اذان سے پہلے میں مسجد میں نہ ہوں۔“<sup>④</sup>

خود احتسابی کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ۸۴ سال کی عمر میں بھی آپ اپنے نفس کے شر سے ڈرتے تھے۔ اکثر کہا کرتے تھے: ”مجھے اپنے نفس پر سب سے زیادہ ڈر عورتوں کے فتنے میں پڑ جانے کا ہے۔“  
 کسی نے کہا: ”نہ تو آپ جیسے کو عورتوں کی طرف میلان ہوتا ہے، نہ عورتوں کو آپ جیسے شخص میں کوئی رغبت ہو سکتی ہے۔ پھر یہ ڈر کیا؟“

آپ نے فرمایا: ”ہاں اس کے باوجود بات وہی ہے جو میں کہہ رہا ہوں۔“<sup>⑤</sup>

کسب حلال پر زور:

خود کفیل ہونے کو دین داری کا حصہ اور رزق حلال کو سراسر خیر تصور کرتے تھے۔ فرماتے تھے:  
 ”اس شخص میں کوئی بھلائی نہیں جو راہ حق میں خرچ کرنے اور دوسروں کے آگے ذلت سے بچنے کے لیے حلال مال

① طبقات ابن سعد: ۱۲۳/۵

② طبقات ابن سعد: ۱۲۵/۵

③ طبقات ابن سعد: ۱۲۳/۵

④ طبقات ابن سعد: ۱۳۶/۵ حلیۃ الاولیاء: ۱۶۶/۲

⑤ حلیۃ الاولیاء: ۱۶۳، ۱۶۲/۲

نہ کماے۔“<sup>①</sup>

مگر اس کے ساتھ آپ توکل اور استغناء میں بھی کامل تھے۔ فرماتے تھے:  
”جو اللہ پر بھروسہ کر کے مستغنی رہے، دوسرے محتاج بن کر اس کے پاس آتے ہیں۔“<sup>②</sup>  
اصل عبادت منکرات سے اجتناب ہے:

آپ کثرتِ ذکر اور طویل نوافل سے زیادہ زور اس بات پر دیتے تھے کہ لوگ گناہوں سے بچیں۔ ایک بار ان کے خادم نے کہا: ”میرے خیال میں وہ لوگ سب سے زیادہ نیک ہیں جو ظہر کی نماز پڑھ کر عصر تک مسجد میں بیٹھے عبادت کرتے رہتے ہیں۔“ آپ نے فرمایا: ”اصل عبادت یہ نہیں۔ بلکہ اصل عبادت اللہ کی قدرت میں غور کرنا اور ان چیزوں سے بچنا ہے جنہیں اللہ نے حرام قرار دیا ہے۔“<sup>③</sup>  
آپ مستجاب الدعوات تھے:

آپ مستجاب الدعوات مشہور تھے۔ آپ کی بددعا فوراً لگتی تھی۔ ایک شخص حضرت علی اور طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم کی مذمت کر رہا تھا۔ آپ نے منع کیا مگر وہ نہ مانا۔ آپ نے کہا: ”اگر تو جھوٹا ہے تو اللہ تیرا چہرہ سیاہ کر دے۔“  
اس بددعا کے اثر سے چند دنوں میں اس کا پورا چہرہ سیاہ ہو گیا۔ باقی بدن بالکل پہلے کی طرح گورا چٹا رہا۔<sup>④</sup>  
وفات:

آپ کی وفات ۹۴ھ میں ہوئی۔ وفات سے پہلے ایسے سخت بیمار ہوئے کہ اٹھنا مشکل ہو گیا۔ بستر پر چت لیٹ کر اشاروں سے نمازیں ادا کرتے تھے۔ بار بار غشی طاری ہوتی تھی۔ اس دوران نافع رضی اللہ عنہ نے آکر ان کی چار پائی قبلہ رخ کر دی۔ جب ہوش آیا تو پوچھا: ”میری چار پائی قبلہ رخ کس نے کرائی، کیا نافع نے؟“  
لوگوں نے اثبات میں جواب دیا تو فرمانے لگے:

”اگر میں اہل قبلہ اور امت محمدیہ میں سے نہ ہوتا تو چار پائی کو قبلہ رخ کر دینے سے بھلا کیا فائدہ ہوتا!!“  
آپ ترکے میں کچھ رقم چھوڑے جارہے تھے۔ اس بارے میں فرمایا:

”اے اللہ! تو جانتا ہے میں نے فقط اپنے دین اور عزت کو بچانے کے لیے یہ مال پاس رکھا تھا۔“  
آخری وصیت کے طور پر فرمایا: ”میرے جنازے میں نہ کوئی ماتم کرنے والا ساتھ چلے نہ خوشبو کی دھونی دی جائے۔ جمہور تکفین میں جلدی کی جائے۔ اگر اللہ کے ہاں میرے لیے خیر ہوئی تو وہ جگہ میرے لیے تم سے بہتر ہے۔“  
یہ بھی فرمایا: ”میرے جنازے کا اعلان نہ کیا جائے۔ بس چار آدمی کافی ہیں جو مجھے میرے رب کے پاس پہنچادیں۔“<sup>⑤</sup>

① حلیۃ الاولیاء: ۱۷۳/۲

② حلیۃ الاولیاء: ۱۷۳/۲

③ طبقات ابن سعد: ۱۳۵/۵

④ طبقات ابن سعد: ۱۳۶/۵

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۲۱۵، ۲۱۱، ۲۱۰



## حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ بھی پہلی صدی ہجری کی ان ہستیوں میں سے ہیں جو علم و عمل کی دنیا کے بادشاہ شمار ہوئے۔ امام نووی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں کہ سعید تابعین کے بڑے ائمہ میں سے تھے۔ تفسیر، حدیث، فقہ، زہد و عبادت اور راست بازی و صداقت کے میدانوں میں وہ صفِ اوّل کے جوان مرد تھے۔<sup>①</sup>

تعلیم و تربیت:

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نسلِ موالی یعنی عجمی غلام زادے تھے مگر بڑے بڑے عرب مشائخ نے آپ کی خوش چینی کی۔ ان کی تعلیم و تربیت کے زمانے میں اکابر صحابہ دنیا سے رخصت ہو چکے تھے تاہم حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابوسعید خدری، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم جیسے اساطین امت موجود تھے۔ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے ان سے خوب استفادہ کیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے انہوں نے بطور خاص فیض حاصل کیا۔ اس حلقہٴ درس میں تفسیر، حدیث، فقہ، ادب، بلاغت اور تاریخ سمیت جملہ علوم و فنون کی خوشبو مہکتی تھی۔ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے ان تمام علوم کو حرزِ جاں بنالیا۔<sup>②</sup>

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی علمی مجلس میں جو بھی سوال و جواب ہوتے، سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ انہیں یاد کرتے اور اپنے اوراق پر لکھ بھی لیتے۔ کبھی کبھی سوالات کی اس قدر کثرت ہوتی کہ سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے تمام اوراق بھر جاتے اور انہیں اپنی ہتھیلیوں پر لکھنے کی نوبت آ جاتی۔<sup>③</sup>

علمی مقام:

آپ پہلے حجاز میں سکونت پذیر تھے۔ پھر عراق آ گئے۔ یہاں کچھ مدت فارس اور اصفہان میں گزاری۔ آخر میں کوفہ میں مستقل رہائش اختیار کر لی۔ اس وقت عراق میں موالی کو نہ تو امام مقرر کیا جاتا تھا نہ ہی قاضی۔ مگر حجاج بن یوسف نے ان کی تکریم کرتے ہوئے انہیں جامع مسجد کا امام اور پھر کوفہ کا قاضی مقرر کر دیا۔<sup>④</sup>

وہ نامور حافظ و قاری تھے۔ قرأت اور تفسیر کا علم عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے سیکھا تھا۔ اس کے علاوہ منہال بن عمرو اور ابو عمرو بن العلاء رضی اللہ عنہما جیسے نامور قراء سے تجوید سیکھی تھی۔<sup>⑤</sup>

② وفيات الاعيان: ۳۷۱/۲

① لہذب الاسماء واللغات للنووی: ۲۱۶/۱

⑤ وفيات الاعيان: ۳۷۱/۲

③ طبقات ابن سعد: ۲۵۷/۶ ④ وفيات الاعيان: ۳۷۳، ۳۷۲/۲

کثرت سے تلاوت کرتے اور اکثر دوراتوں میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے۔ ایک بار بیت اللہ میں داخل ہوئے اور وہاں ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کیا۔<sup>①</sup>

خوش الحالی کو پسند کرتے تھے مگر گاہ کہ قرآن پڑھنے سے سختی کے ساتھ منع کرتے تھے۔<sup>②</sup>

رمضان المبارک میں آپ تراویح کی امامت کرتے تو عجب سماں ہوتا۔ ایک شب حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی قرأت سناتے۔ اگلی شب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت اپناتے۔ اسی طرح روزانہ تمام مشہور و متواتر قرأتوں کو بدل بدل کر اس خوبی کے ساتھ قرآن مجید سناتے کہ سامعین وجد میں آجاتے۔<sup>③</sup>

آیات کے شان نزول اور تفسیر پر اتنا عبور حاصل تھا کہ جب آپ کے سامنے کوئی آیت پڑھی جاتی تو آپ فوراً اس کے سیاق و سباق، شان نزول، تفسیر اور مطالب سے آگاہ فرما دیتے۔<sup>④</sup> حدیث میں آپ کی مہارت کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اپنی موجودگی میں انہیں حدیث سنانے کا حکم دیتے تھے۔<sup>⑤</sup>

فقہ کی تعلیم بھی زیادہ تر عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے سیکھی تھی۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے بعد وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے دامن سے وابستہ رہے اور خاص طور پر ان سے افتاء کا فن سیکھا۔ یوں وہ جوانی ہی میں اپنے دور کے ائمہ اسلام میں شامل ہو گئے۔<sup>⑥</sup> فقہ میں اتنا کمال حاصل کیا کہ کوفہ کے قاضی مقرر ہوئے۔ خود عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ان کے فتاویٰ پر اعتماد کرتے تھے۔ اگر کوفہ سے کوئی ان کے پاس مکہ آکر مسئلہ پوچھتا تو ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے:

”کیا تمہارے ہاں سعید بن جبیر نہیں؟“<sup>⑦</sup>

ریاضی اور میراث کے مسائل پر ایسا ملکہ حاصل تھا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایسے مسائل پوچھنے والوں سے کہتے:

”سعید بن جبیر کے پاس جاؤ۔ وہ بتائیں گے۔“<sup>⑧</sup>

جب مدینہ تشریف لاتے تو یہاں کے علماء و طلبہ بھی آپ سے میراث سیکھتے۔ حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ جیسے بزرگ علم فرماتے ہیں: ”جب سعید رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں سے گزرتے تو ہم ان سے میراث کے مسائل پوچھتے۔“<sup>⑨</sup>

آپ کے وعظ میں بڑی تاثیر تھی۔ روزانہ فجر اور عصر کے بعد آپ وعظ فرمایا کرتے تھے۔<sup>⑩</sup>

عبادت و ریاضت:

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ صرف عالم ہی نہیں، بہت بڑے ولی اور عابد و زاہد بھی تھے۔ اللہ کی یاد اور فکرِ آخرت میں اس قدر روتے تھے کہ بیٹائی کمزور ہو گئی تھی۔<sup>⑪</sup>

⑤ روایات الاعیان: ۳۷۱/۲

⑥ طبقات ابن سعد: ۲۵۸/۶

⑦ طبقات ابن سعد: ۲۶۰/۶

⑧ طبقات ابن سعد: ۲۵۶/۶

⑨ طبقات ابن سعد: ۲۵۸/۶

⑩ طبقات ابن سعد: ۲۵۹/۶

① سیر اعلام النبلاء: ۳۲۴/۱

② طبقات ابن سعد: ۲۶۲/۶

③ طبقات ابن سعد: ۲۵۷/۶

④ طبقات ابن سعد: ۲۵۸/۶

⑪ کتاب الزہد للامام احمد بن حنبل، ص ۳۰۰



ہر سال ایک بار حج اور ایک بار عمرے کے لیے تشریف لے جاتے۔ عموماً کوفہ ہی سے احرام باندھ کر چلا کرتے تھے۔ اس طرح سال میں آپ کے پانچ چھ ماہ سفر ہی میں گزرا کرتے تھے۔<sup>①</sup>

ماہ رمضان میں عبادت بہت بڑھ جاتی تھی۔ مغرب سے عشاء تک کا وقت تلاوت میں گزرتا۔ بعض اوقات ایک ہی نشست میں قرآن مجید پورا کر دیتے۔ اپنے محلے کی مسجد میں اعتکاف بھی کیا کرتے۔<sup>②</sup>

آپ کی دعایا بعد دعا فوراً لگتی تھی۔ آپ کے گھر میں مرغنا تھا جس کی بانگ پر آپ سحری کے وقت بیدار ہوتے تھے۔ ایک بار مرغنے نے بانگ نہ دی اور آپ تہجد کے لیے نہ اٹھ سکے۔ اس پر سخت رنج ہوا اور مرغنے کے بارے میں منہ سے نکل گیا: ”اللہ اسے گونگا کرے، اسے ہوا کیا تھا؟“

اس کے بعد مرغنا واقعی گونگا ہو گیا۔ یہ دیکھ کر ان کی والدہ نے کہا: ”بیٹا! آئندہ کبھی کسی کو بددعا نہ دیتا۔“<sup>③</sup>

آپ نے اس نصیحت کو پلے باندھ لیا اور عمر بھر کسی کو بددعا نہ دی۔

خروج میں شرکت اور سزائے موت:

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حجاج کے مظالم سے تنگ آنے والے عوام کے ساتھ مل کر عبدالرحمن بن اشعث کی بغاوت میں شریک ہو گئے تھے۔ یہ کوشش ناکام رہی تھی۔ آپ اس کے بعد کئی سال تک حجاز میں روپوش رہے۔ آخر کار گورنر خالد بن عبداللہ قسری آپ کو گرفتار کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ آپ کو حجاج کے پاس عراق بھیج دیا گیا جس نے سختی سے پوچھ گچھ کے بعد سر قلم کرا دیا۔ یہ واقعہ شعبان ۹۵ھ کا ہے۔ سزائے موت سے پہلے آپ نے حجاج کے بارے میں کہا تھا کہ اللہ اسے کسی اور پر مسلط نہ ہونے دے۔ ایسا ہی ہوا اور حجاج چند ہی دن بعد بیمار ہو کر مر گیا۔<sup>④</sup>



① سیر اعلام النبلاء: ۳۲۵/۴

② ولیات الاعیان: ۳۷۱/۲، طہقات ابن سعد: ۲۶۱/۶

③ حلیۃ الاولیاء: ۲۷۴/۴

④ المعانی والہایہ: ۱۷۰، ۵۴۶۵/۱۲

## امام عامر بن شراحیل الشعمی رحمہ اللہ

عامر بن شراحیل الشعمی رحمہ اللہ بھی اموی دور کے ان علماء و فضلاء میں سے ہیں جن کے کمالات کا ساری دنیا اعتراف کرتی تھی۔ ان کا تعلق یمن کے عرب قبیلہ حمیر کی ایک شاخ ”بنو شعب“ سے تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں پیدا ہوئے۔ سن ولادت ۱۹ھ بتایا جاتا ہے۔ آپ ہلکے پھلکے اور دبلے پتلے تھے۔<sup>①</sup>  
علمی مقام:

شعمی رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سمیت کم و بیش پانچ سو صحابہ کی زیارت کی تھی اور پچاس کے لگ بھگ صحابہ کرام سے علمی استفادہ کیا تھا جن میں حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام سلمہ، حضرت میمونہ، حضرت اسماء بنت عمیس، حضرت عدی بن حاتم، حضرت اسامہ بن زید، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عمران بن حصین، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت حسن بن علی، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن عمر، اور حضرت عبداللہ بن مطیع رضی اللہ عنہم جیسی ہستیاں شامل تھیں۔

آپ کا قیام کوفہ میں تھا تاہم عراق میں مختار ثقفی کے زمانے میں آپ عارضی طور پر مدینہ آ گئے تھے۔ یہاں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آٹھ ماہ تک فیض حاصل کیا تھا۔<sup>②</sup>  
محنت و ریاضت..... حافظہ اور ذہانت:

علم حاصل کرنے کے لیے آپ نے بڑی مشقت اٹھائی تھی۔ ملکوں ملکوں کی خاک چھانی تھی۔ کسی نے پوچھا کہ آپ نے اتنا علم کیسے حاصل کر لیا؟ تو فرمایا: ”مصائب کو بھلا کر، شہروں شہروں گھوم پھر کر، گدھے کی مانند صبر کر کے، اور کوڑے کی طرح سویرے بیدار ہو کر۔“<sup>③</sup> اس طرح آپ اپنے دور کے اتنے بڑے علامہ بن گئے کہ علمائے مشرق و مغرب کے علوم کو محفوظ کر لیا۔ فرماتے تھے کہ گزشتہ بیس سال سے کوئی حدیث ایسی نہیں سنی جو مجھے پہلے سے یاد نہ ہو۔<sup>④</sup>  
قرآن مجید کے اتنے بلند پایہ قاری تھے کہ انہیں ”زعیم القراء“ (بڑے قاری صاحب) کہا جاتا تھا۔<sup>⑤</sup> آپ کا حافظہ زمانے کے عجائبات میں سے تھا۔ کبھی کوئی چیز لکھ کر محفوظ کرنے کی نوبت نہیں آتی تھی۔ جو سنتے تھے حرف بحرف

⑦ سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۰

① سیر اعلام النبلاء: ۴/۲۹۷

① طبقات ابن سعد: ۶/۲۴۷، ۲۴۸

⑤ تذکرۃ الحفاظ: ۱/۶۷

② سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۱



یاد رہتا تھا۔ خود فرماتے تھے کہ مجھے کبھی کوئی روایت لکھنے کی ضرورت نہیں پڑی۔ جو روایت سنتا فوراً یاد ہو جاتی، کبھی سنانے والے کو دہرانے کا نہیں کہا۔<sup>①</sup>

اخلاق اور مزاج:

اخلاق اور دریا دلی کا یہ حال تھا کہ برادری میں کوئی بھی شخص مقروض مر جاتا تو اس کا قرضہ ادا کر دیتے۔ عمر بھر کبھی کسی غلام یا خادم پر ہاتھ نہیں اٹھایا۔ زہد و استغناء ایسا تھا کہ لوگ جن چیزوں کو پسندیدگی اور رشک سے دیکھتے، آپ ان کی طرف نگاہ اٹھانا بھی گوارا نہ کرتے۔<sup>②</sup>

طبیعت کے لحاظ سے بڑے ہنس مکھ تھے تاہم علمی بحث کے وقت نہایت سنجیدہ ہو جاتے تھے۔ اہل علم کی ذمہ داری کا اس قدر احساس تھا کبھی کہہ اٹھتے تھے: ”کاش! اتنا علم حاصل نہ کیا ہوتا!!“<sup>③</sup>

ایسا کہنے کی وجہ صرف یہ تھی کہ وہ اپنے دور کے پیشوا تھے، سیکھی ہوئی ہر چیز پر عمل کرنا، جاہلوں کو آگاہ کرنا اور غلطیوں سے منع کرنا ان کے ذمے تھا۔ پھر علم کی وجہ سے انسان فخر، ریا کاری اور دنیاوی مال و منصب کے حصول میں مبتلا ہو سکتا ہے! اس لیے یہ حضرات اپنے علمی مقام سے خود ڈرتے تھے کہ کہیں اللہ کے ہاں پکڑ نہ ہو جائے۔ حدیث اور عقائد کی حفاظت کے لیے شععی رحمۃ اللہ کی غیر معمولی کوششیں:

شععی رحمۃ اللہ ایسے دور میں امت کے علمی رہنما بنے تھے جب قیادت و سیادت کی زمام صحابہ کرام سے تابعین کو منتقل ہو رہی تھی۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں سر اٹھانے والے فتنوں اور بعد میں پیش آنے والے متعدد سانحوں اور خانہ جنگیوں کو بچشم خود دیکھا بھالا تھا۔ ان شورشوں کا بڑا مرکز عراق تھا جہاں وہ سکونت پذیر تھے۔ یہاں ایک طرف شیعان علی، سادات کی محبت اور مدح و توصیف میں مبالغہ کرنے لگے تھے، دوسری طرف خوارج اور شام کے نابھی ان حضرات کی مذمت میں کوئی کسر نہیں چھوڑ رہے تھے۔ افراط و تفریط کے اس ماحول میں ہر ملک فکر اپنے مخالفین کی ضد میں طرح طرح کی رطب و یابس روایات جمع یا وضع کر کے اپنے موقف کے لیے دلائل فراہم کر رہا تھا۔ سبائی گروہ اکابر صحابہ کے خلاف نفرت انگیز روایات پھیلا کر تشیع میں نقب لگا رہا تھا اور اسے بدرجہا رفض کی طرف لیے جارہا تھا۔ ابو صخر خزاعی (کثیر عزم ۱۰۸ھ) جیسے بعض شعراء بھی اپنے کلام سے اس قسم کی کوششوں کو تقویت دے رہے تھے۔<sup>④</sup> اس طرح اسلام کے متوازی ایک مختلف اسلام وجود میں آرہا تھا۔

شععی رحمۃ اللہ نے کوفہ کا وہ دور بھی دیکھا تھا جب یہاں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تلامذہ کی نقابست کا طوطی بولتا تھا جن کے دم سے مساجد اس طرح آباد تھیں کہ یہ حضرات ”مساجد کی قدیلین“ کہلاتے تھے۔ پھر انہوں نے وہ دور دیکھا جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہاں آمد کے بعد ان کے شاگردوں نے بھی حدیث اور فقہ کے ظلوں کو عزت بخشی۔<sup>⑤</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۴/۲۹۹

② سیر اعلام النبلاء: ۴/۲۹۹

③ سیر اعلام النبلاء: ۴/۲۹۷، ۳۰۱

④ سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۹

⑤ المعرفی غیر من غیر: ۱/۱۰۱

شععی رضی اللہ عنہ نے ان میں سے متعدد ہستیوں سے اکتساب علم کیا۔

شععی رضی اللہ عنہ ان وقتیں انظر ائمہ حدیث میں سے تھے جن میں فطری طور پر ”رجال حدیث“ کو پرکھنے کا ملکہ موجود تھا۔ اس لیے وہ فرقہ مراتب کا پورا لحاظ کرتے تھے۔ شععی رضی اللہ عنہ پہلے شیعان علی میں شامل تھے۔ مگر جب ان کے متشدد لوگوں کی مبالغہ آرائیاں دیکھیں تو ان سے کنارہ کش ہو گئے اور ان کی غلطیوں کو پشت از بام کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔<sup>①</sup>

شیعان علی میں جہاں بلند پایہ عالم فاضل شخصیات شامل تھیں وہاں ان میں ایسے حضرات بھی تھے جو تقویٰ اور زہد و عبادت میں بلند مرتبہ گردنی فہم اور فقہات کے اعتبار سے کسی شمار میں نہ تھے۔ چنانچہ امام شععی رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک مصاحب صحصہ بن صوحان رضی اللہ عنہ کے بارے میں برملا کہتے تھے: ”وہ خطیب ضرور تھے مگر فقیہ نہیں۔“

بعض ایسے افراد بھی شامل تھے جو طبعی طور پر تشدد پسند اور تنگ نظر تھے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حلقے میں اٹھنے بیٹھنے کی وجہ سے انہیں جلیل القدر تابعی تصور کر لیا گیا تھا جیسا کہ ابن صبور۔ شععی رضی اللہ عنہ ان کے بارے میں اپنی رائے یوں بتاتے تھے: ”میں ابن صبور سے ملا تھا۔ نہ وہ فقیہ تھے، نہ ان میں کوئی بھلائی تھی۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کی طرف خود کو منسوب کرنے والے سبائی بھی تیزی سے متحرک ہو گئے تھے اور طرح طرح کے نئے عقیدوں اور جھوٹی روایات کا پرچار کر رہے تھے۔ شععی رضی اللہ عنہ ایسے لوگوں سے بھی ملے اور ان کی حقیقت کو کھول کر رکھ دیا۔ ان میں ایک رشید بصری بھی تھا جو عاشق اہل بیت کے طور پر بہت مشہور تھا۔ شععی رضی اللہ عنہ نے اس کی شہرت سنی تو ملنے میں دیر نہ کی، رشید بصری نے اس ملاقات میں دعویٰ کیا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کچھ ہی دنوں پہلے مدینہ میں ملا ہے۔ وہ زندہ ہیں، اور انہوں نے کچھ پیش گوئیاں کی ہیں جو پوری ہوں گی۔ رشید بصری کا کہنا تھا کہ یہ باتیں آل محمد کے اسرار میں سے ہیں۔ شععی رضی اللہ عنہ رشید بصری کی ان خرافات پر لعنت بھیجتے ہوئے وہاں سے نکلے۔ بعد میں حکومت نے رشید بصری کو اسی قسم کے دعوؤں کی پاداش میں سزائے موت دے دی۔<sup>②</sup>

شععی رضی اللہ عنہ کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ انہوں نے عقائد و نظریات کی اس تبدیلی کو بڑی شدت سے محسوس کیا اور گمراہی کے اس ریلے کے سامنے بند باندھنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔

اس دور میں اہل تشیع کا ایک نیا فرقہ ”کیسانیہ“ نمودار ہو چکا تھا۔ یہ ایک معما تھا کہ اس کی بنیاد کس نے رکھی، کوئی کہتا کہ اس کا بانی مختار ثقفی تھا۔ کچھ لوگ کہتے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک آزاد کردہ غلام کیسان نے اس کی داغ بیل ڈالی، بعض لوگ اسے محمد بن حنفیہ کی طرف منسوب کرتے تھے۔<sup>③</sup> اس فرقے کے لوگ صحابہ کرام اور اہم ہاتھ المؤمنین سے اظہار نفرت کیا کرتے تھے۔ شععی رضی اللہ عنہ برملا کہتے تھے کہ اس سوچ کے حامل لوگ سنت کے مخالف ہیں۔<sup>④</sup>

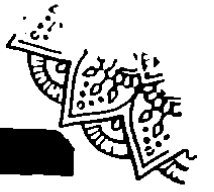
② سیر اعلام النبلاء: ۳۰۹/۴، ۳۱۰

① طبقات ابن سعد: ۲۴۸/۶

③ الملل والنحل للشہرستانی: ۱۴۷، ط مؤسسة الحلبي

اہل تشیع میں سبائی کے بعد یہ دوسرا نالی فرقہ تھا۔ اثنا عشریوں اور اسماعیلیوں وغیرہ کا ظہور بہت بعد میں ہوا۔

④ سیر اعلام النبلاء: ۳۰۰، ۴



تشیع میں مبالغہ کرنے والے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ سے افضل قرار دینے لگے تھے۔ صحیح العقیدہ لوگوں میں سے بھی بعض لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت کے قائل تھے۔ شععی رضی اللہ عنہ نے ان نظریات کی پرزور مخالفت کی۔ وہ صحابہ اور خلفائے راشدین کے مراتب کی وضاحت کرتے ہوئے اکثر کہا کرتے تھے: ”میں پانچ سو سے زائد صحابہ سے ملا ہوں، سب ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ والی ترتیب کے قائل تھے۔“<sup>①</sup>

یہ بھی فرماتے تھے: ”اس امت میں کسی کے بارے میں اتنا جھوٹ نہیں گھڑا گیا جتنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں۔“<sup>②</sup> صحابہ کرام کا اتنا احترام کرتے تھے کہ ایک بار ان کی مجلس میں بڑے بڑے علماء بیٹھے کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا ایک پوتا آ گیا۔ شععی رضی اللہ عنہ نے فوراً تکیہ منگوا دیا اور انہیں احترام کے ساتھ بٹھایا۔ کسی نے کہا: ”اتنے بڑے بڑے مشائخ کی موجودگی میں ایک لڑکے کا اتنا کرام۔“

فرمایا: ”ہاں! رسول اللہ ﷺ نے ان کے دادا کو تکیہ پیش کیا تھا۔“<sup>③</sup> شععی رضی اللہ عنہ نے حدیث کی جو خدمت کی اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ امام ابو حنیفہ، عاصم الاحول، ابن ابی لیلیٰ، عطاء بن سائب اور ابو بکر الہذلی رحمہم اللہ جیسے فقہاء و محدثین ان کے شاگرد تھے۔<sup>④</sup> ان کے درس حدیث کی خصوصیت یہ تھی کہ وہ روایات کو زبانی سنا تے اور حفظ یاد کرنے پر زور دیتے تھے۔ لکھنے کے قائل نہیں تھے؛ اس لیے ان کے سبھی تلامذہ حفاظ حدیث تھے۔ عام اساتذہ حدیث کی خاص ترتیب کے بغیر روایات نقل کرتے تھے مگر شععی رضی اللہ عنہ کی ایک خاص جدت یہ تھی کہ وہ ہر موضوع اور مسئلے سے متعلق احادیث کو الگ الگ بیان کرتے تھے مثلاً کہتے: ”یہ طلاق سے متعلق روایات ہیں۔“ پھر اسی مسئلے سے متعلق روایات سنا تے چلے جاتے۔ اس طرز روایت نے آگے چل کر کتب حدیث میں ابواب اور عنوانات کی بنیاد ڈال دی۔<sup>⑤</sup>

روافض کی پہچان..... شععی رضی اللہ عنہ کی وقت نگاہ کا کرشمہ:

اس زمانے میں رخص اپنی ابتدائی شکل میں تھا۔ روافض عقیدے میں عام اہل تشیع سے الگ تھے۔ عام شیعیان علی کے عقائد تقریباً وہی تھے جو جمہور امت مسلمہ کے ہیں۔ عراق بالخصوص کوفہ کے اُن گت فقہاء و محدثین اسی قسم کے تشیع کے حامل تھے۔ سب ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم سمیت تمام صحابہ سے عقیدت رکھتے تھے۔ ابن عبد ربہ لکھتے ہیں:

”شیعہ وہ لوگ تھے جو علی رضی اللہ عنہ کو عثمان رضی اللہ عنہ پر فوقیت دیتے تھے اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے محبت کرتے تھے۔“<sup>⑥</sup>

امام ابو داؤد و ترمذی کہتے تھے:

”میں نے کوفہ میں جس محدث سے بھی حدیث لکھی وہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی افضلیت کا قائل تھا۔“<sup>⑦</sup>

③ سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۹

④ سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۷

① سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۹

⑤ العقد الفرید: ۲/۲۴۵

⑥ تدریب الراوی، ص ۹۴

⑦ سیر اعلام النبلاء: ۴/۲۹۷

⑧ معجم ابن الاعرابی: ۱/۱۷۲

مگر رافضی اندرون خانہ اہل تشیع کو اپنی طرف مائل کر رہا تھا۔ شععی رجسٹر پہلے شخص تھے جنہوں نے روافض کو ایک الگ فرقے اور مذہب کے طور پر پہچانا اور ان کے خفیہ عقائد سے اس ابتدائی دور میں ہی اس قدر آگاہی حاصل کر لی کہ حیرت ہوتی ہے۔ انہوں نے اس فرقے کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار پورے شد و مد سے اس طرح کیا:

”روافض اس امت کے یہودی ہیں۔ روافض اسلام سے دیا ہی بغض رکھتے ہیں جیسا یہودیت نصرانیت سے۔ رافضی رغبت یا خدا خونی کے سبب نہیں بلکہ مسلمانوں سے دشمنی اور سرکشی کی وجہ سے اسلام لائے ہیں۔ ان کی سرشت یہودیوں ہی جیسی ہے۔ یہود نے کہا کہ حکومت صرف آل داؤد کا حق ہے، روافض نے کہا حکومت صرف آل ابی طالب کا حق ہے۔ یہود نے کہا مسیح موعود کے آنے تک جہاد منسوخ ہے۔ روافض کہتے ہیں امام منتظر کے آنے تک جہاد ممنوع ہے۔ یہودی شام کی عبادت کو ستاروں کے جگمگانے تک مؤخر کرتے ہیں۔ روافض بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ یہودی ہر مسلم کا خون مباح سمجھتے ہیں اور یہی روافض کا عقیدہ ہے۔ یہود نے تورات میں تحریف کر دی۔ روافض نے قرآن کو تحریف شدہ قرار دے دیا۔ یہودی جبرئیل سے نفرت کرتے ہیں اور کہتے ہیں: وہ ہمارا دشمن ہے۔ رافضی کہتے ہیں: جبرئیل نے علی کی جگہ محمد پر وحی غلطی سے نازل کر دی۔ یہودی بھی اونٹ کا گوشت نہیں کھاتے اور روافض بھی۔ مگر یہود و نصاریٰ پھر بھی روافض سے بہتر ہیں؛ کیوں کہ اگر یہود سے پوچھا جائے: تمہارے بہترین لوگ کون ہیں؟ وہ کہیں گے: اصحابِ موسیٰ۔ عیسائیوں سے پوچھا جائے: تمہارے بہترین لوگ کون ہیں؟ جواب دیں گے: اصحابِ عیسیٰ۔ مگر روافض سے پوچھو: تمہارے بدترین لوگ کون ہیں؟ وہ کہیں گے: اصحابِ محمد۔“<sup>①</sup>

حکومتی حلقوں میں شععی رجسٹر کا مقام:

حکومتی حلقوں میں انہیں بڑی عزت حاصل تھی۔ حجاج کی جب ان سے ملاقات ہوئی تو اس نے ان سے کچھ علمی سوالات پوچھے اور بر محل جوابات سے متاثر ہو کر انہیں ان کے قبیلے شعب اور ہمدان کے وظائف کا نگران بنادیا اور ایک معقول تنخواہ مقرر کر دی۔<sup>②</sup>

علم و عمل کے ساتھ ان کی ذہانت، معاملہ فہمی اور قدرتِ کلام بھی مشہور تھی۔ عبدالملک بن مروان ان کا اتنا مداح تھا کہ ایک بار قیصرِ روم کے پاس انہی کو سفیر بنا کر بھیجا۔ قیصر ان کی سفارتی مہارت، برجستہ گوئی اور فطانت دیکھ کر حیران رہ گیا۔ اس نے واپسی پر ایک بندہ رقعہ ان کے حوالے کر دیا کہ اپنے بادشاہ کو دے دینا۔

شععی رجسٹر عبدالملک کے پاس دمشق آئے اور لفافہ اس کے حوالے کر دیا۔ عبدالملک نے رقعہ پڑھ کر کہا: ”آپ کو معلوم ہے قیصر نے کیا لکھا ہے؟“

① شرح اصول الاعضاء لابی القاسم الالکافی، ج: ۲۸۲۳، العقد الفرید: ۲۴۹/۲

② سیر اعلام النبلاء: ۳۰۴





شععی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اس نے کیا لکھا ہے امیر المؤمنین!“  
عبدالملک نے کہا: ”اس نے مجھے لکھا ہے کہ مجھے تمہاری قوم پر حیرت ہے۔ اس نے تمہاری جگہ تمہارے سفیر کو خلیفہ کیوں نہ منتخب کر لیا۔“

شععی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”امیر المؤمنین اس نے آپ کو دیکھا نہیں، اس لیے ایسا لکھا ہے؟“  
عبدالملک نے کہا: ”شععی! قیصر مجھے تمہارے خلاف مشتعل کر کے تمہیں قتل کرانا چاہتا تھا۔“  
یہ بات قیصر تک پہنچی تو اس نے کہا: ”واقعی میرا مقصد یہی تھا۔“<sup>①</sup>  
خروج میں شرکت، روپوشی اور جاں بخشی:

شععی رضی اللہ عنہ کو اس عزت اور قدر و منزلت کے باوجود ایک سخت ابتلاء کا بھی سامنا کرنا پڑا۔ یہ عبدالرحمن بن اشعث کا خروج تھا جس میں شععی رضی اللہ عنہ اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سمیت متعدد علماء و قراء نے حصہ لیا تھا۔ چونکہ کوفہ کے اکثر قاری اس میں شریک تھے؛ اس لیے شیخ القراء ہوتے ہوئے بھی امام شععی رضی اللہ عنہ اس ہجوم میں شامل ہو گئے۔  
شکست کے بعد شععی رضی اللہ عنہ ایک مدت تک روپوش رہے۔ اس دوران حجاج نے خراسان اور ترکستان میں خثیہ بن مسلم کی زیر قیادت جہادی لشکر روانہ کیے اور منادی کرادی کہ جو باغی خثیہ کے لشکر میں شامل ہو جائے اس کی سزا معاف کر دی جائے گی۔ شععی بھی موقع غنیمت سمجھ کر خثیہ کے لشکر میں شامل ہو گئے اور مدت دراز تک گٹامی کے ساتھ جہادی خدمات انجام دیتے رہے۔ فرغانہ کی مہم کے بعد خثیہ نے فتح کا حال لکھوا کر حجاج کو بھیجنا چاہا تو کوئی مناسب انشاء پرواز نہ ملا۔ شععی رضی اللہ عنہ نے اپنی خدمات پیش کر دیں۔ خثیہ نے ان کا نام پتا پوچھا تو شععی رضی اللہ عنہ نے کہا:  
”یہ نہ پوچھیں، اس بارے میں مجھے معذور سمجھیں۔“

خثیہ نے بھی اصرار نہ کیا اور ان سے فتح نامہ لکھوا کر حجاج کو بھیج دیا۔ حجاج انداز تحریر سے سمجھ گیا کہ یہ شععی رضی اللہ عنہ کا کلام ہے۔ فوراً خثیہ کو لکھا:

”میرا یہ خط پڑھتے ہی جان لو کہ تمہارا خط لکھنے والا آدمی شععی ہے۔ اگر وہ تم سے بچ نکلا تو میں تمہارے ہاتھ پاؤں کٹوا دوں گا اور معزول کر دوں گا۔“

خثیہ نے انہیں حجاج کے خط سے آگاہ کر کے کہا: ”میں اس سے پہلے آپ کو نہیں پہچانتا تھا۔ آپ جہاں چاہیں نکل جائیے۔ میں حجاج کے سامنے کوئی بھی قسم کھالوں گا۔“

شععی رضی اللہ عنہ نے کہا: ”مجھ جیسا آدمی چھپ نہیں سکے گا۔“

خثیہ نے کہا: ”آپ بہتر سمجھتے ہیں۔“

آخر خثیہ نے انہیں قیدی بنا کر عراق روانہ کر دیا جہاں حجاج واسطہ میں قیام پذیر تھا۔ واسطہ کے باہر شععی رضی اللہ عنہ کو

① سر اعلام النبلاء: ۳۰۴/۴

ایک اموی افسر یزید بن ابی مسلم ملا جوان کا ہمدرد تھا۔ وہ انہیں سمجھاتا رہا کہ حجاج کا سامنا کس طرح کیا جائے۔ دونوں نے آپس میں طے کر لیا کہ حجاج کے سامنے کیا کچھ کہا جائے گا۔

تشیہ کی ہدایات کے مطابق واسطہ کے قریب ان کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال دی گئیں اور اسی حال میں حجاج کے سامنے لایا گیا۔ حجاج نے دیکھتے ہی کہا: ”نہ مرحبانہ خوش آمدید! میں نے تمہاری تنخواہ بڑھا دی، شہر کا امام بنایا، سفیر بنا کر خلیفہ کے پاس بھیجا۔ پھر بھی تم نے ہمارے خلاف خروج کیا۔“

شعسی رضی اللہ عنہ چپ چاپ سنتے رہے۔ حجاج دل کی بھڑاس نکال چکا تو بولا: ”اب تم کہو۔“  
 شعسی رضی اللہ عنہ بولے: ”اللہ آپ کو سلامت رکھے۔ آپ نے جو کہا بالکل صحیح ہے۔ آپ نے ایسا ہی کیا۔ مگر ہم بھی آپ سے الگ ہو کر کبھی چین کی نیند نہ سو سکے۔ میں نادم ہوں اور اس حق راستے کو پہچان گیا ہوں جس سے بھٹک گیا تھا۔ اس کا اظہار میں نے امیر یزید بن ابی مسلم کے سامنے کر کے امان کی درخواست دے دی تھی۔“  
 حجاج غصے سے یزید بن ابی مسلم کی طرف پلٹا اور بولا: ”تم نے مجھے اطلاع نہیں دی۔“  
 وہ بولا: ”جی دیگر اہم کاموں میں لگ کر بھول گیا تھا۔“

حجاج نے شعسی سے پوچھا: ”مگر تم نے اللہ کے دشمن کا ساتھ کیوں دیا؟“  
 شعسی رضی اللہ عنہ نے نہایت ہی فصیح و بلیغ عربی میں کہا: ”ہمارا سینہ بخر تھا اور مسکن ناسازگار۔ خوف ہمارا اوڑھنا اور بچھونا تھا اور فتنہ اپنی لپیٹ میں لے چکا تھا۔ ہم معصوم پرہیزگار ہیں نہ زور آور بدکار۔ اب وقت ہے کہ آپ خون معاف کر کے توبہ کا موقع دیں۔“

حجاج یہ بلیغ فقرے سن کر جھوم اٹھا، بولا:

”اوہ! تمہارے باپ کی خیر! ٹھیک ہے۔ اچھا! میں نے معاف کیا۔ تم جاسکتے ہو۔“<sup>①</sup>

وفات:

آپ نے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ جیسے نیک سیرت حکمران کا زمانہ بھی پایا اور اس آخری دور میں کہنے سالی کے باوجود کوفہ کے قاضی رہے۔ علم و فضل کے اس امام نے ۱۰۴ھ میں کوفہ میں وفات پائی۔ عمر اسی سال کے لگ بھگ تھی۔<sup>②</sup>



① سیر اعلام النبلاء: ۳۰۵، ۳۰۶/۴، الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۲۴۹/۶ تاریخ خلیفہ بن خیاط، ص ۲۸۸

② العبر فی خبر من غیر: سنۃ ۱۰۴ھ: سیر اعلام النبلاء: ۳۱۸/۴

## حضرت حسن بصری بن یسار رحمہ اللہ

حسن بصری رحمہ اللہ پہلی صدی ہجری کی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے اس زمانے میں جب اموی خلفاء کی فتوحات عروج پر تھیں اور ہر سمت سے مال و دولت کے خزانے عالم اسلام میں کھنچے چلے آ رہے تھے، مسلمانوں کو مادیت کے طوفان، اخلاقی برائیوں کی کھائی اور اعتقادی خرابیوں کے جال میں پھنسنے اور ظاہر بنی کا عادی ہو کر اعمالِ باطنی سے بے گانہ ہو جانے سے بچانے میں اہم کردار ادا کیا۔

خاندان و نسب:

حسن بصری رحمہ اللہ ایک آزاد کردہ غلام یسار کے لڑکے تھے جو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں عراق سے قیدی بن کر آئے تھے۔ وہ مدینہ منورہ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے غلام رہے اور پھر آزاد کر دیے گئے۔ اسی دوران ۲۱ھ میں حسن بصری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ انہوں نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں پرورش پائی۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان سے گھر کے ضروری کام کراتیں اور تعلیم کے لیے اکابر صحابہ کے حلقوں میں بھی بھیجتیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انہیں دینی فقہت اور عوام میں مقبولیت کی دعادی تھی۔<sup>①</sup> چودہ سال کی عمر میں وہ قرآن مجید حفظ کر چکے تھے۔<sup>②</sup> نوجوانی کا دور اور تحصیل علم:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں جبکہ وہ نوجوان تھے، بصرہ آ گئے۔ وہ نہایت خوبصورت، تندرست و توانا اور بڑے طویل قامت تھے۔ خوش لباس کا خیال رکھتے تھے۔ عموماً سیاہ عمامہ باندھا کرتے تھے۔ سردی میں سبز جبہ اور دھاری دار چادر پہنتے۔ گرمی میں سوتی کرتا شلو اور یمنی چادر زیب تن فرماتے۔ کہا کرتے تھے:

”مومن اپنے کپڑوں کے ذریعے اپنے دین کی حفاظت کرتا ہے۔“<sup>③</sup>

مطلب یہ تھا کہ مومن کو خواہ مخواہ گھنیا اور بوسیدہ کپڑے پہن کر خود کو ضرورت مند اور امداد کا مستحق نہیں ظاہر کرنا چاہیے بلکہ حسب استطاعت مناسب لباس استعمال کرنا چاہیے تاکہ عزت نفس پامال نہ ہو۔

حسن بصری رحمہ اللہ جہاد کا بڑا شغف رکھتے تھے اور مشرقی سرحدوں پر ہونے والی جہادی مہمات میں جاتے رہتے تھے۔ ان کی شجاعت اور دلیری کی دھوم ہر طرف تھی۔<sup>④</sup>

② مہر اعلام النبلاء: ۵۷۷/۴

③ مہر اعلام النبلاء: ۵۷۲/۴

① مہر اعلام النبلاء: ۵۶۵/۴

④ مہر اعلام النبلاء: ۵۷۵/۴

مہلب بن ابی صفہ جیسے نامور اسلامی جرنیلوں کے ساتھ ان کی نشست و برخاست رہتی۔ مہلب کو جب کفار کے خلاف جہاد کے لیے جانا ہوتا تو حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ ساتھ ہوتے۔ سخت ترین معرکوں میں انہیں صفِ اول میں رکھا جاتا تھا۔<sup>①</sup>

انہوں نے زیادہ تر علمی استفادہ عمران بن حصین، مغیرہ بن شعبہ، عبدالرحمن بن سمرہ، سمرہ بن جندب، نعمان بن بشر اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے کیا۔ عام طور پر انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا شاگرد سمجھا جاتا ہے۔ مگر محدثین کے نزدیک ان کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے براہِ راست استفادہ ثابت نہیں ہے۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اقوال اور احادیث دوسروں سے سن کر نقل کیے ہیں۔<sup>②</sup>

عالم اسلام میں ان کا مقام:

حسن بصری رضی اللہ عنہ نے حضرات صحابہ کی روحانیت، ایمانی کیفیت، باطنی روشنی، علم و فضل، فہم و فراست اور تجربات کو اچھی طرح جذب کر لیا اور علم تفسیر و حدیث کے بحرِ ذخار اور تزکیہ و تربیت کے شجرِ سایہ دار بن گئے۔ جلد ہی اپنی علمی، عملی اور روحانی خوبیوں کی بدولت وہ عالم اسلام کے ممتاز ترین فرد شمار ہونے لگے۔ ان کے عقیدت مندوں کا حلقہ پوری اسلامی دنیا میں پھیل گیا۔

مکہ اور مدینہ بردور میں اہل فضل و کمال کا گہوارہ رہے ہیں۔ کوئی بیرونی شخصیت یہاں کے علماء کو کم ہی متاثر کر پاتی ہے مگر حسن بصری رضی اللہ عنہ کے کمالات کا اعتراف حرم کے بزرگ بھی کرتے تھے اور ان کے وعظ سن کر کہا کرتے تھے:

”ہم نے ایسا شخص پہلے نہیں دیکھا۔“<sup>③</sup>

ان کے علم کی وسعت کا یہ حال تھا کہ دس دس برس ان کی مجلس اور محفل میں بیٹھنے والوں کا کہنا تھا کہ ہم ہر روز ان سے کوئی نہ کوئی نئی بات سنا کرتے ہیں۔<sup>④</sup>

حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کہتے تھے: ”حسن بصری کا کلام انبیائے کرام کے کلام سے مشابہ ہے۔“<sup>⑤</sup>

ایک عرصے تک وہ بصرہ کے مفتی رہے۔ ان کے فیصلوں اور آراء پر صحابہ کرام کو پورا اعتماد تھا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو وہ فرماتے: ”حسن سے پوچھ لیا کرو۔ انہیں یاد ہے۔ ہم بھول گئے۔“

امت کے پیش آمدہ مسائل ہوں یا لوگوں کے ذاتی قضیے، وہ بہت مناسب حل اور بہترین رائے پیش کیا کرتے تھے۔ بصرہ کے ایک کبیرہ سال بزرگ ابو قتادہ العدوی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: ”اس استاد کا دامن تھامے رہو؛ کیوں کہ میں نے ان سے بڑھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملتی جلتی فراست والا کوئی نہیں دیکھا۔“<sup>⑥</sup>

② سیر اعلام النبلاء: ۵۶۶/۴

① المعرفة والتاریخ: ۴۹۲، سیر اعلام النبلاء: ۵۶۹/۴

③ تاریخ دعوت و عزیمت: ۵۷/۱، بحوالہ دائرة المعارف بستانی: ۴۴/۷

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۵۸۵/۴

④ تاریخ دعوت و عزیمت: ۵۶/۱، بحوالہ دائرة المعارف بستانی: ۴۴/۷

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۵۷۳/۴



اس دور کے ایک محدث ایوب سختیانی رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”اگر تم حسن کے پاس بیٹھتے تو کہتے، میں نے اس سے پہلے کوئی فقیر دیکھا ہی نہیں۔“<sup>①</sup>

اخلاق و کردار:

ان کی زندگی صحابہ کی زندگی کے بہت مشابہ تھی۔ چال ڈھال، رہن سہن، مزاج و عادات، اخلاق و اطوار اور وعظ و گفتگو میں وہ صحابہ کا عکس دکھائی دیتے تھے۔ ابو بردہ رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”میں نے ان سے بڑھ کر اصحاب رسول سے مشابہ آدمی کوئی نہیں دیکھا۔“<sup>②</sup>

صاحب طبقات محمد بن سعد رحمہ اللہ انہیں خراج تحسین پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”وہ کمالات کے جامع، عالم، بلند مرتبہ، فقیہ اور معتبر راوی تھے، ان کی بات حجت کبھی تھی۔ عبادت گزار،

فصح و بلیغ اور حسین و جمیل تھے۔“<sup>③</sup>

قوتِ کلام اور دعوتی و اصلاحی کوششیں:

سب کا اتفاق ہے کہ وہ بڑے شیریں بیان تھے۔ قوتِ کلام کا یہ عالم تھا کہ اہل نظر انہیں حجاج بن یوسف سے زیادہ قادر الکلام مانتے تھے جو اس دور کا سب سے بڑا خطیب شمار ہوتا تھا۔ وہ جو بات کہتے وہ دل سے نکلتی اور سیدِ حادث پر اثر انداز ہوتی تھی، ان کے الفاظ عقلِ سلیم کے عین مطابق ہوتے تھے۔ ان کی باتوں میں شہد کی سی مٹھاس تھی۔ ان کی گفتگو زخمی دلوں کا مرہم اور بیمار روحوں کا علاج تھی۔<sup>④</sup>

ماذیت اور ہوسِ زر کی مذمت:

وعظ و نصیحت کے دوران قلبی کیفیات ہر جملے میں شامل رہیں۔ حضور ﷺ صحابہ کرام اور قیامت کا ذکر کرتے ہوئے اکثر اشک بار ہو جاتے تھے۔ وہ تاریخ کے اتار چڑھاؤ اور معاشرے میں آنے والی تبدیلیوں پر گہری نگاہ رکھتے تھے۔ انہوں نے دورِ فاروقی میں آنکھ کھولی جب مجاہدین اسلام کا ریلہ ہر ایوانِ باطل کو بہائے لے جا رہا تھا۔ دورِ عثمان غنی کی فتوحات اور مال و دولت کی اس کثرت کا انہوں نے پچشم خود مشاہدہ کیا جس سے حضور اکرم ﷺ نے امت کو خبردار کرتے ہوئے فرمایا تھا: ”اللہ کی قسم! مجھے تمہارے فقر و فاقے سے کوئی ڈر نہیں۔ بلکہ مجھے ڈر یہ ہے کہ کہیں تم پر دنیا یوں کشادہ نہ ہو جائے جیسے پہلے امتوں کے لیے کشادہ ہوئی تھی، پھر تم دنیا کا لالچ اسی طرح کرنے لگو جیسے پہلے لوگوں نے کیا تھا اور پھر دنیا تمہیں اسی طرح ہلاک کرے جیسے انہیں ہلاک کیا تھا۔“<sup>⑤</sup>

صحابہ کرام کے نفوسِ قدسیہ مال و دولت کی کثرت کے باوجود اس کے مہلکات سے دامن بچائے رہے مگر بعد

② سیر اعلام النبلاء: ۵۷۲/۴

① سیر اعلام النبلاء: ۵۸۵/۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۵۷۲/۴

④ معجم الادباء للحموی: ۲۱۱۳/۵، ط العرب الاسلامی

⑤ صحیح البخاری، ج: ۴، ۱۵، کتاب المغازی



میں آنے والا معاشرہ مادیت کے اس فتنے سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہا۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ اسی معاشرے کے ایک فرد تھے اور اس تبدیلی کو بڑی سنجیدگی سے محسوس کرتے تھے۔ اپنی تقاریر میں وہ اکثر دولت کی ہوس اور پیسے کی محبت کی سخت مذمت کرتے۔ قسم کھا کر کہا کرتے تھے: ”جو شخص بھی درہم کی عزت کرے گا، اللہ اسے ذلت میں ضرور مبتلا کرے گا۔“<sup>①</sup> فرماتے تھے: ”دینار اور درہم کتنے برے ساتھی ہیں۔ جب تک جدانہ ہوں تمہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔“<sup>②</sup> فکرِ آخرت کا اہتمام:

ان کے نزدیک دنیا کی محبت کا علاج یہ تھا کہ لوگوں کو فکرِ آخرت دلانی جائے۔ بار بار قیامت اور جنت و جہنم کا تذکرہ کیا جائے۔ فانی دنیا کی جگہ ہمیشہ کی زندگی کی فکر عام ہوتا کہ دنیا کی محبت دل سے نکلے اور نفسِ مادیت کی جگہ روحانیت کی طرف مائل ہو۔ وہ اپنی تقاریر میں اکثر آخرت کا ذکر اس طرح کرتے کہ لوگ اشک بار ہوئے بغیر نہ رہتے۔ وہ قرآن مجید کو ایمان و یقین کی کیفیت کے ساتھ پڑھنے پر زور دیتے اور اسے فکرِ آخرت کا سب سے بہترین ذریعہ قرار دیتے۔ فرمایا کرتے تھے: ”اے ابنِ آدم! اگر تو قرآن مجید پڑھے اور اس پر ایمان رکھے تو دنیا میں تیرا غم زیادہ ہو جائے، تیرا خوف بڑھ جائے، تیرے رونے دھونے میں اضافہ ہو جائے۔“<sup>③</sup>

یہ صرف ان کا قال ہی نہیں حال بھی تھا۔ ان سے ملنے والے لوگ کہتے تھے کہ وہ اکثر فکرِ آخرت میں ڈوبے رہتے تھے۔ ان پر ایسی گہری سنجیدگی طاری رہتی تھی جیسے ابھی ابھی کوئی مصیبت ٹوٹی ہو۔<sup>④</sup> موت، جنت اور جہنم کے تذکرے:

ان کی مجلس میں موت، جنت اور جہنم کے بکثرت تذکرے ہوتے۔ فرماتے تھے: ”موت نے دنیا کو خوار کر دیا ہے۔ اس نے یہاں کسی عقل والے کے لیے خوشی کا موقع ہی نہیں چھوڑا۔“<sup>⑤</sup> فرماتے تھے: ”ابنِ آدم! تو دنوں کا مجموعہ ہے۔ جب بھی ایک دن گزرتا ہے تو تیرا کچھ حصہ بھی گزر جاتا ہے۔“<sup>⑥</sup> کبھی بڑے درد سے کہا کرتے: ”جنت کسی بھی امت کے لیے ایسی آراستہ نہیں ہوئی جیسی اس امت کے لیے، پھر بھی تمہیں اس کا کوئی عاشق دکھائی نہ دے گا۔“<sup>⑦</sup> گناہوں سے اجتناب اور توبہ پر زور:

وہ اکثر توبہ کی اہمیت پر زور دیتے اور اس میں تاخیر سے ڈراتے، فرماتے تھے: ”اے ابنِ آدم! گناہ کو ترک کر دینے کی مشقت توبہ کی مشقت سے کم ہے۔ تجھے کیا معلوم کہ تو کوئی کبیرہ گناہ ایسا کرے جس کے بعد توبہ کی مہلت ہی نصیب نہ ہو۔“<sup>⑧</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۵۷۶/۴

② حلیۃ الاولیاء: ۱۳۳/۲، ۱۳۴

③ حلیۃ الاولیاء: ۱۴۸/۲

④ کتاب الزہد، للامام احمد بن حنبل، ص ۲۲۶

① کتاب الزہد للامام احمد بن حنبل، ص ۲۱۹

② کتاب الزہد، للامام احمد، ص ۲۱۰

③ کتاب الزہد، للامام احمد بن حنبل، ص ۲۰۹

④ سیر اعلام النبلاء: ۵۷۸/۴



گناہوں سے خود بھی لرزاں و ترساں رہتے اور دوسروں کو بھی اس سے ڈراتے۔ فرمایا کرتے تھے:

”ہم ہنستے ہیں اور یہ بھول جاتے ہیں کہ اللہ کو ہمارے ایسے ویسے کاموں کی خبر ہے۔“<sup>①</sup>

عشق رسالت مآب ﷺ:

حسن بصری رحمہ اللہ سچے عاشق رسول تھے۔ ان کے نزدیک مادہ پرستی اور نفسانی خواہشات کی اسیری کا علاج سیرت رسول سے روشنی حاصل کرنا تھا۔ ان کی کوشش تھی کہ امت کا آقائے نامدار ﷺ سے رشتہ محبت و عقیدت ایسا بنے ہو کہ ہر تعلق پر یہی جذبہ غالب آجائے۔ وہ لوگوں کو سیرت کے واقعات بکثرت سناتے۔ حضور ﷺ کی جدائی میں کھجور کے تنے کی گریہ و زاری کا واقعہ اکثر دہراتے اور کبھی روئے بغیر اسے پورا نہ کر پاتے۔ پھر فرماتے:

”اللہ کے بندو! ایک کھجور کا تنہ رسول اللہ ﷺ کے عشق میں روتا تھا۔ تمہیں تو اس سے کہیں زیادہ رونا چاہیے۔“<sup>②</sup>

فرزدق کی توبہ:

آپ کے داعیانہ و مصلحانہ جذبے کا اظہار چلتے پھرتے بھی ہوتا رہتا تھا۔ آپ ایک جنازے میں شریک تھے۔ مشہور شاعر فرزدق بھی آپ کے ساتھ چل رہا تھا۔ وہ کہنے لگا: ”حضرت! لوگ ہمیں ساتھ دیکھ کر یہی سوچتے ہوں گے کہ بصرہ کا بہترین آدمی بصرہ کے بدترین انسان کے ساتھ ہے۔“

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا: ”نہیں نہیں! نہ تو میں سب سے بہتر ہوں، نہ تم سب سے بُرے ہو۔ بصرہ میں کتنے مشرک ہیں جن سے تم بہتر ہو، اور دو بوسیدہ چادروں میں لپٹے کتنے بوڑھے ایسے ہیں جو حسن سے بہتر ہیں۔ مگر اچھا یہ بتاؤ تم نے موت کے لیے کیا تیاری کی ہے؟“

وہ بولا: ”لا الہ الا اللہ کا قائل تو ہوں۔“

فرمایا: ”مگر لا الہ الا اللہ کہنے سے کچھ شرائط عائد ہو جاتی ہیں۔“

فرزدق نے کہا: ”کیا توبہ کی کوئی صورت ہے؟“

فرمایا: ”کیوں نہیں؟“

فرزدق نے کہا: ”پاکباز عورتوں کے بارے میں جو شعر گوئی کی ہے، اس کا کیا ہوگا؟“

فرمایا: ”توبہ کر لو، اور عہد کرو کہ آئندہ ایسا نہیں کرو گے۔“

فرزدق نے فوراً کہا: ”عہد کرتا ہوں کہ پھر نہ کروں گا۔“

کچھ دنوں بعد فرزدق کا انتقال ہو گیا۔ کسی نے اسے خواب میں دیکھا تو پوچھا: ”تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟“

جواب دیا: ”حسن بصری کے ساتھ جو وعدہ کیا تھا، اس کے سبب اللہ نے مغفرت فرمادی۔“<sup>③</sup>

① حلیۃ الاولیاء: ۱۳۴/۲ مسند ابن الجعد، ح: ۱۳۲۱۹، المعجم الاوسط للطبرانی، ح: ۱۴۰۸

② الکامل فی اللغات والادب للمبرد: ۱/۱۰۱، امالی القالی: ۲/۳۰۸، سیر اعلام النبلاء: ۵۸۴/۴

صحابہ کرام سے عقیدت و محبت پر زور:

اس دور میں عالم اسلام کو مادیت کے فتنے کے ساتھ ان اعتقادی خرابیوں سے بھی پالا پڑا جن کا سبب خود رائی اور اسلاف سے بے زاری کا مرض تھا۔ ان میں سبائی، ناصبی، خوارج سبھی شامل تھے۔ ان فتنوں نے عالم اسلام کے دل و دماغ پر مہلک حملے کیے۔ اگر حسن بصری رضی اللہ عنہ جیسے اساطین امت نہ ہوتے تو گمراہیوں کے یہ طوفان مسلمانوں کو بالکل برباد کر دیتے۔

حسن بصری رضی اللہ عنہ نے معاشرے کی ان تبدیلیوں پر نگاہ رکھتے ہوئے اپنے مواعظ اور خطبات سے ایک طویل عرصے تک پوری دسوزی سے امت کی درست رہنمائی کی۔ وہ جس علاقے یعنی عراق میں سکونت پذیر تھے، وہ فتنوں کا مرکز بن چکا تھا۔ کوفہ میں سبائی اور بصرہ میں خوارج زور و شور سے سرگرم تھے۔ حسن بصری رضی اللہ عنہ جیسے بزرگوں کی مساعی جیلہ کی بدولت عالم اسلام کے ان مرکزی شہروں کی آبادی کا بڑا حصہ صحیح دین پر قائم اور اسلاف کے ساتھ پیوست رہا۔ وہ صحابہ کرام کے عاشق تھے اور ان اعتقادی خرابیوں سے بچنے کا ذریعہ ان کے نزدیک یہی تھا کہ صحابہ پر اعتمادِ کامل کیا جائے۔ وہ امت کو صحابہ کی پیروی کی ترغیب دیتے تھے۔ ان کے حافظے میں اکابر صحابہ اور امہات المؤمنین کی کتنی ہی دلکش یادیں جاگزیں تھیں۔ وہ اپنے بچپن اور لڑکپن میں دیکھا ہوا دور صحابہ کا ایک ایک منظر دہرایا کرتے تھے۔ کبھی فرماتے:

”میں امہات المؤمنین کے حجروں میں جاتا تو میرا ہاتھ چھت کو لگتا تھا، اس وقت میں قریب البلوغ تھا۔“<sup>①</sup>

کبھی کہتے: ”میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مسجد میں سوتے ہوئے دیکھا، مؤذن نے آکر انہیں بیدار کیا تو کنکریوں کے نشانات ان کے جسم پر پڑ چکے تھے۔“<sup>②</sup>

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف بلوائیوں کی شورش کو انہوں نے پچشم خود دیکھا تھا اور اس سانحے کی بعض تفصیلات بڑے دکھ کے ساتھ سنایا کرتے تھے۔ کہتے تھے: ”جب مسجد نبوی میں بلوائیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو نمازِ جمعہ سے روکا تو ان پر کنکریوں کی اس طرح بوچھاڑ کی کہ آسمان دکھائی نہیں دیتا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بے ہوش ہو گئے اور دو آدمی سہارا دے کر انہیں گھر لے گئے۔“<sup>③</sup>

فرماتے تھے: ”جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو میں چودہ برس کا تھا۔“<sup>④</sup>

ایک بار صحابہ کے حالات کے ساتھ اپنے دور کے مسلمانوں کا موازنہ کرتے ہوئے فرمایا:

”وہ حضرات اللہ کے سامنے کھڑے رہتے، پھر چہروں کو خاک پر رکھ دیتے اور سجدے میں پڑ جاتے۔

اپنے رب کے خوف سے ان کے گالوں پر اشکوں کی لڑیاں بہتی تھیں۔ آخر کوئی بات تو تھی جس کی وجہ سے وہ

لوگ راتیں آنکھوں میں کاٹ دیتے تھے۔ کوئی تو بات تھی جس کی وجہ سے وہ دن میں سہنے سہنے رہتے تھے۔“

① سیر اعلام النبلاء: ۵۶۹: ۴

② سیر اعلام النبلاء: ۵۶۸: ۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۵۶۸: ۴

④ سیر اعلام النبلاء: ۵۶۹: ۴





بھر فرمایا: ”اللہ کی قسم! اللہ کے وہ بندے، سچے اور پکے ثابت ہوئے۔ جو زبان سے کہا، اس پر عمل کیا۔ مگر تم صرف تمناؤں میں مشغول ہو۔ لوگو! ان تمناؤں سے باز آؤ! کیوں کہ اللہ تعالیٰ صرف تمنا کی بدولت نہ دنیا سے کچھ دیتا ہے نہ آخرت سے۔“<sup>①</sup>

وہ صحابہ کرام کو مؤمن کی صفات کا نمونہ قرار دیتے تھے اور فرماتے تھے:

”مؤمن اللہ کے سوا کسی کی مدد نہیں چاہتا۔ مجلس میں باوقار، تنہائی میں شکر گزار، روزی پر قناعت کرنے والا، آرام و آسائش کی حالت میں شکر کرنے والا، مصیبت میں صبر کرنے والا، غفلوں کے درمیان ہوتو ذکر میں اور ذاکرین کے درمیان ہوتو استغفار میں مشغول رہتا ہے۔ یہ شان تھی صحابہ کرام کی۔ جب تک وہ دنیا میں رہے، اسی شان سے جیے۔ جب گئے تو اسی آن بان کے ساتھ گئے۔ مسلمانو! تمہارے اسلاف کا نمونہ تو یہ تھا۔ جب تم نے اللہ کے ساتھ اپنا معاملہ بدل دیا تو اللہ نے بھی اپنا معاملہ بدل دیا۔“<sup>②</sup>

وہ صحابہ کرام کو یاد کرتے ہوئے فرماتے تھے:

”میں نے ایسے لوگوں کو دیکھا اور ان میں سے بعض کی صحبت پائی ہے جنہیں نہ تو دنیا کی کسی شے کے آنے پر خوشی ہوتی تھی اور نہ ہی اس کی کسی چیز کے جانے پر غم ہوتا تھا۔ دنیا ان کی نگاہ میں مٹی سے بھی بے قدر تھی۔ وہ لوگ پچاس ساٹھ سال تک اس طرح زندگی گزار گئے کہ نہ تو ان کے لیے کوئی جوڑا تیار کر کے رکھا گیا، نہ ہی ان کے لیے کوئی ہانڈی چولہے پر چڑھائی گئی۔ ان کے اور زمین کے درمیان کوئی چیز قطعاً حائل نہیں ہوتی تھی، انہوں نے کبھی گھر میں فرمائش کر کے کوئی کھانا نہیں کچھوایا۔ جب رات آتی تو وہ حضرات نماز میں کھڑے ہو جاتے، چہروں کو خاک پر رکھ دیتے، ان کے آنسو ان کے گالوں پر بہتے تھے۔ وہ حضرات اللہ سے اپنی گردنوں (کی دوزخ سے) رہائی کی مناجات کرتے تھے۔ جب وہ کوئی نیکی کرتے تھے تو اس کے تشکر میں پگھل جاتے اور اللہ سے دعا کرتے کہ وہ اسے قبول کر لے۔ جب ان سے کوئی بُرائی ہو جاتی تو غمزہ ہو کر اللہ سے استغفار کرتے۔ وہ اسی طرح تھے اور اسی طرح رہے۔ واللہ! وہ گناہوں سے معصوم نہ تھے مگر انہوں نے استغفار کے ذریعے نجات پائی۔

لوگو! تمہاری حالت یہ ہے کہ تمہاری عمر کم ہوتی جا رہی ہے، اعمال مندرجہ ہوتے جا رہے ہیں، اور اللہ کی قسم! موت تمہاری گردنوں تک آچکی ہے اور جہنم تمہارے سامنے ہے۔ پس تم کسی بھی دن اللہ کا فیصلہ آنے کے منتظر رہو۔“<sup>③</sup>

① مختصر لہام اللیل، محمد بن نصر المروزی، ص ۴۳

② تاریخ دعوت وعزیمت: ۵۹/۱ بحوالہ الحسن البصری لابن جوزی، ص ۶۹، ۷۰، وانظر ”الیقین“ لابن ابی الدنیا، ص ۴۷

③ مختصر لہام اللیل، اللہ محمد بن نصر المروزی واختصرہ المقریزی، ص ۴۷

اپنی تقاریر میں کہا کرتے تھے:

”ابن آدم تجھ پر افسوس! کیا تو اللہ سے مقابلے کی طاقت رکھتا ہے؟ میں نے ستر بدری صحابہ کو دیکھا جن کا لباس محض اُون تھا۔ اگر تم انہیں دیکھتے تو کہتے کہ یہ مجنون ہیں۔ اور اگر وہ تمہارے اچھے لوگوں کو دیکھتے تو کہتے یہ کم نصیب ہیں اور تمہارے مُردوں کو دیکھتے تو کہتے: ان کا اللہ اور آخرت پر ایمان ہی نہیں۔ اللہ کی قسم! میں نے تو ایسی ہستیاں دیکھی ہیں کہ دنیا ان کی نگاہوں میں پیروں میں لگی مٹی کے برابر بھی نہ تھی۔ ان کے پاس شام کے وقت بس اتنی خوراک ہوتی کہ گھر والوں کا پیٹ بھر سکے۔ مگر وہ کہتے تھے: میں یہ سب خود کیسے کھا لوں۔ آدھا کھاؤں گا اور آدھا صدقہ کروں گا کہ شاید دوسرے ہم سے زیادہ بھوکے ہوں۔“<sup>①</sup>

نفاق کے بارے میں ان کی وقیع رائے:

وہ علمی حلقوں میں پھیلے ہوئے اس خیال کی تردید کرتے تھے کہ ”نفاق“ صرف حضور ﷺ کے دور تک محدود تھا۔ وہ اس حقیقت کو واضح کاف کرتے تھے کہ جس طرح کفر و شرک اور دیگر اعتقادی امراض ہر دور میں موجود رہے ہیں، اسی طرح نفاق کی بیماری بھی ہر معاشرے میں پنپ سکتی ہے۔ مسلمانوں میں سراپت کر جانے والی نفس پرستی کو وہ چھپی ہوئی منافقت قرار دیتے تھے۔ اپنے مواعظ میں اکثر یہ آیت قرآنی پڑھتے:

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾

”کیا تو نے نہیں دیکھا اس شخص کو جس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا لیا ہے۔“<sup>②</sup>

پھر اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے:

”اس سے مراد منافق ہے۔ اور منافق وہ ہے کہ اسے جس بھی چیز کی خواہش ہو، اس کے پیچھے پڑ جاتا ہے۔“<sup>③</sup>  
آپ کے نزدیک منافق نہ صرف موجود تھے بلکہ معاشرے میں پوری طرح سرگرم اور متحرک تھے۔ کسی نے پوچھا:  
”کیا منافق اب بھی ہیں؟“

فرمایا: ”اگر وہ بصرہ کی گلیوں سے نکل جائیں تو یقیناً مجھے یہ گلیاں ویران لگیں گی۔“<sup>④</sup>

لوگوں کی تین اقسام:

آپ اپنے معاشرے کے لوگوں کا بڑی گہرائی سے تجزیہ کرتے تھے۔ ایک بار فرمایا:  
”لوگ تین قسم کے ہیں: مؤمن، کافر اور منافق۔ جہاں تک مؤمن کا تعلق ہے، وہ اللہ عز و جل کی اطاعت پر کاربند ہے۔ رہا کافر تو اسے اللہ نے ذلیل کر دیا ہے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔ جہاں تک منافقین کی بات ہے تو وہ یہاں وہاں گھروں، کمروں اور راستوں میں موجود ہیں، ان سے اللہ کی پناہ۔“

① سورة الحالبہ، آیت: ۲۳

② صفۃ النفاق، لابی بکر الصریانی، ص ۱۴۴

③ حلیۃ الاولیاء: ۱۳۴/۲

④ سیر اعلام النبلاء: ۵۷۰/۴، ۵۷۱



واللہ! انہوں نے اپنے رب کو نہیں پہچانا۔ بلکہ گندے کاموں کے ذریعے اپنے رب کے انکار کا ثبوت دیا ہے۔ ظلم ظاہر ہو گیا۔ علم گھٹ گیا۔ سنت متروک ہو گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ یہ منافق حیران و سرگردان ہیں۔ نہ تو یہ یہود و نصاریٰ ہیں نہ مجوسی کہ انہیں (اسلامی اعمال نہ کرنے میں) معذور سمجھا جائے۔<sup>①</sup> آپ کے نزدیک بے عملی نفاق اور اللہ کی طرف سے توفیق سلب ہونے کی واضح علامت تھی۔ آپ فرماتے تھے: ”مؤمن نے اپنا دین لوگوں سے اخذ نہیں کیا بلکہ دین اس کے پاس اللہ عز و جل کی طرف سے آیا ہے پس اس نے اسے قبول کر لیا ہے جبکہ منافق نے لوگوں کو زبان تو دے دی ہے (زبانی اظہارِ ایمان کر دیا ہے) مگر اللہ نے اس کے دل (کو حق قبول کرنے) اور (ظاہر کو) عمل سے روک دیا ہے۔“<sup>②</sup> خوں خوار منافق اور مال و جاہ پرست منافق:

آپ کے تجزیے کے مطابق مسلم معاشرے میں موجود منافق دو قسم کے تھے: ایک وہ جو مسلمانوں کا خون بہانا جائز سمجھتے تھے۔ دوسرے وہ جو مال و جاہ کے پجاری تھے۔ آپ فرماتے تھے:

”منافق دو قسم کے لوگ ہیں جو اسلامی معاشرے میں ظاہر ہوئے ہیں: ایک وہ جس کا نظریہ بُرا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ جنت اسی کو ملے گی جس کا نظریہ اس کی طرح ہے، تو ان لوگوں نے مسلمانوں پر کوار بے نیام کردی، ان کے خون بہا دیے اور ان کی عزتیں حلال کر دیں۔ دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جو دنیا کے پجاری ہیں۔ اسی کی خاطر غضب ناک ہوتے ہیں، اس کے لیے جنگ کرتے ہیں اور اس کو طلب کرتے ہیں۔“<sup>③</sup>

حکام میں مرضِ نفاق کی طرف اشارہ:

آپ اعلیٰ عہدوں پر فائز لوگوں میں بھی نفاق کو واضح دیکھتے تھے اور نہایت افسوس کے ساتھ فرماتے تھے:

”اللہ کی شان کہ اس اُمت کو کیسے کیسے منافقوں سے پالا پڑا، جو اس پر غالب آ گئے اور جو اس پر اپنی اغراض کو ترجیح دیتے ہیں۔“<sup>④</sup>

مؤمن اور منافق کا فرق:

مؤمن اور منافق کا فرق بتاتے ہوئے آپ کہا کرتے تھے:

”مؤمن جانتا ہے کہ اللہ نے جو کچھ کہا، وہ ویسا ہی ہے۔ مؤمن عمل میں بھی سب سے آگے ہوتا ہے اور خوف میں بھی۔ اگر پہاڑ کے برابر صدقہ بھی کر دے تو بے خوف نہیں ہوتا۔ اس کی نیکی اور بھلائی جس قدر بڑھتی ہے، خوف بھی اسی قدر بڑھتا جاتا ہے۔ جبکہ منافق کہتا ہے: لوگ بہت زیادہ ہیں۔ میری بھی مغفرت ہو جائے گی۔ مجھے کوئی پروا نہیں۔ پس وہ برے عمل کر کے اللہ سے تمنا میں وابستہ کرتا رہتا ہے۔“<sup>⑤</sup>

① صفحہ النفاق وذم المنافقین للربیع، ص ۹۱ باسناد صحیح  
 ② صفحہ النفاق وذم المنافقین للربیع، ص ۹۱ باسناد صحیح  
 ③ حلیۃ الاولیاء: ۱۵۳/۲  
 ④ ایضاً، ص ۹۱ باسناد صحیح  
 ⑤ ایضاً، ص ۹۱ باسناد صحیح

اہل علم کے لیے تزکیہ نفس اور اصلاح باطن پر زور:

حسن بصری تزکیہ نفس اور اصلاح باطن پر بہت زور دیتے تھے۔ باطنی بیماریاں: تکبر، حسد، بغض، بخل اور ریاکاری عوام ہی میں نہیں اہل علم و فضل میں بھی سرایت کرنے لگی تھیں۔ آپ کے نزدیک اصل عالم و فقیہ وہی تھا جو باطنی خرابیوں سے پاک، عابد و زاہد اور متقی ہو۔ آپ فرماتے تھے:

”فقیہ تو وہ ہے جو حرص دنیا سے بے نیاز ہو۔ اپنے گناہ پر نگاہ رکھتا ہو، اپنے رب کی عبادت پابندی سے کرتا ہو۔“<sup>①</sup>

آپ فرماتے تھے: ”جب انسان علم حاصل کرتا ہے تو اس کا اظہار اس کے خشوع، دنیا سے بے رغبتی، اس کی زبان اور اس کی نگاہ سے ہو جاتا ہے۔“<sup>②</sup>

اہل علم کی دنیا طلبی پر اظہار افسوس:

دینی خدمت میں لگنے والوں کو امراء کے سامنے ہاتھ پھیلاتے دیکھ کر آپ کو بڑی غیرت آتی تھی اور اس طرز عمل پر سخت تنقید کرتے تھے۔ ایک بار چند قاریوں کو گورنر ابن ہبیرہ کی دہلیز پر انتظار میں بیٹھے دیکھا تو ناراض ہو کر فرمایا:

”کیا تم ان ناپاک لوگوں کے پاس جانا چاہتے ہو! تمہارا ان سے ملنا کوئی نیک و صالح لوگوں کی ملاقات کی طرح نہیں ہوگا۔ اللہ تمہیں رسوا کرے۔ تم نے تو قاریوں کو بے عزت کر دیا۔ اگر تم ان لوگوں کی دنیا سے بے نیاز رہتے تو یہ لوگ تمہاری دینی خدمات میں دلچسپی لیتے۔ مگر تم ان کی دنیا کے پیچھے پڑے تو یہ لوگ تم سے بے پروا ہو گئے۔“<sup>③</sup>

امراض باطنہ کے علاج کی خصوصی مجلس:

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ان امراض باطنہ کے علاج کے لیے خصوصی نشست منعقد کرتے تھے۔ اس لحاظ سے آپ کو فن تزکیہ باطن کے بانئوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ تیسری صدی ہجری کے ایک بزرگ ابوسعید اعرابی کا بیان ہے:

”حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی ایک مجلس گھر میں ہوتی تھی اور ایک مسجد میں۔ مسجد کی مجلس میں وہ حدیث،

تفسیر، فقہ اور تمام علوم کی تعلیم دیتے۔ وہاں کچھ لوگ ان سے حدیث کی روایتیں سننے آیا کرتے تھے، کچھ قرآن

مجید اور تفسیر سیکھنے، کچھ بلاغت اور عربیت میں مہارت حاصل کرنے۔ گھر کی مجلس میں ان کے خاص رفقاء ہوتے

تھے جیسے عمر دین عبید، عبدالواحد بن زید، صالح المری۔ یہ سب زہد و عبادت میں مشہور تھے۔ ان کے ساتھ مجلس

میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ زہد و عبادت اور باطنی کیفیات کی باتیں کیا کرتے تھے۔ اس دوران اگر کوئی شخص کوئی

اور مسئلہ چھیڑتا تو آپ ناراض ہو کر فرماتے:

”یہ خلوت کی مجلس ہمارے ان بھائیوں کے ساتھ مذاکرے کے لیے خاص ہے۔“<sup>④</sup>

① حلیۃ الاولیاء: ۱۴۷/۲، کتاب الزہد للامام احمد بن حنبل، ص ۲۱۶

② سر اعلام النبلاء: ۵۸۶/۴

③ کتاب الزہد، للامام احمد بن حنبل، ص ۲۱۱

④ سر اعلام النبلاء: ۵۷۹/۴



بے باکانہ حق گوئی:

ان کی کوششیں صرف مسجد اور مدرسے تک محدود نہ تھیں بلکہ وہ حکام کی غلطیوں پر بھی روک ٹوک کرتے تھے۔ کوئی دنیاوی ترغیب یا خوف انہیں سچی بات سے نہیں روک سکتا تھا۔ ان کے بصرہ میں قیام کے دوران ایک سے زائد مواقع پر عراقیوں نے خلفاء کے خلاف بغاوت کی۔ جواب میں حکام نے بھی سخت کارروائی کی۔ ایسے مواقع پر جہاں باغی غالب ہوتے وہ عوام کو اپنا ساتھ دینے پر اکساتے۔ جہاں حکام کا بس چلتا وہ لوگوں کو اپنی صفوں میں لڑنے پر مجبور کرتے۔ ایسے مواقع پر حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور عمل یہ تھا کہ اس مسلم برادر کشی میں کسی بھی فریق کا ساتھ نہ دیا جائے۔ ان کی یہ رائے سن کر ایک شامی نے سوال کر دیا: ”کیا امیر المؤمنین کا ساتھ بھی نہ دیا جائے؟“

آپ نے پورے جوش کے ساتھ ہاتھ بلند کر کے کہا: ”ہاں! نہ امیر المؤمنین کا، نہ امیر المؤمنین کا۔“<sup>①</sup> اس حق گوئی کی بناء پر حجاج آپ کا مخالف تھا اور آپ اس کے خوف سے ایک مدت تک روپوش بھی رہے۔<sup>②</sup> اس دوران پیاری بیٹی کا انتقال ہوا تو اس کی نماز جنازہ بھی نہ پڑھ سکے بلکہ محمد بن سیرین کو پیغام بھیجا کہ وہ پڑھا دیں۔<sup>③</sup> ظالم حکام کے خلاف درست تدبیر:

ان حالات کے باوجود حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے:

”اللہ کی قسم! اللہ نے حجاج کو عذاب کے طور پر تمہارے اوپر مسلط کیا ہے۔ پس تم اللہ کے عذاب کا مقابلہ تلوار سے مت کرو۔ بلکہ تم پر لازم ہے کہ سکون اور عاجزی اختیار کرو۔“<sup>④</sup>

آپ لوگوں کو ظالموں کے خلاف خروج سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے:

”اگر لوگ حکمران کی طرف سے آنے والی آزمائش پر صبر کریں تو بہت جلد ان پر سے تکلیف دور کر دی جائے مگر وہ بے صبری کا مظاہرہ کر کے تلوار اٹھاتے ہیں تو انہیں حکمران ہی کے حوالے کر دیا جاتا ہے۔ پھر اللہ کی قسم! انہیں ایک دن بھی خیر نصیب نہیں ہوتی۔“<sup>⑤</sup>

زندگی کے آخری دور میں حکمرانوں کے ہاں آپ کا مقام و مرتبہ:

حجاج کی موت کے بعد آپ نے روپوشی ختم کر دی، اپنی زندگی کے یہ آخری پندرہ سال آپ نے اس طرح گزارے کہ نہ صرف بڑے بڑے فقہاء و محدثین بلکہ خلفاء بھی آپ کی طرف رجوع کرتے تھے اور آپ کے فضائل کا اعتراف کرتے تھے۔ اموی جرنیل مسلمہ بن عبد الملک نے بصرہ کے کسی شہری سے ان کا حال پوچھا تو اس نے کہا:

”میں ان کا پڑوسی ہوں۔ ان کی مجلس میں شریک ہوتا ہوں۔ ظاہر اور باطن کے یکساں ہونے اور قول

② البدایۃ والنہایۃ: ۵۵۲/۱۲

① طبقات ابن سعد: ۱۶۴/۷

③ سیر اعلام النبلاء: ۶۶۱۰/۴، طبقات ابن سعد: ۲۰۴/۷

⑤ طبقات ابن سعد: ۱۶۴/۷، ہامناد ضعیف

④ طبقات ابن سعد: ۱۶۴/۷، رجالہ رجال البخاری و مسلم



فعل کی مطابقت میں ان سے بڑھ کر کوئی نہیں۔ اگر کسی کام کا کہیں تو اسے پورا کر کے ہی بیٹھتے ہیں۔ اگر کسی بات کا دوسروں کو حکم دیں تو خود اس پر عمل کرنے میں سب سے آگے ہوتے ہیں۔ اگر کسی شے سے دوسروں کو منع کریں تو خود سب سے بڑھ کر اس چیز سے پرہیز کرتے ہیں۔ میں نے انہیں لوگوں سے بے نیاز دیکھا ہے جبکہ لوگ ان کے محتاج ہیں۔“

مسئلہ نے کہا: ”بس بس! جس قوم میں ایسا شخص ہو وہ گمراہ نہیں ہو سکتی۔“<sup>①</sup>

عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے نام تاریخی مکتوب۔ امام عادل کی صفات:

عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو بصرہ کا قاضی مقرر کر دیا<sup>②</sup> اور اپنے منشور حکومت کے لیے ان سے رہنمائی لیتے رہے۔ ایک مکتوب میں انہوں نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے عادل حکمران کی صفات کے بارے میں دریافت کیا۔<sup>③</sup> حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا جواب ایسا تھا کسی بڑے سے بڑے مفکر اور ادیب کے کلام میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔ دنیا کے کسی قوم کے لڑیچر میں نہ تو عادل حکمران کی ایسی تعریف ہے نہ ہی حکمران کے لیے ایسا نصیحت نامہ۔ اس کلام کی ہر ہر سطر دلوں کو جھوڑ دیتی ہے۔ آپ نے تحریر فرمایا:

”امیر المؤمنین! جان لیجیے کہ اللہ تعالیٰ نے امام عادل کو ہر کج رو کی درنگی، ہر حد سے بڑھنے والے کے اعتدال، ہر فساد کی اصلاح، ہر کمزوری کی قوت، ہر مظلوم کے انصاف اور ہر فریادی کی پناہ کا ذریعہ بنایا ہے۔ امیر المؤمنین! امام عادل اس جہاں کی طرح ہوتا ہے جو اپنے اونٹوں کے ریوڑ پر مہربان ہو، جو محتاط اور نرم ہو، جو ریوڑ کے لیے بہترین چراگاہ ڈھونڈے، اسے ہلاکت کی وادیوں سے بچائے، درندوں سے محفوظ رکھے اور سردی و گرمی سے اس کی حفاظت کرے۔

امیر المؤمنین! امام عادل بچوں پر شفقت کرنے والے باپ کی طرح ہوتا ہے، ان کے بچپن میں انہیں کما کر کھلاتا ہے، ان کے لڑکپن میں انہیں تعلیم دیتا ہے۔ اپنی زندگی میں ان کے لیے کمائی کرتا ہے اور اپنی وفات کے بعد کے لیے انہیں ذخیرہ دے کر جاتا ہے۔

امیر المؤمنین! امام عادل شفیق ماں کی مانند ہوتا ہے جو اولاد کے لیے نہایت نرم دل ہوتی ہے، حمل میں ان کا بوجھ اٹھاتی ہے، تکلیف اٹھا کر انہیں جنتی ہے۔ بچپن میں انہیں پالتی ہے۔ ان کے جاگنے پر جاگتی اور ان کے سکون پر مطمئن ہوتی ہے۔ کبھی انہیں دودھ پلاتی اور کبھی دودھ چھڑاتی ہے۔ اس کی عافیت پر خوش اور اس کی تکلیف پر غمگین ہوتی ہے۔

① المعرفۃ والتاریخ: ۴۹/۲

② اخبار القضاۃ للوکیع: ۱۲/۲

③ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے جواب سے اندازہ ہے کہ اس وقت تک عراق میں عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی اصلاحات کا اثر ظاہر نہیں ہوا تھا۔ یعنی عمر بن عبدالعزیز نے حکومت سنبھالتے ہی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو کتبہ بھیج کر رہنمائی کی درخواست کی تھی اور انہوں نے جواب میں یہ مفصل نصیحت نامہ ارسال کر دیا تھا۔



امیر المؤمنین! امام عادل کی حیثیت ایسی ہے جیسے اعضاء کے درمیان قلب کی۔ قلب درست ہو تو اعضاء درست رہتے ہیں، وہ خراب ہو تو یہ بھی خراب ہو جاتے ہیں۔

امیر المؤمنین! امام عادل اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان کھڑا ہوتا ہے۔ اللہ کا کلام سن کر انہیں سناتا ہے۔ اللہ (کے حکم) کو دیکھتا اور انہیں دکھاتا ہے۔ اللہ کا تابع رہتا اور انہیں تابع رکھتا ہے۔ پس امیر المؤمنین! آپ اللہ کی دی ہوئی ملکیت میں اُس غلام کی طرح مت بنے جسے اس کا آقا امانت سونپے، اپنا مال اور اولاد اس کی حفاظت میں دے مگر وہ مال میں خیانت کرے اور اولاد سے بے رُخنی برتے، پس وہ آقا کے گھر والوں کو مفلس اور اس کے مال کو تباہ کر دے۔

امیر المؤمنین! یاد رکھئے! اللہ نے کچھ حدود طے کی ہیں تاکہ بُری اور بے حیائی کی باتوں سے لوگوں کو روکے۔ پس کیا حال ہوگا اگر ان حدود کے محافظ ہی ان کا ارتکاب کریں۔ اللہ نے اپنے بندوں کی حیات کے لیے قصاص کا حکم نازل کیا ہے، پس کیا حال ہوگا اگر بندوں کو وہی شخص قتل کرے جس کے ذمے ان کا قصاص لینا ہے؟

امیر المؤمنین! آپ موت اور اس کے بعد کی زندگی اور اس وقت اپنے ساتھیوں اور مددگاروں کی کمی کو یاد رکھیں اور قیامت کے بڑے ہولناک وقت کے لیے تیاری کر لیں۔

امیر المؤمنین! جان لیں کہ آپ جس گھر میں ہیں، آپ کے لیے اس کے علاوہ بھی ایک گھر ہے، جس میں آپ کو طویل عرصے قیام کرنا ہے۔ آپ کے دوست آپ سے جدا ہو جائیں گے۔ ایک گڑھے میں آپ کو اکیلا تنہا چھوڑ جائیں گے۔ پس آپ وہ چیز تیار رکھیں جو اس دن آپ کا ساتھ دے جب آدمی اپنے بھائی، اپنی ماں، اپنے باپ، اپنی بیوی اور اپنی اولاد سے بھاگتا پھرے گا۔

امیر المؤمنین! اس وقت کو یاد رکھیں جب قبروں میں جو کچھ ہے وہ ظاہر ہوگا اور جو دلوں میں ہے وہ سامنے آجائے گا۔ راز کھل جائیں گے۔ اعمال نامہ کوئی چھوٹی بڑی بات شمار کیے بغیر نہ چھوڑے گا۔

امیر المؤمنین! ابھی موت سے قبل اُمید کے ختم ہونے سے پہلے پہلے آپ کو مہلت ہے۔ امیر المؤمنین! اللہ کے بندوں پر جاہلوں کی طرح حکم نہ چلائیں۔ انہیں ظالموں کی راہ پر مت لے جائیں۔ کمزوروں پر متکبر لوگوں کو مسلط نہ کریں؛ کیوں کہ یہ لوگ کسی مؤمن کے بارے میں نہ تو رشتے کا لحاظ کرتے ہیں نہ کسی عہد کا۔ اگر آپ نے ایسا کیا تو پھر آپ اپنے گناہوں کے ساتھ ان کے گناہوں کا بار بھی اٹھائیں گے۔ اپنے بوجھ کے ساتھ ان کا بوجھ بھی آپ کو لادنا پڑے گا۔ آپ کو وہ لوگ دھوکے میں نہ ڈالیں جو ایسا لطف اٹھا رہے ہیں جو آپ کی مصیبت کا ذریعہ بنے گا۔ وہ دنیا کے ایسے مزے لوٹ رہے ہیں جن کی وجہ سے آپ آخرت کے مزوں سے محروم ہو جائیں گے۔ اپنے آج کے اقتدار کو مت دیکھئے۔ بلکہ کل اپنے اس وقت کے اختیار کو

دیکھیں جب آپ موت کے پھندوں میں گرفتار ہوں گے، آپ کو فرشتوں، انبیاء اور رسولوں کے مجمعے میں اللہ کے سامنے کھڑا کیا جائے گا جبکہ تمام چہرے اس حق و قیوم کے سامنے جھکے ہوں گے۔

امیر المؤمنین! میں آپ کو ویسی نصیحت نہیں کر سکا جیسی مجھ سے پہلے سمجھ دار لوگ کیا کرتے تھے مگر میں نے آپ کے لیے شفقت اور خیر خواہی میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ میرے مکتوب کو اس دوست کی تیمارداری سمجھئے جو کڑوی دوا پلاتا ہے؛ کیوں کہ اس میں صحت و عافیت کی اُمید ہوتی ہے۔ والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ<sup>①</sup>

تاریخ گواہی دیتی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے اس مکتوب کو حزنِ جان بنا کر رکھا اور اپنے عمل سے یہ ثابت کر کے دکھایا کہ امام عادل و حقیقت کیسا ہوتا ہے۔ عمر بن عبدالعزیز کے ہاتھوں برپا ہونے والے انقلاب کے پیچھے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی جو علمی و فکری مساعی اور ردِ دل کا فرما تھا، مذکورہ مراسلہ اس کا واضح ثبوت ہے۔ وفات:

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے ساٹھ سال تک اصلاح و دعوت کے فرائض انجام دینے کے بعد رجب ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔ آپ کی عمر ۸۸ سال تھی۔ وفات سے پہلے بے ہوشی طاری ہوئی۔ پھر ذرا افاقہ ہوا تو فرمایا:

”تم نے جگادیا، میں تو باغات اور نہروں میں اور عزت کے مقام میں تھا۔“

کچھ دیر بعد آپ نے جان خالق حقیقی کے سپرد کردی۔ نمازِ جمعہ کے بعد جنازہ ہوا جس میں اس قدر ہجوم تھا کہ اس شہر کے گلی کو چے سنان ہو گئے۔ بصرہ کی تاریخ میں پہلی بار ایسا ہوا کہ اس دن جامع مسجد میں عصر کی نماز باجماعت نہ ہو سکی؛ کیوں کہ شہر کے سب لوگ تدفین میں شرکت کے لیے قبرستان گئے ہوئے تھے۔<sup>②</sup>

ان کی جامعیت اور مقبولیت:

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی خداداد مقبولیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ مسلمان تو مسلمان غیر مسلم بھی ان کے کمالات کا اعتراف کرتے رہے۔ ان کی جامعیت کو بیان کرتے ہوئے تیسری صدی ہجری کا ایک غیر مسلم مؤرخ ثابت بن قرۃ کہہ اٹھا کہ وہ امت محمدیہ کی ان ممتاز ترین شخصیات میں سے ایک ہیں جو دوسری قوموں کے لیے قابلِ رشک ہیں۔ ثابت بن قرۃ لکھتا ہے:

”وہ علم و تقویٰ، زہد و پرہیزگاری، پاکیزہ طبی و نرم دلی، للہیت و شائستہ مزاجی، فقہ و معرفت اور فصاحت و بلاغت کے اعتبار سے ایک تابندہ ستارے تھے..... ان کا ظاہر ان کے باطن کے عین مطابق تھا۔ انہوں نے سات دہائیاں اس طرح گزاریں کہ کبھی ان کی زبان سے کوئی گرا ہوا لفظ نہیں سنا گیا۔ ان پر کسی بے ہودگی کا الزام تک نہیں لگا۔ وہ سلیم الطبع، خوبصورت اور معزز تھے۔ ان کی مجلس

① العقد الفرید: ۱۰۰۹، الذکرة المحمدیة: ۱۸۵/۳، ط دار صادر

② سیر اعلام النبلاء: ۵۸۷/۴



میں ہر قسم کے افراد تھے اور ہر کوئی ان سے استفادہ کرتا تھا۔ کوئی حدیث سن رہا ہے، کوئی تفسیر سیکھ رہا ہے، کوئی فقہ کے درس میں بیٹھا ہے، کوئی کلام عرب (کی باریکیاں) جان رہا ہے، کوئی ان کے ملفوظات لکھ رہا ہے، کوئی فتویٰ لے رہا ہے، کوئی مقدمات حل کرنے اور قاضی کی ذمہ داریاں ادا کرنے کی تربیت لے رہا ہے، کوئی وعظ سن رہا ہے۔ مختصر یہ کہ وہ ایک وسیع سمندر ہیں جو ٹھانڈی مار رہا ہے، یا ایک چراغ ہیں جو روشنی پھیلا رہا ہے۔ حکمرانوں کے سامنے دو ٹوک کلام، بہترین الفاظ اور کھلے دل کے ساتھ نیکی کا حکم دینے، گناہوں سے روکنے اور کلمہ حق بلند کرنے میں ان کے کارنامے ناقابل فراموش ہیں۔ وہ خطابت میں حجاج بن یوسف اور اس جیسوں کے ہم پلہ تھے جبکہ دین کا رنگ، علم کی رونق اور تقویٰ کی رحم دلی اس پر مستزاد تھی۔ انہیں اللہ کی خاطر کسی کی ملامت کی پروا نہ تھی، کوئی چمک دار چیز انہیں اللہ سے غافل نہیں کرتی تھی۔ قتادہ جیسے مفسر، عمر و بن عبید اور واصل بن عطاء جیسے مناظر، ابن ابی اسحق جیسے نحوی اور فرقہ جیسے نکتہ رس لوگ ان کی کرسی کے نیچے بیٹھا کرتے تھے۔ کون ہے جو ان جیسا ہو؟ اور کون ہے جو ان کی جگہ لے سکے۔“<sup>①</sup>



## حضرت محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ

ابو بکر محمد ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ بھی اس دور کے ان علمائے کبار میں شامل ہیں جن کی علمی و اصلاحی کوششوں سے دنیا آج تک فیض یاب ہوتی آرہی ہے۔  
خاندان، بچپن اور تحصیل علم کا زمانہ:

آپ بھی ایک غلام گھرانے کی اولاد تھے مگر اُمت کے سردار شمار ہوئے۔ آپ کی والدہ صفیہ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی آزاد کردہ باندی تھیں۔ والد سیرین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں عراق سے مدینہ لائے جانے والے قیدیوں میں شامل تھے، یہ غلامی درحقیقت ہزار آزادیوں سے بڑھ کر تھی؛ کیوں کہ وہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حصے میں آئے تھے۔ اسی گھر میں محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۲۱ ہجری میں ہوئی۔ خادم رسول انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی طویل صحبت اور دیگر صحابہ کے فیض نے انہیں علم و عمل کا پیکر بنا دیا۔ انہوں نے تمیز صحابہ کرام سے علم حاصل کیا تھا جن میں حضرت ابو ہریرہ، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، عدی بن حاتم اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہم جیسے اصحاب شامل تھے۔<sup>①</sup>  
علمی صلاحیت:

وہ ذہانت اور حافظے کے اعتبار سے تاریخ کی چند مثالی شخصیات میں شمار ہوتے ہیں۔ احادیث کے بڑے پختہ حافظ تھے۔ رسول اللہ ﷺ کا کلام لفظ بلفظ یاد تھا۔ ایک حرف ادھر ادھر نہیں ہوتا تھا۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ مدینہ سے بصرہ منتقل ہوئے تو یہ بھی ان کے ساتھ آگئے۔ ان کی زندگی کا زیادہ حصہ بصرہ میں گزرا۔ ان کی علمی چنگی اور فقاہت روز بروز دنیا پر عیاں ہوتی گئی۔ کہا جاتا تھا کہ بصرہ میں ان سے بڑا فقیہ اور کوئی نہیں۔<sup>②</sup>  
وہ ریاضی کے ماہر تھے۔ فقہی معاملات خصوصاً میراث کے مسائل پر انہیں زبردست عبور حاصل تھا۔ میراث کا مشکل سے مشکل مسئلہ حل جھپکنے میں حل کر لیتے تھے۔<sup>③</sup>

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی طرح آپ بھی معاشرے میں مال و دولت کی کثرت کے باعث در آنے والے نفس پرستی کے آثار سے اندیشہ کرتے تھے۔ آپ خواہشات نفس کی پیروی کو سخت خطرناک سمجھتے تھے اور اسے دین سے انحراف کے مترادف قرار دیتے تھے۔ آپ خطرہ محسوس کرتے تھے کہ جو لوگ اللہ کی رضا اور رسول کی اطاعت پر نفس کی خوشی کو ترجیح

① طبقات ابن سعد: ۱۹۶/۷

② سیر اعلام النبلاء: ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹

③ تاریخ الکبیر للبخاری: ۹۰/۱



دیتے ہیں، وہ کسی بھی وقت دین سے خارج ہو سکتے ہیں۔ آپ فرماتے تھے:  
”نفس کے غلام، ارتداد کی طرف سب سے پہلے لپکتے ہیں۔“<sup>①</sup>

أصول حدیث کی تدوین:

آپ نے حدیث رسول کے لیے سند کی تحقیق کے اہتمام پر بطور خاص زور دیا اور اس سلسلے میں رہنما اصول پیش کیے۔ آپ کا یہ قول علمائے حدیث کے نزدیک ایک بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے:

”إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ، فَانْظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ.“

”بے شک یہ علم، دین ہے۔ پس تم دیکھا بھالا کرو کہ اپنا دین کس سے حاصل کر رہے ہو۔“<sup>②</sup>

آپ ایسے راویوں سے حدیث نقل کرنا جائز نہیں سمجھتے تھے جو کسی بدعت، نظریاتی کج روی یا نفس پرستی میں مبتلا ہوں۔ آپ فرماتے تھے: ”ہم ایسے لوگوں سے روایت نہیں سننا چاہتے۔ انہیں عزت نصیب نہ ہو۔“

اہل تشیع کے برخلاف آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی امانت و دیانت کو غیر مشکوک مانتے تھے اور فرماتے تھے:

”حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر حدیث رسول کے بارے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔“<sup>③</sup>

تقویٰ اور پرہیزگاری:

محمد ابن سیرین رحمہ اللہ کے تقویٰ اور پرہیزگاری کا یہ عالم تھا کہ کہا جاتا تھا:

”انہیں جس طرح چاہو آزمالو۔ وہ سب سے زیادہ متقی اور نفس پر سب زیادہ قابو رکھنے والے ثابت ہوں گے۔“<sup>④</sup>

آپ نہایت عبادت گزار تھے۔ ایک دن چھوڑ کر ایک دن روزہ رکھنا آپ کا معمول تھا۔<sup>⑤</sup>

ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔ تجارت آپ کا پیشہ تھا۔ بازار اکثر آنا جانا ہوتا تھا۔ بازار سے گزرتے تو بھی

زبان پر اللہ کا ذکر ہوتا۔<sup>⑥</sup>

ناجائز منافع سے بچنے کے لیے اصل سرمایہ تلف کر دیا:

آپ تجارت کرتے تھے۔ اس میں نہ صرف ناجائز نفع خوری بلکہ مشکوک فائدے سے بھی بچتے تھے۔ گاہوں کو

نقصان سے بچانے کے لیے بڑے سے بڑا نقصان برداشت کر لیتے تھے۔<sup>⑦</sup> ایک بار آپ کے روغن زیتون کے کسی

برتن سے مرا ہوا چوہا نکلا۔ یہ معلوم نہ ہوا کہ کون سے برتن سے نکلا ہے۔ آپ نے وہ سارا تیل بہا دیا۔ حالانکہ وہ آپ

نے چالیس ہزار درہم قرض لے کر خریدا تھا۔ جب اس کی ادائیگی بروقت نہ ہوئی تو قرض خواہوں نے مقدمہ کر دیا

سے باعث آپ کو کچھ مدت جیل میں بھی رہنا پڑا۔ مگر لوگوں کو حرام کھلا کر نفع وصول کرنا آپ کو گوارا نہ ہوا۔<sup>⑧</sup>

② مقدمہ صحیح مسلم، ص ۱۱

③ طبقات ابن سعد: ۱۹۶/۷

④ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۰/۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۳، ۶۰۹/۴

① سیر اعلام النبلاء: ۶۱۰/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۶۱۲/۴

③ طبقات ابن سعد: ۲۰۰/۷

④ طبقات ابن سعد: ۱۹۹، ۱۹۸/۷

سزا برداشت۔ حکومت سے خیانت ناقابل برداشت:

جیل میں آپ کی پرہیزگاری مثالی رہی۔ جیل خانے کا داروغہ آپ کا عقیدت مند تھا۔ وہ آپ سے کہتا تھا:

”آپ کو اجازت ہے، رات کو چپکے سے گھر تشریف لے جایا کریں۔ صبح واپس آ جایا کریں۔“

آپ جواب میں فرماتے: ”اللہ کی قسم! میں حکومت سے خیانت میں تمہارا ساتھ نہیں بنوں گا۔“<sup>①</sup>

اپنا کڑا محاسبہ:

آپ وعظ و تقریر کے عادی نہ تھے، اس سے کہیں زیادہ آپ اپنے عمل سے لوگوں کے سامنے ایک اچھے مسلمان کا نمونہ پیش کرتے تھے۔ خود کو ہمیشہ ایک عام آدمی سمجھتے تھے۔ اپنا کڑا محاسبہ کرتے۔ اپنی غلطیوں پر ہر لمحے نگاہ رکھتے۔ بھول چوک کی فوری تلافی کرتے۔ زبان سے نکلے ہوئے ایک غلط لفظ پر بھی سب کے سامنے اپنا احتساب کر ڈالتے۔ ایک بار کسی آدمی کا ذکر کرتے ہوئے آپ کے منہ سے نکل گیا: ”وہ کالا شخص!“

پھر یکدم چونکے اور پشیمان ہو کر فرمایا: ”اے اللہ! یہ تو میں نے اس کی غیبت کر ڈالی۔“<sup>②</sup>

تجارت میں نقصان ہو جانے کے سبب عمر کا ایک دور آپ نے بڑی تنگ دستی میں گزرا۔ آپ اس کی وجوہ پر غور کرتے تو خود ہی کو قصور وار ٹھہراتے۔ مدتوں پہلے آپ نے کسی شخص کو اس کی مفلسی پر شرم دلائی تھی۔ اس بات کو جب بھی یاد کرتے نادم ہو جاتے۔ ایک بار فرمایا:

”تیس سال پہلے میں نے ایک گناہ کیا تھا، آج میری یہ مفلسی اسی کی سزا ہے۔“<sup>③</sup>

آپ کی یہ بات ابوسلیمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچی تو وہ بے ساختہ کہہ اٹھے:

”یقیناً ان حضرات کے گناہ بہت کم تھے جو کسی مصیبت کے آنے پر سمجھ جاتے تھے کہ کس بات کی سزا ہے۔ آج

ہمارے گناہ اتنے ہیں کہ ہمیں سمجھ نہیں آ سکتا کہ کونسی پریشانی کس گناہ کی سزا ہے۔“<sup>④</sup>

خوش خلقی اور خوش لباسی:

آپ کی طبیعت میں ذرا بھی خشکی نہ تھی۔ بڑے خوش مزاج تھے۔ بات بات پر ہنستے مسکراتے تھے۔ لیکن اللہ کی یاد سے ایک ہل غافل نہ ہوتے تھے۔ جب اللہ اور رسول کی بات آتی یا کوئی دینی مسئلہ پوچھا جاتا تو آپ کا رنگ بدل جاتا، ادب و احترام اور سنجیدگی کی کیفیت طاری ہو جاتی۔ ایسے میں لگتا کہ یہ وہ شخص ہے ہی نہیں جو کچھ دیر پہلے خوش و خرم دکھائی دے رہا تھا۔<sup>⑤</sup> آپ مہندی کا خضاب لگاتے تھے، سفید عمامے کے ساتھ اچھے اور صاف کپڑے زیب تن کرتے۔ گھریلو زندگی بڑی شائستہ اور باوقار تھی۔ اپنی والدہ کا نہایت احترام کرتے۔ ان سے ہمیشہ بڑی دھیمی آواز سے گفتگو کرتے۔ ان کے لیے بہترین اور ملائم ترین کپڑا پسند کر کے لے جاتے۔<sup>⑥</sup>

③ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۳/۴

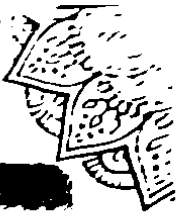
④ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۹/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۶۱۵/۴

⑤ المعرفة والتاریخ: ۶۴/۲

① سیر اعلام النبلاء: ۶۱۷، ۶۱۶/۴

⑥ حلیۃ الاولیاء: ۲۷۱/۲



مہدی بن میمون رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: ”میں نے محمد بن سیرین کو دیکھا کہ وہ لوگوں کو باتیں سنا رہے ہیں، اشعار پڑھ رہے ہیں اور ہنسے جارہے ہیں مگر جب حدیث شریف سنانے لگتے تو یکدم سنجیدہ ہو جاتے تھے۔“<sup>①</sup>

اس طرح اپنے عمل سے آپ ایک متوازن زندگی اور معتدل مزاج کا نمونہ پیش کرتے ہوئے یہ بتاتے تھے کہ ہنسنا بولنا دین میں منع نہیں ہے، نہ اس سے پرہیز گاری اور تقویٰ پر کوئی اثر پڑتا ہے مگر اللہ اور رسول کے تذکرے اور دینی معاملات میں ادب و احترام اور وقار کا دامن تھامنا ضروری ہے۔

حکام سے لا تعلقی:

محمد ابن سیرین رضی اللہ عنہ خود کفیل رہنے کے قائل تھے۔ حسن بصری رضی اللہ عنہ حکام سے ملتے بھی تھے اور ان کی غلطیوں پر تنقید بھی کیا کرتے تھے۔ مگر ابن سیرین رضی اللہ عنہ حکمرانوں سے بالکل لا تعلقی رہتے تھے۔ ان کی حمایت کرتے نہ مخالفت۔ تعریف کرتے نہ مذمت۔<sup>②</sup> حکام کے ہدیے لینے سے بھی سخت پرہیز کرتے تھے۔ اس میں کسی اچھے برے حاکم کا استثناء نہ تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ جیسے خلیفہ عادل نے ہدیہ بھیجا مگر آپ نے وہ بھی قبول نہ کیا۔<sup>③</sup>

علم تعبیر کے امام:

جس چیز نے آپ کو تاریخ میں سب سے زیادہ شہرت بخشی وہ علم تعبیر میں آپ کی مہارت تھی۔ یہ ایک خدا داد نعمت تھی جو شاید ہی اس قدر فراوانی سے کسی اور کو نصیب ہوئی ہو۔ اس فن میں آپ ضرب الثقل تھے۔ اس موضوع پر آپ کی تصنیف ”تعبیر الروایا“ ہر دور میں معروف و مقبول رہی ہے۔ یہ اسلامی لٹریچر کی قدیم ترین کتب میں سے ایک ہے۔

آپ عجیب و غریب خوابوں کی ایسی بر محل اور درست تعبیر نکالتے کہ لوگ حیرت زدہ رہ جاتے۔

ایک شخص خوارج کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے لگا تھا۔ اس نے آکر آپ سے عرض کیا: ”میں نے خواب دیکھا کہ کچھ لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ لیے جارہے ہیں اور میں ساتھ ساتھ ہوں۔“

آپ نے فرمایا: ”تم ایسے لوگوں کے ساتھ ہو گئے ہو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو دفن کر رہے ہیں۔“<sup>④</sup>

ایک شخص نے آکر کہا: ”میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں پانی کا پیالہ ہے۔ پھر پیالہ ٹوٹ جاتا ہے اور پانی نچ جاتا ہے۔“ آپ نے فرمایا: ”تمہاری بیوی کے ہاں ولادت ہوگی۔ بچہ باقی رہے گا اور بیوی مر جائے گی۔“

بالکل ویسا ہی ہوا جیسا آپ نے فرمایا تھا۔<sup>⑤</sup>

فن تعبیر پر آپ کی علمی یادگار ”تفسیر الاحلام“ ہر دور میں مشہور و معروف رہی ہے جس میں مختلف قسم کے خوابوں کی تعبیریں بتائی گئی ہیں۔ یہ اسلامی کتب خانوں میں موجود پہلی صدی ہجری کی گنی چنی تصانیف میں سے ایک ہے۔

② سیر اعلام النبلاء: ۶۱۵/۴

① سیر اعلام النبلاء: ۶۱۲/۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۵/۴

④ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۷/۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۶۱۷/۴

## وفات حسرت آیات:

آپ نے اپنی وفات کا اندازہ بھی ایک خواب کی تعبیر سے لگایا تھا۔ آپ نے دیکھا کہ جوزاء ستارے ثریا سے آگے نکل گئے۔ بیدار ہوئے تو اپنی وصیت لکھوانا شروع کر دی اور فرمایا: ”حسن بصری مجھ سے پہلے وفات پا جائیں گے۔ پھر ان کے پیچھے میں بھی چلا جاؤں گا۔ ان کا مقام مجھ سے بالاتر ہے۔“<sup>①</sup>

ایسا ہی ہوا۔ رجب حضرت میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فوت ہوئے اور اس کے تین ماہ دس دن بعد شوال ۱۱۰ھ میں محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے وفات پائی۔<sup>②</sup>

اولاد کو آخری وصیت:

اولاد کو آپ کی آخری وصیت یہ تھی:

”اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنا۔ اپنی اصلاح کرتے رہنا۔ اگر مومن ہو تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا۔ اے میرے بیٹو! اللہ نے تمہارے لیے یہ دین پسند کر لیا ہے، پس تم مسلمان ہی رہ کر مرنا۔ اپنے انصار بھائیوں اور آزاد کردہ غلاموں کا خیال نہ چھوڑنا۔ پاکبازی، زنا کاری سے بہتر ہے اور سچائی جھوٹ سے اعلیٰ ہے۔“<sup>③</sup>

آپ کی وفات کے بعد کسی نے خواب دیکھا کہ آپ کے بارے میں کہا جا رہا ہے:

”وہ ایسے مقام پر ہیں کہ جو چاہیں اور جو خواہش کریں انہیں میسر ہے۔“

ایک شخص نے خود ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا، ان کا اور حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا حال پوچھا۔ آپ نے فرمایا:

”وہ مجھ سے ستر درجے اوپر ہیں۔“

اس شخص نے پوچھا: ”یہ کیوں؟ ہم تو آپ کو زیادہ بلند مرتبہ سمجھتے تھے۔“

آپ نے جواب دیا: ”اپنے خوف اور غم کے سبب۔“<sup>④</sup>



① حلیۃ الاولیاء: ۲/۲۷۷

② سیر اعلام النبلاء: ۴/۶۶۱

③ طبقات ابن سعد: ۷/۲۰۵

④ سیر اعلام النبلاء: ۴/۶۶۲



## عالم اسلام میں مذہبی اختلافات اور علمائے اُمت کا کردار

بنو امیہ کے دور زوال تک عالم اسلام میں مذہبی اختلافات خاصے گہرے ہو چکے تھے۔ اکثر اختلافات کی بنیاد کچھ سوالات تھے جن کا تعلق صحابہ کرام کے کردار اور ان کے دور میں رونما ہونے والے سیاسی تنازعات سے تھا۔ یہ تو سب جانتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور تک مسلمانوں میں کوئی سیاسی اختلاف تھا نہ مذہبی۔ یہ حقیقت بھی اپنی جگہ ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے کردار کو ایک سازش کے تحت متنازعہ بنا کر ان کے خلاف شورش کی گئی۔ یہیں سے مسلمانوں میں ان سیاسی اختلافات نے جنم لیا جن کے نتیجے میں جمل اور صفین جیسے سانحے پیش آئے جن کے بارے میں خود بخود کئی سوالات پیدا ہوئے۔ مثلاً یہ کہ جنگ جمل و صفین اور جنگ نہروان میں کونسا فریق حق پر تھا؟ کسی فریق کے حق یا باطل پر ہونے کے دلائل کیا ہیں؟ اگر کوئی فریق غیر جانب دار رہا تو آخر کیوں؟ اس کے پاس کیا دلیل تھی؟

بلاشبہ صحابہ کرام کے درمیان رونما ہونے والے اختلافات اعتقادی نوعیت کے ہرگز نہ تھے، تاہم مختلف حلقوں سے وابستہ لوگوں نے بعد میں اپنے اپنے حلقے کے موقف کو مضبوط کرنے کے لیے مذہبی بنیادیں بھی تلاش کیں۔ اس تلاش میں بعض لوگوں نے اعتدال کا دامن تھاما اور صرف قرآن مجید اور صحیح احادیث کو اپنا راہ نما بنایا۔ یہ لوگ سیاسی اختلافات کے بارے میں صراطِ مستقیم پر قائم رہے۔ ان کا تعلق کوفہ سے ہو یا دمشق سے، یمن سے ہو یا حجاز سے، ان کا اختلاف ایک حد سے آگے نہ بڑھا۔ یہی لوگ امت کا سوا دِ اعظم تھے جو اہل سنت والجماعت کے نام سے ممتاز ہوئے۔

تاہم بعض لوگوں نے اپنے اپنے گروہوں کو دینی بنیادیں فراہم کرنے میں مبالغے بلکہ جعل سازی سے کام لیا۔ انہوں نے اپنی جماعت کی حمایت اور فریقِ مخالف کی مذمت میں نہ صرف ضعیف باتوں کا سہارا لیا بلکہ خود ساختہ روایات بھی عام کیں۔ پھر مختلف الخیال گروہوں کے مابین یہ کش مکش صرف بحث و مباحثے تک ہی محدود نہیں رہی تھی بلکہ ان کی وجہ سے کشت و خون کے واقعات بھی پیش آئے تھے جس سے بہت سے لوگوں میں اعتدال کی جگہ اشتعال بڑھتا گیا اور وہ کسی ایک فریق کی حمایت اور دوسرے کی مذمت میں حدود و قیود سے آزاد ہونے لگے۔ اس طرح سیاسی گروہ آگے چل کر الگ الگ مذہبی فرقے بننے چلے گئے۔ کوئی شیعانِ علی بنے اور کوئی شیعانِ عثمان اور شیعانِ معاویہ۔ بعض گمراہ فرقے خود کو کسی صحابی کی طرف منسوب نہیں کرتے تھے بلکہ خود رائی پر مصر تھے جیسے خوارج۔ تشیع میں ایسا پسند لوگ اعتقادی مسائل میں بھی کتاب و سنت سے منحرف تھے جیسے سبائی جن کے بارے میں ہم متعدد مقامات پر بتا چکے ہیں کہ ان کی داغ بیل عبداللہ بن سبا یہودی نے رکھی تھی۔ سبائیوں کے علاوہ بھی بعض فرقے یہود نے ایک

سوچی سمجھی سازش کے تحت پیدا کیے تھے جیسے جمہیہ۔ بعض فرقہ بندیوں پر نصرانیت کے اثرات بھی دکھائی دیتے ہیں جیسے ”فرقہ قدریہ“ کا بانی سنوئیہ پہلے نصرانی تھا۔ عراق ایسے اختلافات کا سب سے بڑا مرکز تھا؛ کیوں کہ جمل، صفین، نہروان، کربلا اور دیر جماعہ جیسے بڑے بڑے معرکے اور انقلابات یہیں پیش آئے تھے؛ اس لیے یہاں ہر وقت ایک جماعت کے برحق اور دوسرے کے باطل ہونے کی بحث چلتی رہتی تھی۔ خود اہل عراق کی افتاد طبع بھی نت نئے خیالات قبول کرنے اور شور و شوش میں کود پڑنے کی تھی؛ اس لیے اکثر نئے فرقوں نے یہیں سے جنم لیا۔ حتیٰ کہ اموی دور ہی میں یہاں بعض مدعیان نبوت تک پیدا ہو چکے تھے۔ کوفہ کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے ایک مدعی نبوت کو گرفتار کر کے اس سے نبوت کی دلیل مانگی تو اس نے دعویٰ کیا کہ اس پر قرآن نازل ہوا ہے۔ پھر یہ تک بندی سنائی:

”إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْجَمَاهِرَ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَلَا تَنْجَاهِرْ، وَلَا تُطْعِ كُلَّ كَاذِبٍ وَلَا جَاحِرٍ.“

(ہم نے تجھے بڑی چیزیں دیں، پس تو اپنے رب کی نماز پڑھ اور کھلی نافرمانی مت کر اور کسی کافرو فاجر کی پیروی نہ کر۔) گورنر نے اسے سولی دینے کا حکم دیا۔ جب اسے قتل کیا جا رہا تھا تو وہ کہہ رہا تھا:

”إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْعُمُودَ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ عَلَى عُودٍ، فَإِنَّا ضَامِنُونَ أَنْ لَا تَعُودَ.“

(ہم نے تجھے یہ کھمبات عطا کیا۔ پس تو اپنے رب کے لیے نماز پڑھ لکڑی پر۔ میں ذمہ دار ہوں کہ تو واپس نہ آئے گا۔) اسی گورنر کے دور میں مغیرہ نامی ایک شخص پکڑا گیا جو مردوں کو زندہ کرنے کا دعوے دار تھا۔ گورنر نے اسے بھی سزائے موت دی۔<sup>①</sup> عرض ایسے لوگ کم نہ تھے جو عراق و خراسان کے ماحول میں بددینی کی تحریکوں کے پینپنے کی گنجائش دیکھ کر میدان میں اترتے رہے۔ تاہم زیادہ پھٹنے پھولنے والے فرقے چند ہی تھے۔

اکثر فرقوں کا آغاز مشاجراتِ صحابہ پر رائے زنی سے ہوا تھا۔ خانہ جنگیوں کے بعد جب امن قائم ہوا تو ہر جماعت کے لوگ اپنی اپنی جگہ ان الم ناک واقعات کو یاد کر کے مضطرب ہوتے تھے اور اپنی اپنی عقل سے ان کا تجزیہ کرتے تھے۔ عراق و شام میں جاری مباحثوں کا اہم ترین سوال یہ تھا اگر ہم مشاجرات میں برحق تھے تو دوسرے فریق کو کیا کہیں گے؟ اگر ہم حق پر نہ تھے اور ہم نے ناحق خون خرابے میں ہاتھ رنگے تھے تو ہماری حیثیت کیا ہے؟ قرآن کی اس آیت کا کیا مطلب ہوگا جس میں کہا گیا ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا**

(اور جو کوئی بھی کسی مومن کو قتل کرے جان بوجھ کر تو اس کا بدلہ ہے جہنم، اس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔)<sup>②</sup>

لوگوں نے اس مسئلے کو الگ الگ پہلوؤں سے دیکھ کر مختلف آراء قائم کر لیں۔ پھر ہر رائے سے کئی فرعی نتائج نکلے تو وہ لوگ ان پر بھی اصرار کرنے لگے۔ ان کے مخالفین نے ان کے تجزیے کو شد و مد سے مسترد کر کے اس کے بالکل برعکس رائے لے آئی۔ ایسے میں کوئی تیسری جماعت اٹھی اور فریقین کو تشدد قرار دے کر ایک نئی اور بزمِ خود ”معتدل“ رائے پیش کر دی۔ جس رائے پر کچھ لوگ جمع ہو گئے وہ ایک مستند<sup>③</sup> زہرہ بن گیا۔ یوں درج ذیل فرقے نمودار ہو گئے:

② سورة النساء، آیت: ۹۳

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۲۰، ج ۱، ص ۱۰۰



## ① شیعہ

اب شیعان علی چونکہ خود کو حق پر کہتے تھے، اس لیے ان کے متعدد لوگوں نے طے کر دیا کہ جمل اور صفین کی جنگوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مخالفین ناحق قتل عمد کے مرتکب ہوئے تھے، اس لیے وہ نہ صرف گناہ کبیرہ کے مرتکب تھے بلکہ آیت مذکورہ کے مطابق جہنمی بھی تھے، ان سے منقول کوئی بھی حدیث قابل قبول نہیں۔ یہ تشیع میں تشدد کا پہلا قدم تھا۔ پھر چونکہ سبائی گروہ شیعان علی میں گھل مل کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وصی رسول اللہ ہونے کا پرچار کر رہا تھا، لہذا متعدد شیعوں نے اس بات کو بھی اپنا عقیدہ بنالیا۔ اس عقیدے کی وجہ سے کچھ اور سوال پیدا ہوئے مثلاً یہ کہ امام کا تعین شرعاً کیسے ہوتا ہے؟ امام کی پیروی نہ کرنے والوں کا حکم کیا ہے؟ ان کے جوابات بنانے میں گمراہی کا سحر تیر مڑ ہو گیا۔ یہاں تک کہ دوسری صدی ہجری میں شیعوں کی اکثریت چند بالکل نئے نظریات کی حامل بن گئی جن کا خلاصہ یہ ہے:

\* "امامت" ایک مخصوص منصب ہے جو سب سے پہلے حضور ﷺ کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تفویض ہوا تھا، وہ امام اور وصی رسول اللہ تھے۔ وہ امت میں سب سے افضل تھے۔ ان کے مخالفین کا حشر کفار کے ساتھ ہوگا۔

\* حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد کے سوا امامت کسی کا حق نہیں۔

\* امام معصوم اور مقرر فی الطاعة ہوتا ہے، اس کی تابعداری اسی طرح فرض ہے جیسے نبی کی۔

شیعہ معتقدین اور شیعہ تفسیلیہ کو چھوڑ کر اہل تشیع کے باقی سب گروہ ان عقائد پر متفق تھے۔

اس کے بعد بعض باتوں میں ان کی آراء الگ الگ تھیں۔ کچھ شیعہ کہتے تھے کہ چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے گزشتہ خلفاء کی حکومت مان لی تھی اور ان سے بیعت کر کے ان کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے تھے، اس لیے ہم اپنے امام کے فعل پر اعتراض نہیں کر سکتے۔ بعض گروہ کہتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے تینوں خلفاء: ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم غاصب اور ظالم تھے۔ ان کو خلیفہ ماننے والے بھی گمراہ تھے، کیوں کہ انہوں نے رسول کی وصیت کا انکار کر کے حقدار امامت کو خلیفہ نہیں بنے دیا۔ کچھ گروہ اس سے بڑھ کر تینوں خلفاء اور انہیں خلیفہ ماننے والوں کو کافر بھی قرار دیتے تھے۔

البتہ زید یہ کہتے تھے کہ افضل کی موجودگی میں غیر افضل کی حکومت درست ہے۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کم درجہ ہونے کے باوجود گزشتہ خلفاء کی حکومت جائز تھی اور ان کی تکفیر ناجائز ہے۔ ساتھ ہی ان کا موقف یہ تھا کہ امام اولادِ فاطمہ میں سے ہونا چاہیے بشرطیکہ وہ حکمرانوں کے مقابلے میں امامت کا دعویٰ لے کر کھڑا ہو اور خروج کرے۔<sup>①</sup>

① الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۱۱۰ تا ۱۱۶، ط مؤسسه الحلبي

جس دور کا ذکر کر رہے ہیں، اس دور تک شیعوں کے گروہوں کا اختلاف تقریباً اسی حد تک تھا۔ مگر مہربان یہ سلاشت کے ساتھ تھا کہ مصعب امامت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کس بیٹے کی نسل میں ہوگا تو شیعوں کی دھڑے بندی کی رفتار تیز ہو گئی۔ کسی نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ، کسی نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور کسی نے حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کی اولاد کو امامت کا حق دار مانا۔ پھر ہر مروجہ امام کی وفات کے بعد ان کی اولاد کے بارے میں یہی سوال پیدا ہوتا رہا اور الگ الگ اماموں کے گروہ کار نے شمالی فراتے بنے رہے۔ ان میں سے ہر فرقہ اپنے الگ شخص کو قائم رکھنے کے لیے جو نظریات گمراہانہ، دھنمیں، فطری مقام کی حیثیت اختیار کر گئے۔

## (۲) نواصب

شیعان معاویہ، شیعان علی کی طرف سے لگائے گئے ناحق خوزیری کے الزام کو قبول نہیں کرتے تھے بلکہ ان کے انتہا پسند لوگ اُننا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جمل اور صفین میں قتل عہد کا مجرم اور گناہ گار کہتے تھے۔ پھر انہوں نے شیعان علی کے ہر رہنما کی مذمت شروع کر دی اور شیعوں کی نگاہ میں کھٹکنے والے ہر شخص کی ستائش کو عادت بنا لیا۔ یہ لوگ ناصی کہلائے۔ اسی ضد میں انہوں نے ایک طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سادات کی مخالفت شروع کی اور دوسری طرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حمایت میں جعلی روایات بنا کر انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بہتر مشہور کر دیا۔ مروان اور یزید کے جعلی فضائل و مناقب بھی پھیلانے لگے اور انہیں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما پر فوقیت دی گئی۔ حجاج بن یوسف کو عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں برحق کہا گیا۔ ناصیوں کے تعصب کا یہ عالم تھا کہ وہ بنو امیہ کے ظالم امراء کی کھلی بُرائی کو ماننے سے بھی انکار کر دیتے تھے۔ مثلاً یزید بن ابی مسلم کو بتایا گیا کہ حجاج بن یوسف کی قبر سے چیخنے کی آواز سنائی دے رہی ہے۔ یزید بن ابی مسلم پریشان ہو کر حجاج کی قبر پر گیا۔ وہاں یہ آواز خود سنی تو بڑی عقیدت کے ساتھ کہنے لگا:

”ابو محمد! اللہ آپ پر رحمت فرمائے، آپ نے نہ تو اپنی زندگی میں نماز تہجد چھوڑی اور نہ ہی مرنے کے بعد۔“<sup>①</sup>

ناصریوں کا سب سے تشدد گروہ ”یزیدی“ تھا۔ اس کا بانی عدی بن مسافر نامی ایک اموی شخص تھا جو ۱۳۲ھ میں عباسیوں کے ہاتھوں اموی خلافت کے خاتمے کے بعد شمالی عراق کے پہاڑی علاقوں میں روپوش ہو گیا تھا۔ اس نے بنو ہاشم کی دشمنی اور امویوں کی منتشر طاقت کو جمع کرنے کے لیے یزید بن معاویہ کو ایک مقدس شخصیت کے طور پر مشہور کرنا شروع کر دیا اور کہا کہ یزید بن معاویہ وہ سفیانی ہے جس کی پیش گوئی احادیث میں ہے اور وہ عن قریب دنیا میں دوبارہ ظاہر ہو کر اسے انصاف سے بھر دے گا۔ شیعوں کی ضد میں بہت سے لوگوں نے اس موقف کو اختیار کر لیا۔<sup>②</sup>

سنت سے انحراف۔ انکار حدیث یا جعلی احادیث سازی:

پہلی اور دوسری صدی ہجری میں ناصی ہوں یا شیعہ، اپنے تمام تراخلافات کے باوجود ان کی اکثریت جمہور مسلمین کی طرح قرآن و حدیث کو اصل شرعی ماخذ کا درجہ دیتی تھی اور یہی وجہ ہے کہ جب سنت کے ماہر علماء سے ان کی بحث ہوتی تو انہیں عموماً لا جواب ہونا پڑتا؛ کیوں کہ جن شرعی ماخذ کو وہ مانتے تھے، وہ مختلف فیہ مسائل میں ان کا ساتھ نہیں دیتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ شیعوں اور ناصیوں کی اکثریت پر اپنے مزعومہ نظریات کی غلطی واضح ہوتی چلی گئی اور ان کی بہت بڑی تعداد جس میں ضد یا ہٹ دھرمی نہ تھی، جمہور مسلمین میں ضم ہو گئی۔

مگر دونوں طرف ایسے لوگ بھی تھے جو کسی طور پر بھی اپنے الگ تشخص سے دست بردار ہونے کے لیے تیار نہ تھے اور انہیں اپنے مزعومہ نظریات کو چھوڑنا کسی بھی طرح گوارا نہ تھا چاہے وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہی کیوں نہ ہوں۔

② الموسوعة المبررة فی الادیان والمذاهب: ۳۷۱/۱، ۳۷۲

① المسقط لابن الجوزی: ۵/۷

ایسے لوگ جان بوجھ کر ایسی سمت بڑھتے گئے جہاں جا کر جمہور مسلمین سے ملاپ کا کوئی امکان نہ رہے۔ قرآن مجید کا کھلم کھلا انکار کرنا تو بہت مشکل تھا! اس لیے تشدد شیعوں (روافض) اور تشدد ناصبیوں (یزیدیوں) دونوں نے جمہور مسلمین سے انحراف کے لیے سنت رسول کا انکار کر دیا۔ مگر اس انحراف میں روافض اور یزیدیوں کا طریق کار الگ الگ تھا۔ روافض نے یہ کام بڑی پرکاری اور ہوشیاری کے ساتھ کیا اور سنت کے مروجہ مآخذ، حدیثی روایات اور اسناد کے بالقابل اپنے مآخذ، اپنی روایات اور اپنی اسناد وضع کر لیں اور قرآن مجید کو بھی تحریف شدہ قرار دیا۔ (یہ کام تیسری صدی ہجری میں ہوا، جس کی تفصیل ہم بنو عباس کے دور زوال کے حالات میں بیان کریں گے۔)

یزیدیوں نے یہ کام دوسری صدی ہجری کے وسط میں سادہ بلکہ احتفانہ انداز میں کیا اور کوئی متبادل پیش کیے بغیر حدیث کا صاف انکار کر دیا۔ وہ سنت نبویہ سے رہنمائی لینے کے قائل نہ رہے بلکہ فقط قرآن مجید پر اکتفا کر لیا۔ پھر ان کے جاہل رہنماؤں نے قرآن کی تفسیر بھی اپنی مرضی سے اس قدر غلط کی کہ وہ دین کے مسلمات کے منکر بن گئے اور قرآن میں بھی تحریف کرتے چلے گئے۔ آخر کار وہ قرآن سے بھی محروم ہو کر بالکل بے دین بن گئے۔

اس انحراف کی ابتداء کچھ اس طرح ہوئی کہ یزید یہ فرقے کے نزدیک یزید کی محبت ایمان کا معیار تھی اور اس پر لعنت کرنا کفر تھا۔ ان کے نزدیک سانچہ کر بلا سے یزید بالکل بری الذمہ تھا۔ بالفرض اگر وہ ملوث تھا تب بھی اسے لعنت کرنے کی گنجائش نہیں تھی۔ اس حد تک تو جمہور اہل سنت والجماعت بھی قائل تھے کہ احتیاطاً یزید پر لعنت نہ کی جائے۔ مگر یزیدیوں کا اُمت سے انحراف اس بات پر تھا کہ وہ یزید کی محبت کو ایمان کی علامت اور اس پر لعنت کو کفر قرار دیتے تھے۔ اپنے موقف کو مضبوط کرنے کے لیے ان کی اگلی نسل نے یہ بات گھڑی کہ لعنت کرنا ایسی قبیح حرکت ہے کہ کفار پر بھی جائز نہیں۔ بعد میں جب ان کے سامنے یہ مسئلہ آیا کہ قرآن مجید میں شیطان پر لعنت کی گئی ہے تو یزیدیوں کے بعض انتہا پسندوں نے یہ موقف اختیار کیا کہ قرآن مجید میں جہاں جہاں ابلیس یا کفار وغیرہ پر لعنت کی گئی ہے وہ بعد کے لوگوں کا اضافہ ہے، اللہ ایسے قبیح کلام سے پاک ہے۔ چنانچہ اس مقام پر آکر یزیدیوں نے ابلیس پر بھی لعنت کو ناجائز قرار دے دیا اور اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنے مذہب کو پختہ کرنے کے لیے قرآن پاک کے نسخوں سے لعنت کے الفاظ مٹا دیے۔ ظاہری بات ہے کہ یہاں آکر یہ فرقہ اسلام سے خارج ہو گیا۔ مگر بات یہاں پر ختم نہیں ہوئی، اگلے مرحلے میں ان کے کچھ لوگوں نے ابلیس کو ایک مقدس ہستی مان لیا، ان کا کہنا تھا کہ ابلیس کا موصد تھا جس نے آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر کے عقیدہ توحید پر چٹنگی کا ثبوت دیا۔ اللہ نے اسے دھتکارا نہیں، بلکہ یزیدی جماعت کی رہنمائی کے لیے دنیا میں بھیجا ہے۔ صدیوں تک یہ فرقہ خاموشی سے پرورش پاتا رہا اور اس کے پیشوا خفیہ رہے۔ بنو عباس کے انتہائی زوال کے زمانے میں ان کے کچھ پیشوا مشہور بھی ہوئے جن میں شمس الدین ابو محمد (م ۵۹۱ھ) شیخ فخر الدین (م ۶۵۵ھ) زین الدین یوسف (م ۷۲۵ھ) اور شیخ عز الدین (م ۷۳۱ھ) نمایاں تھے۔<sup>①</sup>

① الموسوعة الميسرة في الاديان والمذاهب: ۱/۳۷۶ ۳۷۷

یزیدی فرقے کے لوگ اب بھی عراق اور شام میں پائے جاتے ہیں۔ یہ لوگ یزید اور ابلیس کے فضائل بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابلیس ”طاؤس الملائکۃ“ تھا۔<sup>①</sup>

بہر حال یزیدی فرقہ جمہور مسلمین سے دور ہٹ کر ایک نہایت محدود دائرے میں سمٹ گیا اور اس کے شیطانی افکار کبھی بھی اُمت میں مقبولیت حاصل نہ کر سکے۔ دوسری طرف وہ ناصبی جو قرآن و سنت کے قائل رہے، انہیں اپنے موقف کے خلاف واضح احادیث دیکھنے کے بعد یا تو اپنے غلط نظریات سے رجوع کرنا پڑا یا منکر حدیث بن کر بے دینی کے راستے پر نکلنا پڑا۔ چونکہ اُس دور میں انکار حدیث کو خوشنما بلبوسات فراہم کرنے والا کوئی مستشرق موجود نہ تھا؛ اس لیے انکار حدیث کی کھائی میں کودنے کی جسارت بہت کم لوگوں نے کی۔ یوں رفتہ رفتہ تیسری چوتھی صدی ہجری تک ناصبی تقریباً ناپید ہو گئے۔<sup>②</sup>

### ③ خوارج

شیعوں اور ناصبیوں کی اعتقادی کش مکش کے درمیان خوارج نے اپنے طور پر یہ فیصلہ صادر کر دیا کہ جمل اور صفین وغیرہ میں دونوں ہی فریق مجرم تھے۔ دونوں نے ناحق خون بہایا تھا جو گناہ کبیرہ ہے۔ چونکہ قرآن مجید نے اس گناہ کے مرتکب کو جہنمی بھی کہا ہے؛ لہذا فریقین جہنمی بھی ہیں۔ ان میں سے کسی ایک کی حمایت کرنے والے بھی گمراہ ہیں۔ پھر انہوں نے مزید آگے بڑھ کر کہا کہ چونکہ ہمیشہ جہنم میں رہنا کافروں کی سزا ہے؛ اس لیے یہ لوگ کافر بھی ہیں۔ اگلے مرحلے میں انہوں نے یہ بھی کہہ دیا کہ صرف قتلِ عمد نہیں بلکہ ہر گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر اور پکا جہنمی ہے۔ خوارج کے نظریات آیات قرآنی کے لفظی معنی سے ماخوذ تھے۔ سنت اور فقہ سے انہیں دور کا واسطہ بھی نہ تھا۔ تشددانہ مزاج کی وجہ سے خوارج ہر حکومت سے برسرِ پیکار رہے اور حکمرانوں نے بھی ان کی سرکوبی میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ اس طرح رفتہ رفتہ خوارج کا دائرہ بہت محدود رہ گیا۔ خوارج کے عقائد کا خلاصہ یہ تھا:

✽ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما برحق تھے۔

① یونوب پر یزیدی فرقے کے بعض جاہل پیرواؤں کے بیانات دیکھے جاسکتے ہیں جن میں ابلیس کی تعریف کی جارہی ہے۔ شام کی حالیہ خانہ جنگی میں بہت سے یزیدی بے گھر ہوئے ہیں۔ اقوام متحدہ ان کے تحفظ کے لیے غیر معمولی طور پر سرگرم ہے۔ یہ چیزیں بھی یونوب پر موجود ہیں۔

یاد رہے کہ کردستان اور آرمینیا میں بھی ”یزیدی“ مذہب کے پیروکار موجود ہیں مگر ان کا مذہب بالکل الگ ہے۔ یہ لوگ فارس کے مانوی مذہب کا ایک پیروپ ہیں، ان کی نسبت یزید بن معاویہ کی طرف نہیں بلکہ ”یزدان“ یعنی فارسیوں کے نزدیک ”خالق خیر“ کی طرف ہے۔ (اردو دائرہ معارف اسلامیہ: مقالہ، یزیدی)

② لگ بھگ سو سال قبل مستشرقین اور شام کے یہودی مورخین اور نیکولہ پروفیسروں نے ناصبی فرقے کا دوبارہ احیاء کرنے کی کوشش شروع کی اور یزیدی کی محبت و عقیدت کے ذریعے اس فرقہ بندی کا جوبونے کی کوشش کی۔ اس کارستانی میں فرنی مشنری ہنری لائیس (م ۱۹۳۷ء) نمایاں رہا جو مشنریوں کے رسالے ”الہشیر“ کا مدیر بھی تھا۔ مسلمانوں کو خالصے میں ڈالنے کے لیے اس نے یزیدی کے دفاع میں ”خلافت یزیدی“ لکھی جو بظاہر حقیقی مگر حقیقت میں مردہ مردانی و ناصبی گروہ کو زندہ کرنے کی ایک سازش تھی۔ ۱۹۶۹ء میں بغداد کی شارٹ رشید پرنٹرز ”اموہ احیاء الامویہ الیزیدیہ“ کا مرکز قائم ہوا۔ مستشرق فلپ شی (م ۱۹۷۸ء) نے ”ہسٹری اولف دی عرب“ میں یزیدی کو ایک ہیرو بنا کر پیش کیا۔ ان سب نے برصغیر میں بھی یزیدی کی حمایت کی تحریک کو تقویت دی اور محمود عباسی نے ایک پاملسٹ لکھ بیدار کر دیا جو ”یزیدیوں“ کی طرح یزیدی کی محبت کو ایمان کی علامت سمجھتا ہے اور یزیدی کے خلاف کچھ کہنے سننے سے ایمان خالی نہ جانے کا خدشہ محسوس کرتا ہے۔



\* حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی اپنی خلافت کی ابتداء میں برحق رہے، آخر میں انہوں نے شریعت اور انصاف کا راستہ چھوڑ دیا۔ وہ معزول کیے جانے کے مستحق تھے اور ان کا قتل درست تھا۔

\* حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلے ٹھیک تھے، جب انہوں نے غیر اللہ کا فیصلہ ماننے پر رضامندی ظاہر کی تو گمراہ ہو گئے۔  
\* جنگ صفین کے شرکاء، تحکیم کے دونوں حکم (ابوموسیٰ اشعری اور عمر بن العاص رضی اللہ عنہما)، حکم بنانے والے (حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما) اور ان کے فیصلے پر رضامند (یعنی فریقین کے تمام) لوگ گناہ گار تھے۔  
\* حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت طلحہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہم سمیت جنگ جمل میں شریک تمام لوگ گناہ گار تھے۔  
\* گناہ کبیرہ کفر ہی کی ایک شکل بلکہ اس کے ہم معنی ہے۔ پس اگر گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنے والا تائب نہ ہو تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ (اسی لیے خوارج اکثر صحابہ کو گمراہ ہی نہیں بلکہ کافر بھی کہتے تھے، نیز ان پر لعنت بھیجنے اور ان کے خلاف گالم گلوچ سے بھی نہیں شرماتے تھے۔)

\* عام مسلمان کافر ہیں؛ کیوں کہ وہ گناہوں سے پاک نہیں اور وہ حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما کو اپنا پیشوا مانتے ہیں۔  
\* حاکمیت صرف اللہ کے لیے خاص ہے۔ بندوں کا بنایا ہوا کوئی قانون یا ضابطہ قابل قبول نہیں۔  
\* خلیفہ کا قریشی ہونا شرط نہیں۔ کسی بھی رنگ و نسل کا آدمی خلیفہ بن سکتا ہے بشرطیکہ وہ نیک و صالح ہو۔  
\* خلیفہ کی اطاعت اس وقت تک واجب ہے جب تک وہ دین کی مکمل پاسداری کرے۔ اگر وہ نیکی اور تقویٰ سے ذرا بھی منحرف ہو تو اسے معزول کرنا یا اس کے خلاف تلوار اٹھا کر جنگ کرنا فرض ہے۔  
\* اسلامی فقہ کا مآخذ فقط قرآن مجید ہے۔ حدیث اور اجماع حجت نہیں۔  
خوارج کے اہم فرقے:

خوارج کے گروہوں میں کچھ نظریاتی اختلاف بھی تھا۔ ان کے اہم فرقے درج ذیل تھے:

نجدیہ:

جزیرۃ العرب سے تعلق رکھنے والا ان کا ایک بڑا گروہ جو ”نجدیہ“ کہلاتا تھا، یہ موقف رکھتا تھا کہ خلافت و حکومت کا قیام غیر ضروری ہے۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اپنے اپنے طور پر شریعت پر چلیں اور دوسروں کے حقوق ادا کریں۔ ہاں اگر وہ خود کسی انتظامی مصلحت سے اپنا حکمران چننا چاہیں تو اس کی رخصت موجود ہے۔

ازرقہ:

عراق میں سرگرم گروہ جو ”ازرقہ“ کہلاتا تھا، یہ سمجھتا تھا کہ ان کے سوا تمام کلمہ گو مشرک ہیں۔ ان کے چھپے نماز جائز ہے نہ ان کی شادی غمی میں شرکت۔ ان کے مردوزن اور بچے سب واجب القتل ہیں، ان کا مال لوٹنا جائز ہے۔ یہ خارجی اپنے ان ساتھیوں کو بھی کافر کہتے تھے جو ان کے ساتھ جنگ کے لیے نہیں نکلتے تھے۔ ان کے نزدیک مخالفین سے بددیانتی، خیانت اور دھوکہ دہی جائز تھی۔ مسلمانوں کی بہ نسبت ان کے ہاں غیر مسلموں کو جان و مال کا تحفظ زیادہ نصیب تھا۔

خوارج کا اعتدال پسند فرقہ ”اباضیہ“ تھا۔ یہ لوگ دوسرے مسلمانوں کو احتیاطاً مشرک نہیں بلکہ ”غیر مؤمن“ قرار دیتے تھے، ان کی گواہی قبول کرتے تھے، ان کے ساتھ نکاح و توارث جائز مانتے تھے، ان کے علاقے کو دارالحرب نہیں بلکہ دارالتوحید کی حیثیت دیتے تھے۔ البتہ ان کی حکومتوں کے سیاسی و عسکری مراکز کو وہ اس امان سے مستثنیٰ کرتے تھے۔ مسلمانوں سے دھوکہ اور ان پر چھپ کر حملہ ان کے نزدیک درست نہ تھا، البتہ کھلم کھلا لڑائی جائز تھی۔<sup>①</sup>

### ③ مَرَجَہ

صحابہ کرام کے دور کی سیاسی کش مکش میں بہت سے صحابہ و تابعین ان تنازعات کو ایک فتنہ سمجھ کر بالکل غیر جانبدار رہے تھے۔ بہت سے لوگ اس بارے میں متذبذب کا شکار تھے کہ فریقین میں سے برحق کون ہے؛ اس لیے وہ لا تعلق رہے۔ یہ حضرات مسلمانوں کے باہمی اختلاف اور لڑائیوں سے بیزار تھے مگر مشاجرات کے فریقین میں سے کسی کو برا نہیں کہتے تھے بلکہ تمام اکابر کا احترام کرتے تھے۔ یہ بعض محتاط صحابہ اور تابعین کا مسلک تھا جو اپنی جگہ درست تھا۔ مگر بعد میں کچھ لوگوں نے غیر جانبداری کو ایک مستقل نظریہ بنا کر اس میں شدت اختیار کر لی۔ پھر اس موقف کی فروعات نکال کر ہر فرع کے حق میں دلائل تلاش کیے۔ یہ لوگ مَرَجَہ کہلائے۔

مرجہ فرقے کی ابتداء ایک ہاشمی بزرگ حضرت حسن بن محمد رضی اللہ عنہ سے ہوئی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پوتے اور محمد بن حنفیہ کے فرزند تھے۔ انہیں ثقہ راوی اور عالم فاضل ہستی مانا گیا ہے۔ چونکہ ایک طرف خوارج حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے تعلق ظاہر کرتے تھے اور حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما سے بیزار تھے۔ دوسری طرف سبائی حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم سے بیزار تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مرتبے کو حد سے بڑھا رہے تھے۔ ایسے میں حضرت حسن بن محمد رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کے باہمی جھگڑے دور کرنے کے لیے بطور مصلحت ایک نیا موقف اختیار کیا۔<sup>②</sup> اس موقف کا اظہار پہلی بار اس طرح ہوا کہ ان کی مجلس میں کچھ ہم نشینوں نے حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم کے بارے میں بحث شروع کر دی اور حد سے بڑھنے لگے۔ حسن بن محمد رضی اللہ عنہ کچھ دیر خاموش رہے۔ پھر بولے:

”میں نے تمہاری باتیں سن لیں۔ مجھے سب سے بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم کے قصے کو موخر رکھا جائے۔ نہ ان سے وابستگی ظاہر کی جائے نہ ان کی مخالفت کی جائے۔“ حسن بن محمد رضی اللہ عنہ کی مجلس میں شامل کچھ لوگوں نے اس قول کی زور و شور سے تشریح شروع کر دی۔<sup>③</sup>

① خوارج کے فرقوں کی تاریخ کے لیے دیکھئے۔

الفرق بین الفرق۔ للامام عبدالقادر الاسفہانی ۸۳۵ھ، الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۱۱۴ تا ۱۳۷، ط مؤسسة العلیی

② تاریخ الاسلام للذہبی: ۶/۳۳۲، ۳۳۱، ت لدبری

③ تاریخ دمشق: ۱۳، ۳۸۰، ۳۸۱

حسن بن محمد رحمۃ اللہ نے اس موضوع پر ایک رسالہ بھی لکھا اور اسے اپنی مجالس میں سنوانے لگے۔ اس میں کہا گیا تھا:

”ہم اپنی حمایت اللہ اور اس کے رسول سے متعلق کرتے ہیں اور اپنے اماموں: ابوبکر و عمر سے راضی ہیں کہ ان کی اطاعت کی جائے۔ ہم اس بات پر ناراض ہیں کہ ان کی نافرمانی کی جائے۔ ہم فرقہ بندی کو دور کر رہے ہیں؛ کیوں کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر امت میں کوئی لڑائی نہیں تھی۔ ان کے بارے میں دعوے میں اختلاف نہ تھا۔ ان کے معاملے میں کوئی شک نہیں تھا۔ ارجاء (بحث سے لاتعلق رہنا) اس معاملے میں ہے جو لوگوں سے مخفی ہے اور وہ لوگ اس کے وقوع میں حاضر نہ تھے۔ پس جو ہمارے ارجاء کو غلط کہے اور پوچھتے کہ یہ ارجاء کب سے ثابت ہے تو ہم کہیں گے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے۔ جب فرعون نے انہیں کہا: فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ (گزشتہ قوموں کے بارے میں کیا خیال ہے) تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا: قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ (ان کا حال میرے رب کے ہاں کتاب میں محفوظ ہے۔)“<sup>①</sup>

چونکہ یہ دل کو لگنے والی بات تھی؛ اس لیے بہت لوگوں نے اسے پسند کیا، مگر چونکہ وہ ایک نیا نظریہ تھا؛ اس لیے ایک نئے فرقے کی بنیاد بن گیا۔ حسن بن محمد رحمۃ اللہ کے اس موقف پر ان کے والد محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ سخت ناراض تھے۔ ایک بار طیش میں آکر لاشی سے ان کا سر پھاڑ دیا اور فرمایا: ”کیا تم اپنے دادا علی رضی اللہ عنہ سے بھی وابستگی ظاہر نہیں کرو گے؟“<sup>②</sup> آخری عمر میں جب حسن بن محمد رحمۃ اللہ نے خود دیکھا کہ ان کے موقف کی وجہ سے امت مجتمع نہیں ہوئی بلکہ مختلف الخیال گروہوں میں ایک نئے گروہ کا اضافہ ہو گیا ہے، تو وہ بہت نادام ہوئے۔ اس قول کی تسمیہ اور رسالہ لکھنے پر افسوس کرتے ہوئے وہ فرماتے تھے: ”کاش! میں اس سے پہلے ہی مر گیا ہوتا۔“<sup>③</sup>

جس طرح تشیع ترقی کرتے کرتے کئی فرقوں میں تبدیل ہو کر گمراہی بن گیا، اسی طرح ”ارجاء“ بھی اگلی نسل میں جا کر ایک مستقل فرقہ بن گیا۔<sup>④</sup> مرجع کے متقدمین فقط اتنا کہتے تھے کہ مشاجرات صحابہ کے بارے میں ہم سکوت

① تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۳۳/۶، ت تدمری

② تاریخ دمشق: ۳۸۱/۱۳

③ تاریخ دمشق: ۳۸۱، ۳۸۰/۱۳

④ نوٹ: حسن بن محمد کی وفات ۱۰۱ ہجری میں ہوئی (تاریخ خلیفہ بن خیاط، ص ۳۲۵) جس طرح شیعہ متقدمین کا انحراف معمولی تھا اور انہیں گمراہ نہیں سمجھا جاسکتا، اسی طرح حسن بن محمد کا تفرقہ بھی معمولی تھا، جس کی نظیر قرن اول میں موجود تھی؛ اس لیے انہیں ثقہ اور معتبر عالم مانا گیا ہے۔

اگرچہ علمائے جرح و تعدیل نے انہیں ارجاء کا بانی قرار دیا ہے۔ (وہو اول من وضع الارجاء، التفات للعجلی: ۳۰۰/۱، ہو اول من تکلم بالارجاء، موسوعة الفوال الدار فطی: ۲۰۹/۱) مگر حافظ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ ان کا عقیدہ بعد والے مرجع جیسا نہیں تھا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: ”وہ ارجاء جس میں حسن بن محمد نے کلام کیا تھا، وہ نہیں جس پر اہل سنت عیب لگاتے ہیں جو کہ ایمان سے متعلق ہے۔“ پھر حسن بن محمد کے رسالے کی مذکورہ مہارت (جو ہم نے متن میں نقل کی ہے) پیش کر کے فرماتے ہیں: ”پس حسن کے کلام کا مطلب یہ تھا کہ حقے میں باہم قتال کرنے والی دونوں جماعتوں میں سے کسی ایک کے فطنی یا مسبب ہونے کا قطعی طور پر فیصلہ نہ کیا جائے اور ان کا معاملہ مؤخر کر دیا جائے۔“ راہ ارجاء جو ایمان سے متعلق ہے، حسن بن محمد نے اس کا ارتکاب نہیں کیا؛ اس لیے ان پر کوئی عیب نہیں۔“ (تہذیب التہذیب: ۳۲۱/۲، ط حیدر آباد دکن)

کرتے ہیں۔ نہ کسی کا ساتھ دیتے ہیں نہ کسی کی مخالفت کرتے ہیں۔ سب کو بہر کیف صحیح مسلمان مانتے ہیں۔

مگر اگلے مرحلے میں اسی موقف کے دفاع میں کہا جانے لگا کہ مشاجرات میں اگر کسی نے قتل ناحق کیا تھا تب بھی وہ صحیح مسلمان ہے، وہ ہرگز جہنمی نہیں؛ کیوں کہ ”من قال لا اله الا الله دخل الجنة“،<sup>①</sup> جیسی روایات بتاتی ہیں کہ مؤمن کتنا بھی گناہ گار کیوں نہ ہو، جنت میں ضرور جائے گا۔ پس کسی بھی گناہ سے کفر لازم نہیں آتا۔ اگر آتا تو فقط کلمہ پڑھنے پر جنت کی خوش خبری نہ ملتی۔ اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ایمان فقط اللہ اور رسول کی معرفت کا نام ہے۔ اس کی حقیقت میں عمل شامل نہیں۔ فرائض ترک کرنے اور ہر قسم کے گناہوں میں ملوث ہو کر بھی انسان مسلمان رہتا ہے۔ یہاں تک تو بات ٹھیک تھی۔ مگر مزید آگے چل کر مرجعہ خوارج کی ضد میں یہ بھی کہنے لگے کہ ایمان کی موجودگی میں کوئی گناہ انسان کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ بڑے سے بڑا گناہ گار بھی سیدھا جنت میں جائے گا۔ نجات کا دار و مدار صرف ایمان پر ہے۔ مغفرت کے لیے اتنا کافی ہے کہ انسان بحالت ایمان مرے۔<sup>②</sup>

ان کے بعض علماء کہنے لگے کہ شرک کے سوا جو بھی گناہ ہوں گے وہ یقینی طور پر بخشے جائیں گے۔ بعض نے مزید مبالغہ کرتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا کہ آدمی اگر دل میں ایمان رکھتا ہو تو اگر وہ اسلامی ملک میں رہتے ہوئے بھی کسی جبر و اکراہ کے بغیر زبان سے کفر یہ کلمات کہتا رہے، بتوں کو سجدے کرتا رہے، تب بھی وہ جنتی ہے۔<sup>③</sup>

مرجعہ کے خیالات نفسانی خواہشات کا راستہ کھولتے تھے؛ اس لیے ضعیف الایمان لوگوں نے انہیں تیزی سے قبول کیا۔ یوں نہ صرف ذاتی زندگیوں میں فسق و فجور کے راستے کھل گئے بلکہ طاقت ور لوگ کمزوروں کے حقوق پر ڈاکہ مارنے اور حکام رعایا پر ظلم کرنے میں بھی بے باک ہونے لگے۔ آگے چل کر مرجعہ میں بھی کئی فرقے بن گئے۔ تاہم ان فرقوں میں قدر مشترک یہ تھی کہ وہ ایمان کو کافی اور عمل کو غیر ضروری سمجھتے تھے۔

## ⑤ معتزلہ

خوارج اور مرجعہ کی آراء کے درمیان دوسری صدی ہجری میں کچھ لوگ اپنے طور پر ”اعتدال“ کا ثبوت دیتے ہوئے دور کی کوڑی لائے اور انہوں نے ایک نئی بات یہ نکالی کہ گناہ کبیرہ کرنے والا مؤمن تو نہیں رہ سکتا مگر وہ کافر بھی نہیں ہوتا۔ وہ ایمان اور کفر کے درمیان ہوتا ہے۔ اس نظریے کے بانی بصرہ کے دو جید علماء: واصل بن عطاء (۸۰ھ۔ ۱۳۱ھ) اور عمر بن عبید (۱۴۵ھ) تھے۔ دونوں امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ تھے۔

① سنن الترمذی، ج: ۲، ۲۶۳۸، ابواب الايمان، باب لیمن یموت وهو یشهد ان لا اله الا الله

② مرجعہ نے جب یہ بات میں ردّ دل میں پہلایا کہ اگرچہ اس کا مطلب تاخیر ہے۔ یہ لوگ عمل کو ایمان سے مؤخر کرتے تھے (یا کثرت بزرگوں کے معاملے کو مؤخر کرتے تھے) اس نے انہیں مہذب کہا جانے لگا۔ (التبصیر فی اللعن للطاهر الاسفہانی، ص: ۹۷) دوسرا قول یہ ہے کہ ”رجاء امید کو کہتے ہیں جو حد سے بڑھ جائے تو خوش فہمی بن جاتی ہے۔ مرجعہ بھی درحقیقت خوش فہمی میں مبتلا ایک بقیعہ جبر و جمل کی بد ملی لکڑی کو محض سند جواز سے ہاتھ۔ (الوافی بالوفیات: ۲۵۷/۳۴)

③ الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۱۳۹ تا ۱۴۵، ط: مؤسسة الحلبي





ایک دن حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے حلقے میں کسی شخص نے سوال اٹھایا:

”حضرت! خوارج کی جماعت کبیرہ گناہ کرنے والوں کو کافر قرار دیتی ہے، اور جماعت مرجہ کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ”ارجاء“ کی قائل ہے اور کہتی ہے کہ جس طرح کفر کے ساتھ نیکی نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ گناہ کوئی نقصان نہیں دیتا۔ تو اس بارے میں ہم کیا عقیدہ رکھیں؟“

اس سے پہلے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سوال کا جواب دیتے، واصل بن عطاء نے کھڑے ہو کر کہا:

”میرے نزدیک کبیرہ گناہ کرنے والا نہ تو علی الاطلاق کافر ہے نہ ہی وہ علی الاطلاق مؤمن ہے۔ بلکہ وہ دونوں کے بیچ میں ہے، نہ مؤمن ہے نہ کافر۔“

یہ کہہ کر وہ مسجد کے ایک ستون کے پاس جا کھڑا ہوا اور اپنے ہم خیال لوگوں کو اپنے گرد جمع کرنے لگا۔ واصل کی یہ باتیں سن کر حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”اعْتَزَلْنَا عَنْكَ وَاصِلُ“ (واصل ہم سے الگ ہو گیا ہے۔) <sup>①</sup> چنانچہ یہ لوگ ”معتزلہ“ کہلانے لگے۔ واصل کے خیالات عمرو بن عبیدہ کو بھی پسند آئے اور دونوں کی کوشش سے ایک مستقل فرقہ وجود میں آ گیا۔ <sup>②</sup> یہ لوگ خود کو ”اصحاب العدل والتوحید“ کہتے تھے۔ مرجہ کے برخلاف انہوں نے یہ پرچار کیا کہ ایمان کے ساتھ عمل صالح ایسا لازم و ملزوم ہے کہ اس کے بغیر ایمان بھی قبول نہیں۔ تاہم ایسے گناہ گار کلمہ گو کو کافر نہیں کہا جائے گا بلکہ وہ مؤمن اور کافر کے درمیانی درجے پر ہے۔ البتہ جو کلمہ گو کسی کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو اور توبہ کیے بغیر مر جائے تو وہ پکا دوزخی ہے، اس کا حشر کفار کے ساتھ ہوگا اور وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ <sup>③</sup>

معتزلہ نے سیاسی اصولوں میں بھی سوادِ اعظم سے اختلاف کیا۔ ان کا کہنا تھا کہ عدل و انصاف ترک کرنے والی حکومت کے خلاف خروج واجب ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کی قدرت موجود ہو۔ بعض سیاسی نظریات میں معتزلہ کا باہم اختلاف بھی تھا۔ بعض معتزلی علماء، خوارج کی طرح یہ کہتے تھے کہ خلیفہ کا قریشی ہونا ضروری نہیں۔ بہتر ہے کہ خلیفہ کسی کمزور قبیلے سے مقرر کیا جائے تاکہ ضرورت پڑنے پر اسے ہٹانا آسان ہو۔ بعض کے نزدیک امام یا خلیفہ کا تقرر غیر ضروری تھا، یہ امت کے ذمے تھا کہ وہ خود عدل پر قائم رہے۔

معتزلہ نے صحابہ کے اختلافات کے بارے میں بھی بے باکی سے آراء پیش کیں۔ بعض نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر بھی نکتہ چینی کی۔ عمرو بن عبیدہ کہتا تھا کہ جب جمل اور صفین میں شریک دونوں فریق فاسق تھے۔ واصل بن عطاء کی رائے تھی کہ کوئی ایک فریق فاسق تھا مگر یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کون سا تھا؛ اسی لیے وہ کہتا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور طلحہ رضی اللہ عنہ و زبیر رضی اللہ عنہ اگر میرے سامنے ایک گٹھی ترکاری کے بارے میں بھی گواہی دیں تو میں قبول نہیں کروں گا؛

① الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۴۳، ۱۸۰

② سیر اعلام النبلاء: ۱/۱۰۵، ۱۰۶

③ مقالات الاسلامیین للشمسری: ۱/۲۱۳، الفصل فی الملل والایہواء والنحل لابن حزم: ۴/۱۴۸، ۱۴۹، الفرق بین الفرق: ۹۴، ۹۵

کیوں کہ ان حضرات کے فاسق ہونے کا احتمال موجود ہے۔<sup>①</sup> (نعوذ باللہ)

## ⑥ جبریہ

پہلی صدی ہجری میں اہل شام اور اہل عراق کے درمیان مختلف پہلوؤں سے نظریات کا تصادم جاری تھا۔ اہل شام کا سب سے کمزور پہلو، بدنامی کے وہ داغ تھے جو کربلا، واقعہ حرہ اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت جیسے کئی سانحوں کی شکل میں ان کے دامن پر لگے تھے اور کسی طرح مٹائے نہیں مٹتے تھے۔

ایسے میں شام کے کچھ عقل پرستوں نے ماضی کے جھگڑوں کو دفن کرنے کے لیے ”جبر“ کا نظریہ پیش کیا جس کا حاصل یہ تھا کہ انسان بالکل مجبور محض ہے۔ سب کچھ کرنے والا صرف اللہ ہے؛ اس لیے جمل، صفین، کربلا، واقعہ حرہ اور شہادت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سمیت کسی بھی سانحے کی ذمہ داری کسی انسان پر عائد نہیں ہوتی۔

یہ فرقہ جبریہ کہلایا۔ اس فرقے کا کہنا تھا کہ انسان تقدیر کا اس قدر پابند ہے کہ اس کے اختیار میں کچھ ہے ہی نہیں۔ جب فرقہ جمہیہ نے زور پکڑا تو فرقہ جبریہ بھی اسی کا حصہ بن گیا۔ (جمہیہ کا ذکر آگے آ رہا ہے۔)<sup>②</sup>

## ⑦ قدریہ

شام کے عقل پرستوں کی اس جسارت کی تردید کے لیے عراق کے ایک شخص سون (سُنُوْنِیہ) نے آواز بلند کی۔ وہ پہلے نصرانی تھا۔ پھر مشرف باسلام ہوا۔ جبریہ کی طرح وہ بھی ”تقدیر“ جیسے نازک ترین مسئلے کو اپنی عقل سے کریدنے لگا حالانکہ اس مسئلے کو زیر بحث لانے سے رسول اللہ ﷺ نے خاص طور پر منع فرمایا تھا۔ سون نے سوچ بچار کے بعد از خود یہ فیصلہ دے دیا کہ تقدیر کوئی چیز نہیں بلکہ انسان پوری طرح بااختیار اور اپنے تمام اعمال کا خود ذمہ دار ہے۔

بصرہ کا ایک عالم معبد جہنی (م ۸۰ھ) اس کی باتوں سے کچھ متاثر ہو کر عقیدہ تقدیر پر بحث کرنے لگا۔ معبد جہنی حجاج کے خلاف جماعہ کی جنگ میں بھی شریک ہوا اور گرفتاری کے بعد قتل کر دیا گیا۔ مگر اس سے قبل غیلان قدری نامی ایک فتنہ باز شخص اس سے یہ خیالات قبول کر چکا تھا۔ وہ انہیں زیادہ شدومد سے پھیلانے لگا۔

عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو اطلاع ہوئی کہ غیلان تقدیر کا منکر ہے تو اس کو طلب کیا اور سمجھایا۔ اس نے ان کے سامنے تائب ہونے کا اعلان کیا۔ مگر ان کی وفات کے بعد دوبارہ اس فاسد عقیدے کی اشاعت شروع کر دی۔ آخر خلیفہ ہشام بن عبدالملک نے اس کے خلاف کارروائی کی اور اسے سزائے موت دے دی گئی۔

غیلان کے خیالات سے متاثر ہونے والے لوگ زیادہ تر عقل پرست ہی تھے جو مسئلہ تقدیر کو ایک ریاضیاتی سوال کی

① الفرق بین الفرق: ۱۰۰، ۹۹، الملل والنحل للشہرستانی: ۱۹/۱

نوٹ: معتزلے فلسفے اور عقائد سے متاثر ہو کر یہ بہت سی نئی سوچاں کیں مگر جس دور کی ہم بات کر رہے ہیں، اس وقت تک وہ اباحت شروع نہیں ہوئی تھیں، بلکہ اس وقت معتزلی فرقہ ابتدائی مراحل میں تھا، اس لیے ہم اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔

② اعتقادات المسلمین والمشرکین، فخر الدین رازی: ۱/۶۸، اہل سنت والجماعت، علامہ سید سلیمان ندوی، ص ۳۴

طرح حل کرنا چاہتے تھے۔ یہ لوگ ”قَد رِیَہ“ کہلاتے تھے اور آگے چل کر وہ دوسرے عقل پرست گروہوں میں ضم ہو گئے۔<sup>①</sup>

### ⑧ جہمیہ

جس طرح شیعہ فرقے کی بنیاد عبد اللہ بن سبا یہودی نے رکھی تھی، اسی طرح جہمی مذہب کا اصل بانی طالوت نامی ایک یہودی تھا۔ یہ شخص لیبید بن اعصم یہودی کا بھانجا تھا۔<sup>②</sup> طالوت نے کچھ نئے عقیدے پیش کیے مثلاً اللہ ہر جگہ اور ہر چیز میں بذات خود موجود ہے۔ اس کے شاگرد بیان بن سمعان نے یہ باتیں آگے پھیلایں۔

دِمشق کا ایک شخص بعد بن درہم اس کا خاص مرید بنا اور اس نے ہشام بن عبد الملک کے دور میں، ان عقائد کو نئے اضافوں کے ساتھ ایک اسلامی فکر کے طور پر پیش کیا۔ اس نے بڑے فرقوں کے مابین جاری کش مکش سے بے زاری ظاہر کرتے ہوئے اصول دین تبدیل کر دیے اور ظاہر کیا کہ نصوص پر بھروسہ کر کے کوئی زیر بحث مسئلہ حل نہیں ہو سکتا؛ لہذا ہر بحث کو عقلی دلائل پر موقوف قرار دیا جائے یعنی جو چیز عقل کے خلاف ہو اسے مسترد کر دیا جائے۔

امت میں یہی وہ پہلا شخص تھا جس نے قرآن مجید کے مخلوق ہونے کی بحث چھیڑی۔ وہ ہر اس عقیدے کی نفی کرتا تھا جو عقل میں مشکل سے آتا ہو۔ چنانچہ اس نے اللہ تعالیٰ کے ابراہیم علیہ السلام کو ظلیل بنانے اور موسیٰ علیہ السلام سے ہم کلام ہونے کا بھی انکار کر دیا حالانکہ ان واقعات کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔

بعد بن درہم کے خیالات مشہور ہوئے تو حکومت نے اسے تلاش کیا۔ وہ دِمشق سے بھاگ کر عراق چلا گیا۔ یہاں اس نے کئی شاگرد پیدا کیے۔ آخر کار والی عراق خالد بن عبد اللہ قسری نے اسے گرفتار کر کے سزائے موت دے دی۔<sup>③</sup> بعد کے شاگردوں میں سمرقند کے ایک مفکر جہم بن صفوان نے اس فرقے کو باقاعدہ ایک شکل دی؛ اس لیے یہ فرقہ اسی کی طرف منسوب ہو کر جہمیہ کہلایا۔ جہم ایک عقل پرست ادیب اور مناظر تھا۔ وہ آخری اموی خلفاء کے مقابلے میں نکلنے والے ایک باغی حارث بن شریح کی فوج میں قاضی مقرر تھا۔ اپنے استاد جہد کی طرح جہم بن صفوان بھی قرآن و سنت میں اللہ کی صفات سے متعلق کئی نصوص کو خلاف عقل کہہ کر ان کا انکار کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کرنے کو وہ بھی ناممکن کہتا تھا۔ غرض اس نے بہت سی صفات باری تعالیٰ کا انکار کر دیا۔ وہ انسان سے اختیار کی کلی طور پر نفی کرتا تھا اور اسے نباتات و جمادات کی طرح مجبور محض قرار دیتا تھا۔ وہ اللہ کے علم کے دائمی اور جنت اور دوزخ کے ابدی ہونے کا بھی منکر تھا۔ اس کا فتنہ حد سے بڑھا تو آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کے گورنر نصر بن سيار نے اسے گرفتار کر کے سزائے موت دے دی۔ جہم بن صفوان کے عقلیت پسندانہ افکار سے معتزلی علماء خاصے متاثر ہوئے اور بعد میں انہوں نے کئی نظریات میں اس کی تقلید کی۔<sup>④</sup>

① الاعلام للزبد کلی: ۲۶۴/۷، ۲۶۵، سیر اعلام النبلاء: ۱۸۶/۴، ۱۸۷

② لیبیدہ بد بخت یہودی تھا جس نے حضور اکرم ﷺ پر ہجر کرانے کی سازش کی تھی۔ (صحیح البخاری، ج: ۵، ۵۷۶۵، کتاب الطب، باب هل يستخرج السحر)

③ تاریخ دمشق: ۹۹/۷۲، ۱۱۰، البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۴، ۱۹۹، سنۃ ۱۲۴ھ و ۱۲۶ھ

④ الروای بالولیات للعقادی: ۱۱/۱۶۰، ۱۶۱

صفات باری تعالیٰ کا انکار ”تعطیل“ کہلاتا ہے۔ یہ جہم کا مذہب تھا۔ اس کی تردید میں خراسان کے ایک مفسر مقاتل بن سلیمان نے اتنی شدت دکھائی کہ اللہ کی صفات کو بندوں کی صفات کی طرح دیکھا بھالا مشہور کر دیا۔ یوں اللہ کی ”تجسیم“ کا عقیدہ پیدا ہوا اور کچھ لوگ سمجھنے لگے کہ (نعوذ باللہ) اللہ بھی ہماری طرح زبان، کان اور آنکھیں استعمال کرتا ہے۔<sup>①</sup>

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ فرقہ بندیوں کے تمام سلسلوں کی اصل بنیاد آٹھ مکاتب فکر تھے:

- ① شیعہ ② خوارج ③ نواصب ④ مرجہ ⑤ معتزلہ ⑥ جبریہ ⑦ قدریہ ⑧ جہمیہ

ان میں سے پہلے چار ایک دوسرے کے ردِ عمل اور ضد میں راہِ مستقیم سے بھٹکے تھے جبکہ آخری چار عقل پر حد سے زیادہ انحصار کر کے گمراہ ہوئے تھے۔ انہی مکاتب فکر سے آگے چل کر بیسیوں فرقوں نے جنم لیا۔ اہل سنت والجماعت کا ممتاز گروہ:

ان مختلف الخیال شدت پسند گروہوں کے درمیان اُمتِ مسلمہ کی اکثریت انہی عقائد و نظریات پر کاربند تھی جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت تھے اور جنہیں صحابہ کرام، تابعین اور علماء و فقہاء اپنے اپنے حلقوں میں بیان کرتے آ رہے تھے۔ اکثر گمراہ فرقوں کا اصل استدلال جعلی روایات یا عقلی دلائل سے تھا۔ قرآن مجید کی نصوص ان کے حق میں نہ جاتی تھیں۔ تاہم اہل باطل قرآن کا صاف انکار کرنے کی ہمت نہیں کرتے تھے بلکہ آیات کی تاویلات کرتے تھے۔ احادیث اور صحابہ کے اجماعی فیصلوں کا وہ کھل کر انکار کرتے تھے۔

پس حق اور باطل کے درمیان بڑا فرق یہ ظاہر ہوا کہ اہل حق:

- ① احادیث صحیحہ یعنی سنت کے پابند تھے اور ② اجماع صحابہ کو ماننے لگتے تھے۔

جبکہ اہل باطل: ① جعلی روایات یا عقلیات کے اسیر تھے۔ ② ہر معاملے میں من مانی تاویلات کرتے تھے۔ اپنے اور اہل باطل کے درمیان خط امتیاز کھینچنے کے لیے اُمتِ مسلمہ کے سوا داعظم نے جو عالم اسلام کی ۹۰ فی صد سے زائد آبادی پر مشتمل تھا، ایسا عنوان اختیار کیا جس سے امتیاز کی اصل بنیادیں واضح ہو جائیں، پس پہلی صدی ہجری میں ہی صحیح احادیث پر عمل پیر لوگوں کے لیے ”سُنَّة“ کا لفظ بولا جانے لگا جو بعد میں مزید وضاحت کے ساتھ ”اہل السنۃ والجماعۃ“ بن گیا۔ اسی اکثریتی طبقے کو عرب دنیا میں ”السنۃ“ اور عجم میں ”سُنَّتی“ کہا جاتا ہے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے بعض مکاتیب میں ”اہل السنۃ“ کا لفظ موجود ہے۔ اہل سنت اور دیگر گروہوں کے موقف میں ایک اہم فرق یہ تھا کہ صحابہ کرام کے بارے میں اہل سنت کی رائے افراط و تفریط سے پاک اور قرآن و سنت کے عین مطابق تھی۔

① تذکرۃ الحفاظ للحمی: ۱۶۰، ص ۱۷، ۲۰، ۲۱، ۲۲

② سیرت عمر لابن الجوزی، ص ۸۵



مشہور محدث مسروق بن اجدع رضی اللہ عنہ (م ۶۳ھ) فرماتے تھے:

”حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ وَ مَعْرِفَةُ فَضْلِهِمَا مِنَ السُّنَّةِ.“

”ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی محبت اور ان کی فضیلت کا اقرار اہل سنت کی نشانی ہے۔“<sup>①</sup>

بالکل یہی الفاظ مشہور تابعی امام شعبی رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں۔<sup>②</sup>

امام شعبی رضی اللہ عنہ یہ بھی فرماتے تھے:

”امت کے چار فرقے ہو چکے ہیں: ایک وہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شیدائی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مخالف ہیں۔ دوسرے وہ جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے شیدائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مخالف ہیں۔ تیسرے وہ جو دونوں سے محبت کرتے ہیں۔ چوتھے جو دونوں کے مخالف ہیں۔“<sup>③</sup>

امام شعبی رضی اللہ عنہ لوگوں کو نصیحت کرتے تھے:

”نیک مسلمانوں اور بنو ہاشم کے صالحین سے محبت رکھو، مگر شیعہ مت بنو۔ اپنے علم کی حد تک اچھی توقع رکھو مگر مرجہ مت بنو۔ جان لو کہ نیکی اللہ کی توفیق سے ہے اور بُرائی اپنے نفس کی طرف سے ہے مگر قدری نہ بنو اور جسے (اچھا) عمل کرتے دیکھو، اس سے محبت رکھو۔“<sup>④</sup>

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے:

”السُّنَّةُ أَنْ تَفْضَلَ الشَّيْخَيْنِ وَ تُحِبَّ الْخَتَيْنِ وَ تَرَى الْمَسْخَ عَلَى الْخَفَيْنِ.“

”اہل سنت ہونے کی علامت یہ ہے کہ تم شیخین (حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو افضل مانو، دونوں دامادوں

(حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما) سے محبت رکھو اور موزوں پر مسخ کو جائز سمجھو۔“<sup>⑤</sup>

امت کے یہ متفق علیہ عقائد اور اصول دین اب تک کسی الگ نوشتے کی شکل میں مرتب نہیں تھے۔ ہر علاقے کے اکابر اپنے اپنے طور پر نصوص قرآنی، روایات حدیث اور آثارِ صحابہ کی روشنی میں ان مسائل کو موقع بموقع بیان کرتے رہتے تھے۔ دوسری صدی ہجری کے اوائل میں اعتقادی و نظریاتی فتنوں کے پھیلاؤ کو دیکھتے ہوئے یہ ضروری ہو گیا تھا کہ امت کے ان متفقہ عقائد کو جو قرآن و سنت سے ثابت ہیں اور جن پر صحابہ و تابعین کا اجماع رہا ہے، مستقل طور پر مرتب کر کے پیش کیا جائے۔ یہ کارنامہ جس شخصیت کے ذریعے وجود میں آیا، وہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔



① سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۱۰

① المعرفة والتاريخ للقسوي: ۳/۸۱۳

② طبقات ابن سعد: ۶/۲۴۸

② سیر اعلام النبلاء: ۴/۳۰۸

③ لحظة الفقهاء للسمرقندی: ۳/۳۲۸، البدائع والصنائع للكاساني: ۵/۱۱۶، ۱۱۷، العناية شرح الهداية: ۱/۱۱۴، البحر الرائق: ۱/۱۷۳

موزوں پر مسخ کو اہل سنت کی خاص نشانیوں میں اس لیے شمار کیا گیا کہ روایات اس کے منکر ہیں۔ آج کل اس سنت پر عمل کرنے والے لوگ بہت کم ہیں۔ اسے عام کرنے کی ضرورت ہے۔ سہولت بھی ہے اور سخت کو زندہ کرنے کا بیش بہا ثواب بھی۔

## امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ..... ایک تاریخ ساز شخصیت

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اصل نام نعمان بن ثابت ہے۔ ان کا خاندان کابل میں آباد تھا۔ ان کے دادا جن کا نام زوطی یا زوطی تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کی کسی جنگ میں گرفتار ہوئے اور کوفہ لائے گئے۔ انہوں نے اسلام قبول کیا اور بنی تیم اللہ کی ولاء (معاشرتی سرپرستی) میں رہے۔ انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اتنا تعلق تھا کہ کبھی کبھی خدمتِ عالیہ میں بھیجا کرتے تھے۔ امام صاحب کے والد جناب ثابت بھی بچپن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں برکت کی دعا دی تھی۔ اسی کوفہ میں امام ابو حنیفہ ۸۰ھ (۶۹۹ء) میں پیدا ہوئے۔ اس وقت عبدالملک بن مروان کا دور خلافت تھا اور عراق کا گورنر حجاج بن یوسف تھا۔ جب حجاج کا انتقال ہوا تو امام صاحب پندرہ برس کے ہو چکے تھے۔ انہوں نے عمر عزیز کی ۵۲ بہاریں بنو امیہ کے عہد میں دیکھیں۔ ۱۸ برس بنو عباس کے دور میں گزارے اور آخر کار منصور عباسی کے عہد میں ۱۵۰ھ (۷۶۷ء) کے دوران دنیائے فانی سے رخصت ہوئے۔<sup>①</sup>

ان کے دور کی پر آشوبی:

اپنی ستر سالہ زندگی میں انہوں نے عالم اسلام کے بڑے بڑے انقلابات کا مشاہدہ کیا۔ حجاج کے زمانے کے مظالم دیکھے اور ولید کے فتح مند لشکروں کے کارنامے سنے۔ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کا بابرکت دور عین نوجوانی میں دیکھا۔ پھر عراق پر یزید بن مہلب، خالد بن عبداللہ قسری، نصر بن سیار اور یزید بن عمر بن ہبیرہ جیسے نامی گرامی امراء کی حکومتوں کا مشاہدہ کیا۔ عباسی تحریک ان کے سامنے ہی برپا ہوئی جس کا بڑا مرکز یہی کوفہ تھا۔ بغداد کی تعمیر سے پہلے کوفہ ہی بنو عباس کا انتظامی مرکز رہا۔ یہ شہر مختلف فقہی مذاہب، اختلافِ قرأت اور اعتقادی بحثوں کا میدان بھی تھا۔ یہ زمانہ اموی خلافت کے عروج کا تھا، اس دوران امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ یکسوئی کے ساتھ تحصیلِ علم میں مشغول رہے۔ انہوں نے قرأت، حدیث، تفسیر، نحو، ادب اور ان تمام علوم میں مہارت حاصل کی جو اہل علم کے لیے ضروری سمجھے جاتے تھے۔<sup>②</sup>

اعتقادی بحثوں اور مناظروں میں مہارت:

چونکہ اس دور میں اعتقادی فتنے تیزی سے نشوونما پا رہے تھے، اس لیے معاشرے کی ضرورت کے پیش نظر ان کی دلچسپی کا رخ علمِ عقائد، ردِ فتن اور مناظرے کی طرف ہو گیا۔ عین جوانی میں وہ اس فن میں ممتاز مقام حاصل کر چکے

① مناقب ابی حنیفہ مکی ۱/۳۶ تا ۱/۳۹، الجواهر المصنوع: ۲۷/۱، طبر محمد کتب خالہ، ابو حنیفہ حیاہ و عصرہ از محمد ابو زہرہ،

ہ۔ ۴۰ تا ۳۶

② مناقب ابی حنیفہ، کمر دزدی: ۱/۶۵ تا ۱/۶۶



تھے۔ امام صاحب ایک مدت تک ان مباحثوں اور مناظروں میں مشغول رہے۔ کوفہ کے علاوہ مذہبی اختلافات کا دوسرا مرکز بصرہ تھا۔ امام صاحب کئی بار وہاں گئے اور وہاں رہ کر خوارزم اور دیگر فرقوں سے مناظرے کرتے رہے۔<sup>①</sup>

زفر بن ہذیل رحمہ اللہ کے بقول امام صاحب رحمہ اللہ خود فرماتے تھے:

”میں نے اعتقادی بحثوں میں ایسا مقام حاصل کر لیا تھا کہ میری طرف اشارے کیے جاتے تھے۔“<sup>②</sup>

یہ بات ظاہر ہے کہ مناظرہ بازی کے لیے مختلف مذاہب کے اختلافات کے علم کے علاوہ ذہانت، حاضر جوابی اور عقلی استدلال کی غیر معمولی صلاحیت ضروری ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی مناظرانہ مصروفیات سے یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ وہ شروع سے ان صفات میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے؛ اسی لیے علی بن عاصم رحمہ اللہ کہتے تھے:

”اگر تمام زمین والوں کی عقل ایک پلڑے میں رکھی جائے اور ابوحنیفہ کی عقل دوسرے پلڑے میں تو وہ

ان سب سے وزنی نکلے گی۔“<sup>③</sup>

ان کی ذہانت اور حاضر جوابی:

دو واقعات سے ان کی ذہانت اور حاضر جوابی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے:

کوفہ میں ایک شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو یہودی قرار دیتا تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ کو پتا چلا تو اس سے جا کر ملے اور فرمایا: ”تمہاری بیٹی کے لیے رشتہ لایا ہوں۔“ وہ بولا: ”کس کا؟“

امام صاحب بولے: ”ایسے آدمی کا جو شریف، مالدار اور بخشنے والا ہے، حافظ قرآن اور تہجد گزار ہے۔ اللہ کے خوف سے بکثرت رونے والا ہے۔“ وہ خوش ہو کر بولا: ”میں تو اس سے کم صفات والے پر بھی راضی ہوں۔“

امام صاحب بولے: ”مگر اس میں ایک عیب ہے۔ وہ یہودی ہے۔“

وہ شخص بگڑ کر بولا: ”سبحان اللہ! آپ میری بیٹی ایک یہودی کو دینا چاہتے ہیں؟“

① مناقب ابی حنیفہ مکی: ۵۹/۱

② ”کتب انظر فی الکلام حتی بلغت فیہ مبلغا یشار الی فیہ بالاصابع۔“ مناقب ابی حنیفہ مکی: ۵۵/۱

تجلیہ: مذکورہ روایت میں امام صاحب کی مناظرانہ صلاحیت کو ”علم کلام میں مہارت“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور بعض حضرات نے اس سے یہ نتیجہ بھی نکالا ہے کہ امام صاحب نے فلسفے اور منطق میں بھی ملکہ حاصل کیا ہوگا؛ کیوں کہ اس کے بغیر ”علم کلام“ میں دخل نہیں دیا جاسکتا۔ مگر درحقیقت امام صاحب کی مناظرانہ صلاحیت کو ”علم کلام میں مہارت“ کا نام دینا تعبیر کی غلطی ہے؛ کیوں کہ امام صاحب کے دور میں مناظرے اور اعتقادی مباحثے ضرور ہوا کرتے تھے مگر ”علم کلام“ کا کوئی وجود نہ تھا اور اس وقت اسلامی دنیا میں فلسفے اور منطق کا بھی کوئی نام و نشان نہیں تھا۔ اہل علم سے مخفی نہیں کہ فلسفے اور منطق کی کتب پہلی بار عوماس کے دور میں منتقل ہوئیں اور انہی سے پیدا شدہ بداعتقادیوں کی تردید کے لیے مناظر علماء نے ”علم کلام“ ایجاد کیا۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مناقب کے ذیل میں ان کی طرف اہم کلام کی نسبت کی تردید کی ہے اور لکھا ہے: ”وہل کان فی ذالک الوقت وجد علم الکلام“ (بھلا اس زمانے میں علم کلام کا وجود ہی کہاں تھا!) (سیر اعلام النبلاء: ۳۷۱/۱) درحقیقت امام صاحب اپنی طبیعت اور فطری حاضر جوابی کے بل بوتے پر مناظرہ کرتے تھے۔ یہ خدا داد صلاحیت، کتب منطق و فلسفہ کی محتاج نہ تھی۔

پس مذکورہ روایت درحقیقت روایت بالاعتقادی ہے۔ یہاں ”الکلام“ کی جگہ ”اعتقادی مسائل“ کے مفہوم کو ادا کرنے والا کوئی اور لفظ تھا جسے بعد کے کسی راوی نے اپنے دور کی اصطلاح کے لحاظ سے ”الکلام“ سے تعبیر کر دیا۔

③ اخبار ابی حنیفہ للصبیری، ص ۲۳، ۲۲، ۲۱، الطبقات السنیة فی تراجم الحنفیة، ص ۳۵

امام صاحب رحمۃ اللہ بولے: ”تو کیا حضور ﷺ نے اپنی بیٹی کسی یہودی کو دی ہوگی؟“

وہ شخص اپنے عقیدے پر سخت تادم ہوا اور اسی وقت توبہ کر لی۔<sup>①</sup>

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ضحاک نامی ایک خارجی سردار کوفہ کے ارد گرد فساد مچاتا رہتا تھا۔ ایک بار وہ جامع مسجد کوفہ میں گھس آیا اور امام صاحب سے بحث شروع کر دی اور کہا: ”تم حکیم کو جائز کہتے ہو، اس سے توبہ کرو۔“<sup>②</sup>

امام صاحب رحمۃ اللہ نے کہا: ”تمہارا مقصد مجھے قتل کرنا ہے، یا بات چیت کرنا؟“

بولے: ”بات چیت کرنا۔“

امام صاحب رحمۃ اللہ نے کہا: ”اگر کوئی بات ہمارے درمیان طے نہ ہو سکے تو فیصلہ کون کرے گا؟“

بولے: ”آپ جسے چاہے مقرر کر دیں۔“

امام صاحب رحمۃ اللہ نے ضحاک کے ساتھیوں میں سے ایک شخص کو کہا:

”تم درمیان میں بیٹھ جاؤ، اگر ہم اتفاق نہ کر پائیں تو فیصلہ تم کرو گے۔“

پھر ضحاک سے کہا: ”تم اس پر راضی ہو۔“

وہ بولا: ”ہاں بالکل۔“

امام صاحب رحمۃ اللہ بولے: ”یہی تو حکیم ہے جسے تم نے خود جائز مان لیا۔“

ضحاک لا جواب ہو گیا۔<sup>③</sup>

فقہ میں دلچسپی:

ایک مدت بعد ان کی طبیعت مذہبی مناظروں سے ہٹ گئی، اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ان سے کوئی فقہی مسئلہ پوچھا گیا اور وہ جواب نہ دے سکے تب وہ ہمدان فقہ کی طرف متوجہ ہو گئے۔ یہ ۱۰۲ھ کی بات ہے جبکہ ان کی عمر بائیس سال تھی۔<sup>④</sup>

عالم اسلام میں اس وقت فقہاء کے دو طبقے تھے: ایک حدیث کے ظاہری الفاظ پر فتویٰ دینے والے۔ دوسرے وہ جو قرآن و سنت کی روشنی میں قیاس و اجتہاد کے ساتھ مسائل کا حل نکالا کرتے تھے۔ انہیں ”اہل الرائے“ کہا جاتا تھا۔ امام صاحب رحمۃ اللہ فقہ حدیث کے ظاہری مطلب پر اکتفا کرنے میں دلچسپی نہیں رکھتے تھے بلکہ اس کی گہرائی تک پہنچنا چاہتے تھے: اس لیے ان کا رجحان طبعی طور پر اہل الرائے کی طرف ہو گیا۔

کوفہ اہل الرائے کا بڑا مرکز تھا۔ اس مکتب فکر کے بانی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے۔ ان سے فقہ و اجتہاد کی تربیت لینے والوں میں حنفی شریعہ (م ۷۸ھ)، علقمہ (م ۶۲ھ) اور مسروق (م ۶۳ھ) جیسے عظیم بہت نامور ہوئے۔

① الطغاف السبعة فی تراجم الحنفیة، ص ۲۵۔

② خزائن حدیث میں مذکور ہے کہ جب بنی ہاشم نے اموی شہزادہ حضرت مروان بن الحاکم جیو کی مائٹی وکھر کئے تھے۔

③ الطغاف السبعة فی تراجم الحنفیة لفضی اللہ التمیمی، ص ۱۸۱۔

④ الطغاف السبعة فی تراجم الحنفیة، ص ۲۵۔



سروق کے بعد ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ (م ۹۵ھ) نے فقہ کی اس بزم کو سجانے رکھا۔ پھر ان کے شاگرد محمد بن ابی سہیان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے سنبھالا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ انہی کے دامن سے وابستہ ہو گئے اور پورے ۱۸ برس تک ان کی مجلس میں قیام کیا کرتے رہے۔ تاہم انہوں نے دیگر اہل علم سے بھی فیض حاصل کیا، انس بن مالک بن عوف کی زیارت کی، برسرِ حج کے لیے جا کر وہ حجاز کے محدثین اور فقہاء سے برابر استفادہ کرتے رہے۔ چنانچہ ان کے شیوخ میں نافع موطیٰ ابن عمر، ہشام بن عروہ، سماک بن حرب، عطاء بن ابی رباح اور حلقہ بن مرہم جیسے جہاں علم شامل تھے۔  
مسندِ درس و افتاء پر:

۱۲۰ھ میں حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد فقہائے شہر کے اصرار پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے درس فقہ کی مسند سنبھالی اور عوام و خواص کو اپنی علمی صلاحیتوں سے فیض یاب کرنے لگے۔ یہ بنو امیہ کے نامور خلیفہ ہشام بن عبد الملک کا دور تھا۔ امن و امان کے اس دور میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو علمی کام کرنے کا خوب موقع ملا اور چند ہی سال میں عرب، مشرق، ایشیا، خراسان اور افریقہ میں ان کی فتاوت کا چرچا ہو گیا۔<sup>①</sup> بنو امیہ کا آخری دور نہایت جنگ و خونریزی، خفقان و غمزدگی کا دور تھا۔ عوام پر دواوتھے، عوام حکام سے بدظن تھے اور جگہ جگہ بغاوتیں سر اٹھا رہی تھیں۔ یزید بن عمر بن ہبیرہ کو فوج کا کورنل بنا کر اس نے عوام کو اعتماد میں لینے کے لیے نمایاں حلقہ اثر رکھنے والے کئی علماء کو جاگیروں اور عہدوں کا لالچ دے کر اپنے ساتھ لانے کی کوشش کی۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے زاہد اور متقی انسان کو اپنی طرف مائل کرنا کوئی آسان کام نہ تھا۔ اس نے انہیں قاضی التبت کا عہدہ پیش کر کے رام کرنے کی کوشش کی مگر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے انکار کر دیا اور نتیجے میں سختی کی طرف سے سختیاں جھیلیں۔ انہیں روزانہ دس کوڑے مارے جاتے تاکہ وہ مجبور ہو جائیں۔ مگر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے محنت پر ڈٹے رہے۔ ایک سو دس کوڑے لگنے کے بعد حکام کا جبر بارمان گیا اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ رہا ہو گئے۔<sup>②</sup>  
ذریعہ معاش، امانت داری اور معاملات میں عملی مہارت:

معاش کے لیے آپ نے اپنا آبائی پیشہ تجارت اختیار کیا تھا۔ آپ ایک خاص قسم کے کپڑے ”خز“ کی تجارت کرتے تھے۔ آپ کا ایک کارخانہ تھا جس میں یہ کپڑا تیار ہو کر نہ صرف کوفہ بلکہ دور دراز کے شہروں میں فروخت ہوتا تھا۔<sup>③</sup> امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی امانت و دیانت پر اعتماد کی وجہ سے لوگ آپ کی تجارتی کوٹھی میں بکثرت امانتیں رکھواتے تھے، اس حد تک کہ یہ جگہ عملی لحاظ سے ایک بینک کی حیثیت اختیار کر گئی جس میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے وقت پچاس ہزار روپے (تقریباً سو کروڑ روپے) کی امانتیں محفوظ تھیں۔<sup>④</sup>

① احزاب می حبیۃ للتصیری، ص ۲۹

② تاریخ حداد للخطیب: ۳۲۵، ۱۳ ط العلمیۃ

③ تاریخ حداد: ۳۲۸، ۱۳ ط العلمیۃ

④ مرقۃ المفردات و عبرۃ القطن للشیخ عبداللہ باقر: ۲۴۲، ۱ ط دار الکتب العلمیۃ

⑤ لفظان طیبۃ فی تراجم الحنفیۃ، ص ۳۳ یہ ابو عبد الرحمن السمری کی روایت ہے۔ جب سروق کی ایک امری سند ہے تو پچاس کروڑ روپے کی رقم اس کی جہاں سے (صاحب می حبیۃ مکی: ۲۲۰، ۱) یہ رقم آج کل کے لحاظ سے ۵۰۰ کروڑ روپے کے جگہ ہوتی۔

معیشت، تجارت اور اقتصادیات کے ان عملی تجربات کے باعث امام صاحب کو قانون شرع کے معاملاتی شعبوں میں فکر و نظر کی وہ گہرائی اور فہم کی وہ بلندی نصیب ہوئی جو صرف علوم پڑھنے اور یاد کرنے سے حاصل نہیں ہو سکتی۔  
اخلاق و صفات:

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت بڑی پرکشش تھی۔ وہ خوبصورت اور جاذب نظر تھے۔ نفس اور پاکیزہ لباس زیب تن کرتے جس سے عطر کی مہک آتی۔<sup>①</sup> تحمل، بے خوفی اور عالی ہمتی کا یہ عالم تھا کہ بڑی سے بڑی ناگہانی آفت سے بھی ان کے قلبی اطمینان میں کوئی فرق نہ آتا۔ ایک بار درس دیتے ہوئے مکان کی چھت سے ایک سانپ سیدھا ان کی گود میں آگرا۔ مجلس میں موجود اکثر لوگ یہ دیکھتے ہی بھاگ نکلے مگر امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی بے فکری سے سانپ کو جھٹک کر ایک طرف پھینک دیا اور اپنی جگہ سے اٹھے تک نہیں۔<sup>②</sup>

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ ذاتی زندگی میں بہت نیک، پرہیزگار اور سخی انسان تھے۔ علماء و طلبہ پر اپنی دولت کھلے دل سے خرچ کیا کرتے تھے۔ اپنے بہت سے شاگردوں کے تمام اخراجات خود اٹھاتے تھے۔ اپنے سب سے ہونہار شاگرد امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے گھر کی پوری کفالت انہوں نے اپنے ذمے لے رکھی تھی؛ کیوں کہ ان کی والدہ مفلسی کی وجہ سے انہیں کسی محنت مزدوری میں لگانا چاہتی تھیں۔<sup>③</sup>

انہوں نے اپنے کاروبار کے نفع کا ایک خاص حصہ اسی لیے مختص کر رکھا تھا، سال بھر تک وہ اس حصے سے علماء اور طلبہ کو باقاعدگی سے عطیات دیتے رہتے اور سال کے آخر میں جو کچھ بچتا وہ انہی میں بانٹ دیتے اور فرماتے:

”اے اپنی ضرورتوں پر خرچ کریں اور اللہ کے سوا کسی کے احسان مند نہ ہوں۔ میں اپنے پاس سے کچھ نہیں دے رہا۔ یہ محض اللہ کا فضل ہے جو اس نے آپ حضرات ہی کے لیے مجھے دیا ہے۔“<sup>④</sup>

اپنے بچوں کے اساتذہ کو بھی بڑے بڑے ہدایا دیتے۔ جب ان کے بیٹے حماد نے سورۃ الفاتحہ ختم کی تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے اساتذہ کو پانچ سو درہم (تقریباً سو لاکھ روپے) کا ہدیہ دیا۔<sup>⑤</sup>

ان کے تقویٰ، خدا خونی اور زہد و اخلاص کے واقعات بکثرت ہیں۔ اس قدر مصروفیات کے باوجود وہ عبادت و ریاضت میں اس مقام پر تھے کہ علماء و فقہاء تو کیا، تارک الدنیا و ریش اور خانقاہوں کے لیے وقف صوفی بھی ان کو نہیں پہنچ سکتے تھے۔ انہیں کوفہ کا سب سے بڑا عابد کہا جاتا تھا۔ تیس برس تک مسلسل نفل روزے رکھتے رہے۔ رات کو بالکل نہیں سوتے تھے۔ پوری شب نوافل، ذکر و تلاوت اور دعا و مناجات میں گزرتی تھی۔<sup>⑥</sup> چالیس برس تک انہوں نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔<sup>⑦</sup> آرام کا وقت بس ظہر سے عصر تک تھا۔<sup>⑧</sup>

① مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

② مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۸

③ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

④ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۸

⑤ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

⑥ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

⑦ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

⑧ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للنہدی، ص ۱۶، ۱۵

علاوت قرآن مجید ان کی روح کی غذا اور ان کا سب سے بڑا وظیفہ تھی۔ کبھی ایک اور کبھی دو رکعتوں میں قرآن مجید پورا فرما لیتے تھے۔ اس طرح ہر شب میں ایک ختم قرآن کرتے تھے۔ کوفہ کی اپنی خلوت گاہ میں انہوں نے اپنی وفات تک سات ہزار بار قرآن مجید ختم کیا تھا۔<sup>①</sup> رمضان المبارک میں روزانہ دو بار ختم قرآن پاک کرتے۔ تلاوت میں اللہ کے عذاب اور وعید کا ذکر آتا تو ان آیات کو دہراتے اور زار و قطار روتے۔ ان کی ہچکیاں اور سسکیاں اتنی بلند ہوتیں کہ سننے والوں کو رحم آنے لگتا۔ ایک بار آیت ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَىٰ وَأَمَرٌ﴾ پڑھتے ہوئے اتار دئے کہ اسی کو دہراتے ہوئے صبح ہو گئی۔<sup>②</sup>

وہ اپنی کاروباری زندگی میں بھی نہایت پرہیزگاری کا ثبوت دیتے رہے۔ نا تجربہ کار افراد اگر ان کی دکان پر مال فروخت کرنے آتے اور اپنے مال کی قیمت کم لگاتے تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ خود انہیں بتاتے کہ تمہارے مال کی قیمت زیادہ ہے۔ پھر انہیں مناسب قیمت دیتے۔<sup>③</sup>

ان کو اللہ نے جو غیر معمولی بلند مقام دیا تھا، وہ صدیوں میں کسی کو نصیب ہوتا ہے؛ اس لیے عوامی نہیں خواص بلکہ حلقہ علماء میں بھی ان کے مخالفین کم نہیں تھے، کوئی انہیں منکر حدیث کہتا، کوئی مرجئی۔ مگر اکثر معاصر علماء خصوصاً انہیں قریب سے دیکھنے والے ہمیشہ ان کی خوبیوں کو یاد کرتے تھے۔ امام سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے کسی نے ان کی عیب جوئی کی تو وہ بولے: ”ہرگز نہیں۔ وہ سب سے زیادہ نوافل پڑھنے والے، سب سے بڑے امانت دار اور سب سے خوش اخلاق تھے۔“<sup>④</sup>

بارون الرشید نے ایک بار قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے ان کی عادات و صفات پوچھیں تو وہ بولے: ”اللہ کی قسم! وہ اللہ کی حرام کردہ چیزوں سے سخت احتراز کرنے والے، دنیا داروں سے گریزاں اور اکثر خاموش رہنے والے آدمی تھے۔ ہمیشہ غور و فکر میں لگے رہتے۔ بلا ضرورت بات نہ کرتے۔ اگر ان سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا اور وہ جانتے تو جواب دے دیتے۔ وہ اپنے نفس اور اپنے دین کو برائیوں سے بچانے والے، لوگوں سے دور رہ کر اپنی دھن میں مصروف رہنے والے تھے۔ کبھی کسی کا ذکر برائی سے نہیں کرتے تھے۔“<sup>⑤</sup>

عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے:

”میں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ متقی انسان کوئی نہیں دیکھا۔ ایسے آدمی کے بارے میں بھلا کیا کہا جائے جسے

① التریخ بغداد: ۳۵۳/۱۳، مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للذہبی، ص ۲۱

② مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للذہبی، ۲۳

③ حذیث شعیب النعمانی نے ”سیرۃ الصمان“ (ص ۶۸، ۶۹) میں امام ابو حنیفہ کی عبادت و ریاضت کی ان روایات کو اس لیے افسانے قرار دیا ہے کہ یہ روایت کے خلاف ہیں۔ مگر یہ یکنے سے قاصر ہیں کہ ان میں کون سی بات ناممکنات میں داخل ہے۔ حافظ ذہبی نے ان کی عبادت و ریاضت کی روایات کو اتنی استوار سے نقل کیا ہے کہ یہ واقعات عہدِ نبویؐ تک پہنچ جاتے ہیں۔ اگر اس دور کے عبادت گزاروں کو ہم اپنی بہت وقت پر قیاس کرنے لگیں تو سلف صالحین میں سے اکثر کی ریاضتوں کا انکار کرنا پڑے گا۔

④ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ، ص ۱۷

⑤ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ، ص ۳۸

⑥ مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ، ص ۱۷

دنیا اور اس کی دولت پیش کی گئی مگر اس نے ٹھکرا دی۔ جسے کوڑے مارے گئے مگر وہ کوہ استقامت بنا رہا۔ اس نے کبھی ان عہدوں کو قابلِ اعتناء نہیں سمجھا جن کے پیچھے لوگ بھاگتے ہیں۔<sup>①</sup>

حسن بن زیاد رضی اللہ عنہ کا کہنا تھا: ”امام صاحب نے کبھی کسی امیر یا حاکم کا ہدیہ قبول نہیں کیا۔“<sup>②</sup>  
قاضی ابن شرمہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے:

”وہ دنیا سے بھاگتے رہے اور دنیا ان کے پیچھے دوڑتی رہی۔ ہم دنیا کے پیچھے دوڑے اور وہ ہم سے بھاگتی رہی۔“<sup>③</sup>  
خلیفہ ہشام بن عبد الملک کی وفات کے بعد بنو امیہ کے اقتدار کو گھٹن لگ گیا اور اموی سلطنت تیزی سے زوال پذیر ہونے لگی۔ اس کے باوجود امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی مسند درس کی ضیاء پاشیوں میں کوئی فرق نہیں آیا۔ انہوں نے لگاتار تیس سال تک درس فقہ، نئے مسائل کی تخریج اور افتاء کا وہ عظیم الشان کام کیا جو فقہ حنفی کی بنیاد بنا۔ اس فقہی کام پر ہم عباسی خلیفہ منصور کے عہد میں روشنی ڈالیں گے۔ یہاں امام صاحب رضی اللہ عنہ کے اس کارنامے کا ذکر کیا جاتا ہے جس کا تعلق اصول دین اور عقائد سے ہے۔

اُصول دین اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی خدمات:

جیسا کہ بتایا جا چکا ہے کہ عقائد و نظریات کے بارے میں جمہور امت کا مذہب طے شدہ تھا اور ائمہ و فقہاء اپنے اپنے حلقوں میں قرآن و سنت کے دلائل کے ساتھ ان کی وضاحت کرتے رہتے تھے تاہم انہیں ایک مربوط شکل میں اب تک پیش نہیں کیا گیا تھا۔ امام صاحب رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے ”الفقہ الاکبر“ میں امت کے سوادِ اعظم کے طے شدہ متفقہ عقائد کو مرتب کیا۔ اس دور میں عقیدے، اعمال اور احکام بھی پر فقہ کا اطلاق ہوتا تھا تاہم اس میں سے عقائد کے حصے کو ”الفقہ الاکبر“ کہا جاتا تھا۔ اس نوشتے کی وجہ تسمیہ یہی ہے؛ کیوں کہ اس میں عقائد کا بیان تھا۔<sup>④</sup>

”الفقہ الاکبر“ اور اسی طرح امام صاحب سے مروی ”الفقہ الاوسط“ درحقیقت ان سوالات کے جوابات ہیں جو گمراہ فرقوں کی متنی سرگرمیوں کی وجہ سے اس معاشرے میں خود بخود اٹھ رہے تھے۔

ان میں سے اہم ترین سوال یہ تھا کہ ایمان کسے کہتے ہیں؟ ایمان کی تعریف کیا ہے؟ اس سوال سے آگے کی سوالات جنم لیتے تھے مثلاً ایمان اور کفر میں اصولی فرق کیا ہے؟ گناہ کا اثر ایمان پر کیا پڑتا ہے؟ کیا اس طرح انسان ایمان سے خارج ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیا فاسق و فاجر حکام کی اقتداء میں نماز جمعہ و عیدین اور جہاد درست

① مناقب ابی حنیفہ و صاحبہ، ص ۲۵

② مناقب ابی حنیفہ و صاحبہ، ص ۴۲

③ محاضرات الادباء، للراغب الاصفہانی، ۱ ص ۶۱۵، طرکۃ دارالارقم بیروت

④ فقہ الاکبر کے چوتھوں کو درجہ یکہ کے بعض محققین نے بعد کا اضافہ قرار دیا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ ”الفقہ الاکبر“ کے اکثر مندرجات کی تائید امام ابو حنیفہ سے منقول طبعی روایات سے ملتی ہیں، جیسا کہ امام صاحب سے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ ”الفقہ الاوسط“ اور اسی طرح امام طحاوی رضی اللہ عنہ کی ”العقیدۃ الطحاوی“ جس میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مستند ترین اصناف امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ اور امام محمد رضی اللہ عنہ سے عقائد نقل کیے گئے ہیں، اس لیے ”الفقہ الاکبر“ کی نسبت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف بالکل درست ہے۔ نیز یہاں ہم ان حلقہ الصحت روایات کو نقل کر رہے ہیں جو دیگر تافہ میں بھی موجود ہیں۔

ہوگا؟ تقدیر کے بارے میں صحیح موقف کیا ہے؟ انسان مجبور ہے یا بااختیار؟

یہ سوالات ایسے تھے جو نہ صرف خوارج، معتزلہ اور مرجہ کے درمیان موضوع بحث بنے ہوئے تھے بلکہ ان کا تعلق پورے اسلامی معاشرے کے حقوق کے ساتھ تھا؛ کیوں کہ کسی کو خارج از ایمان ماننے کی صورت میں اس کے حقوق کا معیار بھی بدل جاتا تھا اور اگر یہ بات اجتماعی طور پر لاگو کی جاتی تو پورے معاشرے کی نوعیت بدل جاتی تھی۔

امام صاحب رحمہ اللہ نے ان بحثوں کے جواب میں سوادِ اعظم کا مذہب یوں بیان کیا ہے:

”ایمان نام ہے، اقرار اور تصدیق کا۔“<sup>①</sup>

قرآن و سنت کی رو سے جن باتوں کا اقرار اور تصدیق ضروری ہے ان کا ذکر کرتے ہوئے وہ اللہ، اس کے رسول، فرشتوں، کتب سماویہ، مرنے کے بعد کی زندگی، اچھے برے حالات کی تقدیر اللہ کی طرف سے طے ہونے، حشر میں حساب و کتاب، اعمال تو لے جانے، اور جنت و دوزخ کے موجود ہونے کا ذکر کرتے ہیں۔

پھر اللہ کی وحدانیت کا ذکر کرتے ہوئے بتاتے ہیں کہ وہ اکیلا، وحدہ لا شریک ہے، والدین اور اولاد سے پاک ہے، کوئی اس کے مشابہ نہیں، وہ اپنی ذات و صفات کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ سے ہے۔<sup>②</sup>

اللہ کی صفت کلام، بصارت اور سماعت کے ذکر میں وہ واضح کرتے ہیں کہ اس کا سننا دیکھنا اور بولنا ہماری طرح نہیں بلکہ اسی کے شایان شان ہے۔<sup>③</sup>

حضور اکرم ﷺ کے بارے میں اسلامی عقیدہ بیان کرتے ہوئے وہ خاص طور پر عصمتِ انبیاء کا پہلو واضح کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

”وہ اللہ کے حبیب، بندے اور رسول ہیں، ان کے منتخب کردہ ہیں، پاک وقتی ہیں، جنہوں نے کبھی بت پرستی نہیں کی، پلک جھپکنے کے برابر کبھی شرک نہیں کیا۔ کبھی کسی چھوٹے یا بڑے گناہ کا ارتکاب نہیں کیا۔“<sup>④</sup>

اسی طرح باقی انبیائے کرام کے بارے میں فرماتے ہیں:

”تمام انبیائے کرام صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے پاک ہیں۔“<sup>⑤</sup>

ایمان، اسلام اور دین کے درمیان فرق اور تعلق بتاتے ہوئے وہ کہتے ہیں:

”اسلام خود کو سپرد کر دینے اور اللہ کے احکام کو مان لینے کا نام ہے۔ لغوی لحاظ سے ایمان اور اسلام میں فرق ہے۔ مگر وجود کے لحاظ سے نہ ایمان کے بغیر اسلام ہو سکتا ہے نہ اسلام کے بغیر ایمان۔ یہ دونوں ایک چیز کے دو پہلوؤں کی طرح ہیں۔ دین کا اطلاق، اسلام، ایمان اور شرعی احکام کے مجموعے پر ہوتا ہے۔“<sup>⑥</sup>

② الفقه الاکبر، ص ۵ تا ۲۰

③ الفقه الاکبر، ص ۳۹

① الفقه الاکبر، ص ۵۵ ط مکتبة الفرقان الامارات

② الفقه الاکبر، ص ۲۶

③ الفقه الاکبر، ص ۳۷

④ الفقه الاکبر، ص ۵۷

ربا یہ سوال کہ کیا گناہ گار کو کافر کہہ دیا جائے گا جیسا کہ خوارج کہتے ہیں تو امام صاحب اس بارے میں فرماتے ہیں: ”ہم کسی مسلمان کو گناہوں کی بناء پر کافر قرار نہیں دیتے اگرچہ وہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہو۔ بشرطیکہ گناہ کو حلال نہ سمجھے۔ ہم اس سے ایمان کا عنوان نہیں ہٹاتے بلکہ اسے حقیقتاً مؤمن مانتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ ممکن ہے کہ ایک شخص مؤمن اور فاسق ہو، کافر نہ ہو۔“<sup>①</sup>

گناہ گار مسلمان کے اخروی انجام کے بارے میں وہ گمراہ فرقوں کی افراط و تفریط پر مبنی آراء کی تردید کرتے ہوئے جمہورِ امت کا مذہب یوں نقل کرتے ہیں:

”ہم یہ نہیں کہتے کہ مؤمن کے لیے گناہ نقصان دہ نہیں، نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ گناہ گار مؤمن دوزخ میں نہیں جائے گا۔ نہ ہم اس کے قائل ہیں کہ اگر وہ فاسق ہو تو ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔“<sup>②</sup> نیز فرماتے ہیں:

”ہم مرجح کی طرح یہ بھی نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول اور ہمارے گناہ ضرور معاف ہو جائیں گے۔“<sup>③</sup> اس کے ساتھ ہی نجات کی شرائط کا ذکر کرتے ہوئے بات یوں مکمل کرتے ہیں:

”بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو تمام شرائط کا لحاظ رکھتے ہوئے نیک عمل کرے جو اسے فاسد کرنے والے عیوب سے خالی ہو، پھر کفر، ارتداد اور برے اخلاق کے ذریعے اسے ضائع نہ کرے تو بے شک اللہ اس عمل کو ضائع نہیں کرے گا بلکہ اسے قبول کرے گا اور اس پر اجر و ثواب عطا کرے گا۔“<sup>④</sup>

وہ واضح کرتے ہیں کہ گناہ گار مؤمنوں کی مغفرت کا معاملہ اللہ کے اختیار میں ہے۔ فرماتے ہیں:

”شُرک اور کفر کے سوا دیگر گناہوں کا ارتکاب کرنے والا مسلمان توبہ کیے بغیر حالتِ ایمان پر مر گیا تو وہ اللہ کے نزدیک مؤمن ہی ہوگا۔ اس کا معاملہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہے۔ چاہے تو اسے دوزخ کا عذاب دے، چاہے توبہ بخش دے اور بالکل عذاب نہ دے۔“<sup>⑤</sup>

تقدیر کے بارے میں وہ لکھتے ہیں:

”اللہ ازل میں اشیاء کی موجودگی سے بھی پہلے نہیں جانتا تھا اور اس نے ان کی تقدیر طے کی اور اس کا فیصلہ کر دیا۔ دنیا و آخرت کی ہر شے اللہ کے ارادے اور اس کی قضاء و قدر کے مطابق اور اس کے ہاں لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے۔“<sup>⑥</sup>

معاشرے میں ایک بہت بڑا سوال خلفائے راشدین کی حیثیت اور مرتبے کا تھا کہ آیا ان میں سے کون افضل ترین تھا؟ کس کا مرتبہ کس سے کم اور کس سے زیادہ تھا؟ ان سب کی خلافت صحیح تھی یا ایک دو کی؟ بعض نے خلفائے ثلاثہ اور

① الفقه الاکبر، ص ۴۷

② الفقه الاکبر، ص ۴۵

③ الفقه الاکبر، ص ۴۳

④ الفقه الاکبر، ص ۴۹

⑤ الفقه الاکبر، ص ۴۹

⑥ الفقه الاکبر، ص ۴۷

ان کو خلیفہ ماننے والوں کا ایمان درست ہونے نہ ہونے پر بھی سوال اٹھا دیے تھے۔

یہ کوئی فروعی بحث نہیں تھی بلکہ اس کا اثر براہ راست عقیدے سے تھا؛ کیوں کہ اس سے یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ خلیفہ اور خلافت کی اسلامی عقیدے میں کوئی اہمیت اور حیثیت ہے بھی یا نہیں؟ اور اگر ہے تو کیا خلیفہ کی تقرری کا آئینی و شرعی طریقہ وہی ہے جس کے مطابق یہ حضرات مسند خلافت پر متمکن ہوئے؟ یہ مسائل مبہم رہنے سے نہ صرف دور خلافت راشدہ کے متعدد اجماعی فیصلوں اور فتاویٰ کی حیثیت مشکوک ہو جاتی تھی بلکہ اسلام کے سب سے بنیادی مآخذ قرآن مجید کی صحت پر بھی حرف آتا تھا جو انہی حضرات کی نگرانی میں جمع اور محفوظ ہوا اور سرکاری طور پر اس کے نسخے پورے عالم اسلام میں نشر کیے گئے۔

امام صاحب رحمہ اللہ نے اس اہم سوال کے جواب میں اہل سنت والجماعت کا مذہب یوں پیش کیا:

”رسول اللہ ﷺ کے بعد لوگوں میں سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیق ہیں، پھر عمر بن الخطاب، پھر عثمان بن عفان، پھر علی ابن ابی طالب (رضی اللہ عنہما)۔ اللہ ان سب سے راضی ہو، یہ عبادت گزار اور برحق تھے اور حق پر ثابت قدم رہے۔ ہم ان سب سے محبت کرتے ہیں۔“<sup>①</sup>

اسی طرح باقی صحابہ کرام کی حیثیت کے بارے میں بھی سوال اٹھایا جا رہا تھا جن کی اکثریت کو روافض اس وجہ سے گمراہ اور خارج از اسلام کہتے تھے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں خلفائے ثلاثہ کی بیعت کی۔ یہ بحث بھی محض تاریخی نہ تھی بلکہ اس کی وجہ سے صحابہ کرام کے واسطے سے نقل ہونے والا سارا دین ہی مشکوک ہو جاتا تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے اس بارے میں اہل سنت کا نکتہ نظریوں واضح کیا:

”ہم رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کا ذکر خیر کے سوا نہیں کرتے۔“<sup>②</sup>

”الفقہ الاوسط“ میں ایک سوال کے جواب میں امام صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”صحابہ میں سے کسی سے بیزاری ظاہر نہ کرو، ایک کو چھوڑ کر دوسرے سے اظہار محبت نہ کرو۔“<sup>③</sup>

روافض پر چار کرتے تھے کہ حضور ﷺ کی صرف ایک صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں، باقی لڑکیاں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے سابقہ شوہروں کی اولاد تھیں۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے اس بارے میں بھی حقیقت حال کو عقائد کے ذیل میں بیان کیا؛ اس لیے کہ روافض اس تاریخی غلط بیانی کو عقیدہ امامت کے پرچار کے لیے استعمال کرتے تھے۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے وضاحت کی:

”فاطمہ، زینب، رقیہ اور ام کلثوم (رضی اللہ عنہن) یہ سب رسول اللہ ﷺ کی بیٹیاں تھیں۔“<sup>④</sup>

فرقہ جمہیہ کے بانی جہم بن صفوان کے عقائد پر امام صاحب رحمہ اللہ نے برملا اس کے کفر کا فتویٰ دیا تھا۔<sup>⑤</sup> آپ اس

① الفقہ الاکبر، ص ۴۱ ② الفقہ الاکبر، ص ۴۳ ③ الفقہ الاوسط، ص ۷۸، ۸۲ ④ الفقہ الاکبر، ص ۷۰

⑤ ابصاح الدلیل فی قطع حجاج اهل التعطل لہم الدین الکسانی، ص ۳۵ تاریخ بغداد: ۱۳/۲۷۳

فرقے کے عقائد کی تردید کرتے ہوئے فرماتے تھے:

”اللہ نے مخلوق میں سے کسی کو کفر پر مجبور کیا ہے نہ ایمان پر، نہ کسی کو مؤمن بنایا ہے نہ کافر۔ انہیں بطور انسان

کے پیدا کیا ہے، ایمان لانا اور کفر کرنا یہ بندوں کے افعال ہیں۔“<sup>①</sup>

جہم بن صفوان جنت اور دوزخ کے ابدی ہونے کا قائل نہ تھا۔ امام صاحب نے رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں صحیح عقیدہ یوں بیان کیا:

”جنت اور جہنم کبھی فنا نہیں ہوں گی۔“<sup>②</sup>

خوارج اور معتزلہ کے خیال میں فاسق کی امامت و خلافت، اس کے پیچھے نماز اور اس کی اقتداء میں جہاد کچھ بھی جائز نہیں تھا بلکہ ایسے حکام کے خلاف خروج ضروری تھا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن و سنت کی روشنی میں اس بارے میں سوادِ اعظم کا مسلک یوں پیش کیا:

”ہر نیک و بد کلمہ گو کے پیچھے نماز جائز ہے۔“<sup>③</sup>

مطلب یہ کہ فاسق ائمہ و حکام کی امامت و حکومت چاہے اسلامی لحاظ سے مطلوب و محمود نہ ہو مگر معروضی حالات میں ایک زمینی حقیقت کے طور پر اسے قبول کر لیا جائے گا۔ ایسے حکام کی اقتداء میں نماز بھی جائز ہوگی اور اسی طرح ان کی حکومت بھی۔ اسی لیے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور فقہاء کا مسلک فاسق حکام کے خلاف خروج کے عدم جواز کا رہا۔ ”الفقہ الاوسط“ میں اس کی مزید وضاحت ملتی ہے۔ اس کے مؤلف امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ابو مطیع بلخی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے اس میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے براہِ راست سنے گئے اعتقادی مسائل جمع کیے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں:

میں نے (امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے) پوچھا:

”آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو نیکی کا حکم دیتا اور برائی سے روکتا ہے۔ لوگ اس کے گرد جمع ہو جائیں اور پھر وہ حکومت کے خلاف خروج کرے۔ کیا آپ اسے جائز سمجھتے ہیں؟“  
فرمایا: ”نہیں۔“

میں نے کہا: ”کیوں؟ اللہ نے تو نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کا کہا ہے اور یہ لازمی فریضہ ہے۔“  
فرمایا: ”وہ بات اسی طرح ہے، مگر ایسا کرنے سے اصلاح کی جگہ فساد بڑھتا ہے، خوں ریزی، ہتک عزت اور لوٹ مار عام ہو جاتی ہے۔“

میں نے پوچھا: ”کیا ہم باغیوں سے تلوار کے ساتھ جنگ کریں؟“

فرمایا: ”ہاں! نیکی کا حکم دو، بُرائی سے منع کرو، اگر وہ مان لیں تو ٹھیک ہے ورنہ فتنہ عاقل (آئینی حکمران کے ماتحت گروہ) کے ساتھ ہو کر ان سے قتال کرو چاہے حکمران غلط کاری کیوں نہ ہو۔“<sup>④</sup>

① الفقہ الاکبر، ص ۳۳ ② الفقہ الاکبر، ص ۶۳ ③ الفقہ الاکبر، ص ۱۵ ④ الفقہ الاوسط، ص ۱۰۸





سیاسی مسائل میں امام صاحب رحمہ اللہ کی دقت نگاہ اور شرعی دلائل پر نگاہ کی دلیل اس واقعے سے بھی ملتی ہے جو بنو امیہ کے آخری ایام میں پیش آیا۔ اس وقت خوارج کا زور ٹوٹ رہا تھا۔ ان کی تھوڑی سی جمیعت رہ گئی تھی جو حکومت سے اس شرط پر صلح کرنا چاہتی تھی کہ ان کے سابقہ تمام کیے دھڑے کو نظر انداز کر کے عام معافی کا اعلان کیا جائے۔ عراق کے گورنر ابن ہبیرہ نے فقہاء سے اس بارے میں رائے لی۔ قاضی ابن ہبیرہ رحمہ اللہ نے کہا:

”ان سے اس شرط پر صلح جائز نہیں؛ کیوں کہ وہ اسے مزید جانی و مالی نقصانات کا ذریعہ بنالیں گے۔“

قاضی ابن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ نے اس کے برعکس کہا: ”ان سے بہر صورت صلح جائز ہے۔“

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دونوں آراء کو غلط قرار دیتے ہوئے فرمایا: ”خوارج نے فتنہ اور ہنگامہ برپا کرنے سے پہلے جو جانی و مالی نقصان کیا اس کا مواخذہ کیا جائے گا اور اس کی معافی کی شرط پر صلح جائز نہیں ہوگی۔ حالت شورش و فتنہ میں جو جانی و مالی نقصان ہوا، اس کا ضمان نہیں ہوگا، اس کی معافی کی شرط پر صلح جائز ہے۔“

ابن ہبیرہ نے اس فتوے کو سرکاری قانون کے طور پر لکھوا لیا۔<sup>①</sup>

غرض امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے مختلف فرقوں کے عقائد و نظریات کی موجودگی میں قرآن و سنت سے ماخوذ ایک ایسا متوازن اور معتدل موقف پیش کیا جو نہ صرف افراط و تفریط سے پاک اور فرقہ بندی و انتشار سے بچاؤ کا ضامن تھا بلکہ معاشرے کو منکرات اور فسق و فجور پر جرأت سے روک کر اسے ایک مثالی شکل دینے کا بھی ذریعہ تھا۔<sup>②</sup>

سوا دِ اعظم کے عقائد و نظریات پر مشتمل یہ دستاویز پیش کر کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ ثابت کر دیا کہ امت مسلمہ اعتقادی فتنوں کے متعدد طوفانوں کی موجودگی میں بھی اسی دین پر من و عن ایمان رکھتی ہے جو حضور ﷺ لے کر آئے۔ سوا صدی گزر جانے کے باوجود امت کو بدینہ منورہ کے اس معاشرے پر پورا بھروسہ ہے جو حضور ﷺ نے قائم کیا اور جسے صحابہ نے پروان چڑھایا۔ حضور ﷺ کے بعد صفِ اوّل کے جن چار صحابہ کرام نے یکے بعد دیگرے امت کی قیادت سنبھالی، امت انہیں بلاشبہ برحق مانتی ہے اور ان کی پیروی کرنے والے صحابہ و تابعین پر بھی اعتماد رکھتی ہے۔ ان حضرات نے عبادات و معاملات اور سیاسی قضایا میں اتفاق رائے یا اکثریت کی حمایت کے ساتھ جو فیصلے کیے وہ سب برحق تھے۔ اسی طرح دین کا وہ سارا علم جو اس معاشرے کے افراد یعنی صحابہ کرام کے ذریعے امت تک پہنچا، امت اسے بسر و چشم قبول کرتی ہے اور اس بارے میں کسی ابہام یا تذبذب کا شکار نہیں۔



① الطلعات السنیة فی تراجم الصحابة: ۱/۸۸

② امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں یہ خیال کہ وہ قوال بھی فاسق اور ظالم حکمرانوں کے خلاف خروج کے حامی تھے اور علی طور پر بھی انہوں نے اسوی اور عباسی دور میں خروج کی تحریکوں سے تعاون کیا، ایک مشہور مگر خلافِ حقیقت بات ہے۔ ہم حصہ سوئم کے آخری باب میں اس قضیے کی حقیقت واضح کریں گے۔

دورِ بنو مروان

اہم حالات کی جھلکیاں

۵۷۳..... تا..... ۱۳۲ھ

692..... تا..... 750ء



## پہلی صدی ہجری

۷۴۳ھ.....۶۹۲ء.....۶۹۳ء

\* عبدالملک بن مروان کی خلافت کا آغاز..... ۱۷ جمادی الاولیٰ (۱۶ اکتوبر ۶۹۲ء)

\* حجاج بن یوسف حجاز کا گورنر مقرر

\* حجاج کے حکم سے کعبہ کی تعمیر نو..... ذوالحجہ (مئی ۶۹۳ء)

\* ابوہریرہ ایک خارجی کا قتل.....

۷۴۴ھ.....۶۹۳ء.....۶۹۳ء

\* عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی وفات..... یکم محرم (۱۲ مئی ۶۹۳ء)

\* حسان بن نعمان کی افریقہ میں تقرری اور نئی فتوحات کا آغاز

\* خراسان میں رتبیل کی بغاوت

\* غزوہ احد کے زخم سے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی شہادت

\* وفات حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ..... ربیع الاول (جولائی ۶۹۳ء)

\* وفات حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ..... ربیع الآخر (اگست ۶۹۳ء)

۷۴۵ھ.....۶۹۴ء.....۶۹۵ء

\* وفات حضرت عمر باض بن ساریہ رضی اللہ عنہ..... شعبان (نومبر ۶۹۴ء)

\* حجاج بن یوسف کا عراق میں تقرر..... رمضان (دسمبر ۶۹۴ء)

\* محمد بن مروان کا رومی سرحد پر جہاد

\* صلہ بن اشیم رضی اللہ عنہ بھتان کے جہاد میں شہید

\* اسلامی تاریخ میں پہلی بار نکسال کا قیام، سکوں کی ڈھلائی

\* حجاج کا کوفہ کی امارت پر تقرر..... ذوالحجہ (اپریل ۶۹۵ء)

۶۹۵ھ..... ۶۹۵ء

\* محمد بن مروان کی مصلطیہ پر یلغار

\* پہلے اسلامی سکے کا اجراء

\* عراق میں خوارج کی بغاوت..... ربیع الاول (جولائی ۶۹۵ء)

\* شیب خارجی سے معرکے۔ شیب کوفہ میں گھس گیا..... جمادی الآخرہ (اکتوبر ۶۹۵ء)

۶۹۶ھ..... ۶۹۶ء

\* شیب خارجی کی موت

\* ولید بن عبد الملک کی رومی سرحد مضیقہ پر یلغار..... جمادی الاولی (اگست ۶۹۶ء)

۶۹۷ھ..... ۶۹۷ء

\* حرز بن ابی حُرز کا ایشیائے کوچک میں "ازقلہ" پر قبضہ

\* موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کو پوزے شمالی افریقہ کی گورنری سپرد

\* وفات جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ

\* وفات قاضی شریح رضی اللہ عنہ، عمر ۱۰۰ سال..... ربیع الاول (مئی ۶۹۷ء)

۶۹۸ھ..... ۶۹۸ء

\* خارجی سردار قطری بن فحّاجہ ہلاک..... رجب (ستمبر ۶۹۸ء)

\* شام میں طاعون کی وبا..... شوال (دسمبر ۶۹۸ء)

\* حسان بن نعمان کی فتوحات کی تکمیل۔ افریقی ملکہ قتل

\* ولید بن عبد الملک مصلطیہ کے محاذ پر

۸۰۰ھ..... ۶۹۹ء

\* عبد الرحمن بن اھنٹ کی خراسان میں تقرری

\* مکہ میں سیلاب، عبد الملک کے حکم سے حفاظتی پشتوں کی تعمیر

\* وفات جنادہ بن ابی امیہ رضی اللہ عنہ

\* وفات عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ عنہ..... ربیع الآخر (جون ۶۹۹ء)

\* وفات حسان بن نعمان امیر افریقہ

\* ولادت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ..... جمادی الآخرہ (اگست ۶۹۹ء)

۸۱.....۷۰۰-۷۰۱ھ

- \* عبدالرحمن بن اشعث کا حجاج کے خلاف خروج
- \* وفات محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ..... محرم (مارچ ۷۰۰ء)
- \* وفات عکرمہ مولیٰ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ..... جمادی الآخرہ (جولائی ۷۰۰ء)
- \* ابن اشعث کا بصرہ پر قبضہ..... ۱۰ ذوالحجہ (24 جنوری ۷۰۱ء)

۸۲.....۷۰۱-۷۰۲ھ

- \* زاویہ، نزد بصرہ میں ابن اشعث اور سرکاری افواج میں جنگ..... آغاز محرم (فروری ۷۰۱ء)
- \* ظہر المرید، نزد بصرہ میں ابن اشعث اور سرکاری فوج میں جنگ..... آغاز صفر (مارچ ۷۰۲ء)
- \* وفات خالد بن یزید بن معاویہ، اسلامی تاریخ میں اولین کیمیادان
- \* مہلب بن ابی صفرہ کی وفات، عمر ۷۵ سال..... ذوالحجہ (جنوری ۷۰۲ء)
- \* صقلیہ (سسی) پر مسلمانوں کا حملہ

۸۳.....۷۰۲ھ

- \* واسطہ شہر کی تعمیر..... ربیع الاول (اپریل ۷۰۲ء)
- \* دیر جماحم نزد کوفہ میں حجاج اور ابن اشعث میں طویل جنگ کا آغاز..... ربیع الآخر (مئی ۷۰۲ء)
- \* دیر جماحم میں ابن اشعث کو شکست..... ۱۴ جمادی الآخرہ (۱۴ جولائی ۷۰۲ء)
- \* دُجیل، نزد بصرہ میں ابن اشعث کی نئی صف بندی اور شکست..... شعبان (ستمبر ۷۰۲ء)

۸۴.....۷۰۳ھ

- \* موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں مراکش فتح
- \* عبداللہ بن عبد الملک اموی کے ہاتھوں مِصْرِیہ فتح..... رجب (جولائی 703ء)

۸۵.....۷۰۳ھ

- \* اسلامی تاریخ کے سب سے کم عمر امام حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی وفات
- \* رقبیل کے ہاتھوں عبدالرحمن بن اشعث کا قتل.....
- \* نئے شہر اردنیل کی تعمیر..... جمادی الاولیٰ (مئی ۷۰۴ء)
- \* عبدالعزیز بن مروان کی وفات..... جمادی الاولیٰ (مئی ۷۰۴ء)
- \* عبد الملک کے بیٹوں: ولید اور سلیمان کی ولی عہدی کا اعلان
- \* خثیمہ بن مسلم کی خراسان تقرری

۸۶.....۷۰۵ء

- \* وفات حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ..... صفر (فروری ۷۰۵ء)
- \* فتح آرزو الروم..... جمادی الاولیٰ (اپریل ۷۰۵ء)
- \* عبدالملک بن مروان کا انتقال..... ۱۵ شوال (۲۰/اکتوبر ۷۰۵ء)
- \* ولید بن عبدالملک کی خلافت کا آغاز..... ۱۵ شوال (۲۰/اکتوبر ۷۰۵ء)
- \* وفات عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، کوفہ میں فوت ہونے والے آخری صحابی..... ذوالقعدہ (اکتوبر ۷۰۵ء)

۸۷.....۷۰۵-۷۰۶ء

- \* مدینہ منورہ میں بطور گورنر عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا تقرر..... جمادی الاولیٰ (اپریل ۷۰۶ء)
- \* جامع اموی دمشق کی تعمیر شروع..... رجب (جون ۷۰۶ء)
- \* قتیبہ بن مسلم کا طکند پر قبضہ

۸۸.....۷۰۶ء

- \* وسط ایشیا میں خاقان چین اور قتیبہ بن مسلم کی جنگ
- \* عالم اسلام کی شاہراہوں پر سنگ میل کی تنصیب
- \* مسجد نبوی میں توسیعی کام کا آغاز، امہات المؤمنین کے حجرے منہدم
- \* شام کے آخری صحابی عبداللہ بن بسر مازنی رضی اللہ عنہ کی وفات
- \* فرغانہ اور صغد کی فتح

۸۹.....۷۰۷ء

- \* قتیبہ کا بخارا پر پہلا حملہ

۹۰.....۷۰۸ء

- \* قتیبہ بن مسلم کے ہاتھوں بخارا کی فتح
- \* فتح طالقان..... جمادی الاولیٰ (مارچ ۷۰۹ء)

۹۱.....۷۰۹ء

- \* قتیبہ بن مسلم کا فاریاب، بلخ، بادغیس، سمنگان اور خلم پر قبضہ
- \* مسجد نبوی کی توسیع مکمل
- \* مدینہ منورہ کے آخری انصاری صحابی اہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی وفات
- \* وفات حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب، الحسن المثنیٰ رضی اللہ عنہ

۹۲ھ.....۷۱۰ء-۷۱۱ء

- \* محمد بن قاسم کی سندھ آمد..... جمادی الآخرہ (مارچ ۷۱۱ء)
- \* طارق بن زیاد کا بیڑا اُتدُس پر لنگر انداز..... ۵ رجب (۲۸/اپریل ۷۱۱ء)
- \* سندھ کی فیصلہ کن جنگ۔ راجہ داہر قتل..... ۱۰ رمضان (یکم جولائی ۷۱۱ء)
- \* اُتدُس کا بادشاہ راڈرک میدان جنگ میں قتل، اسلامی حکومت قائم..... ۵ شوال (۲۶ جولائی ۷۱۱ء)
- \* جامع اموی دمشق کی تعمیر مکمل.....

۹۳ھ.....۷۱۱ء-۷۱۲ء

- \* قتیبہ بن مسلم کا خوارزم اور سمرقند پر قبضہ
- \* اُتدُس کے پایہ تخت طلیطلہ پر قبضہ..... ربیع الآخر (جنوری ۷۱۲ء)
- \* حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی وفات..... شعبان (مئی ۷۱۲ء)

۹۴ھ.....۷۱۲ء

- \* قتیبہ بن مسلم کے ہاتھوں تاشقند، فرغانہ اور سرحدات کا شغری فتح، اسلامی سرحدیں چین تک وسیع
- \* وفات حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ..... صفر (نومبر ۷۱۲ء)
- \* وفات حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ..... جمادی الآخرہ (مارچ ۷۱۳ء)
- \* وفات حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ..... شوال (جون ۷۱۳ء)

۹۵ھ.....۷۱۳ء-۷۱۴ء

- \* سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت..... شعبان (اپریل ۷۱۴ء)
- \* حجاج بن یوسف کا انتقال..... ۲۷ رمضان (۱۵ جون ۷۱۴ء)
- \* وفات ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ

۹۶ھ.....۷۱۴ء

- \* ولید بن عبد الملک کا انتقال..... ۱۵ ربیع الاول (۹ دسمبر ۷۱۴ء)
- \* سلیمان بن عبد الملک کی خلافت کا آغاز..... ۱۵ ربیع الاول (۹ دسمبر ۷۱۴ء)
- \* قتیبہ بن مسلم کا قتل..... ذوالحجہ (اگست ۷۱۵ء)

۹۷ھ.....۷۱۵ء-۷۱۶ء

- \* موسیٰ بن نصیر رضی اللہ عنہ کی وفات..... ذوالقعدہ (جولائی ۷۱۶ء)

۹۸ھ.....۷۱۶ء

\* محمد بن قاسم کا قتل

\* عبداللہ ابو ہاشم کا انتقال، بنو ہاشم کی انقلابی تحریک کے بانی

\* سلیمان بن عبدالملک کا سابق میں قیام اور مسند کا قسطنطنیہ پر حملہ

۹۹ھ.....۷۱۷ء

\* سلیمان بن عبدالملک کی وفات..... ۲۰ صفر (۱۱۳ اکتوبر ۷۱۷ء)

\* عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی خلافت کا آغاز..... ۲۰ صفر (۱۱۳ اکتوبر ۷۱۷ء)

۱۰۰ھ.....۷۱۸ء

\* دنیا کے آخری صحابی ابو طفیل عامر بن وائلہ رضی اللہ عنہ کی مکہ میں وفات

\* وفات مسلم بن یسار رضی اللہ عنہ، جلیل القدر تابعی، عابد و زاہد

\* وفات ربیع بن حراش رضی اللہ عنہ، جلیل القدر تابعی، راوی حدیث





## دوسری صدی ہجری

۱۰۱ھ..... ۷۱۹ء-۷۲۰ء

\* عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی وفات..... ۲۰ رجب (۱۶ فروری ۷۲۰ء)

\* یزید ثانی کی خلافت کا آغاز..... ۲۰ رجب (۱۶ فروری ۷۲۰ء)

۱۰۲ھ..... ۷۲۰ء

\* یزید بن ہشام کا قتل

\* یزید بن ابی مسلم والی افریقہ کا قتل

\* محمد بن علی عباسی نے خلافت ہاشمیہ کے لیے تحریک کی بنیاد رکھی

۱۰۳ھ..... ۷۲۱ء

\* وفات یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ، ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے

\* وفات عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ..... ربيع الاول (اگست ۷۲۱ء)

\* وسط ایشیا کی بغاوتوں کا انسداد

۱۰۴ھ..... ۷۲۲ء-۷۲۳ء

\* فرانس میں مسلمانوں کی پیش قدمی

\* وفات امام شعیب رضی اللہ عنہ..... جمادی الآخرہ (نومبر ۷۲۲ء)

\* وفات ابو بردہ رضی اللہ عنہ بن ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ..... ذوالحجہ (مئی ۷۲۳ء)

۱۰۵ھ..... ۷۲۳ء-۷۲۴ء

\* وفات فرزدق شاعر..... صفر (جولائی ۷۲۳ء)

\* وفات فاطمہ بنت حسین رضی اللہ عنہ..... ربيع الآخر (ستمبر ۷۲۳ء)

\* یزید ثانی کی وفات..... ۲۵ شعبان (۷ فروری ۷۲۴ء)

\* ہشام بن عبد الملک کی خلافت کا آغاز..... ۲۵ شعبان (۷ فروری ۷۲۴ء)

۱۰۶ھ.....۷۲۳ء

✽ آرمینیا میں جراح بن عبداللہ کی فتوحات..... محرم (مئی ۷۲۳ء)

✽ عراق میں خالد بن عبداللہ قسری کا تقرر

✽ فقیر مدینہ سالم بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی وفات

✽ وفات طاؤس بن کيسان رضی اللہ عنہ..... ربیع الآخر (اگست ۷۲۳ء)

۱۰۷ھ.....۷۲۵ء-۷۲۶ء

✽ سندھ میں جنید بن عبدالرحمن کی فتوحات

✽ اسد بن عبداللہ کا گرجستان پر حملہ

✽ وفات سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ، مدینہ کے فقہائے سبعہ میں سے ایک..... ذوالقعدہ (مارچ ۷۲۶ء)

✽ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پوتے قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ کی وفات..... ذوالحجہ (اپریل ۷۲۶ء)

۱۰۸ھ.....۷۲۶ء

✽ امام تفسیر محمد بن کعب قرظی رضی اللہ عنہ کا انتقال

✽ مسلمہ بن عبدالملک کے ہاتھوں قیساریہ فتح

۱۰۹ھ.....۷۲۷ء

✽ عبداللہ بن عقبہ فہری کا بحری جہاد

✽ معاویہ بن ہشام کا بلادروم میں جہاد، قلعہ طیبہ فتح

✽ مسلمہ بن عبدالملک کی آذربائیجان میں فتوحات

✽ حاکم افریقہ وشر بن صفوان کا صقلیہ پر چھاپہ اور قیردان واپسی پر وفات

۱۱۰ھ.....۷۲۸ء

✽ مسلمہ بن عبدالملک کی تغلیس پر فوج کشی، غزوۃ الطین میں فتح..... ۲۳ جمادی الآخرہ (۲/ اکتوبر ۷۲۸ء)

✽ وفات حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ..... رجب (اکتوبر ۷۲۸ء)

✽ وفات ابن سیرین رضی اللہ عنہ..... شوال (دسمبر ۷۲۸ء)

۱۱۱ھ.....۷۲۹ء

✽ جنید بن عبدالرحمن سندھ کی ولایت سے برطرف

✽ وسط ایشیا میں خاقان چین کے مقابلے میں جنید کی فتح

۱۱۳..... ۷۳۰ء

\* آذربائی جان میں خاقان محمد کے بیٹے کی بغاوت

\* ۱۲۱۸ ح بن عبد اللہ کی شہادت..... ۲۲ رمضان (۷ دسمبر ۷۳۰ء)

\* مسلمہ بن عبد الملک کی گرجستان میں دوبارہ فوج کشی اور دروہ باب پر قلعے کی تعمیر..... شوال (دسمبر ۷۳۰ء)

۱۱۴..... ۷۳۱ء

\* رومیوں سے جہاد میں عبد الوہاب بن محمد شہید

\* عبدالرحمن بن عبد اللہ الغافی رحمۃ اللہ علیہ افریقہ میں جہاد کے دوران شہید

\* وفات حضرت کھول رحمۃ اللہ علیہ، محدث شام..... جمادی الآخرہ (اگست ۷۳۱ء)

\* وفات وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ، محدث راوی، مؤرخ

۱۱۴..... ۷۳۲ء

\* عبدالرحمن الغافی کی معرکہ بلاط الشہداء میں شہادت..... ۱۵ شعبان (۹ اکتوبر)

\* محدث مکہ عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

\* مروان بن محمد کی رومی سرحدوں پر یلغار

\* معاویہ بن ہشام کی کارروائی میں رومی سپہ سالار قسطنطین گرفتار

\* وفات حضرت محمد باقر بن زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ، اشاعرہ کے پانچویں امام

۱۱۵..... ۷۳۳ء

\* حبشہ پر عبیدہ بن عبد الرحمن کا حملہ

\* شام میں طاعون کی وبا

\* خراسان میں قحط

۱۱۶..... ۷۳۳ء

\* حبشہ پر عبیدہ بن عبد الرحمن کا دوسرا حملہ

\* عبید بن عبد الرحمن کی خراسان سے معزولی اور وفات

\* قنسلیس میں عقبہ بن جراح کا قتل اور ترقیاتی کام

۱۱۷..... ۷۳۵ء

\* معاویہ بن ہشام اور سلیمان بن ہشام بلا اور دم کی مہمات میں معروف

\* مروان بن محمد کی آرمینیا میں فتوحات

\* خراسان میں بنو عباس کے داعی گرفتار

\* وفات فاطمہ بنت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہا

\* وفات سکینہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہا..... ۵ ربیع الاول (۱ اپریل ۷۳۵ء)

\* وفات عائشہ بنت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہا

۱۱۸ھ..... ۷۳۶ء

\* خیمہ میں علی بن عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی وفات، عمر ۷۸ سال

\* قاضی اردن عبادۃ بن نسی رضی اللہ عنہ کی وفات

۱۱۹ھ..... ۷۳۷ء

\* اسد بن عبداللہ قسری کے ہاتھوں خاقان چین کی شکست

\* بہلول خارجی کا ظہور، گرفتاری اور قتل

۱۲۰ھ..... ۷۳۷ء

\* اسد بن عبداللہ قسری کا انتقال

\* خالد بن عبداللہ قسری معزول

\* امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ مسند تدریس و افتاء پر فائز

۱۲۱ھ..... ۷۳۸ء

\* مسلمہ بن عبدالملک کی وفات

\* مادراء النہر میں نصر بن سيار کی جہادی مہمات

\* یعقوب بن عبداللہ بن اشج بلا وروم کے جہاد میں شہید

۱۲۲ھ..... ۷۳۹ء - ۷۴۰ء

\* صقلیہ پر حبیب بن ابی فہرہ کا حملہ اور سر قوسہ کا محاصرہ

\* زید بن علی رضی اللہ عنہ کا خروج اور سانحہ قتل..... صفر (جنوری ۷۴۰ء)

\* وفات ایاس بن معاویہ رضی اللہ عنہ، قاضی بصرہ، ذہانت میں ضرب المثل

\* بلا وروم کے مشہور غازی عبداللہ البطل کی شہادت

۱۲۳ھ..... ۷۴۰ء

\* افریقہ میں یربروں کی بغاوت، امویوں کی پسپائی

\* وفات عقبہ بن حجاج، امیر اندلس

✽ وفات مالک بن دینار رحمۃ اللہ

۱۲۳ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ اموی سپاہ کی افریقہ میں تین لاکھ بربروں سے جنگ اور فتح

✽ وفات محدث مدینہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ، عمر ۷۲ سال..... ۷ رمضان (۱۵ جون ۷۴۲ء)

۱۲۵ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ ہشام بن عبد الملک کی وفات..... ۶ ربیع الآخر (۱۸ فروری ۷۴۳ء)

✽ عباسی تحریک کے بانی محمد بن علی کی وفات

✽ ولید بن یزید کی خلافت کا آغاز..... ۶ ربیع الآخر (۱۸ فروری ۷۴۳ء)

۱۲۶ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ ولید بن یزید کا قتل..... ۲ جمادی الآخرہ (۲۷ اپریل ۷۴۳ء)

✽ یزید بن ولید کی خلافت کا آغاز..... ۲ جمادی الآخرہ (۲۷ اپریل ۷۴۳ء)

✽ یزید بن ولید کا انتقال..... ۲۰ ذوالحجہ (۱۱ اکتوبر ۷۴۳ء)

✽ ابراہیم بن ولید کی خلافت کا آغاز..... ۲۰ ذوالحجہ (۱۱ اکتوبر ۷۴۳ء)

۱۲۷ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ ابراہیم بن ولید کی معزولی..... ۱۲ صفر (۶ دسمبر ۷۴۳ء)

✽ مروان بن محمد کی خلافت کا آغاز..... ۱۲ صفر (۶ دسمبر ۷۴۳ء)

۱۲۸ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ علوی داعی حارث بن سرجج کا قتل..... ۲۸ جمادی الآخرہ (مارچ ۷۴۶ء)

✽ جہم بن صفوان کی گرفتاری اور قتل..... رجب (اپریل ۷۴۶ء)

✽ ابو مسلم خراسانی کی خراسان میں تقرری

✽ وفات امام القراء عاصم بن ابی النجود رحمۃ اللہ

✽ وفات جابر بن یزید الجعفی، شیعہ راوی

۱۲۹ھ..... ۶۷۴-۶۷۳ء

✽ ابو مسلم خراسانی کی خراسان میں علانیہ دعوت..... رمضان (مئی ۷۴۷ء)

✽ وفات وہب بن کیسان رحمۃ اللہ، محدث مدینہ

✽ وفات یحییٰ بن ابی کثیر رحمۃ اللہ، ثقہ محدث یمامہ

✽ وفات یحییٰ بن عمر نخوی، تلمیذ ابوالاسود دؤلی

۱۳۰ھ..... ۷۴۷ء- ۷۴۸ء

✽ مدینہ کے قریب ابو حمزہ خارجی اور اہل مدینہ میں خونریز معرکہ..... ۲۳ محرم (۳/ اکتوبر ۷۴۷ء)

✽ ابو حمزہ خارجی مدینہ پر قابض..... ۱۳ صفر (۲۲/ اکتوبر ۷۴۷ء)

✽ ابو حمزہ خارجی کا قتل

✽ ابو مسلم خراسانی مژدہ پر قابض، حاکم خراسان نصر بن سیار فرار

✽ وفات یزید بن قنقاع القاری رضی اللہ عنہ، مولیٰ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

۱۳۱ھ..... ۷۴۸ء- ۷۴۹ء

✽ گورنر خراسان نصر بن سیار کی موت، عمر ۸۵ سال..... ۱۲ ربیع الاول (۸ نومبر ۷۴۸ء)

✽ فارس اور عراق کے بڑے حصے پر عباسی داعیوں کا قبضہ

۱۳۲ھ..... ۷۴۹ء- ۷۵۰ء

✽ کوفہ میں سفاح کی خلافت کا اعلان..... ۱۲ ربیع الاول (۲۹ اکتوبر ۷۴۹ء)

✽ معرکہ زاب، آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کو شکست..... ۱۱ جمادی الآخرہ (۱۹ جنوری ۷۵۰ء)

✽ اموی پایہ تخت دمشق پر عباسی قابض..... رمضان (اپریل ۷۵۰ء)

✽ مروان بن محمد کا قتل..... ۲۷ ذوالحجہ (۱۷ اگست ۷۵۰ء)

✽ نہر ابی فطرس پر امراء بنو امیہ کا قتل



## خلافت بنو مروان۔ اسباق و عبر

① مسلمانوں کی کامیابی اللہ اور رسول ﷺ کی اتباع اور قرآن و سنت کی پیروی پر منحصر ہے۔ جس جس دور میں مسلمان اس اصل الاصول کو تھامے رہے وہ کامیاب و سر بلند رہے، جب جب وہ اس اصول سے جس حد تک منحرف ہوئے، اسی قدر زوال اور ابتری کا شکار ہوئے۔

② صحبت نبوی اور رفاقت صحابہ میں انسانوں کی تربیت کے لیے ایک خاص تاثیر تھی؛ اس لیے اس زمانے میں جیسی عظیم اور عبقری شخصیات نے جنم لیا بعد کے دور کے لوگ اس مقام کو نہیں پہنچ سکتے۔

③ قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں میں ذکر و عبادت، دعا و مناجات، خشیتِ الہیہ، فکرِ آخرت، دینی غیرت و حمیت، جود و سخاوت اور اخلاقی عالیہ کے مظاہر بہت عام تھے اور وہ لوگ بھی ان صفات سے بالکل خالی نہ تھے جنہیں عام طور پر سفاک اور بے رحم سمجھا جاتا رہا۔ جبکہ آج کل دین دار لوگ بھی ان خوبیوں سے خالی ہوتے جا رہے ہیں۔ نمازیں بے روح ہیں، دل بے حس اور آنکھیں خشک۔ شاید یہی وہ زمانہ ہے جس کے بارے میں ایک روایت میں ہے کہ بھری مسجد میں خشوع سے نماز پڑھنے والا ایک بھی نہ ہوگا۔<sup>①</sup>

④ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی طرف سے اُمت کو دوبارہ شورشِ سیاسی اور معیارِ خلافتِ راشدہ پر لانے کی کوششیں کامیاب نہ ہوئیں اور ان ہستیوں کے حسرت ناک انجام کے بعد بنو امیہ کی حکومت عسکری طاقت کے ساتھ پوری طرح قائم ہو گئی۔ اس حکومت میں خوبیاں بھی تھیں اور خامیاں بھی۔ اس کے بعض حکمران بہت اچھے تھے، بعض قابلِ قبول اور بعض نا اہل۔ تاہم یہ کمزوریاں سیاسی سطح کی حد تک ہی تھیں اور بنو امیہ کے دور تک مسلمانوں کے درمیان یہ اختلافِ سیاسی دائرے ہی میں رہا۔

مگر بنو ہاشم کی انقلابی تحریک کے دوران بنو امیہ کو زیر کرنے کے لیے اس اختلاف کو اعتقادی اختلاف بنا دیا گیا۔ ہاشمی گروہ کے بعض افراد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو افضل ترین ہستی قرار دینے اور قیادت کو سادات کے لیے مخصوص بتانے کی روایات گھڑ لیں۔ علوی اور عباسی قائدین نے ایسا اعتقاد نہ رکھتے ہوئے بھی سیاسی مصلحتوں کے تحت ان باتوں کو عام ہونے دیا۔ اس غلطی کی وجہ سے اُمت میں جو اختلاف پھیلا وہ سیاسی حد تک محدود نہ رہا بلکہ رفتہ رفتہ عقیدے کا مسئلہ بن گیا۔ سیاسی اختلاف وقت گزرنے کے ساتھ مٹ جاتا ہے لیکن عقیدے کا اختلاف پیدا ہو جائے تو پھر کسی کے مٹائے نہیں مٹا؛ لہذا اُمت آج تک انتشار و افتراق کا شکار چلی آ رہی ہے۔

① سنن الترمذی، ج: ۲۶۵۳، باب العلم، باب فی ذہاب العلم

⑤ صحابہ کرام کی موجودگی، بہت سے فتنوں سے حفاظت کا سبب تھی۔ ۱۰۰ھ میں آخری صحابی حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد علوی و اموی کش مکش کا دور شروع ہوا اور تین عشروں بعد خون کی سرخی سے امت کی تاریخ کا نیا باب لکھا گیا۔ جب تک صحابہ کے انکاؤ کا افراد بھی موجود تھے، امت ایسے ہمہ گیر بحرانوں سے محفوظ رہی۔ معلوم ہوا کہ اکابر کی موجودگی انتہائی باعثِ خیر ہوتی ہے اور ان کی رخصتی فتنوں کی آمد کا اشارہ ہوا کرتی ہے۔

⑥ مسلمانوں میں ہمیں جو کمزوریاں بار بار ابھرتی اور تباہی کا سبب بنتی دکھائی دیتی ہیں، ان میں سے اکثر کسی زمانے یا کسی معاشرے کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ یہ وہ نفسانی کمزوریاں ہوتی ہیں جو بعض اوقات لوگوں پر غالب آ جاتی ہیں مثلاً عدم برداشت، ذاتی رائے پر اصرار، مشاورت کو اہمیت نہ دینا، عاقبت اندیشی سے کام نہ لینا، طاقت سے ہر مسئلے کا حل نکالنے پر زور، خانہ جنگیاں، خفیہ سازشیں، بدعہدی اور کمر و فریب۔ مختلف زمانوں میں مختلف شکلوں میں یہ انسانی کمزوریاں معاشرے پر حملہ آور رہی ہیں۔ علاقے، نسل اور خاندان کے لحاظ سے لوگوں کا ان برائیوں میں مبتلا ہونا یکساں نہیں رہا۔ کسی قوم یا خاندان پر ایک خرابی غالب رہتی ہے تو کسی پر دوسری۔ اسلامی تعلیمات سے روشنی حاصل نہ کرنا ان برائیوں کے پھیلنے کا سبب بنتا ہے اور یہی چیزیں تاریخی المیوں کا باعث بنتی ہیں۔

⑦ اگر انسان میں ذاتی جوہر موجود ہو تو وہ مختصر مدت میں ناقابلِ فراموش کارنامے انجام دے سکتا ہے اور بگڑے ہوئے نظام کو بڑی حد تک سدھا سکتا ہے۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا اڑھائی سالہ دور اس کی گواہی دیتا ہے۔

⑧ فتوحات کا جو جوش اسلام کی پہلی صدی ہجری میں تھا، وہ پھر کبھی اس انداز میں نہیں ابھر سکا۔ ویسا اتحاد و اتفاق دوبارہ نصیب نہ ہوا، اندرونی فتنے اور خانہ جنگیاں مسلمانوں کی افرادی و معاشی قوت کو مسلسل ضائع کرتے رہے، دو جوہر کردار بھی نہ رہا جو صحابہ و تابعین کا طرہ امتیاز تھا اور جسے دیکھ کر غیر مسلم جوق در جوق مشرف باسلام ہوتے تھے، اس لیے پہلی صدی ہجری کے بعد عالم اسلام کا جغرافیہ زیادہ وسیع نہیں ہونے پایا۔

⑨ سیاسی یا انتظامی معاملات کے بارے میں صحیح فیصلہ کرنا عوام کے بس کی بات نہیں، یہ کام خواص ہی انجام دے سکتے ہیں۔ عوام بھیڑ چال کے عادی ہوتے ہیں۔ انہیں ابھار کر جس طرف چلایا جائے وہ چل پڑتے ہیں۔ رہنمائی کا حق صرف بلند پایہ افراد ادا کر سکتے ہیں؛ اس لیے سیاسی رہنمائی انہی لوگوں کو کرنی چاہیے جو ایمانی و اخلاقی لحاظ سے عام لوگوں سے بلند ہوں، علم دین، تقویٰ اور اخلاص کی دولتوں سے بہرہ ور ہوں۔ ہمت و استقلال، فہم و تدبیر، حالات شناسی، دور اندیشی اور نظم و ضبط کی صفات سے آراستہ ہوں؛ اسی لیے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ دین کا معاملہ کب تک درست رہے گا؟ تو انہوں نے فرمایا:

بَقَائُكُمْ عَلَيْهِ مَا اسْتَقَامَتْ بِهِ أُمَّتُكُمْ.

”تم دین پر اس وقت تک برقرار رہو گے جب تک تمہارے رہنما اس پر جمے رہیں گے۔“ ①

① صحیح البخاری، ج: ۴۸۳۸، کتاب النصاب، باب اہام الجاہلیۃ





پس اگر یہ اہم ترین منصب نا اہل افراد کو مل جائے تو پھر قوم کی ناؤ کسی بھی وقت ڈوب سکتی ہے۔ خلفائے راشدین کے تمام اور بنو امیہ کے اکثر خلفاء قیادت کے معیار پر پورے اترتے تھے؛ اس لیے امت رو بہ ترقی رہی مگر جب ہشام بن عبد الملک کے بعد خلفاء مطلوبہ صفات میں کمزور ثابت ہوئے تو فتنہ و فساد کا دروازہ کھل گیا۔

⑩ عبدالرحمن بن اشعث نے جب بنو مروان کے خلاف خروج کیا تو اس کی بڑی وجہ حجاج بن یوسف کی زیادتیوں کے خلاف اشتعال تھا۔ حجاج سے ناراض بہت سے سپاہی اور پھر عوام کا جم غفیر ابن اشعث کے گرد جمع ہو گیا اور سعید بن جبیر اور امام شعی جیسے لوگ بھی اس تحریک میں شامل ہو گئے۔ اس دوران عبد الملک کی طرف سے حجاج کو برطرف کرنے کی پیش کش ہوئی جو نہایت معقول تھی اور ابن اشعث نے اسے قبول کرنا چاہا بھی، مگر ان لوگوں کی رائے غالب آگئی جو بنو مروان کی خلافت کا سرے سے خاتمہ چاہتے تھے۔ چنانچہ خلیفہ کی پیش کش مسترد ہو گئی اور جنگ ہو کر رہی جس کا نتیجہ ابن اشعث کی شکست اور ہزاروں افراد کے قتل کی صورت میں نکلا۔

یہ واقعہ اور اس سے ملتے جلتے کئی واقعات ثابت کرتے ہیں کہ کسی عوامی تحریک کو شروع کرنا کوئی کھیل نہیں بلکہ اس کے لیے نہایت حزم و احتیاط، سوچ بچار، مشاورت، دوراندیشی اور ماضی کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت ہے۔ تحریک کے لیے لوگوں کو ابھارنا اتنا مشکل نہیں مگر انہیں کنٹرول کرنا اور تحریک کا رخ صحیح سمت میں باقی رکھنا نہایت دشوار ہے۔ ایسے میں چاہے سعید بن جبیر اور امام شعی جیسے رجالِ علم بھی صف میں موجود ہوں تب بھی تحریک ناکام ہو سکتی ہے؛ کیوں کہ عوام کی بھیڑ جمع ہونے کے بعد تحریک کی باگ قائدین کے ہاتھ سے نکل جاتی ہے اور عوام اس تحریک کو اپنی مرضی کے مطابق چلاتے ہیں۔ چونکہ ان کی رائے سطحی ہوتی ہے؛ اس لیے ایسی تحریکیں ناکام ہو کر حسرت ناک انجام پر ختم ہوتی ہیں۔

⑪ عوامی بغاوتیں اور شورشیں درحقیقت اضطراب اور ہیجان کی انتہاء کی علامت ہوتی ہیں۔ عام طور پر ایسی تحریکیں تبھی برپا ہوتی ہیں جب لوگوں کو ان کے حقوق نہ مل رہے ہوں۔ اگر حکام عدل و انصاف سے کام لیں تو ایسی تحریکوں کی کوئی بنیاد ہی نہ رہے۔ ایسے میں اگر کچھ شر پسند بلا وجہ لوگوں کو ابھارنے کی کوشش بھی کریں گے تو ناکام رہیں گے۔ مگر جب لوگ اپنے حقوق سلب ہونے کے باعث پہلے ہی حکام کے خلاف بھرے بیٹھے ہوں تو انہیں مقابلے میں لاکھڑا کرنا کوئی مشکل نہیں ہوتا۔ پس اگر حکمران چاہتے ہیں کہ اللہ نے اقتدار کی شکل میں انہیں جو نعمت نصیب کی ہے، وہ مدت دراز تک باقی رہے تو انہیں سب سے پہلے عوام کی تکالیف کا احساس کرنا ہوگا شہریوں کو بے انصافی اور مظالم سے بچانا اور انہیں تمام حقوق و سہولیات فراہم کرنا حکومت کے پائیدار اور مستحکم ہونے کی ضمانت ہے۔





دوسرا باب



# خلافت عباسیہ بغداد

۱۳۲ ہجری تا ۶۵۶ ہجری  
۷۴۹ عیسوی تا ۱۲۵۸ء عیسوی





# ابوالعباس سَفّاح

عبداللہ بن محمد

ربیع الاول ۱۳۲ھ ..... تا ..... ذوالحجہ ۱۳۶ھ

اکتوبر 749ء ..... تا ..... جون 754ء



خلافت عباسیہ کے بانی سَفّاح کا اصل نام عبداللہ بن محمد تھا۔ اُمت کی قیادت سنبھالتے وقت اس کی عمر چوبیس سال سے زائد نہ تھی۔ اُمت کی گزشتہ تاریخ میں کبھی اتنے کم عمر نو جوان کو عالم اسلام کی قیادت نصیب نہیں ہوئی تھی۔ سَفّاح کا بنو امیہ سے بھی قریبی رشتہ تھا؛ کیوں کہ اس کی والدہ پہلے عبدالملک بن مروان کے نکاح میں تھی۔ اس کی وفات کے بعد محمد بن علی (سَفّاح کے والد) کے عقد میں آئی۔<sup>①</sup> علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ سَفّاح کے بارے میں لکھتے ہیں:

”وہ نہایت سخی انسان تھا۔ جو بھی وعدہ کرتا اسے پورا کرنے میں وقت مقررہ سے ذرا بھی دیر نہ کرتا۔ اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے ضرورت پوری کر دیتا۔“<sup>②</sup>

عباسی خاندان کا فاطمی بزرگوں سے فریب:

انقلاب میں بنو عباس کی کامیابی کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے عام مسلمانوں کو یہ یقین دلایا تھا کہ ہم خاندان رسالت کے افراد ہیں؛ اس لیے پوری طرح کتاب و سنت کے مطابق حکومت کریں گے۔ مسلمانوں نے اسی اطمینان پر ان کا ساتھ دیا تھا اور خانوادہ نبوی پر پورے اعتماد کا اظہار کیا تھا۔ تحریک کے نعرے ”الرضا من آل محمد“ کا مطلب یہی تھا۔ تحریک کے دوران ”خاندان رسالت“ کا مفہوم عام تھا اور بنو عباس یا بنو فاطمہ کا امتیاز نہ تھا۔ بنو عباس تنہا اس تحریک میں کامیاب نہیں ہو سکتے تھے؛ اس لیے انہوں نے بڑی ہوشیاری سے بنو فاطمہ کے کچھ بزرگوں کو اپنے ساتھ رکھا جن میں حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے پوتے عبداللہ بن حسن اور ان کے فرزند محمد بن عبداللہ نمایاں تھے جنہیں ان کی نیکی اور پرہیزگاری کے باعث ”نفس زکیہ“ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔

① مروج الذهب: ۹۴/۴

② تاریخ الخلفاء، ص ۱۹۲، ط نزار

مگر علامہ سیوطی یہ بھی لکھتے ہیں: ”وكان السّفّاح سريعا الى سدة ملك الدماء، فاتبه عماله في المشرق والمغرب، وكان مع ذلك جوادا بالمال.“

”وہ خون بہالے میں بھی تیز تھا۔ اس کے کورنوں نے بھی مشرق و مغرب میں اس کی پیروی کی۔ اس کے ساتھ دو بچی بھی تھا۔“ (ص ۱۹۳)

جب تک انقلابی تحریک ابتدائی مراحل میں تھی، یہ بھی طے نہیں کیا گیا کہ انقلاب کی کامیابی کی صورت میں خلیفہ کس خاندان سے چنا جائے گا؟ بنو فاطمہ سے یا بنو عباس سے؟ اس طرح تحریک کو ہر طبقے کے عوام کی حمایت حاصل رہی۔ جب مروان بن محمد کے دور میں بنو امیہ کی حکومت چند دنوں کی مہمان دکھائی دینے لگی تو ۱۳۰ھ کے ایام حج کے دوران مکہ معظمہ میں بنو ہاشم کے سیاسی قائدین کا خفیہ اجلاس ہوا جس میں سَفّاح کا بڑا بھائی ابو جعفر منصور بھی شامل تھا۔ اس مجلس میں یہ طے کیا گیا کہ کامیابی کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے محمد بن عبد اللہ نفس زکیہ کو خلیفہ مانا جائے گا۔<sup>①</sup>

تاہم بنو مروان کی حکومت ختم کرتے ہی بنو عباس نے یہ وعدہ فراموش کر دیا۔ ربیع الاول ۱۳۲ھ میں عباسی فاتحین کوفہ میں داخل ہوئے۔ لوگوں نے عید کی دن کی طرح زرق برق کپڑے پہن کر خوشیاں مناتے ہوئے نہایت گرم جوشی سے ان کا استقبال کیا۔ اگلے دن ۱۲ ربیع الاول بروز جمعہ کو ان کے قائد ابو العباس سَفّاح کی خلافت کا اعلان کر دیا گیا۔<sup>②</sup> سَفّاح کی پہلی تقریر۔ سبائیوں پر چوٹ۔ عدل و انصاف کا وعدہ:

نماز جمعہ کے اجتماع میں سَفّاح نے لوگوں سے بیعت لی اور اپنی پہلی تقریر کی۔ چند ابتدائی جملوں کے بعد اس نے واضح طور پر ان سبائیوں پر چوٹ کی جو شیعیان بنو فاطمہ کی ”امامت“ قائم کرنا چاہتے تھے۔ سَفّاح نے کہا:

”یہ گمراہ سبائی سمجھتے ہیں کہ سیادت، حکومت اور خلافت ہمارے (بنو عباس کے) سوا دوسرے لوگوں (بنو فاطمہ) کا حق ہے۔ ان (سبائیوں) کے چہرے خوار ہو جائیں! بھلا کیوں اور کیسے؟ اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہی ذریعے تو لوگوں کو گمراہی کے بعد ہدایت دی، ہمارے ذریعے جہالت کے بعد بصیرت دی، ہمارے ذریعے انہیں ہلاکت کے بعد نجات دی۔ ہمارے ذریعے لوگ باہمی دشمنی اور عداوت کے بعد بھائی بھائی ہو گئے جس سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشی نصیب ہوئی۔“

اس کے بعد اس نے اپنی تحریک کا پس منظر بیان کرتے ہوئے کہا:

”حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حکومت ان کے صحابہ کو ملی۔ وہ شوریات کے ذریعے عدل کے ساتھ معاملات چلاتے رہے، انہوں نے دوسری قوموں کو مسخر کر لیا اور عدل قائم کیا، جہاں خرچ کا موقع تھا وہاں خرچ کیا اور باقی مستحقین کو دیتے رہے، خود دنیا سے خالی پیٹ چلے گئے۔ یہاں تک کہ بنو حرب اور بنو مروان نے آکر حکومت پر قبضہ جمالیا اور اسے آپس میں ایک دوسرے کے حوالے کرتے رہے۔ انہوں نے ظلم و ستم کا بازار گرم کر دیا۔ جب انہوں نے اللہ کو ناراض کیا تو اللہ نے ہمارے ذریعے ان سے انتقام لیا اور ہمیں ہمارا حق لوٹا دیا۔ مجھے امید ہے کہ یہ خاندان جس سے تمہیں خیر اور صلاح ملی ہے، اس سے کبھی ظلم اور فساد نہیں ملے گا۔“<sup>③</sup>

① تاریخ ابن خلدون: ۲/۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰

سَفَاح کے چچا داؤد بن علی کا خطاب۔ کتاب اللہ اور سیرتِ نبویہ پر چلنے کا وعدہ:

اس کے بعد سَفَاح کے چچا داؤد بن علی نے خطاب کیا اور کہا:

”اللہ کی قسم! ہم اس لیے انقلاب نہیں لائے کہ نہریں نکالیں اور قلعے تعمیر کریں۔ ہمارے کھڑے ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ جب بنو امیہ نے ہمارے حقوق کو پامال کیا، ہمارے چچیرے بھائیوں (علویوں) پر مظالم کیے، تو ہمیں سخت غیرت آئی اور ہم ان حالات کو برداشت نہ کر سکے۔ اسی طرح تمہارے ساتھ ان کی بدسلوکی، مظالم اور توہین آمیز رویے کے باعث ہمیں بستر و پر سکون نہیں ملتا تھا۔

بنو امیہ نے تمہارے ساتھ جو برتاؤ کیا اور جس طرح تمہاری تذلیل کرتے رہے اور تمہارے محصولات پر قابض رہے، اس کی بناء پر ہم سخت پیچ و تاب کھاتے رہے۔

اب ہم تمہیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ، ان کی آل کی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ضمانت دیتے ہیں کہ ہم معاشرے میں اللہ کے احکام کا نفاذ کریں گے، کتاب اللہ پر عمل پیرا ہوں گے اور عوام و خواص سبھی سے سیرتِ نبوی کے مطابق معاملہ کریں گے۔

اللہ نے تمہیں وہ منظر دکھا دیا جس کا تمہیں شوق اور انتظار تھا۔ اب ایک ہاشمی تمہارا خلیفہ ہے جس کے باعث تم سرخ رو ہو گئے ہو۔ اللہ نے اہل شام پر تمہیں مسلط کر دیا، سلطنت تمہیں دے دی، اسلام کو قوی کر دیا اور تمہیں ایسا حکمران عطا فرمایا جسے اللہ نے عدل اور تدبیر دونوں سے مالا مال کیا ہے۔ اس پر تمہیں اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ تم ہماری فرمان برداری کو خود پر لازم کر لو۔ خود اپنے خلاف کوئی دھوکہ یا فریب نہ کرو؛ کیوں کہ ہماری حکومت درحقیقت تمہاری حکومت ہے۔ ہر خاندان کا ایک شہر ہوتا ہے اور ہم تمہیں (اہل کوفہ کو) اپنا شہر سمجھتے ہیں۔“

خطاب کے آخر میں اس نے کہا:

”یاد رکھنا! یہ اقتدار اب ہم سے کہیں جانے والا نہیں، یہاں تک کہ ہمارا آخری خلیفہ خود اسے حضرت

عیسیٰ بن مریم کے سپرد نہ کر دے۔“<sup>①</sup>

اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وقتی کامیابیاں اور راہِ اقتدار کی عارضی فتوحات اچھے خاصے ہوشیار لوگوں کو بھی کیسی کیسی خوش فہمیوں میں مبتلا کر دیتی ہیں اور ان کی آراء کو کس حد تک مفروضوں پر استوار کر دیتی ہیں۔ ہر شخص جانتا ہے کہ بنو عباس کی خلافت بھی آخر کار ختم ہوئی اور وہ بھی بنو امیہ سے کہیں زیادہ حسرت ناک انداز میں۔

سَفَاح کے دربار میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی گفتگو:

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بنو امیہ کے آخری ایام میں عراق کے حالات کی خرابی، بد امنی اور حکام کی سختی کے باعث حجاز چلے

① تاریخ الطبری: ۷/ ۴۲۵ و ۴۲۷، الکامل فی التاريخ: ص ۱۳۲ھ

گئے تھے۔ مگر سَفَاح کی خلافت کے اعلان کے وقت وہ کوفہ میں موجود تھے۔<sup>①</sup>

سَفَاح نے اپنی خلافت کے لیے علماء سے بیعت لینے کا خاص اہتمام کیا اور انہیں بلا کر کہا: ”اللہ کے فضل سے اقتدار تمہارے پیغمبر کے اہل بیت کو مل گیا ہے۔ اللہ نے حق کو غالب کر دیا ہے۔ آپ علماء، حق کی مدد کے اولین ذمہ دار ہیں۔ اللہ کے دیے ہوئے مال میں سے آپ جتنا چاہیں گے، اس سے آپ کے اعزاز و اکرام اور ضیافت کا اہتمام ہوگا۔ آپ اپنے خلیفہ سے ایسی بیعت کریں جو آپ کے حق میں بھی حجت ہو اور (بغوات کی صورت میں) آپ کے خلاف بھی، ایسی بیعت ہو جو آپ کے لیے امان کی ضمانت بن جائے۔ اللہ سے ایسے حال میں مت ملیں کہ آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو، ورنہ آپ اس گروہ میں شامل ہو جائیں گے جس کے حق میں کوئی دلیل نہیں۔“

علمائے کرام امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف دیکھنے لگے۔ ان میں قاضی ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ اور قاضی ابن شبرمہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے بزرگ فقہاء بھی تھے۔ مگر انہوں نے بھی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف دیکھا۔ اس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ یہ دونوں حضرات بنو امیہ کے قاضی اور سرکاری ملازم چلے آ رہے تھے؛ اس لیے انہیں ایک نئی حکومت کی بیعت میں پہل کرنا مناسب نہ لگا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا سابق حکومت سے ملازمت کا کوئی تعلق نہیں تھا؛ اس لیے وہ نسبتاً آزادانہ اور بہتر فیصلہ کر سکتے تھے۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے علمائے مجلس کی نگاہوں کو بھانپ کر فرمایا: ”کیا آپ پسند کرتے ہیں کہ میں اپنی اور آپ کی طرف سے گفتگو کروں؟“

سب نے اثبات میں جواب دیا تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

”اللہ کی حمد ہے جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کو حق پہنچایا، ہمیں ظلم کے اندھیروں سے نکالا، اور ہماری زبانوں پر حق جاری کیا۔ ہم آپ سے اللہ کے حکم پر تاقیامت و فاداری کی بیعت کرتے ہیں۔ اللہ اس منصب کو قیامت تک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں سے زائل نہ کرے۔“

سَفَاح یہ جملے سن کر بہت خوش ہوا اور بولا: ”آپ ہی جیسا شخص علماء کی نمائندگی کر سکتا تھا۔ انہوں نے آپ کو نمائندہ

بن کر اچھا کیا اور آپ نے بات کے مقصد کو اچھی طرح ادا کیا۔“<sup>②</sup>

① امام صاحب کے سوانح نگاروں پر متفق ہیں کہ اموی دور میں گورنر ابن مہرہ کے ظلم و ستم کے بعد وہ کوفہ چھوڑ کر حجاز چلے گئے تھے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ وہ منصور عباسی کے دور میں دوبارہ کوفہ آ گئے تھے۔ مگر مذکورہ روایت سے یہ ظاہر ہوا ہے کہ سَفَاح کی بیعت کے وقت وہ موجود تھے بلکہ اس بیعت میں ان کا کردار بہت اہم تھا۔ اس کا مطلب ہے کہ منصور کے دور سے پہلے بھی وہ کم از کم ایک بار کوفہ ضرور آئے تھے۔ دونوں قسم کی روایات میں تطبیق کے لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام صاحب نے بنو امیہ کے آخری اور بنو عباس کے ابتدائی دور کی اکھاڑ بچاؤ کے دوران کہیں مستقل قیام نہیں کیا۔ اگرچہ وہ حجاز چلے گئے تھے مگر کبھی کبھار عارضی طور پر کوفہ بھی تشریف لاتے رہتے تھے۔ کوفہ میں دوبارہ مستقل قیام انہوں نے منصور کی خلافت قائم ہو جانے کے بعد کیا۔ قرین قیاس بھی یہی ہے؛ کیوں کہ ہامی کے دور میں لوگ کہیں مستقل جم نہیں سکے اور امن قائم ہونے کے بعد ایک جگہ ٹک جاتے ہیں۔ شیخ محمد ابو زہرہ مرحوم نے اپنی محققانہ تصنیف ”ابوحنیفہ، حیات و عمرہ“ (ص ۴۳۴-۴۳۵) میں اس موضوع پر عمدہ و محققانہ کام کیا ہے۔ اسے دیکھ لیا جائے۔

② مناقب ابی حنیفہ کمروری: ۱/۱۹۹-۲۰۰



## سَفَاح کا مطلب:

عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ سَفَاح کا معنی ”خون خوار“ ہے اور یہ لقب خلافتِ عباسیہ کے بانی کولوگوں نے اس کے ظلم و ستم کی بناء پر دیا تھا۔ مگر یہ بات تحقیق کے خلاف ہے۔ سَفَاح نے اپنے لیے یہ لقب خود پسند کیا تھا؛ کیوں کہ وہ فیاض اور سخا تھا۔ مگر چونکہ وہ ایک خونی انقلاب کا بانی تھا؛ اس لیے مخالفین نے اسے منفی معنی میں زیادہ شہرت دی۔<sup>①</sup>

انبار میں پایہ تخت:

چونکہ بنو عباس کے حامیوں کی زیادہ تعداد عراق اور خراسان میں تھی؛ اس لیے سیاسی حکمتِ عملی کے تحت سَفَاح نے ۱۳۳ھ میں عراق کے ایک شہر ”انبار“ کو اپنا پایہ تخت بنالیا جو دریائے فرات کے شمال مشرق میں موجودہ بغداد سے ۶۸ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔<sup>②</sup>

سَخاوت:

سَفَاح کی سَخاوت اور داد و دہش مشہور ہے۔ نواز نے پر آتا تو اس کا ہاتھ روکے نہیں رکھتا تھا۔ بنو امیہ کے دور کے خزانوں کو اس نے بے دریغ لٹایا۔ سادات کو خوب نوازا چاہے وہ انقلابی تحریک میں حصہ دار تھے یا نہیں۔ حضرت زین العابدین کے پوتے عبید اللہ الاعرج کو مدائن میں اتنی بڑی جاگیر دی جس کی سالانہ آمدن ۸۰ ہزار دینار تھی۔<sup>③</sup>

ایک لطیفہ:

عام لوگوں پر بھی اس کا دستِ کرم کشادہ تھا۔ اس دور کا مشہور ظریف شاعر ابو ذلامہ اس کے پاس آیا تو سَفَاح نے کہا: ”کوئی ضرورت ہو تو بتاؤ۔“ وہ بولا: ”بس ایک شکاری کتا دے دیں۔“ سَفَاح نے کہا: ”اسے شکاری کتا دے دیا جائے۔“

① لغت میں سَفَاح کے متعدد مطالب درج ہیں جن میں سے چند یہ ہیں: الرجل المعطاء، قادر علی الکلام، اَوَّل خلفاء بنی عباس بنیس للعرب۔

”بکثرت عطیے دینے والا شخص، قادر الکلام آدمی، پہلے عباسی خلیفہ کا لقب، ایک عرب رئیس۔“ (فتاویٰ العروس: ۴۷۶/۶، ط دار الہدایہ)

اگرچہ سَفَاح کا ایک معنی خون بہانے والا بھی ہے مگر قاطعاً غور بات یہ ہے کہ یہ خطاب اس نے خود اپنے آپ کو دیا تھا اور وہ بھی اپنے پہلے خطبے میں ”وہ بھی ایسے موقع پر جب وہ لوگوں کو اپنے حسن سلوک کی امید دلارہا تھا۔ اس نے کہا تھا: ”قد سز دتکم فی اعطیاتکم مائة درهم فاستعدوا، فاننا السَفَاح المبیح والناظر المعبور۔“ ”میں نے تمہاری تجواہوں میں سو سو درہم کا اضافہ کر دیا ہے۔ پس (اسے لینے کے لیے) تیار ہو جاؤ؛ کیوں کہ میں ہوں کسی روک ٹوک کے بغیر دینے والا، اور سَفَاح مستم۔“ (تاریخ الطبری: ۲۴۶/۷)

یہاں اس نے اپنی دو صفتیں بیان کی ہیں: ایک سَخاوت۔ دوسری سَفَاحی۔ پہلی صفت کے لیے ”السَفَاح المبیح“ کا لفظ استعمال کیا یعنی ایسا نجی جو سب کچھ اٹالے جائے کو مباح کر دے۔ دوسری صفت ”الناظر المعبور“ بتائی یعنی دشمنوں سے بھرپور انتقام لینے والا۔ پس ثابت ہوا کہ یہاں ”سَفَاح“ نجی کے معنی میں ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سَفَاح کی خلافت کے آغاز میں درج ذیل عنوان لگایا ہے: ”ذکر استقلال ابی العباس عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس، الملقب بالسَفَاح، وما اعتمدہ فی ایامہ من السیرۃ الحسنۃ والعدالۃ التامۃ۔“

(ابو العباس عبد اللہ بن محمد سَفَاح کے اقتدار کا ذکر اور اس کے دور حکومت میں اس کی حسن سیرت اور کامل عدل و انصاف کے وہ حالات جو معتبر ہیں۔)

② البدایہ والنہایہ: ۲۷۵/۱۳

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ سَفَاح ایسا بھی ظالم و جابر نہ تھا جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے بلکہ اس کی سیرت میں خوبیاں غالب تھیں۔ ہاں کسی قدر سَفَاح کی ضرورت تھی۔

③ الکامل فی التاریخ: سنہ ۱۳۴ھ

④ عمدة الطالب لابن عنبہ جمال الدین الحسینی، ص ۳۱۸۔ یہ رقم میں کروڑ روپے کے لگ بھگ ہے۔

ابوؤلامہ نے کہا: ”ایک سواری بھی تو ہو جس پر سوار ہو کر میں شکار کے لیے جاؤں۔“

سَفَاح نے کہا: ”ایک سواری دے دی جائے۔“

ابوؤلامہ بولا: ”ایک غلام بھی تو چاہیے ہوگا جو کتے کے ساتھ چل کر شکار کرے۔“

سَفَاح نے کہا: ”اسے غلام بھی دے دیا جائے۔“

ابوؤلامہ نے کہا: ”ایک باندی بھی درکار ہوگی جو شکار کا گوشت پکا کر دے اور کھلائے۔“

سَفَاح نے کہا: ”باندی بھی دے دی جائے۔“

ابوؤلامہ نے کہا: ”آپ کے یہ خدام رہیں گے کہاں؟ ایک گھر بھی مرحمت ہو۔“

سَفَاح نے کہا: ”ایک گھر بھی ان کے نام کر دیا جائے۔“

ابوؤلامہ نے کہا: ”اگر اتنے لوگوں کی کوئی جائیداد نہ ہوئی تو گزر بسر کیسے ہوگی؟“

سَفَاح نے کہا: ”سوا یکڑ زرخیز مین اور سوا یکڑ بنجرز مین اس کے نام کر دو۔“

ابوؤلامہ نے منہ بنا کر کہا: ”بنجرز مین؟ میں ہی بنواسد کے صحرا کی پانچ سوا یکڑ بنجرز مین آپ کے نام کرتا ہوں۔“

سَفَاح ہنس پڑا اور بولا: ”ساری زمین زرخیز ہی دے دو۔“<sup>①</sup>

غرض سَفَاح فیاض اور کشادہ دل تھا۔ البتہ اس کا چچا عبداللہ بن علی اور ابو مسلم خراسانی سخت طبع آدمی تھے۔ امراء کے قتل میں زیادہ تر یہی دونوں ملوث تھے۔ سَفَاح کا جرم یہ تھا کہ اس نے انہیں کھلی چھوٹ دے رکھی تھی۔ بنو امیہ پر مظالم:

اس میں شک نہیں کہ نئے حکمران خانوادے نے عوام کے ساتھ عدل و انصاف اور سخاوت و فیاضی کا سلوک کیا مگر دوسری طرف بنو امیہ کو بے دریغ انتقامی کارروائیوں کا نشانہ بنایا گیا۔ بہت سے شہزادوں، امراء اور سابق سرکاری افسران کو قتل کیا گیا۔ ان مظالم سے بچنے کے لیے بہت سے اموی گھرانوں کو فرار ہونا پڑا۔ مفرور اموی شہزادوں میں سے ایک عبدالرحمن الداخل تھا جس نے اندلس جا کر وہاں اموی سلطنت کی داغ بیل ڈالی۔<sup>②</sup>

مقتول شہزادوں اور امراء میں عبداللہ بن عبدالملک، اسحق بن عبداللہ، عبدالملک بن مروان کا پوتا عمر بن یزید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پوتے عمر بن ابی سلمہ بھی شامل تھے۔ اسی طرح سعید بن العاص رضی اللہ عنہ کے پانچ پڑپوتے: عمران بن موسیٰ، ایوب بن موسیٰ، یحییٰ بن امیہ، اسماعیل بن امیہ اور عبداللہ بن عتبہ قتل کیے گئے۔ عبداللہ بن عتبہ کے دو بیٹے: عیاض اور محمد کا انجام بھی یہی ہوا۔ سزائے موت کی یہ کارروائیاں سَفَاح کے چچا عبداللہ بن علی اور داؤد بن علی کے ہاتھوں عمل میں آئیں۔<sup>③</sup>

بنو عباس کے اٹھابی قائدین بنو امیہ کے بارے میں کیا جذبات رکھتے تھے، اس کا اندازہ درج ذیل واقعے سے

① الاغانی لابی الفرج الاصبہانی: ۳۰/۱۸ ② تاریخ الطبری: ۱۴۳/۷ ③ تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۱۰





ہوگا کہ آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کے قتل کے بعد اس کی بیویاں اور بیٹیاں مصر سے گرفتار کر لی گئیں۔ انہیں سفاح کے چچا صالح کے پاس بھیج دیا گیا۔ جب ان قیدی خواتین نے رحم کی درخواست کی تو صالح نے کہا:

”کیا تمہارے باپ مروان نے میرے بھتیجے ابراہیم کو قتل نہیں کرایا۔ کیا ہشام بن عبد الملک نے زید بن علی کو کوفہ میں سولی نہیں دلوائی تھی؟ کیا ولید بن یزید نے یحییٰ بن زید کو خراسان میں نہیں مروایا تھا؟ کیا عبید اللہ بن زیاد نے مسلم بن عقیل کو قتل نہیں کیا؟ کیا یزید نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کو قتل نہیں کرایا؟ پس میں تمہیں کیوں بخشوں؟“

مروان کی بڑی بیٹی نے کہا: ”آپ کی بخشش کا دامن ہمارے لیے کشادہ ہونا چاہیے۔“

صالح نے کہا: ”یہ بات الگ ہے۔ اور اگر چاہو تو اپنے بیٹے فضل سے تمہارا نکاح کرادوں۔“

بنت مروان نے کہا: ”یہ نکاح کا کونسا موقع ہے، ہاں آپ ہمیں ہمارے شہر بھیج دیں۔“

صالح نے ان کی درخواست پوری کر دی۔<sup>①</sup>

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دشمنی اور عداوت کے ماحول میں درگزر اور مہربانی کے واقعات بھی پیش آتے رہے۔ اموی دور کے بعض نامور امراء جیسے محمد بن اشعث کو اس شرط پر امان دے دی گئی کہ وہ کسی مجمع عام سے کبھی خطاب نہیں کریں گے اور اپنی تلوار کو جہاد کے لیے وقف رکھیں گے۔ محمد بن اشعث نے ایسا ہی کیا اور عباسی حکومت کے سالار کے طور پر جہاد میں مصروف رہے۔<sup>②</sup>

عباسی دربار کے عالم بلاذری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو امیہ سے سلوک کے بارے میں خود عباسی امراء میں اختلاف رائے تھا۔ بعض نے ان سے اچھا سلوک کیا اور بعض تشدد کے درپے رہے۔ سفاح کا چچا سلیمان بن علی بصرہ کا حاکم تھا، اس نے یہاں بنو امیہ کو کوئی گزند نہ پہنچائی۔ خلیفہ سفاح نے حکم دیا کہ بصرہ کے امویوں کی جائیدادیں ضبط کرلو۔ سلیمان بن علی نے شہر کے امویوں کو جمع کر کے اس حکم سے آگاہ کیا اور کہا:

”اگر میں امیر المؤمنین کو یہ لکھوں کہ ان لوگوں کے پاس کچھ نہیں تو وہ کسی دوسرے کو مقرر کر دیں گے جو تم سے زبردستی لے گا۔ بہتر یہی ہے کہ تم خود ایک مناسب مقدار میرے سپرد کر دو تا کہ خلیفہ کو کوئی بدگمانی نہ ہو۔“

امراء بنو امیہ نے آٹھ سو ایکڑ زمین حوالے کر دی اور باقی مال و دولت کے ساتھ آرام سے رہتے بٹتے رہے۔

اموی امیر سلم بن حرب بصرہ میں بڑی شان و شوکت سے سواری کرتا تھا، کوئی روک ٹوک نہ ہوتی۔ ایک بار سفاح کے چچا عبد اللہ بن علی نے اسے دیکھا تو سلیمان سے پوچھا: ”یہ لوگ ابھی تک اس خوشحالی کے ساتھ جی رہے ہیں؟“

سلیمان نے کہا: ”مجھے ان پر دست درازی کی کوئی گنجائش نہیں نظر آتی۔ حق پرستی نے مجھے ایسے اقدام سے روکا ہے۔“

عبد اللہ بن علی نے کہا: ”اگر میں ہوتا تو انہیں مٹا کر دم لیتا۔“<sup>③</sup>

② تاریخ الطبری: ۷/۵۵۸

① الکامل فی التاريخ: ۱۳۲ھ

③ انساب الاشراف: ۹۱/۴

بعض اموی امراء کو اعلیٰ عہدے دیے گئے مثلاً: یعقوب بن داؤد کو مہدی عباسی کے دور میں وزارت ملی۔<sup>①</sup> ریح بن یونس اموی تین خلفاء: یعنی منصور، مہدی اور ہادی کے دور میں عباسیوں کا حاحب رہا۔<sup>②</sup> اس کا بیٹا فضل، ہارون اور مامون کے دور میں حاحب رہا۔<sup>③</sup> یوں سلطنت کا یہ مرکزی عہدہ تقریباً پون صدی تک اموی امراء کے پاس رہا۔ ابن ہبیرہ کو امان دینے کے بعد سزائے موت:

تاہم بنو امیہ کے بعض امراء سے سَفاح نے بدعہدی بھی کی۔ کچھ ایسے امراء کو موقع پاتے ہی قتل کر دیا جو صلح کر چکے تھے۔ ابن ہبیرہ (یزید بن عمر) عربوں کا نامور شہسوار اور اموی اقتدار کا ستون تھا۔ وہ واسط میں قلعہ بند ہو کر عباسیوں کا مقابلہ کرتا رہا۔ سَفاح نے اپنے بھائی منصور کو اس کی سرکوبی پر مقرر کیا تھا۔ ابن ہبیرہ گیارہ ماہ تک مورچہ بند رہا۔ آخر مروان بن محمد کی موت کی خبر ملنے کے بعد اس کی ہمت ٹوٹ گئی۔ ادھر سے منصور کا نمائندہ حسن بن قُطَیْبہ اس کے پاس پہنچا اور بولا: ”اب گردن اونچی کرنے کا کیا فائدہ! اب تو کوئی بھی باقی نہیں رہا جو امیر المؤمنین کا حلقہ بگوش نہ بن گیا ہو۔ تمہیں اللہ کے عہد و میثاق کے ساتھ اطمینان دلایا جاتا ہے کہ تم اور تمہاری ہر چیز محفوظ رہے گی۔“

اگلے دن خازم بن خُزیمہ اور حارث بن نوفل جیسے چوٹی کے سرکاری امراء یکے بعد دیگرے ابن ہبیرہ سے ملے، ہر ایک نے اسے یقین دلایا کہ وہ جس طرح چاہے، اس کے مطابق اس سے تحریری معاہدہ کر لیا جائے گا۔ آخر کار ابن ہبیرہ نے ان کے وعدوں پر یقین کر کے تحریری معاہدہ کر لیا۔ پھر منصور کے خیمے میں حاضری دی۔ منصور نے اس وقت اچھا برتاؤ کیا اور کہا: ”ہم بنو ہاشم ہیں۔ بروں سے درگزر کرتے ہیں اور فضیلت والوں کا خیال رکھتے ہیں۔ تم ہمارے نزدیک عام لوگوں کی طرح نہیں ہو۔ امیر المؤمنین کو تم جیسے لوگوں سے حسن سلوک میں بہت زیادہ دلچسپی ہے۔ آپ کے ساتھ ایفاء عہد ہوگا۔ مطمئن اور خوش و خرم رہیں۔“

ابن ہبیرہ نے یہ حسن سلوک دیکھا تو نیک مشورہ دیتے ہوئے کہا: ”امیر! آپ کی حکومت نئی نئی ہے۔ لوگوں کو اس کی مٹھاس کا عادی بنائیے۔ اس کی تلخی نہ چکھائیے تاکہ وہ آپ کے گرویدہ ہوں۔“

بقا ہر امن و امان ہو گیا تھا مگر دو ہفتے بھی نہ گزرے تھے کہ منصور نے ابن ہبیرہ اور اس کے متعدد سرکردہ ساتھیوں کو یکدم دھوکے سے گرفتار کر لیا اور معاہدے کا لحاظ کیے بغیر سب کو قتل کر دیا۔ یہ واقعہ ۱۳۲ھ کا ہے۔<sup>④</sup>

عباسی تحریک کے معاشی ستون ابو سلمہ وزیر آل محمد کا قتل:

یہی نہیں بلکہ عباسی تحریک کے وہ بکے جانثار بھی سَفاح کی شمشیر سے نہ بچ پائے جن کی وفاداری پر بعد میں شک و شبہ کا کوئی دھبہ پڑ گیا۔ اس کی سب سے بڑی مثال ابو سلمہ خلال کے قتل کی ہے۔ یہ شخص کوفہ کے مالدار ترین شرفاء

① تاریخ الطبری: ۱۸۳/۶ سیر اعلام النبلاء: ۳۳۵/۷

② البدایہ والنہایہ: ۵۹۷/۱۳

③ تاریخ خلیفہ بن خیاط، ص ۴۰۰، ۴۰۲، انساب الاشراف: ۱۵۲، ۱۵۵، تاریخ الطبری: ۷/۷، ۷/۷، ۷/۷، ۷/۷

④ البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۸۰، ۲۸۱، الکامل فی التاریخ: ۳۳۵/۲۹/۵



میں سے تھا۔ سادات کے اقتدار کے لیے اس نے اپنا مال بے دریغ خرچ کیا اور یوں انقلاب کی کامیابی میں بہت بڑا حصہ لیا۔ سَفاح نے اس کے مقام و مرتبے، قابلیت اور انقلابی تحریک کے لیے نمایاں ترین خدمات کے باعث اسے اپنا وزیر بنالیا تھا۔ اس اقدام کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ عجمی رعایا اور اہل عراق کا اعتماد برقرار رہے۔

ابو سلمہ اسلامی تاریخ میں وزارت کا عہدہ پانے والا پہلا فرد تھا۔ اس کا لقب ”وزیر آل محمد“ تھا۔ وہ اس پر ناراض تھا کہ بنو عباس نے بنو فاطمہ کو نظر انداز کر کے خلاف معاہدہ اپنی حکومت قائم کی ہے۔ سَفاح کو اس کے خیالات کا علم تھا اور اسے اندیشہ تھا کہ کہیں ابو سلمہ بنو فاطمہ سے نہ جا ملے؛ اس لیے وہ موقع پاتے ہی اس سے جان چھڑانا چاہتا تھا مگر صرف اس خیال سے رکا رہا کہ اہل خراسان اس کے انتقام کے لیے نہ اٹھ کھڑے ہوں۔ جب ابو مسلم خراسانی نے خراسان و عراق پر غلبہ حاصل کر لیا اور سَفاح کو ہر طرف سے اطمینان ہو گیا تو اس نے ابو سلمہ کا کانٹا نکال دینے کا فیصلہ کر لیا۔ ۱۳۲ھ میں اس کے حکم سے ابو مسلم نے اپنے آدمی بھیج کر اپنے اس بُرے مددگار کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔<sup>①</sup>

اس طرح بنو عباس نے شروع سے فریب اور بدعہدی کا مظاہرہ کیا۔ بعد میں یہ چیز رفتہ رفتہ ان کی سیاسی پالیسی کا حصہ بن گئی۔ چند غیر معمولی متقی اور پرہیزگار خلفاء کے سوا اکثر نے اسی قسم کے غلط سیاسی رویے کا مظاہرہ کیا۔ بغاوتیں:

عباسیوں کے اس طرزِ عمل نے بہت جلد عوام کی امیدوں پر پانی پھیر دیا۔ نہ صرف یہ کہ عرب ان سے مایوس ہوئے بلکہ عجم میں بھی بہت سے قبائل اور طبقات متنفر ہو گئے۔ یہی وجہ تھی کہ سَفاح کا اقتدار پوری طرح مستحکم ہونے سے پہلے ہی عالم اسلام میں خروج اور بغاوتوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا جو سَفاح کی موت کے بعد اس کے بھائی ابو جعفر منصور کے زمانے میں بھی جاری رہا۔ بنو عباس کا شعار سیاہ عمامے اور سیاہ لباس تھا۔ اس کے مقابلے میں بغاوت کرنے والوں نے سفید لباس کو اپنی پہچان بنایا۔ جہاں بھی بغاوت ہوتی لوگ سفید لباس پہن کر منظرِ عام پر آتے۔<sup>②</sup>

پہلی بڑی بغاوت ۱۳۲ھ میں شام کے علاقے قنسرین میں ایک امیر ابو الورد نے کی، اس کے بعد اس بغاوت کی قیادت سابق اموی خلیفہ یزید بن معاویہ کے پڑپوتے ابو محمد سفیانی نے کی تاہم اس پر بڑی سرعت سے قابو پالیا گیا۔ قنسرین کے باغیوں سے شہ پاکرا الجزیرہ میں دوسرے بھائیوں بکار بن مسلم اور اسحق بن مسلم نے ساٹھ ہزار افراد کے ساتھ خروج کیا۔ سَفاح نے اپنے بھائی ابو جعفر منصور اور چچا عبداللہ بن علی کو بھیج کر بمشکل یہ بغاوت فرو کی۔<sup>③</sup>

اسی سال دوسری بڑی بغاوت موصول میں ہوئی جسے سَفاح کے بھائی یحییٰ نے بڑی سختی سے کچل ڈالا۔<sup>④</sup> ہر شورش کا بنو عباس کے پاس ایک ہی جواب تھا کہ شورش پسندوں کو تہس نہس کر دیا جائے۔ تاہم بغاوتوں کے طوفان مختلف مقامات

① تاریخ الطبری: ۴/۷، ۱۴۵۰، الساب الاشراف: ۴/۱۵۴، ۱۵۷۵، الکامل فی التاريخ: ۲۸/۵

② تاریخ الطبری: ۷/۱۴۴۳، البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۷۶

③ البدایہ والنہایہ: ۱۳/۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸

④ الکامل فی التاريخ: ۵/۳۳، ۳۴



پرامنڈتے رہے۔ ۱۳۳ھ میں بسام بن ابراہیم نے خراسان، شیبان، شکری نے عمان اور منصور بن جمہور نے سندھ میں بغاوت کی، اگلے سال زیاد بن صالح نے وسط ایشیا میں خروج کیا۔<sup>①</sup>

خراسان کے باغی سردار شریک بن شیخ نے برملا کہا:

”ہم نے اس بات پر تو آل محمد کا ساتھ نہیں دیا تھا کہ وہ خوزیری کریں اور ناحق راہ اختیار کریں۔“

تیس ہزار آدمی اس کے ساتھ ہو گئے۔ یہ ہم ابو مسلم خراسانی کے سپرد ہوئی، دیگر مقامات کی طرح یہاں بھی باغیوں کا زور توڑ کر انہیں نشانہ عبرت بنا دیا گیا۔<sup>②</sup>

امام ابراہیم بن میمون کا قتل:

ان علمی شخصیات کو بھی نہ چھوڑا گیا جو پہلے انقلاب میں ہمنوا تھیں اور بعد میں انقلابی زعماء کی غلطیوں پر احتجاج کرنے لگی تھیں۔ امام ابراہیم بن میمون الصائغ خراسان کے نامور محدث اور فقیہ تھے، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے ان کی روایات لی ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے گہرے تعلقات تھے۔ ان کے تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ علمی خدمات کے ساتھ آہن گری کا کام بھی کرتے اور اس سے گزر بسر فرماتے۔ کام کے دوران اذان کی آواز سنتے ہی اوزار ہاتھ سے رکھ دیتے اور نماز کو چل دیتے۔ انہوں نے عباسی تحریک کا بھرپور ساتھ دیا اور ابو مسلم خراسانی کے بہت قریب رہے۔ مگر بعد میں جب انہوں نے عباسی حکام سے قرآن و سنت پر پوری طرح عمل پیرا ہونے اور ظلم و ستم سے اجتناب کرنے کا مطالبہ شروع کیا تو ابو مسلم خراسانی نے انہیں سزائے موت دے دی۔ انہیں اس طرح ضرب لگائی گئی کہ کچھ دمق باقی رہ گئی۔ تین دن تک زخم سے خون بہتا رہا اور وہ پڑے پڑے کراہتے رہے۔<sup>③</sup>

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو ان کے قتل کی خبر ملی تو اتار دئے کہ جیسے جان نکل جائے گی۔<sup>④</sup>

ابو مسلم کی حیثیت بلی کے برابر۔ منصور کی رائے:

اپنی حکومت کے کامل استحکام کے بعد سفاح چاہتا تھا کہ ابو مسلم خراسانی کو بھی ٹھکانے لگا دے؛ کیوں کہ ڈر تھا کہ وہ مملکت کے سیاہ و سپید پر قابض ہو کر عجمیوں کی بالادستی نہ قائم کر دے مگر ابو مسلم کے احسانات کی وجہ سے وہ کوئی حتمی فیصلہ کرتے ہوئے ڈرتا تھا۔ سفاح کے بھائی منصور کی دھوکہ رائے تھی کہ ابو مسلم غداری پر تلا بیٹھا ہے؛ لہذا اسے نشانے میں بالکل دیر نہ کی جائے۔ سفاح نے جب کہا: ”اس کے ہم پر بڑے احسانات ہیں۔ اس کا مرتبہ بھی تم جانتے ہو۔“ تو منصور نے جواب دیا: ”یہ سب کچھ ہمارے دم سے ہے۔ اللہ کی قسم! ابو مسلم کی جگہ کسی بلی کو بھی ان کاموں کے لیے بھیجا جائے تو وہ کرگزرے گی۔“<sup>⑤</sup>

② تاریخ الطبری: ۷/۴۵۹، ۴۶۲، ۴۶۴، ص ۱۳۳ھ

① الکامل فی التاريخ: ۱۱/۵، ۱۲، ۱۳، ۱۵

③ تہذیب الکمال: ۲/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹،



تاہم سَفَاح کو اس کا موقع نہ ملا اور یہ کام منصور نے پورا کیا۔

سَفَاح کی وفات - دورِ حکومت کی خصوصیات:

سَفَاح چار سال نو ماہ حکومت کر کے چیچک کی بیماری میں مبتلا ہو کر ۱۱ ذوالحجہ ۱۳۶ھ کو فوت ہو گیا۔ اس کی عمر لگ بھگ تیس سال تھی۔ اس کی حکومت کا زیادہ وقت بنو امیہ اور ان کے وفاداروں کو ختم کرنے میں گزرا۔<sup>①</sup>

ملکی انتظامات کے لحاظ سے یہ مدت مختصر تھی تاہم کچھ نئے کام اس نے کر دکھائے۔ پہلے مسلم حکومتوں میں منصب وزارت کبھی نہیں رہا۔ دربار میں چند لوگ خاص مشیر اور منتظم ہوا کرتے تھے۔ سَفَاح نے سب سے قابل اعتماد مشیر ابوسلمہ کو بھرپور انتظامی اختیارات دے کر ”وزیر“ قرار دیا۔ اس عہدے کی حیثیت تقریباً وہی تھی جو آج کل ”وزیراعظم“ کی ہوتی ہے۔ فرق یہ ہے کہ وزیراعظم عوام کا نمائندہ ہوتا ہے اور یہ وزیر خلیفہ کا نائب ہوا کرتا تھا۔ یاد رہے کہ صدیوں تک اسلامی حکومتوں میں وزارت کا یہی ایک عہدہ چلتا رہا۔ وزیر خارجہ، وزیر داخلہ وغیرہ کی کوئی تقسیم نہ تھی۔

سَفَاح نے دوسرا اہم کام یہ کیا کہ دار الخلافہ کو شام سے عراق میں منتقل کر دیا۔ یہ اس کی دورانِ زندگی تھی کہ اس نے عراق میں بنو ہاشم کے سابقہ دار الخلافہ کو فہ کا انتخاب نہ کیا بلکہ ”انبار“ کو مرکز قرار دیا؛ کیوں کہ اہل کوفہ کی تاریخ اس کے سامنے تھی۔ اس کا جانشین منصور بھی تقریباً نو سال تک ”انبار“ میں رہا۔

طبیعت کے لحاظ سے جہاں ابوالعباس دشمنوں کے لیے شمشیر بے نیام تھا وہاں دوستوں کے لیے نہایت کشادہ دل بھی تھا۔ اسے شعر و ادب کا بہت اچھا ملکہ تھا۔ شعراء کو ساتھ بٹھا کر کلام سنتا اور انہیں خوب نوازتا۔

بنو ہاشم کی فاطمی شاخ کے بزرگوں کو اس نے حکومت سے تو محروم رکھا تاہم ان پر بہت کھلے دل سے خرچ کرتا رہا تاکہ وہ مطمئن رہیں اور کسی باغیانہ سرگرمی کی طرف مائل نہ ہوں۔<sup>②</sup>

سَفَاح نے تعمیراتی کام بھی کرائے۔ کوفہ سے لے کر مکہ تک ہر منزل پر سنگ میل نصب کرائے۔ رات کو سفر کرنے والوں کی سہولت کے لیے اس شاہراہ پر روشنی کے مینار بھی تعمیر کرائے گئے۔<sup>③</sup>



## بعض بدعات کا ازالہ

اس میں شک نہیں کہ بنو عباس کی حکومت کا آغاز بھی کسی مثالی طریقے سے نہیں ہوا تھا اور اقتدار مستحکم کرنے کے بعد بھی وہ بعض امور میں بنو امیہ کے ہم پلہ نہیں ہو سکے، بلکہ موازنہ کیا جائے تو انتظام و انصرام، استحکام اور فتوحات کے لحاظ سے بنو امیہ کا زمانہ بہتر لگے گا۔ تاہم بنو عباس نے آتے ہی کچھ ایسے اقدامات کیے جن پر ان کی جتنی بھی تعریف کی جائے کم ہے۔ یہ اقدامات بعض مٹی ہوئی سنتوں کے احیاء سے متعلق تھے۔

① البدایہ والنہایہ: ۲۹۶/۱۳

② التاريخ الاسلامی العام، ص ۳۳۶ و ۳۳۸

③ الکامل فی التاريخ: سنة ۱۳۶ھ



کھڑے ہو کر جمعے کا خطبہ دینے کی سنت:

سنت یہ ہے کہ جمعہ وعیدین کا خطبہ کھڑے ہو کر دیا جائے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ اور خلفائے راشدین کا معمول تھا۔<sup>①</sup> مگر بنو مروان اس کے برخلاف بیٹھ کر خطبہ دیا کرتے تھے۔<sup>②</sup> ابو العباس سفاح نے اس بدعت کا خاتمہ کیا اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے کی سنت زندہ کی۔ اس پر مسلمان بے حد مسرور ہوئے۔<sup>③</sup>

نماز عیدین کے بعد خطبہ دینے کی سنت:

حضور اکرم ﷺ کی سنت اور خلفائے راشدین کے تعامل کے مطابق عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نمازوں کا خطبہ، نماز کے بعد ہوتا ہے مگر بنو مروان کے خلفاء اور امراء عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے دے دیا کرتے تھے تاکہ جمع کو چار و ناچار ان کی لمبی لمبی تقریریں سننا پڑیں۔ اس بدعت کا آغاز مروان بن الحکم نے کیا تھا اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ جیسے فقہاء کے سمجھانے کے باوجود اس نے یہ بدعت ترک نہیں کی تھی بلکہ انہیں یہ طعنے جو اب دیا تھا:

① مسند الشافعی، ص ۶۶

② سب سے پہلے بیٹھ کر خطبہ بنا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے شروع کیا تھا۔ امام شافعی نقل کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ وابی بکر وعمر وعثمان انہم کانوا یخطبون الجمعة خطبتین علی المنبر قیاما یفصلون بینہما یجلسون حتی یجلس معاویۃ فی الخطبۃ الاولیٰ فخطب جالسا وخطب فی الثانیۃ قائما۔ (مسند الشافعی، ص ۶۶)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر بیٹھ کر خطبہ دینے کے حوالے سے اس لیے کوئی الزام نہیں کہ انہیں عذر تھا۔ وہ کہہ سالی اور بدن بھاری ہو جانے کے باعث کھڑے ہونے میں تکلیف محسوس کرتے تھے۔

عن الشعمی قال: اول من خطب جالسا معاویۃ حین کثر شحمہ وعظم بطنہ۔ (تاریخ دمشق: ۲۰۲/۵۹)

کھڑے ہو کر خطبہ دینا شوافع کے نزدیک واجب ہے اور احناف کے نزدیک سنت۔ عذر کی بناء پر بیٹھ کر خطبہ دیا جاسکتا ہے مگر اسے معمول بنانا غلط ہے۔ بنو مروان نے بلا عذر مستقل طور پر یہی طرز عمل اختیار کر لیا تھا۔ صحابہ کرام نے اس طرز نو کے آغاز پر احتجاج کیا مگر شنوائی نہ ہوئی۔

ایک بار اموی گورنر عبدالرحمن بن ام الحکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا تو کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے دیکھ کر فرمایا:

انظروا الیٰ هذا الخبیث یخطب قاعدا! "اس خبیث کو دیکھو کہ بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے۔"

پھر انہوں نے سورۃ الجحد کی آیت: "وترکوہ لک قاتلہا۔" پڑھی جس سے واضح ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے۔

(صحیح مسلم، ج: ۲، ۲۰۳۸، کتاب الجمعة، باب فی قولہ تعالیٰ: وَإِذَا زَاوَا تَجَاوَزَا)

کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے جس وقت عبدالرحمن بن ام الحکم کو ڈانٹا تھا اس دور میں یہ روش ایک آدھ حاکم ہی نے اختیار کی تھی: کیوں کہ علامہ بدرالدین عینی نے عمدة القاری میں کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کی یہی روایت ابن خزیمہ کے حوالے سے بھی نقل کی ہے جس کے مطابق کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر یہ بھی فرمایا تھا:

ما رأیت کالیوم قط امام یؤم المسلمین یخطب وهو جالس۔ "میں نے آج تک مسلمانوں کا کوئی امام نہیں دیکھا جو بیٹھ کر خطبہ دیتا ہو۔"

(عمدة القاری: ۲/۱۹۶، ط دار احیاء التراث العربی)

غرض اس دور میں یہ بدعت اکاذمہ گوہ زوروں نے شروع کی تھی تاہم بعد میں بنو مروان نے اس طرز کو اپنی مستقل روایت بنالیا۔

نوٹ: عبدالرحمن بن ام الحکم کی نسبت اپنی ماں کی طرف ہے، اصل نام عبدالرحمن بن عبداللہ بن ربیعہ ہے۔ (المحبر، ص ۳۸۰)

ام الحکم یوسفیان رضی اللہ عنہ کی بیٹی تھیں، یعنی عبدالرحمن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا بھانجا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسے ۵۸ھ میں کوڈ کا حاکم بنایا تھا۔ (تاریخ الطبری: ۳/۱۲)

عبدالرحمن بن ام الحکم کی کوڈ پر حکومت مختصر مدت تک ہی رہی: کیوں کہ اس نے ایک آدمی کو ناحق سزائے موت دے دی جس پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسے معزول کر دیا۔ (العلل ومعرفة الرجال للامام احمد بن حنبل بروایۃ ابنہ عبداللہ: ۲/۴۶۴، ط دار الخالی)

③ مرآة الزمان فی توبیخ الاصلان لسط ابن الجوزی: ۱۵/۱۲، ط الرسالة العالمیة، الوالی بالرفعات للصفدی: ۲۳۲/۱۷

”قَدْ تَرَكْنَا مَا تَعَلَّمْنَا“ (جو چیز تم جانتے ہو، وہ متروک ہو چکی ہے۔) <sup>①</sup>

بنو عباس نے اقتدار سنبھال کر بنو مروان کی اس بُرائی بدعت کا خاتمہ کیا اور دوبارہ نماز عید کے بعد خطبہ دینے کی سنت جاری کر دی۔ <sup>②</sup> چونکہ دو تین نسلوں سے خطبہ عید نماز سے پہلے ہوتا چلا آیا تھا؛ اس لیے عوام کی بہت بڑی تعداد اسی کو سنت سمجھنے لگی تھی، چنانچہ ہر طرف یہ بات پھیل گئی کہ بنو عباس نے سنت میں تحریف کر دی ہے۔ <sup>③</sup> حالانکہ انہوں نے ایک بدعت کا خاتمہ کیا تھا۔ بہر حال آہستہ آہستہ علماء و فقہاء کی نظریاتی محنت نے لوگوں کو یقین دلادیا کہ سنت وہی ہے جس پر بنو عباس عمل پیرا ہیں۔

محدثین و فقہاء بنو عباس کے دور کو اس اعتبار سے پسند کرتے تھے کہ نمازوں میں رائج بعض بدعات ختم ہو گئیں اور ان کی جگہ سنتیں زندہ ہو گئی تھیں۔ یہی وجہ تھی کہ ایک بار ہارون الرشید نے کوفہ کے مشہور فقیہ و محدث امام ابو بکر بن عیاش جُشنے سے پوچھا: ”آپ نے بنو امیہ کا دور بھی دیکھا اور ہمارا بھی۔ بتائیے ہم دونوں میں سے بہتر کون ہے؟“ ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا:

”آپ حضرات نماز کے زیادہ پابند ہیں اور وہ لوگوں کے لیے زیادہ نافع تھے۔“

ہارون الرشید نے اس معتدل جواب پر انہیں چھ ہزار دینار انعام دیے۔ <sup>④</sup>

ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ کا مطلب یہ تھا کہ جہاں اور ترقیاتی و تعمیراتی کاموں کے لحاظ سے بنو امیہ زیادہ فعال تھے جبکہ مسنون امور کی پابندی میں بنو عباس ان سے بڑھ کر ہیں۔ تاہم یاد رہے کہ بنو عباس کی یہ فوقیت ہمیشہ نہیں رہی۔ بعض خلفاء مثلاً مامون اور معتصم کے دور میں تو سرکاری سرپرستی میں باقاعدہ بدعات کی ترویج ہوتی رہی تھی۔

① صحیح البخاری، ج: ۹۵۶، کتاب الجمعة، باب الخروج الى المصلى بغير المنبر؛ صحيح مسلم، ج: ۲۰۹۰، کتاب صلوۃ العینین؛ ج: ۱۸۶، کتاب الايمان، باب النهی عن المنکر من الايمان

وقال ابن حزم: واحداث بنو امية تاخير الخروج الى العيد وتقديم الخطبة قبل الصلوة والاذان والاقامة. (المحلى بالانتار: ۲/۲۹۴)  
② انصار بوسیس سے کوئی بھی خطبہ عید کے قبل الصلوۃ ہونے کا قائل نہیں۔ اس پر اجماع ہے کہ ایسا کرنا خلاف سنت ہے۔ اگر خطبہ نماز عید سے پہلے دے دیا گیا تو امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک وہ کالعدم ہوگا، اسے لوٹانا لازم ہوگا چاہے طویل وقت ہی کیوں نہ گزر جائے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز کے بعد اسے لوٹا جائے بشرطیکہ بہت زیادہ وقت نہ گزر جائے۔ احناف کے نزدیک خطبہ عید کا نماز کے بعد ہونا سنت ہے۔ اگر کسی نے نماز عید سے پہلے خطبہ دے دیا تو لا ضرر نہیں مگر یہ فعل خلاف سنت ضرور ہوگا۔ (الفقه على مذاهب الاربعة للشيخ عبدالرحمن الجزيري: ۳۲۲/۱، ط: الطبعیہ)  
قد كانت الخطبة بعد الصلوة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين حتى أحدث بنو امية الخطبة قبل الصلوة لانهم كبروا في عظمتهم يتكلمون بما لا يحل فكان الناس لا يجلسون بعد الصلوة لسماعها فاحدلوها قبل الصلوة لسماعها الناس. (المبسوط للشيخ: ۳۷/۲)

إن عطف قبل الصلوة أجزاء مع الإساءة ولا تعاد بعد الصلوة. (الجرهرة النيرة على مختصر القدوري: ۹۴/۱)

إن بدأ بالخطبة قبل الصلوة رأيت أن يعيد الخطبة بعد الصلوة. (كتاب الام للشافعي: ۲۷۰/۱)

فلو عطف قبل الصلوة لم يعند بها في قول جمهور العلماء. (المبدع في شرح المقنع: ۱۸۹/۲)

③ لما قدم بنو عباس بدأوا بالصلوة قبل الخطبة فانصرف الناس وهم يقولون: بُدِلَت السنة بُدِلَت السنة يوم العيد. (سير اعلام النبلاء: ۵۶/۹)

④ سير اعلام النبلاء: ۴۹۸/۸

## بنو امیہ پر مظالم سے متعلق بعض روایات کا محاکمہ

عباسی انقلاب، مسلح شورش کے بل پر برپا ہوا تھا؛ اس لیے اس میں بڑے پیمانے پر خونریزی ہوئی۔ ایک بنی بنائی حکومت کا تختہ الٹتے ہوئے اگر اس قدر ناروا خون بہہ گیا ہو تو یہ دنیاوی سیاست کے لحاظ سے معمولی بات ہے۔ ہاں اسلامی اقتدار کا حق اتنی خونریزی کی بھی اجازت نہیں دیتا۔ لیکن انقلاب کی حرارت اور انتقال اقتدار کے جوش و خروش میں بھی اسلامی تقاضوں کو یاد رکھنا تاریخ میں خال خال ہی کسی کو نصیب ہوا ہے؛ اس لیے بنو عباس بھی اس انقلاب میں اپنے ہاتھوں کو ناحق خونریزی سے نہ روک سکے۔ تاہم اس بارے میں جہاں بعض روایات حقیقت ہیں، وہاں بعض روایات مبالغہ آمیزی پر مبنی معلوم ہوتی ہیں۔

ان میں سے ایک مشہور قصہ یہ ہے کہ سفاح کے چچا عبداللہ نے ۸۰ یا ۹۰ امرائے بنو امیہ کو اپنے ساتھ دسترخوان پر بٹھا رکھا تھا کہ ایک شاعر نے آکر بنو امیہ کے مظالم کے بارے میں کچھ اشتعال انگیز اشعار سنائیے جنہیں سنتے ہی عبداللہ نے ان امرائے بنو امیہ کو ڈنڈوں سے پٹوا کر قتل کر دیا اور پھر ان دم توڑتے سکتے لوگوں کے اوپر دسترخوان بچا کر کھانا کھایا اور کہا: ”آج حسین بن علی کا بدلہ ہو گیا۔“<sup>①</sup>

اسی قسم کا واقعہ سفاح کی طرف بھی منسوب ہے کہ اس نے امرائے بنو امیہ کو قتل کرا کے ان کی لاشوں پر بیٹھ کر کھانا کھایا اور کہا: ”کھانے میں ایسی لذت پہلے کبھی نہیں آئی۔“ پھر اس کے حکم سے لوگ لاشوں کو گھسیٹ کر لے گئے اور انہیں راستے میں پھینک دیا تاکہ لوگ ان پر لعنت کرتے ہوئے گزریں۔ ان لاشوں کو کتے بھنبھوڑتے رہے۔ جب ان کے گلنے مرنے سے علاقے میں تعفن پھیلنے لگا تو انہیں کسی گڑھے میں پھینک دیا گیا۔<sup>②</sup>

یہ روایات مبالغہ آمیز ہیں۔ ان واقعات کو اس انداز سے ابوالفرج اصفہانی نے ”الاعانی“ میں اور یعقوبی نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ ان حضرات کا تعلق اہل تشیع سے تھا۔ یہ لوگ شیعہ حکومت قائم کرنا چاہتے تھے؛ اس لیے جس طرح وہ بنو امیہ کے بارے میں بہت سی جھوٹی اور مبالغہ آمیز روایات پھیلاتے رہے، اسی طرح بنو عباس کو بدنام کرنے اور لوگوں کو ان کے خلاف بھڑکانے میں بھی ملوث رہے۔

درست بات اتنی ہے کہ عبداللہ بن علی نے نہر ابی فطرس کے کنارے اسی سے زائد اموی عمائد کو لاشیوں سے پٹوا کر قتل کر دیا تھا جیسا کہ خود عباسی دور کے معتمد مؤرخ البلاذری کی تاریخ ”انساب الاشراف“ میں منقول ہے۔<sup>③</sup>

① الاعانی لاہی الفرج الاصفہانی: ۳۴۱/۴، ط دار الفکر

② تاریخ یعقوبی، ص ۲۵۴

③ انساب الاشراف: ۳۳۱/۹، ط دار الفکر



لاشوں پر دسترخوان بچھا کر کھانا کھانا عبد اللہ بن علی کے بارے میں ثابت ہے نہ سَفَاح کے بارے میں۔  
ایک قصہ یہ بھی ہے کہ سَفَاح کا بھائی یحییٰ جب اہل مَوَصِّل کی بغاوت کو کچلنے گیا تو وہاں اس کی فوج کے ہاتھوں  
گیارہ ہزار امان یافتہ پناہ گزینوں کو سزائے موت دی گئی، عورتوں اور بچوں کا قتل عام کیا گیا اور فوج کے جشی سپاہیوں  
نے مَوَصِّل کی خواتین سے زنا بالجبر کیا۔

مگر یہ قصہ کسی معتبر روایت میں موجود نہیں۔ ہماری تلاش کے مطابق صرف ابن اثیر رحمہ اللہ نے انہیں نقل کیا ہے مگر  
کوئی حوالہ نہیں دیا بلکہ شروع میں یہ عنوان لگایا ہے: ”ذکر ولایۃ یحییٰ بن محمد الموصِّل و ما قبل فیہا۔“  
یہاں ”ما قبل“ کے صیغے سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے بے سند باتوں کو نقل کر دیا ہے۔<sup>①</sup>  
اس قسم کے قصے شیعہ مؤرخ یعقوبی نے نقل کیے ہیں اور مَوَصِّل کے مقتولین کی تعداد ۱۸ ہزار تک بتاتے ہوئے  
دعویٰ کیا ہے کہ ان کے خون سے دریائے دجلہ سرخ ہو گیا تھا۔<sup>②</sup>

بنو امیہ کے خلفاء کی لاشوں کی بے حرمتی کرنے کے قصے بھی یعقوبی نے مبالغے کے ساتھ نقل کیے ہیں۔ مثلاً اس نے  
بیان کیا ہے کہ سَفَاح نے عبد اللہ بن علی کو لکھ دیا کہ بنو امیہ سے جیسے چاہو اپنا انتقام لو۔ چونکہ اموی خلیفہ ہشام بن  
عبد الملک نے سَفَاح کے والد محمد بن علی کو ساٹھ کوڑے مارے تھے؛ لہذا عبد اللہ بن علی نے ہشام کی لاش کو قبر سے نکلوایا  
اور ہر کوڑے کے بدلے اسے دو دو کوڑے مارے، یہاں تک کہ پوری لاش کی تھک ہوئی ہو گئی۔<sup>③</sup>

حالانکہ ہشام بن عبد الملک سادات کے تمام بزرگوں کا احترام کرتا تھا۔ کسی معتبر سند سے منقول نہیں کہ اس نے محمد  
بن علی پر مظالم ڈھائے ہوں۔ فقط ایک بار اس نے انہیں قید کرنے کا ارادہ کیا تھا مگر پھر درگزر سے کام لیا۔<sup>④</sup>  
شیعہ راویوں کا کہنا ہے کہ عباسیوں نے امویوں کے پایہ تخت و مُشَق کو فتح کر کے وہاں پچاس ہزار افراد کو قتل کیا اور  
جامع مسجد اموی میں ستر دن تک عباسی فوجوں کے گھوڑے بندھے رہے۔<sup>⑤</sup>

مگر تاریخ طبری، الکامل فی التاریخ، تاریخ ابن خلدون اور البدایہ والنہایہ سمیت اہل سنت کے کسی تاریخی مآخذ  
میں یہ روایت نہیں ملی؛ اس لیے یہ روایت سخت مشکوک ہے۔

علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ نے دودھ پیتے بچوں یا اُنڈ لُس فرار ہو جانے والوں کے سوا سب کے تہ تیغ کر دیے جانے کا  
ذکر بھی کیا ہے مگر کوئی حوالہ نہیں دیا۔<sup>⑥</sup> اسے ابن خلدون رحمہ اللہ نے بھی نقل کیا ہے، نیز بصرہ میں سلیمان بن علی کے حکم  
سے بنو امیہ کے قتل عام، ان کی لاشوں کو گھسیٹ کر کتوں کے آگے ڈالنے کے واقعات بھی ذکر کیے ہیں مگر یہ سب  
”قیل“ (کہا گیا) کہہ کر بیان کیا ہے اور آخر میں کہا ہے: واللہ اعلم بصحة ذلك. (اللہ ہی جانتا ہے کہ یہ باتیں صحیح  
ہیں یا نہیں۔)<sup>⑦</sup> اس سے پتا چلتا ہے کہ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ کو بھی ان واقعات کی صحت میں شک تھا۔

① تاریخ یعقوبی: ۲۵۶/۱

② الکامل فی التاریخ: سنۃ ۱۳۲ھ

③ تاریخ یعقوبی، ص ۲۵۴

④ تاریخ یعقوبی، ص ۲۵۴

⑤ الکامل فی التاریخ: سنۃ ۱۳۲ھ

⑥ اسباب الاشراف: ۸۵/۴

⑦ تاریخ ابن خلدون: ۱۶۶/۳

خلاصہ یہ ہے کہ قدیم مآخذ میں شیعہ مؤرخین کے سوا ہم کسی کو یہ مبالغہ آمیز باتیں نقل کرتا نہیں دیکھتے۔ خلیفہ بن خیاط، امام طبری اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے مذکورہ ستم رانیوں کی کوئی روایت نقل نہیں کی۔ علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ نے انہیں نقل کیا ہے مگر بلا حوالہ۔ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ نے انہیں شک کے ساتھ بیان کیا ہے۔ البتہ امام بلاذری نے نقل کیا ہے کہ دمشق پر قبضے کے بعد عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے سوا تمام اموی خلفاء کی قبریں اکھاڑ دی گئی تھیں۔<sup>①</sup> امام طبری اور بلاذری رحمہ اللہ اس روایت پر بھی متفق ہیں کہ عبداللہ بن علی بن نہر ابی فطرس پر اموی امراء کو قتل کیا تھا۔<sup>②</sup> حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ سفاح کے چچا داؤد نے مکہ اور مدینہ میں بنو امیہ کو قتل کیا تھا۔<sup>③</sup> اب یہ کتنے افراد تھے؟

اس کی وضاحت امام خلیفہ بن خیاط اور امام بلاذری رحمہ اللہ کی روایات سے ہوتی ہے کہ دمشق کی فتح کے موقع پر امرائے بنو امیہ میں سے ولید بن معاویہ کو قتل کیا گیا تھا جبکہ مروان کے پوتے یزید بن معاویہ اور عبدالملک بن مروان کے پڑپوتے عبداللہ بن عبد الجبار کو گرفتار کر کے سولی دی گئی تھی۔ اس کے علاوہ عبداللہ بن علی نے بنو امیہ کے اسی سے زائد افراد کو قتل کرایا تھا۔<sup>④</sup> اس سے انکار نہیں کہ شمشیر کے بل پر حاصل کیے جانے والے اس انقلاب میں مظالم ہوئے تھے اور بہت سے لوگوں کو شک و شبہ کی بناء پر قتل کیا گیا تھا، مگر اس بارے میں مبالغہ آمیز روایات سے احتراز کرنا چاہیے۔ جس قدر بات روایت اور درایتاً ثابت ہے، اسے اسی حد تک رکھنا چاہیے۔

عباسی خلفاء پر ایک اعتراض:

تمام عباسی خلفاء پر بڑی شدت سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ انہوں نے عربوں کی جگہ عجمیوں پر بھروسہ کیا۔ ان کی غفلت کی وجہ سے ایرانی تمام شعبوں پر مسلط ہو گئے جس کی وجہ سے مختلف فتنے پھیلے اور خلافت کمزور ہوتی چلی گئی۔ مگر یہ اعتراض بالکل سطحی ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ خلفائے بنو عباس کے ایوان سے عرب کبھی بے دخل نہیں ہوئے۔ کسی بھی خلیفہ کے نائبین اور سرکردہ عہدے داروں کے نام و نسب کا جائزہ لیں تو خاصی تعداد خود بنو عباس کی دکھائی دے گی اور ظاہر ہے کہ یہ سب عرب تھے۔ البتہ عجی ارکان دولت رفتہ رفتہ بڑھتے گئے جو ایک فطری بات تھی۔ حقیقت یہ ہے کہ کسی عباسی خلیفہ کے لیے ممکن نہیں تھا کہ وہ عربوں پر پورا انحصار کرتا؛ کیوں کہ اس دور تک اسلام اتنے دور دراز علاقوں میں پھیل گیا تھا کہ عرب مسلم آبادی کا ایک مختصر عنصر بن گئے تھے۔ ایسے میں سرکاری عہدے عربوں ہی کے لیے مخصوص رکھے جاتے تو یہ دوسری تمام قوموں کے استحصال کے مترادف ہوتا جو بجائے خود شورش اور خانہ جنگی کا باعث بنتا۔ یہ ایک مصنوعی چیز ہوتی جو زیادہ مدت برقرار نہیں رہ سکتی تھی۔ یہ پالیسی ایک قسم کا قبائلی تسلط ہوتا جو اسلامی مساوات کے بھی خلاف تھا اور حکمت و سیاست کے بھی؛ اس لیے عباسی خلفاء عربوں کو پہلے جیسی بالادستی دلانا چاہتے تو یہ ممکن نہ تھا۔

① انساب الاشراف للبلاذری: ۱۰۴/۴ ② تاریخ الطبری: ۱۴۴۳/۷ انساب الاشراف للبلاذری: ۱۰۴/۴

③ البیہاقی والستہامی: ۲۸۶، ۱۳ سنہ ۱۳۳ھ: نیز حافظ ذہبی نے امام اوزاعی (۸۸ھ-۱۵۷ھ) سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن علی نے شام میں بنو امیہ کے سر سے زائد امراء و مشوروں اور خدو سے قتل کیا اور پھر امام اوزاعی سے جواز کا فتویٰ لینے کی کوشش کی مگر اسے ناکامی ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء: ۱۲۴/۷)

④ تاریخ خلیفہ بن خیاط، ص ۴۰۳، ۴۰۴: انساب الاشراف: ۳۳۱/۹، ۳۳۲

## عباسی تحریک کی کامیابی اور ایک سوالیہ نشان:

بظاہر عباسی قائدین کامیاب ہوئے اور عالم اسلام میں ان کے خاندان کی حکومت قائم ہو گئی مگر بنو عباس کا انداز سیاست کم از کم ”انتقال اقتدار“ کے مرحلے میں قابل تقلید نہیں کہا جاسکتا؛ کیوں کہ اس سے امت میں خانہ جنگی کا دروازہ کھلا، گمراہ جماعتوں کے حوصلے بلند ہوئے اور ان کی وجہ سے بدعقیدگی، بے اصولی اور لاقانونیت پھیلی اور کشت و خوں ہوتا رہا۔ ان میں سے کوئی بھی چیز باعثِ رشک ہے نہ قابل تقلید۔

ہاں! عباسی خلفاء کے بہت سے کارنامے یقیناً قابل تعریف ہیں۔ ان کا دور عروج علمی، اخلاقی، تہذیبی اور معاشرتی لحاظ سے مسلمانوں کی تاریخ کا سنہرا دور شمار ہوتا ہے۔ دورِ زوال میں بھی اسی خلافت کی برکت تھی کہ مسلمان افتراق و انتشار کا شکار ہو کر بھی کسی نہ کسی درجے میں ایک مرکز سے وابستہ رہے۔

اسی لیے عباسی انقلاب پر تبصرہ کرتے ہوئے حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہمیں خلافت کے بنو عباس میں منتقل ہونے پر خوشی ہے مگر اللہ کی قسم! جس طرح یہ کام ہوا، وہ

ہمیں ناگوار ہے؛ کیوں کہ اس میں خونریزی، قید و بند اور لوٹ مار ہوئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

پس امن کے قیام اور جانوں کی حفاظت کرنے کے باوجود ظالم حکومت قائم ہوئی۔ ایسی حکومت کو

عادل نہیں کہا جاسکتا جس کی موجودگی میں حرام کام ہوتے رہیں۔ ایسے میں انصاف کہاں؟ یہ تو ایک

خراسانی و عجمی جابر حکومت قائم ہو گئی۔ آہ! یہ رات بھی گزشتہ رات ہی جیسی (اندھیری) ثابت ہوئی۔“<sup>①</sup>

سچ یہ ہے کہ بنو امیہ کے حکام کی غلطیوں کے جواب میں بنو عباس نے جواب آں غزل کے طور پر ماورائے دین

سیاست کا راستہ اپنا کر اتنی بھاری غلطی کی کہ سالہا سال کی وہ تمام کش مکش، وہ ساری محنت اور انسانی و مادی وسائل کا وہ

سارا استعمال امت کے نفع و نقصان کے لحاظ سے بالکل اکارت گیا جس کے ذریعے ایک خاندان، دوسرے خاندان پر

حاوی ہوا۔



# ابو جعفر المنصور

عبد اللہ بن محمد

ذوالحجہ ۱۳۶ھ ..... تا ..... ذوالحجہ ۱۵۸ھ

جون 754ء ..... تا ..... اکتوبر 775ء

سَفَاح کے بعد اس کا بڑا بھائی ابو جعفر المنصور ۳۱ سال کی عمر میں خلیفہ بنا۔ وہ گندی رنگت، بلند ناک، ہلکی ڈاڑھی اور لمبی زلفوں والا جوان تھا۔ جسم دبلا پتلا تھا۔ بڑی بڑی آنکھوں میں عزم کی بجلیاں چمکتی تھیں۔ اس نے اپنی نوجوانی کے زمانے میں حدیث اور فقہ کا علم بڑی لگن سے حاصل کیا تھا۔<sup>①</sup>

اس نے پورے بائیس سال حکومت کی اور تمام باغیوں اور مخالفین کا قلع قمع کر کے عباسی خلافت کو مضبوط بنیادوں پر کھڑا کر دیا۔ اس نے بے شمار ترقیاتی کام کرائے جن میں سب سے بڑا کارنامہ دار الخلافہ ”بغداد“ کی تعمیر تھا۔ منصور ایک نہایت ماہر سیاست دان تھا۔ اس نے پورے عالم اسلام پر مرکز خلافت کی گرفت مضبوط رکھنے کے لیے کئی سیاسی گر کامیابی سے آزمائے۔ اس نے کسی کو حجاج بن یوسف کی طرح کسی صوبے کا مطلق العنان حاکم نہیں بننے دیا بلکہ گورنروں کے اختیارات محدود رکھے اور انہیں جلدی تبدیلی کرتا رہا۔ اس نے خلیفہ کی روحانی حیثیت کو اجاگر کر کے مسلمانوں کو ذلی طور پر مرکز خلافت کا وفادار بنانے کی کوشش بھی کی اور ایک حد تک اس میں کامیابی حاصل کی۔ منصور کی حیثیت بنو عباس میں ویسی ہی تھی جیسی بنو امیہ میں عبد الملک بن مروان کی۔ عباسی خاندان کی حکومت کو مستحکم کرنے میں اصل کردار اسی کا تھا۔

مخالفین کا خاتمہ ..... چچا عبد اللہ بن علی سے کش مکش:

منصور کو حکومت سنبھالتے ہی اپنے چچا عبد اللہ بن علی کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا۔ سَفَاح کی کامیابیوں میں عبد اللہ بن علی کا بڑا ہاتھ تھا، اسی نے آخری اموی خلیفہ مروان ثانی کو زاب کے معرکے میں فیصلہ کن شکست دی تھی اور امویوں

① البداية والنهاية: ۱۳، ۴۵۹، ترجمہ: ابی جعفر المنصور: سنہ ۱۵۸ھ

نوٹ: سَفَاح اور منصور دونوں کا اصل نام عبد اللہ تھا، یہ باپ شریک بھائی تھے منصور سَفَاح سے دس سال بڑا تھا، سَفَاح کی ماں ریط بنت عبد اللہ عرب تھی، منصور کی ماں سلامہ بنی تھی۔ (الطریخ الاسلامی محمود شاہک: ۹۲، ۹۶/۵) نانائبا خالص عرب ہونے کی بناء پر سَفَاح کو حکومت پہنچی۔



کے مرکز شام کو فتح کیا تھا۔ اس کی خدمات کے بدلے سَفاح نے اس سے وعدہ کیا تھا کہ اپنے بعد خلافت اسے سونپ کر جائے گا۔ لیکن مرتے وقت اس نے خلافت کی وصیت اپنے بھائی ابو جعفر منصور کے لیے کر دی۔ عبد اللہ بن علی کو بھتیجیوں کی اس بد عہدی پر سخت غصہ آیا۔ منصور کی تخت نشینی کی خبر سنتے ہی اس نے بیعت سے انکار کر دیا اور لشکر جمع کر کے الجزیرہ کے علاقے حران میں آمادہ پیکار ہو گیا۔

منصور نے اپنے چچا کا مقابلہ کرنے کے لیے ایک بار پھر پرانے نمک خوار ابو مسلم خراسانی کو آزمایا۔ ابو مسلم نے میدان جنگ میں عبد اللہ بن علی کو شکست دی اور وہ فرار ہو کر بصرہ میں اپنے بھائی سلیمان بن علی کے پاس روپوش ہو گیا۔ منصور اسے قتل کرنے پر تلا ہوا تھا مگر سلیمان بن علی نے آ کر اس کی جان بخشی کی پر زور سفارش کی۔

آخر منصور مان گیا۔ عبد اللہ بن علی کو گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا گیا۔ نو سال بعد سلاخوں کے پیچھے ہی اس کی روح جسم کے بندھن سے آزاد ہوئی۔<sup>①</sup> یہ اس شخص کا انجام تھا جس نے خاندانی تعصب میں اندھے ہو کر دوسرے خاندان کے بے قصور لوگوں کو بلا جواز قتل کیا۔ آخر کار اسے اپنے ہی خاندان کے ہاتھوں ذلت و خواری کی موت نصیب ہوئی۔ ابو مسلم خراسانی کا انجام:

ابو مسلم خراسانی نے اپنی سیاست، مکاری اور ہوشیاری سے بنو عباس کی سلطنت کو وجود بخشا تھا اور اس کے مخالفین کو جن جن کر ختم کیا تھا؛ اس لیے وہ پوری سلطنت پر اپنی اجارہ داری سمجھتا تھا اور خلیفہ کو اپنا محتاج تصور کرتا تھا۔ سَفاح کے زمانے میں آخر تک وہ خراسان ہی میں مقیم تھا اور ایک طرح سے وہاں اس نے اپنی مستقل حکومت قائم کی ہوئی تھی۔ کسی بڑے سے بڑے اقدام کے لیے وہ خلیفہ سے پوچھنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتا تھا۔

مملکت کے تمام امراء نے عراق آ کر سَفاح سے بذات خود بیعت کی تھی مگر ابو مسلم خود کو سَفاح کا سرپرست سمجھتا تھا؛ اس لیے اس کے پاس حاضری دینا بھی گوارا نہ کیا۔ آخر سَفاح نے اپنے بھائی منصور کو اس کے پاس خراسان بھیجا تا کہ اس سے باقاعدہ بیعت لے۔ منصور نے کچھ دن وہاں رہ کر محسوس کر لیا کہ ابو مسلم کی بد دماغی حد سے تجاوز کر رہی ہے۔ اس نے واپس آ کر سَفاح کو مشورہ دیا کہ مناسب موقع ملے ہی اس کا کام تمام کر دینا چاہیے۔ سَفاح نے اس مشورے سے اتفاق کیا مگر اسے اس کام کا مناسب موقع نہ مل سکا۔

خراسان میں سلیمان بن کثیر عباسی خلافت کا بہت بڑا محسن تھا جس نے انقلاب کی کامیابی میں غیر معمولی کردار ادا کیا تھا۔ ابو مسلم نے محض شک کی بنیاد پر اسے قتل کر دیا۔ منصور نے اس واقعے کا ذکر کر کے سَفاح سے کہا:

”اگر آپ نے ابو مسلم کو چھوڑ دیا تو خلیفہ نہیں رہ سکتے؛ کیوں کہ وہ جو چاہتا ہے کر گزرتا ہے۔“<sup>②</sup>

ادھر ابو مسلم کو بھی سَفاح اور منصور کی نیت کا اندازہ ہو گیا تھا؛ اس لیے اس نے خراسان کے علاوہ شام اور حجاز پر بھی تسلط حاصل کرنے کی تگ و دو شروع کر دی۔ تاکہ اگر خلفاء اس کے خلاف کچھ کرنا چاہیں تو بھی نہ کر سکیں۔ وہ منصور کی

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۳۰۶۵۳، انساب الاشراف: ۱۱۱/۴ ۱۱۳۵ ② الکامل فی التاریخ: ۲۹/۵، تحت ۱۳۲ھ

قوتِ ارادی اور فولادی گرفت سے واقف تھا؛ اس لیے اس کے خلیفہ بننے پر ذرا بھی خوش نہیں ہوا۔ تمام صوبے داروں نے منصور کی تخت نشینی پر اسے مبارکباد کے پیغامات بھیجے تھے مگر ابو مسلم نے اتنی زحمت بھی نہ کی۔ آخر منصور کی طرف سے اسے ملامت آمیز خط لکھا گیا تب اس نے رمی مبارکباد کا پیغام بھیجا۔ منصور کو یہ اطلاع بھی ملی کہ ابو مسلم اس کے خطوط کو بے ادبی سے ایک طرف پھینک کر طنزیہ قہقہے لگایا کرتا ہے۔ اب منصور کو یقین ہو گیا کہ وہ بغاوت پر آمادہ ہے۔<sup>①</sup>

اس دوران ابو مسلم نے منصور کے حکم پر الجزیرہ جا کر عبداللہ بن علی کی سرکوبی کی تاکہ اس بہانے شام اور گرد و نواح پر تسلط کا موقع بھی مل جائے مگر منصور نے اس کی مطلق العنانی کی راہ مسدود کرنے کی حکمت عملی اپنائی تھی۔

عبداللہ بن علی کو شکست دے کر ابو مسلم نے بھاری مقدار میں مال غنیمت حاصل کیا تھا۔ منصور نے ایک افسر کو بھیجا تاکہ وہ ابو مسلم سے مال غنیمت کا حساب لے۔ ابو مسلم اس پر بھڑک اٹھا اور بولا:

”جانیں لینے کے بارے میں مجھ پر اعتماد ہے اور مال کے بارے میں نہیں۔“<sup>②</sup>

اس نے منصور کو صاف صاف لکھ دیا:

”میں نے اللہ کی طرف سے عائد کردہ فرض کی تکمیل کی خاطر رسول اللہ ﷺ کی رشتہ داری کا شرف رکھنے والے خلیفہ سے بیعت کی تھی۔ مگر خلیفہ نے مجھے قرآن سے جاہل سمجھا اور قرآن کے مطلب میں تحریف کرتے ہوئے میری تلوار کو بے نیام کرایا اور حکم دیا کہ میں رحم دلی چھوڑ دوں، معذرت قبول نہ کروں، کسی کی لغزش معاف نہ کروں۔ پس میں نے آپ کی سلطنت کی خاطر یہ سب کچھ کیا۔ مگر اب اللہ نے مجھے توبہ کی توفیق دی ہے۔ اب اگر اللہ مجھے معاف کر دے تو اس کی مہربانی۔ اگر سزا دے تو میری بد اعمالی اس قابل ہے۔“<sup>③</sup>

منصور اور ابو مسلم میں کشیدگی اور بد اعتمادی کی یہ فضا بڑھتی گئی۔ آخر منصور نے سفیر بھیج کر ابو مسلم کو منانے اور اپنے پاس بلانے کی کوشش کی۔ مگر ابو مسلم کے مشیروں نے اسے سمجھایا کہ منصور کے پاس جانے کا مطلب اپنی موت کو دعوت دینا ہے، خراسان میں فوج اور عوام سب اپنے ہیں۔ منصور نے اگر ہمیں بحال رہنے دیا تو ٹھیک ہے، ورنہ ہم اس سے نمٹنے کے لیے کافی ہیں۔

منصور بھی باز آنے والا نہ تھا۔ اگر ابو مسلم عیاروں کا عیار تھا تو منصور بھی معمولی سیاست دان نہ تھا۔ اس نے ابو مسلم کو شمشیر میں اتارنے کے لیے سہ طرفہ چالیں چلنا شروع کر دیں۔ اس وقت ابو مسلم الجزیرہ میں مقیم تھا، منصور چاہتا تھا کہ وہ کسی بھی قیمت پر خراسان واپس نہ جاسکے۔ اس لیے اسے شام اور مصر کی گورنری کا پروانہ لکھ بھیجا۔ ابو مسلم سمجھ گیا کہ یہ مجھے خراسان کی بے تاج بادشاہی سے محروم کرنے کی ایک چال ہے۔ وہ اس حکم نامے کو مسترد کر کے خراسان روانہ ہو گیا جہاں وہ ابو داؤد نامی ایک شخص کو نائب بنا کر آیا تھا۔ ادھر منصور نے تیز رفتار قاصد بھیج کر ابو داؤد کو پیش کش کر دی کہ اگر وہ ابو مسلم کو خراسان واپس آنے سے روک لے تو بد لے میں اسی کو خراسان کا گورنر بنا دیا جائے گا۔

① تاریخ الطبری: ۴۸۳، ۴۸۲/۷

② البیہ والہایہ: ۳۰۶، ۱۳

③ تاریخ الطبری: ۴۸۳، ۴۸۴: انساب الاشراف: ۲۰۴، ۲۰۳/۴



ابوداؤد کے لیے یہ ترغیب بڑی دلفریب تھی۔ اس نے اپنے آقا ابو مسلم کو پیغام بھیجا:

”خلفائے اہل بیت سے ناراضی رکھنا مناسب نہیں۔ آپ ان کی منشاء کے بغیر خراسان واپس نہ آئے۔ پہلے ان کے پاس تشریف لے جا کر صلح و صفائی کر لیں۔“

ابو مسلم اس وقت عراق کے سرحدی شہر حلوان تک پہنچ چکا تھا۔ اس خط کے ملنے پر اس نے خراسان کی طرف سفر ملتوی کر دیا اور سوچ بچار میں پڑ گیا۔

آخر اس نے مزید اطمینان کے لیے اپنے دست راست ابواسحق کو منصور کے پاس بھیجا تا کہ دربار خلافت کے اصل عزائم معلوم ہوں۔ ابواسحق دارالخلافہ پہنچا تو منصور کے حکم سے تمام امراء مملکت نے شاندار استقبال کیا۔ خود منصور نے اسے ساتھ بٹھا کر اس قدر اعزاز و اکرام کیا کہ ابواسحق کے تمام شکوک دور ہو گئے۔ اس کے بعد منصور نے اسے کہا کہ کسی طرح ابو مسلم کو ہمارے پاس لے آؤ، بدلے میں خراسان کی حکومت تمہیں دے دی جائے گی۔

ابواسحق ششے میں اتر چکا تھا۔ وہ فوراً حلوان واپس گیا اور اپنے اعزاز و اکرام کا ذکر کر کے ابو مسلم کو یقین دلایا کہ منصور آپ پر نہایت مہربان ہے۔ اس کے بارے میں آپ کے تمام شکوک بے بنیاد ہیں۔ اس کے پاس ضرور جانا چاہیے تاکہ معاملات صاف ہو جائیں اور مقام و مرتبے میں اضافہ ہو۔

ابو مسلم کو ابواسحاق پر بے حد اعتماد تھا؛ لہذا ان باتوں پر یقین کر کے وہ خراسان کا سفر ترک کر کے تین ہزار سپاہیوں کے ساتھ مدائن روانہ ہو گیا جہاں منصور اس کا منتظر تھا۔

منصور نے اسے مزید بے فکر کرنے کے لیے ایک اور چال چلی۔ منصوبے کے مطابق اس کا ایک سرکاری اعلیٰ افسر راستے میں ابو مسلم سے ملا اور اسے کہا: ”میں چاہتا ہوں خلیفہ ”گسکر“ کی حکومت مجھے بخش دیں؛ کیوں کہ آج کل وہاں کی پیداوار بہت زیادہ ہے۔ اگر آپ خلیفہ سے ملاقات میں میری سفارش کر دیں تو کام بن جائے گا۔“

ابو مسلم یہ سن کر بہت خوش ہوا اور سمجھا کہ منصور کے ہاں اسے اب بھی بہت اونچا مقام حاصل ہے۔

اس امیر نے مزید کہا: ”آج کل خلیفہ اپنے وزیر ابویوب سے بھی کچھ ناراض ہیں۔ آپ سفارش کر دیں تو خلیفہ کی ابویوب سے ناراضی بھی ختم ہو سکتی ہے۔“

یہ سن کر ابو مسلم کے رہے سہے شکوک بھی جاتے رہے۔ وہ پورے اطمینان سے سفر کرتا ہوا مدائن پہنچا۔ یہاں تمام امراء اور افسران نے اس کا شاندار استقبال کیا۔ منصور نے بھی خوب خاطر مدارات کی اور اگلے دن خصوصی ملاقات کا وقت دیا۔ منصور اور اس کا وزیر ابویوب طے کر چکے تھے کہ اس ملاقات میں ابو مسلم کو نشانہ دیا جائے گا۔

اگلے دن جب ابو مسلم منصور کے خاص کمرے میں ملاقات کے لیے پہنچا تو پردے کے پیچھے شمشیر بکف سپاہی تیار کھڑے تھے۔ اب منصور نے ابو مسلم کو اس کی گستاخیاں ایک ایک کر کے یاد دلانا شروع کیں۔

ابو مسلم اپنی ہر حرکت پر معذرت کرتا رہا۔ جب منصور کا غصہ پھر بھی نہ تھا تو ابو مسلم نے کہا:



”امیر المؤمنین! میں سمجھا تھا کہ آپ کی ناراضی دور ہو چکی ہے اور آپ راضی ہو چکے ہیں۔“

منصور نے کہا: ”اللہ کی قسم! میرا غصہ پہلے سے کہیں بڑھ چکا ہے۔“

ابو مسلم کا رنگ فق ہو گیا۔ وہ سمجھ گیا کہ اسے دھوکہ دیا گیا ہے اور اب موت سر پر کھڑی ہے۔ اس نے آخری کوشش کے طور پر کہا: ”امیر المؤمنین! میں نے آپ کی سلطنت کے لیے جو کچھ کیا وہ ساری دنیا جانتی ہے۔“

منصور نے کہا: ”ہمیں جو کچھ ملا ہے وہ ہمارا نصیب اور ہماری خوش بختی ہے۔ جو کام تم نے کیا وہ تو کوئی جشن باندی بھی کر سکتی تھی۔“

یہ کہہ کر اس نے تالی بجائی۔ جلا دھوا اندر آئے اور تلواریں سونت کر ابو مسلم خراسانی پر حملہ آور ہو گئے۔ جب اسے تلوار کی پیلی ضرب لگی تو وہ کراہتے ہوئے بولا:

”امیر المؤمنین! مجھے اپنے دشمنوں کی سرکوبی کے لیے زندہ رہنے دیجیے۔“

منصور نے سپاٹ لہجے میں کہا: ”تجھ سے بڑھ کر میرا دشمن اور کون ہو سکتا ہے۔“

اگلے ہی لمحے سپاہیوں نے ابو مسلم کا سر تن سے جدا کر دیا۔ پھر لاش کو دریائے دجلہ کی موجوں کے سپرد کر دیا گیا۔ یہ واقعہ ۲۶ شعبان ۱۳۷ھ کا ہے۔ ابو مسلم کی عمر ۳۸ سال تھی۔<sup>①</sup>

اس طرح دوسری صدی ہجری کا یہ زبردست سیاست دان جس کی خطابت اور سیاسی مہارت نے چند سالوں میں بنو امیہ کی حکومت کو فنا کر کے ان کی لاشوں پر عباسیوں کا قصر اقتدار تعمیر کیا، حکومتی ایوانوں میں صرف پانچ سال گزار کر ایک عبرت ناک انجام کو پہنچا۔ اس نے جو کچھ دوسروں کے ساتھ کیا تھا، اس کے ساتھ بالکل ویسا ہی معاملہ ہوا۔

ابو مسلم خراسانی کے قتل پر خود بنو عباس کے کئی سرکردہ امراء کو دکھ ہوا۔ عیسیٰ بن موسیٰ عباسی جسے سفاح نے منصور کے بعد ولی عہد مقرر کیا تھا، یہ خبر سن کر بے اختیار کہہ اٹھا:

”امیر المؤمنین! آپ جانتے تھے کہ امام ابراہیم نے اس کے حق میں حسن سلوک کی وصیت کی تھی! آپ کو معلوم ہے اس نے ہماری کتنی اطاعت کی، کس قدر خیر خواہی کی!!“

منصور نے لا پرواہی سے کہا: ”بھولے آدمی! زمین کی سطح پر اس سے بڑھ کر ہمارا دشمن اور کوئی نہ تھا۔ اس کے ہوتے ہوئے تمہارا کوئی اختیار نہیں چل سکتا تھا۔ اب اللہ نے تمہیں بے فکر کر دیا ہے۔“<sup>②</sup>

ابو مسلم کو ختم کر کے منصور نے ایک جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے اس اقدام کی ضرورت بیان کی اور کہا:

”لوگو! ہم نہ تمہارے حقوق بھولے ہیں نہ تمہارے ساتھ حسن سلوک کو فراموش کیا ہے۔ مگر جو ہم سے یہ اقتدار کی پوشاک چھیننا چاہے گا اسے تلوار سے جواب ملے گا۔ ابو مسلم نے بھی ہم سے اس بات پر بیعت کی تھی

① تاریخ الطبری: ۴۸۵، ۷، ۴۹۳، البدایہ والنہایہ: ۱۳، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، الساب الاشراف: ۲/۲۰۳، ۲۱۰

② تاریخ الطبری: ۴۹۲/۷





کہ جو ہم سے غداری کرے گا، اس کا خون حلال ہوگا۔ اس نے ہم سے بدعہدی اور سرکشی کی اور ناشکری کا ثبوت دیا۔ ہم نے اس کے بارے میں وہی حکم صادر کیا جو وہ غداری کی بناء پر دوسروں کے لیے جاری کرتا رہا۔ وہ شروع میں اچھا اور آخر میں خراب ہوا۔ اس کے حقوق ہمیں اس کے بارے میں برحق فیصلہ کرنے سے نہ روک سکے۔“<sup>①</sup>

کچھ لوگ ابو مسلم خراسانی کو اسلام دشمن طاقتوں کا آلہ کار یا بدعقیدہ انسان کہتے ہیں مگر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ ان باتوں کو مشکوک قرار دیتے ہیں۔ وہ ابو مسلم خراسانی کے کردار پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بعض لوگوں نے اس کے اسلام کو مشکوک قرار دیا ہے اور اس پر بے دینی کا الزام عائد کیا ہے مگر مجھے ان کے ذکر کردہ الزامات کی کوئی دلیل نہیں ملی۔ بلکہ اس کے برعکس ایسی روایات ملی ہیں کہ وہ اپنے گناہوں کے باعث اللہ سے ڈرتا تھا اور عباسی حکومت قائم کرنے کے لیے جو اس نے خوزیری کی اس سے توبہ کا دعوے دار تھا۔ اس کے حال کی حقیقت اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔“<sup>②</sup>

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے محتاط انداز اسی لیے اختیار کیا ہے کہ انہیں ابو مسلم کا کوئی کفر پر مبنی قول یا فعل نہیں ملا۔ تاہم بعد میں ابو مسلم کے پیروکاروں نے جس جس انداز میں زندگی کی تحریکیں چلائیں اور اسلام سے بالکل متصادم عقائد و نظریات کی اشاعت کی، انہیں دیکھتے ہوئے مشہور مؤرخ اکبر شاہ نجیب آبادی کا ایک تجزیہ بھی نقل کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ وہ منصور اور اس کے جانشینوں کے دور میں ابھرنے والی لادین تحریکوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہ سب ابو مسلم کی جماعت کے لوگ تھے۔ اور ابو مسلم ہی کی عجیب در عجیب دعوت و تبلیغ کے کرشمے تھے۔ وہ جس حیثیت اور جس قسم کے لوگ دیکھتا تھا، انہی کے حسبِ حال وہ اپنی دعوت کا رنگ تبدیل کر کے ان کے سامنے پیش کرتا تھا۔ یہ تمام فرقے، دعوتِ اہل بیت کو مختلف سانچوں میں ڈھالنے کے مختلف نتائج تھے۔“<sup>③</sup>

قارئین! ان لادین تحریکوں کا جائزہ ہم اگلی سطور میں لے رہے ہیں۔



① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۳۲۳، ۳۲۴

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۳۲۴

③ تاریخ اسلام، نجیب آبادی: ۶۸/۲

## اعتقادی فتنے

منصور کے دور میں ہم اعتقادی فتنوں کی ایک نئی لہر ابھرتے دیکھتے ہیں جس کا زیادہ تر شکار اہل عجم ہی ہوئے۔ اس تبدیلی کے پیچھے عوامل کا ایک پورا سلسلہ کارفرما تھا۔ دراصل اہل عجم میں سے بہت سے لوگ نسلی فخر و غرور میں مبتلا چلے آ رہے تھے اور عربوں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھا کرتے تھے۔ پہلی صدی ہجری میں جب وہ عربوں سے مغلوب ہوئے تو ابتداء میں انہیں شدید ذلت کا احساس ہوا مگر جلد ہی خلفائے راشدین کے عدل و انصاف، صحابہ و تابعین کی نیک سیرتی اور علمائے امت کے روشن کردار نے ان کے دل موہ لیے، وہ بڑی تیزی سے اسلامی معاشرے میں اس طرح جذب ہوتے گئے کہ انہیں مکمل مساوات حاصل تھی۔ مگر بنو امیہ کی خلافت میں عرب و عجم کی تفریق بتدریج واضح ہوتی چلی گئی۔ پھر جب عباسی تحریک شروع ہوئی تو عرب و عجم کی کش مکش پوری طرح ابھر کر سامنے آ گئی۔

بنو امیہ کا اعتماد عربوں پر اور بنو عباس کی افرادی قوت کا دار و مدار عجمیوں پر تھا۔ اہل عجم کی بڑی تعداد نے اسی توقع پر بنو عباس کا ساتھ دیا کہ جب ہماری مدد سے نئی حکومت بنے گی تو ملک کی باگ ڈور ہمارے ہاتھوں میں ہوگی۔ ان کی یہ توقع ایک حد تک پوری بھی ہوئی اور بنو امیہ کے دور کے برخلاف بنو عباس کے دور میں عجمی امراء روز بروز عروج حاصل کرتے گئے۔ حکومتی پالیسی میں تبدیلی کے پیچھے کارفرما بنیادی سوچ تو مثبت اور درست تھی کہ کسی عربی کو عجمی پر فضیلت حاصل نہیں اور تمام مسلمان حقوق اور ترقی کے مواقع کے لحاظ سے برابر ہیں۔ یقیناً مسلم اہل عجم کا حق تھا کہ ان کے لیے ترقی کے راستے کھلے رکھے جاتے مگر ہوا یہ کہ بعض متشدد مزاج عجمی ادیبوں اور دانشوروں نے اسلامی مساوات کی حدود تو ذکر عربوں سے نفرت عام کرنے کو اپنی مساعی کا محور بنالیا اور یوں عالم اسلام میں ”شعوبی تحریک“ نے جنم لیا جس کی بنیاد نسلی منافرت پر تھی۔

منافرت کی اس لہر کے پیچھے عجمی تعصب کے علاوہ نصرانیت اور رفض کے افکار بھی کارفرما ہوئے اور بڑھتے بڑھتے عرب سے متفرقہ عجمی زندگی یعنی مکمل بے دینی کی شکل اختیار کر لی۔ زندگی کا لفظ مجوسیوں کے پیشوا ”زرتشت“ کی مذہبی کتاب ”زند آوستا“ کی طرف منسوب ہے؛ کیوں کہ ان نظریات کے داعی باطن میں مجوسی تھے اور لوگوں کو زہد و عبادت کے روپ میں آہستہ آہستہ ”زند آوستا“ کی تعلیمات کی طرف راغب کیا کرتے تھے، ساتھ ساتھ اسلامی تعلیمات کو بگاڑنے کے لیے جھوٹی احادیث گھڑ گھڑ کر عام کرتے تھے۔ ایسا ایک دجال ابن ابی العوجاء تھا جسے منصور کے گورنر محمد بن سلیمان نے سزائے موت دی تھی۔ مرنے سے پہلے اس نے خود حلفیہ طور پر کہا تھا: ”میں نے چار ہزار



احادیث خود گھر کر پھیلائی ہیں جن میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا ہے۔ میں تمہارے روزوں کے ایام میں ہمیشہ کھانا پیتا رہا اور جن دنوں میں تمہارے نزدیک روزہ حرام تھا، ان میں روزے رکھتا رہا۔“<sup>①</sup>

ایسے بعض زندیقوں نے باغیانہ تحریکیں بھی برپا کیں جن کا آغاز ابو مسلم خراسانی کے قتل کے کچھ ہی عرصے بعد ہوا۔ سبب از مجوسی کا خروج:

ابو مسلم کے قتل کے چند ہفتوں بعد اس کا ایک مجوسی عقیدت مند سبباز اٹھا۔ اس نے ابو مسلم کا انتقام لینے کا اعلان کیا اور اصفہان سے رے (موجودہ تہران) تک کے علاقے پر قابض ہو گیا۔ وہ عربوں کا سخت دشمن تھا، انہیں پکڑتا اور لاٹھیوں سے پٹوا کر قتل کر ڈالتا۔ اس نے دیلم کے کوہستان میں بسنے والے مجوسی النسل امراء کو پیغام دیا کہ عربوں کی حکومت ختم ہو چکی۔ اب ہم سے آملو۔ دوردراز کے بہت سے مجوسی اس کے گرد جمع ہو گئے۔ منصور کا دور ایفاء عہد اور سیاست کی اخلاقی اقدار کے حوالے سے ہرگز قابلِ تعریف نہیں۔ مگر اس کی ایک خوبی ماننا پڑے گی کہ وہ صحیح العقیدہ مسلمان تھا اور مسلم معاشرے میں کسی اعتقادی خرابی کو پنپنے کا موقع نہیں دیتا تھا۔

اس نے ایسی تمام تحریکوں کو بڑی شدت سے کچل ڈالا۔ اس نے سبباز کے خلاف دس ہزار سپاہی بھیجے۔ سبباز بہت بڑا لشکر جمع کر کے نکلا۔ ہمدان کے قریب زبردست لڑائی ہوئی۔ سرکاری فوج نے اسے شکست دے دی، اس کے ساتھ ہزار بد عقیدہ مرید میدان جنگ میں قتل ہوئے۔ وہ خود گرفتار ہوا اور بعد میں قتل کر دیا گیا۔<sup>②</sup>

راوندی تحریک:

کچھ مدت بعد ایک اور عجیب و غریب تحریک اسی علاقے سے ظاہر ہوئی جسے ”راوندی تحریک“ کہا جاتا تھا؛ کیوں کہ اس کا مرکز اصفہان کا ایک نواحی قصبہ ”راوند“ تھا۔ جس طرح ایرانی سلطنت میں کسریٰ کو خدائی طاقت و اختیارات کا مظہر اور مقدس ہستی سمجھ کر اس کی عبادت کی جاتی تھی، اسی طرح یہ لوگ بھی مسلمان حکمرانوں میں خدا کے حلول کا فاسد عقیدہ پھیلا رہے تھے۔ ان کا نظریہ یہ تھا کہ عیسیٰ بن مریم کی روح حضرت علی بن ابی طالب میں حلول کر گئی تھی، ان کے بعد ان کی اولاد کے تمام ائمہ میں یہ روح اسی طرح سرایت کرتی رہی اور ایک سے دوسرے کو منتقل ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے ابراہیم بن محمد میں آ گئی۔

یہ لوگ خود کو ابو مسلم خراسانی کا مرید کہتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ ابو مسلم قتل نہیں ہوا بلکہ جب اس پر تلوار کا وار کیا گیا تو وہ اسم اعظم کا ورد کر کے بچ گیا اور ایک کبوتر کی شکل میں اڑ گیا۔ اب عن قریب وہ واپس آئے گا۔ یہ عقیدہ فارسی دیو مالائی افسانوں سے اخذ کیا تھا؛ کیوں کہ اہل فارس اپنے فاتحین کے بارے میں ایسے کئی قصے سناتے تھے کہ وہ مر کے بھی نہیں مرے بلکہ کسی اور شکل میں ڈھل گئے اور جلد ہی ان کی دنیا میں واپسی ہوگی۔ ان میں سے کچھ لوگوں کی جہالت

① المنظم لابن جوزی: ۱۸۵/۸: سنہ ۱۵۵ھ۔

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۳۲۶، ۱۲۷، الساب الاشراف: ۴/۲۴۶، ۲۴۷، ضوٹ: سبباز کو سبباز اور سبباز بھی لکھا گیا ہے۔



یہاں تک بڑھ گئی تھی کہ وہ بلندیوں سے چھلانگیں لگا دیتے تھے تاکہ اپنے امام کی اقتداء میں پرواز کر سکیں۔ یہ الگ بات کہ ان میں سے کوئی زندہ نہیں بچ پاتا تھا۔ ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ ابو مسلم کے یہ مرید خلیفہ منصور کے سخت مخالف ہوتے مگر اس کے برعکس یہ منصور کو بھی ”منظہر خدا“ کہہ کر اس کی عبادت کی دعوت دیتے تھے۔ جو لوگ انکار کرتے یہ انہیں قتل کرنے سے بھی نہ چوکتے۔ ان کا نعرہ تھا: ”اَنْتَ اَنْتَ“ (تو ہی تو ہے۔) یعنی تو ہی خدا ہے۔ (نعوذ باللہ)

ظاہر ہے کہ اس فرقے کے داعی اسلام کا حلیہ بگاڑنا چاہتے تھے۔ انہیں منصور سے کوئی عقیدت تھی نہ سادات سے۔ وہ ان کا نام استعمال کر کے ایک الگ گروہ بنانا اور اقتدار حاصل کرنا چاہتے تھے۔

منصور نے ان لوگوں کی جھوٹی عقیدت اور بد خیالی کو سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھا اور سیاسی اغراض کو بالائے طاق رکھتے ہوئے ۱۳۱ھ میں ان کے خلاف سخت کارروائی کی۔ ان میں سے بہت سے لوگ گرفتار کیے گئے مگر ان بد عقیدہ لوگوں کی طاقت اتنی بڑھ چکی تھی کہ انہوں نے کوفہ کی جیل توڑ کر اپنے قیدیوں کو رہا کرالیا۔

منصور اس وقت وہیں قصر شاہی میں تھا۔ یہ لوگ اس کی خدائی کے نعرے لگاتے ہوئے محل کا طواف کرنے لگے۔ منصور جوش سے لبریز ہو کر اسی وقت پایادہ تھوڑے سے سپاہیوں کے ساتھ ان کے مقابلے کے لیے نکل کھڑا ہوا۔ سخت لڑائی میں وہ خود خطرے کی زد میں آ گیا۔ اس دوران معن بن زائدہ نامی ایک مفرور امیر نے اچانک سامنے آ کر زبردست جانثاری کا مظاہرہ کیا اور منصور کی حفاظت کے لیے اس کے دائیں بائیں لڑتا رہا۔ اس کی دلیری اور منصور کی ثابت قدمی کے باعث ان بد عقیدہ لوگوں کو شکست ہوئی اور تقریباً سبھی مارے گئے۔<sup>①</sup>

معن بن زائدہ کا قتل:

معن بن زائدہ عرب قبیلے بنو شیبان کا مشہور رئیس تھا۔ بنو امیہ کے دور میں اس کی بڑی قدر و منزلت تھی اور وہ موصول کے اموی حاکم یزید بن ہبیرہ کا دست راست تھا جس نے اموی خلافت کا تختہ الٹ جانے کے باوجود موصول کو عباسیوں کے حوالے نہیں کیا اور ایک مدت تک محصور رہ کر عباسیوں کا مقابلہ کرتا رہا۔ عباسیوں کے خلاف اس جنگ میں معن بن زائدہ بھی پیش پیش تھا۔ موصول پر عباسیوں کے قبضے کے بعد یزید بن ہبیرہ کو قتل کر دیا گیا جب کہ معن بن زائدہ روپوش ہو گیا۔ منصور نے اس کی تلاش میں زمین آسمان ایک کر دیے اور اس کی خبر لانے والے کے لیے بھاری انعام بھی مقرر کر دیا اس کے باوجود اس کا کچھ اتا پتا نہ چلا۔

فرقہ راوندیہ کے خلاف اس لڑائی میں معن نے اچانک ظاہر ہو کر منصور کی حفاظت میں جان کی بازی لگادی۔ وہ اس وقت زرہ بکتر میں ملبوس تھا اس لیے منصور پہچان نہ سکا۔

لڑائی کے بعد منصور نے پوچھا: ”تم کون ہو؟“

معن بن زائدہ نے چہرے سے نقاب ہٹا کر کہا: ”امیر المؤمنین! آپ کا مطلوبہ مجرم، معن“

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۳۳۷، الساب الاشراف: ۴۳۵، تاریخ الطبری: ۸۳/۸ تحت ۱۵۸ھ



منصور نے اس کا احسان مانتے ہوئے اسے نہ صرف معاف کر دیا بلکہ اسے پہلے یمن اور پھر بحران کا حاکم بنا دیا۔  
معن بن زائدہ کی سخاوت اور شجاعت ضرب المثل تھی۔ عربی ادب میں اس کی شرافت اور فیاضی کے واقعات بکثرت  
منقول ہیں۔ معن بحران میں نہایت عدل و انصاف سے حکومت کر رہا تھا کہ ضلع زرنج کے خوارج نے اچانک حملہ  
کر کے خنجر سے اس کا شکم چاک کر ڈالا۔ معن زخموں کی تاب نہ لا کر چل بسا۔ یہ ۱۵۱ھ کا واقعہ ہے۔<sup>①</sup>  
استاذ سیس کا فتنہ:

۱۵۰ھ میں خراسان میں ایک شخص استاذ سیس نمودار ہوا، اس نے کفریہ عقائد کا پرچار کر کے لاکھوں لوگوں کو گمراہ کر  
ڈالا۔ اس کے کارکن شاہراہوں پر قابض ہو کر مسلمانوں کے قافلے لوٹے اور سرکاری عملے کو مار بھگاتے۔ بہت جلد اس  
نے تین لاکھ مسلح افراد جمع کر لیے اور بہت بڑے رقبے پر تسلط جمالیا۔  
آخر منصور نے اپنے بیٹے مہدی کو اس کے مقابلے پر بھیجا۔ مہدی نے اس مہم میں ایک سچے ہاشمی مجاہد ہونے کا  
ثبوت دیا اور کئی جان توڑ معرکوں کے بعد آخر کار استاذ سیس کو عبرت ناک شکست دی۔ اس جنگ میں ستر ہزار بد عقیدہ  
لوگ قتل اور چودہ ہزار گرفتار ہوئے۔ اس طرح یہ بہت بڑا فتنہ ٹھنڈا ہو گیا۔<sup>②</sup>  
افریقہ میں خوارج کا ظہور:

۱۵۳ھ میں افریقہ میں ایاضی خوارج نے بغاوت کی اور بڑی قوت حاصل کر لی۔ منصور کے حکام ان کے سامنے  
بے بس ہو گئے۔ یہ دیکھ کر ۱۵۴ھ میں منصور نے بہت بڑا خطرہ مول لیا اور عراق و خراسان میں بغاوتوں کا خطرہ نظر انداز  
کرتے ہوئے شام کا سفر کیا، بیت المقدس میں حاضری دی اور افریقہ میں لشکر کشی کی خود منصوبہ بندی کرتے ہوئے یزید  
بن ابی حاتم کی قیادت میں خوارج سے مقابلے کے لیے لشکر بھیجے۔ آخر کار ۱۵۵ھ میں یزید بن ابی حاتم کے ہاتھوں  
خوارج کو فیصلہ کن شکست ہوئی اور افریقہ میں امن قائم ہو گیا۔<sup>③</sup>  
منصور بعد میں ان واقعات کو یاد کرتے ہوئے کہتا تھا:

”میں نے کئی بار غلطی کی مگر اللہ نے مجھے اس کے شر سے بچالیا۔ ایک بار تب جب میں نے ابو مسلم کو قتل  
کرایا، اس وقت میرے ارد گرد ایسے لوگ تھے جو میری اطاعت پر اس کی اطاعت کو ترجیح دیتے تھے۔ اگر وہ  
مجھ پر جھپٹ پڑتے تو میں ختم ہو جاتا۔ دوسری بار تب جب میں راوندیوں سے لڑنے باہر نکل آیا، اگر مجھے کوئی  
تیر آگلتا تو میرا قصہ تمام ہو جاتا۔ تیسری بار اس وقت جب میں (خوارج سے لڑنے) شام چلا گیا، اگر پیچھے  
عراق میں دو تلواریں آپس میں ٹکراتیں تو خلافت وہیں ختم ہو جاتی۔“<sup>④</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۹۷/۷، ۹۸، وفيات الاعيان: ۲۴۴/۵، ط دار صادر، الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۵۱ھ

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۱۱۴

③ المعری فی غیر من غیر: ۱۶۷/۱، ۱۶۷، ۱۷۰، ۱۷۲

④ الساب الاشراف: ۲۰۸/۴

## منصور عباسی کے دور میں تدوین فقہ

منصور کے دور میں ایک طرف کوفہ میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (۸۰ھ-۱۵۰ھ) اور دوسری طرف مدینہ منورہ میں امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ (۹۳ھ-۱۷۹ھ) نے اسلامی فقہ کو مدون کر کے اُمت کی عظیم الشان خدمت انجام دی۔ ذیل میں ان حضرات کی فقہی خدمات کا جائزہ لیا جا رہا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہی خدمات:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بنو امیہ کے آخری ایام میں عراق کے حالات کی خرابی، بد امنی اور حکام کی سختی کے باعث کوفہ اور حجاز کے درمیان آتے جاتے رہتے تھے۔ سَفَاح کے دور میں بھی یہ سلسلہ جاری رہا؛ کیوں کہ اس وقت حکومت مستحکم نہیں ہوئی تھی اور کسی بھی وقت شورش برپا ہونے کا خوف لاحق رہتا تھا۔

منصور عباسی کے دور میں جب امن قائم ہو گیا تو امام صاحب واپس آئے اور کوفہ میں دوبارہ قیام اختیار کر لیا۔ اس دوران آپ کی علمی شخصیت کا شہرہ علماء اور عوام سے نکل کر قصر خلافت تک پہنچ چکا تھا۔ انہی دنوں خلیفہ منصور نے ابن ابی لیلیٰ اور ابن شبرمہ رحمۃ اللہ علیہ کو زکوٰۃ و صدقات اور خرید و فروخت کے کچھ احکام مدون کر کے پیش کرنے کا حکم دیا۔ ان حضرات نے ایک عرصے کی جانفشانی کے بعد جو کچھ لکھا، منصور نے اسے پسند نہ کیا۔ ایسے میں کسی نے منصور کو بتایا کہ کوفہ میں نعمان نامی ایک عالم ہیں جو یہ کام کر سکتے ہیں۔ منصور نے انہیں بلوا کر کچھ سوالات کیے اور جوابات سے ان کی علمی وسعت کا اندازہ لگا کر مطلوبہ مسائل کی تدوین کا کام امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ذمے لگا دیا اور انہیں دو ماہ کا وقت دیا۔ امام صاحب نے صرف دو دن میں ان احکام کا مجموعہ لکھ کر پیش کر دیا جس کی ترتیب کا حسن اور مسائل کی صحت و وضاحت دیکھ کر منصور حیران رہ گیا۔ انعام میں ۱۰ ہزار درہم پیش کئے۔ امام صاحب نے قبول کرنے سے انکار کر دیا؛ کیوں کہ عہدوں اور سرکاری ہدایا سے گریزاں رہ کر ہی وہ اپنے اصل مقصد یعنی تدوین فقہ کے لیے یکسورہ سکتے تھے۔<sup>①</sup>

حدیث کی خدمت اور کتاب الآثار:

علم عقائد کے سلسلے میں امام صاحب کی تصنیف ”الفقہ الاکبر“ پر ہم اموی دور کے ضمن میں تفصیلی کلام کر چکے ہیں۔ امام صاحب نے اسی طرح علم حدیث کی یہ عظیم خدمت انجام دی کہ احکام سے متعلقہ ایسی روایات کا انتخاب کیا جو سند کے لحاظ سے صحیح ہوں اور ان کے مندرجات پر اُمت کا تواتر کے ساتھ عمل چلا آ رہا ہو۔ اس مجموعے کو ”کتاب الآثار“

① ملف ابو حنیفہ، مکتوبہ: ۱۵۰، ۱۶۲۔ امام صاحب کی تدوین فقہ میں خدمات پر ہم آگے چل کر نگہ کریں گے۔

کا نام دیا گیا۔ آج تک اُمت کے پاس فقہی روایات کا قدیم ترین مرتب مجموعہ یہی ہے جو دوسری صدی ہجری کے نصفِ اول میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مدون کیا۔ یہ کتاب فقہی ابواب کے مطابق تشکیل پانے والا پہلا نمونہ تھا جسے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سمیت بعد کے تمام مؤلفین حدیث نے اپنایا۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں:

”امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شرع کو مدون کیا اور اسے ابواب کی شکل میں پیش کیا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں انہی کی پیروی کی۔ اس شرف میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر کسی نے پہل نہ کی۔ صحابہ اور تابعین نے علم شریعت کو کتب اور ابواب میں مرتب نہیں کیا تھا بلکہ وہ اپنے حافظے پر اعتماد کرتے تھے۔“<sup>①</sup>

کتاب الآثار کی خصوصیات:

کتاب الآثار کی اسناد اس قدر صحیح ہیں کہ کسی بھی طرح مؤطا مالک اور صحیح بخاری سے کم نہیں۔ محدثِ جلیل حضرت مولانا عبدالرشید نعمانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول: ”مؤطا کو کتاب الآثار سے وہی نسبت ہے جو صحیح مسلم کو صحیح بخاری سے ہے۔“ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دور تک علم حدیث کی اسناد کی تعداد چالیس ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ (دو تین نسلوں بعد صحیح بخاری اور صحیح مسلم مرتب کی گئیں تو راویوں اور طرق کی تعداد بڑھتے بڑھتے لاکھوں تک پہنچ گئی تھی۔) امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان چالیس ہزار اسناد میں سے صحیح اسناد کو الگ کر لیا۔<sup>②</sup>

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق حلال و حرام کے احکام پر مشتمل (غیر مکرر) روایات کی تعداد ۴۸۰۰ ہے۔<sup>③</sup> عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے بقول ان میں سے صحیح روایات نو سو ہیں۔<sup>④</sup> جبکہ بعض حضرات نے یہ تعداد آٹھ سو بتائی ہے۔<sup>⑤</sup> امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان آٹھ یا نو سو میں سے ایسی روایات کا انتخاب کیا جنہیں اُمت کے معمول میں شامل ہونے کی وجہ سے تو اثرِ عملی کی قوت بھی حاصل ہو۔ یہ ان کی احتیاط کی انتہاء تھی کہ لوگوں کو اختلافِ آراء اور چینی تشویش سے بچانے کے لیے روایات کے اتنے بڑے سمندر سے یکتا موتی نکال کر اُمت کے سامنے پیش کر دیے۔

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ خود فرماتے تھے: ”میرے پاس روایات کے صندوق بھرے ہوئے موجود ہیں مگر میں نے ان سے تھوڑی سی روایات جن لیں جن سے فائدہ اٹھایا جائے۔“<sup>⑥</sup>

روایتِ حدیث میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی شرائط:

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ روایتِ حدیث میں کس قدر محتاط تھے، اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ کسی روایت کے مقبول ہونے کے لیے جو شرائط لگاتے تھے وہ امام مسلم اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نہیں لگائیں۔ مثلاً:

- ① لیسر الصلحۃ بمناقب ابی حنیفۃ للإمام جلال الدین السیوطی، ص ۱۱۹
- ② مطلب ابی حنیفۃ موافق مکی: ۱/۹۵، طرق حدیث کی تعداد کے متعلق تفصیل کے لیے دیکھئے: توضیح الافکار للامیر الصنعانی: ۱/۹۵ تا ۹۴
- ③ رسالۃ امام ابی داؤد السجستانی، ص ۳۵
- ④ توضیح الافکار للامیر ہمانی الصنعانی: ۱/۹۴
- ⑤ مطلب ابی حنیفۃ موافق مکی: ۱/۹۵، ۹۶

① امام صاحب رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ شرط تھی کہ راوی نے روایت کو صرف لکھ کر نقل نہ کیا ہو بلکہ وہ اس کا حافظ بھی ہو اور اس کو سمجھتا بھی ہو۔<sup>①</sup>

② ایک شرط یہ تھی کہ متقی لوگوں کی ایک جماعت اس روایت کو صحابی سے برابر نقل کرتی آرہی ہو۔<sup>②</sup>  
امام صاحب رحمۃ اللہ خود فرماتے تھے:

”میں کتاب اللہ سے دلیل لیتا ہوں، اگر نہ ملے تو ان سنن و آثار سے لیتا ہوں جو ثقہ حضرات سے ثقہ راویوں نے نقل کیے ہیں۔ پھر بھی نہ ملے تو صحابہ کرام کے قول سے لیتا ہوں۔“<sup>③</sup>

③ امام صاحب رسول اللہ ﷺ کے آخری زمانے کی احادیث کو ترجیح دیتے تھے۔ سفیان ثوری رحمۃ اللہ فرماتے تھے:

”امام ابو حنیفہ وہی احادیث لیتے جو ان کے نزدیک صحیح ہوتیں اور جنہیں ثقہ راوی نقل کرتے اور جو رسول اللہ ﷺ کے آخری زمانے کا عمل ہوتا۔“<sup>④</sup>

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے ہم سبق امام مسعر بن کدام رحمۃ اللہ فرماتے تھے:

”میں نے ان کے ساتھ حدیث سیکھنا شروع کی تو وہ مجھ سے آگے رہے۔ پھر ہم زہد و عبادت میں لگے تو اس میں بھی ہم سے بازی لے گئے۔ پھر ہم نے فقہ سیکھنا شروع کیا تو اس میں ان کے وہ کمالات ظاہر ہوئے جو تم جانتے ہی ہو۔“<sup>⑤</sup>

دوسری صدی ہجری کے ایک نامور محدث امام وکیع رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

”جیسی احتیاط امام ابو حنیفہ کی روایت میں دیکھی گئی، ویسی کہیں اور نہیں دیکھی۔“<sup>⑥</sup>

نامور محدث مکی بن ابراہیم رحمۃ اللہ فرماتے تھے: ”ابو حنیفہ اس زمانے کے سب سے بڑے عالم ہیں۔“<sup>⑦</sup>

محدثین اور راویوں کی جانچ پڑتال کے ماہر فن رجال کے امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ فرماتے تھے:

”امام ابو حنیفہ ثقہ ہیں اور وہی حدیث نقل کرتے ہیں جو انہیں یاد ہو اور اسی سے نقل کرتے ہیں جسے حفظ ہو۔“<sup>⑧</sup>

اسی دور میں جرح و تعدیل کے ایک اور امام یحییٰ بن سعید القطان رحمۃ اللہ کہتے تھے:

”اللہ کی قسم! ہم نے ابو حنیفہ کے فتاویٰ سے بہتر فتاویٰ نہیں سنے۔ ہم ان میں سے اکثر پر عمل پیرا ہیں۔“<sup>⑨</sup>

علی بن عاصم رحمۃ اللہ کہتے تھے: ”اگر ابو حنیفہ کے علم کا وزن ساری دنیا کے علم سے کیا جائے تو وہ بھاری پڑ جائے گا۔“<sup>⑩</sup>

① الکفایہ فی علم الروایۃ للخطیب البغدادی: ۲۳۱، توضیح الافکار لمعانی تنقیح الانظار للامیر عزالدین صنعانی، ص ۹۱

② میزان الشعرانی: ۶۲/۱

③ أحد بکتاب اللہ، فمالم اجد لبنة رسول اللہ والآثار الصحاح عنه التي فشت في ايدي الثقات عن الثقات فان لم اجد ليلول

اصحابه. (مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۳۴) ④ الانقاء في فضل الثلاثة الانمة الفقهاء، لابن عبد البر، ص ۴۳

⑤ مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۴۳

⑥ مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۳۲

⑦ تاريخ بغداد: ۴۱۹/۱۳

⑧ مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۳۲

⑨ مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۳۲

⑩ مناقب ابي حنيفة وصاحبه، للذهبي، ص ۳۲





کوفہ کے مشہور محدث حفص بن غیاث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”ابو حنیفہ کے ارشادات بال سے زیادہ باریک ہوتے ہیں۔ ان کی مذمت فقط جاہل کر سکتا ہے۔“<sup>①</sup>

حافظ سمعانی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

”وہ اس قدر انہماک کے ساتھ تحصیل علم میں مشغول ہوئے کہ انہیں جو حاصل ہوا وہ کسی اور کو حاصل نہ ہو سکا۔“<sup>②</sup>

سند کی صحت کے علاوہ کتاب الآثار کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں عالم اسلام کے ہر علمی مرکز کے صحابہ اور تابعین سے روایات لی گئی ہیں۔ موطا مالک میں یہ خوبی نہیں ہے۔ اس میں اکثر روایات علمائے مدینہ کی ہیں۔<sup>③</sup>

کتاب الآثار میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم سبھی کی روایات ایک تناسب سے موجود ہیں۔ یہ وہ کتاب ہے جس پر امت مسلمہ کی اکثریت کا تیرہ صدیوں سے عمل چلا آ رہا ہے اور یہی فقہ حنفی کی بنیاد ہے۔<sup>④</sup>

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کتاب الآثار میں فقہ کی صحیح ترین روایات مدون کر کے امت پر جو عظیم احسان کیا امت اس سے تاقیامت سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ یہ مجموعہ امام صاحب کی زندگی ہی میں اسلامی ممالک میں مشہور ہو گیا اور اہل علم نے اس کی نقول تیار کر کے گراں مایہ موتیوں کی مانند اپنے پاس محفوظ رکھیں۔ عدالتوں کے قاضیوں نے بھی اسے ناگزیر سمجھا اور اس کے نسخے حاصل کئے جس سے ان کے لئے شریعت کے مطابق فیصلے کرنا نہایت آسان ہو گیا۔ جبکہ دیگر ائمہ

② الانساب للسمعانی: ۶/۵، ط دائرة المعارف الحماہیہ دکن

① مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ للذہبی، ص ۳۲

③ جن اکابر صحابہ کے فتاویٰ سے امت کو علم شریعت نصیب ہوا ہے ان میں خلفائے راشدین کے بعد سب سے نمایاں حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عباس بن عباس، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم ہیں۔ ان میں سے بھی پہلے چار کو سب پر فوقیت حاصل ہے۔ ان میں سے حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا علم کوفہ میں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا مکہ میں اور حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا مدینہ میں پھیلا اور ہر جگہ لوگوں نے ان صحابہ کے فتاویٰ کے مطابق شریعت پر عمل کیا۔ چونکہ ان فتاویٰ میں بعض اوقات اختلاف بھی ہوا تھا اس لیے اہل کوفہ، اہل مکہ اور اہل مدینہ کے الگ الگ فقہی حلقے ظہور میں آ گئے۔ (اعلام الموقعین لابن قیم الجوزیہ: ۸/۱)

④ امام مالک رضی اللہ عنہ چونکہ عمر بھر مدینہ میں ہی رہے تھے اس لیے انہوں نے موطا میں اکثر مدنی صحابہ و تابعین کی روایات کو جمع کیا۔ باہر کے شیوخ سے اکادمی روایات لی ہیں مثلاً: موطا میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی فقط ۱۳ روایات ہیں۔ ہارون الرشید نے جب امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ نے حضرت علی اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کتنی روایات کیوں لی ہیں؟ تو ان کا جواب تھا: ”یہ حضرات میرے شہر کے نہیں تھے اور میری ماں سے ملاقات بھی نہیں ہوئی۔“ (مسئلی از شاہ ولی اللہ: ۱۵/۱)

⑤ یاد رہے کہ بہت سے حضرات کتاب الآثار کو امام محمد رضی اللہ عنہ کی تالیف قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ ایک مشہور غلط فہمی ہے۔ کتاب الآثار کو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے متعلق شاکر دروں نے نقل کیا ہے۔ اس میں سے وہ نسخہ جسے امام محمد رضی اللہ عنہ نے نقل کیا، اس لیے زیادہ مشہور ہو گیا کہ امام محمد رضی اللہ عنہ نے اس میں تشریحاتی جملوں کا اضافہ کر دیا تھا، بالکل ویسے ہی جیسے انہوں نے موطا امام مالک کو نقل کرتے ہوئے تشریحاتی اضافی کیے ہیں۔ جس طرح موطا کا وہ نسخہ موطا امام محمد رضی اللہ عنہ کہلانے لگا، اسی طرح کتاب الآثار کا یہ نسخہ بھی امام محمد رضی اللہ عنہ کے نام سے منسوب ہو گیا، جبکہ دیگر نسخے رفتہ رفتہ معدوم یا کیاب ہو گئے۔ اگر وہ سب نسخے مشہور ہوتے تو یہ بکثرت بہت آسان ہوتا کہ اصل کتاب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہی کی تھی جسے مختلف علماء نقل کر رہے ہیں جیسا کہ موطا امام مالک میں امام محمد رضی اللہ عنہ کے نسخے کے علاوہ دیگر نسخے بھی موجود ہیں اس لیے اسے کوئی بھی امام محمد رضی اللہ عنہ کی تالیف نہیں سمجھتا۔ بہر کیف کتاب الآثار کے دیگر نسخے بھی ایک زمانے میں مروج تھے جنہیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے دیگر شاگردوں نے نقل کیا تھا۔ امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کا نسخہ شایع ہو چکا ہے۔ امام زفر رضی اللہ عنہ کا نسخہ کتاب الآثار ایک زمانے میں علماء کے ہاں معروف تھا۔ ۱۶۹۳/۳، باب الجعفی و الجعفی، ۱۶۹۳/۳، معرفۃ علوم الحدیث حاکم نساہوری، ص ۱۶۴، ایک نسخہ امام حسن بن زیاد رضی اللہ عنہ کا تھا جو انہوں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے خود سن کر نقل کیا تھا۔ (لسان المعبران: ۳۱/۵)



اور ان کے تلامذہ نے بھی اسی ترتیب کو اپنایا اور فقہی روایات کے مجموعے تیار کیے۔

امام صاحب رحمہ اللہ نے فقہ کو جس انداز پر ترتیب دیا، آج تک فقہی کتب اسی کے مطابق تالیف ہوتی چلی آ رہی ہیں، جس میں سب سے پہلے عبادات یعنی طہارت، صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم اور حج کے مسائل بیان کئے جاتے ہیں، اس کے بعد معاملات (نکاح و طلاق، بیع و شراء وغیرہ) کا ذکر ہوتا ہے پھر عقوبات (حدود، قصاص وغیرہ) کا تذکرہ اور آخر میں وصایا اور میراث کے مسائل بیان کیے جاتے ہیں۔

مذہب فقہ۔ سب سے بڑا چیلنج اور عظیم ترین کارنامہ:

ایک مدت سے طاقت کے بل پر نظام سیاست چلنے اور اہل علم و فضل کی باختیار مجلس شوریٰ نہ ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے پاس کوئی ایک ایسا مستفقہ قانونی ادارہ نہیں تھا جو ان مسائل کو حل کرتا جو انہیں انفرادی اور اجتماعی طور پر پیش آرہے تھے۔ گزشتہ ایک صدی میں اسلامی سلطنت کی حدود چاروں طرف پھیلی تھیں اور کئی نئی اقوام اسلام میں داخل ہوئی تھیں۔ تجارت، معیشت، سیاست، جرم و سزا، دیوانی و فوجداری مقدمات، جہاد، باغیوں، ذمیوں اور کافر حربیوں سے معاملات اور بین الاقوامی معاہدوں سمیت درجنوں معاملات ایسے تھے جہاں مسلمانوں کو اجتماعی آئینی رہنمائی کی ضرورت تھی مگر چونکہ اب ایک طویل مدت سے خلفاء کی حیثیت مذہبی رہنما کی نہیں تھی بلکہ محض سیاسی و عسکری قائدین کی سی تھی؛ اس لیے لوگوں کے پاس ان تمام مسائل میں اپنے اپنے علاقوں کے علماء و فقہاء کی طرف رجوع کیے بغیر کوئی چارہ نہ تھا۔ ضرورت پڑنے پر حکام بھی انہی سے رابطہ کرتے تھے۔

مگر اول تو اس قدر متنوع مسائل کو حل کر لینا ہر مفتی، قاضی یا فقیہ کے بس کی بات نہیں تھی۔ دوسرے فقہاء کے ان انفرادی فیصلوں سے متضاد فتوؤں کا ایک انبار تو یقیناً جمع ہو رہا تھا مگر اُمت کو ایسی رہنمائی نہیں مل رہی تھی جس میں عوام و حکام سب کے لیے انفرادی و اجتماعی مسائل کا کوئی مستقل لائحہ عمل ہوتا جس سے سب کی تشفی ہو جاتی۔ اس دور کا سب سے بڑا چیلنج یہ تھا قانون کو مدون کر کے اس انتشار کو دور کیا جاتا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو اس ضرورت کا پوری طرح احساس تھا اور ان کے معاصر دیگر علماء و فضلاء بھی اسے محسوس کر رہے تھے۔ ڈاکٹر حمید اللہ مرحوم لکھتے ہیں:

”ان کے ہم عصر ابن المقفع نے اپنے نظم و نسقی تجربے کے باعث ایک درد بھرے رسالے (الصحابیہ) میں حکومت کو توجہ دلائی ہے کہ قضاۃ ساختہ قانونِ نظائر، نیز فتاویٰ میں تضاد اور اختلافِ رائے کی اتنی کثرت ہو گئی ہے کہ صحیح اسلامی حکم کا کسی مسئلے میں بھی پتا چلنا ناممکن ہو گیا ہے۔ اور ضرورت ہے کہ مختلف اقوال کو کھنگال کر کسی کو ترجیح دی جائے اور خلیفہ کے حکم سے واجب التعمیل قرار دیا جائے کرے۔“<sup>①</sup>

مگر ظاہر ہے کہ اگر منصور ایسی کوئی تحقیقی مجلس قائم کر بھی دیتا تو اس کے فیصلوں کو دلی رغبت سے صرف وہی لوگ

① امام ابوحنیفہ کی لدوی قانون اسلامی از ڈاکٹر حمید اللہ، ص ۱۱۳۔



قبول کرتے جنہیں حکمران سے مذہبی عقیدت ہوتی حالانکہ ایسے لوگ بنو عباس میں تلاش کرنا بھی مشکل تھے۔

ایسے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اپنے طور پر اس کمی کو پورا کرنے کی جدوجہد شروع کی اور تمام علوم و فنون کے ماہر علماء کے اشتراک سے ایک ایسا تحقیقی ادارہ قائم کیا جو پیش آمدہ شرعی مسائل کو ہر پہلو سے پوری سنجیدگی اور گہرائی کے ساتھ دیکھ کر اپنا فیصلہ دیتا تھا۔ اگرچہ اس ادارے کو قوت نافذہ حاصل نہیں تھی مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو یقین تھا کہ اس ادارے کے مدون کردہ اسلامی قوانین اپنے تحقیقی معیار اور احوال واقعہ سے مطابقت کی وجہ سے اپنے آپ کو منوالیں گے اور ان کے مدون کرنے والوں کے مقام و مرتبے کا اخلاقی اثر اُمت کو از خود اپنی طرف متوجہ کر لے گا۔

اس مجلس علماء کے شرکاء میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے چالیس تلامذہ شامل تھے جن میں امام ابو یوسف، امام زفر، حسن بن زیاد، اسد بن عمرو، یوسف بن خالد سمی، یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، عبد اللہ بن مبارک، وکیع بن الجراح اور حفص بن غیاث رحمہم اجمعین قابل ذکر ہیں۔<sup>①</sup> ان میں سے ہر ایک اپنے علاقے اور اپنے زمانے کا امام حدیث اور فقیہ شمار ہوا۔ یہ حضرات نہ صرف سالہا سال تک امام صاحب سے فقہ، افتاء اور استخراج مسائل کی تربیت لے چکے تھے بلکہ ان میں سے اکثر کو کسی نہ کسی علم و فن میں خاص ملکہ حاصل تھا۔ اس طرح اس مجلس فقہاء میں تفسیر، حدیث، سیرت، بلاغت و بیان، لغت و ادب، صرف و نحو، قیاس اور ریاضی سمیت مختلف علوم و فنون کے ماہرین شامل تھے۔<sup>②</sup>

اس مجلس کے طریقہ تحقیق کے بارے میں موفق مکی رحمہ اللہ اپنی سند سے نقل کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں:

”امام صاحب رحمہ اللہ نے اپنا مذہب ان (تلامذہ) کی مشاورت سے مدون کیا۔ دین کے لیے زیادہ سے زیادہ جانفشانی کے جذبے اور اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں کے لیے انتہائی دلی اخلاص کے باعث انہوں نے یہ کام تلامذہ کو چھوڑ کر محض اپنی ذاتی رائے سے کرنا پسند نہ کیا۔ وہ ایک ایک مسئلہ ان کے سامنے پیش کرتے تھے۔ اس کے مختلف پہلو ان کے سامنے لاتے تھے۔ جو علم اور خیال تلامذہ کے ذہن میں ہوتا، اسے سنتے اور اپنی رائے بھی بیان کرتے۔ حتیٰ کہ بعض اوقات ایک ہی مسئلے پر تحقیق کرتے ہوئے مہینے سے بھی زیادہ وقت لگ جاتا۔ جب کوئی مسئلہ طے ہو جاتا تو قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ اسے لکھ لیتے۔“<sup>③</sup>

عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک بار تین دن تک ایک مسئلے پر صبح سے شام تک بحث ہوتی رہی۔ تیسرے دن شام کو سب نے نل کر ”اللہ اکبر“ کہا تو مجھے پتا چلا کہ اس بحث کا فیصلہ ہو گیا ہے۔<sup>④</sup>

① قال الطحاوی: کتب النبی ابن ابی نور یحیی عن سلیمان بن عمران حدیثی اسد بن القرات، قال کان اصحاب ابی حنیفۃ الدین دونوا الکتاب اربعین رجلاً، فکان فی العشرة المتقدمین ابو یوسف و زفر و اسد بن عمرو و یوسف بن خالد السمری و یحیی بن زکریا الزائده و هو الذی کان ینکبھا لھم ثلاثین سنة. (الحوار المصطفی: ۲/۲۱۶)

② مناقب ابی حنیفۃ مکی: ۱۳۳/۲۔ بعض حضرات امام محمد کو بھی اس مجلس میں شمار کرتے ہیں مگر یہ درست نہیں۔ امام صاحب کی وفات کے وقت امام محمد کی عمر ۱۸ برس تھی، وہ اس وقت فقہاء میں شمار نہیں ہوتے تھے، ہاں حلقہ درس میں ضرور تھے۔ غالب گمان ہے کہ وہ تلامذہ کے علاوہ قادی نقل کرنے والے کاتبوں میں بھی شامل ہوں: کیوں کہ ان کے پاس امام صاحب کے علوم کی نقول بہت زیادہ تھیں۔

③ مناقب ابی حنیفۃ مکی: ۵۱/۲

④ مناقب ابی حنیفۃ مکی: ۱۳۴، ۱۳۳/۲

اگر کبھی کسی مسئلے کا حل کسی طرح نہ نکلتا تو امام صاحب رحمۃ اللہ فرماتے:

”میرے کسی گناہ کے سبب مسئلے کا حل سمجھ نہیں آ رہا۔“

یہ کہہ کر نماز، دعا اور توبہ واستغفار میں مشغول ہو جاتے یہاں تک کہ مسئلے کا حل ذہن میں آ جاتا اور آپ فرماتے:

”لگتا ہے میری توبہ قبول ہو گئی ہے۔“

فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ یہ حالات سن کر زار و قطار روتے تھے:

”ابو حنیفہ کے گناہ کم ہیں تبھی بروقت متنبہ ہو جاتے ہیں ورنہ لوگ تو پروا بھی نہیں کرتے۔“<sup>①</sup>

علامہ کردری رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

”ان کے علاوہ ایک ایک مسئلے پر بھرپور بحث کرتے اور ہر فن کے زاویہ نگاہ سے بات کرتے۔ اس دوران

امام صاحب خاموشی سے ان کی بحث سنتے۔ پھر جب امام صاحب زیر بحث مسئلے پر گفتگو شروع کرتے تو مجلس

میں ایسا سا ناچھا جاتا جیسے ان کے سوا وہاں کوئی نہیں۔“<sup>②</sup>

اس مجلس میں فقط انفرادی یا اجتماعی طور پر پیش آمدہ مسائل ہی پر بحث نہیں ہوتی تھی بلکہ بعض معاملات کی ممکنہ صورتوں پر بھی غور کر کے ان کے بارے میں بھی آراء پیش کی جاتی تھیں تاکہ اگر بعد میں کوئی ایسا نیا مسئلہ پیش آ جائے تو قانون اسلامی میں پہلے سے اس کا حل موجود ہو۔<sup>③</sup>

مجلس بحث کی کارروائی کے دوران امام صاحب رحمۃ اللہ جو کلام کیا کرتے تھے، وہ ساتھ ساتھ لکھ لیا جاتا تھا اور امام صاحب رحمۃ اللہ بعد میں تصحیح کے لیے اسے اہتمام کے ساتھ سنا کرتے تھے۔<sup>④</sup>

انبحاث کو الگ الگ عنوانات کے تحت مرتب کرنے کا کام بھی امام صاحب رحمۃ اللہ نے بڑی حد تک کرا دیا تھا۔<sup>⑤</sup>

ایک بار کسی نے امام صاحب رحمۃ اللہ سے ایک خاص مسئلے کے حوالے سے پوچھا کہ اس بارے میں صحابہ کرام تک متفق نہ ہو سکے، آپ نے ایک قطعی رائے کیسے قائم کر لی؟

فرمایا: ”تم کیا سمجھتے ہو میں نے یوں ہی یہ رائے قائم کی ہے۔ میں نے بیس سال تک اس پر غور کیا ہے۔ اس کے نظائر و شواہد کو دیکھا بھالا ہے اور ہر صحابی کے قول کو مسلمہ اصولوں پر جانچا ہے۔“<sup>⑥</sup>

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے ”بین الاقوامی تعلقات“ کو بھی ایک مستقل علم قرار دیا اور ”کتاب السیر“ کے مسائل پوری وضاحت سے قلم بند کرائے جن میں جنگ اور امن اور ممالک کے دو طرفہ تعلقات کے بارے میں احکام تھے۔

① مناقب ابی حنیفہ، کردری: ۱۰۸/۲

② مناقب ابی حنیفہ، مکی: ۱۸۱/۱، عقود الجمان، ص ۲۲۸

③ فاضل کے قدیم ذخائر میں ایسی مثالیں کم نہیں۔ اہل علم ان سے بخوبی واقف ہیں۔

④ مناقب ابی حنیفہ، کردری: ۱۰۹/۲

⑤ درۃ ابو حنیفہ لجلہ ابوابا مبوبہ و کتابا مرتبہ، مناقب ابی حنیفہ، مولف مکی: ۱۳۶/۲

⑥ مناقب ابی حنیفہ، کردری: ۱۵۱، ۱۵۰/۱



اس نئی چیز کو دیکھ کر بعض فقہاء کو حیرت بھی ہوئی؛ اسی لیے امام اوزاعی رحمہ اللہ نے اس کی تردید کی جس کے جواب میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ”الرّدُّ علی سیر الأوزاعی“ نامی رسالہ لکھا۔

مدین فقہ کا یہ کام ۱۲۰ھ میں شروع ہوا، اور درمیان میں کوفہ سے غیر حاضری کے کچھ عرصے کو چھوڑ کر ۱۳۳ھ تک ۲۲ برس جاری رہا۔ اپنے تلامذہ اور ہم عصر علماء کی جماعت کے ساتھ امام صاحب ہر مسئلے کے لئے پہلے کتاب اللہ، پھر سنت رسول اللہ ﷺ، اس کے بعد آثارِ صحابہ اور آخر میں قیاس کی طرف متوجہ ہوتے تھے۔ حدیث کی حیثیت (مثلاً صحیح، حسن، ضعیف، متواتر، مشہور، خبر واحد وغیرہ) جانچنے کے علاوہ وہ یہ بھی دیکھتے تھے کہ اس بارے میں نبی اکرم ﷺ کا وصال سے پہلے آخری عمل کیا تھا۔ ۱۳۳ھ تک تیار شدہ فقہی دفعات کی تعداد ۸۳ ہزار تھی جن میں ۳۸ ہزار مسائل عبادات اور ۴۵ ہزار مسائل معاملات اور عقوبات سے متعلق تھے۔<sup>①</sup>

امام صاحب رحمہ اللہ کی وفات تک یہ کام جاری رہا۔ قید و بند کے دوران بھی یہ کام نہ رکا<sup>②</sup> اور جب امام صاحب دنیا سے رخصت ہوئے تو فقہ کا ایک ایسا عظیم الشان ذخیرہ مرتب ہو چکا تھا جو تاقیامت امت کی رہنمائی کے لئے کافی تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ کے زمانے میں ان کی مدون کردہ فقہ کو وہ بالاتر قانونی حیثیت نہ مل سکی جو اس کا حق تھا مگر امام صاحب کی کاوش کے نتیجے میں ہر دور اور ہر خطے کے لئے شرعی احکام کا مدون مجموعہ تیار ہو چکا تھا جس سے کام لے کر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قلم سے ”کتاب الخراج“ اور امام محمد رحمہ اللہ کے ہاتھوں ”الجامع الصغیر“، ”الجامع الکبیر“، ”السیر الصغیر“، ”السیر الکبیر“، ”المبسوط“ اور ”الحجۃ علی اہل المدینہ“ جیسی عظیم الشان تصانیف سامنے آئیں۔

جونہی احناف کا یہ علمی ذخیرہ منظر عام پر آیا عوام و خواص، قاضی و مفتی، امراء اور خلفاء سبھی اس سے استفادے پر مجبور ہو گئے؛ کیوں کہ یہ ایک ایسی متاع تھی جس کی ایک مدت سے امت کو ضرورت تھی اور ہر جگہ اس کی شدید طلب تھی۔ اس اجتماعی تحقیق اور تدوین قانون کا نتیجہ یہ ہوا کہ انفرادی طور پر فتاویٰ دینے والے فقہاء و مجتہدین کی آراء غیر معتبر سمجھی جانے لگیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ کارنامہ ایک ایسا انقلابی اقدام تھا جسے آئندہ کے لئے ہر اسلامی ریاست کی اساس کہا جاسکتا ہے۔ نصف صدی بھی نہ گزری تھی کہ اسے مملکت کے سرکاری قانون کی حیثیت مل گئی اور اکثر اسلامی ریاستوں کے حکام، قاضی حضرات اور مفتیان کرام اس کے مطابق فیصلے کرنے لگے۔<sup>③</sup>



① منال ابی حنیفہ، مکروری: ۱/۲، ۱۹۴، امام ابو حنیفہ کی قانون تدوین اسلامی از ڈاکٹر حمید اللہ، ص ۴۹  
 ② قدیم آئندہ میں ایسی کوئی مرتع عبارت نہیں ملی مگر قرآن اور واقعات کی رفتار سے اس کی تائید ہوتی ہے؛ اسی لیے علامہ شبلی نعمانی مرحوم لکھتے ہیں: ”قید کے دوران درس کا سلسلہ بھی جاری رہا اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی دوران آپ سے اس کتاب فیض کیا۔“ (سیرۃ الصالحان از شبلی نعمانی، ص ۶۳)  
 ③ تفصیل کے لئے دیکھیے: ولیات الاعیان: ۵/۹، ۴۹۲، نیز ”منال ابی حنیفہ و صاحبہ للہمی“ اور ”الجواهر المضیة فی طبقات العلما“ میں امام صاحب کے تلامذہ کے حالات دیکھیے۔

## امام مالک بن انس رحمہ اللہ اور موطا

امام مالک بن انس رحمہ اللہ حجاز کے فقیہ اعظم تھے۔ منصور کے عہد میں انہوں نے احادیث صحیحہ، آثار صحابہ اور تعامل اہل مدینہ کی روایات کو جمع کر کے فقہ اسلامی کی ایک مہذب اور مرتب کتاب ”موطا“ تالیف کی جو صحت و معیار کے لحاظ سے ”کتاب الآثار“ اور ”صحیح بخاری و مسلم“ سے کم نہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ نے امت کی ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ مجموعہ اس انداز میں مرتب کیا کہ مدنی صحابہ کی بیشتر صحیح فقہی روایات ایک ترتیب کے ساتھ محفوظ ہو گئیں۔ جب موطا کی تکمیل ہو چکی اور اس عظیم علمی کارنامے کی شہرت حکومتی ایوانوں تک پہنچی تو خلیفہ منصور نے حج کے موقع پر امام مالک رحمہ اللہ سے ملاقات کر کے اس دینی خدمت کو بہت سراہا اور ساتھ ہی اسے پورے عالم اسلام میں نافذ کرنے کی پیشکش کی۔ صحیح سند کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ خود یہ واقعہ اس طرح بیان کرتے تھے:

”ابو جعفر (منصور) نے ایک بلد مجھے کہا: کیا روئے زمین پر آپ سے بڑا کوئی عالم ہے؟“

میں نے کہا: ”ہاں بالکل“

ابو جعفر نے کہا: ”مجھے ان کے نام بتائیے۔“

میں نے کہا: ”مجھے سب کے نام یاد نہیں۔“

ابو جعفر نے کہا: ”آپ کو معلوم ہے، بنو امیہ کے دور میں، میں نے بھی اس علم کے لیے جدوجہد کی تھی۔ اہل عراق (کی روایات پر مجھے بھروسہ نہیں؛ کیوں کہ وہ) جھوٹ اور دروغ گوئی کے عادی ہیں۔ اہل شام مجاہد لوگ ہیں، علم سے زیادہ واسطہ نہیں رکھتے۔ ہاں اہل حجاز میں علم باقی ہے اور آپ ان میں سب سے بڑے عالم ہیں۔ آپ امیر المؤمنین کی (یعنی میری) بات نہ ٹالے گا۔ میرا ارادہ ہے کہ علم (فقہ) کو ایک ہی طرز پر طے کر دوں۔ اسی کو امرائے لشکر اور قاضیوں کی طرف لکھ بھیجوں۔ جو سرتابی کرے اس کی گردن اڑا دوں۔“

میں (امام مالک رحمہ اللہ) نے کہا: ”امیر المؤمنین! حضور ﷺ اس امت میں رہے اور لشکر بھیجتے رہے اور خود بھی (جہاد کے لیے) نکلتے رہے، زیادہ علاقہ فتح نہیں ہوا تھا کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ مسند نشین ہوئے اور انہوں نے بھی زیادہ علاقہ فتح نہ کیا تھا کہ فوت ہو گئے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور بہت سے ممالک فتح کیے۔ انہیں ضرورت محسوس ہوئی کہ دور دراز کے علاقوں میں صحابہ کو معلم بنا کر بھیجیں۔ پس لوگ ان حضرات کے علوم نسل در نسل نقل کرتے آئے یہاں تک کہ موجودہ زمانہ آ گیا۔“

اب اگر آپ ان لوگوں کو ان کے جانے پہچانے طریقوں سے ہٹانے کی کوشش کریں گے تو وہ اس کوشش کو کفر سمجھیں گے۔ آپ کو چاہیے کہ ہر علاقے کے لوگوں کو انہی کے (فقہی) علم پر رہنے دیں۔ ہاں اپنے لیے آپ یہ علم (موطا) پسند کر لیں۔“

منصور نے کہا:

”آپ نے بہت دور کی سوچی۔ اچھا یہ علم محمد (ولی عہد مہدی بن منصور) کے لیے لکھ دیں۔“<sup>①</sup>

بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ موطا کی تالیف منصور کی فرمائش پر ہوئی تھی جیسا کہ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ نے مقدمہ تاریخ میں لکھا ہے۔ اس روایت کے مطابق منصور حج کے لیے گیا تو امام مالک رحمہ اللہ سے اس سلسلے میں بات چیت کی اور کہا: ”آپ ایک ایسی کتاب تصنیف فرمادیجئے جس سے لوگ فیض یاب ہوں۔ جس میں نہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے مسلک جیسی رخصت ہو، نہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے اقوال جیسی شدت۔ لوگوں کے لیے مسائل کو بہت سہل کر کے پیش کیجئے۔“<sup>②</sup>

بعض روایات میں اس کے برعکس یہ ہے کہ موطا کی تالیف منصور کے بیٹے مہدی کے کہنے پر ہوئی تھی۔ اس نے کہا تھا: ”ابو عبداللہ! مجھے ایسی کتاب لکھ دیں کہ امت کو اس پر متحد کر دوں۔“<sup>③</sup>

درحقیقت ان اقوال میں کوئی تعارض نہیں؛ کیوں کہ موطا کو کئی بار مرتب کیا گیا تھا۔ اسے مزید بہتر انداز میں مرتب کرنے میں منصور اور پھر مہدی کا ایماء بھی شامل ہو سکتا ہے۔ عتیق الزبیری رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ نے پہلی بار اسے مرتب کیا تو یہ دس ہزار احادیث پر مشتمل تھی۔ پھر ہر سال وہ اس پر غور کرتے اور روایات کم کرتے چلے گئے۔<sup>④</sup> یہ بھی ثابت ہے کہ موطا کو ہر سال مختلف تلامذہ سماعت کرتے تھے اور ہر بار اس میں فرق ہوتا تھا یہی وجہ ہے کہ موطا بروایہ یحییٰ، موطا بروایہ ابو مصعب اور موطا بروایت امام محمد رحمہ اللہ میں واضح فرق ہے۔ پہلی میں ۳۶۷۴، دوسری میں ۳۰۶۹، اور تیسری میں صرف ۱۰۰۸ روایات ہیں۔

تمام روایات کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ نے احادیث کا ایک مجموعہ تیار کیا تھا جسے ان کے تلامذہ سنتے اور نقل کرتے تھے۔ خلیفہ منصور فقہ اسلامی کو احادیث کی روشنی میں مرتب کرانے کا شائق تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ یقیناً اس سے کہیں زیادہ مسلمانوں کی اس ضرورت کو محسوس کرتے تھے؛ کیوں کہ وہ خود اس فن کے امام تھے اور اپنے علم کو محفوظ و

① المبرج والصدیل لابن ابی حاتم، ص ۱۲۹، بسند عن الحجاج الصیدانی، عن عتبہ بن حماد عن مالک بن انس صیدائی ثقہ ہیں اور عتبہ بن حماد صدوق ہیں کما قال ابن حجر رحمہ اللہ فی التقریب۔ ڈاکٹر محمد مصطفیٰ اعظمی نے موطا امام مالک کے مقدمے میں اس کے سبب تالیف کے تحت اس صحیح روایت کی تائید میں مزید متعدد ضعیف روایات بھی نقل کی ہیں جو بہر حال تائید کا فائدہ دیتی ہیں۔

② مقدمہ ابن خلدون، ص ۱۸ (تاریخ ابن خلدون، جلد اول)

③ الإنشاء فی فضل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البر: ۴۰/۱

④ الدیاج المذهب فی معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون: ۱/۱۹۹، ط دار التراث، قاہرہ

مرتب کرنے کی فکر سب سے زیادہ انہی کو ہو سکتی تھی۔ موطا کی تالیف کے اولین محرک وہ خود اور ان کے تلامذہ تھے۔ تاہم اس وقت اس مجموعے کی اتنی شہرت نہیں ہوئی تھی اور یہ کام تنقیح کے مرحلے میں تھا۔ منصور کے کہنے پر امام مالک رحمہ اللہ نے اس مجموعے کو دوبارہ مرتب کیا اور شدت یا رخصت والی بعض مشکوک روایات کو نکال دیا۔ پھر مہدی کے کہنے پر اس میں مزید چھان پھٹک کی۔ منصور اور مہدی نے اس علمی خدمت کی حوصلہ افزائی کی اور اسے پورے عالم اسلام کا قانون بنا دینا چاہا مگر امام مالک رحمہ اللہ کی دوراندیشی، بے غرضی اور وسعتِ ظرفی تھی کہ حکومت کو اس اقدام سے منع کر دیا تاکہ امت کے لیے وسعت پیدا ہو اور اختلافِ علماء کا رحمت ہونا ثابت رہے۔





## علوی حضرات کا خروج

منصور کو اپنے دورِ حکومت میں ایک بہت ہی نازک اور سخت ترین امتحان سے گزرنا پڑا۔ یہ بعض فاطمی حضرات کا خروج تھا جس سے عراق و حجاز میں زبردست ہل چل مچ گئی اور ایسا لگا کہ بنو عباس کی حکومت چند دنوں کی مہمان ہے۔ فاطمی خاندان کے ان بزرگوں نے اپنے عقیدت مندوں سمیت انقلاب میں بنو عباس کے شانہ بشانہ کام کیا تھا مگر جب خلافِ توقع حکومت کے تمام تر عہدوں پر عباسی براجمان ہو گئے اور بنو ہاشم کے دیگر خاندانوں کو نہ صرف بالکل محروم رکھا گیا بلکہ مستقبل کی حکومت بھی ایک ہی گھرانے کے لیے خاص کر لی گئی تو فاطمی حضرات کو بڑی مایوسی ہوئی۔ وہ بنو عباس کی حکومت کو اسی نگاہ سے دیکھنے لگے جیسے بنو امیہ کی حکومت کو دیکھا کرتے تھے۔ ان کے نزدیک اب ضروری تھا کہ ایک اور انقلاب لاکر فاطمی خاندان کے کی حکومت قائم کی جاتی؛ کیوں کہ ان کے نزدیک خاندانِ عباس رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھرانے کا شرف و مرتبہ زیادہ تھا۔

عبداللہ بن حسن مثنیٰ رضی اللہ عنہ:

اس گھرانے کے ایک معزز بزرگ عبداللہ بن حسن مثنیٰ رضی اللہ عنہ تھے۔ یہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے بگے پوتے تھے۔ ۹۰ برس سے زائد عمر پائی تھی۔ اپنے دور کے محدث تھے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ اور سفیان ثوری رضی اللہ عنہ جیسے محدثین نے ان سے روایت لی تھی۔ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں ان کا بڑا اعزاز و اکرام کیا تھا۔<sup>①</sup>

اموی خلفاء سے ان کے بہت اچھے تعلقات اور رشتے ناتے تھے۔ ان کی بہن زینب جو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی پوتی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی نواسی تھیں، اموی خلیفہ ولید بن عبدالملک کے نکاح میں آئی تھیں۔

بڑے فصیح و بلیغ اور عبادت گزار انسان تھے۔ عقیدے میں اہل سنت والجماعت کے ہم آہنگ تھے۔ چڑے کے موزوں پر مسح کیا کرتے تھے۔ کسی نے حیرت کا اظہار کیا تو فرمایا: ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ موزوں پر مسح کرتے تھے، جو ان کی پیروی کرے اس نے ایک مضبوط حلقے کو پکڑ رکھا ہے۔“

سفاح خلیفہ بنا تو یہ اس سے ملے ”انبار“ گئے۔ سفاح نے بے حد تعظیم و توقیر کی، ان کے دونوں بیٹوں: محمد اور ابراہیم کا حال بھی پوچھا کہ وہ کہاں ہیں؟ انہوں نے کہا: ”دیہات میں ہیں۔ انہیں گوشہ نشینی پسند ہے۔“

سفاح آدمی رات تک ان سے گفتگو کرتا رہا۔ پھر بنو امیہ کے خزانوں سے حاصل کیا گیا ایک صندوق کھول کر دکھایا جو نادر و نایاب جواہر سے بھرپور تھا۔ سفاح نے آدھے جواہر انہیں دے دیے۔<sup>②</sup>

① طبایع و النہایہ: ۱۳/۳۸۱، لب قریش للزہری: ۵۳، ط دار المعارف لاہرہ ② طبقات ابن سعد: القسم المتکم: ۲۵۲/۱

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ سَفَاح نے انہیں دس لاکھ دراہم کا خطیر نذرانہ پیش کیا تھا۔<sup>①</sup>  
محمد نفس زکیہ کی طرف سے مہدی ہونے کا دعویٰ:

سَفَاح کی نوازشوں کی وجہ سے فاطمی بزرگ اس سے خوش رہے۔ مگر منصور ویسا سخی تھا نہ کشادہ دل۔ اس نے فاطمیوں کو عطیات اور مالی نوازشوں میں بھی یاد نہ رکھا بلکہ انہیں اپنے اقتدار کے لیے خطرہ تصور کیا۔ اگرچہ شروع میں اس نے بنو قاطمہ کے ایک بزرگ حسن بن زید ابو محمد کو جو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پوتے تھے، مدینہ کا گورنر بنایا تھا مگر بعد میں انہیں معزول کر کے قید کر دیا۔<sup>②</sup>

ان وجوہ سے فاطمی حضرات کی منصور سے ناراضی بڑھتی رہی۔ انہوں نے خفیہ طور پر لوگوں کو اپنی بیعت کی دعوت دینا شروع کر دی۔ اس تحریک کی قیادت عبداللہ بن حسن رحمہ اللہ کے دو بیٹے کر رہے تھے۔ بڑے محمد بن عبداللہ تھے اور چھوٹے ابراہیم بن عبداللہ۔ دونوں علم و فضل، ورع و تقویٰ اور امانت و دیانت کے اعتبار سے مشہور تھے۔ خاص کر محمد بن عبداللہ کا حلقہ اثر بہت بڑا تھا۔ ان کی پاکیزہ طبعی کی بناء پر انہیں ”نفس زکیہ“ کہا جاتا تھا۔

ان کے پیروکاروں کا کہنا تھا کہ تحریک کے دوران موجودہ خلیفہ منصور سمیت سادات کے تمام سیاسی قائدین نے نفس زکیہ کی خلافت پر اتفاق کیا تھا؛ لہذا کسی اور کا مسند خلافت پر بیٹھنا غداری اور ناقابل معافی جرم ہے۔

اس خفیہ تحریک میں انہوں نے ”مہدی“ کا لقب اختیار کیا۔ مہدی کی کئی علامات ان میں جمع ہو گئی تھیں۔ نام محمد اور والد کا نام عبداللہ تھا، سید تھے، بولتے وقت ہکلاتے تھے اور جب اچھی طرح نہ بول پاتے تو اپنا ہاتھ سینے پر مارتے تھے۔<sup>③</sup>

ان کے عقیدت مندوں نے مشہور کر دیا کہ یہی حضور ﷺ کی اولاد کے وہ فرد ہیں جو دنیا کو ظلم و ستم سے نجات دلا کر عدل و انصاف سے آباد کریں گے۔ مگر درحقیقت یہ بات درست نہ تھی۔ ممکن ہے یہ ایک سیاسی چال ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ نفس زکیہ کو مہدی سے متعلقہ احادیث دیکھ کر اپنے بارے میں غلط فہمی ہو گئی ہو۔ بعد میں بھی ایسے کئی لوگ آئے جنہوں نے سیاسی مقاصد کے تحت یا خوش فہمی یا غلبہ حال میں خود کو مہدی کے طور پر متعارف کرایا۔

چونکہ خلافت عباسیہ کے گزشتہ بیس سالوں میں ہونے والی خونریزی اور خلفاء کی بدعہدیوں اور اخلاقی اقدار کی متعدد بار خلاف ورزی نے امت کے ایک بڑے طبقے کو حکومت سے بددل کر رکھا تھا؛ اس لیے فاطمی حضرات کی یہ تحریک بہت تیزی سے پھیلی، خاص کر حجاز اور عراق میں ہزاروں افراد نے بیعت کر کے ان کا ساتھ دینے کا عہد کیا۔

حجاز میں صحابہ کرام کی اولاد کے کئی خانوادے اس تحریک کے حامی بن گئے۔ حضرت علی، حضرت جعفر، حضرت زہیر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم کی اولاد سے کئی اعیان نے اپنی ہمدردیاں اور خدمات اس تحریک کو سونپ دیں۔<sup>④</sup>

منصور کو اس تحریک کا جو نئی علم ہوا، اس نے تحریک کے قائدین: نفس زکیہ اور ابراہیم کی گرفتاری کے احکام جاری

① العبر فی خبر من غیر: ۱۹۴/۱

② تاریخ الطبری: ۵۶۹/۷

③ البدایہ والنہایہ: ۳۸۱/۱۳

④ تاریخ الطبری: ۵۶۳/۷

کر دیے۔ یہ دونوں حجاز کے دیہی علاقے میں روپوش ہو گئے۔<sup>①</sup>  
 باپ کی وصیت - روپوشی اور تلاشی:

روپوشی سے قبل جب یہ باپ سے آخری ملاقات کے لیے آئے تو دانا باپ نے وصیت کرتے ہوئے کہا:  
 ”بیٹا! کسی کو ایذا دینے سے بچتے رہنا۔ اکثر خاموشی کو اپنی حفاظت کا ذریعہ بنائے رکھنا، کہ جہاں کلام کی  
 ضرورت نہ ہو وہاں بہر صورت خاموشی بہتر ہے۔ بعض اوقات ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں انسان کا درست  
 اقدام رائیگاں جاتا ہے اور غلط اقدام سخت نقصان دیتا ہے۔ سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ آدمی موقع آنے  
 سے پہلے جلد بازی کر گزرے اور موقع ملنے پر سستی کرے۔ جس طرح ہوشیار دشمن سے بچ کر رہنا چاہیے اسی  
 طرح بے وقوف دوست سے بھی دور رہنا چاہیے۔“

باپ سے یہ ہدایات لینے کے بعد دونوں بھائی روپوش ہو گئے۔ کبھی یہ حجاز میں ہوتے کبھی یمن یا عراق میں، کبھی  
 کسی اور صوبے میں۔ چونکہ ان کی قدر و منزلت ہر جگہ تھی؛ اس لیے انہیں پناہ ملتی رہی اور کوئی ان کی مخبری پر تیار نہ ہوا۔  
 منصور کے لیے یہ صورتحال بڑی پریشان کن تھی۔ وہ اس قضیے کو نمٹانے کے لیے خود حجاز پہنچا۔ اسے اندازہ تھا کہ دونوں  
 بھائی حجاز میں ہی کہیں چھپے ہوئے ہیں۔ اس نے اپنے جاسوس علاقے میں پھیلا دیے جو تاجروں کے گھس میں عطر اور  
 دیگر اشیاء فروخت کرنے کے ساتھ خبریں کھوجتے رہے مگر بے سود۔

آخر اس نے ایک جاسوس کو خطیر رقم دے کر نفس زکیہ کے والد عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔ جاسوس نے  
 خود کو تحریک کا وفادار ظاہر کیا اور وہ رقم بطور عطیہ پیش کر کے عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہ کا اعتماد جیت لیا۔ جلد ہی اسے نفس  
 زکیہ کا پتا چل گیا جو ”جہینہ“ میں چھپے ہوئے تھے۔ جاسوس نفس زکیہ تک پہنچا ہی تھا کہ اس کی اصلیت کھل گئی۔ اسے پکڑ  
 لیا گیا اور یوں منصور کی یہ کوشش بھی ناکام رہی۔ آخر اس نے عبداللہ بن حسن رضی اللہ عنہ کو مدینہ سے گرفتار کر کے وہیں قید  
 کر دیا۔ جب اس سے بھی کام نہ بنا تو حجاز سے واپس جاتے ہوئے اس نے یہاں ریاح بن عثمان مزی کو حاکم بنا دیا۔  
 یہ شخص وقعہ حرہ کے مجرم مسلم بن عقبہ کا رشتے میں پوتا لگتا تھا۔ اس نے یہاں خانوادہ بنی فاطمہ پر مزید سختی کی۔ عبداللہ  
 بن حسن رضی اللہ عنہ کے ایک اور بیٹے حسن کو خاندان کے کئی افراد سمیت گرفتار کر لیا۔<sup>②</sup>  
 گرفتاریاں اور تشدد:

۱۴۴ھ میں منصور پھر حج کے لیے آیا تو ایک بار پھر بڑی شدت سے خانوادہ بنی فاطمہ کے روپوش حضرات کو تلاش  
 کروایا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے محمد بن عبداللہ بھی اس تفتیش کی زد میں آئے؛ کیوں کہ وہ ابراہیم بن عبداللہ  
 کے سر تھے۔ انہوں نے زبان نہ کھولی تو منصور نے ساٹھ کوڑے لگوائے۔ انہوں نے احتجاج کیا تو مزید ڈیڑھ سو کوڑے  
 لگوائے۔<sup>③</sup>

① انساب الاشراف: ۸۹/۳

② انساب الاشراف: ۸۸/۳، ۸۹، ۹۱

③ انساب الاشراف: ۸۳/۳، ط دار الفکر



پھر بھی کچھ نہ بنا تو منصور نے تنگ آ کر اپنے چچا عیسیٰ بن علی کو بھیج کر عبد اللہ بن حسن کو پیش کش کی کہ جو چاہیں ضمانت لے لیں، بس اپنے بیٹوں کو حاضر کرا دیں۔ نفس زکیہ ان دنوں کوہِ رضویٰ میں روپوش تھے۔ عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میں اس پیش کش کا جواب اسی صورت میں دوں گا جب امیر المؤمنین منصور خود مجھ سے بات کریں۔“ منصور نے خود بات کرنے سے انکار کر دیا اور کہا:

”وہ اپنی گفتگو سے مجھ پر ویسا ہی جادو کر دیں گے جیسا دوسروں پر کرتے ہیں۔“

عراق واپس جاتے ہوئے منصور، عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہ اور ان کے بڑے صاحبزادے حسن کو ساتھ لے گیا اور کوفہ میں سرکاری افسران کے محلے ”ہاشمیہ“ کی جیل میں قید کرا دیا۔ عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہ ۹۲ سال کی عمر میں اسی قید و بند کی حالت میں فوت ہوئے، اسی طرح حسن بن عبد اللہ نے بھی جیل خانے میں دم توڑ دیا۔<sup>①</sup>

نفس زکیہ کا خروج:

نفس زکیہ اب تک خفیہ طور پر تحریک چلا کر عالم اسلام میں رائے عامہ کو ہموار کر رہے تھے۔ منصوبہ یہ تھا کہ سب کا اتفاق حاصل کرنے کے بعد ہر جگہ ایک ہی دن خروج کر دیا جائے تاکہ حکومت بے دست و پا ہو جائے۔ کئی سالوں کی خفیہ تحریک کے بعد انہیں یقین ہو چکا تھا کہ پورے عالم اسلام میں لوگ ان کے ساتھ ہیں اور یہ تحریک کامیاب ہو جائے گی۔ چنانچہ جب انہیں باپ اور بھائی کی موت کی اطلاع ہوئی تو مزید صبر نہ کر سکے اور ۲۷ جمادی الآخرہ ۱۳۵ھ کو پہلی بار مضر عام پر آتے ہوئے مسلح خروج کا اعلان کر دیا۔

وہ ابتداء میں صرف ڈیڑھ سو افراد کے ساتھ مدینہ منورہ پہنچے اور جیل توڑ کر اپنے قیدیوں کو رہا کر لیا۔ پھر مدینہ کے سرکاری حاکم ریاح بن عثمان کے قصر پر حملہ کیا اور اعلان کرایا: ”کسی کو قتل نہ کیا جائے۔“ ریاح بن عثمان کو گرفتار کر لیا گیا اور کسی کشت و خون کے بغیر مدینہ پر نفس زکیہ کی حکومت قائم ہو گئی۔ اگلے دن نفس زکیہ نے اہل مدینہ سے بیعت لی اور ان سے خطاب کرتے ہوئے کہا:

”مدینہ والو! میں نے خروج کی ابتداء تمہارے شہر سے اس لیے نہیں کی کہ تمہارے ذریعے اپنی طاقت بڑھاؤں؛ کیوں کہ دوسرے شہروں کے لوگ تم سے زیادہ طاقت والے ہیں۔ درحقیقت تم ہماری برادری اور میرے تانا کے انصار ہو؛ اس لیے میں نے تمہی کو پسند کیا۔ اللہ کی قسم! دنیا کے جس بھی شہر میں اللہ کی عبادت کی جارہی ہے وہاں میرے داعی لوگوں سے بیعت لے چکے ہیں۔“<sup>②</sup>

اس کے بعد نفس زکیہ کے حکم پر عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کے پوتے حسن بن معاویہ کچھ حامیوں کو لے کر مکہ پہنچے اور وہاں سے عباسی حاکم کو بے دخل کر کے لوگوں سے نفس زکیہ کے لیے بیعت لی۔<sup>③</sup>

② انساب الاشراف: ۹۳، ۹۲/۳

① انساب الاشراف: ۸۹/۳ ط دار الفکر

③ انساب الاشراف: ۹۳/۳

منصور اور نفسِ زکیہ کے مابین خط و کتابت:

منصور کا مخبر دن رات سفر کر کے نودن میں حجاز سے انبار پہنچا اور یہ اطلاع دی۔ منصور نے فوراً نفسِ زکیہ کو مکتوب لکھا:

”إِنَّمَا جَزَأُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝“

(بے شک بدلہ ان لوگوں کا جو کہ جنگ کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول ﷺ سے اور زمین میں فساد مچانے کی کوشش کرتے ہیں ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں، یا انہیں سولی پہ لٹکا دیا جائے یا ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹ دیئے جائیں، یا انہیں زمین سے جلا وطن کر دیا جائے، ایسے لوگوں کے لئے دنیا کی زندگی میں رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے سوائے ان لوگوں کے جو کہ توبہ کریں اس سے پہلے کہ تم ان کے اوپر قابو پا لو، تو پھر جان لو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بخشنے والا ہے رحم کرنے والا۔) ①

اگر تم توبہ کر لو اور ہماری پکڑ میں آنے سے پہلے پہلے اپنے موقف سے رجوع کر لو تو میں تمہیں، تمہاری اولاد، تمہارے بھائیوں، تمہارے خاندان اور تمہارے پیروکاروں کو جان و مال اور عزت کی امان دیتا ہوں۔“ ②

طبری کی روایت میں یہ اضافہ ہے:

”تمہارے خاندان کے جو لوگ قیدی ہیں انہیں رہا کر دوں گا۔ تم جس شہر میں چاہو رہ سکتے ہو۔ تمہارے ساتھیوں سے بعد میں بھی کبھی کوئی باز پرس نہیں کی جائے گی۔ تمہیں مزید ایک لاکھ درہم دوں گا۔ اس کے علاوہ اپنی ضروریات کے لیے جو چاہو مانگ سکتے ہو۔ اگر تم اپنا اطمینان کرنا چاہو تو اپنے قابل اعتماد رفقاء کو بھیج کر مجھ سے جو چاہو، تحریری معاہدہ لکھوا سکتے ہو۔“ ③

نفسِ زکیہ نے اس کے جواب میں لکھا:

طَسَمَ ۝ تَذٰلِكَ اَيُّ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ تَتْلُوْا عَلٰی لَمْ مِنْ نَّبَاِ مُوسٰى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِی الْاَرْضِ وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِیْعًا یَّسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ یُدْبَحْ اَبْنَاءُ هُمْ وَیَسْتَحْیِ نِسَاءَهُمْ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ ۝ وَنُرِیدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلٰی الَّذِیْنَ اسْتَضَعُّوْا فِی الْاَرْضِ وَلِنَجْعَلَهُمْ اٰثَمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِیْنَ ۝ وَنَمَكِّنْ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ وَنُرِیْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوْا یَحْذَرُوْنَ ۝

① سورة المائدة، آیت: ۳۴، ۳۵ ② انساب الاشراف: ۳/۹۵ ط دار الفکر ③ تاریخ الطبری، تحت: ۱۴۵ھ



(یہ واضح کتاب کی آیات ہیں۔ ہم آپ کو سناتے ہیں موسیٰ اور فرعون کی خبر ایک مقصد کے تحت ٹھیک ٹھیک۔ ان لوگوں کے لئے جو ایمان لانا چاہیں۔ یقیناً فرعون زمین میں سرکشی کر رہا تھا اور اس نے زمین والوں کو گروہ گروہ میں تقسیم کر رکھا تھا، کمزور کر رکھا تھا اس نے ان میں سے ایک جماعت کو۔ وہ ذبح کرتا تھا ان کے بیٹوں کو، اور زندہ رکھتا تھا ان کی عورتوں کو۔ بے شک وہ فساد مچانے والوں میں سے تھا۔ اور ہم چاہتے تھے کہ احسان کریں ان لوگوں پر کہ جنہیں زمین میں کمزور کر دیا گیا تھا، اور ہم انہیں بنادیں امام، اور ہم انہیں بنادیں وارث، اور ہم انہیں بسادیں زمین میں، اور ہم دکھائیں فرعون کو اور ہامان کو اور جو بھی ان کے لشکر ہیں وہ چیز کہ جس سے وہ ڈر رہے تھے۔) ①

اللہ نے ہمیں منتخب کیا ہے اور ہمیں شرف بخشا ہے کہ ہم اولاد ہیں انبیائے کرام میں سب سے افضل حضرت محمد ﷺ کی، اسلاف میں سب سے پہلے اسلام لانے والے (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کی، ازواج مطہرات میں سے سب سے افضل حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی، سب سے پہلے قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھنے والوں (حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ) کی، بنات رسول میں سب سے بلند مرتبہ بیٹی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی، اور جنتی نوجوانوں کے سردار حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی۔ ہاشم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دہرے باپ تھے۔ (دادا بھی تھے اور نانا بھی) اسی طرح عبدالمطلب حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے دہرے باپ تھے۔ پس میں بنو ہاشم میں نسب کے لحاظ سے سب سے بہتر اور ماں باپ کے اعتبار سے سب سے اعلیٰ ہوں جس کے نسب میں عجمیت کا کوئی اثر نہیں۔ میں جنت میں سب سے بلند مرتبہ انسان (حضور اکرم ﷺ) اور جہنم میں سب سے کم عذاب دیے جانے والے شخص (ابوطالب) کی اولاد ہوں۔

اگر تم ہماری اطاعت کرو تو ہم تمہارے لیے ویسی ہی امان کی ضمانت دیتے ہیں، جیسی تم نے دی۔ بلاشبہ ہم وعدہ پورا کرنے میں زیادہ قابل اعتماد ہیں۔ تم ہمیں کون سی امان دے رہے ہو؟ ویسی جیسے تم نے ابن ہبیرہ کو دی؟ یا ویسی جیسی تم نے اپنے چچا عبد اللہ بن علی کو دی؟“ ②

منصور کو یہ خط ملا تو اس کے وزیر ابویوب نے جواب لکھنے کی اجازت مانگی۔ منصور نے کہا:

”رہنے دو۔ اس نے نسب اور رشتوں پر فخر کیا ہے تو جواب میں خود لکھوں گا۔“ ③

اس کے بعد منصور نے اپنے خاندان کی فضیلتوں پر مشتمل درج ذیل طویل خط لکھا:

”تمہارا خط ملا تو معلوم ہوا کہ تمہارے فخر کا دار و مدار عورتوں کے ذریعے ثابت ہونے والے نسب پر ہے، تاکہ اس طرح تم جاہلوں اور عوام کو بے وقوف بنا سکو۔ اللہ نے عورتوں (کے رشتے) کو مردوں کی رشتہ داریوں جیسا مقرر ہی نہیں کیا۔ اللہ نے چچا کو باپ کی جگہ رکھا ہے اور اس کا ذکر باپ سے بھی پہلے کیا ہے، ارشاد ہاری ہے:

① سورۃ القصص، آیات ۶۱ تا ۶۴

② اسباب الاحزاب ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱

قَالُوا نَعْبُدُ اللَّهَ لَكَ وَاللَّهُ أَبَاؤُكَ اِبْرَاهِمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ اِلٰهًا وَّاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ  
(انہوں نے کہا: ہم عبادت کریں گے آپ کے معبود کی، اور آپ کے آباؤ اجداد ابراہیم، اسماعیل اور اسحاق علیہم السلام کے معبود کی، اور وہ ایک ہی معبود ہے، اور ہم اسی کی فرمانبرداری اختیار کرنے والے ہیں۔) ①  
پس اللہ نے یعقوب کے چچا اسماعیل کو ان کا باپ کہا۔

اور جب اللہ نے حضور اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا تو ان کے چار چچا تھے۔ آپ ﷺ نے انہیں اسلام کی دعوت دی اور ڈرایا۔ ان میں سے دو نے انکار کیا اور دو نے قبول کیا۔ قبول کرنے والوں میں ایک میرے دادا (عباس رضی اللہ عنہ) تھے۔ انکار کرنے والوں میں سے ایک تمہارا دادا (ابوطالب) تھا؛ اسی لیے اللہ نے ان دونوں انکار کرنے والوں (ابوطالب اور ابولہب) کی وراثت اور قربت کو آپ ﷺ سے منقطع قرار دیا۔

تمہارا دعویٰ ہے کہ تم قیامت کے دن سب سے کم عذاب دیے جانے والے کے اور شریروں میں سب سے بہتر کے بیٹے ہو۔ حالانکہ اللہ سے کفر کرنا کوئی معمولی بات نہیں۔ نہ ہی اللہ کا تھوڑا سا عذاب بھی ہلکا ہے۔ نہ ہی شریروں میں کوئی خیر ہو سکتی ہے۔ اللہ پر ایمان رکھنے والا کوئی مومن اہل جہنم کی اولاد ہونے پر فخر نہیں کر سکتا۔ تم نے جو لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ہاشم سے اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو عبدالمطلب سے دُہرائسی رشتہ حاصل تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذلین و آخرین سب میں بہتر ہیں ان کا تو ہاشم اور عبدالمطلب سے دُہرائسی رشتہ نہیں تھا۔ (لہذا دُہرائسی رشتہ فخر کی بات نہیں۔ اگر ہوتی تو حضور ﷺ کو ضرور نصیب ہوتی۔) تم نے لکھا ہے کہ تمہارے نسب میں عجم کی کوئی ملاوٹ نہیں، تمہارے خاندان میں کوئی باندی کی اولاد نہیں۔ یہ تو تم نے تمام کائنات کے افضل ترین فرد کی اولاد پر برتری کا دعویٰ کر دیا؛ کیوں کہ حضور ﷺ کے ایک بیٹے ابراہیم باندی ماریہ قطیہ کے لطن سے تھے۔ تمہارے خاندان میں علی بن حسین (حضرت زین العابدین) سے بہتر کوئی نہیں مگر وہ ایک باندی کے بیٹے تھے اور وہ تمہارے دادا حسن (المثنیٰ) بن حسن رضی اللہ عنہ سے بہتر تھے۔ زین العابدین کے بعد تمہارے درمیان ان کے بیٹے محمد بن علی سے بہتر کوئی نہ تھا۔ وہ بھی ایک باندی کے بیٹے تھے۔

تمہارا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ تم رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ہو؛ کیوں کہ قرآن مجید کہتا ہے:  
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا  
(محمد نہیں ہیں تمہارے مردوں میں سے کسی کے والد لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور آخری نبی ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ سب کچھ جاننے والا ہے۔) ②

ہاں! تم ان کی قابل احترام بیٹی کے بیٹے ضرور ہو مگر یہ رشتہ نہ وراثت کا حق رکھتا ہے نہ اختیارات کی منتقلی کا۔ جب عورت نماز میں امامت نہیں کر سکتی تو اس کے ذریعے سیادت و امامت کے اختیارات کی وراثت آگے کیسے

منقل ہو سکتی ہے۔ تم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا ہے تو نبی اکرم ﷺ نے اپنی وفات کے وقت نماز کا حکم ان کی جگہ کسی اور (حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیا تھا۔<sup>①</sup>

حضرت حسن رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت کپڑوں اور دراہم کے عوض بیچ دی۔ پس اگر خلافت میں تمہارا حق تھا، تو تم اسے فروخت کر چکے ہو اور اس کا معاوضہ وصول کر چکے ہو۔ پھر تم نے بنو امیہ کے خلاف خروج کیا۔ انہوں نے تمہیں قتل کیا، سولی پر چڑھایا، شہروں سے جلا وطن کیا۔ (یہ اشارہ ہے زید بن علی کے قتل اور سولی کی طرف) یہاں تک کہ ہم نے خروج کیا اور تمہارا انتقام لیا۔ تمہارے خون کا بدلہ لیا۔ تمہیں ان زمینوں اور شہروں کا وارث بنا دیا۔ تمہارے بڑوں کو فضیلت اور عزت دی۔ اب تم انہی باتوں کو ہمارے خلاف دلیل بنانا چاہتے ہو۔ شاید تمہیں یہ غلط فہمی ہے کہ ہم تمہارے باپ (علی رضی اللہ عنہ) کا ذکر خیر اس وجہ سے کرتے ہیں کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں۔ حالانکہ ایسی بات نہیں ہے۔ تمہیں معلوم ہے کہ ہمارے خاندان (بنو ہاشم) کی دور جاہلیت میں فضیلت حاجیوں کو پانی پلانے کی وجہ سے تھی۔ یہ شرف اپنے بھائیوں میں سے صرف حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو نصیب ہوا۔ تمہارے باپ (علی رضی اللہ عنہ) نے اس بارے میں عمر رضی اللہ عنہ سے بحث کی مگر انہوں نے فیصلہ ہمارے حق ہی میں کیا۔<sup>②</sup> جب مدینہ میں خط پڑا تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ہمارے دادا کے وسیلے ہی سے اللہ سے بارش کی دعا کی اور اللہ نے پانی برسایا۔<sup>③</sup> حالانکہ تمہارے باپ موجود تھے مگر ان کا تو سل نہ کیا۔

پھر جب نبی اکرم ﷺ کی وفات ہوئی تو عبدالمطلب کی اولاد میں سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سوا کوئی زندہ نہ تھا۔ پس آپ ﷺ کی وراثت انہی کی طرف منقل ہوئی اور خلافت ان کی اولاد میں آگئی۔ دنیا و آخرت کا کوئی شرف اور اعزاز ایسا نہیں جس کے وارث حضرت عباس رضی اللہ عنہ نہ ہوئے ہوں۔ وہ نہ ہوتے تو ابوطالب اور عقیل بھو کے مر جاتے۔ انہوں نے تمہاری آبرورکھی۔ تمہاری کفالت کرتے رہے۔ عقیل قید ہوئے تو فدیہ دے کر انہیں چھڑایا۔ ہم نے زمانہ جاہلیت میں بھی تمہارے خاندان کی کفالت کی، تمہاری ناموس کی حفاظت کرتے رہے۔ ہم خاتم الانبیاء ﷺ کی میراث کے وارث بھی بنے۔ تمہارا بدلہ بھی ہم نے لیا اور جس چیز کو تم حاصل نہ کر سکے اسے ہم نے حاصل کر کے دکھایا۔“

① انسب الاثراف میں یہ کتاب سیمک منقول ہے، دیکھئے: ۱۰۲۵۹۸/۳، آگے خط کا بقیہ حصہ تاریخ الطبری سے لیا گیا ہے۔

② صحیح البخاری، ج: ۱۰، کتاب الاستسقاء، ⑤ صحیح البخاری، ج: ۳۷۴۶، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، خط و کتابت کا یہ بقیہ حصہ طبری ۱۳۵ھ کے حالات میں مذکور ہے۔ طبری کے بقول یہ مراسلے محمد بن یحییٰ نے محمد بن بشر سے نقل کیے ہیں۔ ان کے والد بشر ان خطوط کو صحیح قرار دیتے تھے۔ تاہم ہم نے ترجمے میں بعض ایک حصوں کو چھوڑ دیا ہے جن کے بارے میں امکان تھا کہ یہ کسی متعصب راوی کا اضافہ ہوں۔

یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ منسوب حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے منقل علی رضی اللہ عنہ سے افضل ہونے کا جو موقف پیش کیا ہے، وہ اہل سنت کے اجماعی نقطہ نظر کے خلاف ہے۔ اہل سنت کا اس پادشاہان ہے کہ خلفائے راشدین تمام صحابہ سے افضل ہیں۔ منسوب کا مکتوب اسلام کی صحیح ترجمانی نہیں کر رہا بلکہ اپنے خاص خاندانی موقف کی کالٹ کر رہا ہے جس میں ایک جزائی اور تعصب کا منہ صاف محسوس کیا جاسکتا ہے۔



غرض فریقین نے طویل خط و کتابت کے ذریعے اپنے اپنے خاندانوں کی فضیلت ثابت کرنے کی پوری کوشش کی اور ہر ایک اس بات کا مدعی رہا کہ خاندانی شرف کی بناء پر خلافت کا اصل حق دار وہی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مصالحت کی کوئی صورت نہ بنی۔

### نفسِ زکیہ کے خلاف فوج کشی:

آخر منصور نے نفسِ زکیہ کے خلاف فوجی کارروائی کا حکم دے دیا۔ تاہم وہ چاہتا تھا کہ نفسِ زکیہ کی جان لیے بغیر مسئلہ حل ہو جائے؛ کیوں کہ نفسِ زکیہ سے اس کے اپنے گھر کے بہت قریبی رشتے تھے۔ نفسِ زکیہ کے چھ بیٹے اور دو بیٹیاں فاطمہ اور زینب تھیں جن میں سے زینب سابق عباسی خلیفہ سفاح کی بیوی تھی۔ سفاح کی وفات کے بعد اس کا نکاح منصور کے چچا عیسیٰ بن علی سے ہو گیا تھا۔<sup>①</sup>

نیز منصور کو شہرِ نبی میں خونریزی ہرگز پسند نہ تھی؛ اس لیے عیسیٰ بن موسیٰ کو فوج کی کمان دے کر کہا:

”تم اللہ کے حرم میں جا رہے ہو۔ جہاں تین طبقات ہیں: ایک قریش جو رسول اللہ ﷺ کے قرابت دار ہیں۔ دوسرے مہاجرین و انصار۔ تیسرے وہ تاجر جو روضہ اطہر اور مسجد الحرام کے پڑوس میں آباد ہو گئے ہیں۔ جب محمد نفسِ زکیہ قتل ہو جائیں تو تلوارِ نیام میں کر لینا، کسی مفروز کا تعاقب نہ کرنا، کسی زخمی کو ٹھکانے مت لگانا، کسی پرندے کو بھی ذبح نہ کرنا۔ اگر محمد امان طلب کریں تو انہیں امان دے دینا۔ یہ باتیں تم نے اچھی طرح سمجھ لیں؟“

عیسیٰ نے اثبات میں جواب دیا۔ منصور نے دوبارہ سہ بارہ پوچھا کہ ہدایات سمجھ چکے ہو۔ عیسیٰ کے تین بار اطمینان دلانے پر کہا: ”یا اللہ! تو گواہ رہنا، یا اللہ! تو گواہ رہنا۔“

آخر کار عیسیٰ بن موسیٰ چار ہزار سپاہی لے کر نہایت تیزی سے حجاز پہنچا۔ اس کے ساتھ حمید بن قحطبہ اور کثیر بن حصین جیسے نامور عباسی جرنیل تھے۔ ان میں سے بعض جرنیل ایسے تھے جو کسی وقت میں نفسِ زکیہ سے بیعت کر چکے تھے مگر اب عین امتحان کے وقت وہ حکومت کے ساتھ تھے۔ تاہم نفسِ زکیہ کو یقین تھا کہ بہت سے عباسی افسران جنگ کے دوران ان کے ساتھ مل جائیں گے۔<sup>②</sup>

نفسِ زکیہ نے مقابلے کے لیے مدینہ کے گرد خندقیں کھدوائی تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ وہی خندق تھی جو غزوہ خندق میں کھودی گئی تھی۔<sup>③</sup> تاہم ابھی دفاعی تیاری پوری ہو سکی تھی نہ کوئی بڑی فوج اکٹھی ہوئی تھی کہ دس رمضان ۱۴۵ھ کو عباسی لشکر آں پہنچا۔ عیسیٰ بن موسیٰ نے اہل مدینہ کو محمد نفسِ زکیہ کا ساتھ چھوڑ دینے پر امان کی پیش کش کی۔<sup>④</sup>

اہل مدینہ کی بہت بڑی تعداد جنگ کی زد سے محفوظ رہنے کے لیے پہاڑوں کی طرف نکل گئی۔ نفسِ زکیہ نے کوشش کی کہ وہ واپس آجائیں مگر بے سود۔<sup>⑤</sup>

① لب لبش للزہری، ص ۵۵

② انساب الاشراف: ۱۰۴، ۱۰۳/۳، ط دار الفکر

③ انساب الاشراف: ۱۰۵/۳

④ تاریخ الطبری: ۵۸۳/۷

اس کے بعد نفس زکیہ کو خود بھی اندازہ ہو گیا کہ فتح بہت مشکل ہے؛ اس لیے انہوں نے اعلان کر دیا:  
 ”لوگو! دشمن لاؤ لشکر لیے سر پر آن پہنچا۔ میں تمہیں بیعت سے آزاد کرتا ہوں۔ جو رہنا چاہے رہے۔ جو جانا چاہے  
 چلا جائے۔“

لوگ بھی جنگ میں کسی کامیابی سے ناامید تھے۔ بس بیعت کی مجبوری کی وجہ سے ان کے گرد جمع تھے۔ یہ اعلان  
 سنتے ہی اکثریت منتشر ہو گئی۔ نفس زکیہ کے گرد تھوڑے سے لوگ رہ گئے۔<sup>①</sup>  
 ایسے میں بعض ہمدردوں نے مشورہ دیا کہ وہ حجاز کو چھوڑ کر عالم اسلام کے کسی گنجان شہر کو عسکری مرکز بنائیں اس کے  
 بغیر عباسیوں کے لاؤ لشکر کا مقابلہ ممکن نہیں مگر نفس زکیہ نے نبی اکرم ﷺ کے اُس ارشاد کو سامنے رکھتے ہوئے جس  
 میں مدینہ کو ”دَرْعُ حَصْبَنَةٍ“ (مضبوط زرہ) کہا گیا تھا، مدینہ ہی کو مورچہ بنانے کا فیصلہ برقرار رکھا۔<sup>②</sup>  
 مذاکرات کی ناکام کوشش:

جنگ سے پہلے عیسیٰ بن موسیٰ نے سفیر بھیج کر نفس زکیہ کو جان کی امان کی پیش کش کی مگر انہوں نے قبول نہ کی۔<sup>③</sup>  
 نفس زکیہ فاطمیوں یا علویوں کے متفقہ قاعدہ تھے۔ سادات کے بہت سے لوگ ان سے لائق تھے بلکہ بہت سے  
 عباسیوں کے ہمنوا تھے جن میں سے کئی حضرات عیسیٰ کے لشکر میں شامل تھے۔ عیسیٰ نے ان میں سے دس ہاشمی حضرات کا  
 وفد بنا کر نفس زکیہ کے پاس صلح کی گفتگو کے لیے بھیجا۔ ان میں چند نمایاں حضرات یہ تھے:

- ① حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... قاسم بن حسن بن زید..... نفس زکیہ کے چچا زاد
  - ② حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... عبداللہ بن حسین الاصفہانی بن علی زین العابدین
  - ③ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... عمر بن محمد بن عمر
  - ④ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... عبداللہ بن محمد بن عمر
  - ⑤ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کے پوتے..... عبداللہ بن اسماعیل
  - ⑥ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... ابوالکرام محمد بن عبداللہ بن علی
  - ⑦ عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے..... محمد بن عبداللہ بن محمد بن عقیل رضی اللہ عنہ بن ابوطالب
- مگر ان حضرات کو نفس زکیہ کے حامیوں نے راستے ہی میں روک لیا اور کہا:
- ”رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ہمارے ساتھ ہیں اور ہم ان کے ساتھ۔“
- حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے قاسم بن محمد نے کہا:

”میں بھی رسول اللہ ﷺ کا بیٹا ہوں۔ اس وفد کے اکثر لوگ بھی رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ہیں۔ ہم تمہیں کتاب

① تاریخ الطبری: ۵۸۲، ۵۸۱/۷

② تاریخ الطبری: ۵۸۲، ۵۸۱/۷

③ تاریخ الطبری: ۵۸۲، ۵۸۱/۷



دست اور خیزی سے بچنے کی دعوت دینے آئے ہیں۔“ مگر ان کی بات نہ سنی گئی اور انہیں بھی ناکام لوٹنا پڑا۔<sup>①</sup>  
 آخر پندرہ رمضان کو فریقین آمنے سامنے ہوئے۔ عباسی سپہ سالار عیسیٰ بن موسیٰ نے جنگ سے پہلے نفس زکیہ کو  
 پکار کر کہا: ”امیر المؤمنین کا حکم ہے کہ میں آپ کو امان دینے سے پہلے جنگ شروع نہ کروں۔ آپ کو، آپ کے گھر  
 والوں، بچوں، اور ساتھیوں کو امان دی جاتی ہے۔ خطیر رقم دینے اور قرضے ادا کرنے کا وعدہ کیا جاتا ہے۔“  
 مگر نفس زکیہ نے کوئی سمجھوتہ قبول نہ کیا۔<sup>②</sup>  
**فیصلہ کن جنگ۔ نفس زکیہ جاں بحق:**

آخر جنگ شروع ہوئی اور صبح سے ظہر تک لڑائی ہوتی رہی۔ عباسیوں نے اتنی زوردار تیر اندازی کی کہ محمد نفس زکیہ  
 کے بیشتر ساتھی زخمی ہو گئے، بہت سے فرار ہو گئے۔ عیسیٰ بن موسیٰ نے میدان جنگ کے ارد گرد جا بجا پرچم نصب کر کے  
 اعلان کر دیا کہ جو ان کے پاس آ کر کھڑا ہو جائے اسے امان دی جاتی ہے۔ اس طرح بہت سے لوگ میدان جنگ سے  
 ہٹ گئے۔ ظہر تک اندازہ ہو چلا تھا کہ سرکاری فوج کا مقابلہ بہت مشکل ہے۔ منور بن بحرؓ کے پوتے عبداللہ  
 بن جعفر نے نفس زکیہ کو مکہ چلے جانے کا مشورہ دیا مگر انہوں نے کہا:

”اگر میں غائب ہو گیا تو اہل مدینہ سے وہی سلوک ہوگا جو حرہ والوں سے ہوا تھا۔“

ظہر کے بعد نفس زکیہ خود دست بدست لڑائی میں شریک رہے۔ ان کے بالقابل عباسی امیر حمید بن قحطبہ کے دستے  
 تھے۔ جنگ سے پہلے نفس زکیہ کہہ رہے تھے:

”حمید بن قحطبہ مجھ سے بیعت ہے۔ مجھے دیکھتے ہی وہ میرے ساتھ ہو جائے گا۔“

مگر ایسا کچھ نہ ہوا۔ حمید بن قحطبہ پوری شدت سے ان کا مقابلہ کرتا رہا۔ عباسیوں کا دباؤ بڑھتا چلا گیا اور نفس زکیہ  
 کے حامی منتشر ہوتے گئے۔ اس وقت کسی نے کہا: ”آپ اپنے بھائی ابراہیم کے پاس عراق چلے جائیں۔“  
 نفس زکیہ کو اب تک اپنی بے تدبیری کا اندازہ ہو گیا تھا، وہ بولے:

”میں اہل مدینہ کو دہری آزمائش میں نہیں ڈالنا چاہتا، ایک خروج کر کے دوسرے فرار ہو کر۔“

ان کا خیال بالکل درست تھا کہ ان کے قتل کی صورت میں سرکاری فوج کو عوام کی پکڑ دھکڑ کی کوئی ضرورت نہ تھی لیکن  
 اگر وہ بچ کر نکل جاتے تو ان کی مدد اور اعانت کے شیعے میں مدینہ کا شاید کوئی گھر بھی عتاب شاہی سے محفوظ نہ رہتا۔  
 نفس زکیہ عصر تک مٹھی بھر ساتھیوں کے ساتھ میدان میں جمے رہے اور اپنے ہاتھ سے حریف کے بارہ آدمیوں کو قتل  
 کیا۔ ان کے ساتھی ایک ایک کر کے ان کے دائیں بائیں گرتے رہے۔ آخر کار ایک تیر انداز نے انہیں تیر کا نشانہ  
 بنادیا۔ ساتھ ہی ایک شخص نے پشت سے حملہ کر کے نیزہ جسم سے پار کر دیا۔ ان کے گرتے ہی لڑائی ختم ہو گئی۔ ان کا جسم  
 رات بھر میدان میں پڑا رہا۔ اس شب بہت زور کی بارش ہوئی جس سے سارا مدینہ جل تھل ہو گیا۔

اگلے دن مقتول کی بہن نے عیسیٰ بن موسیٰ سے اجازت لے کر نفس کی تدفین کی۔ تاہم سرکاری افسران نے اس سے پہلے سرکاٹ کر منصور کے پاس بھیج دیا تھا۔ اس طرح خروج کی ایک اور دردناک داستان انجام کو پہنچی۔<sup>①</sup>

نفس زکیہ کی عمر تقریباً ساٹھ سال تھی، رنگت سانولی تھی۔ سر کے بالوں پر مہندی لگاتے تھے۔<sup>②</sup> نفس زکیہ کا خروج بلاشبہ جرأت اور شجاعت کی ایک تاریخ کے طور پر یادگار حیثیت رکھتا ہے مگر ٹھنڈے دل و دماغ سے سوچا جائے تو ماننا پڑے گا کہ اس سے امت کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ اس تحریک کی ناکامی کے آثار بھی شروع سے واضح تھے۔ تحریک میں منصوبہ بندی اور تدبیر کی کمی صاف دکھائی دیتی ہے۔ خروج کے وقت نفس زکیہ کا کہنا تھا:

”میں نے اس وقت خروج کیا ہے جب کوفہ، بصرہ، موصل، واسط اور الجزیرہ والے میری بیعت کر چکے ہیں اور انہوں نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ جس رات میں خروج کروں گا، اسی شب وہ سب بھی خروج کر گزریں گے۔“<sup>③</sup>

مگر ان کا اندازہ بالکل غلط نکلا اور لوگوں نے ان کا ویسا ساتھ قطعاً نہیں دیا جیسی انہیں توقع تھی۔

ابراہیم سے جنگ:

نفس زکیہ کے جواں سال اور قوی الجشہ چھوٹے بھائی ابراہیم بن عبد اللہ اس وقت عراق میں روپوش تھے اور خفیہ طور پر وہاں تحریک کی قیادت کر رہے تھے۔ جب نفس زکیہ کے خروج کی اطلاع عراق پہنچی اور منصور نے اس کے خلاف لشکر روانہ کیا تو ابراہیم کے ہمدردوں نے انہیں مشورہ دیا کہ آپ بھی فوری طور پر خروج کر دیں ورنہ کوئی مخبری کر دے گا اور آپ پکڑے جائیں گے۔ ابراہیم کی اپنی رائے اس وقت خروج کی نہ تھی مگر اس مشورے کو مان کر انہوں نے بصرہ میں خروج کا اعلان کر دیا۔ اس وقت ان کے ساتھ صرف بیس افراد تھے۔ تاہم جوں جوں ان کے خروج کی خبر پھیلی لوگ جوق در جوق ان کے گرد جمع ہونے لگے۔ بصرہ اور گردنواح میں آباد قبائل نے سفید لباس پہن کر حکومت کی اطاعت سے دست کش ہونے کا اعلان کیا اور بصرہ کی سرکاری عمارتوں پر قبضہ کر کے عباسی عملے کو باہر کر دیا۔<sup>④</sup>

عید الفطر کے دن جب ابراہیم نماز عید کا خطبہ دے رہے تھے، حجاز سے نفس زکیہ کے قتل کی اطلاع آئی۔ اس سے تحریک کے حامیوں میں منصور کے خلاف مزید اشتعال پھیل گیا۔ ان لوگوں نے گسکر، اہواز اور واسط پر بھی قبضہ کر لیا اور عباسیوں سے ایک بڑی جنگ کی تیاری کرنے لگے۔<sup>⑤</sup>

منصور اس صورتحال سے سخت پریشان ہوا۔ اس وقت اس کی اکثر افواج دور دراز کے محاذوں پر مصروف تھیں۔ اس کا بیٹا مہدی تیس ہزار سپاہیوں کے ساتھ ”رے“ کے محاذ پر تھا۔ محمد بن افضل چالیس ہزار فوج کے ساتھ افریقہ میں تعینات تھا۔ باقی فوج عیسیٰ بن موسیٰ کے ساتھ حجاز گئی ہوئی تھی۔ دارالخلافہ ہاشمیہ میں صرف دو ہزار سپاہی تھے۔ اگر حریف حملہ کر دیتا تو شکست یقینی تھی۔ منصور نے مخالفین کو دھوکا دینے کے لیے رات کو معسکر میں جگہ جگہ الاؤ روشن کرنے

① انساب الاشراف: ۱۰۹ تا ۱۰۶

② انساب الاشراف: ۱۱۳/۳

③ انساب الاشراف: ۱۱۳/۳، ۱۱۲/۳

④ تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۴۲۲، انساب الاشراف: ۱۳۲/۳

⑤ انساب الاشراف: ۱۱۳/۳، ۱۱۲/۳



کا حکم دیا تا کہ دور سے یہی محسوس ہو کہ معسکر سپاہیوں سے بھرا ہوا ہے۔ ساتھ ہی اس نے عیسیٰ بن موسیٰ کو ایک لمحہ ضائع کیے بغیر فوراً دار الخلافہ واپس آنے کا حکم بھیج دیا اور دیگر مقامات سے بھی فوری کمک طلب کی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علیوں کا نظام خبر رسانی کمزور تھا، اگر انہیں منصور کی حالت کا علم ہو جاتا تو دار الخلافہ پر حملے کا یہ بہترین موقع تھا۔

اپنی مجبوری کے پیش نظر منصور نے فیصلہ کن جنگ کو حجاز جانے والی فوج کی واپسی تک ملتوی رکھا۔ جب پتا چلا کہ عیسیٰ بن موسیٰ حجاز کی مہم میں کامیاب ہو کر واپس چل پڑا ہے تو منصور نے حکم نامہ بھیج کر اسی کو ابراہیم کی سرکوبی کی ذمہ داری سونپی۔ اس وقت تک پندرہ ہزار سپاہیوں کا انتظام ہو چکا تھا۔<sup>①</sup> عباسی فوجوں کی تیاری کی خبر ملتے ہی ابراہیم نے گیارہ ہزار رضا کاروں کے ساتھ بصرہ سے کوچ کر دیا۔ اس فوج میں سات سو گھڑ سوار اور باقی سب پیادے تھے۔ زید بن علی کے عقیدت مند بھی ان کے ساتھ تھے جنہیں زید یہ کہا جاتا ہے۔ اکثریت عوام پر مشتمل تھی جنہیں جنگ کا کوئی خاص تجربہ نہ تھا۔ فوج کا رخ کوفہ کی طرف تھا تا کہ فیصلہ کن جنگ سے پہلے اہل کوفہ کو ساتھ ملا لیا جائے۔ اگر عیسیٰ بن موسیٰ کو حجاز سے کوفہ پہنچنے میں دیر ہو جاتی تو ابراہیم کا کوفہ پر قابض ہو جانا یقینی تھا۔ منصور کو اس خطرے کا اندازہ تھا، اس نے عیسیٰ کو ہدایت کی تھی کہ کوفہ کو اس کے حال پر چھوڑ کر سیدھا حریف لشکر کی طرف لپکو؛ اس لیے عیسیٰ نے تیز تر پیش قدمی کی اور کوفہ سے سولہ میل دور ”باغری“ کے مقام پر ابراہیم کی فوج کو جالیا۔

اس موقع پر بعض کہنے مشق لوگوں نے احتیاط کے پیش نظر ابراہیم کو مشورہ دیا کہ خیمہ گاہ کے گرد خندقیں کھود کر مورچہ بندی کے ساتھ مقابلہ کیا جائے۔ مگر ابراہیم نے اسے پسند نہ کیا۔ کچھ لوگوں نے کہا: ”ہمیں دشمن پر شب خون مارنا چاہیے۔“ ابراہیم نے اس مشورے کو بھی مسترد کر دیا۔ بعض رفقاء نے رائے دی: ”ہمیں اپنی فوج کو چھوٹے چھوٹے دستوں میں تقسیم کر کے جنگ کرنی چاہیے تا کہ اگر فوج کے ایک حصے کو شکست بھی ہو تو باقی حصے محفوظ رہیں۔“ ابراہیم نے اس رائے کو بھی قبول نہ کیا اور یہ آیت پڑھی:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾

”بے شک اللہ کو وہ لوگ پسند ہیں جو اس کی راہ میں صف بنا کر لڑتے ہیں گویا وہ سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہوں۔“<sup>②</sup>

آخر کار عرب کے قدیم طرز کے مطابق لمبی صفیں بنا کر لڑنے کا فیصلہ کیا گیا۔ دونوں افواج مقابل آئیں تو ابراہیم نے آگے بڑھ کر حریف پر زور دار دھاوا بول دیا۔ اس جارحانہ حملے سے عباسی سپاہی مرعوب ہو گئے، ان کی صفیں درہم برہم ہو گئیں، عیسیٰ بن موسیٰ اور بڑے بڑے جرنیل منہ پھیر کر بھاگنے لگے تاہم اس دوران عباسیوں کے ایک امیر نے میدان جنگ کی پشت پر واقع نہر پار کر کے ابراہیم کی فوج پر عقب سے حملہ کر دیا۔ اس ناگہانی آفت سے ابراہیم کے حامی بوکھلا گئے۔ ادھر سے عیسیٰ بن موسیٰ نے بھی پلٹ کر ہلہ بول دیا۔ دو طرفہ حملے کی زد میں آ کر ابراہیم کے رضا کار بری طرح پھنس گئے۔ عیسیٰ بن موسیٰ نے منادی کرادی کہ جو ہتھیار ڈال دے وہ مامون ہے۔



بہت سے لوگوں نے مایوسی کے عالم میں جان بچانے کو ترجیح دی۔ تاہم ابراہیم اور ان کے ساتھ کچھ زیدی رضا کار  
دیر تک مقابلے میں جھے رہے۔ ابراہیم نے اپنی زرہ اتار دی اور مردانہ وار لڑتے رہے۔ آخر ایک تیرا کر انہیں لگا۔ زخم  
ایسا کاری تھا کہ انہوں نے وہیں جان دے دی۔ عباسی سپاہیوں نے سر اتار کر منصور کے پاس بھیج دیا۔

یہ واقعہ ۲۵ ذوالقعدہ ۱۳۵ھ کا ہے۔<sup>①</sup>

منصور کا رنج و غم:

جب ابراہیم کا سر منصور کے سامنے رکھا گیا تو اس کے آنسو بہہ پڑے۔ وہ بولا:  
”اللہ کی قسم! مجھے ایسا کرنا سخت ناگوار تھا۔ مگر تم میری وجہ سے آزمائش میں پڑے اور میں تمہاری وجہ سے۔“  
کچھ دیر بعد درباری آئے، ہر ایک نے منصور کو مبارک باد دی اور ابراہیم کو برا بھلا کہا۔ منصور لا تعلق بنا بیٹھا رہا۔ اس  
کے چہرے کا رنگ بدلتا رہا۔ ایک سمجھ دار مشیر جعفر بن حظلہ نے تاڑ لیا اور سلام کے بعد کہا: ”امیر المؤمنین! اللہ آپ کے  
چچا زاد کی مصیبت پر آپ کے اجر میں اضافہ کرے اور ان سے آپ کے حق میں جو غلطی ہوئی اس کی بخشش فرمائے۔“  
منصور نے پہلی بار سر اٹھا کر سلام کا جواب دیا اور اسے خوش آمدید کہا۔ یہ دیکھ کر باقی درباریوں نے بھی اسی طرح  
منصور سے تعزیت کی۔<sup>②</sup>

اگرچہ اس لڑائی میں اہل کوفہ نے خود حصہ نہیں لیا تھا مگر منصور جانتا تھا کہ کوفہ اور مضافاتی دیہاتوں کی بہت بڑی  
تعداد ابراہیم کی حامی تھی اور انہی لوگوں کے حوصلہ دلانے پر ابراہیم نے بصرہ کو مرکز بنایا تھا: اس لیے منصور اہل کوفہ سے  
 سخت بدلہ لیا۔ اس نے کوفہ کے گلی کوچوں میں ابراہیم کے سر کی نمائش کرائی۔ پھر جلسہ عام میں اہل کوفہ کو برا بھلا کہہ کر  
دل کی بھڑاس نکالی۔ بغاوت کے مرکزی قائدین تو ختم ہو چکے تھے۔ ان کے دیگر حامیوں پر بھی بہت جلد قابو پالیا گیا۔  
سندھ تک سے ایسے افراد کا تعاقب کیا گیا۔ جو ہتھیار ڈالنے پر آمادہ نہ تھے، انہیں گرفتار کر کے سزائے موت دی گئی۔<sup>③</sup>  
البتہ جنہوں نے شورش کو خیر باد کہہ کر امان مانگی ان سے اچھا سلوک کیا گیا۔ خود محمد بن زکیہ اور ابراہیم کے سگے  
بھائی موسیٰ نے خروج کی ناکامی کے بعد بغداد آ کر منصور کے پاس حاضری دی تو منصور نے بہت خاطر تواضع کی اور مالا  
مال کر دیا۔ موسیٰ نے اس کے بعد بغداد ہی میں سکونت اختیار کر لی۔<sup>④</sup>

مقام عبرت:

اگر دیکھا جائے تو اس خونریزی کا ذمہ دار منصور اکیلا نہ تھا بلکہ خروج کرنے والے بھی اس میں حصہ دار تھے؛ کیوں کہ  
ایک حکومت چاہے جیسی بھی تھی، بن چکی تھی۔ اس کی کچھ خرابیاں اپنی جگہ لیکن ان خرابیوں کا علاج مسلح تحریک چلانا نہیں  
تھا۔ ماضی میں ایسی تحریکوں سے کچھ حاصل ہوا تھا نہ اب کوئی نتیجہ نکل سکتا تھا۔ خاص طور پر اس لیے کہ اس تحریک کا اصل

① تاریخ الطبری: ۶۳۹ تا ۶۴۸، انساب الاشراف: ۱۳۳/۳، الکامل فی التاريخ: سنہ ۱۴۵ھ

② تاریخ بغداد: ۲۷/۱۳، ط العلمیہ

③ انساب الاشراف: ۱۳۱/۳

④ تاریخ الطبری: ۶۴۸ تا ۶۴۹



ہدف ایک خاندان کو ہٹا کر دوسرے خاندان کو لانا تھا۔ پس اگر خاندان تبدیل ہو بھی جاتا تو خرابیوں کے ازالے کی زیادہ امید نہیں کی جاسکتی تھی جیسا کہ خود امویوں کی جگہ عباسیوں کے آنے سے کوئی خاص بہتر تبدیلی نہیں آئی۔

یہ بات بھی واضح ہے کہ اسلامی فقہ کے لحاظ سے ان حالات میں خروج کی گنجائش نہ تھی جیسا کہ ہم ایک سے زیادہ مواقع پر واضح کر چکے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشادات کی روشنی میں مسلمانوں کی کسی بنی ہوئی حکومت کو گرانے کی گنجائش اسی وقت نکلتی ہے جب حکمران اسلامی شعائر کو پامال کرنے اور کھلم کھلا کفر کے ارتکاب پر اتر آئیں۔ ظاہر ہے ایسا یزید کے دور میں ہوا تھا نہ منصور کے زمانے میں۔ پس اس خروج کو کسی بھی لحاظ سے امت کے لیے درست یا مفید نہیں کہا جاسکتا تھا۔

ہمارے پاس اس تاویل کی بھی کوئی گنجائش نہیں کہ نفس زکیہ اور ابراہیم حاکم کے فسق کی وجہ سے خروج پر مجبور ہوئے ہوں گے؛ اس لیے کہ نہ تو ان سے کہیں یہ موقف منقول ہے نہ منصور کے فسق و فجور کا کوئی ثبوت ملتا ہے۔

درحقیقت منصور کے نام نفس زکیہ کا مراسلہ اختلاف کے بنیادی نکتے کو بالکل واضح کر دیتا ہے کہ یہ خاندانی اور سیاسی کش مکش تھی۔ یقیناً یہ حضرات اس نظریاتی غلطی کا شکار ہو گئے تھے کہ بنو فاطمہ کی موجودگی میں کسی اور کو خلافت کا حق حاصل نہیں۔ اگرچہ اس سے ویسا عقیدہ امامت ثابت نہیں ہوتا جو بعد میں اہل تشیع کے بعض فرقوں نے اپنایا جس میں ائمہ کو نام بنام منصوص مانا گیا ہے اور انہیں نہ صرف معصوم بلکہ پیغمبروں سے بھی فائق تصور کر لیا گیا ہے۔

تحریک نفس زکیہ کے اعتقادی اثرات:

یہ بات نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ مذہب کے نام پر اٹھائی جانے والی تحریکیں اگر فکری و نظریاتی تربیت میں احتیاط کا دامن نہ تھا میں اور سیاسی مصلحت کی خاطر خالص اسلام سے تھوڑے بہت انحراف کی بھی گنجائش نکال لیں تو بعد میں بہت بڑی بدعقیدگی کے فروغ کا باعث بن جاتی ہیں۔ ایسی تحریکیں خروج کی حد تک پہنچ جائیں تو نہ صرف امت کا خون ریاگیاں جانے کا سبب بنتی ہیں بلکہ ان کے مابعد اثرات کے طور پر عموماً کچھ نئے اعتقادی فتنے بھی زیر زمین نشوونما پانے لگتے ہیں؛ کیوں کہ تحریک کے کارکن اپنے حامیوں کی مایوسی دور کرنے کے لیے نئی باتیں، روایات، خواب اور بشارتیں گھڑ لیتے ہیں، یہ تحریک پھر ان نئی ایمانیات کے سہارے اندر ہی اندر چلتی ہے اور یوں ایک نیا مذہب وجود میں آجاتا ہے۔ نفس زکیہ کے قتل کے بعد بالکل ایسا ہی ہوا۔ ان کے کچھ عقیدت مندوں نے جو درحقیقت رافضی تھے، یہ مشہور کر دیا کہ وہ قتل نہیں بلکہ غائب ہو گئے ہیں۔ میدان جنگ میں جس شخص کو منصور کے لشکر نے قتل کیا وہ ان کا ہم شکل کوئی شیطان تھا۔ محمد نفس زکیہ کی طرف منسوب ہو کر یہ لوگ ایک مستقل رافضی فرقہ ”محمدیہ“ بن گئے جس کا عقیدہ تھا کہ نفس زکیہ مہدی کی شکل میں پردہ غیب سے دوبارہ ظاہر ہوں گے اور ساری دنیا پر حکومت کریں گے۔<sup>①</sup>

① إن المهدي محمد بن عبد الله وإله لم يقتل وإنما غاب عن عيون الناس وهو في جبل حاجر من ناحية نجد مقبم هنا لك إلى ان يؤمر بالخروج ليخرج ويملك الأرض وتنفذ البيعة بمكة بين الركن والمقام ويحيا له من الاموات سبع سبعة عشر رجلا يعطى كل واحد منهم حرفاً من حروف الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش وزعم هؤلاء ان الذي قتله جند عيسى بن موسى بالمدينة لم يكن محمد بن عبد الله بن الحسن فهذه الطائفة يقال لهم المحمدية لانظارهم محمد بن عبد الله بن الحسن وكان جابر بن يزيد الجعفي على هذا المذهب وكان يقول برجمة الاموات إلى الدنيا قبل القيامة. (الفرق بين الفرق لابی منصور الاسفرائيني، ص ۲۴۲، ۲۴۴)

فاطمیوں کے خروج ناکام کیوں ہوتے رہے؟

ہم نفسِ زکیہ اور ابراہیم کے خروج سے پہلے اور اس کے بعد بھی تاریخ کے کئی مواقع پر بنو فاطمہ کی طرف سے خروج کی کوششوں کو ناکامی کا سامنا کرتے دیکھتے ہیں۔ ان حضرات کی جرأت و شجاعت میں تو کوئی کلام نہیں مگر تاریخ کے گزشتہ اوراق پڑھ کر یہ بات کسی سے مخفی نہیں رہی ہوگی کہ اکثر و بیشتر تدبیر، حکمتِ عملی اور منصوبہ بندی کے لحاظ سے ان حضرات کی کوششیں کمزور تھیں۔

تاریخ کے ان متواتر اور یکساں حوادث پر مزید غور کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنو فاطمہ کو حکومت نہ دینا اللہ تعالیٰ کا فیصلہ تھا جس میں کوئی بہت بڑی حکمت پوشیدہ تھی۔ ایک بڑی حکمت یہ نظر آتی ہے کہ اگر امت کی سیاسی قیادت آلِ رسول ﷺ کے پاس ہوتی تو اس سے خود ان غیر مسلموں کے نزدیک اسلام کی حقانیت مشکوک ہو سکتی تھی جو کسی بھی زمانے میں سچائی کی تلاش میں نکلتے۔ جب وہ دیکھتے کہ حضور اکرم ﷺ اور ان کے جانثاروں کی طویل جاں گسل جدوجہد کے بعد قائم ہونے والے مسلم معاشرے کا اقتدار اور وسائل و اموال کا اختیار آپ ﷺ کی اولاد ہی کے پاس رہا تو انہیں سخت شبہ ہو سکتا تھا کہ دعوتِ اسلام کی یہ ساری محنت کہیں اپنی آل و اولاد کے اقتدار اور مال و جاہ کے لیے تو نہ تھی۔ ایسے میں دنیا کے نزدیک خود اسلام کی صداقت مشکوک ہو جاتی۔ پس تکوینی حکمت اسی میں تھی کہ ایسے شیعہ کی گنجائش نہ رکھی جاتی۔

اگرچہ بعد میں بنو عباس کو حکومت ملی اور وہ ہاشمی ضرورت تھے مگر ظاہر ہے وہ رسول اللہ ﷺ کی اولاد میں سے نہ تھے۔ نیز عباسی خلافت اور دورِ رسالت مآب ﷺ کے مابین ایک صدی سے زائد فاصلہ تھا؛ اس لیے یہاں اس شیعہ کی گنجائش نہیں تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی جدوجہد اپنے گھرانے کو اقتدار دلانے کے لیے تھی۔





## بنوفاطمہ کا خروج۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ رحمہما کا مسلک؟

امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اُس وقت اُمت کے سب سے سرکردہ فقہاء شمار ہوتے تھے۔ بنوفاطمہ کے خروج کے قضیوں کے بارے میں ان کا موقف کیا تھا؟ یہ ایک بہت اہم سوال ہے۔ عام طور پر مشہور ہے کہ ان دونوں حضرات نے تحریک کی بھرپور حمایت کی تھی۔ کوفہ میں امام ابوحنیفہؒ نے نہ صرف ابراہیم کی مالی اعانت کی تھی بلکہ خود بھی لڑائی میں شرکت کرنا چاہتے تھے مگر کسی عذر کی وجہ سے نہ جاسکے۔ مدینہ میں امام مالکؒ بھی لوگوں کو تحریک سے تعاون پر آمادہ کرتے رہے البتہ لڑائی کے وقت گھر میں رہے۔

مگر دوسری طرف یہ بھی روزِ روشن کی طرح عیاں ہے کہ بنوامیہ یا بنوعباس کے خلاف بنوفاطمہ کا کوئی خروج، ان شرائط پر پورا نہیں اترتا تھا جو جمہور علمائے اہل سنت کے ہاں جوازِ خروج کے لیے لازمی ہیں۔ (یعنی کفرِ بواح کی شرط نہ بنوامیہ کے دور میں پوری ہوتی تھی نہ منصور اور بعد کے عباسی خلفاء کے زمانے میں۔) امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کا فقہی مسلک، ان کا مدون مذہب اور ان سے منقول فقہی روایات جو ان کے تلامذہ نے سند اور متن کی صحت کا پورا اہتمام کرتے ہوئے جمع کی ہیں، ثابت کرتی ہیں کہ یہ حضرات کفرِ بواح کے بغیر حکام کے خلاف خروج کے قائل نہ تھے۔ احناف کے عظیم فقیہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں:

”ہم اپنے حکام اور منتظمین کے خلاف خروج کے قائل نہیں ہیں اگرچہ وہ ظلم کریں، ہم ان کے خلاف بددعا بھی نہیں کرتے اور ان کی اطاعت سے دست کش نہیں ہوتے۔“<sup>①</sup>

ان فقہی روایات کی سند کا صحیح ہونا شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ پھر اگر ان روایات کی صحت، ان کے طرق کی کثرت اور صدیوں سے جمہور علمائے امت کے اس مسلک پر اجماع کا لحاظ کیا جائے تو ان حضرات کا یہ مذہب ایک حقیقت متواترہ بن جاتا ہے۔ پس اگر بعض تاریخی روایات یہ بتاتی ہیں کہ یہ حضرات اپنے ہی فتوے اور مسلک کے خلاف عمل کر رہے تھے (یعنی خلاف شرائط برپا کیے گئے خروج کے حامی تھے) تو ایسی تاریخی روایات یقیناً قابلِ تحقیق ہیں۔ ہمیں ان کی سند دیکھنا ہوگی کہ وہ صحیح ہیں یا ضعیف؟ اگر سند ضعیف ہو تو ایسی روایات کو بالکل لغو تصور کیا جائے گا؛ کیوں کہ صحیح روایات سے متصادم ضعیف مواد قابلِ استدلال نہیں ہو سکتا۔<sup>②</sup>

① ولا تری الخروج علی المنا و ولا امورنا وان جاروا، ولا ندعوا علیہم ولا ننزع یداً من طاعتہم۔ فی العقیدۃ الطحاویۃ، ص ۶۸

② ہم نے جہاں تک ہو سکا امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کی طرف منسوب بنوہاشم کے خروج کی حمایت کی روایات کا سنا جائزہ لیا ہے، جس سے یہ ثابت ہوا ہے کہ ان میں سے ایک روایت بھی صحیح یا حسن نہیں۔ یہ مفصل بحث اس حصے کے آخری باب میں ”اہم سوالات کے جوابات“ کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

## نفسِ زکیہ اور ابراہیم کے خروج کے مابعد اثرات

نفسِ زکیہ اور ابراہیم کے خروج کا اختتام ویسا ہی ہوا جیسا زید بن علی رضی اللہ عنہ کی تحریک کا ہوا تھا۔ بالفاظِ دیگر حضرت حسن مثنیٰ کی اولاد کا انجام شہدائے کربلا سے ذرا بھی مختلف نہ تھا۔ ان میں سے بعض برسرِ میدانِ قتل ہوئے اور بعض جیل خانے کی دیواروں کے پیچھے دم توڑ گئے۔ چاہے منظور ایک حکمران کی حیثیت سے اس تحریک کو کچلنے میں خود کو حق بجانب سمجھتا ہو مگر اس اقدام کے باعث عباسی خاندان نے امویوں سے کہیں بڑھ کر بدنامی مول لی۔ امویوں کو کوئی یہ طعنہ نہیں دے سکتا تھا کہ وہ سادات کی محبت کا نعرہ لگا کر حکومت میں آئے اور انہی کے خلاف تلوار سونپی۔ مگر عباسی اس الزام سے محفوظ نہیں رہ سکے کہ جس گھرانے کی سیادت کا نعرہ لگا کر انہوں نے حکومت کی راہ ہموار کی، اقتدار حاصل کر کے، انہی کا خون بہانے میں کوئی عار محسوس نہ کی۔ پس عباسی خلافت کے ابھی پندرہ سال بھی نہ گزرنے پائے تھے کہ اس کے دامن پر بالکل ویسا ہی داغ لگ گیا جیسا اموی خلافت کی قبا پر واقعہ کربلا سے لگا تھا۔

یہ وہ نقطہ تھا جہاں امت کے ایک طبقے کا خلافتِ عباسیہ پر اعتماد ختم ہو گیا، خاص کر نفسِ زکیہ، ابراہیم اور ان کے کتب فکر کے لوگ عباسیوں سے بالکل مایوس ہو گئے۔ دن بدن ان کی مرکز گریز سوچ پختہ ہوتی گئی۔ ذہنی فاصلوں میں اضافہ ہوتا گیا۔ یہ سوچ نسل در نسل پرورش پاتی اور پھیلتی رہی۔ اس نفرت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اندرونِ خانہ سادات کے لیے الگ اقتدار کی سوچ مزید پروان چڑھتی رہی جس کے باعث لگ بھگ ایک صدی تک عباسی خلفاء کے خلاف بغاوت کی تحریکیں مسلسل ابھرتی رہیں۔ مرکزِ خلافت کے قریبی صوبوں میں ایسی کوششوں کو بے سود دیکھ کر کچھ سیاست دان دور دراز علاقوں میں ایسی تحریکوں کے بیج بونے لگے۔ جب تک عباسیوں کا عروج رہا، یہ تحریکیں دبی رہیں مگر جوں ہی ان کا زور ٹوٹا، بعض علویوں نے اپنے حامیوں کی مدد سے یمن میں دولتِ زید یہ اور مراکش میں دولتِ ادارسہ قائم کرنے میں کامیابی حاصل کر لی۔ اسی طرح کچھ طالع آزمائے سادات کا نام استعمال کر کے خالص رافضی حکومتیں قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے جیسا کہ بحرین میں قرامطہ، افریقہ میں بنو عبید اور ایران میں بنو یوئہ۔ یہ مرکز گریز تحریکیں عالمگیر خلافت کے ایک محدود دائرے میں سمٹ جانے کا اہم ترین سبب بنیں۔

جمہور سادات اور روافض کے عقائد کا فرق:

تیسری صدی ہجری میں ابھرنے والی خروج کی تحریکوں کے کچھ قائدین نے ہاشمی السبب نہ ہوتے ہوئے بھی

صرف سیاسی مقاصد کے لیے اولادِ علی یا اولادِ فاطمہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ ان میں سے بعض متعصب رافضی تھے، ان کے عقائد جمہور سادات اور جمہور اُمت سے ہٹ کر تھے۔ بعض سادات کا خرد عموماً حکومتی مظالم کے ردِ عمل، کبھی کسی فقہی واجتہادی غلطی، کبھی حالات کو سمجھنے میں غلط فہمی اور بسا اوقات خالص سیاسی مقاصد کے تحت ہوا ہے۔ اس میں کسی نئے عقیدے و مذہب کو اپنانے کا دخل یا اسے رائج کرنے کا جذبہ کارفرمانہ تھا۔ ان سادات میں سے کوئی بھی خود کو امام معصوم نہیں کہلاتا تھا۔ یہ لفظ روافض نے اپنی تحریکوں کے دوران مشہور کیا تھا جس کے پیچھے امام کے مفترض الطہارۃ (جس کی پیروی فرض ہو) ہونے کا عقیدہ کارفرما تھا۔ حالانکہ ساداتِ کرام خود اس عقیدے کی تردید کرتے تھے۔

حضرت محمد باقر علیہ السلام کے سگے بھائی عمر بن علی علیہ السلام سے پوچھا گیا:

هَلْ فِيكُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ إِنْسَانٌ مُفْتَرِضٌ طَاعَتُهُ؟

(کیا آپ اہل بیت حضرات میں کوئی انسان ایسا گزرا ہے جس کی اطاعت فرض ہو؟)

انہوں نے جواب دیا: ”لَا، وَاللَّهِ مَا هَذَا بَيْنَنَا، مَنْ قَالَ هَذَا فَهُوَ كَذَّابٌ“

(نہیں۔ اللہ کی قسم! ایسا کوئی نہیں۔ جو ایسا کہے وہ بہت بڑا جھوٹا ہے۔)<sup>①</sup>

روافض میں مروجہ غلط عقائد سے جمہور سادات کے بری ہونے کے ایسے ثبوت ہم گزشتہ اوراق میں کئی جگہ دے چکے ہیں۔ لیکن اگر کوئی کتابی دنیا میں تحقیق کی فرصت نہیں رکھتا تو اسے اس زمینی حقیقت پر غور کر لیتا چاہیے کہ روافض کے عقائد باقی مسلمانوں کے نزدیک بلاشبہ غلط ہیں بلکہ ان میں سے بعض چیزیں تو زندقہ اور کفر ہیں۔ یہ بات بھی طے ہے کہ مسلم معاشرے میں بدعقیدگی کے پرچار کو برداشت نہیں کیا گیا۔ علماء و فقہاء نے ہر دور میں ایسے عقائد پھیلانے والوں کے خلاف تحریکیں چلائیں اور انہیں کیفر کردار تک پہنچا کر دم لیا۔ حکام نے بھی کبھی ایسے لوگوں کو رعایت نہ دی۔ پس یہ کیسے ممکن تھا کہ یہ سادات حضرات خود کو پیغمبروں کی طرح معصوم، مفترض الطہارۃ اور حلال و حرام کا مختار بھی قرار دیتے، قرآن مجید کو تحریف شدہ، خلفائے ثلاثہ کو غاصب اور اکثر صحابہ کو بے دین و مرتد کہتے اور پھر بھی ان کے خلاف کوئی ہل چل نہ مچتی۔ اگر ایسا تھا تو علماء خاموش کیوں رہے؟ کسی نے ان کے کفر یا گمراہی کا فتویٰ کیوں نہ دیا؟

اس کے برعکس محدثین ان سے دینی روایات پورے اعتماد سے نقل کرتے رہے۔ خلفاء ان کا اکرام و احترام کرتے رہے، انہیں جاگیروں اور مال و دولت سے نوازتے رہے۔ ہم یہاں تک دیکھتے ہیں کہ عباسی خلیفہ مامون الرشید جس نے خلقِ قرآن کے مسئلے میں نہایت شدت دکھائی، وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنا داماد اور ولی عہد بنا لیتا ہے۔ اگر ان سادات کے عقائد باقی مسلمانوں سے مختلف تھے تو کیا مامون الرشید اپنے داماد کے عقیدے سے لاعلم تھا؟ اور اگر نہیں تو پھر آخر کسی عدالت میں ان کے عقیدے اور مذہب پر جرح کیوں نہیں کی گئی؟ ظاہر ہے شریعت کے پیمانے عوام کے لیے الگ اور سادات کے لیے الگ نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چوری کے ایک مقدمے کا فیصلہ کرتے

① لب لبیب للزہری، ص ۶۶

ہوئے ہرگز یہ نہ فرماتے: ”اللہ کی قسم! اگر فاطمہ بنت محمد ﷺ بھی چوری کرتی تو میں اس کا ہاتھ بھی کاٹ دیتا۔“<sup>①</sup>

پس اگر شرعی قانون سب کے لیے ایک ہے تو پھر ایسے لحدانہ عقائد کی اشاعت پر سادات سے چشم پوشی کیوں کی جاتی رہی؟ انہیں بدعقیدگی کے باوجود اس قدر عزت و احترام کیوں دیا گیا؟ کم از کم انہیں عدالتی تحقیق کے مرحلے سے تو گزرا جاتا۔ یہ کہہ دینا بے وزن ہوگا کہ خلفاء ظاہری طور پر ان حضرات کا اکرام کرتے رہے اور خفیہ طور پر انہوں نے ہی بعض سادات کو زہر دے کر مروایا؛ اس لیے کہ اگر واقعی یہ حضرات بدعقیدہ ہوتے یا ان پر بدعقیدگی کا صرف الزام بھی ہوتا تو خلفاء کے لیے محفوظ اور باوقار راستہ انہیں عدالت میں لانا ہی ہو سکتا تھا کہ اس طرح دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔ تاریخی حقیقت یہی ہے کہ خلفاء بدعقیدہ لوگوں کو خفیہ طور پر مروانے کی بجائے، عدالت میں بلا کر تفتیش کراتے تھے، جرم ثابت ہونے پر توبہ کا موقع دیا جاتا تھا۔ نہ ماننے پر سرعام سزا دی جاتی تھی تاکہ دوسروں کو عبرت حاصل ہو۔ بنو امیہ ہوں یا بنو عباس، ہر حکومت نے ایسے لوگوں کو ہمیشہ سرعام سزائیں دیں۔ عبدالملک اموی کا دمشق کے کذاب حارث بن سعید کے خلاف کارروائی کر کے اسے سولی دینا اور منصور عباسی کا فرقہ راوندیہ کے مقابلے میں خود نکلتا اور ان کے پیشواؤں کو قتل کرنا آپ گزشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں۔ بعد کے خلفاء کا منصور حلاج کو ”انا الحق“ کہنے پر سزائے موت دینا بھی سب کو معلوم ہے۔ غرض اسلامی معاشرے میں بدعقیدگی کا پرچار علماء برداشت کرتے تھے نہ حکام۔ محمود غزنوی کا قراہی پیشواؤں کو مارنا، صلاح الدین ایوبی کا سہروردی نامی زندیق کو موت کے گھاٹ اتارنا اور سلطان جلال الدین خوارزمی کا باطنی فرقے کے ملحدین کو قتل کرانا ایسے تاریخی حقائق ہیں جن پر سب کا اتفاق ہے۔

اسلامی معاشرے میں پیغمبر کے سوا کسی کی معصومیت کا عقیدہ کبھی قابل برداشت نہیں رہا۔ اسی طرح صحابہ کرام پر تمرا بازی کبھی گوارا نہیں کی گئی۔ کیونکہ ”عقیدہ معصومیت ائمہ“ ختم نبوت کے انکار کے مترادف ہے اور صحابہ پر تمرا بازی، دین کے وسائط سے بد اعتمادی کا ثبوت ہے۔ پس اگر سادات کا ایسے غلط عقائد سے واقعی کوئی تعلق ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ انہیں اسلامی معاشرے میں یہ عزت و محبت نصیب رہتی۔

اس وضاحت کے بعد ایک اور نکتے پر غور کریں۔ یہ ثابت ہے کہ سادات میں سے جب بھی کسی نے خروج کی تحریک چلائی تو سادات کے اکثر بزرگ اس سے کنارہ کش رہے۔ اگر اپنی بیعت کی دعوت دینے والے حضرات ”عقیدہ امامت“ کے قائل اور بذات خود ”امام معصوم“ اور ”مفترض الطاعت“ تھے تو ایسے میں سادات کے دیگر بزرگوں کے بارے میں کیا کہا جائے گا؟ وہ اس وقت موجود ہوتے ہوئے بھی اس مدعی امامت کی بیعت سے کنارہ کش کیوں رہے؟ اگر مدعی امامت کی امامت فرض تھی تو تمام سادات نے بیعت کیوں نہ کی؟ اور بیعت نہ کرنے پر انہیں امامت کے مدعی نے گمراہ اور کافر کیوں قرار نہ دیا؟ اور اگر اس کا دعویٰ جھوٹا تھا تو دیگر سادات نے اسے گمراہ اور کذاب کیوں نہ کہا؟

اگر امامت آل حسین کے لیے خاص ہے جیسا کہ بعض رافضی فرقے کہتے ہیں تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے

① ایم اللہ ابو سرفت فاطمہ بنت محمد، لفظت بھا، (صحیح البخاری، ج: ۲، سنہ ۱۷۵۰، سنہ النہالی، ج: ۱، ۱۹۰۱، سند صحیح)

زین العابدین (م ۹۴ھ) نے محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی دعوت امامت کو گمراہی کیوں قرار نہ دیا؟ جب حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے بیٹے زید بن علی رضی اللہ عنہ نے ۱۲۲ھ میں خروج کیا تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن علی بھی اس وقت اپنی دعوت خفیہ طور پر دے رہے تھے۔ اگر واقعی ”منصب امامت معصومہ“ کا کوئی وجود تھا، تو ان دو مدعیوں میں سے ایک کو دوسرے کی بیعت کر لینی چاہئے تھی ورنہ دوسرے کو جھوٹا مدعی امامت ضرور کہنا چاہیے تھا۔ اسی طرح جب محمد نفس زکیہ نے اپنی بیعت کی دعوت دی تو حضرت جعفر الصادق (م ۱۴۸ھ) زندہ تھے۔ وہ یا تو نفس زکیہ کی بیعت کر کے ان کا ساتھ دیتے یا انہیں جھوٹا کہہ کر اپنی امامت کا حق جتاتے۔ مگر ایسا کچھ نہیں ہوا۔

اب نہ تو یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کو ایک دوسرے کی تحریکوں اور بیعت لینے کی کوششوں کا علم ہی نہ ہوگا؛ کیوں کہ جس تحریک کا پیغام عام لوگوں تک پہنچ رہا ہو، خود سادات کے بزرگ اس سے کیسے ناواقف ہوں گے!! یہ عذر بھی نہیں پیش کیا جاسکتا کہ ان حضرات نے ایک دوسرے کو گمراہ، جھوٹا اور منکر امامت تو کہا ہوگا مگر ہم تک یہ حالات نہ پہنچ سکے ہوں گے؛ کیوں کہ یہ حضرات عالم اسلام کی مشہور ترین شخصیات تھے اور ان کے حالات بہت تفصیل کے ساتھ محفوظ ہیں۔ پس اگر یہ ایک دوسرے کو منکر امامت اور جھوٹا مدعی کہتے تو یہ تردیدی بیانات ضرور مشہور ہوتے۔ خاص کر اس لیے کہ یہ خروج خلفاء کی مخالفت میں تھے تو خلفاء ان تردیدی بیانات کو اپنے حق میں استعمال کر کے ضرور مشہور کرواتے۔ لیکن اس کی بجائے ہم دیکھتے ہیں کہ ان حضرات نے جہاں بھی ایک دوسرے کا ذکر کیا، عزت و احترام کے ساتھ کیا۔ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے چچا زید بن علی رضی اللہ عنہ کا ذکر یوں کرتے تھے:

”اللہ کی قسم! وہ ہم سب سے زیادہ قرآن مجید کے قاری، دین کے فقیہ اور صلہ رحمی کے عادی تھے۔ اب کون ہے جو ان جیسا ہو۔“<sup>①</sup>

یہ حقائق پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ سادات کا خروج کسی عقیدہ امامت کا کرشمہ ہرگز نہیں تھا بلکہ اس کے اسباب اکثر و بیشتر سیاسی رہے ہیں۔ کبھی یہ خروج کسی واقعے کے رد عمل میں ہوا، کبھی کسی سازش کا نشانہ بن کر یہ اقدام کیا گیا اور کبھی کسی اور سبب سے۔

ہاں! بعد میں روافض کے خروج کے پس پردہ نئے گمراہ کن عقائد رائج کرنے کا دلولہ ضرور کارفرما رہا ہے مگر ان عقائد باطلہ سے بھلا اکابر سادات کا کیا تعلق!!



① سیر اعلام النبلاء: ۳۹۰/۵، ط الرسالة

## سادات کے خروج کی تحریکیں..... خلاصہ کلام

● صحیح بخاری کی روایت کے مطابق حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا میلان اس طرف تھا کہ انہیں امت کی سیاسی قیادت نصیب ہو۔ وہ چاہتے تھے کہ حضور اکرم ﷺ سے اس بارے میں وصیت کروالی جائے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے متفق نہ ہوئے۔<sup>①</sup> بعد میں سادات کے بعض دیگر بزرگوں کا میلان بھی اس جانب رہا۔ ان حضرات کی مخلصانہ رائے تھی کہ بنو ہاشم کی قیادت پر امت کی شیرازہ بندی زیادہ بہتر انداز میں ممکن ہے۔ اس رائے کے پیچھے امت کی خیر خواہی کا جذبہ کارفرما تھا، حب مال و جاہ نہیں۔

● جب امت نے دینی مقام و مرتبے کا لحاظ کرتے ہوئے سادات کے سوا دیگر حضرات کو یکے بعد دیگرے خلیفہ چنا تو سادات نے اپنے ذاتی میلان یا رائے کو پس پشت ڈالتے ہوئے ان خلفاء سے پوری وفاداری کا ثبوت دیا۔  
● حضور ﷺ نے نہ تو خود امت کی سیاسی قیادت سادات کے سپرد کی، نہ ایسی وصیت کی، نہ سادات کو ایسی کسی وصیت کا علم تھا، نہ ہی کبھی انہوں نے ایسی وصیت کا دعویٰ کیا۔ عقیدہ امامت سے ان کا کوئی واسطہ نہ تھا۔

● وصیت کا پروپیگنڈا سب سے پہلے عبداللہ بن سبا نے کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نبی کا وحی اور دیگر خلفاء کو عاصب قرار دیا۔ تاہم حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادوں کا دیگر خلفاء سے بیعت کر کے ان کا وفادار رہنا اور سبائی نظریات کی مذمت کرنا واضح ثبوت ہے کہ عقیدہ امامت و وصیت محض ایک پروپیگنڈا تھا۔

● پہلی صدی ہجری کے اواخر تک شیعان علی میں سے بہت سے لوگ سبائی پروپیگنڈے سے متاثر ہو چکے تھے اور سیاسی قیادت کو سادات کے لیے خاص سمجھنے لگے تھے۔

● بنو امیہ کے زمانے میں سادات کے بزرگوں: حضرت محمد بن حنفیہ، حضرت علی بن حسین (زین العابدین) حضرت محمد باقر، جعفر صادق علیہ السلام اور ان کی اولاد نے کبھی خروج کی کوشش نہیں کی۔ یہ بھی ثابت نہیں کہ انہوں نے دوسروں کو خفیہ طور پر اس کے لیے آمادہ کیا ہو یا سیاسی قیادت کی خواہش ظاہر کی ہو۔ یہ بزرگ سادات، عقائد و نظریات اور اصول و فروع میں جمہور امت سے ہم آہنگ تھے۔

● سادات کے پہلے فرد جو نظریاتی انحراف کا شکار ہو کر خروج کی منصوبہ بندی پر آمادہ ہوئے، وہ محمد بن حنفیہ کے بیٹے ابو ہاشم عبداللہ تھے۔ وہ سبائی روایات پڑھنے اور جمع کرنے کے شوقین تھے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”التاریخ الکبیر“ میں نقل کیا ہے۔ غالباً انہی روایات سے متاثر ہو کر اپنے بڑوں کی رائے اور روش سے منحرف ہوئے۔<sup>②</sup>

① صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۱۴۷، باب مرض النبی ﷺ و ولایہ

② التاریخ الکبیر، ۱۸۷۵ء، دیکھئے: سیر اعلام النبلاء، ۱۳۰/۴



❁ ابو ہاشم کے بعد عباسی خاندان کے ایک فرد محمد بن علی (عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے) اور فاطمی خانوادے کے ایک فرد زید بن علی (حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے) بھی اس سوچ سے متاثر ہوئے۔

❁ ان حضرات کی فکری تبدیلی کفر، بدعت یا گمراہی کی حد تک نہیں بلکہ اسی حد تک تھی کہ پہلے سادات کی سیاسی قیادت کا خیال بعض ہاشمی بزرگوں کے دلوں میں ایک خواہش یا طبعی میلان کے درجے میں تھا، خروج کو کوئی جائز نہیں سمجھتا تھا۔ اب ان چند حضرات کے نزدیک یہ طبعی میلان بڑھ کر ایک ارادے اور عزم کی حیثیت اختیار کر گیا اور یہ حضرات خروج کو جائز بلکہ ضروری تصور کرنے لگے۔ مگر ایسا کوئی ثبوت نہیں ملتا کہ انہوں نے گزشتہ خلفاء کو برا بھلا یا غاصب کہا ہو یا عقیدہ امامت و وصیت کے قائل رہے ہوں۔

❁ زید بن علی رضی اللہ عنہ نے ایک وقتی ناراضی کی بناء پر اہل کوفہ کے بہکاوے میں آکر کسی خاص تیاری کے بغیر اموی خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے خلاف اچانک خروج کیا، کوئی دعادے گئے اور زید بن علی رضی اللہ عنہ نے لڑتے ہوئے جان دے دی۔ محمد بن علی اور ان کے بیٹوں نے سالہا سال کی خفیہ تیاری کے بعد خراسانی قبائل کی مدد سے اموی خلیفہ مروان ثانی کے خلاف خروج کیا۔ اس وقت بنو امیہ اپنے اندرونی اختلافات کی وجہ سے کمزور ہو چکے تھے، اس لیے یہ تحریک کامیاب ہو گئی اور محمد بن علی کی اولاد نے امت کی زمام سیاست سنبھال لی۔ یہ حکومت خلافت عباسیہ کہلائی۔

❁ فاطمی بزرگوں میں سے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پوتے عبداللہ بن حسن ثنیٰ اور ان کے دو بیٹوں: محمد نفس زکیہ اور ابراہیم کو جمہور امت کی سوچ سے اس حد تک اختلاف تھا کہ یہ بھی خلفاء پر خروج کو درست سمجھتے تھے۔ مزید یہ کہ خلافت پر بنو عباس کی بہ نسبت بنو فاطمہ کا حق تصور کرتے تھے۔ عقیدہ وصیت و امامت سے ان کا بھی کوئی واسطہ نہ تھا۔

❁ ان اکابر سادات کا بعد میں مروج ہونے والے کفریہ عقائد سے پاک ہونے کا ایک واضح ثبوت یہ ہے کہ جمہور محدثین ان سے روایات لیتے اور انہیں ثقہ مانتے رہے ہیں۔ قضاۃ یا خلفاء میں سے کسی نے ان کو کبھی فاسد عقائد کے الزام میں گرفتار نہیں کیا جبکہ اس دور کے قضاۃ یا خلفاء ایسی بدعتی گئی کو پنپنے نہیں دیتے تھے۔

❁ نفس زکیہ اور ابراہیم کو یہ غلط فہمی رہی کہ امت کا سوا اہل عظیم ان کے ساتھ ہو چکا ہے، حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ اس خروج کے نتیجے میں ان کا خاندان قید و بند کا نشانہ بنا اور انہیں بھی شکست ہوئی۔ یہ دونوں اپنے بہت سے ساتھیوں سمیت میدان جنگ میں جاں بحق ہوئے۔ اللہ ان کی اس سیاسی لغزش کو معاف فرمائے اور ان کے درجات بلند کرے۔

❁ امام ابو حنیفہ، امام مالک یا اہل سنت کے کسی بڑے امام یا فقیہ کا خروج کی ان تحریکوں سے متفق ہونا ثابت نہیں ہے۔

❁ خود سادات، بنو ہاشم، بنو فاطمہ اور علوی حضرات کے اکثر بزرگ ان تحریکوں سے کنارہ کش رہے۔



## بغداد کی تعمیر

منصور عباسی کا زہد و جاوید رہنے والا کارنامہ نئے دار الخلافہ بغداد کی تعمیر ہے۔ اس سے پہلے عباسی خلیفہ کا قیام کوفہ سے متصل نئے محلے ”باشریہ“ میں ہوتا تھا۔ وہاں فرقہ راوندیہ سے نبرد آزمائی کے بعد منصور نے بجا طور پر محسوس کیا کہ یہ جگہ محفوظ نہیں ہے۔ چنانچہ اس نے مرکز عالم اسلام کے شایان شان ایک مستقل دار الخلافہ کی تعمیر کا منصوبہ بنایا۔ کافی تلاش اور غور و خوض کے بعد اسے ساسانی بادشاہوں کے پایہ تخت مدائن کے جنوب میں ”بغداد“ نامی بستی موزوں لگی۔ یہ درجہ کے ساحل پر ایک جاگیر تھی جس میں پھلوں کے باغ تھے۔ کسریٰ نے اپنے کسی خادم کو یہ جاگیر بخشی تھی، اس من سبت سے اس کا نام ”باغ داؤ“ (باغ عطا کیا) پڑ گیا تھا۔ پھر رفتہ رفتہ لفظ مختصر ہو کر ”بغداد“ بن گیا۔ ایرانی بادشاہوں کے دور میں یہاں ایک بازار بھی لگا کرتا تھا۔ اس مقام کو سب سے پہلے شعی بن حارثہ رضی اللہ عنہ نے فتح کیا تھا۔

دار الخلافہ کے لیے اس مقام کو منتخب کرنے کی کئی وجوہ تھیں: ایک یہ کہ اس کی آب و ہوا بہت خوش گوار تھی۔ دوسرے یہ کہ اس کے گرد نہروں کا ایک جال بچھا ہوا تھا۔ دشمن کے حملے کے وقت نہروں کے پل توڑ کر اس کی پیش قدمی آسانی سے روکی جاسکتی تھی۔ دریائے دجلہ کے ذریعے الجزیرہ اور آرمینیا تک سے کمک و رسد منگوائی جاسکتی تھی۔ یہی دریا آگے بحر ہند میں پہنچتا تھا جہاں سے بیرون ممالک تجارت کے راستے میسر تھے۔ مغرب میں دریائے فرات بھی زیادہ دور نہ تھا جس کے ذریعے شام اور مصر کی افواج برابر پہنچ سکتی تھیں۔ فرات کی کئی نہریں یہاں تک آتی تھیں جن سے ایک وسیع علاقہ سیراب ہوتا تھا۔

منصور موسم گرما میں خود اس جگہ آیا اور ایک رات گزاری۔ اسے بہت پرسکون نیند آئی۔ چھڑوں نے پریشان کیا نہ گرمی نے۔ بر لحاظ سے اس جگہ کو بہترین پانے کے بعد اس نے یہیں نیا شہر بسانے کا فیصلہ کر لیا۔ آخر کار ۱۳۵ھ میں یہاں تعمیری کام کا آغاز ہوا۔ اس سے پہلے سنگ بنیاد رکھنے کی تقریب منعقد کی گئی۔ مملکت کے نامی نر امراء اور علماء و فضلاء کو مدعو کیا گیا۔ پہلی اینٹ خلیفہ منصور نے خود یہ کہتے ہوئے رکھی:

”بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ، وَالْاَرْضُ لِلّٰهِ، يُؤَرِّثُهَا مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ۔“

اب زور و شور سے تعمیری مہم شروع ہوئی، سینکڑوں انجینئرز، اور ہزاروں مزدور دن رات کام کرتے رہے۔ شہر کی فصیل کی چوڑائی نیچے سے ۷۵ فٹ اور اوپر سے ۳۰ فٹ رکھی گئی۔ اسی طرح خندق بھی بہت گہری رکھی گئی۔ حفاظتی انتظامات کا یہ کام اتنا وسیع تھا کہ چار سال میں مکمل ہوا۔ درمیان میں نفس زکیہ اور ابراہیم کے خروج کی وجہ سے کچھ



مرت کے لیے کام بند بھی ہوا۔ بغاوت کو کچلنے کے بعد کام بہت تیزی سے دوبارہ شروع کیا گیا۔ سرکاری عمارتیں، مرکزیں، باغ اور پل وغیرہ بنائے گئے۔

منصور تعمیرات کی منصوبہ بندی خود کرتا تھا۔ تعمیری کام کے دوران ہی وہ صفر ۱۲۶ھ میں ہاشمیہ سے بغداد منتقل ہو گیا۔ اس نے اپنی کفایت شعاری کے باوجود بغداد کی تعمیر کے لیے دل کھول کر رقم خرچ کی۔ تاہم وہ ایک ایک پیسے کا حساب کتاب خود رکھتا تھا۔ عربی میں پیسے کو ”دینار“ کہا جاتا ہے، اسی لیے منصور ”دینار“ کے لقب سے مشہور ہو گیا۔

بغداد کا نقشہ دائرے کی شکل میں تھا۔ شہر کی فصیل کے چار دروازے تھے اور ہر دروازے سے دوسرے دروازے تک ایک میل کا فاصلہ تھا۔ شہر کے بالکل وسط میں قصر خلافت تھا، شاید اس طرح یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ خلیفہ وقت مشرعوں کے ساتھ یکساں تعلق ہے۔ قصر خلافت کے گرد شہزادوں کے محلات، جامع مسجد، امراء و وزراء کی حویلیں اور خدمت گزاروں کی رہائش گاہیں تھیں جن میں محافظ سپاہی، غلام اور خوبہ سراسب کے الگ الگ محلات تھے۔ خلیفہ کا محل جو مرکزی امور کا مرکزی دفتر بھی تھا، ”قصر الذہب“ کے نام سے مشہور ہوا۔

تعمیری کام کی تکمیل ۱۲۹ھ میں ہوئی اور اس پر سرکاری خزانے سے دو کروڑ درہم (تقریباً آٹھ ارب روپے) خرچ ہوئے۔ شہر کا نام ”مدینۃ السلام“ (سلامتی کا شہر) رکھا گیا۔ مگر عام لوگ اسے خلافت اسلامیہ کا مرکزی ہونے کی وجہ سے ”مدینۃ الاسلام“ کہا کرتے تھے۔

آبادی کو فوج کے اختلاط سے بچانے کے لیے منصور نے بغداد کے مشرق میں الگ سے فوجی زون تعمیر کرایا جو ”رصافہ“ کے نام سے موسوم ہوا۔ یہاں گھڑ سواری اور فوجی حرب کی مشق کے لیے وسیع میدان تھے، افسران اور سپاہیوں کی رہائش گاہیں تھیں۔ رصافہ کی جامع مسجد الگ تھی۔ اسی طرح ایک مستقل فصیل اور خندق کے ذریعے اسے محفوظ بنایا گیا۔

بغداد کی تعمیر و ترقی میں روز بروز اضافہ ہوتا گیا۔ ہر سمت سے تاجر، صنعت کار، ہنرمند اور مزدور بہتر سے بہتر معاش کی جستجو میں ادھر کھینچے چلے آتے تھے۔ علماء و فضلاء بھی بڑی تیزی سے یہاں آباد ہوئے۔ ان سے استفادے کے لیے طلبہ نے بھی جوق در جوق ادھر کارخ کیا۔

اگلے سالوں میں یہاں بے شمار عالی شان عمارتیں تعمیر ہوئیں۔ درباری امراء کی اپنی رہائش گاہیں بھی اسکی عالی شان تھیں کہ انسان دنگ رہ جاتا تھا۔ امیر عیسیٰ بن علی کا محل جو درجلہ کے کنارے تھا، چار ہزار افراد کی گنجائش رکھتا تھا۔ شہر کی سب سے بلند عمارت ”قبة الخضراء“ تھی۔ یہاں سے پورے شہر کا نظارہ کیا جاسکتا تھا، عمارت کا عالی شان بزرگسید ۸۰ گز اونچا تھا اور میلوں دور سے دکھائی دیتا تھا۔ اسے ”شہر کا تاج“ اور ”بغداد کا پرچم“ بھی کہا جاتا تھا۔ یہاں غیر ملکی سفیروں کو نمبرایا جاتا تھا۔

جب شہر بہت گنجان آباد ہو گیا اور گلیوں میں رش کی وجہ سے کھوے سے کھوا چھلنے لگا تو خلفاء اور امراء نے اپنی رہائش

گامیں دریائے دجلہ کے مغربی کنارے پر بنائیں۔ یہاں تعمیر کئے گئے خلافتی محل کو ”قصر الخلد“ کہا جاتا تھا۔  
 شہر کی مندیوں میں روزانہ درجنوں قافلے آتے اور سامان تجارت دوسرے شہروں کے لیے روانہ ہوتا۔ اس بھیمڑ بھڑ  
 سے گزرگا ہیں بند ہو جاتیں اور عام لوگوں کو بڑی دقت ہوتی؛ اس لیے ۱۵۷ھ میں منصور نے تجارتی مراکز کے لیے شہر کے  
 جنوب میں الگ علاقہ مخصوص کر دیا۔ تمام بازار وہاں منتقل کر دیے گئے۔ یہ علاقہ ”کرخ“ کے نام سے مشہور ہوا۔  
 بغداد کی تعمیر و آبادی کے فوائد اپنی جگہ۔ مگر ایک نقصان ہوا کہ رفتہ رفتہ کوفہ کے جید علماء و فقہاء اور محدثین بغداد منتقل  
 ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بعد کوفہ کی فقہی مسند بالکل ویران ہو گئی۔ کوفہ میں شیعیان علی کو گمراہ کرنے والے عناصر کا  
 دور دورہ ہو گیا۔ اگرچہ وہاں اگلی صدیوں میں بھی علمائے حق موجود رہے مگر تیسری صدی ہجری میں کوفہ واضح طور پر فساد کا  
 کھلا مرکز بن چکا تھا۔ ادھر بغداد کی رونق دن بدن بڑھتی رہی۔ مؤرخین اسے ”جنۃ الارض“ اور ”قبۃ الاسلام“ کہہ کر یاد کرتے  
 تھے۔ پانچ صدیوں تک یہ شہر مسلسل آباد ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ ۶۵۶ھ میں ہلاکو خان نے اسے نیست و نابود کر دیا۔<sup>①</sup>



① بغداد کی تعمیر، بناوت اور خوبوں کے بارے میں مؤرخین اور جغرافیہ نگاروں نے طویل کام کیا ہے، راقم نے درج ذیل مآخذ کا خلاصہ نقل کر دیا ہے:

(۱) تاریخ بغداد للخطیب بغدادی: ۱/ ۱۱۵ تا ۸۷/ ۱

(۲) تاریخ الطبری: ۷/ ۶۱۴ تا ۶۱۸

(۳) کتاب البلدان للیعقوبی، ص ۱۳۰، ۵۵۵

(۴) معجم البلدان: مادہ، بغداد

## امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی قید و بند اور سفر آخرت

منصور کے دور میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔ امام صاحب نے ابراہیم کے خروج کے موقع پر صحتی پالیسیوں کو سخت تنقید کا نشانہ بنایا تھا۔ اسی وجہ سے انہیں گرفتار کر کے منصور کے سامنے پیش کیا گیا۔<sup>①</sup> منصور نے انہیں قاضی القضاۃ کا عہدہ پیش کیا۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے اسے مسترد کر دیا۔ منصور نے قسم کھائی کہ آپ کو سرکاری ملازمت قبول کرنا پڑے گی۔ امام صاحب رحمہ اللہ نے بھی قسم کھالی کہ میں کوئی عہدہ قبول نہیں کروں گا۔ اس پر منصور نے انہیں جبراً بغداد کے تعمیری کام کی نگرانی پر لگا دیا۔<sup>②</sup>

عہدہ قضا پیش کرنے کی وجہ یہ تھی کہ منصور کو خطرہ تھا کہ امام صاحب کی تنقید کہیں عوام میں شورش کا ذریعہ نہ بن جائے حالانکہ امام صاحب کا یہ مقصد نہ تھا۔ غالباً منصور کو حاسدین نے یقین دلادیا تھا کہ امام صاحب باغیوں کے سرپرست ہیں۔ ایسے میں منصور کے نزدیک بہترین راستہ یہ تھا کہ امام صاحب عہدہ قضا سنبھال لیں تاکہ اگر ان کی طرف باغیوں کی سرپرستی غلط طور پر منسوب کی گئی ہے تو اس کا ازالہ ہو جائے اور ان کی شخصیت کی سرکاری صف میں شمولیت سے حکومت کے پائے مضبوط ہوں۔ مگر سرکاری عہدہ قبول کرنا چونکہ امام صاحب کے اصول حیات کے خلاف تھا اس لیے آپ نے انکار کر دیا۔ غالباً یہ انکار منصور کو یہ یقین دلانے کا سبب بنا ہو گا کہ ان کے متعلق بغاوت کی سرپرستی کی اطلاعات درست ہیں۔ چنانچہ اس نے انہیں حراست میں رکھا۔ اس دوران بغداد زیر تعمیر تھا۔ منصور نے امام صاحب کو وہاں تعمیری کام کی نگرانی اور خرچے کے حساب کتاب کا کام سونپا۔<sup>③</sup>

بعض تواریخ کے الفاظ سے وہم ہوتا ہے کہ انہیں بس اینٹیں شمار کرنے کا کام دیا گیا تھا<sup>④</sup> مگر حقیقت میں ایسا نہیں تھا۔ اس بارے میں تاریخ طبری کی درج ذیل روایت سے اصل حقیقت پر روشنی پڑتی ہے:

”منصور نے امام صاحب کو شہر کی تعمیر، اینٹوں کی تیاری، ان کے شمار اور لوگوں کو کام پر لگانے کی ذمہ داری سونپی۔ منصور نے یہ اس لیے کیا تاکہ وہ اپنی قسم پوری کر لے۔ راوی (سلیمان بن جالد) کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اس کے ذمہ دار رہے حتیٰ کہ وہ شہر کی تفصیل کی تعمیر مکمل کرا کے فارغ ہو گئے جو خندق سے ٹلی ہوئی ہے۔“<sup>⑤</sup>

① تاریخ الطبری: ۶۱۹/۷

① اخبار ابی حنیفہ: ۹۲/۱، ۹۳

② الکامل فی التاریخ: ص ۱۴۵

③ تاریخ الطبری: ۶۱۹/۷ تحت ۱۴۵ھ

④ ”قوله لا یقیم بناء المدينة وحرب اللبن وعنه واخذوا رجالا بالعمل وانما فعل المنصور ذلك ليخرج عن مبعده، قال وكان ابو حنیفة

المعزى للامك حتى فرغ من استتمام بناء حائط المدينة مما بهلى الخندق. (تاریخ الطبری: ۶۱۹/۷ تحت ۱۴۵ھ)

اس سے صاف پتا چلتا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ انہیں گننے کے حقیر کام پر مقرر نہیں تھے بلکہ تعمیر کام کے نگران تھے اور افراد کی بھرتی بھی انہی کے ذمہ تھی۔

تاریخ طبری کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ نے رضا کارانہ طور پر یہ خدمات انجام دی تھیں تاکہ منصور کی قسم پوری ہو جائے۔ اس روایت میں ہے:

”منصور نے قسم کھائی کہ وہ اس سے چھوٹ نہیں سکتے جب تک کہ اس کی ملازمت نہ کر لیں۔ یہ بات امام ابو حنیفہ کو معلوم ہوئی تو انہوں نے ایک بانس منگوایا اور انہیں بنانے والے ایک شخص کے پاس جا کر انہیں گنیں، امام ابو حنیفہ پہلے شخص تھے جنہوں نے بانس کے ساتھ انہیں گنیں۔ اس طرح انہوں نے ابو جعفر منصور کی قسم پوری کر دی۔“

غور کریں کہ منصور نے کہا تھا: ”اللہ کی قسم! ابو حنیفہ اس کی ملازمت کر کے رہیں گے۔“ اس میں ”قضاء“ کا لفظ نہیں تھا۔<sup>(۱)</sup> یعنی انہیں بہر حال سرکاری ملازم بننا پڑے گا۔ امام صاحب رحمۃ اللہ نے اس گنجائش سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ایک سرکاری کام میں شرکت کر لی اور انہیں گن دیں تاکہ خلیفہ کی قسم پوری ہو جائے اور انہیں عہدہ قضا کے لیے مجبور نہ کیا جائے۔ اس کے بعد منصور نے تعمیر کی نگرانی اور حساب کتاب جیسا ذمہ دارانہ کام بھی انہیں سونپ دیا۔

۱۳۹ھ میں بغداد کی تعمیر مکمل ہوئی۔ اس دوران امام صاحب رحمۃ اللہ گھر آنے جانے کے لیے آزاد نہیں تھے بلکہ ان کا قیام جیل میں تھا۔ ۱۵۰ھ میں وہیں ان کی وفات ہو گئی<sup>(۲)</sup> بعض روایات کے مطابق انہیں زہر دیا گیا تھا۔<sup>(۳)</sup>

امام صاحب رحمۃ اللہ عمر بھر سرکاری مناصب سے گریزاں رہے۔ یہ ان کا اٹل فیصلہ تھا۔ وہ اموی اور عباسی دونوں حکومتوں میں اس عزم پر تھے رہے۔ اس فیصلے کی متعدد وجوہ ہو سکتی ہیں تاہم یہ خیال درست نہیں کہ امام صاحب ان حکومتوں کو سراسر ظلم و تعدی پر مبنی تصور کرتے ہوئے ان میں کسی بھی قسم کی ملازمت کو قطعاً حرام تصور کرتے ہوں گے؛ کیوں کہ اگر ان کی رائے یہ ہوتی تو امام صاحب کے تلامذہ سے زیادہ اس سے کون واقف ہو سکتا تھا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ امام صاحب کی زندگی ہی میں ان کے شاگرد زفر بن ہذیل رحمۃ اللہ عباسی خلافت کے ماتحت بصرہ کے قاضی تھے۔ امام صاحب رحمۃ اللہ نے انہیں اس خدمت سے منع نہیں کیا تھا بلکہ اس کام میں ان کی کامیابی کے لیے فکر مند رہتے تھے۔<sup>(۴)</sup>

اسی طرح امام ابو یوسف رحمۃ اللہ ہارون الرشید کے دور میں پورے عالم اسلام کے قاضی القضاۃ ہوئے۔ امام صاحب کے ایک اور شاگرد اسد بن فرات رحمۃ اللہ عباسی دور میں شمالی افریقہ کے قاضی اور سپہ سالار فوج رہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ قضا کا عہدہ قبول کرنا شرعی طور پر ناجائز نہ تھا۔ بلکہ امام صاحب کا قضا سے احتراز کرنا احتیاط کے طور پر تھا۔

① ”الحلف ان لا یملع عنہ حتی یعمل، فأخبر بذلك أبو حنیفہ لدعا بقصبة لعدا اللہ علی رجل قد لبسہ وکان أبو حنیفہ أوّل من عد اللہ بالقصب فأخرج أبو جعفر عن یمنہ۔“ (تاریخ الطبری: ۶۱۹/۷، ص ۱۴۵ھ)

② اخبار ابی حنیفہ: ۹۳، ۹۲/۱

③ اخبار ابی حنیفہ: ۹۳، ۹۲/۱

④ الانشاء فی فضائل الثلاثة الاثمة الفقہاء لابن عبد البر: ۱۷۳/۱

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے عہدہ قضا قبول نہ کرنے کے اسباب:

اب رہی یہ بات کہ اس قدر احتیاط کیوں تھی؟ تو اس کا ایک سبب امام صاحب کا طبعی استغناء تھا، دوسرے انہیں یہ خدشہ تھا کہ سرکاری عہدے پر متمکن آدمی حکومتی اثر سے آزاد نہ رہ سکے گا اور کسی موقع پر اسے اپنی تحقیق کے خلاف فتویٰ دینے پر مجبور کیا جائے گا یا اس کی توقع رکھی جائے گی۔ ظاہر ہے امام صاحب جیسا شخص ایسی توقع پر پورا نہیں اتر سکتا تھا۔ چنانچہ منصور نے جب امام صاحب کو مقرب بنانے کی کوششیں کیں تو امام صاحب نے صاف انکار کرتے ہوئے فرمایا:

”ایسا نہیں ہو سکتا؛ کیوں کہ اگر آپ مجھے مقرب بنائیں گے تو آزمائش میں ڈالیں گے۔ دھکاریں گے تو رنجیدہ کریں گے۔ آپ کے پاس ایسا کچھ نہیں جس کی میں توقع کروں۔ میرے پاس کچھ ایسا نہیں جس کے ضائع ہونے کا مجھے خوف ہو۔ آپ کے پاس جو لوگ آتے جاتے ہیں وہ آپ کے لیے کافی ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے آپ کو کسی اور کی ضرورت نہیں ہونی چاہیے۔“<sup>①</sup>

مدوین فقہ کے لئے یکسوئی کی ضرورت:

امام صاحب رحمہ اللہ کے اس جواب پر غور کریں تو استغناء کے اظہار اور فتنے کے خوف کے ساتھ یہ بات بھی ظاہر ہو رہی ہے کہ انہیں اپنی غیر سیاسی خالص علمی و فقہی مصروفیات بہت عزیز تھیں جنہیں وہ اپنے مقصد حیات کا درجہ دیتے تھے۔ ان کے ہوتے ہوئے وہ کسی اور کام میں لگنا پسند نہیں کرتے تھے۔ ان کے خیال میں قضا کے عہدے کے لیے اور بہت سے قابل لوگ موجود تھے جن کا منصور کے پاس آنا جانا بھی تھا۔ جو کام امام صاحب کر رہے تھے وہ قضا سے کہیں بلند تر نوعیت کا تھا۔ پس امام صاحب کا سرکاری عہدہ قبول کرنا اہم کام کی جگہ کم اہم کام میں لگنے یعنی ضیاع وقت کے مترادف تھا۔ سرکاری عہدے پر فائز ہونے کے بعد مدوین فقہ کے لیے وہ یکسوئی نصیب نہ رہتی جو درکار تھی۔ وہ وقت جس کا ایک ایک لمحہ امت کی امانت تھا، دو ذمہ داریوں میں بٹ جاتا۔ اس سے مقصد زندگی کو نقصان پہنچتا۔ بڑے لوگ بڑے مقاصد کے لیے بہت سی جائز چیزوں سے بھی بچتے ہیں؛ کیوں کہ وہ ان کے مقصد میں خلل ڈالتی ہیں۔

جانب داری کی تہمت سے بچنے کی ضرورت:

یہ اندازہ بھی لگایا جاسکتا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ خود کو کسی بھی قسم کی جانب داری کی تہمت سے بچانا چاہتے تھے؛ کیوں کہ وہ مدوین فقہ میں مصروف تھے جس میں عبادات سے لے کر سیاسیات تک ہر معاملے میں فتاویٰ دیے اور مرتب کیے جا رہے تھے۔ یہ کام کسی ایک طبقے کے لیے نہیں، پوری امت کی خاطر ہو رہا تھا۔ یہ دور جس میں امام صاحب قدم دن کر رہے تھے، امت کے دو بڑے طبقوں کے درمیان شدید کش مکش کا تھا۔ ۱۲۰ھ سے ۱۵۰ھ تک کے اس دور میں ابتدائی بارہ سال امویوں کی حکومت کے تھے جس میں ان کے خلاف عباسی طوفان برپا کیے رہے۔

① الجواهر المصنوعہ فی طبقات الحنفیہ: ۵۰۷/۲، طہر محمد کتب خانہ، وانظر الروایۃ باسنادھا فی مناقب ابی حنیفۃ للموفق المکی

پھر ۱۳۲ھ میں عباسی برسر اقتدار آئے تو لگ بھگ پندرہ سالوں تک انہیں مسلسل بغاوتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ غرض اس وقت سیاسی اختلاف حد سے بڑھا ہوا تھا۔ مسلمانوں کی اکثریت جو صحیح العقیدہ تھی، سیاسی اعتبار سے دھڑے بندیوں کا شکار تھی۔ کچھ لوگ حکومت کے حامی تھے اور کچھ احزاب مخالفہ کے۔ ایسے حالات میں امام صاحب اگر کسی حکومتی عہدے پر ہوتے تو ان کی مرتب کردہ فقہی آراء اور فتاویٰ کو چاہے حکومت کے حامی طبقے میں قابل اعتماد سمجھا جاتا مگر حکومت مخالف حلقوں میں انہیں ہمیشہ شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھا جاتا۔ اس طرح وہ مقصد فوت ہو جاتا جس کے لیے آپ دن رات ایک کیے ہوئے تھے۔

بہر حال منصور کی قید میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی وفات ایک ایسا سانحہ تھا جس کا دھبہ منصور کی بہت سی خوبیوں کو گہنا دیتا اور اس کے عیوب کو نمایاں کر دیتا ہے۔ کاش کہ ایسا نہ ہوتا مگر تقدیر میں یہی لکھا تھا کہ امت کے سب سے بڑے فقیہ کی وفات اس طرح قید و بند کی حالت میں ہو۔



## بیرونی ممالک کے ساتھ منصور کی سیاست

اندرونی معاملات نمنانے کے ساتھ ساتھ منصور ایک لمحے کے لیے بھی بیرونی طاقتوں اور حریف ممالک سے بے خبر نہیں رہا۔ ان کے ساتھ بھی صلح یا جنگ میں وہ بڑی ہوشیاری برتتا رہا۔  
 اندلس اور عبدالرحمن بن معاویہ:

اندلس کا معاملہ سب سے اہم تھا جو بنو امیہ کی خلافت کا ایک اہم حصہ رہا تھا۔ اسے ولید بن عبدالملک کے دور میں موسیٰ بن نصیر اور طارق بن زیاد نے فتح کیا تھا۔ بنو امیہ کے زوال کے ساتھ ہی اندلس میں بھی سیاسی بحران پیدا ہو گیا۔ جب ۱۳۲ھ میں پہلا عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح اموی خلافت کا خاتمہ کر کے برسر اقتدار آیا اور بنو امیہ کے لیے زمین تنگ ہو گئی تو اس افراتفری میں بنو امیہ کا ایک شہزادہ عبدالرحمن بن معاویہ جو اموی خلیفہ ہشام بن عبدالملک کا پوتا تھا، جان بچا کر افریقہ پہنچ گیا اور کئی سال روپوش رہا۔ اس وقت تک اندلس میں بنو عباس کا قبضہ مستحکم نہیں ہوا تھا بلکہ وہاں بنو امیہ کے حامیوں کی خاصی تعداد موجود تھی؛ اس لیے عبدالرحمن بن معاویہ نے اندلس کے بعض امراء سے خفیہ خط و کتابت کر کے انہیں اپنا حامی بنایا اور اس کے بعد ۱۳۸ھ (۷۵۵ء) میں عبدالرحمن بن معاویہ نے اندلس پہنچ کر وہاں اپنی حکومت قائم کر لی۔

مقامی حاکم یوسف بن عبدالرحمن القہری نے جو قرطبہ، طلیطلہ اور ایشبیلہ جیسے مرکزی شہروں کا حاکم تھا، اس کا مقابلہ کیا مگر شکست کھائی۔ یوں عبدالرحمن بن معاویہ نے پورے اندلس پر قبضہ کر لیا۔<sup>①</sup>  
 اللہ کا شکر ہے کہ سمندر حائل ہے:

منصور دیگر مہمات میں مشغولیت اور اندلس کے زمینی فاصلے کی وجہ سے اس نقصان کا تذکرہ نہ کر سکا۔ تاہم اس نے موقع پاتے ہی ۱۳۶ھ (۷۶۳ء) میں افریقہ کے حاکم علاء بن مغیث کو لشکر جرار دے کر عبدالرحمن کے مقابلے پر بھیجا مگر عبدالرحمن نے مٹھی بھر ساتھیوں کے ساتھ عباسیوں کے کئی گنا بڑے لشکر کو شکست فاش دی اور علاء بن مغیث سمیت کئی عباسی افران کے کٹے ہوئے سر عباسی خلیفہ منصور کے پاس بھیج دیئے۔

یہ منظر دیکھ کر منصور کے منہ سے بے ساختہ نکلا:

”اللہ کا شکر ہے کہ میرے اور عبدالرحمن کے درمیان سمندر حائل ہے۔“<sup>②</sup>

① فتح الطیب: ۱/۳۳۰، العقد الفرید: ۵/۲۲۹، ۲۳۰

② فتح الطیب: ۱/۳۳۲

اس کے بعد عباسیوں کو سمندر عبور کر کے آندلس پر حملے کی جرأت تو نہیں ہوئی۔ تاہم منصور نے دوسری تدبیر آزمائی اور فرانس کے حکمرانوں کو عبدالرحمن کے خلاف ابھارا۔

عباسیوں اور امویوں کی خانہ جنگی کے دوران شمالی آندلس اور جنوبی فرانس میں عیسائیوں کی طاقت مستحکم ہوتی جا رہی تھی۔ جنوبی فرانس جسے آندلس کے اولین مسلم فاتحین فتح کر چکے تھے، چالیس سال بعد دوبارہ عیسائیوں کے قبضے میں جا چکا تھا۔ فرانس کا حکمران شارلمین پہلے سے آندلس پر حملے کی تیاریاں کر رہا تھا۔ منصور کی طرف سے شہ ملنے پر وہ مزید جری ہو گیا اور اس نے لاکھوں سپاہی تیار کر کے آندلس پر حملہ کر دیا۔ تاہم عبدالرحمن بن معاویہ نے اس ٹڈی دل فوج کو بھی مار بھگایا۔ اس دلیری پر خود منصور بھی تعریف کیے بغیر نہ رہ سکا۔ اس نے کہا:

”عبدالرحمن بن معاویہ قریش کا شہباز ہے جو نیزوں کی اینیوں اور تلواروں کی دھاروں کے بیچ سے اپنی ہوشیاری کے ذریعہ بچ کر نکل گیا، بے آب و گیاہ میدانوں کو عبور کیا، سمندر پار کیا، یہاں تک کہ تنہا ایک اجنبی ملک میں داخل ہوا اور شہروں پر شہر فتح کیے۔ فوجیں ترتیب دیں اور حسن تدبیر اور اولوالعزمی سے اپنی کھوئی ہوئی حکومت دوبارہ قائم کر لی۔“ اس کے بعد منصور نے آندلس کے بارے میں عدم مداخلت کی پالیسی اپنائی اور اس میں شک نہیں کہ وقت کے لحاظ سے یہی بہتر تھا۔<sup>①</sup>

رومی سلطنت:

عالم اسلام کی سب سے بڑی حریف روم کی بازنطینی سلطنت تھی۔ مسلمان اس سے پہلے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور سلیمان بن عبدالملک کے دور میں قیصر کا پایہ تخت قُسطنطینیہ فتح کرنے کی کوشش کر چکے تھے مگر کامیابی نہیں ہوئی تھی۔ جواب میں رومی حکمران بھی عالم اسلام پر دھاوا بولنے کا موقع تاکتے رہتے تھے۔ منصور کی خلافت کے پہلے ہی سال ۱۳۷ھ میں قیصر قُسطنطین چہارم نے شام کے ساحل اور ایشیائے کوچک پر فوج کشی کی۔ اس مہم میں رومی ایشیائے کوچک کے علاقے مَلطِیَہ پر قابض بھی ہو گئے۔

منصور نے اس شکست کا بدلہ لینے کے لیے صالح بن علی کو سرحدوں پر بھیجا۔ ادھر سے قُسطنطین چہارم نے ایک لاکھ فوج لے کر پیش قدمی کی۔ ۱۳۸ھ میں ایشیائے کوچک کے سرحدی علاقے ”دابق“ کی وادی میں ایک گھسان کی جنگ ہوئی۔ قُسطنطین کو شکست فاش ہوئی اور وہ پسپا ہو کر قُسطنطینیہ چلا گیا۔ مسلمانوں نے اپنا علاقہ واپس لے لیا تاہم رومی جاتے جاتے مَلطِیَہ کو تباہ کر گئے تھے۔

اس کے بعد منصور نے ہر سال موسم گرما میں یہاں تازہ دم افواج بھیجنے کا سلسلہ شروع کر دیا۔ ہر سال بڑے بڑے جرنیلوں کی کمان میں رومیوں کے قلعوں پر حملے کیے جاتے۔ رومیوں کو اس کے بعد برسوں تک کسی حملے کی جرأت نہ ہوئی۔ بلکہ مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی قوت دیکھ کر انہیں خطرہ لاحق رہا کہ کسی بھی وقت قُسطنطینیہ پر حملہ ہو سکتا ہے۔<sup>②</sup>

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۶، ۱۲۷

② العقد الفرید: ۲۳۰، ۵



کہا جاتا ہے کہ ۱۵۵ھ میں رومی سلطنت نے سالانہ خراج کی ادائیگی کی شرط قبول کرتے ہوئے منصور سے صلح کر لی تھی۔ مگر یہ درست نہیں۔ منصور کی وفات تک رومیوں کے خلاف جہاد جاری رہا۔ ۱۵۸ھ میں جب اس کا انتقال ہوا تو معیوف بن یحییٰ کی قیادت میں رومی سرحدوں پر چھاپہ مار کارروائیاں جاری تھیں۔<sup>①</sup> منصور کی وفات:

منصور کوئی سال سے بدہضمی کے عارضے میں مبتلا تھا۔ اس کے لیے وہ ہاضمے کی یونانی دوائیں مستقل طور پر استعمال کرتا رہتا تھا۔ ۱۵۸ھ میں حج کے لیے جاتے ہوئے راستے میں بیماری بہت بڑھ گئی۔ مکہ پہنچ کر حج سے تین دن پہلے چھ ذوالحجہ ۱۵۸ھ کو اس کا انتقال ہو گیا۔ گورستان مکہ ”جَنَّةُ الْمُعَلِّی“ میں تدفین ہوئی۔ اس کی عمر ۶۴ سال تھی۔ وفات سے کچھ مدت پہلے وہ اپنے بیٹے مہدی کو جانشین نامزد کر چکا تھا۔<sup>②</sup>

اس کے آخری الفاظ یہ تھے: ”اللہ! اگرچہ میں نے بہت سی چیزوں میں تیری نافرمانی کی مگر تیری سب سے پسندیدہ چیز میں اطاعت کی، یعنی لا الہ الا اللہ کی سچے دل سے گواہی دی۔“ پھر یہ دعا کی: ”یا اللہ! اپنی ملاقات میرے لیے بابرکت بنا دے۔“ انہی الفاظ پر اس کی روح پرواز کر گئی۔

اس کی انگوٹھی پر نقش تھا: ”اللہ یَقَعُ عَبْدُ اللَّهِ وَبِهِ يُؤْمِنُ۔“ (عبداللہ کو اللہ ہی پر بھروسہ ہے اور اسی پر ایمان ہے۔)<sup>③</sup>

## منصور کی سیرت پر ایک نظر

منصور کی زندگی ایک حکمران کے طور پر سخت جدوجہد میں گزری۔ وہ آرام اور عیش پسندی سے کوسوں دور تھا۔ قصر خلافت میں اس کی رہائش ایک معمولی چہار دیواری میں تھی جس میں ایک کمرہ، ایک صحن اور ایک سائبان تھا۔ کمرے میں ایک بستر اور ایک لحاف اس کا اوڑھنا بچھونا تھا۔<sup>④</sup> معمولات و مصروفیات:

اس کی عادت تھی کہ روزانہ رات کے آخری پہر بیدار ہو کر فجر کی اذان تک نوافل اور ذکر و تلاوت میں مشغول رہتا۔ نماز فجر سب کے ساتھ باجماعت ادا کرتا۔ اس کے فوراً بعد اس کا دربار لگ جاتا۔ ظہر تک دربار میں وفود سے ملاقاتوں، احکام کے اجراء اور دیگر سرکاری امور میں مصروف رہتا۔ نماز ظہر ادا کر کے گھر چلا جاتا اور کھانے سے فارغ ہو کر عصر تک آرام کرتا۔ نماز عصر کے بعد سے عشاء تک کا وقت خاندان کے لوگوں سے ملنے، ان کی ضروریات پوری کرنے، گھروالوں کی خبر لینے اور غیر معمولی نوعیت کے کام انجام دینے میں گزرتا۔

② تاریخ الطبری: ۱۵۹/۸، البدایہ والنہایہ: ۱۵۸/۱۳

① تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۴۲۹

③ البدایہ والنہایہ: ۸۷۶/۱۳

④ تاریخ الطبری: ۸۰، ۶۳/۸



عشاء کی نماز ادا کر کے وہ پورے ملک سے آنے والی ڈاک کا مطالعہ کرتا اور جواب لکھواتا۔ اس کے بعد کچھ دیر کی ساتھ گپ شپ لگاتا اور آدھی رات سے پہلے سونے کے لیے لیٹ جاتا۔<sup>①</sup>  
جفاکشی اور قوتِ عمل:

اس قدر گونا گوں مصروفیات اور مہمات کے ساتھ اس نے اپنے دورِ خلافت میں پانچ بار حج کا سفر کیا۔ پہلا حج ۱۳۰ھ میں، دوسرا ۱۳۳ھ، تیسرا ۱۳۷ھ اور چوتھا ۱۵۲ھ میں کیا۔ پانچویں سفر میں اس کی وفات ہو گئی۔  
سیر و تفریح کو نہ خود پسند کرتا نہ اپنے کسی نائب کو اس کی اجازت دیتا۔ ایک بار کسی حاکم کے بارے میں اسے پتا چلا کہ وہ شکار کے لیے جاتا ہے اور اس مقصد کے لیے اس نے کتے اور باز سدھا کر رکھے ہیں۔ منصور نے فوراً اسے معزول کر دیا اور اپنے حکم نامے میں سخت ملامت آمیز فقروں کے بعد اسے لکھا:

”ہم نے تمہیں مسلمانوں کی خدمات انجام دینے کے لیے رکھا ہے، جانوروں میں مشغولیت کے لیے نہیں۔“<sup>②</sup>  
عیش و آرام اور لہو و لعب سے لاتعلقی:

آلاتِ تعیش سے اس کی کنارہ کشی کا یہ عالم تھا کہ موسیقی کے مشہور آلات کے نام تک نہیں جانتا تھا۔ ایک دن اسے کہیں سے گانے بجانے کی آواز آئی۔ اس نے ایک افسر کو دوڑایا کہ معاملہ دیکھ کر آئے۔ اس نے جا کر دیکھا تو ایک غلام طنبورہ بجانے میں مگن تھا۔ اس نے آکر منصور کو خبر دی، منصور نے پوچھا: ”یہ طنبورہ کیا ہوتا ہے؟“  
افسر نے اس کی شکل و صورت بتائی تو منصور نے حیران ہو کر پوچھا: ”تمہیں یہ کیسے پتا چلا؟“  
افسر نے کہا: ”میں خراسان گیا تھا تو وہاں یہ چیز دیکھی تھی۔“

منصور اسی وقت اس افسر کے ساتھ وہاں پہنچا جہاں غلام طنبورہ سے دل بہلا رہا تھا۔ منصور کو دیکھ کر اس کے گرد جمع ہونے والے لوگ بھاگ گئے۔ غلام پکڑا گیا۔ منصور نے حکم دیا کہ طنبورہ اسی کے سر پر مار کر توڑا جائے۔ اس کے بعد افسر سے کہا کہ اس غلام کو فوراً بازار لے جا کر فروخت کر دو۔<sup>③</sup>  
اصولِ حکومت، منصور کی نگاہ میں:

منصور کا کہنا تھا کہ حکمران کا تخت چار پایوں پر قائم رہتا ہے۔ اگر ان میں سے ایک پایہ بھی کمزور ہو جائے تو حکومت کمزور پڑ جاتی ہے:

پہلا پایہ: عدلیہ ہے جو اللہ کی شریعت کے نفاذ میں کسی ملامت کی پروا نہ کرے۔  
دوسرا پایہ: پولیس افسران ہیں جو کمزوروں کو زور آوروں کے مقابلے میں انصاف فراہم کریں۔  
تیسرا پایہ: محصولات کے افسران ہیں جو رعایا پر کسی زیادتی کے بغیر خراج وصول کریں۔

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۴۶۷

① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۴۶۷

③ تاریخ الطبری: ۸/۶۳

چوتھا پایہ: خبر رساں عملہ ہے جو سب کی خبریں صحیح صحیح پہنچائے۔<sup>①</sup>  
اس قول سے سیاسی امور کے بارے میں منصور کے تجربے اور عمق نظر کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

سیاست ایک فن:

وہ سیاست کو باقاعدہ ایک فن کے طور پر دیکھتا اور سیکھتا تھا۔ اس بارے میں وہ اپنے مخالفین تک سے استفادہ کرتا رہتا تھا۔ ایک بار اس نے ایک اموی امیر کو گرفتار کرنے کے بعد اسے جان کی امان دیتے ہوئے پوچھا: ”بنو امیہ کی حکومت کے تار و پود کیسے بکھرے؟“ اس نے جواب دیا: ”خبر رسائی کے نظام سے لاپرواہی کی وجہ سے؟“ منصور نے پوچھا: ”اثاثوں کی کونسی قسم تھی جو مصیبت میں انہیں سب سے زیادہ کام آئی؟“ اس نے کہا: ”ہیرے جواہرات!“

منصور نے سوال کیا: ”ان سے آخر تک کس نے وفاداری نبھائی؟“

افسر نے کہا: ”ان کے آزاد کردہ غلاموں نے!!“

منصور کا ارادہ تھا کہ وہ خبر رسائی کے نظام پر اپنے خاندان کے لوگوں کو تعینات کرے گا مگر اس گفتگو کے بعد اس نے یہ شعبہ اپنے موالی کے حوالے کر دیا۔<sup>②</sup>

ذہانت اور حساسیت:

اس کی ذہانت کا اندازہ لگانے کے لیے یہ واقعہ کافی ہے کہ جب وہ خلیفہ بننے کے بعد پہلی بار مدینہ منورہ گیا تو شہر کو بدلا ہوا پایا۔ اس نے اپنے جاجب ربیع سے کہا: ”مجھے کوئی ایسا شخص ڈھونڈ کر لا دو جو مجھے شہر کے گلی کو چوں کا تعارف کرائے کہ میں ایک مدت بعد یہاں آیا ہوں۔“ ربیع مدینہ کے ایک ہوشیار نوجوان کو لے آیا جو شہر کے چپے چپے کی تاریخ کا حافظ تھا۔ منصور اس کی رہنمائی میں مدینہ میں گھومتا پھرتا تھا۔ نوجوان آداب شاہی سے پوری طرح واقف تھا۔ بولنے میں پہل نہیں کرتا تھا۔ منصور خود کسی جگہ کے بارے میں پوچھتا تو وہ بڑے عمدہ انداز میں معلومات دیتا۔ منصور نے خوش ہو کر حاجب کو کہا کہ اسے انعام سے نوازا۔ حاجب کو حکم کی تعمیل میں دیر ہو گئی۔ کچھ دن گزر گئے۔ ایک دن ایک محلے کی سیر کراتے ہوئے نوجوان نے ایک مکان کی طرف اشارہ کر کے از خود کہا:

”امیر المؤمنین! یہ وہ گھر ہے جس کے بارے میں احوں شاعر کہہ گیا ہے:

يَا بَيْتُ عَاتِكَةِ النَّبِيِّ اتَّعَزَّلْ      حَذَرَ الْعِدَى وَبِهِ الْفُؤَادُ مُؤَكَّلٌ

”اے عاتکہ کے وہ گھر جس سے میں دشمنوں کے ڈر کے باعث جدا ہو گیا ہوں..... مگر دل اسی میں اٹکا ہوا ہے۔“

اِنْسِي لَآمَنُحُ لَكَ الصُّدُودَ وَانْسِنِي      قَسَمًا اِلَيْكَ مَعَ الصُّدُودِ لَا مِيلَ

”میں تجھ سے قطع تعلق کا عزم کرتا ہوں مگر بخدا اُنکے کے باوجود میں تیری طرف ہی مائل ہوں۔“

بات معمولی تھی مگر منصور سوچنے لگا کہ آج اس نوجوان نے عادت کے خلاف بولنے میں پہل کیوں کی۔ اس نے احوں شاعری یہ پوری نظم دل ہی دل میں دہرانا شروع کی اور ایک ایک شعر پر غور کرتا رہا۔ آخر یہ شعر سامنے آ گیا:

وَأَرَاكَ تَفْعَلُ مَا تَقُولُ وَبَعْضُهُمْ مَذِقُ اللِّسَانِ يَقُولُ مَا لَا يَفْعَلُ

”میں دیکھتا ہوں کہ آپ جو کہتے ہیں وہ کرتے ہیں مگر بعض لوگ زبان کا مزالیتے ہیں۔ جو کہتے ہیں کرتے نہیں۔“

منصور یہ پڑھتے ہی چونکا اور رنج حاجب سے کہا:

”ارے! تم نے اس نوجوان کو وہ انعام دیا جس کا میں نے وعدہ کیا تھا۔“

رنج شرمندہ ہو کر بولا: ”کسی وجہ سے دیر ہو گئی۔“ منصور نے نوجوان کو فوراً دو گنی رقم دلوا دی۔<sup>①</sup>

اس سے منصور کے ذہن کی تیزی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ہزاروں مسائل کے بوجھ، ہر آن نت نئی مصروفیات اور ہنگاموں کے باوجود ایک معمولی سی بات پر اتنی گہرائی سے غور کر کے فوراً صحیح نتیجہ نکال لینا نہایت کمال کی بات ہے۔

حسرتِ نایافت:

منصور کی زندگی کے ابتدائی پچیس تیس سال حدیث کے ایک طالب علم کے طور پر گزر رہے تھے اور اس وقت شاید اس کے ذہن میں بھی نہ تھا کہ اسے کل اتنی بڑی حکومت کی ذمہ داری ملے گی۔ اس وقت اس کی تمنا ایک محدث بننے کی تھی۔ مگر میدانِ سیاست میں اترنے کے بعد اسے علمی خدمات کا موقع مل سکتا تھا نہ ملا۔ تاہم اس کی وہ تمنا اب بھی باقی تھی۔ ایک بار دنیا کے اس سب سے بڑے حکمران سے پوچھا گیا:

”کیا دنیا کی کوئی لذت اب بھی ایسی ہے جس سے آپ محروم ہیں؟“

کہنے لگا: ”ہاں! ایک بات کے سوا کوئی تمنا باقی نہیں؟“ پوچھا گیا: ”وہ کیا؟“

بولا: ”یہ آرزو کہ طلبہ اپنے استاذ کی طرح مجھ سے حدیث نقل کیا کریں؟“

یہ سنتے ہی امراء اور وزراء جلدی جلدی ارد گرد جمع ہو گئے اور طلبہ کی طرح حلقہ بنا کر کہنے لگے:

”امیر المؤمنین! ہمیں حدیث املاء کرا دیں!!“ منصور نے ایک نگاہ ان پر ڈالی اور بولا:

لَسْتُ بِهِمْ! إِنَّمَا هُمُ الدَّنَسَةُ ثِيَابُهُمْ، الْمَشَقَّةُ أَرْجُلُهُمْ، الطَّوِيلَةُ شُعُورُهُمْ، بُرْدُ الْأَفَاقِ، وَنَقْلَةُ الْحَدِيثِ.

”تم دیسے کہاں! حدیث کے طلبہ وہ ہوتے ہیں جن کے کپڑے میلے ہوں، پاؤں پھٹ چکے ہوں،

بال بڑھ چکے ہوں، دور دراز کا سفر کر کے آئے ہوں اور حدیث نقل کرتے ہوں۔“<sup>②</sup>

① وفیات الاعیان: ۲/۲۹۷

② البدایہ والنہایہ: ۱۳/۴۶۸: ۱۵۸ھ

علمی کارنامے:

منصور کے دور میں بغداد علوم و فنون کا ایسا مرکز بنا جہاں ہر شعبے کے استاد جمع تھے۔ ان میں غیر ملکی زبانوں کے ماہرین بھی تھے۔ حکومت ان سب کی سرپرستی کرتی تھی۔ اس دور میں دیگر اقوام کی بعض مشہور کتب کے عربی میں تراجم ہوئے مثلاً حکیم ابن المقفع نے فارسی قصوں کی مشہور کتاب ”کلیلیہ و دمنہ“ کو عربی میں ڈھالا۔ اسی طرح ہندوستان کی تاریخ پر ایک کتاب کا ترجمہ ”کتاب السند والہند“ کے نام سے کیا گیا۔ ریاضی میں اقلیدس کی مشہور تصنیف کا ترجمہ ہوا۔ اس دور کے مشہور طبیب حنین بن اسحق نے بقراط اور جالینوس کی بعض طبی کتب کو عربی کا جامہ پہنایا۔<sup>①</sup>

منصور اور عبدالملک میں مشابہت:

منصور کئی اعتبار سے عبدالملک اموی سے خاصا مشابہ معلوم ہوتا ہے، مثلاً:

- ① عبدالملک بھی بنو مروان کا دوسرا حکمران تھا۔ منصور بنو عباس کا دوسرا حکمران تھا۔
- ② عبدالملک بھی عالم فاضل اور حدیث کا ماہر تھا۔ منصور بھی عالم فاضل اور حدیث کا ماہر تھا۔
- ③ عبدالملک نے ہر مخالف قوت کو شکست دے کر بنو مروان کی ہچکولے کھاتی ہوئی حکومت کو قائم اور مستحکم کر دیا۔ منصور نے بھی ہر مخالف کو کچل کر بنو عباس کے پائے مضبوط کر دیے۔
- ④ عبدالملک کا مقابلہ جلیل القدر اسلامی شخصیات سے ہوا۔ جن میں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ جیسی ہستیاں شامل تھیں۔

منصور کا مقابلہ نفس زکیہ اور ابراہیم جیسی بزرگ ہستیوں سے ہوا۔

- ⑤ عبدالملک کو بھی بعض زندیق گروہوں سے پالا پڑا۔ اس نے انہیں مٹا کر دم لیا۔ منصور کو بھی بعض مرتد اور بے دین گروہوں سے سابقہ پڑا۔ اس نے انہیں فنا کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔
- ⑥ عبدالملک اتنا کفایت شعار تھا کہ بخیل مشہور ہو گیا تھا۔ منصور بھی کفایت شعار اور خرچ میں حد درجے احتیاط کی وجہ سے بخیل مشہور تھا۔
- ⑦ عبدالملک نے پہلے شام کے باغی حکمران اور پھر خلیفہ کی حیثیت سے مجموعی طور پر ۲۱ سال حکومت کی۔ منصور نے ۲۲ سال حکومت کی۔

⑧ عبدالملک نے اپنے دست راست عمرو بن سعید کو قتل کیا۔

منصور نے اپنے دست راست ابو مسلم خراسانی کو مار ڈالا۔

دونوں کے اخلاق و کردار میں بڑا فرق صرف یہ دکھائی دیتا ہے کہ منصور نے لوگوں کو امان دینے کے بعد بھی بد عہدی کر کے قتل کرایا۔ جبکہ عبدالملک (عمرو بن سعید کے معاملے کے سوا) کہیں بد عہدی کا مرتکب نہیں دکھائی دیتا۔

① التاريخ الاسلامی العام لعلی ابراہیم حسن، ص ۳۵۵

## مستحکم حکومت کا قیام، منصور کا کارنامہ:

منصور عباسی حکومت کو ایسی مضبوط بنیادوں پر قائم کر گیا کہ تقریباً ایک صدی تک دولتِ عباسیہ کی اقبال مندی اور عروج کو گہن نہ لگ سکا۔ اس کے بعد جب دورِ زوال شروع ہوا تو وہ بھی اتنا طویل تھا کہ طرح طرح کے حوادث اور بحرانوں کا سامنا کرنے کے باوجود بغداد میں خلافتِ عباسیہ نے مزید چار صدیوں تک اپنا وجود کسی نہ کسی صورت میں برقرار رکھا۔

فقط اندلس ایک ایسا صوبہ تھا جو اس کے بس سے باہر رہا اور وہاں بنو امیہ نے اپنی مستحکم حکومت قائم کر لی۔ اسی طرح افریقہ میں بھی بنو عباس کی گرفت مضبوط نہ ہو سکی جس کے باعث مراکش میں خوارج صفریہ نے دولتِ بنی مدرار اور الجزائر میں خوارج اباضیہ نے دولتِ رستمیہ قائم کر لیں۔<sup>①</sup>



① موجز التاریخ الاسلامی، ص ۲۰۰

# المہدی بن منصور

محمد بن عبد اللہ

ذوالحجہ ۱۵۸ھ ..... تا ..... محرم ۱۶۹ھ

اکتوبر 775ء ..... تا ..... اگست 785ء

منصور اپنے دور حکومت میں تمام مخالفین کا قلع قمع کر گیا تھا؛ اس لیے اس کے دلی عہد مہدی کو ایک مضبوط و مستحکم مملکت کی سربراہی نصیب ہوئی۔ مہدی نے گیارہ برس تک حکومت کی اور اس دوران رومیوں سے جنگوں کے سوا، ہر طرف امن و امان ہی رہا۔ مہدی کی ولادت ۲۱ھ میں ہوئی تھی۔ منصور نے اس کا نام اس امید پر محمد رکھا کہ شاید یہی وہ محمد بن عبد اللہ یعنی مہدی ہو جس کا ذکر بعض احادیث میں آیا ہے۔ (منصور کا اصل نام عبد اللہ تھا)۔ اس کی امید تو پوری نہ ہوئی البتہ بیٹا مہدی کے لقب سے مشہور ہو گیا۔<sup>①</sup>

اخلاق و کردار:

مہدی عالم فاضل آدمی تھا، قرآن مجید اور حدیث کا علم بڑی توجہ سے حاصل کیا تھا۔ اس کے ساتھ ہی وہ عربی ادب اور شعر و شاعری کا بھی خاص ذوق رکھتا تھا۔ ہزاروں اشعار اسے نوک زباں تھے۔ اس کی مجالس میں علماء فضلاء اور ادباء و شعراء کا جہوم رہتا تھا۔ ابوالعتاہیہ اور ابو ذؤلامہ جیسے نامور شعراء اس کے جلس و ہم نشین تھے۔ وہ شرم و حیا، مروت و رحم دلی اور عدل و انصاف میں معروف تھا۔ لوگوں کی فریادری کے لیے خود کھلی عدالت لگایا کرتا۔ مظلوم کو انصاف فراہم کرتا اور مظالم کی روک تھام کرتا۔ اس کی پرہیزگاری کا یہ حال تھا کہ نبیذ کو بھی ہاتھ نہ لگاتا تھا حالانکہ اموی اور عباسی درباروں میں نبیذ نوشی معروف چیز تھی۔<sup>②</sup> اس کی خدا خونی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک بار شدید آندھی آئی۔ مہدی یہ دیکھ کر سجدے میں گر پڑا اور گڑ گڑا کر دعا کرنے لگا: ”اللہ! امیت محمد یہ کی حفاظت فرما۔ اللہ! دشمن قوموں کو ہم پر خوش ہونے کا موقع نہ دے۔ اللہ! اگر میرے گناہوں کی وجہ سے یہ پکڑ آئی ہے تو میری پیشانی حاضر ہے۔“ کچھ ہی دیر میں مطلع صاف ہو گیا اور آندھی کا نام و نشان بھی نہ رہا۔<sup>③</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۵۴۱/۱۳

② تاریخ یعقوبی: ۲۷۳۵۲۷۰، المختصر فی اخبار البشر: ۱۰۵۸/۲، تاریخ الخلفاء، ص ۲۰۶، ۲۰۷

③ تاریخ الطبری: ۱۷۵/۸

وہ غمخوار گزر کا عادی، دور اندیش اور عوام کا نفسیات شناس تھا۔ مصلحتاً لوگوں کی غلطیوں ہی نہیں، مکاریوں سے بھی درگزر کر جاتا تھا۔ ایک بار ایک شخص نے یہ کہہ کر اسے ایک جوتا ہدیہ کیا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا جوتا ہے۔ مہدی نے اسے چوما، آنکھوں سے لگایا اور اس شخص کو دس ہزار درہم دے کر رخصت کیا۔ بعد میں اپنے ہم نشینوں سے کہا:

”جانتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جوتے کو پہنا تو درکنار، دیکھا تک نہیں ہوگا۔ مگر میں اس شخص کو مایوس لوٹا دیتا تو یہ لوگوں میں کہتا پھرتا کہ میں نے خلیفہ کو نعلین مبارک پیش کیے، انہوں نے قبول نہیں کیے۔ اکثر لوگ اس کی بات پر یقین کر لیتے؛ کیوں کہ عوام طاقتور کے خلاف کمزور سے ہمدردی رکھتے ہیں اور ایسی باتوں کو فوراً مان لیتے ہیں۔ ہم نے دس ہزار دے کر اس کی زبان بند کر دی تو یہ نفعی کی بات ہوئی۔“<sup>①</sup>

### اندازِ سیاست

بنو امیہ کے آخری اور بنو عباس کے ابتدائی خلفاء کے حالات میں دوستوں کو بھی دشمن بنانے کی مثالیں ملتی ہیں مگر مہدی کا اندازِ سیاست دشمنوں کو بھی دوست بنانے کا تھا۔ سفاح اور منصور کے دور میں بنو امیہ اور بنو فاطمہ کے سرکردہ امراء اور ان کے وفاداروں کو بے دریغ جیلوں میں بھرا گیا تھا۔ مہدی نے اس کے برعکس جیل خانوں کے دروازے کھول دیے۔ خراسان کے نامور اموی امیر نصر بن سیار کے کا تب داؤد کے لڑکے جیل میں تھے۔ مہدی نے انہیں آزاد کر دیا اور ان میں سے ایک قابل فرد یعقوب بن داؤد کو دولتِ عباسیہ کا وزیر بنادیا۔ نفسِ زکیہ کے بھائی ابراہیم منصور کے خلاف جنگ میں قتل ہوئے تھے۔ ان کے بیٹے بھی جیل میں تھے۔ منصور نے انہیں بھی رہا کر دیا اور ان میں سے حسن بن ابراہیم کو نہ صرف اپنا مقرب بنایا بلکہ اپنا بھائی قرار دے دیا۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پوتے ابو محمد حسن بن زید بھی منصور کے دور سے جیل میں تھے۔ مہدی نے انہیں بھی رہا کر کے اپنا ہم نشین بنالیا۔ وہ ۸۵ سال کی عمر پا کر ۱۶۸ھ میں فوت ہوئے۔ اس وقت وہ مہدی کے ہمراہ مکہ کے سفر پر جا رہے تھے۔

اس حسن سلوک سے مہدی نے بنو امیہ اور بنو فاطمہ دونوں خانوادوں کے دل جیت لیے۔<sup>②</sup>

خیزِ ران اور مرثیہ بنت مروان..... انسانی ہمداری کا ایک سبق آموز واقعہ:

مہدی کی سیرت اور حسن سلوک کے ذیل میں اس کی بیگم خیزِ ران اور ایک اموی شہزادی مرثیہ کا واقعہ بڑا سبق آموز ہے۔ خیزِ ران ایک باندی تھی جو اپنی خوبیوں کی بدولت مہدی کے دل میں گھر کر گئی تھی۔ خلیفہ بننے کے دوسرے سال مہدی نے اسے آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا تھا۔ وہ مہدی کے دونوں بیٹوں: ہارون اور ہادی کی ماں تھی۔<sup>③</sup>

یہی ملکہ خیزِ ران ایک دن زمانہ محل کے صحن میں تخت پر براجمان تھی۔ دائیں بائیں قالین بچھے تھے جن پر شہزادیاں

① البدایہ والنہایہ ۱۳ ۵۱۱ ۱۶۹ھ

② الکامل فی التاریخ ۱۶۶ھ: البدایہ والنہایہ ۱۵۹ھ: العبر فی خبر من غیر: ۱۹۱/۱

③ تاریخ الطبری ۱۶۸





جیسے لگائے بیٹھی تھیں۔ کنارے پر باندیاں دست بستہ کھڑی تھیں۔ اتنے میں دروازے پر ایک مفلوک الحال عورت آئی اور خیزران سے ملاقات کی اجازت مانگی۔ محل کی خادمہ نے نام پوچھا تو اس نے کہا ملکہ ہی کو بتا سکتی ہوں۔ خیزران نے اسے اندر بلوایا۔ بوسیدہ کپڑے پہنے ایک خوش شکل اور باوقار عورت اندر داخل ہوئی، وہ قالین کے کنارے پر آ کر رک گئی، نحیف سی آواز میں سلام کیا اور بولی: ”اے زوجہ امیر المؤمنین! میرا نام مُریہ ہے۔ آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کی بیٹی ہوں۔ گردشِ ایام نے تباہ کیا اور اس حال کو پہنچی۔ آج کوئی نہیں جو میری پردہ پوشی کرے۔“

یہ سن کر خیزران کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ مگر ساتھ بیٹھی ایک شہزادی زینب بنت سلیمان کو پرانی تلخ باتیں یاد آ گئیں، اس نے جلدی سے خیزران کو کہا:

”زوجہ امیر المؤمنین! اللہ نہ کرے کہ آپ اس کے بارے میں رحم دلی برتیں۔“

پھر اس نے مُریہ کو ڈانٹ کر کہا:

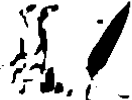
”اچھا تو تم وہی مُریہ ہو۔ اللہ تمہارا بھلا نہ کرے۔ تم ہمیشہ اسی حال میں رہو جس میں ہو۔ شکر ہے اللہ کا اس نے تمہاری نعمت چھینی، تمہیں رسوا کیا۔ بھول گئیں کہ حراں میں ہم تمہارے پاس آئی تھیں، تم اسی طرح قالینوں پر باندیوں اور سہیلیوں کے جگھٹے میں بیٹھی تھیں۔ میں نے گڑگڑا کر فریاد کی تھی کہ تم امام ابراہیم بن محمد<sup>①</sup> کی لاش خلیفہ مروان سے ہمیں دلوادو کہ اسے نوچا کھسوٹا نہ جائے، کفنِ دفن کے لیے ہمارے حوالے کر دیا جائے۔ اس وقت تم ہم پر چڑھ دوڑی تھیں اور ہمیں برا بھلا کہہ کر گھر سے نکال باہر کیا تھا۔ میں مجبور ہو کر مروان کے پاس گئی تھی۔ تمہاری بہ نسبت اس نے بہتر سلوک کیا، اس نے کہا کہ مجھے اپنے چچا زاد کی موت کا افسوس ہے اور اس کی لاش کی بے حرمتی میرے حکم سے نہیں ہوئی اور بھلا میں اپنے چچا زاد کی نعش کی توہین کیسے کر سکتا تھا۔ پھر اس نے مجھے اختیار دیا کہ چاہوں تو وہیں کفنِ دفن کرادوں، چاہوں تو لاش کو ساتھ لے جاؤں، میں نے لاش کو ساتھ لے جانا پسند کیا اور مروان نے اسے ساتھ بھیجنے کا انتظام کرادیا۔ اس دن جو سلوک تم نے کیا، اس کے بدلے آج تم بھی اسی طرح نکل جاؤ!“

یہ سن کر مُریہ تلخ انداز میں ہنس دی اور بولی:

”بنت سلیمان! شاید تمہیں میرے جیسی بدسلوکی اپنانا اچھا لگا۔ بھتیجی! تم نے میرے انجام میں کون سی بھلائی دیکھی جو آج چاہتی ہو کہ تمہارے ساتھ بھی اللہ ویسا ہی کرے جیسا میرے ساتھ کیا۔ میں نے تمہارے گھرانے کے ساتھ جو کچھ کیا، اس کے بدلے آج اللہ نے مجھے ذلیل و خوار کر کے تمہارے دروازے پر لاکھڑا کیا ہے۔ اللہ نے تمہیں مجھ پر فوقیت دے کر جو احسان کیا ہے، کیا اس کا شکر تم اس طرح ادا کرو گی؟“

پھر وہ ملکہ خیزران کی طرف دیکھ کر گویا ہوئی: ”زینب نے جو کچھ کہا سچ کہا، میرے اسی سلوک نے میری یہ حالت کی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جو دوسرے سے عبرت حاصل کرے۔“

① مہاشی رحمت کے پیشوا، سلاج کے بڑے بھائی جو آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کے دور میں خراج کی تباہی کے باعث قتل کیے گئے تھے۔



ایک لمحے کی خاموشی کے بعد مرثیہ السلام علیکم کہہ کر واپسی کے لیے مڑ گئی۔ ملکہ خیز ران سے برداشت نہ ہوا، اس نے شہزادی زہنب کو ڈانٹ کر کہا: ”تمہیں کچھ کہنے کا حق نہ تھا، یہ مجھ سے ملنے آئی تھی۔“

یہ کہہ کر وہ مرثیہ کی طرف لپکی کہ اسے گلے لگائے۔ مگر مرثیہ نے پیچھے ہٹ کر کہا: ”میری حالت اس قابل نہیں۔“ ملکہ خیز ران نے باندیوں کو حکم دیا کہ اسے غسل خانے میں لے جائیں۔ باندیاں کچھ دیر میں اسے نہلا دھلا کر بنا سنوار کر نئے لباس میں لے آئیں۔ خیز ران نے اسے گلے سے لگایا اور ساتھ تخت پر بٹھایا۔ اتنے میں دسترخوان لگا دیا گیا۔ خیز ران نے اسے اچھی طرح کھلایا پلایا۔ پھر پوچھا: ”پیچھے تمہارے گھر میں کون ہے؟“

بولی: ”اللہ کے سوا کوئی نہیں، روئے زمین پر کوئی عزیز رشتہ دار نہیں۔“

خیز ران نے فوراً کہا: ”تو میرے ساتھ چلو! محل کی جو کوٹھی چاہو پسند کر لو۔ جب تک زندہ ہیں ساتھ رہیں گے۔“ خیز ران مرثیہ کو ساتھ لے گئی۔ جو کوٹھی اسے اچھی لگی، تمام ساز و سامان کے ساتھ اس کے نام کر دی، ایک خطیر رقم بھی دے دی۔ مہدی دربار سے لوٹا تو یہ قصہ سن کر خیز ران سے خوش ہوا اور شہزادی زہنب کو ملامت کرتے ہوئے بولا:

”اللہ سے ڈرو! اس کی نعمتوں کا شکر کیا ایسے ادا کیا جاتا ہے؟ اگر میرے دل میں تمہاری عزت نہ ہوتی تو عمر بھر تم سے بات نہ کرتا۔“ پھر خادم کے ہاتھ مرثیہ کے لیے دراہم کی سوتھیلیاں بھیجیں اور ساتھ یہ پیغام دیا:

”آپ کی یہاں تشریف آوری سے مجھے اس قدر خوشی ہوئی ہے کہ پہلے کبھی نہیں ہوئی۔ میں آپ کا بھائی ہوں، آپ کو جس چیز کی ضرورت ہو فوراً کہیے گا، اسے پورا کرنا میری ذمہ داری ہے۔“

حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام کا اکرام:

عباسیوں اور بنو فاطمہ کی کش مکش میں شک و شبہ کی بناء پر جو لوگ گرفتار کیے گئے تھے، ان میں حضرت جعفر صادق علیہ السلام کے صاحبزادے موسیٰ بن جعفر علیہ السلام (۱۲۸ھ-۱۹۰ھ) بھی تھے جو ”موسیٰ کاظم“ کے لقب سے مشہور ہوئے۔ مہدی ایک بار نماز پڑھ رہا تھا کہ قرأت میں یہ آیت زبان پر آ گئی:

فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَنْ تُفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ وَتَقَطَّعُوا اَرْحَامَكُمْ

(پس کیا امکان ہے کہ اگر تمہیں حکومت مل جائے تو تم زمین میں فساد مچاؤ اور رشتے داریاں توڑو؟) <sup>①</sup>

مہدی لرز گیا اور سلام پھیر کر فوراً موسیٰ کاظم علیہ السلام کو جیل خانے سے بلوایا اور یہ وعدہ لے کر کہ وہ کبھی خروج نہیں کریں گے، عزت و احترام کے ساتھ رہا کر دیا۔ موسیٰ کاظم علیہ السلام عمر بھر عباسیوں کے ہاں معزز اور محترم رہے۔ <sup>②</sup>



① سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آیت: ۲۲

② تاریخ دمشق: ۱۲۶/۷۰

③ تاریخ الطبری: ۱۷۷/۸

## بیرونی مہمات..... رومیوں سے معرکے

مہدی کا دور پرسکون تھا۔ وہ خود بھی مزاج کے لحاظ سے خانہ جنگی اور خونریزی سے نفرت کرتا تھا؛ اس لیے اس نے بیرونی سیاست میں عدم مداخلت کی پالیسی اپنائی۔ ائندلس میں قائم شدہ امویوں کی نئی متوازی اسلامی مملکت کو اس نے بالکل نہ چھیڑا۔ ویسے بھی امرائے ائندلس نے خلافت کا دعویٰ نہیں کیا تھا بلکہ وہ صرف ”امیر“ کہلاتے تھے۔

تاہم علم و فضل اور اخلاقِ عالیہ سے آراستگی کا مطلب بزدلی نہیں؛ اس لیے مہدی شمشیر زن بھی تھا۔ اس کے دور میں رومیوں کے خلاف جہاد جاری رہا۔ رومیوں نے منصور کے دور میں عالم اسلام پر بحری اور بری حملے شروع کر دیے تھے، جن کی روک تھام کے لیے ہر سال صائفہ لشکر سرحدوں پر بھیجے جاتے تھے۔

مہدی کی خلافت کے تیسرے سال ۱۶۱ھ میں رومی جرنیل میخائل پیٹرک نے شمالی شام اور ایشیائے کوچک کے ساحلوں پر دھاوا بول دیا اور کئی اہم چوکیوں پر قابض ہو گیا۔<sup>①</sup>

عباس بن محمد اور سالم برنسی یکے بعد دیگرے اس کے مقابلے میں گئے مگر رومیوں کی تاخت و تاراج رکٹے میں نہ آئی۔ ثمامہ بن ولید نے دابق تک فوج کشی کی مگر رومیوں کے آگے کوئی پیش نہ گئی۔<sup>②</sup>

۱۶۲ھ میں حسن بن قحطبہ جیسا تجربہ کار امیر اس مہم پر مامور ہوا، اس نے ۸۰ ہزار پیشہ ور سپاہیوں کو لے کر میخائل کا تعاقب کیا۔ رومیوں کو پسپا ہونا پڑا۔ ان کی بہت سی چوکیاں فتح اور بکثرت سپاہی گرفتار ہوئے۔ تاہم ان کا زور پوری طرح نہ ٹوٹ سکا۔<sup>③</sup>

آخر کار اگلے سال (۱۶۲ھ میں) مہدی نے ایک عظیم لشکر تیار کیا اور بغداد میں شہزادہ موسیٰ الہادی کو نائب بنا کر بذاتِ خود لشکر کے ساتھ ایشیائے کوچک کی سرحدوں تک یلغار کی۔ یہاں آرمینیا میں ایک نئے شہر ”مہدیہ“ کی بنیاد رکھتے ہوئے اس نے فوج کو اپنے بیٹے ہارون الرشید کی کمان میں آگے بڑھایا۔ ہارون الرشید نے رومیوں پر متواتر حملے کیے اور کئی معرکوں میں انہیں شکست فاش دی۔ آخر کار رومیوں نے کئی شرائط منظور کرتے ہوئے صلح کر لی۔

تاہم ہارون کی واپسی کے بعد رومیوں نے شرائطِ صلح پس پشت ڈال دیں اور میخائل نے ۹۰ ہزار سپاہیوں کے ساتھ اسلامی سرحدوں پر بہت بڑا حملہ کیا۔ ادھر سے عباسی سالار عبدالکبیر مقابلے کے لیے نکلا مگر اتنے بڑے لشکر کے سامنے ثابت قدمی کا مظاہرہ نہ کر پایا۔ جب وہ شکست کی خبر کے ساتھ بغداد واپس پہنچا تو مہدی کو اپنی نرم خوئی کے

① البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۶۱ھ؛ تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۴۳۷

② تاریخ خلیفہ بن خطاب، ص ۴۳۶

③ البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۶۲ھ

باوجود اتنا غصہ آیا کہ اسے قتل کرنے کا تہیہ کر لیا تاہم مصاحبین کی سفارش پر اس کی جاں بخشی ہو گئی۔

مہدی نے اس کے بعد ہارون الرشید کی قیادت میں ایک غیر معمولی لشکر سرحدوں پر بھیجا جس میں تقریباً ایک لاکھ سپاہی تھے۔ اس جنگ کی تیاری پر دو لاکھ طلائی دینار اور ایک کروڑ چودہ لاکھ درہم خرچ کیے گئے۔ (آج کل کے لحاظ سے یہ تین ارب ۳۵ کروڑ روپے بنتے ہیں)

یہ لشکر جرار ایشیائے کوچک میں رومیوں کی چوکیوں کو روندنا چلا گیا اور انہیں جگہ جگہ شکست دی۔ ان لڑائیوں میں ۳۵ ہزار رومی قتل اور پانچ ہزار سے زائد گرفتار ہوئے۔ فتوحات پاتے ہوئے لشکر اسلام خلیج قسطنطنیہ تک پہنچ گیا۔ اس وقت قسطنطنیہ میں قیصر لیون بن قسطنطین مرچکا تھا اور اس کی بیوہ ”رینی“ حکمرانی کر رہی تھی۔ اس نے پائے تخت کے سقوط کا خطرہ سامنے دیکھا تو ستر ہزار دینار سالانہ کی ادائیگی پر مسلمانوں سے صلح کر لی۔ یہ ۱۶۵ھ کا واقعہ ہے۔ ایک سال بعد ہارون الرشید کی فاتحانہ واپسی ہوئی تو عالم اسلام میں بڑی خوشی منائی گئی اور ہر طرف امن و امان کا دور دورہ ہو گیا۔<sup>①</sup>

## زندقہ کا فتنہ اور مہدی کا کردار

مہدی کا دور اندرونی بغاوتوں سے محفوظ گزارا تاہم اسے نظریاتی اور فکری محاذ پر اٹھنے والے زندقہ اور لادینیت کے فتنے سے نبرد آزما ہونا پڑا جو عباسی دور کے خطرناک ترین فتنوں میں سے ایک تھا۔

اس طوفان کے کچھ تھپڑے منصور نے بھی برداشت کیے تھے۔ ہم بتا چکے ہیں کہ لادینیت اور زندقہ کی تحریک بعض عجمیوں نے اسلام کے خلاف اس لیے چھیڑی تھی کہ یہ ان عربوں کا لایا ہوا دین تھا جن کو وہ ہمیشہ سے حقیر سمجھتے تھے۔ ابو مسلم خراسانی کی پرفریب دعوت اور اسلام کے غلط تعارف کے علاوہ جہم بن صفوان جیسے عقل پرستوں کے افکار نے انہیں لادین تحریکوں کی آبیاری کی۔

موقع کا فتنہ:

مہدی کے دور کا سب سے بڑا زندیق ”مفتع“ تھا۔ یہ ایک خراسانی شخص تھا جو یک چشم اور نہایت بد صورت تھا، اپنی بدروئی کو چھپانے کے لیے وہ سونے کا نقاب استعمال کرتا تھا؛ اس لیے مفتع کہلایا۔ وہ خراسان کے ایک دور افتادہ علاقے ”کش“ کے ایک قلعے میں رہتا تھا۔ لوگوں کو متاثر کرنے کے لیے اس نے ایک مصنوعی چاند بنایا تھا جو دو ماہ کی مسافت سے دکھائی دیتا تھا۔ یہ چاند شام کو ایک کنویں سے طلوع ہوتا اور صبح اسی میں غائب ہو جاتا۔

مؤرخین کے مطابق وہ جادوگر تھا اور یہ چاند اس کی ساحری کا ایک کرشمہ تھا۔ ایک خیال یہ ہے کہ مفتع سائنسدان تھا اور یہ اس کا ایک سائنسی کھیل تھا۔ بہر کیف اس کرشمے کو دیکھ کر جاہلوں کی بہت بڑی تعداد اس کی معتقد بن گئی۔ ان

① البدایہ والنہایہ: ص ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ تاریخ خلیفہ بن خطاب: ص ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔

کی عقیدت سے فائدہ اٹھا کر مُقْتَع نے ابو مسلم خراسانی کو حضور ﷺ سے بھی افضل قرار دے دیا (نعوذ باللہ) اور بدوؤں کی طرح خدا کے بندوں میں حلول کر جانے کا نظریہ پیش کیا۔ اس کا کہنا تھا: ”اللہ تعالیٰ آدم کو پیدا کرنے کے بعد ان کے بدن میں حلول کر گیا تھا۔ پھر وہ یکے بعد دیگرے حضرت نوح علیہ السلام اور دوسرے پیغمبروں میں حلول کرتے کرتے ابو مسلم خراسانی کے جسم میں ظاہر ہوا۔ اب وہ میرے بدن میں سرایت کر چکا ہے۔ (نعوذ باللہ)“

چنانچہ عجمی اسے خالق مان کر اسے سجدے کرنے لگے۔

مُقْتَع کا ظہور مہدی کی حکومت کے ابتدائی سالوں میں ہوا تھا۔ مہدی کے حکم سے ۱۶۳ھ میں سرکاری فوج نے اس کے قلعے کا محاصرہ کر لیا۔ مُقْتَع نے راہ فرار مسدود دیکھی تو اپنے خاندان کی خواتین سمیت زہر پچا تک کر خودکشی کر لی۔ سرکاری سپاہیوں نے اس کا سر قلم کر کے مہدی کے پاس بھیج دیا۔<sup>①</sup>

شعوبی تحریک کا خاردار جنگل:

مگر اس قسم کے کھلم کھلا زندہ سے کہیں زیادہ خطرناک تحریک وہ تھی جو اندری اندر چل رہی تھی اور جس کا کوئی ایک متعین لیڈر نہیں تھا۔ یہ عالم اسلام میں جنم لینے والی ”شعوبی تحریک“ تھی جس کی بنیاد نسلی منافرت پر تھی۔ اس منافرت کے ایک حد تک ذمہ دار خود عباسی تھے؛ کیوں کہ خفیہ دعوت کے دور میں ان کے امام ابراہیم بن محمد نے تاکید کی تھی کہ عربوں کو فنا کر دیا جائے۔<sup>②</sup>

یہ الگ بات ہے کہ بنو عباس نے حکومت بنانے کے بعد کلیدی عہدے اپنے حامی عربوں خاص کر اپنے خاندان کو دیے مگر عرب و عجم کی منافرت کا جو بیج بویا گیا تھا، وہ بالآخر پھوٹ کر رہا اور رفتہ رفتہ ایک خاردار جنگل بن گیا جس میں مختلف الحیال لوگ شامل تھے۔ بعض صرف عربوں کو تنقید و مذمت کا نشانہ بناتے تھے، بعض اسلامی عقائد اور شرعی احکام کا بھی تمسخر اڑاتے۔ وہ اسلام سے اس لیے نالاں تھے کہ اس مذہب کو عرب لے کر آئے تھے۔ انہوں نے قدیم ایرانی فلسفیوں: مانی، مزدک اور زرتشت کی تعلیمات کو زندہ کرنا شروع کر دیا تھا۔ الجاظظ لکھتا ہے:

”اکثر وہ لوگ جو اسلام کے بارے میں شکوک و شبہات کا شکار ہوئے، ان میں یہ بیماری شعوبیت کے ذریعے داخل ہوئی ہے، جس کی وجہ سے ایسے جھگڑے کھڑے ہوئے کہ نوبت قتل و قاتل تک جا پہنچی۔ ایسے لوگ جب کسی شخص سے نفرت کرتے ہیں تو اس کے گھر والوں سے، اس کی زبان سے اور اس کے ملک سے بھی نفرت کرتے ہیں اور اس کے دشمن سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ تو رفتہ رفتہ ان کی یہ حالت ہو گئی کہ وہ اسلام سے نکل گئے؛ کیوں کہ اسے لانے والے عرب تھے اور دین میں پیشوا اور نمونہ یہی حضرات ہیں۔“<sup>③</sup>

① المدابہ والنہایہ: سنہ ۱۶۳ھ، المختصر فی اخبار البشر: ۱۹/۲، الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۱۵۴، ط مؤسسه الحلی

② المدابہ والنہایہ: ۲۴۷/۱۳، صحت ۱۲۹ھ

③ الحیوان: ۱۳۱/۷، ط دار الکتاب العلمیہ

مشہور ادیب اور مصنف ابو عبیدہ بصری (۱۱۲ھ-۲۱۱ھ) اس تحریک کے بانیوں میں سے تھا جس نے اپنی صد سالہ زندگی میں ۲۰۰ سے زائد رسائل لکھے جن میں سے کئی عربوں کی مذمت کے بارے میں تھے۔ اس کی تصنیف ”کتاب الثالب“ میں جا بجا قابل احترام مسلم شخصیات کی توہین ملتی ہے۔ اس کا رسالہ ”فضائل فرس“ عجمیوں کی فضیلتوں سے بھرا ہوا تھا۔ یوں اس نے مذہبی و نسلی منافرت کو عام کیا۔ یہ ابو عبیدہ دینی علوم میں اس قدر کمزور تھا کہ قرآن مجید تک تجوید سے نہیں پڑھ سکتا تھا۔ اس دور کا کوئی شریف اس کی زبان اور تحریر سے محفوظ نہ تھا؛ اس لیے جب وہ مرا تو اس کے جنازے کو کاندھا دینے والا کوئی نہ تھا۔ نامور شاعر ”ابو نواس“ ابو عبیدہ کا شاگرد تھا اور کسی حد تک اسی قسم کے خیالات کا حامل تھا اگرچہ وہ زندیق نہ تھا۔<sup>①</sup>

عباسی دور میں اس تحریک کا مشہور ترین پیشوا ایک عجمی، علان الشعوبی تھا جس نے عرب قبائل کی مذمت میں کئی رسالے لکھے مثلاً: مثالب قریش، مثالب فزارہ، مثالب یمن، مثالب عبد القیس، مثالب اسد، مثالب ہذیل وغیرہ۔ ایسی کتب کی تعداد پچاس سے زائد تھی۔ اسی فہرست میں ابو حسین اصفہانی کا نام ہے جس نے ”مثالب ثقیف“ لکھی۔<sup>②</sup> مورخ بیثم بن عدی جس نے ”مثالب ربیعہ“ لکھی، اس تحریک سے خاصا متاثر تھا۔<sup>③</sup>

یہ تو عام شعویوں کی کارگزاریاں تھیں جبکہ انتہا پسند قسم کے شعوبی عربوں ہی کو نہیں، اسلام کو بھی اپنے فکری حملوں کا نشانہ بناتے تھے اور اسلام کی حرام کردہ چیزوں کو حلال سمجھتے تھے۔ مہدی عباسی کے درباری قاضی شریک کا کہنا تھا:

”شراب نوشی، زنا کاری اور رشوت ستانی زندیقیت کی کھلی علامات ہیں۔“<sup>④</sup>

اس دور کا ایک زندیق یزیدان بن باذان شعائر اسلامیہ کا مذاق اڑاتا تھا۔ مکہ میں لوگوں کو طواف کرتے دیکھ کر کہتا تھا: ”یہ لوگ ایسے نیل معلوم ہوتے ہیں جو کھلیان میں فصل کو روند رہے ہوں۔“<sup>⑤</sup>

یونس بن ابی فر وہ اس دور کا نامور شاعر و ادیب تھا۔ وہ عباسی دربار میں اتنا معزز تھا کہ منصور عباسی کے دور میں حاجب کا عہدہ اسی کے بیٹے ربیع کے پاس تھا۔ یہ یونس ذاتی زندگی میں زندیق اور شرابی تھا۔ حد یہ تھی کہ اس نے اسلام کی مذمت میں ایک کتاب لکھ کر قیصر روم کو بھیجی۔ اس کی زندیقیت کی شہرت عام ہوئی تو منصور نے اسے گرفتار کرنے کی کوشش کی، وہ بھاگ کر مصر چلا گیا اور وہیں روپوشی کی حالت میں ۱۵۰ھ میں مر گیا۔<sup>⑥</sup>

ایسی کتب سے زندیقیت اور لادینی اثرات چند برسوں میں عراق سے شام تک پھیل چکے تھے۔ کتنے ہی لوگ تھے جنہیں گرفتار کیا گیا۔ بعض لوگوں نے اعتراف جرم کر کے توبہ کی جیسے داؤد بن روح، اسماعیل بن سلیمان، محمد بن طیفور اور محمد بن ابی ایوب۔ انہیں چھوڑ دیا گیا۔<sup>⑦</sup> بہت سے تابع نہ ہوئے جنہیں سزائے موت دی گئی۔ زندیقوں کی

① الفہرست لابن ندیم: ۷۶، ۷۷، ط دار المعرفۃ بیروت، اجد العلوم للکنوز جی: ۵۸۱/۱، ۵۸۲  
کہا جاتا ہے کہ بعد میں ابو نواس نے توبہ کر لی تھی۔

② الفہرست لابن ندیم: ۱۳۵، ۱۳۶  
③ ہدیۃ العارفین للبابانی: ۵۱۱/۲، ط دار احیاء التراث العربی

④ العقد الفرید: ۵۲۲

⑤ تاریخ الطبری: ۱۹۰/۸

⑥ الرسائل للحافظ: ۱۲۷، الاعلام للزرکلی: ۳۶۸/۸، ۳۶۹

⑦ تاریخ الطبری: سہ ۱۶۶ھ



خانہ تلاشی پر لادینیت پر مبنی کتنی ہی کتابیں برآمد ہوئیں جنہیں مہدی نے اپنے ہاتھوں سے پارہ پارہ کیا۔<sup>①</sup>  
عباسی دور کا ایک مؤرخ اس تحریک سے متاثر کتابوں، ادیبوں اور شاعروں کا ذکر کرتے ہوئے بتاتا ہے کہ یہ لوگ  
برزجمہر کی دانائی، اردشیر کے واقعات اور ابن مقفع کے ادب سے متاثر ہیں۔ مزدک کی کتاب کو علم کا سرچشمہ اور ”کلیہ  
ودمنہ“ کو حکمت کی دستاویز قرار دیتے ہیں۔ وہ لکھتا ہے:

”یہ لوگ ابتداء میں قرآن مجید کی ترتیب پر اعتراض کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ اس میں تناقض ہے۔ روایات  
و آثار کی تکذیب اور احادیث پر اعتراضات کرتے ہیں۔ اگر ان کے سامنے صحابہ کی خوبیوں کا ذکر ہو تو ان کی  
زبان بند ہو جاتی ہے اور وہ اس موضوع سے کترا کر گزر جاتے ہیں۔ قاضی شریح کی بات ہو تو ان پر الزامات  
لگاتے ہیں۔ حسن بصری کا ذکر آئے تو انہیں ناگوار گزرتا ہے۔ شععی کی تعریف ہو تو یہ انہیں احمق قرار دیتے ہیں۔  
سعید بن جبیر کو جاہل کہتے ہیں، ابراہیم خنقی کو حقیر سمجھتے ہیں۔ مگر اردشیر بابکان، نوشیروان اور آل ساسان کا ذکر  
کرتے ہوئے یہ لوگ ان کی سیاست اور تدبیر کی خوب داد دیتے ہیں۔ اگر جاسوسوں کا ذکر ہو یا مسلمان ان کی ٹوہ  
لینے لگیں تو یہ فوراً احادیث کا ذکر کرتے ہیں اور پھر عقلی دلائل پر آ جاتے ہیں، اس بحث میں قرآن مجید کی محکم  
آیات پر منسوخ کو ترجیح دیتے ہیں، جو چیز حواس سے غائب ہو، اس کا انکار کر دیتے ہیں، موجود چیز کو غائب سے  
تشبیہ دیتے ہیں۔ ان میں سے کوئی ایسا نہیں جو قرآن مجید کو راتوں کا ہم نشین بناتا ہو، تفسیر جانتا ہو، علم فقہ کو دین کا  
شعار سمجھتا ہو، سنن و آثار کو یاد کرتا ہو۔ اگر ان میں سے کوئی قرآن وحدیث سے واقف ہو بھی تو یہ واقفیت معمولی  
ہوگی اور کسی حلاوت کے بغیر۔ اگر ان میں سے کوئی احادیث جمع کرنے اور فقہی کتب پڑھنے لگے تو اس کے  
ساتھیوں کو ناگوار گزرتا ہے، وہ اسے بیمار سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اب یہ معاشی لحاظ سے برباد ہو کر رہے گا۔“<sup>②</sup>

زندادہ کی سرکوبی کے لیے مستقل محکمے کا قیام:

مہدی شعبوی تحریک اور زندادہ کے یہ خوفناک نتائج دیکھ کر سخت فکر مند تھا۔ اس نے اس فتنے کے استیصال میں اپنے  
طور پر کوئی کسر نہ چھوڑی۔ اس نے عمر گلو اذی نامی امیر کی سرکردگی میں ایک مستقل محکمہ قائم کر دیا تھا جس کا کام ایسے بے  
دینوں کا سراغ لگانا اور انہیں سزا دینا تھا۔ جب اس محکمے نے کام شروع کیا تو خود مہدی کے اپنے کاتب یزید بن فیض  
کے خلاف بھی ایسے ثبوت ملے۔ جب اسے گرفتار کر کے پوچھ گچھ کی گئی تو اس نے ان نظریات کا اعتراف کیا، اسے جیل  
میں ڈال دیا گیا جہاں سے وہ بھاگ نکلا اور پھر کبھی ہاتھ نہ آیا۔<sup>③</sup>

یعقوب بن فضل نامی ایک شخص اتنا بڑا زندیق تھا کہ اپنی بیٹی سے جنسی ہوس پوری کرتا تھا۔ اسے مہدی کے سامنے  
لایا گیا تو اس نے کہا: ”میں صرف آپ کے سامنے ان باتوں کا اقرار کر رہا ہوں۔ لیکن اگر آپ مجمع عام میں مجھ سے  
اعتراف کرانا چاہیں تو میں کبھی نہیں کروں گا چاہے میرے گلے گلے کر دیے جائیں۔“

① تاریخ الطبری: ص ۱۶۳

② الرسائل للجاحظ، ص ۱۹۲ تا ۱۹۴

③ تاریخ الطبری: ص ۱۶۵/۸ تحت ۱۶۷ھ

مہدی نے کہا: ”تجھے شرم آنی چاہیے۔ اگر تیری خاطر آسمان کے دروازے کھل جاتے تب بھی تجھے اسی دین پر جے رہنا چاہیے تھا جو حضرت محمد ﷺ لے کر آئے ہیں۔“

مہدی نے اسے توبہ کا موقع دیتے ہوئے جیل میں ڈال دیا اور ہادی کو تاکید کر دی کہ اگر یہ توبہ نہ کرے تو اسے زندہ نہ چھوڑنا۔ ہادی نے اپنے دور خلافت میں اسے سزائے موت دے دی۔<sup>①</sup>

زندہ کی اس پکڑ دھکڑ میں بعض مشکوک اور بعض بے قصور لوگ بھی نشانہ بنے تھے؛ کیوں کہ ایسے لوگوں کو شک و شبہ کی بناء پر گرفتار کر لیا جاتا تھا اور بعض اوقات پختہ ثبوت نہ ہوتے ہوئے بھی انہیں سزا دے دی جاتی تھی۔

ایسے لوگوں میں سے ایک مادرزاد نابینا شاعر بشار بن برد تھا جسے ۱۶۷ھ میں سزائے موت دی گئی، اس کی عمر ۹۰ سال سے زائد تھی۔ کچھ لوگ کہتے تھے کہ وہ زندیق نہیں تھا بلکہ اس نے مہدی کی ہجو کی تھی جس پر وزیروں نے بڑا کر اسے زندیق مشہور کر دیا اور مہدی کو اس کے خلاف بھڑکا کر سزائے موت دلوادی۔<sup>②</sup>

تاہم عام طور پر پختہ ثبوت کے بغیر کسی کو سزا نہیں دی جاتی تھی۔ نامور شاعر ابو نو اس (۱۳۰ھ تا ۱۹۵ھ) کو جب آزاد خیالی کی وجہ سے زندیق کہا گیا تو اسے بلا کر پوچھ گچھ کی گئی اور جب اس نے اطمینان دلایا کہ وہ توحید کا قائل اور پانچوں نمازوں کا پابند ہے، حرام کو حلال کہنے والا یا زندیق نہیں، تو اسے چھوڑ دیا گیا۔<sup>③</sup>

اسی طرح دِعبل نامی مشہور رافضی شاعر جس کی بدزبانی اور ہجو گوئی سے دنیا تنگ تھی، بہت بڑا زندیق تھا۔ مگر چونکہ اس کے خلاف کوئی گواہی نہ تھی؛ اس لیے کئی عباسی خلفاء کا دور گزار کر وہ ۲۳۶ھ میں فوت ہوا۔ دِعبل کہتا تھا:

”پچاس برس سے اپنا کھبا اٹھائے گھوم رہا ہوں کہ کون ہے جو مجھے سولی دے۔“<sup>④</sup>

رفض اور زندیقیت میں خاصی مناسبت تھی۔ ابو ہاشم نضیری بھی ایسا ہی ایک زندیق رافضی تھا، وہ صحابہ کرام خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما اور سیدہ عائشہ صدیقہ اور سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں گستاخانہ اشعار کہتا تھا۔ بے دھڑک شراب پیتا تھا اور ہندوؤں کی طرح دوبارہ جنم لینے کا عقیدہ رکھتا تھا۔

ایک بار اس نے کسی سے قرض مانگا اور بڑے یقین سے کہا: ”اگلے جنم میں قرضہ ادا کر دوں گا۔“ اس شخص نے کہا: ”اس صورت میں دوں گا جب تم ضمانت دو کہ انسان بن کر دوبارہ جنم لو گے؛ کیوں کہ مجھے خدشہ ہے کہ تمہارا اگلا جنم کتے یا خنزیر کی شکل میں ہوگا۔“

جب اس کی موت کا وقت آیا تو چہرہ کا لالہ سیاہ ہو گیا، اس کی رگ رگ سے ازیت کے آثار عیاں تھے۔ کبھی وہ کہتا: ”خدا یا! آل محمد سے محبت کا یہ صلہ!“..... کبھی چیخا: ”امیر المؤمنین! اپنے عاشق سے ایسا سلوک کیوں؟“<sup>⑤</sup>

① تاریخ الطبری: ۱۹۰/۸، ص ۱۶۹

② البدایہ والنہایہ: ص ۱۶۷ھ، تاریخ بغداد: ۱۱۶/۷، ولیات الاعیان لابن خلکان: ۲۷۳/۱

③ البدایہ والنہایہ تحت: ۱۹۵ھ، الاعلام زر کلی: ۲۲۵/۲

④ تاریخ بغداد: ۳۷۹/۸ ط العلمیہ، ولیات الاعیان: ۱۲۶/۲، العبر فی خبر من غیر: ۱۳۵۲/۱، الاعلام زر کلی: ۳۳۹/۲

⑤ المستظم لابن جرزی، ص ۱۱۹





## زندلیقوں کے استیصال کے لیے مہدی کی وصیت:

یہ تھے اس زندگیقیت کے کچھ نمونے جس کے آثار عجم میں خاص طور پر ظاہر ہو چکے تھے۔ مہدی اس فتنے سے سخت پریشان تھا؛ اسی لیے اس نے اپنے بیٹے اور ولی عہد مملکت موسیٰ الہادی کو وصیت کرتے ہوئے کہا:

”مائی کے پیروکاروں کی سرکوبی میں کوئی کسر نہ چھوڑنا۔ یہ لوگ پہلے عوام کو ظاہری بھلائیوں کی دعوت دیتے ہیں جیسے فواحش سے احتراز، دنیا میں زہد و قناعت اور آخرت کے لیے عمل۔ پھر انہیں تلقین کرتے ہیں کہ گوشت حرام ہے، پانی کو چھونا (غسل کرنا) ممنوع ہے، کسی بھی جاندار کو ہلاک کرنا غلط ہے۔ پھر انہیں دو خداؤں کے عقیدے کی طرف لے جاتے ہیں۔ رفتہ رفتہ بہنوں اور بیٹیوں سے نکاح اور پیشاب سے غسل کرنا حلال کر دیتے ہیں۔ یہ لوگ بچوں کو اغوا کرتے ہیں تاکہ ان کی پرورش کر کے انہیں گمراہ کر سکیں۔“<sup>①</sup>

ہادی نے اس وصیت پر عمل کیا اور اپنے دور میں کئی بڑے زندلیقوں کو تلاش کر کے سزائے موت دی۔<sup>②</sup>

## تعمیری و ترقیاتی کام:

مہدی اپنے باپ کے برعکس نہایت سخی اور فیاض تھا۔ اس کے دربار سے کوئی خالی ہاتھ نہ جاتا تھا۔ اسے بھرپور اخزانہ اور امن کا زمانہ میسر آیا تھا؛ اس لیے قدرتی طور پر اس کا رخ تعمیری و ترقیاتی کاموں کی طرف رہا۔ حرمین شریفین کی خدمت اور حرم مکی و مدنی کی توسیع اس کے یادگار کارنامے ہیں۔ اس زمانے تک کعبہ مسجد الحرام کے درمیان میں نہ تھا۔ مہدی نے نئے نقشے کے مطابق مسجد الحرام میں اس طرح توسیع کرائی کہ کعبہ صحن کے بالکل بیچ میں ہو گیا۔

اس وقت تک پرانے غلاف اتارے بغیر کعبہ کو نئے غلاف پہنائے جاتے تھے۔ سالہا سال سے کعبہ کی عمارت غلافوں میں دہتی چلی جا رہی تھی۔ خدشہ تھا کہ کہیں ان کے وزن سے عمارت مخدوش نہ ہو جائے۔ مہدی کو معلوم ہوا تو پرانے غلاف ہٹوا دیے اور نیا دیدہ زیب اور بیش قیمت غلاف چڑھایا۔ اس نے مسجد نبوی میں بھی توسیع کرائی، وہاں سنگ مرمر کے ستون لگائے اور آرائشی کام کرا کے اسے نہایت خوبصورت شکل دے دی۔

منصور کے دور میں تعمیر کیا گیا بغداد دریائے دجلہ کے مغرب میں تھا۔ مہدی نے دریا کے مشرقی کنارے پر نئی سرکاری رہائش گاہیں اور کوٹھیاں تعمیر کرائیں۔ نیا قصر خلافت بھی بنوایا گیا، اس طرح دریائے دجلہ شہر کے عین درمیان میں آ گیا اور اس سے شہر کی خوبصورتی بہت بڑھ گئی۔ تاہم اس سے ایک نقصان یہ ہوا کہ شدید بارشوں میں دریا کی طغیانی سے آبادی متاثر ہونے لگی۔

① تاریخ الطبری: ۸/۲۶۰ ... مائی قدیم ایرانی دور کا ایک دغال تھا جو ساسانی بادشاہ کسریٰ شاہ پور کے مہد میں ظاہر ہوا تھا، اس نے ہر برائی کو جائز قرار دے دیا تھا، اس کے پیروکار انتہائی بدعقیدہ تھے۔ دوسری صدی ہجری کے بہت سے زندیق اس کے افکار باطلہ سے متاثر تھے۔

② تاریخ الطبری: ۸/۱۹۰ تا ۱۹۹ھ



بصرہ کی جامع مسجد میں توسیعی اور آرائشی کام کرایا۔ پوری مملکت کی تمام جامع مساجد کے منبر تبدیل کرا کے نئے منبر رکھوائے اور پابندی لگائی کہ کوئی منبر مسجد نبوی کے منبر سے بلند نہ ہونے پائے۔ حاجیوں کے قافلوں کو تمام ممکنہ سہولتیں دیں، ان کے راستوں میں جگہ جگہ مسافر خانے تعمیر کرائے۔ سنگ میل نصب کیے اور حوض بنوائے تاکہ کہیں بھی پانی لینے میں تکلیف نہ ہو۔ گزشتہ ادوار میں قیدیوں کے کھانے پینے کی ذمہ داری ان کے گھر والوں کے سر ہوتی تھی، وہ گھروں سے ان کے لیے کھانا بھیجا کرتے تھے۔ مہدی نے اسے حکومت کی ذمہ داری قرار دیا اور جیل خانوں میں ہی کھانا پکا کر قیدیوں کو مہیا کرنے کا انتظام شروع کرایا۔ کوڑھیوں اور جذام کے مریضوں کو گھر بیٹھے خرچہ بھیجنے اور ان کی ضروریات پوری کرنے کو سرکاری پالیسی کا حصہ قرار دیا۔ غرض اس نے فلاحی اور ترقیاتی کاموں میں بے دریغ خرچ کیا۔ منصور نے جو کچھ بائیس سالوں میں جمع کیا تھا، مہدی نے گیارہ سال میں وہ سب خرچ کر ڈالا۔<sup>①</sup>

نوبت یہاں تک پہنچی کہ ایک بار بیت المال کے خازن نے آکر چابیاں مہدی کے سامنے رکھ دیں اور کہا: ”ان چابیوں کی اب کیا ضرورت! بیت المال خالی ہو چکا ہے۔“

تاہم جلد ہی محصولات کی مد میں ایک بڑی رقم مزید آگئی اور خازن نے اسے بیت المال میں داخل کر لیا۔ یہ دیکھ کر مہدی نے کہا: ”جب بھی ہمیں ضرورت ہوتی ہے، اس کے مطابق مال آ ہی جاتا ہے۔“ خازن نے کہا: ”اگر کوئی حادثاتی ضرورت آ پڑے تو آپ کے پاس محصولات کے انتظار کا وقت کہاں ہوگا۔“<sup>②</sup> جانشینی:

موروثی نظام حکومت کی ایک بہت بڑی خرابی یہ ہوتی ہے کہ تاج و تخت کے مزے لوٹنے کے بعد اکثر حکمران گزشتہ عہد و بیان توڑ کر حکومت کو اپنے کنبے میں محدود کرنے پر قائل جاتے ہیں جس سے خود حکمران خاندان میں پھوٹ پڑ جاتی ہے۔ بنو مروان کی حکومت کو کمزور کرنے کا ایک بڑا سبب یہی تھا۔ بنو عباس بھی اسی راہ پر چل رہے تھے۔ منصور ہی کے دور سے یہ خاندانی اختلاف شروع ہو گیا تھا۔

سُفاح نے اپنے بعد اپنے بھائی منصور اور پھر اپنے چچا زاد عیسیٰ بن موسیٰ کو بالترتیب جانشین بنایا تھا۔ عیسیٰ بن موسیٰ نے عباسی خلافت کے قیام اور اس کے استحکام میں جو کردار ادا کیا تھا اس کے لحاظ سے وہ بلاشبہ اس منصب کا حق دار تھا۔ مگر منصور نے سُفاح کی وصیت کے خلاف عیسیٰ بن موسیٰ کو ولی عہدی سے استعفاء دینے پر مجبور کر دیا۔ طے ہوا کہ اس کے بعد اس کا بیٹا مہدی خلیفہ ہوگا اور مہدی کے بعد عیسیٰ بن موسیٰ۔

مہدی جیسا نیک سیرت حکمران بھی اس مرض سے نہ بچ سکا۔ اس نے عیسیٰ بن موسیٰ کو ایک بار پھر ولی عہدی سے استعفاء دینے پر مجبور کیا اور اپنے دو بیٹوں: ہادی اور ہارون الرشید کو یکے بعد دیگرے ولی عہد بنا دیا۔

① تاریخ بقرہ، ص ۲۷۰ تا ۲۷۳، البداية والہایہ: ۱۳/۵۴۹ تا ۵۵۱، تاریخ الخلفاء، ص ۲۰۱ تا ۲۰۶، ط نزار

② مروج الذهب: ۱۶۹/۱۷۰، ط جامعة اللبانیہ، تاریخ الطبری: ۸/۱۸۶ تا ۱۸۷

عیسیٰ بن موسیٰ سے طلاق کی قسمیں لی گئیں کہ وہ استغفر پر قائم رہے گا۔ یہ واقعہ ۱۶۰ھ کا ہے۔ عیسیٰ بن موسیٰ عمر بھر گوشہ نشین رہا یہاں تک کہ ۱۶۷ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔<sup>①</sup>

موت کا پیغام:

مشیتِ الہیہ عموماً اچھے لوگوں کو ان کے بلا دے سے پہلے کچھ اشارے دے دیا کرتی ہے تاکہ وہ آخری وقت سے پہلے معافی طلب کر لیں۔ مہدی کے ساتھ بھی ایسا ہوا۔

وہ جائز تفریحات خصوصاً شکار کا شیدائی تھا۔ اکثر اپنے مصاحبین اور خادموں کے ساتھ جنگلات کو نکل جاتا، شکاری چیتے، کتے اور باز ساتھ ہوتے۔ دن ڈھلے واپسی ہوتی۔ اچھی طرح کھاپی کر ظلوت میں قیلولہ کرتا۔ ایک دن وہ کھانے سے فارغ ہو کر اپنے کمرے میں جاتے ہوئے خدام کو کہہ گیا کہ کوئی ادھر کا رخ نہ کرے، جب تک میں خود نہ جاؤں کوئی نہ اٹھائے۔ لینا تو نیم خوابی کے عالم میں دیکھا ایک عجیب شکل کا بوڑھا کمرے کے دروازے پر کھڑا کہہ رہا ہے۔

كَأَنِّي بِهَذَا الْقَصْرِ قَدْ بَادَ أَهْلُهُ وَأَوْحَشَ مِنْهُ رُبْعُهُ وَمَنَازِلُهُ

”گویا وہ محل میرے سامنے ہے جس میں رہنے بسنے والے مٹ چکے۔ اس کا صحن اور کوٹھیاں ویران ہو چکیں۔“

وَصَارَ عَمِيدُ الْقَوْمِ مِنْ بَعْدِ بَهْجَةٍ وَمُنْذُ بِكَ إِلَى قَبْرِ عَلَيْهِ جَنَازِلُهُ

”قوم کا رئیس اپنے عیش و نشاط اور بادشاہت کے بعد قبر میں چلا گیا جس پر پتھر کی سلیس نصب ہیں۔“

وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا ذِكْرُهُ وَحَدِيثُهُ يُنَادِي بِلَيْلٍ مُّغُولَاتٍ خَلَّالَتُهُ

”اس کی یادوں اور باتوں کے سوا کچھ نہیں بچا۔ رات کو اس کی خواتین بلند آواز سے اس کا ماتم کرتی ہیں۔“

تَزَوَّدَ مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّ لَكَ رَاحِلَ وَقَدْ أَزِفَ الْأَمْرُ الَّذِي بِهِ لَكَ نَازِلُهُ

”دنیا سے توشہ لے لے، کیونکہ تو کوچ کرنے والا ہے..... وہ آفت قریب آچکی جو تجھ ہی پر ٹوٹے گی۔“

تَزَوَّدَ مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّ لَكَ مَيِّتَ وَإِنَّ لَكَ مَسْئُولَ فَمَا أَنْتَ قَائِلُهُ

”دنیا سے توشہ لے لے۔ کیونکہ تو مرنے والا ہے..... تجھ سے پوچھ گچھ ہوگی، پس تو کیا کہے گا؟“

مہدی کے منہ سے بے ساختہ نکلا:

أَقُولُ بِأَنَّ اللَّهَ حَقٌّ شَهِدْتُهُ فَذَلِكَ قَوْلُ لَيْسَ تُحْصِي فَضَائِلُهُ

”میں کہوں گا کہ اللہ برحق ہے، میں اس کا گواہ ہوں..... یہ ایسی بات ہے جس کے فضائل بے شمار ہیں۔“

بوڑھا یکدم نگاہوں سے غائب ہو گیا۔ مہدی ہڑبڑا کر باہر نکلا اور خدام سے پوچھنے لگا:

”جسے میں نے دیکھا وہ تمہیں نظر آیا؟“

مگر خادموں نے کسی کو نہیں دیکھا تھا۔ اس پر اسرار شخص کے بارے میں کسی کو کچھ معلوم نہ تھا۔<sup>②</sup>

② البدایہ والنہایہ: ۱۲/۱۵۵۱، ۵۵۰ تاریخ الطبری: ۸/۱۷۰، ۱۷۲

① طبایع والنہایہ: سنہ ۱۶۰ھ، ۱۶۷ھ

## مہدی کی وفات:

اس واقعے کے کوئی دس دن بعد وہ شکار کھیلنے ماسبذان کی طرف نکلا جو کوفہ کے قریب صحرا کے ساتھ ایک سرسبز پہاڑی علاقہ ہے۔ یہاں شکار کے دوران وہ ایک ہرن کا پیچھا کر رہا تھا، شکاری کتے ہرن کے پیچھے تھے اور مہدی گھوڑے پر کتوں کے پیچھے سرپٹ آ رہا تھا۔ ہرن ایک کھنڈر میں گھس گیا۔ مہدی بھی اس کا تعاقب کرتے ہوئے کھنڈر میں داخل ہونے لگا مگر دروازے سے ٹکرا کر شدید زخمی ہو گیا اور کچھ دیر بعد اس کی موت واقع ہو گئی۔ یہ واقعہ ۲۲ محرم ۱۶۹ھ کا ہے۔

اسے اسی شکار گاہ میں اخروٹ کے ایک درخت کے نیچے دفن دیا گیا جو اس کی پسندیدہ نشست گاہ تھی۔ کچھ ہی عرصے بعد بارشوں اور طوفانوں نے ویرانے میں بنی اس کچی قبر کو مٹا دیا، اس پر شاعر بکار بن رباح نے بے ساختہ کہا۔

الْأَرْحَمَةُ الرَّحْمَنِ فِي كُلِّ سَاعَةٍ عَلَى رُمَّةٍ رُمْتُ بِمَاسَبَذَانِ  
 ”ہاں! رحمن کی رحمتیں ہر گھڑی ہوں..... ان ہڈیوں پر جو ماسبذان میں بے نام و نشان ہو گئیں۔“

لَقَدْ غَيَّبَ الْقَبْرَ الَّذِي تَمَّ سُودُ دَا وَكَفَّيْنِ بِالْمَعْرُوفِ تَبْتَدِرَانِ  
 ”اس قبر نے ایسے شخص کو اپنے اندر چھپا لیا..... جو مکمل قائم تھا اور جس کی ہتھیلیاں تیزی سے سخاوت کرتی تھیں۔“

مہدی نے ۴۳ سال عمر پائی اور دس سال سے کچھ زائد مدت تک حکومت کی۔ وہ ایک طویل القامت، گندمی رنگت اور گھٹکھریالے بالوں والا باوقار انسان تھا جس کے اچھے اخلاق نے اسے ہر طبقے کا محبوب بنا دیا تھا۔<sup>①</sup>



① البدایہ والنہایہ: ۱۳/۵۵۱، ۵۵۲ تاریخ الطبری: ۸/۱۷۰ تا ۱۷۲ تاریخ خلیفہ بن عیاض: ص ۴۳ تا ۴۵



بظاہر بات یہیں ختم ہو گئی۔ مگر کچھ مدت بعد اس افسوس ناک واقعے کے نہایت ضرر رساں نتائج ظاہر ہونے لگے۔ کچھ سادات اور ان کے متعلقین جزیرۃ العرب کو ہمیشہ کے لیے الوداع کہہ کر افریقہ چلے گئے، ان میں نفس زکیہ کے بھائی اور لیس بن عبد اللہ سب سے نمایاں تھے۔ بربر قبائل ان کے گرد جمع ہو گئے۔ تین سال بعد رمضان ۱۷۲ھ میں اور لیس بن عبد اللہ نے افریقی قبائل سے خلافت کی بیعت لی۔ رفتہ رفتہ یہ حکومت مضبوط ہو کر ”دولتِ ادارسہ“ بن گئی جو عباسی خلافت کے متوازی چلتی رہی۔ اگلی صدی میں اسی حکومت سے بغاوت کر کے رافضیت کے علمبردار خاندان بنو عبید کی حکومت قائم ہوئی جو تین صدیوں تک عباسی خلافت کے مقابل رہی۔<sup>①</sup>

ہادی کا ایک نامناسب ارادہ جو پورا نہ ہو سکا:

ہادی کم عمر اور ناتجربہ کار تھا، اسی وجہ سے اس کی ماں ملکہ خیزران جو سیاست کی ماہر تھی، حکومتی امور میں دخل رہتی تھی۔ ہادی کی عاقبت نااندیشی کا مظاہرہ اس وقت ہوا جب تخت نشینی کے پہلے ہی سال اس نے کوشش شروع کر دی کہ اپنے بھائی ہارون کی جگہ مصعب دلی عہدی اپنے کم سن بیٹے جعفر کے لیے طے کر دے۔ ہادی خود بائیس سال کا تھا۔ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس کا بیٹا کتنا کم عمر ہوگا۔ یہ ایک انتہائی غیر معقول سوچ تھی جو موروثیت کے مرض کی پیداوار تھی جس پر عمل کی صورت میں دولتِ عباسیہ کا زوال اسی وقت شروع ہو سکتا تھا۔ ہادی کی والدہ ملکہ خیزران اس خیال سے متفق نہ تھی۔ اس اختلاف کی وجہ سے ماں بیٹے میں ناچاقی پیدا ہو گئی، ہادی نے والدہ کو سیاسی امور میں دخل دینے سے سختی کے ساتھ منع کر دیا۔ خیزران ناراض ہو کر الگ محل میں منتقل ہو گئی۔

ہارون بھی اسی وجہ سے شروع میں دل برداشتہ رہا مگر پھر ہادی سے متفق ہو گیا۔ ہادی نے اسے حکومت کی نصف آمدنی دے دی۔ تاہم ہارون کی دست برداری اور جعفر کی جانشینی کے اعلان سے پہلے ۱۵ ربیع الاول ۷۰ھ کی شب ہادی خالقِ حقیقی سے جا ملا۔ اسی رات ہارون الرشید کے ہاں مأمون کی ولادت ہوئی جو بنو عباس کا نامور خلیفہ بنا۔ اس لحاظ سے یہ رات تاریخ کی عجیب رات تھی کہ ایک خلیفہ رخصت ہوا، دوسرا مسند نشین ہوا، اور تیسرا پیدا ہوا۔

ہادی کو صرف ایک سال دو ماہ مسندِ اقتدار پر بیٹھنے کا موقع ملا۔ مشہور ہے کہ اس کے پیٹ میں ایک پھوڑا نکل آیا تھا جو مہلک ثابت ہوا۔<sup>②</sup> یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہادی کی موت میں خیزران کا ہاتھ تھا؛ کیوں کہ وہ ہارون کو ولی عہد برقرار رکھنا چاہتی تھی جس پر ہادی آمادہ نہ تھا۔ ہو سکتا ہے ایسا ہوا ہو۔ تاہم یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔<sup>③</sup> پھر ماں کا اپنے بیٹے کو قتل کرانا، ناممکن نہ سمجھی مگر بعید ضرور ہے، خاص کر اس لیے کہ ہادی اور ہارون دونوں خیزران کے سکے بیٹے تھے۔ اگر ہادی سوتیلا ہوتا تو بات اور تھی۔ پھر ہارون خود اپنی برطرنی پر راضی تھا تو خیزران کو ضرورت نہ تھی کہ ہادی کو قتل کراتی۔ تاہم سیاسی کھیل بسا اوقات رشتوں سے بالاتر ہو جاتے ہیں؛ اس لیے قطعی طور پر اس روایت کی تردید بھی نہیں کی جاسکتی۔

② البدایہ والنہایہ: ۵۵۶/۱۳

① الاعلام: ۲۷۹/۱

③ کیوں کہ یہ روایت کمزور ذرائع سے متقول ہے۔ طبری نے اسے بعض ہاشمیوں کا بیان کہہ کر نقل کیا ہے یعنی اصل راوی مجہول ہے۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اسے ”بقال“ (کہا جاتا ہے) کے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

# الرشید بن مہدی

ہارون بن محمد

ربیع الاول ۱۷۰ھ ..... تا ..... جمادی الآخرہ ۱۹۳ھ

ستمبر 786ء ..... تا ..... اپریل 809ء

خلافت عباسیہ میں ہارون الرشید کو منصور کے بعد سب سے بااثر، کامیاب اور مضبوط ترین حکمران کا درجہ حاصل ہے۔ اس کے دور میں بغداد سیاسی، تہذیبی، تمدنی اور اقتصادی لحاظ سے اس مقام پر پہنچا کہ دنیا کے باقی ممالک اسے رشک کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ ہارون کو حکومت کے لیے ۲۳ سال کا طویل عرصہ ملا۔ یہ دور مکمل امن و امان کا رہا۔ عدل و انصاف کا دور دورہ تھا۔ اندرونی دشمنوں نے کہیں سر اٹھایا تو جلد مغلوب کر دیے گئے۔ رومی سلطنت پر دھاوے جاری تھے۔ علماء و فقہاء اور مشائخ کی عزت و توقیر حکومت کا شعار تھی۔ ان کے حلقوں کا فیض عام تھا۔ سادات کا اعزاز و اکرام کیا جاتا تھا۔ غیر مسلم ممالک بغداد سے دوستانہ تعلقات کے لیے پہل کر رہے تھے۔

ہارون الرشید کی سیرت:

ہارون ۱۲۸ھ میں پیدا ہوا۔ ۲۳ سال کی عمر میں مسند خلافت پر بیٹھا۔ وہ علم و عمل، عبادت و ریاضت، شجاعت و سخاوت، عفو و درگزر، بیدار مغزی و دانائی اور تدبیر و بصیرت جیسی صفات سے آراستہ تھا۔ وہ آرام سے بیٹھنے کا عادی نہ تھا۔ شہ سواری اور مجاہدانہ زندگی کا شیدائی تھا۔ بغداد جیسے پر رونق اور عالی شان شہر میں اسے سکون نہیں ملا تھا: اس لیے اس نے ابتدائی کچھ مدت کے سوا بغداد کو اپنا مستقل ٹھکانہ نہیں بنایا۔ کبھی وہ رقفہ میں ہوتا، کبھی بغداد میں۔ اس کے ۲۳ سالہ دور اقتدار میں صرف چار سال ایسے گزرے جو اسفار سے خالی تھے۔ تقریباً ہر سال وہ ایک طویل سفر کرتا جو جہاد، حج یا بغاوتوں کی سرکوبی کے لیے ہوتا۔ حج کا سفر وہ پیدل طے کرتا تھا جس میں علماء و مشائخ اور ان کے متعلقین کا ایک بڑا مجمع ہم رکاب ہوتا جن کے اخراجات ہارون خود اٹھاتا۔ وہ روزانہ اپنے ذاتی مال سے ایک ہزار درہم صدقہ کیا کرتا تھا۔ وہ جب بھی حج پر جاتا ایک سو علماء و فقہاء اور ان کی اولاد کو ساتھ لے جاتا۔ جس سال اسے حج کا موقع نہ ملا تو تین سو عالم فاضل افراد کو پورے خرچے اور ضروریات کے ساتھ حج کراتا۔ وہ ایک رحم دل اور فیاض انسان تھا۔ عبادت و ریاضت کا یہ حال تھا کہ دن بھر امور مملکت میں مشغولیت کے باوجود شب کو روزانہ سورگت نفل ادا کرتا۔<sup>①</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۲۹/۱۶

علماء و فضلاء اور شعراء و ادباء کو اس نے اتنا نوازا کہ ہر سمت سے اہل قلم، اصحاب علم اور اربابِ سخن کشاں کشاں بغداد آنے لگے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد بن حسن الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ، ابوالعلاء، عباس بن اخف، اصمعی، مروان بن ابی حصہ، ابراہیم مؤصلی، اتحق مؤصلی اور وادی جیسے مشاہیر اس کے دربار سے وابستہ تھے۔ امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ جیسے فقہاء، فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ اور رابعہ بصریہ رحمۃ اللہ علیہ جیسی عابد و زاہد ستیاں، خلیل بن احمد رحمۃ اللہ علیہ اور سنجیہ جیسے ائمہ عربیت اور امام کسائی رحمۃ اللہ علیہ جیسے امام قراءات اس کے معاصر تھے۔ جاظ کا کہنا تھا:

”بارون الرشید کے پاس ایسے افراد جمع ہو گئے تھے جو کسی اور کو نصیب نہیں ہوئے۔ اس کے وزیر برا مکہ تھے۔ اس کے قاضی ابو یوسف تھے۔ اس کا شاعر مروان بن ابی حصہ تھا۔ اس کا ندیم عباس بن محمد تھا۔ اس کا حاجب فضل بن ربیع تھا۔ اس کا گویا ابراہیم مؤصلی تھا اور اس کی ملکہ زبیدہ خاتون تھی۔“<sup>①</sup>

برا مکہ کا عروج اور خیر ران کی وفات:

بارون الرشید کی پرورش اور تعلیم و تربیت میں دربار سے وابستہ ایک فارسی گھرانے خاندان برا مکہ کا بڑا حصہ تھا: اس لیے اسے اہل فارس سے بڑی محبت تھی؛ اسی لیے اس کے دور میں فارسیوں کو دربار میں بڑے بڑے عہدے ملے۔ فوج کے بہت سے بڑے جرنیل فارسی تھے۔ لباس اور وضع قطع میں بھی عرب کا سادہ تمدن متروک ہونے لگا اور فارسی تمدن کی چھاپ گہری ہوتی گئی۔ قلم دان وزارت، خاندان برا مکہ کے پاس رہا۔

امور مملکت میں خواتین کی محدود شرکت مہدی کے دور سے شروع ہو گئی تھی کہ اس کی بیوی ملکہ خیر ران ایک ماہر سیاست دان تھی۔ یہی خیر ران اپنے بیٹے ہادی کے دور میں بھی امور سلطنت میں شریک رہی۔ بارون الرشید کے دور میں بھی یہ رجحان باقی رہا بلکہ اس میں اضافہ ہوا۔ خیر ران اس کی ماں تھی اور زبیدہ خاتون اس کی بیوی۔ دونوں ہی غیر معمولی صلاحیتوں کی حامل اور امور مملکت میں شریک تھیں۔<sup>②</sup>

خیر ران بارون الرشید کی خلافت کے چوتھے سال ۷۳ھ میں انتقال کر گئی۔ اس کے بعد امور مملکت میں خواتین کی شمولیت کی تمام تر نمائندگی زبیدہ خاتون نے کی۔ تاہم یہ نمائندگی دربار میں بیٹھنے یا حکمران پر تسلط کی حد تک نہ تھی۔ خواتین کا دائرہ کار بعض معاملات مثلاً جانشین کی تقرری میں مشورے دینے اور فلاحی و ترقیاتی کاموں کے اخراجات فراہم کرنے کی حد تک تھا۔<sup>③</sup>

اہل عجم کی شراکت اقتدار۔ سیاسی انقلاب:

بارون الرشید کا دور تاریخ امت میں ایک انقلابی موڑ کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ انقلاب اہل عجم کی شراکت اقتدار کی صورت میں ظاہر ہوا۔ بارون نے حالات کی نبض کو پہچانتے ہوئے اہل عجم کو سیاسی امور میں پورا حصہ دے کر زمانے

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۱، طبرار

② تاریخ الطبری، ص ۱۷۳ھ

③ تاریخ الاسلامی العام، علی ابراہیم حسن، ص ۳۷۱، ۳۷۲



کی ایک اہم ضرورت کو پورا کیا اور اسلامی مساوات اور اس کے عالمگیر مزاج کی صحیح ترجمانی کی۔ یہ وہ دور تھا کہ مشرق و مغرب پھیلی ہوئی اسلامی آبادی میں عرب اقلیت بن گئے تھے اور اہل عجم اکثریت میں آچکے تھے۔ نو مفتوحہ اقوام کے قبول اسلام کی وجہ سے یہ ایک فطری انقلاب تھا جس کی پیش گوئی کتاب و سنت میں موجود تھی۔ حق تعالیٰ شانہ قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

وہی ہے اللہ جس نے امی قوم میں رسول بھیجا جو انہی میں سے ہے۔۔۔۔۔ وہ ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے ان کا تزکیہ کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور اس سے پہلے وہ لوگ کھلی گمراہی میں تھے اور کچھ دوسرے بھی ہیں جو ابھی ان سے نہیں ملے وہ اللہ تبارک و تعالیٰ زبردست ہے کمال حکمت والا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے۔<sup>①</sup>

یہ آیات مبارکہ واضح طور پر بتا رہی ہیں کہ اسلام کے اولین مخاطب اور داعی عرب کے خانہ بدوش تھے مگر ان کے بعد اللہ اپنا بے پایاں فضل اس طرح ظاہر کرے گا کہ غیر عرب قومیں بھی جوق در جوق اسلام میں داخل ہوں گی اگرچہ آیت کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں مگر محقق مفسرین نے اس کا یہی مفہوم سمجھا ہے۔<sup>②</sup>

صحیح حدیث سے بھی یہی مطلب ظاہر ہوتا ہے۔ جب صحابہ نے پوچھا اس آیت میں بعد میں آنے والوں سے کیا مراد ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ پر ہاتھ رکھ کر کہا:

”اگر دین کھکشاں پر بھی ہو تو اس کی قوم کے لوگ وہاں جا کر بھی اسے حاصل کریں گے۔“<sup>③</sup>

اس میں بھلا کسے شک ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت ساری دنیا اور تمام اقوام کے لیے تھی اور عرب و عجم سمیت سبھی آپ ﷺ کے امتی ہیں؛ اس لیے یہ دین اپنی روح اور توانائی کے مطابق مسلسل پھیلتا چلا گیا یہاں تک کہ دوسری صدی ہجری کے وسط میں مسلمانوں کی مجموعی آبادی میں غیر عربوں کو اکثریت حاصل ہو گئی اور عرب قبائل مسلمانوں کے اس سمندر میں ایک مختصر مگر محترم اور فعال گروہ کی حیثیت میں رہ گئے۔ ایسے میں ہارون الرشید کا عجیب مسلمانوں کو حکومت میں شریک کرنا کوئی عجیب بات نہیں تھی بلکہ یہ اقدام اس دور کی ضرورت تھا؛ کیوں کہ عباسی خلافت کا قیام بھی عجم کی حمایت سے ہوا تھا اور اب بھی بڑی حد تک یہ انہی کے بل بوتے پر قائم تھی۔

① سورة الجمعة، آیت: ۱۷۲

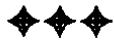
② تفسیر روح المعانی، علامہ محمود آلوسی: تحت سورة الجمعة

③ صحیح مسلم، ج: ۶، ۶۶۶، کتاب الفضائل، باب فضل فارس، سنن الترمذی، ج: ۲، ۲۳۶۰

منصور اور مہدی نے کلیدی عہدے عرب امراء کے لیے مختص رکھے تھے، اس سے عجمیوں میں جو احساس محرومی پھیلا اس کا نتیجہ نہ صرف مسلسل بغاوتوں کی شکل میں نکلا بلکہ زندہ اور اردہ کی تحریکوں کے پھیلنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ فتنہ باز عجمی اپنی قوم کو احساس دلاتے رہتے تھے کہ عربوں نے انہیں حکومت میں شمولیت سے محروم رکھا ہے۔ اقلیت کا اکثریت پر بلا شرکت غیرے حکومت کرتے رہنا جس تناؤ کو جنم دیتا ہے، وہ کسی سے مخفی نہیں؛ اس لیے ہارون نے عجمیوں کے احساس محرومی کا ازالہ کیا اور انہیں کھلے دل سے نظام حکومت میں شریک کر لیا۔

بعض مبصرین نے ہارون الرشید کے اس اقدام پر تنقید کر کے اسے عباسی خلافت کے زوال کی بنیاد قرار دیا ہے۔ یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ اہل عجم کا امور خلافت پر تسلط بہت سے مسائل اور پیچیدگیوں کا باعث بنا اور جب یہ لوگ خلفاء پر حاوی ہوئے تو سلطنت کی آن بان کو نقصان پہنچا۔

مگر اس صورتحال کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے اور وہ یہ کہ بنو عباس کی اسی رواداری نے ان کی خلافت کو اس کی کمزوری کے باوجود پانچ صدیوں تک قائم رکھا۔ اس کے برخلاف بنو امیہ معاشرے میں پیدا شدہ فطری تبدیلی کے تقاضوں کو پورا نہ کرنے کے باعث یکدم سیاسی قیادت سے ہاتھ دھو بیٹھے، حالانکہ وہ بے پناہ طاقت اور وسیع ترین مملکت کے مالک تھے۔ اگر بنو عباس غیر عرب اقوام سے رواداری کا سلوک نہ کرتے تو یہ قومیں بہت جلد اجتماعی طور پر ان کے مقابلے میں نکل آتیں اور بنو عباس شاید دو صدیاں بھی پوری نہ کر پاتے۔



## اندرونی مہمات

حکومتی استحکام، عوامی مقبولیت اور عدل و انصاف میں شہرت کے باوجود ہارون کو اندرونی آزمائشوں سے پالا پڑ کر رہا۔ ان اندرونی مہمات کا ذکر مختصر اور ج ذیل ہے۔

بغاوتیں:

ہارون کے دور میں عجمی سیاست دانوں اور جرنیلوں کو عروج ملا تو یہ تبدیلی بعض عرب امراء کے لیے ناگوار ثابت ہوئی؛ لہذا ہارون کو ان کی شورش کا سامنا کرنا پڑا۔

۱۷۸ھ میں اس قسم کی ایک بغاوت مصر میں برپا ہوئی جہاں قیس اور قضاۃ کے عرب قبائل پر مشتمل ایک جماعت نے جسے حوئیہ کہا جاتا تھا، عباسی گورنر کے خلاف خروج کیا۔ ہارون نے ہرثمہ بن اسحاق کو بھیج کر اس بغاوت پر قابو پایا۔ اسی سال دوسری بغاوت افریقہ میں ہوئی جہاں عبدویہ نامی ایک جرنیل اٹھ کھڑا ہوا۔ وزیر مملکت یحییٰ برمکی نے کچھ معتمد جرنیل بھیج کر اس باغی کو مذاکرات کے ذریعے رام کیا اور بغداد بلا کر انعام و اکرام اور عہدے سے نوازا۔<sup>①</sup>

① تاریخ الطبری: ص ۱۷۸ھ

۱۷۸ھ میں ایک خارجی سردار ولید بن طریف نے جس کا تعلق بنو تغلب سے تھا، الجزیرہ میں تیس ہزار کالشکر جمع کر لیا اور ایک سے زائد بار سرکاری افواج کو شکست دی۔ اس کی قوت اتنی بڑھ گئی کہ وہ دریائے دجلہ عبور کر کے نصیبین اور آذربائیجان تک جا پہنچا۔ اس کی روک تھام میں ان دونوں علاقوں کے گورنار مارے گئے۔ ولید بن طریف وہاں زبردست فساد مچا کر واپس الجزیرہ آیا تو ہارون الرشید کا جرنیل یزید شیبانی اس سے فیصلہ کن جنگ کی تیاری کر چکا تھا۔ اس نے اچانک حملہ کر کے ولید بن طریف کو قتل کر دیا۔ اس کے بعد اس کی بہن فرۃ نے خوارج کی قیادت سنبھالی اور لڑائیوں کے اس سلسلے کو جاری رکھنے کی کوشش کی مگر جلد ہی اس کا قصہ پاک کر دیا گیا۔ ایشیا میں یہ خوارج کی آخری شورش تھی۔ اس کے بعد ان کا زور ہمیشہ کے لیے ٹوٹ گیا۔ البتہ ان کی کچھ باقیات افریقہ میں پہنچی رہیں۔ خاص کر ان کے اباضیہ اور صفریہ فرقے وہاں اپنی رکنیت سازی کرتے رہے۔<sup>①</sup>

یحییٰ بن عبد اللہ ہاشمی کا خروج:

ہارون الرشید کے لیے سب سے خطرناک دو علوی بھائیوں کا وجود تھا: ایک بھائی یحییٰ بن عبد اللہ نے شمالی ایران کے بلند ترین پہاڑی علاقے دیلم میں ایک فلک بوس قلعے کو مرکز بنا کر خروج کیا۔ دوسرے بھائی ادیس بن عبد اللہ نے شمالی افریقہ میں بربر قبائل کو اپنے گرد جمع کر لیا۔ یہ دونوں منصور کے عہد میں قتل ہونے والے نفس زکیہ کے حقیقی بھائی تھے۔ ہارون الرشید نے یحییٰ بن عبد اللہ سے مقابلے کے لیے فضل برکی کو پچاس ہزار کالشکر دے کر بھیجا جس نے اس کے قلعے کو گھیر لیا۔ یحییٰ نے کوئی چارہ نہ دیکھا تو ہارون الرشید کی طرف سے امان کی ضمانت ملنے کی شرط پر ہتھیار ڈال دینا قبول کر لیا۔ ہارون الرشید نے امان نامہ لکھ بھیجا اور یحییٰ نے ہتھیار ڈال دیے۔ اس طرح یہ مہم کسی خونریزی کے بغیر تکمیل کو پہنچی۔ یحییٰ بن عبد اللہ کو عزت و احترام سے بغداد دلایا گیا تو ہارون الرشید سمیت تمام عمائد نے شاندار استقبال کیا۔ ہارون کے حکم سے مملکت کے وزیر اور امراء بذات خود یحییٰ بن عبد اللہ کی خدمت کیا کرتے تھے۔ بعض رؤساء کو یہ دیکھ کر مسد ہوا، انہوں نے جھوٹی شکایات لگا کر ہارون کو اتنا بھڑکایا کہ اس نے یحییٰ بن عبد اللہ کو جعفر برکی کے حوالے کر کے قید کر دیا۔<sup>②</sup>

۱۸۳ھ میں خاقان ترکستان نے بحیرہ خزر کے کوہستانی دڑے عبور کر کے آذربائیجان اور آرمینیا پر حملہ کر دیا۔ اس لڑائی کی وجہ یہ بنی کہ ہارون الرشید کے وزیر فضل بن یحییٰ نے خاقان کی بیٹی کا رشتہ مانگا تھا۔ خاقان نے اسے منظور کرتے ہوئے شہزادی کی رخصتی کر دی۔ وہ حشم و خدم کے ساتھ راستے میں تھی کہ عالم اسلام کے سرحدی علاقے برزخ میں اچانک اس کی موت واقع ہو گئی۔ خاقان نے اسے مسلمانوں کی سازش تصور کیا اور فوج کشی کر دی۔ وہ سرحدی علاقوں سے ایک لاکھ کے لگ بھگ مسلمانوں کو قیدی بنا چکا تھا کہ ہارون کی مرتب کردہ افواج پہنچ گئیں اور انہوں نے کئی لڑائیوں کے بعد خاقان کو پسپا ہونے پر مجبور کر دیا۔ اس کے بعد کوہستانی دڑوں کو بند کر دیا گیا تاکہ ترکستانی وہاں سے دخل اندازی نہ کر سکیں۔<sup>③</sup>

② البدایۃ والنہایۃ: ۵۸۱/۱۳

① تاریخ الطبری: سنۃ ۱۷۸ھ، ۱۷۹ھ، ۱ تاریخ ابن خلدون: ۲۱۲/۳

③ المعری فی خبر من عبر: ۲۲۱/۱

## عالمگیر خلافت کی تحلیل کا آغاز

ہارون الرشید کا دور بنو عباس بلکہ اسلامی تاریخ کا عہد زریں کہلاتا ہے مگر دوسری طرف یہ بھی حقیقت ہے کہ اسی عروج کے زمانے میں عالمگیر خلافت آہستہ آہستہ تحلیل ہونا شروع ہوئی۔

پورے عالم اسلام پر ایک خلیفہ کا اقتدار صرف خلفائے راشدین یا خلفائے بنو امیہ کو نصیب ہوا تھا۔ بنو عباس کا اقتدار قائم ہونے کے صرف چھ برس بعد یعنی ۱۳۸ھ میں اندلس ان کے ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ تاہم خلافت کی حدود بحر اوقیانوس سے کوہ پامیر تک وسیع تھیں۔ منصور اور مہدی کے دور میں یہی صورتحال رہی۔ مگر ہارون الرشید کے دور میں افریقہ اس تیزی سے خلافت کی گرفت سے نکلا کہ سوائے مصر کے کوئی صوبہ خلافت کے پاس نہیں رہا۔ پہلے مراکش اور الجزائر پر دولتِ ادارسہ قائم ہوتی، پھر تونس اور لیبیا خود مختار دولتِ غالبہ میں تبدیل ہو گئے۔

دولتِ ادارسہ کا قیام:

دولتِ ادارسہ کے بانی نفسِ زکیہ کے ایک بھائی اور لیس بن عبد اللہ تھے۔ انہوں نے شمالی افریقہ جا کر ۷۲ھ میں بربر قبائل کی مدد سے مراکش میں یہ خود مختار حکومت قائم کی۔ اور لیس بن عبد اللہ نے ۷۷ھ تک حکومت کر کے وفات پائی۔ پھر اولادِ اور لیس میں حکومت کا سلسلہ نسل در نسل چلتا رہا۔ مراکش اور الجزائر کا علاقہ ان کے تسلط میں رہا۔ یہ حکومت ایک طرف عباسیوں کے مخالف رہی تو دوسری طرف اندلس کے مسلم حکمرانوں سے بھی اس کی چپقلش چلتی رہی۔ تقریباً سو صدی تک بنو اور لیس خود مختار رہے۔ پھر شیعہ گروہ بنو عبید نے غلبہ پا کر انہیں اپنا باج گزار بنالیا۔ اس حالتِ زوال میں تقریباً نصف صدی گزار کر بنو اور لیس کا عملاً خاتمہ ہو گیا۔<sup>①</sup>

افریقی قبائل کی شورش اور دولتِ غالبہ کا قیام:

۱۸۱ھ سے ۱۸۷ھ تک ہارون الرشید کو افریقہ میں بربر قبائل کی شورش کا سامنا رہا۔ ان کو دبانے کے لیے ہارون نے پہلے مشہور جرنیل ہرثمہ بن اسلم کو بھیجا مگر اسے شکست ہوئی۔ اس کے بعد ہارون نے ابراہیم بن اغلب کو ایک بڑی فوج دے کر مستقل طور پر افریقہ کے اہم عسکری شہر قیروان میں تعینات کر دیا تاکہ وہ بربروں کو مغلوب کرے اور نوخیز دولتِ ادارسہ کی طرف سے عباسی مقبوضات پر حملوں کی کوششوں کا دفاع کرے۔

ابراہیم بن اغلب نے اتنی بڑی فوج کی قیادت سے سیاسی فائدہ اٹھایا اور کچھ ہی مدت بعد وہاں اپنی ایک مستقل ریاست قائم کر لی۔ کچھ عرصے تک یہ ریاست عباسیوں کی باج گزار بن کر رسمی تعلق نبھاتی رہی مگر جب دیکھا کہ

① الکامل فی التاريخ: سنة ۱۷۲ھ: ۱۷۷ھ۔ اگرچہ بنو اور لیس کے کچھ خاندانی باج گزار حکمران مزید دو صدیوں تک ایک مدد دہ علاقے پر حاکم رہے۔

عباسیوں کا افریقہ میں کوئی زور نہیں تو خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ یہ حکومت دولتِ غالبہ کے نام سے مشہور ہوئی اور تقریباً ایک صدی تک قائم رہ کر ۲۹۷ھ میں بنو عبید کے ہاتھوں ختم ہوئی۔<sup>①</sup>

مرکز خلافت کی طرف سے ان صوبوں کو واپس لینے کی کوئی خاص کوشش نہیں کی گئی۔ حالانکہ اس وقت خلافت عباسیہ کی عسکری طاقت مخالفین سے کہیں زیادہ تھی۔ اسی طرح معاشی قوت بھی عروج پر تھی۔ پس کوئی مشکل نہ تھا کہ ان علاقوں کو واپس لیا جاتا۔ مگر ہارون نے کبھی اس طرف فوج کشی نہیں کی بلکہ اپنا دفاع مضبوط رکھنے کو کافی سمجھا۔ یہ کوئی غفلت یا نادانی نہ تھی بلکہ اس کے پیچھے ایک گہری حکمت کا رفر ماتھی۔ وہ یہ کہ اس طرح بنو عباس اُندلس کے امویوں کی متوقع لشکر کشی سے محفوظ ہو گئے تھے۔ چونکہ بنو عباس نے بنو امیہ سے بزورِ شمشیر حکومت چھینی تھی؛ اس لیے انہیں ہر وقت خطرہ لاحق رہتا تھا کہ کہیں اموی قوت پا کر بدلہ نہ لیں۔ بنو امیہ کی باقی ماندہ ساری طاقت اُندلس میں جمع تھی اور تعمیر و ترقی کے لحاظ سے ان کی حکومت عروج پر تھی۔ اس کی شان و شوکت دیکھ کر منصور جیسا اداو العزم حکمران شکر ادا کرتا تھا کہ ہمارے اور ان کے بیچ میں سمندر حائل ہے۔ لیکن سمندر عبور کر کے افریقہ سے گزرنا اور بغداد تک پہنچ جانا اموی شہسواروں کے لیے کوئی محال بات نہ تھی؛ لہذا عباسیوں کے نزدیک اُندلس اور عباسی خلافت کے مابین ایک ایسی ریاست کی آڑ ہونا ضروری تھا جو امویوں کی مخالف ہو؛ اس لیے ہارون الرشید اور اس کے جانشینوں میں سے کسی نے بھی دولتِ ادارہ کو ختم کرنے کی کوشش نہیں کی۔

تاہم دولتِ ادارہ فاطمی ہونے کی وجہ سے عباسیوں کی بھی مخالف تھی اور اس کے پھلنے پھولنے کے امکانات اس لیے بہت روشن تھے کہ عوام فاطمی نسب کو بہت مانتے تھے؛ اس لیے یہ خطرہ موجود تھا کہ کہیں یہی فاطمی پورے افریقہ پر نہ چھا جائیں اور اس کے بعد عباسی حکومت سے بدلہ لینے کی کوشش نہ کریں؛ اس لیے ضروری تھا کہ خود فاطمیوں کی اس نوخیز حکومت اور بنو عباس کی عمل داری کے درمیان ایک اور آزاد ریاست حدِ فاصل کے طور پر موجود رہے جو عباسیوں کی دوست ہو۔

چنانچہ جب ابراہیم بن اغلب نے تیونس اور لیبیا میں اپنی خود مختاری کا اعلان کیا تو عباسیوں کی یہ ضرورت از خود پوری ہو گئی؛ اس لیے انہوں نے دولتِ غالبہ کو اپنے دفاع کے لیے ضروری سمجھ کر باقی رہنے دیا۔ بہر کیف اس میں شک نہیں کہ ان حکومتوں کے قیام کے باعث عالمگیر خلافت ٹکڑوں میں تحلیل ہو گئی۔ ہارون الرشید جب تخت پر بیٹھا تھا تو عالم اسلام میں مسلمانوں کی صرف دو حکومتیں تھیں: خلافتِ عباسیہ اور امارتِ اُندلس۔ جب اس کی وفات ہوئی تو عالم اسلام چار حصوں میں تقسیم تھا۔ یہ درست ہے کہ اس وقت اور اس کے بعد لگ بھگ نصف صدی تک خلافتِ عباسیہ ہی عالم اسلام کا سب سے بڑا حصہ رہی مگر اگلی ایک صدی کے اندر وہ خود سمٹ کر ایک چھوٹی سی حکومت رہ گئی جو خود مختار سلاطین کے رحم و کرم پر تھی۔

① تاریخ ابن خلدون: ۱/۱۸، ۱۹، ۲۰۰

## براکمہ کا عروج و زوال

ہارون الرشید کے دور کا سب سے عبرتناک باب خاندانِ براکمہ کا عروج و زوال ہے۔ یہ وہ خاندان تھا جو خلافتِ عباسیہ کے قیام، استحکام اور عروج کے دوران مملکت کے نظم و نسق پر حاوی رہا۔ نصف صدی سے زائد عرصے تک اس خانوادے کا طوطی بولتا رہا۔ مگر پھر یکایک یہ لوگ ایسے بے نام و نشان ہوئے کہ دنیا انہیں تلاش کرتی رہ گئی۔

براکمہ کون تھے؟

برکی خاندان نسلاً مجموعی تھا۔ ان کا مرکز خراسان کا مشہور شہر بلخ تھا۔ خراسانی مجوسیوں کا سب سے بڑا مذہبی مرکز یعنی آتش کدہ یہیں تھا جسے ”نوبہار“ کہا جاتا تھا۔ خلفائے راشدین کے دور میں جب ایران و خراسان کے اکثر شہر فتح ہو گئے تو مجوسیوں کے نزدیک بلخ کے آتش کدے کی اہمیت مزید بڑھ گئی اور وہ ہر طرف سے یہاں جمع ہونے لگے۔ اسی آتش کدے کا مہا پیجاری ”جاماس“ تھا۔ ولید بن عبد الملک کے زمانے میں تھینہ بن مسلم نے بلخ بھی فتح کر لیا۔ اس وقت تک ”جاماس“ فوت ہو چکا تھا۔ اس کا بیٹا حکیم برمک جو مشہور طبیب تھا ۸۶ھ میں دمشق آ گیا۔<sup>①</sup>

حکیم برمک کی مہارت و حذاقت کے باعث اموی خلفاء اور شہزادے اس سے علاج کرانے لگے۔<sup>②</sup>

پھر اس کا رتبہ اتنا بڑھا کہ حاکم عراق اسد بن عبد اللہ قسری نے اسے بلخ میں اپنا نائب مقرر کر دیا۔ حکیم برمک نے بلخ کو از سر نو تعمیر کرا کے عالی شان شہر بنادیا۔<sup>③</sup> برکی خاندان اسی برمک کی طرف منسوب ہے۔

حکیم برمک کے اسلام لانے کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ بظاہر وہ اپنے آبائی مذہب ہی پر قائم تھا۔<sup>④</sup>

خالد برکی، ابو مسلم خراسانی کا دستِ راست:

خالد برکی اسی برمک کا بیٹا تھا۔ وہ نہایت عاقل و دانا انسان اور بہترین منتظم تھا۔ ۹۰ھ میں پیدا ہوا تھا۔ عباسی تحریک شروع ہوئی تو وہ امامِ ابراہیم عباسی کا داعی اور ابو مسلم خراسانی کا دستِ راست بن گیا۔ عباسی تحریک کے بارہ نقباء کے بعد جن ۲۱ سرکردہ داعیوں کا مقام تھا، خالد برکی ان میں سے ایک تھا۔ وہ دعوتِ آلِ محمد کو لے کر عراق، ایران اور خراسان کے ایک ایک قریے میں جاتا۔ شک و شبہ سے بچنے کے لیے مویشی ساتھ رکھتا اور خود کو مویشیوں کا بیوپاری

① الکمل فی تاریخ: سنہ ۸۶ھ اعلام زر کلی: ۲۹۵/۲، نواذر الخلفاء للایلیدی (اعلام الناس بما وقع للبرامکہ مع بنی عباس)، ص ۱۶۷

② تاریخ الطبری: ۴۲۶، ۴۲۵/۶، السیرۃ العلویۃ: ۱۱۰۵/۱، بغیۃ الطلب لابن عدیم: ۳۰۱۹/۷، ط دار الفکر

③ تاریخ الطبری: ۴۱۷، البدایۃ والنہایۃ: سنہ ۱۰۷ھ

④ اس سے پہلے ۴۵۱ھ میں کہ غلامیہ کے دور میں بھی ماہرینِ فن کے لیے ترقی کے دروازے پوری طرح کھلے تھے۔ اس میں عربی، رومی اور مسلم دیگر مسلم تفریق نہیں تھی۔ بائیں یادی اور مسکنی امور میں وہ دروغوں کی قیادت کا تھا۔



ظاہر کرتا۔ کئی بار وہ پکڑا گیا مگر اپنی ہوشیاری کے بل بوتے پر چھوٹ گیا۔ اس طرح وہ عباسی حکومت کے قیام میں بھرپور انداز سے شامل رہا۔ ان خدمات کے عوض سفاح نے حکومت عباسیہ قائم کرتے ہی اسے ناظم مالیات بنادیا۔<sup>①</sup>  
خالد برکی کا دور وزارت:

جب سفاح نے اپنے پہلے وزیر ابوسلمہ کو قتل کرایا تو ابومسلم نے نئے وزیر کے لیے خالد برکی کا نام پیش کیا؛ لہذا خالد برکی بنو عباس کا وزیر یعنی پوری مملکت کا منتظم اعلیٰ بن گیا۔ منصور کے دور میں بھی وہ کچھ مدت تک اس عہدے پر رہا۔ تاہم منصور نے ابومسلم خراسانی کو قتل کرانے کے بعد خطرہ محسوس کیا کہ کہیں خالد برکی بھی کوئی گل نہ کھلائے؛ کیوں کہ وہ عجمی اور ابومسلم کا گہرا دوست تھا۔ مگر خالد برکی کی کوئی حرکت مشکوک نہ تھی؛ اس لیے منصور نے اسے کوئی سزا نہ دی بلکہ وزارت سے معزول کرنے پر اکتفا کیا اور طبرستان جیسے دور دراز علاقے میں اس کی تقرری کر دی۔

خالد برکی ابومسلم کا انجام دیکھنے کے بعد غیر معمولی حد تک محتاط ہو گیا تھا۔ رفتہ رفتہ اس نے اپنی کارکردگی سے منصور کا کھویا ہوا اعتماد دوبارہ جیت لیا۔ سات سال بعد منصور نے اسے موصول کا حاکم بنادیا۔ پھر مزید اعتماد کا اظہار کرتے ہوئے اسے اپنے ولی عہد مہدی کا اتالیق مقرر کر دیا۔<sup>②</sup>  
عجم کے غلبے کی خواہش:

آثار و قرائن سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس طرح ابومسلم خراسانی عجم کے غلبے کا خواہش مند تھا، اسی طرح اس کا ہم نوا و ہم پیالہ خالد برکی بھی اسی ہدف کو سامنے رکھے ہوئے تھا اور یہ ایک فطری بات تھی؛ کیوں کہ وہ ان مجوسی پیشواؤں کی اولاد تھا جو ایک زمانے میں بے مثال شان و شوکت کے مالک تھے۔ خالد اسلام لاکر بھی اپنے آباؤ اجداد پر نازاں تھا۔ ذمی مجوسیوں کا بہت خیال رکھتا تھا۔ وہ اپنے تہوار ”نوروز“ پر اسے تحائف دیتے اور شعراء اس کی شان میں قصیدے کہتے۔ جب بغداد کی تعمیر کے دوران خلیفہ منصور عباسی کو مشورہ دیا گیا کہ کسریٰ کے شاہی محل کو توڑ کر بغداد کے تعمیری کام میں استعمال کیا جائے تاکہ اخراجات کا بوجھ کم ہو سکے تو خالد برکی نے بڑی ہر کاری سے اس کی مخالفت کی تھی اور کہا تھا:

”کسریٰ کا محل اسلام کی نشانی ہے۔ اسے دیکھ کر یقین ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ آسمانی مدد ہے تبھی ایسی

عظیم الشان طاقت پروہ غالب آئے۔“

خالد کی ایسی باتوں کی وجہ سے کچھ لوگوں کو شبہ تھا کہ وہ اندر سے مجوسی ہے۔<sup>③</sup>

بہر کیف خالد برکی بلا کا ہوشیار تھا اور ابومسلم سے کہیں زیادہ گہری منصوبہ بندی کے ساتھ ایک ایک قدم آگے بڑھا رہا تھا؛ اس لیے لوگوں کی چہمی گویاں اس کا کچھ نہ بگاڑ سکیں۔

① بحۃ الطلب لابن عديم: ۳۰۲/۷، ط دار الفكر، اخبار الدولة العباسية، ص ۲۴۰؛ البداية والنهاية: سنة ۱۳۰ھ، ۱۳۲ھ۔

② الاعلام زركلي: ۲۹۵/۲۔

③ انصاری فی الادب السلطانی والدول الاسلامیة لابن الطقطقی، ص ۱۵۴، ط دار القلم العربی، سیر اعلام النبلاء: ۲۲۹/۷۔

خلفاء سے رضاعت کا رشتہ:

منصور کے دور میں مہدی کا اٹالیق بن کر اس نے ایک مدت گزاری۔ مہدی نے خیر ران سے نکاح کر لیا جس سے ۱۳۸ھ میں ہارون الرشید کی ولادت ہوئی۔ انہی دنوں خالد کے بیٹے یحییٰ کے ہاں بچہ ہوا جس کا نام فضل رکھا گیا۔ خالد برکی نے استاذ ہونے کے ناطے مہدی سے فرمائش کی کہ باہمی محبت کو مضبوط تر کرنے کے لیے میرے پوتے فضل اور آپ کے فرزند ہارون کو باہم رضاعی بھائی بنادیا جائے۔ مہدی نے اپنے استاذ کی پیش کش کو بلا تردد قبول کر لیا۔ مہدی کی بیگم خیر ران نے فضل بن یحییٰ کو دودھ پلایا اور یحییٰ برکی کی بیوی نے ہارون الرشید کو۔ یوں مستقبل کا خلیفہ اور اولاد براکھ رضاعی رشتہ دار بن گئے۔<sup>①</sup>

استاذ اور استاذ زادے کا ناطہ:

۱۵۹ھ میں مہدی خلیفہ بنا تو خالد برکی کو استاذ اور اس کے بیٹے یحییٰ برکی کو استاذ زادہ ہونے کی حیثیت سے مزید عزت ملی۔ آخر ۱۶۵ھ میں خالد برکی کا انتقال ہو گیا۔ اس وقت اس کی عمر ۷۵ برس تھی۔ اس کی زندگی کا بڑا حصہ سیاسی انقلابات دیکھنے اور حکومتوں کے جوڑ توڑ میں گزرا تھا، اس نے اپنے تجربات اپنے بیٹے یحییٰ برکی کو منتقل کر دیے تھے جو باپ کی موت کے وقت تقریباً ۵۰ سال کا تھا۔<sup>②</sup>

ہارون یحییٰ برکی کو باپ کہہ کر پکارتا تھا:

یحییٰ کے لیے راہیں بالکل ہموار تھیں۔ وہ مہدی کا مشیر خاص رہا تھا۔ مہدی نے مکمل اعتماد کے ساتھ اپنے بیٹے ہارون کی پرورش اور تعلیم و تربیت اسی کے سپرد کر رکھی تھی۔ چونکہ وہ ہارون کا رضاعی باپ تھا؛ اس لیے ہارون اس کا بہت ادب و احترام کرتا تھا اور ہمیشہ اسے ”یا آبتی“ کہہ کر مخاطب کرتا تھا۔<sup>③</sup> ہارون کے اقتدار کے لیے یحییٰ برکی کی کوشش:

ہارون کا خلیفہ بننا درحقیقت یحییٰ کے حکمران بننے کے مترادف تھا، یہی براکھ کی خواہش تھی؛ اس لیے جب مہدی کے بعد ہادی نے خلیفہ بن کر ہارون کی ولی عہدی منسوخ کرنے اور اپنے بیٹے جعفر کو ولی عہد بنانے کا ارادہ کیا تو یحییٰ برکی کی امنگوں پر اس پڑنے لگی۔ اس نے پوری کوشش کی کہ اس پر کسی قسم کا حرف آئے بغیر ہادی کا ارادہ ملتوی ہو جائے؛ اسی لیے اس نے ہادی سے کہا:

”اگر آپ نے لوگوں کو حلف ترک کرنے کی اجازت دی تو ان کی نگاہ میں قسمیں بے وقعت ہو جائیں گی۔ بہتر ہوگا کہ آپ اپنے بھائی کی ولی عہدی باقی رکھیں، اس کے بعد جعفر کی ولی عہدی کی بیعت لیں۔“<sup>④</sup>

② العبر فی خبر من غیر: ۱/۱۸۸

① تاریخ ابن خلکان ۳/۲۸۰ اخبار البرامکہ

③ سیر اعلام النبلا: ۶۰/۹، لئ: جعفر برمکی

④ تاریخ الطبری: ۸/۲۰۹



ہارون کے لیے یحییٰ کی یہ خلوص مندی ہادی کو پسند نہ آئی اور اس نے یحییٰ کو جیل میں ڈال دیا۔ ہارون خلیفہ بنا تو سب سے پہلے یحییٰ برکی کو جیل سے نکالا اور قلدان وزارت اسی کے حوالے کر دیا۔ پھر اگلے سال مہر خلافت اور ذاتی انگشتی بھی اسی کو دے دی۔<sup>①</sup>

یحییٰ برکی نے اختیارات کو بڑی حکمت، خوش اسلوبی اور ہوشیاری سے برتا۔ سرکاری مصارف، امور داخلہ، تعمیری و ترقیاتی منصوبوں اور عوام کو عدل و انصاف کی فراہمی تک تمام ذمہ داریاں خوش اسلوبی سے انجام دیں۔ ساتھ ہی اس نے ہارون کی والدہ ملکہ خیزران کا اعتماد بھی برقرار رکھا۔ جب تک وہ زندہ رہی، یحییٰ ہر کام میں اس کی رائے لیتا۔ خیزران کی وفات کے بعد سارا انتظام یحییٰ برکی کے ہاتھ میں آ گیا۔<sup>②</sup>

جعفر بن یحییٰ برکی کا اقتدار:

یحییٰ نے ہارون کو بد اعتماد کیے بغیر حکومتی امور میں اپنے چاروں نوجوان لڑکوں: فضل، جعفر، محمد اور موسیٰ کو شریک کر لیا۔ ان چاروں میں سے پہلے دو یعنی: فضل اور جعفر صلاحیت و قابلیت میں غیر معمولی تھے۔ ۱۷۴ھ میں یحییٰ کے بڑھاپے کے سبب یہی دونوں اکثر حکومتی معاملات کو سنبھالنے لگے تاہم اہم معاملات میں یحییٰ سے مشورہ لینے کا سلسلہ چل ہی رہا۔ جعفر برکی ذہانت، دوراندیشی اور فصاحت و بلاغت میں سب پر بھاری تھا۔ وہ ہارون الرشید کا لگنویا یا تھا۔ دونوں میں سنگے بھائیوں سے زیادہ بے تکلفی تھی۔ سفر ہو یا حضر، ہارون اسے ساتھ رکھتا تھا۔ جعفر ہر عہدے کے لیے موزوں تھا۔ اسے مصر کا گورنر بھی بنایا گیا مگر ہارون اس سے جدائی برداشت نہیں کر سکتا تھا؛ اس لیے جعفر بغداد میں رہ کر اپنے نائب کے ذریعے مصر کا انتظام سنبھالتا تھا۔ ۱۸۰ھ میں شام میں فسادات ہوئے تو جعفر ہی نے جاکران پر قابو پایا۔ جعفر قصر خلافت کا نگران اعلیٰ اور ہارون کی سرکاری مہر کا امین اور مختار بھی تھا۔ دارالحکومت اور انتظامیہ کا سربراہ بھی وہی تھا۔ رفتہ رفتہ اس کی محبت ہارون کے دل میں اتنی گھر گئی کہ ہارون نے اسے وزیر خلافت بنا لیا۔ اس طرح عباسی خلافت کا نظم و نسق بڑی حد تک اس کے ہاتھ میں آ گیا۔

جعفر کو اپنے عہد وزارت میں وہ مقام ملا جو اس کے باپ دادا کو بھی نصیب نہیں ہوا تھا۔ مؤرخین کہتے ہیں:

”ہارون کے نزدیک وہ قدر و منزلت، اختیارات کے نفاذ اور عظمت و مقام میں بلا شرکت غیرے سب سے بلند حیثیت رکھتا تھا۔“<sup>③</sup>

فضل بن یحییٰ برکی کے کارنامے:

فضل برکی سخاوت اور نیکی میں مشہور و معروف تھا۔ وہ ہارون کا رضاعی بھائی تھا۔ ۱۷۶ھ میں یحییٰ بن عبد اللہ کے خروج کو فضل ہی نے نمشایا تھا۔ ہارون نے ۱۷۸ھ میں اسے خراسان طبرستان، رے اور ہمدان کا گورنر بھی بنا دیا۔ اس

① البدیۃ والنہایۃ: ۱۳/۵۶۱، تاریخ الاسلامی العام لعلیٰ ابراہیم حسن، ص ۳۷۷

② تاریخ ابن خلدون ۳/۲۸۰، باب اخبار البرامکہ، البدیۃ والنہایۃ: ۱۳/۵۶۲

③ تاریخ بغداد للخطیب بغدادی: ۷/۱۹۷، ط العلمیۃ

کی انتظامی صلاحیتوں کا یہ حال تھا کہ اس نے وہاں پانچ لاکھ افراد پر مشتمل سرکاری فوج تیار کی جسے ”العباسیہ“ کہا جاتا تھا۔ اس سے پہلے مسلمانوں کی تاریخ میں اتنی بڑی فوجی بھرتی کہیں نہیں ہوئی تھی۔ اس نے تمام سرکشوں کو زیر کر کے کچھ ہی عرصے میں خراسان کا امن و امان قابل رشک بنا دیا۔ اس نے وہاں جگہ جگہ مساجد بنوائیں اور مسافر خانے تعمیر کرائے۔ دو سال بعد جب وہ بغداد لوٹا تو ان کارناموں پر ہارون الرشید نے اسے خراج تحسین پیش کیا، شہر سے باہر آکر استقبال کیا اور پندرہ لاکھ درہم کے انعام سے نوازا۔ پھر اسے ملک کا وزیر مقرر کر دیا۔

محمد بن یحییٰ برکی ہمت و حوصلے میں نمایاں تھا۔ وہ ایک مدت تک حاجب رہا۔ اس کی اجازت کے بغیر کوئی ہارون سے ملاقات نہیں کر سکتا تھا۔ موسیٰ برکی بہادری اور دلیری میں بے مثال سمجھا جاتا تھا۔ ہارون کو ان سب بھائیوں پر مکمل اعتماد تھا جس سے فائدہ اٹھا کر انہوں نے مختلف شعبوں میں اپنے اعزہ و اقارب اور اپنے ہم خیال عجم امراء کو بھرتی کرنا شروع کر دیا۔ رفتہ رفتہ یہی لوگ اکثر محکموں پر حاوی ہو گئے۔<sup>①</sup>

براکہ کی شان و شوکت اور اختیارات:

یہ وقت خاندان براکہ کے عروج کا تھا۔ شاہی خزانہ ان کے پاس تھا اور وہ اسے بے دریغ خرچ کرتے تھے۔ انتظامی خوبیوں کے علاوہ ان کی فیاضی اور سخاوت نے عوام و خواص کو ان کا گرویدہ بنا دیا۔ لوگ دروازے سے جوق در جوق ان کے گرد جمع ہوتے تھے۔ ان کے محل کے دروازے پر ملاقاتیوں، ضرورت مندوں اور فریادیوں کا ہجوم رہتا تھا۔ ادباء اور شعراء ان کی نوازشوں سے متاثر ہو کر زبان و قلم کو ان کی ثنا خوانی میں استعمال کر رہے تھے۔ ان کے قصبے گھر گھر عام ہو چکے تھے۔

آمدن و خرچ کا سارا اختیار جعفر برکی کے پاس رہتا تھا۔ بعض اوقات ہارون الرشید کو اخراجات کے لیے رقم کی ضرورت پڑتی تو اسے جعفر سے کہنا پڑتا۔ فوج کے سوا اکثر کلیدی عہدوں پر برکی خاندان کے افراد کی اتنی زبردست اجارہ داری قائم ہو گئی تھی کہ کسی دوسرے کو ان شعبوں میں ہر مارنے کی سکت نہ رہی۔ لکھت پڑھت، حساب کتاب، خزانوں اور اثاثوں کا سارا اختیار ایک ہی کنبے کے ہاتھ میں تھا۔ صرف قصر خلافت میں برکی خاندان کے پچیس امراء مقرر تھے جو دفتری امور سے لے کر عسکری معاملات تک انجام دے رہے تھے۔

براکہ کے محلات کی شان و شوکت، لباس کی وضع قطع اور ان کی محفلوں کی جگہ جگہ نے عجم کے بادشاہوں کی یادیں تازہ کر دیں۔ اہل علم و ادب کا جم غفیر ان کے گرد جمع تھا۔ خلیفہ کے محل سے کہیں زیادہ چہل پہل براکہ کے محلات میں دکھائی دیتی تھی۔ لوگ ہارون سے کہیں زیادہ سخاوت و فیاضی کی امید براکہ سے کرتے تھے اور قصر خلافت کو چھوڑ کر براکہ کی چوکھٹ پر قطار باندھے کھڑے رہتے تھے۔<sup>②</sup>

① تاریخ ابن خلدون ۲/۲۸۰، باب اخبار البراکہ، البدایہ والنہایہ: ۵۹۵/۱۳

② مقلدہ ابن خلدون، ص ۲۶، ۲۷ (تاریخ ابن خلدون جلد اول)



ہارون نے برا مکہ کو اتنے اختیارات کیوں دیے؟

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہارون نے برا مکہ کو اتنے اختیارات کیوں دیے؟ آیا یہ کوئی انتظامی ضرورت تھی یا اپنے فرائض سے فرار اور بزم رنگ و طرب میں انہماک کے لیے فراغت کا راستہ؟

اردو اور فارسی کے بعض تاریخ نگاروں نے بلاشبہ یہی تاثر دیا ہے کہ برا مکہ کے عروج کے دوران ہارون الرشید کی حیثیت محض ایک رسمی حکمران کی رہ گئی اور قصیدہ گو شعراء کی نظمیں سننے اور بے مقصد کاموں کے سوا اس کی کوئی مصروفیت نہیں تھی۔ حالانکہ یہ بات بالکل خلاف تحقیق ہے۔

اگرچہ برا مکہ کا عروج بھی ایک تاریخی صداقت ہے اور ان کے وسیع اختیارات بھی ایک حقیقت۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ خلیفہ بے اختیار اور اہم ذمہ داریوں سے فارغ تھا اور سب کچھ برا مکہ ہی کے ہاتھ میں تھا۔ اگر واقعی ایسا ہوتا تو برا مکہ کو صرف ایک رات میں ختم کرنا ممکن نہ ہوتا بلکہ کئی خونریز جنگوں کے بعد جا کر بمشکل اس مقصد میں کامیابی حاصل ہوتی۔

صحیح بات یہ ہے کہ ہارون الرشید آخر تک مکمل با اختیار حکمران تھا۔ برا مکہ کو اس نے اختیارات دو وجہ سے دیے تھے: ایک اس مصلحت کے تحت کہ وہ سیاسی امور میں عجمیوں کو زیادہ سے زیادہ شریک رکھ کر اسلامی رواداری کا نمونہ پیش کرنا چاہتا تھا اور خلافت اسلامیہ پر خلافت عربیہ کی لگی ہوئی چھاپ کو دور کرنا چاہتا تھا۔ دوسری مصلحت یہ تھی کہ وہ خود کو زیادہ اہم سیاسی و عسکری امور کے لیے فارغ رکھنا چاہتا تھا۔

پس برا مکہ کی صحیح حیثیت یہ تھی کہ وہ مستقل طور پر جملہ دفتری امور کے ذمہ دار اور ہارون الرشید کے مشیر تھے۔ خزانہ اور شعبہ آمدن و خرچ بلاشبہ ان کے تصرف میں تھا۔ نیز قصر خلافت اور بغداد شہر کے انتظامی اور بلدیاتی امور ان کے پاس تھے۔ یہ ان کے مستقل کام تھے۔ ان کے علاوہ عارضی طور پر ہارون انہیں جو مہم یا ذمہ داری سونپتا وہ اسے انجام دے دیا کرتے تھے۔ کبھی کبھار ان میں سے کسی کو مصر، خراسان یا کسی اور صوبے کا والی بنایا گیا تو وہ ایک عارضی عہدہ تھا جو بہت جلد تبدیل کر دیا گیا۔ یہ درست ہے کہ اس نے یحییٰ برکی کو وزارت دیتے ہوئے کہا تھا:

”میں نے رعایا کے امور آپ کے سپرد کر دیے ہیں۔ اپنی گردن سے آپ کی گردن میں ڈال دیے

ہیں۔ آپ جس کا چاہیں تقرر کریں جسے چاہے معزول کریں۔“<sup>①</sup>

مگر اس کا مطلب خاص شعبوں میں افسران و ملازمین کا عزل و نصب تھا۔ یہ شعبے وہی تھے جن کا تعلق مفاد عامہ اور ضروریات رعایا سے تھا۔ تاریخی ریکارڈ میں یہ کہیں مذکور نہیں کہ گورنروں اور فوجی جرنیلوں کی تقرری اور برخاستگی بھی برا مکہ کر رہے ہوں۔ عملی طور پر پورے ملک میں حکام کا عزل و نصب شروع سے آخر تک خلیفہ ہی کے ہاتھ میں تھا جیسا

① "لقد فرضت الم ملك امر الرعية وخلعت ذا ملك من عنقى وجعلته فى علف ملك، فولى من رابت واعزل من رابت." (البدایة والنهاية: ۱۲/۵۶۲)

ہارون کے الفاظ "امر الرعية" سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یحییٰ کو رعایا کی دیکھ بھال کے امور سپرد کیے گئے تھے نہ کہ تمام اختیارات۔

کہ خلفائے راشدین کے دور سے یہی دستور چلا آ رہا تھا۔ ہاں ہارون برا مکہ سے اہم تقرریوں کے بارے میں مشورہ لے لیا کرتا تھا۔ فوج مکمل طور پر ہارون کے ماتحت تھی۔ بغاوتوں کی سرکوبی یا جہاد سمیت تمام فوجی مہمات اسی کے حکم سے ہوا کرتی تھیں۔ ہارون خود کو ایسی مہمات کے لیے فارغ رکھنا چاہتا تھا۔ ولی عہدی کے زمانے سے وہ سپاہی پیشہ تھا۔ اکثر و بیشتر جہاد کے لیے نکلتا رہتا تھا۔ خلیفہ بننے کے بعد بھی اسے شہسواری اور مجاہدانہ زندگی پسند تھی اور علماء و فقہاء کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا مرعوب تھا۔ دفتری امور میں الجھنا اور حساب کتاب کی گھٹیاں سلجھانا اس کی فطرت میں نہ تھا؛ اس لیے اس نے ایسے تمام کام برا مکہ کے سپرد کر دیے جو بلاشبہ ان شعبوں کے ماہر تھے۔ خود وہ کبھی جہاد کے لیے نکلتا، کبھی بغاوت فرو کرنے کے لیے۔ کبھی حج و عمرے کے لیے، کبھی کسی صوبے کے معاملات دیکھنے کے لیے۔ ہمارے اس تجزیے کی تصدیق ہارون کے ان اسفار سے ہو سکتی ہے جو اس نے دورِ خلافت میں کیے۔ چوبیس سالہ دورِ خلافت میں چار سالوں کو چھوڑ کر کوئی سال اسفار یا مہمات سے خالی نہیں رہا۔ ایک جھلک ملاحظہ ہو:

- ① ۱۷۰ھ..... بیعت خلافت بغداد سے باہر عیسیٰ آباد میں۔ سفر حج۔ پھر سفر جہاد
- ② ۱۷۱ھ..... نیا شہر بسانے کے لیے مناسب مقام کی تلاش میں سفر
- ③ ۱۷۲ھ..... سفر سے خالی
- ④ ۱۷۳ھ..... سفر حج
- ⑤ ۱۷۴ھ..... سفر حج
- ⑥ ۱۷۵ھ..... سفر حج<sup>①</sup>
- ⑦ ۱۷۶ھ..... حج سے واپسی میں بصرہ کا سفر
- ⑧ ۱۷۷ھ..... سفر حج
- ⑨ ۱۷۸ھ..... سفر سے خالی
- ⑩ ۱۷۹ھ..... سفر عمرہ..... ادائیگی حج..... مدینہ میں قیام
- ⑪ ۱۸۰ھ..... دوبارہ مکہ آمد۔ سفر بصرہ۔ سفر شام..... رقدہ میں قیام اور وہاں مستقل سکونت کی نیت
- ⑫ ۱۸۱ھ..... سفر حج..... ایک روایت کے مطابق اس سال ایشیائے کوچک کا جہادی سفر بھی کیا۔
- ⑬ ۱۸۲ھ..... حج سے واپسی اور رقدہ میں قیام
- ⑭ ۱۸۳ھ..... سفر سے خالی۔
- ⑮ ۱۸۴ھ..... رقدہ سے بغداد واپسی
- ⑯ ۱۸۵ھ..... سفر سے خالی

① تاریخ خلیفہ بنی خاتمہ ص ۳۳۹ کے مطابق مسلسل تین سال سفر حج ہوا۔

● ۱۸۶ھ... سفر حج

● ۱۸۷ھ... حج سے واپسی پر حیرہ میں پڑاؤ، پھر کشتیوں سے براستہ دریائے فرات انبار آمد۔ پھر جہاد کے لیے

ایشیائے کوچک کا سفر

● ۱۸۸ھ... آخری سفر حج

● ۱۸۹ھ... حج سے واپسی پر ”رے“ کی سمت سفر۔ وہاں علی بن عیسیٰ سے ملاقات۔ ۲۷ ذوالحجہ کو بغداد آمد۔ پھر

بغداد سے رقعہ کی طرف کوچ۔

● ۱۹۰ھ... رجب میں جہاد کے لیے ایشیائے کوچک روانگی۔ سال کے اواخر میں واپسی

● ۱۹۱ھ... رومیوں کی عہد شکنی پر دوبارہ ایشیائے کوچک کا سفر۔

● ۱۹۲ھ... ربیع الاول میں رقعہ سے کشتیوں کے ذریعے بغداد آمد۔ شعبان میں خراسان کا سفر

● ۱۹۳ھ... دوران سفر طوس میں انتقال<sup>①</sup>

غرض ہارون الرشید پوری طرح فعال اور متحرک تھا۔ اس کا برا مکہ کو وسیع اختیارات دینا کسی سہل پسندی کی وجہ سے نہیں بلکہ اسلامی رواداری کا نمونہ پیش کرنے اور خود کو زیادہ اہم امور میں مصروف رکھنے کے لیے تھا۔

ہارون کو غلطی کا احساس:

تاہم یہ ہارون کی سیاسی غلطی تھی کہ اس نے برا مکہ کو صرف بقدر ضرورت اختیارات دینے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ غیر معمولی قوت بخش دی۔ برا مکہ نے موقع سے فائدہ اٹھا کر اختیارات کے استعمال میں رتی بھر کمی نہ کی، اپنے خاندان کو ملک کا کرتادھرتا بنا دیا اور یہ نہ سوچا کہ اگر وہ سیاست میں ابو مسلم خراسانی کے شاگرد ہیں تو ہارون بھی آخر منصور جیسے سیاست دان کی اولاد ہے؛ لہذا بازی الٹ بھی سکتی ہے اور مناصب کا عروج، زوال کا سبب بھی بن سکتا ہے۔

ہارون الرشید جیسا باریک بین انسان اپنی غلطی اور اس کے نتائج کو زیادہ عرصے تک نظر انداز نہ کر سکا۔ اس کے باوجود اس نے ایک مدت تک ان پر ہاتھ نہ ڈالا۔ لیکن پھر ایک دن انقلاب آ گیا۔ جس قدر اعتماد اور جھٹی تیزی کے ساتھ ہارون نے برا مکہ کو سیادت و قیادت اور شان و شوکت بخشی تھی، اس سے کہیں زیادہ تیزی سے اس نے ۱۸۷ھ میں اچانک انہیں بے اختیار کر ڈالا۔



① ہارون کے اسفار سے متعلق یہ تمام معلومات ”الہدایہ والنہایہ“ سے لی گئی ہیں۔

## برا مکہ کو سزا کیوں دی گئی؟

لازمی طور پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے آخر برا مکہ سے کیا قصور ہوا تھا کہ انہیں یکدم ثریا سے تحت الثریٰ میں پھینک دیا گیا۔ اس بارے میں مختلف قیاس آرائیاں کی گئی ہیں مگر تحقیقی بات یہ ہے کہ یہ کیا پلٹ درحقیقت امرائے دولت عباسیہ کی باہمی چپقلش کی پیداوار تھی۔

ربیع حاجب کا خاندان:

عباسی دور میں وزارت، حجابت اور انتظامی امور میں ایک اور گھرانہ برا مکہ کا مقابل تھا۔ یہ ربیع بن یونس کا کنبہ تھا جو اگرچہ برا مکہ جیسا عروج حاصل نہیں کر سکا مگر اس کی تنگ و دو ضرور کرتا رہا۔ ربیع بن یونس اموی دور کے ان افسران کی اولاد تھا جن کا نسب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے غلاموں سے جا ملتا تھا۔ ربیع، خلیفہ منصور کا حاجب یعنی اس کا مشیر خاص اور اس کے حفاظتی دستے کا امیر تھا۔<sup>①</sup>

منصب پرستی اور اس کے لیے دوسروں کو گرانا اس کی فطرت میں رچا بسا تھا۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جیسے حضرات بھی اس کی چیرہ دستیوں سے محفوظ نہیں تھے۔ اسے معلوم تھا کہ امام ابو حنیفہ حکام کی سخت گیری اور عوام کی پکڑ دھکڑ کے خلاف ہیں؛ لہذا ایک بار اس نے امام صاحب کو پھنسانے کے لیے سب کے سامنے ان سے پوچھا: ”امیر المؤمنین ہمیں لوگوں کو قتل کرنے اور ان اموال ضبط کرنے کا حکم دیتے ہیں تو کیا ان کے حکم کی تعمیل میں مجھ پر کوئی گناہ تو نہیں؟“

امام صاحب رضی اللہ عنہ اس کی غرض سمجھ گئے اور اپنا پہلو بچاتے ہوئے الٹا اسی سے پوچھنے لگے:

”امیر المؤمنین کے احکام برحق ہوتے ہیں یا نہیں؟“ ربیع اس کے سوا کچھ نہ کہہ سکا کہ ”جی برحق ہوتے ہیں۔“

امام صاحب رضی اللہ عنہ بولے: ”جب وہ حق کا حکم دیتے ہیں تو بجالانے میں ثواب ہی ہوگا۔“<sup>②</sup>

اس واقعے سے ربیع حاجب کی طبیعت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ کس طرح دوسروں کا مقام گرانے بلکہ انہیں معتبوب بنا کر قتل تک پہنچانے میں بھی دریغ نہیں کرتا تھا۔

سفاح کے دور میں برمکیوں کے دادا خالد برمکی کا دور دورہ تھا مگر منصور کے دور میں ربیع کا پلہ بھاری ہوتا گیا۔ ابو مسلم کے قتل کے بعد منصور نے احتیاطاً خالد برمکی کو بھی وزارت سے معزول کر دیا تھا اور ربیع کو مقرب بنا لیا تھا۔ ۱۵۳ھ میں منصور نے ربیع کو وزیر بنادیا۔ یہ الگ بات ہے کہ وہ اپنے سابقہ لقب حاجب ہی کے ساتھ مشہور رہا۔ منصور کی وفات

① سیر اعلام النبلاء: ۷/۲۳۵، ۲۳۶

② اخبار ابی حنیفہ للصبغی، ص ۷۰



کے وقت ربیع حاجب مملکت کا منتظم اعلیٰ تھا؛ لہذا نئے خلیفہ مہدی کی بیعت کا اہتمام اسی نے کرایا تھا۔<sup>①</sup>  
 مہدی کے دور میں بھی اصل منتظم اعلیٰ وہی تھا۔ اگرچہ وزارت دوسروں کے پاس چلی گئی مگر وہ مہدی پر اتنا اثر انداز  
 تھا کہ جب چاہتا وزیراء کو نیچا کر دکھاتا۔ مہدی کا پہلا وزیر ابو عبید اللہ ہر لحاظ سے قابل، امانت دار اور حکومت کا وفادار تھا  
 مگر ربیع نے مہدی کو اس سے اتنا متنفر کیا کہ اسے معزول کرا کے دم لیا۔ اگرچہ اس کے بعد بھی وزارت ربیع کو نہیں ملی  
 تاہم اس پر مہدی کا اعتماد مزید بڑھ گیا۔<sup>②</sup>

مہدی کی موت کے بعد خلیفہ ہادی کے مختصر دور حکومت میں وزارت ایک اور نامور امیر ابراہیم بن ذکوان کے پاس  
 رہی۔ ربیع بدستور حاجب رہا اور یحییٰ برکی سلطنت کا اہم ستون۔ اس دور میں ہم یحییٰ برکی کا مقام بڑھا ہوا دیکھتے ہیں؛  
 کیوں کہ وہ خلیفہ ہادی کا استاذ اور ولی عہد ہارون کا رضاعی باپ بھی تھا۔ اگرچہ یحییٰ کا رویہ ربیع حاجب کے ساتھ  
 دوستانہ رہا اور ربیع بھی اس سے تواضع و انکسار برتتا رہا مگر یہ صرف اس لیے تھا تا کہ اس کا اور اس کی اولاد کا مرتبہ محفوظ اور  
 بلند ہو۔ اسے پسند نہ تھا کہ مقرب خلیفہ کا اعلیٰ مرتبہ کسی اور کو حاصل ہو۔<sup>③</sup> ربیع اعلیٰ مناصب اپنی اولاد کے لیے چاہتا تھا۔  
 ایک بار اس نے منصور سے سفارش کی تھی کہ وہ اس کے بیٹے کو اپنا محبوب و مقرب بنالے۔<sup>④</sup>  
**فضل بن ربیع:**

ہادی کی وفات کے بعد ربیع حاجب بھی جلد چل بسا اور ہارون کے عہد میں اختیارات کی اکثر کنجیاں براہمہ کے  
 پاس چلی گئیں۔ ربیع حاجب کا بیٹا فضل باپ کی توقع کے خلاف کوئی ترقی نہ کر سکا۔ براہمہ نے اسے کوئی عہدہ نہ لینے دیا  
 اور تمام اختیارات اپنے ہاتھ میں رکھے۔ اس صورتحال میں فضل بن ربیع کو براہمہ سے جتنی بھی جلن ہوتی وہ کم تھی۔<sup>⑤</sup>  
 سنا کہا سال بعد فضل بن ربیع کی قسمت جاگی جب ۷۹ھ میں ہارون الرشید نے محمد بن یحییٰ برکی کی جگہ اسے  
 حاجب بنایا۔<sup>⑥</sup> اس طرح فضل بن ربیع کو ہارون کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے کا موقع مل گیا۔ تاہم یہ ممکن نہیں تھا کہ وہ براہمہ  
 کے خلاف ہارون کے کان بھرتا؛ اس لیے کہ براہمہ اپنا حساب بہت صاف رکھتے تھے اور کسی قسم کے شک و شبہ کا کوئی  
 موقع نہیں دیتے تھے۔ ہارون کو بھی ان پر اندھا اعتماد تھا۔ فضل بن ربیع ان کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا تھا۔  
 براہمہ فضل بن ربیع جیسے امراء کی جو درخواست چاہتے ٹھکرا دیتے۔

اس بارے میں یہ واقعہ قابل غور ہے کہ ایک بار فضل بن ربیع عوام کی دس درخواستیں لیے دفتر وزارت میں پہنچا۔  
 وہاں یحییٰ برکی کے حکم کے مطابق جعفر برکی درخواستوں پر منظوری کی مہر لگا رہا تھا۔ فضل بن ربیع کی درخواستیں دیکھے بغیر  
 واپس کر دی گئیں۔ اسے بڑا غصہ آیا اور وہ کچھ اشعار پڑھتے ہوئے لوٹنے لگا جن میں برے انجام کی دھمکی دی گئی

① تاریخ الطبری: ج ۸/۱۱۱، ۱۱۲ تحت ۱۵۸ھ

② تاریخ الطبری: ج ۸/۱۳۹، ۱۴۰: ۱۶۱ھ

③ وفیات الاعیان: ۲/۲۹۴

④ تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۱۴۷ تاریخ الطبری: ۱۵۸ھ، ۱۵۹ھ

⑤ وفیات الاعیان: ۳۷/۴، فضل بن الربیع

⑥ تاریخ خلیفہ بن عیاض، ص ۱۴۵ تاریخ الطبری: ۱۷۹ھ

تھی۔ یہ سن کر یحییٰ برکی نے اسے بلایا اور درخواستیں منظور کر لیں۔<sup>①</sup>

اگرچہ فضل بن ربیع اس وقت برا مکہ کی عزت و منزلت اور اختیارات کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا تاہم وہ موقع کی تلاش میں رہا کہ کب اسے ہارون کے دل میں اترنے اور اپنے رقیبوں کا مرتبہ گرانے کا موقع ملے۔  
برا مکہ کے بارے میں ہارون کے شکوک و شبہات:

ادھر جعفر برکی کو غیر معمولی اختیارات سونپنے کے چند سالوں بعد ہارون کو بھی مختلف قسم کے شکوک و شبہات گھیرنے لگے؛ کیوں کہ جس قسم کا اثر و رسوخ برا مکہ کو حاصل تھا اس کے ہوتے ہوئے وہ بنو عباس کے لیے زبردست خطرہ بھی بن سکتے تھے۔ ہارون دیکھ رہا تھا کہ برا مکہ کا اثر و رسوخ بے پناہ ہے اور ان کی دولت اندازے سے بالاتر۔

ہارون اکثر و بیشتر سفر میں رہتا تھا۔ جس بھی گاؤں، جاگیر اور باغ سے اس کا گزر ہوتا اور وہ پوچھتا کہ یہ کس کی ملکیت ہے تو اکثر و بیشتر یہی جواب ملتا: ”جعفر برکی کی۔“<sup>②</sup>

جعفر برکی نے اپنی نئی رہائش گاہ پر بیس لاکھ درہم (تقریباً پچاس کروڑ روپے) خرچ کیے تھے۔ ہارون کو یہ اسراف اور شہانہ خرچے بھی کبھی کبھار ناگوار گزرتے تھے۔<sup>③</sup>

اس کے دل میں برا مکہ کے بارے میں عجیب عجیب خیالات آتے رہتے۔ مؤرخین نے اس بارے میں جو واقعات نقل کیے ہیں، ان سے صاف پتا چلتا ہے کہ ایک مدت تک ہارون متضاد کیفیات و رجحانات میں مبتلا تھا۔ ایک طرف برا مکہ سے گہرے تعلقات، ان کی قابل تعریف خدمات، استاد ی شاگردی کا ناٹھ، رضاعی رشتے، سالہا سال کی دوستی، طبعی محبت اور دلچسپ ہم نشینی..... دوسری طرف موروثی اقتدار کے یکدم چھن جانے کا خوف، قید و بند کی صعوبتوں کے وہم، عوام میں اپنی کمتری اور اپنے ماتحتوں کی زیادہ مقبولیت کا احساس۔

بعض ہم نشینوں کی باتیں اس کے خدشات کو تقویت دیا کرتی تھیں۔ بعض عمائد قوم بھی ہارون کو خبردار کرتے تھے کہ وہ برا مکہ کو تمام اختیار دے کر دنیا و آخرت خراب کر رہا ہے۔ بغداد کے ثقہ محدث محمد بن لیث رحمہ اللہ (م ۲۹۱ھ) نے اپنے مراسلے میں لکھا تھا:

”آپ نے اپنے اور اللہ کے درمیان برکی کو آڑ بنالیا ہے۔ مگر کل جب آپ اللہ کے سامنے پیش ہوں گے تو وہ آپ کے کچھ کام نہیں آئے گا۔ جب اللہ آپ سے پوچھے گا کہ آپ نے اس کے بندوں اور اس کے شہروں کو کیسے سنبھالا تو کیا آپ جواب میں یہ کہیں گے کہ میں نے بندوں کا معاملہ یحییٰ برکی کے حوالے کر رکھا تھا۔ کیا یہ جواب اللہ کو راضی کر سکے گا!!“

ہارون نے اس وقت تو برا مکہ کی محبت میں مغلوب ہو کر مراسلہ یحییٰ برکی ہی کو تہما دیا اور جب یحییٰ نے اپنی کارکردگی کو شک سے پاک ظاہر کرنے کے لیے محمد بن لیث کے اسلام میں شہ ظاہر کیا تو ہارون نے سوچے سمجھے بغیر محمد بن لیث کو



جیل میں پھینکوا دیا۔<sup>①</sup>

مگر دوسرے وقت میں جب محمد بن لیث جیسے لوگوں کی باتیں اس کے ذہن میں گونجتیں تو وہ برا مکہ سے دل برداشتہ ہونے لگتا۔ ایسے میں اس کا رضاعی باپ یحییٰ برکی بھی دربار میں اپنی عادت کے مطابق بلا اجازت آجاتا تو ہارون ناگواری ظاہر کرتا۔ پھر اپنی اس حرکت پر خود ہی شرمندہ ہوتا اور معذرت کرتا۔<sup>②</sup>

کیا برا مکہ واقعی آمادہ بغاوت تھے؟

تاریخ میں ایسا کوئی پختہ ثبوت نہیں ملتا کہ آیا واقعی برا مکہ بغاوت کا کوئی منصوبہ بنا رہے تھے یا نہیں۔ ہاں یہ درست ہے کہ وہ عجمیوں اور مجوسیوں کا اثر و رسوخ بڑھا رہے تھے؛ اسی لیے جعفر برکی نے ایک مجوسی فضل بن سہل کو ولی عہد مامون الرشید کا خادم خاص بنا دیا تھا جو ہارون کی موت کے بعد دولت عباسیہ کا مطلق العنان وزیر بن گیا۔

غالباً انہی پہلوؤں کے پیش نظر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ایک جگہ لکھا ہے:

”کہا گیا ہے کہ برا مکہ ہارون کی خلافت ختم کرنے اور زندہ یقین ظاہر کرنے کا عزم کیے ہوئے تھے۔“<sup>③</sup>

تاہم تاریخ کے اوراق ان کی سازش کا کوئی پختہ ثبوت دینے سے قاصر ہیں۔ شاید برا مکہ اتنے ہوشیار تھے کہ انہوں نے کوئی ثبوت نہیں ہاتھ لگنے دیا۔

ہارون کے شک کا پہلا اہم سبب:

ویسے تو ہارون کے دور میں برا مکہ کو جو اختیارات نصیب تھے وہ بادشاہت سے کم نہیں تھے؛ اس لیے انہیں مسد خلافت پر قبضہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ تاہم یہ امکان ہے کہ وہ حکومت کو اولادِ عجم میں لے جانا چاہتے ہوں۔ غالباً اسی لیے آخری ایام میں ہارون برا مکہ کو سخت شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھنے لگا تھا۔ ہم ہارون جیسے محتاط، رحم دل اور فیاض انسان کے ان شبہات کو نظر انداز نہیں کر سکتے اور سمجھ سکتے ہیں کہ اندر ہی اندر کوئی کھجری پک رہی تھی جسے ہارون کی چھٹی حس نے محسوس کر لیا تھا۔

مگر چونکہ وہ جانتا تھا کہ برا مکہ تمام امور پر قابض ہیں؛ اس لیے اس نے اپنے شک کو ایک لمحے کے لیے بھی برا مکہ یا ان کے ہمدردوں پر ظاہر نہیں ہونے دیا؛ اس لیے برا مکہ اس کی ذہنی کش مکش سے آگاہ نہ ہو سکے۔ اگر کبھی وہ چوکتا ہونے بھی لگتے تو ہارون فوراً مہربانی اور دلداری کر کے انہیں بے فکر کر دیتا۔ اسے خدشہ تھا کہ اگر برا مکہ کو اس بد اعتمادی کا اندازہ ہو گیا تو وہ راست اقدام میں پہل کر دیں گے۔

یحییٰ اور اس کے بیٹوں پر اس کی نوازشیں اسی طرح جاری تھیں تاہم جعفر برکی نے تاڑ لیا تھا کہ ہارون کچھ بدلا بدلا سا ہے؛ کیوں کہ اس کی سنجیدہ باتوں کو اب ہارون مذاق میں اڑا دیتا تھا اور اس کے مذاق پر سنجیدہ ہو جاتا تھا۔<sup>④</sup>

① تاریخ الطبری: ۲۸۷/۸

② تاریخ الطبری: ۲۹۲، ۲۹۱/۸

③ تاریخ الطبری: ۲۸۸/۸

④ البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۸۷ھ

ہارون کے شک کا دوسرا اہم سبب:

ہارون کے شکوک کا دوسرا اہم سبب وہ شکایات تھیں جو برا مکہ کے مخالفین کی طرف سے ہارون کو پہنچا کرتی تھیں۔ اگرچہ یہ مخالفین گئے چنے ہی تھے۔

فضل بن ربیع کے بعد برا مکہ کا دوسرا بڑا مخالف علی بن عیسیٰ بن مہدی اور ہادی کے دور میں محل کا داروغہ تھا۔ خلفاء کا پکا وفادار و جانثار تھا۔ منصور کی موت کے بعد مہدی کی بیعت کو تمام امراء سے منوانے میں اس کا اہم کردار تھا۔ حکومت کے مخالفین کی سرکوبی کرنے اور خاص کر زندیقوں کو ٹھکانے لگانے میں وہ بڑا فعال تھا۔ ہارون نے ۱۸۰ھ میں اسے خراسان کا گورنر مقرر کر دیا تھا۔ اس تقرری کی سب سے زیادہ مخالفت یحییٰ برمکی نے کی تھی۔ شاید یہ پہلا موقع تھا کہ ہارون نے کسی معاملے میں اس کی رائے سے اتفاق نہیں کیا تھا۔ کچھ مدت بعد جب علی بن عیسیٰ نے محصولات کی مد میں گراں قدر رقم بھیجی تو ہارون نے یحییٰ برمکی کو کہا: ”یہ وہی شخص ہے جس کے بارے میں تم نے مشورہ دیا تھا کہ اسے حاکم نہ بنایا جائے، ہم نے تمہاری رائے سے اتفاق نہ کیا تو اس میں برکت ہوئی۔“

یحییٰ برمکی نے جواب میں بڑے شہد و مد سے ثابت کرنے کی کوشش کی کہ محصولات کی یہ بھاری مقدار عوام پر ظلم و ستم کے ذریعے ہی حاصل کی جاسکتی ہے۔

اس کے بعد خراسان سے علی بن عیسیٰ کے عوام پر ظلم و ستم کے شکایتی خطوط مرکز خلافت پہنچنے لگے۔ یہ بھی مشہور کیا گیا کہ علی بن عیسیٰ بغاوت پر تیار ہے۔ بظاہر عوام پر زیادتی کی کچھ شکایات درست تھیں؛ کیوں کہ علی بن عیسیٰ کا مزاج سخت تھا، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ برا مکہ بات کو مبالغہ آمیز رنگ دے رہے تھے؛ کیوں کہ خط و کتابت سمیت ہر شعبہ ان کے پاس تھا۔ شاید یہی وجہ تھی کہ ہارون نے یہ خطوط پڑھ کر یحییٰ برمکی کے مشورے کے برخلاف علی بن عیسیٰ کو فوراً معزول نہیں کیا بلکہ حقیقت حال جاننے کے لیے خود خراسان کے مرکز ”مرو“ کا رخ کیا، ساتھ ہی علی بن عیسیٰ کو بھی لکھ دیا کہ وہ ملاقات کے لیے مرو سے کوچ کرے۔ یہ ۱۸۳ھ کا واقعہ ہے۔

ہارون نے رے تک پہنچا تھا کہ علی بن عیسیٰ آن ملا۔ اس نے ہارون کو بیش قیمت تحائف پیش کیے اور تمام شکایات کے بارے میں مطمئن کر دیا۔ یہ ثابت ہو گیا کہ اس کے بارے میں باغیانہ عزائم کی اطلاعات جھوٹی ہیں۔ ہارون نے نہ صرف اسے خراسان کی حکومت پر بحال رکھا بلکہ اعزاز کے طور پر اسے رخصت کرنے کے لیے ساتھ پیدل چلتا رہا۔

اس کے بعد ۱۸۶ھ میں علی بن عیسیٰ نے ابوالخضیب نامی ایک حکومت مخالف امیر کی سرکوبی کر کے ہارون سے اپنی وفاداری کا ثبوت دیا۔<sup>①</sup>

چونکہ علی بن عیسیٰ کی برا مکہ سے اب ٹھن گئی تھی؛ اس لیے اسے جونہی ان کی کوئی کمزوری پتا چلتی وہ ہارون الرشید کو اطلاع پہنچا دیتا۔ ایک دن اسے اطلاع ملی کہ یحییٰ برمکی کا بیٹا موسیٰ خراسان میں بغاوت کرانے والا ہے؛ کیوں کہ وہاں اس خاندان

① تاریخ الطبری: ۸، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۸۹، ۲۶۶، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵



کا بڑا اثر و رسوخ ہے۔ علی بن عیسیٰ نے یہ خبر ہارون کو دے دی۔

اللہ بہتر جانتا ہے کہ یہ اطلاع صحیح تھی یا غلط۔ مگر ہارون جو پہلے ہی شکوک و شبہات میں گھرا ہوا تھا، یہ سن کر بڑا پریشان ہوا۔ اس نے واقعے کی تحقیق کے لیے موسیٰ برکی کو تلاش کرایا تو پتا چلا وہ غائب ہے۔ اگرچہ برا مکہ کے حامیوں کا کہنا تھا کہ وہ کسی قرض خواہ سے ڈر کر غائب ہوا ہے مگر برا مکہ کی دولت اور شان و شوکت کے پیش نظر ان کے کسی فرد کا مقروض ہونا اور پھر قرض خواہوں سے ڈر کر چھپ جانا سمجھ میں آنے والی بات نہیں تھی؛ اس لیے ہارون کو یقین تھا کہ موسیٰ برکی بغاوت کرانے خراسان گیا ہے۔

بعد میں موسیٰ پکڑا گیا۔ اگرچہ اس کے خلاف الزام کا کوئی ثبوت نہ ملا مگر ہارون نے احتیاطاً اسے نظر بند کر دیا۔ پھر جب اس کی والدہ یعنی ہارون کی رضاعی ماں سفارش کرنے آئی تو ہارون مجبور ہو گیا اور موسیٰ برکی کو معاف کر دیا۔<sup>①</sup> تاہم ہارون ایسا غافل نہ تھا کہ اس واقعے کے بعد بھی برا مکہ پر اسی طرح اعتماد کرتا رہتا۔ درحقیقت اس کے بعد اس کا بھروسہ بالکل ٹوٹ گیا تھا۔ اس کے بعد کوئی بھی واقعہ اسے برا مکہ کے استیصال پر مجبور کر سکتا تھا۔ کچھ دنوں بعد ایسا ہی ایک واقعہ پیش آ گیا جس کے بعد ہارون کو تاب ضبط نہ رہی۔

تیسرا اہم سبب:

یحییٰ بن عبد اللہ ہاشمی کو ہارون نے جعفر برکی کی تحویل میں دے رکھا تھا؛ کیوں کہ ہارون کو ان سے خروج کا خطرہ تھا۔ جعفر برکی نے انہیں چپکے سے رہا کر دیا۔ ہارون کو کانوں کان خبر نہ تھی کہ کیا ہو چکا ہے۔ قسمت کی بات کہ ایک مسافر نے اس ہاشمی کو کسی سرائے میں دیکھا اور پہچان لیا۔ وہ تیزی سے بغداد آیا، قصر خلافت پہنچا اور دربان سے کہا کہ خلیفہ کو تنہائی میں ایک نصیحت کرنی ہے۔

ہارون اس وقت یحییٰ برکی اور دوسرے اعیان سلطنت کے ساتھ جو گفتگو تھا۔ اس شخص کو الگ بلوا کر مارجا پوچھا۔ جب اس نے بتایا کہ یحییٰ بن عبد اللہ ہاشمی کو آزاد دیکھا گیا ہے تو ہارون کو یقین نہیں آیا۔ اس نے ہاشمی کی شکل و صورت اور حلیے سے لے کر عادات و سکنات تک کے بارے میں سوالات کیے۔ مخبر نے درست جواب دیے تو ہارون کو نہ صرف یقین ہو گیا بلکہ وہ جعفر برکی کی اس جرأت پر ششدر رہ گیا۔

ہارون وقت کا مایہ ناز سیاست دان تھا، اس وقت چوکنے پن کا اظہار کر کے برا مکہ کو ہوشیار کرنے کا خطرہ مول نہیں لے سکتا تھا جن کے آدمی محل کے ہر کونے میں موجود تھے۔ کچھ دیر سوچنے کے بعد اس نے مخبر کو کہا:

”اگر میری خیر خواہی میں تمہیں کچھ تکلیف پہنچے تو برداشت کرو گے؟“

وہ بولا: ”دل و جان سے۔“

ہارون نے اسے دو ہزار دینار کی تھیلی انعام میں دی اور کہا: ”اسے اپنی چادر میں چھپالو۔“

پھر آواز لگا کر غلاموں کو بلایا۔ پہلے اس مجر کو طمانچے لگوائے، پھر مصنوعی غصے کا اظہار کرتے ہوئے کہا: ”اسے دھکے دے کر نکال دو اور آواز لگا دو کہ جو بھی امیر المؤمنین کے دوستوں کی شکایات لگائے گا، اس کی یہی سزا ہے۔“ غلاموں نے حکم کی تعمیل کی۔

ادھر فضل بن ربیع کو بھی پتا چل گیا تھا کہ جعفر برکی نے ہاشمی قیدی کو رہا کر دیا ہے۔ اس نے بھی جا کر ہارون الرشید کو اطلاع دی۔ ہارون نے یہاں بھی مصنوعی ناراضی کا اظہار کیا اور کہا:

”تمہیں اس سے کیا؟ ہو سکتا ہے جعفر نے میری مرضی سے رہا کیا ہو۔“<sup>①</sup>

ہارون کا مقصد صرف یہ تھا کہ برا مکہ کو محسوس نہ ہونے پائے کہ ان کے خلاف کسی شکایت پر یقین کیا گیا ہے۔ اگلے دن اس نے جعفر برکی کو ناشتے پر بلایا اور باتوں باتوں میں ہاشمی قیدی کا حال پوچھا۔

جعفر نے کہا: ”وہ ویسے ہی قید خانے میں پڑا ہوا ہے۔“

ہارون نے کہا: ”میرے سر کی قسم کھا کر کہو۔“

جعفر بھانپ گیا کہ ہارون حقیقت سے واقف ہو چکا ہے اور اب جھوٹ بولنا مہلک ہوگا۔ اس نے کہا:

”امیر المؤمنین! میں نے اسے آزاد کر دیا ہے۔ درحقیقت وہ مرنے ہی والا ہے۔ اس سے کوئی خطرہ نہیں۔“

ہارون نے بے فکری سے کہا: ”تم نے جو کیا اچھا ہی کیا۔“

اس کے بعد ادھر ادھر کی باتیں کر کے جعفر کو رخصت کر دیا۔ جب وہ دور چلا گیا تو ہارون اسے گھورتا رہا۔ پھر بولا: ”اگر میں اسے قتل نہ کر ادوں تو اللہ مجھے کفر کی حالت میں اسلام کی تلوار سے ہلاک کرے۔“

مگر ہارون نے اس وقت کچھ بھی نہ کیا۔ برا مکہ کو اس نے بالکل بے فکر رکھا اور بظاہر ”سب ٹھیک ہے“ کا تاثر دیتے ہوئے سارے شہزادوں سمیت حج کے لیے چلا گیا۔ یہ ۱۸۶ھ کی بات ہے۔<sup>②</sup>

ولی عہدی کا اعلان:

حج کے موقع پر اس نے وہاں اجتماع عام میں اپنے بیٹوں کی بالترتیب ولی عہدی اس طرح طے کی کہ پہلے امین الرشید حکمران ہوگا، پھر مامون الرشید۔ اس کے بعد اگر مامون راضی ہو تو تیسرا بیٹا قاسم الرشید ولی عہد ہوگا۔

ولی عہدی کی اس ترتیب میں ہارون کی بیگم زبیدہ خاتون کا اصرار شامل تھا ورنہ اصولی سیاست کا تقاضا تھا کہ صرف بڑے بیٹے مامون کو ولی عہد بنایا جاتا جس کی عمر اس وقت سترہ سال تھی۔ وہ عقل و فہم میں بھی غیر معمولی تھا۔ ہارون خود بھی اسی کو پسند کرتا تھا۔ مگر وہ ایک باندی کے لطن سے تھا: اس لیے زبیدہ خاتون اپنے سگے بیٹے محمد امین الرشید کو ولی عہد بنانے پر بضد تھی۔ ہارون زبیدہ کو ناراض نہیں کرنا چاہتا تھا! اس لیے اس نے یہ تدبیر نکالی کہ پہلے امین اور پھر مامون بالترتیب

① تاریخ الطبری: ۸/۲۹۰، ۲۹۱، ۲۸۹

② تاریخ الطبری: ۸/۲۸۹



ولی عہد ہوں گے اور مامون چاہے تو اپنے بعد قاسم کو ولی عہد بنادے۔

ہارون کو چونکہ یہ بھی خطرہ تھا کہ امین خلیفہ بننے کے بعد باقی بھائیوں سے ناانصافی نہ کرے؛ اس لیے ولی عہدی کی بیعت لینے کے ساتھ ہی اس نے مملکت کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا: بغداد، عراق اور شام امین الرشید کے نام کر دیے۔ مامون کو خراسان اور مشرقی صوبوں کا اور قاسم کو الجزیرہ اور شمالی و مغربی صوبوں کا تاحیات حاکم بنادیا تاکہ پہلا ولی عہد حکمران بننے کے بعد دوسرے بھائیوں کو وہاں سے معزول نہ کر سکے۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ ہارون کے چوتھے بیٹے معصم کو ولی عہدی کی فہرست میں شامل نہیں کیا گیا جو اس وقت چھ سال کا تھا۔ وہ کم عمر اور لکھنے پڑھنے میں نہایت کند ذہن تھا؛ اسی لیے اسے کسی قابل نہیں سمجھا گیا۔ مگر اللہ کی شان کہ آگے چل کر نہ صرف یہ کہ معصم بنو عباس کا بہت نامور خلیفہ بنا بلکہ مستقبل میں عباسی خلافت اسی کی نسل میں چلی۔ جانشینوں کی تقرری اور مملکت کی تقسیم کے متعلق ہارون کا فیصلہ چاہے اس کے لحاظ سے کتنی ہی دوراندیشی پر مبنی ہو مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کے عواقب اچھے نہیں نکلے۔ اہل دانش نے اسی وقت کہہ دیا تھا کہ اولاد کے درمیان جنگ کی بنیاد رکھ دی گئی ہے جس کا نقصان رعایا کو بھگتنا پڑے گا۔<sup>①</sup>

بلاشبہ اس طرح مملکت کی تقسیم کا جو خطرہ پیدا ہوا وہ ہارون کی وفات کے کچھ ہی عرصے بعد حقیقت بن گیا اور دنیا نے دیکھا کہ امین اور مامون میں پہلے کشیدگی پیدا ہوئی اور پھر باہم جنگ شروع ہو گئی۔

براکمہ کے خلاف راست کارروائی:

ولی عہدی اور تقسیم مملکت کے اعلانات کے بعد ۱۸ھ کے آغاز میں ہارون حج سے واپس روانہ ہوا تو جعفر کے قتل اور باقی براکمہ کو قید کرنے کا فیصلہ کر چکا تھا۔ مگر جو انداز اس نے اپنایا تھا، اسے دیکھ کر کوئی تصور نہیں کر سکتا تھا کہ وہ سر پر بغاوت کی تلوار لٹکتے دیکھ رہا ہے۔ کوئی نہیں سوچ سکتا تھا کہ مرکز میں اتنے بڑے انقلاب کی ٹھانے والا شخص شہزادوں سمیت تین چار ماہ تک حج کے سفر پر رہ سکتا ہے اور وہاں اطمینان سے مملکت کی ذمہ داریاں شہزادوں کو سونپنے میں مشغول ہو سکتا ہے؛ اس لیے براکمہ کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا کہ کیا ہونے والا ہے۔

براکمہ کو نمٹانا نہایت نازک معاملہ تھا۔ اس میں دو چیزیں انتہائی اہم تھیں: پہلی یہ کہ براکمہ کو بھٹک نہ پڑے۔ دوسری یہ کہ کارروائی میں انتہائی بااعتماد لوگوں سے کام لیا جائے۔ کارروائی کی منصوبہ بندی میں فضل بن ربیع اور اس کا بیٹا عباس بن فضل شامل تھے جو برکی خاندان کے روایتی حریف تھے۔ ہرثمہ بن اسلمین اور اپنے خادم خاص مسرور کبیر کے سوا ہارون کو بغداد کے کسی اور افسر پر یقین نہیں تھا کہ وہ براکمہ پر ہاتھ اٹھانے کا حوصلہ کرے گا۔

ہارون مکہ سے چل کر دریائے فرات پہنچا اور یہاں سے کشتیوں میں سفر کرتے ہوئے بغداد کی راہ لی۔ اس سے

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۶، ط مکتبۃ نزار

پہلے اس نے دور دراز علاقے میں تعینات ایک افسر سندی بن شاہک کو رقعہ بھیج کر ایک دستے سمیت فوری طور پر پاس بلوایا تھا۔ سندی بن شاہک فرات کے کنارے پہنچا۔ ہارون اس وقت کشتی میں بیٹھا تھا۔ فضل بن ربیع کا بیٹا عباس کنارے پر کھڑا تھا۔ ہارون نے سندی بن شاہک کو کشتی میں بلا کر تنہائی میں ملاقات کی اور پوچھا:

”معلوم ہے میں نے تمہیں کیوں بلوایا ہے؟“

اس نے لاعلمی ظاہر کی تو ہارون نے کہا: ”یہ ایسا کام ہے کہ اگر اس کا علم میری قیص کو ہو جائے تو میں اسے بھی دریائے فرات میں پھینک دوں۔“ اس کے بعد ہارون نے اسے فوراً بغداد پہنچ کر دستے کے ساتھ تیار حالت میں رہنے کا حکم دیا اور کہا: ”بگل بجتے ہی برا مکہ کے محلات کا محاصرہ کر لینا۔“<sup>①</sup>

اب ہارون بغداد پہنچا۔ اس نے برا مکہ کو ذرا بھی چونکا نہ ہونے دیا۔ سرشام جعفر برکی کو ساتھ کھلا پلا کر اعزاز و اکرام کے ساتھ رخصت کیا۔ اس کے بعد اس کے گھر تحائف بھی بھیجے۔

یہ یکم صفر ۱۸ھ کی شب تھی۔ کسی کو معلوم نہ تھا کہ یہ برا مکہ کی ہوش رُبا جھج اور خیرہ کن چمک دمک کی آخری جھلک ہے۔ رات کے کسی پہر بگل بجا اور خاصہ فوج نے برا مکہ کے محلات کو گھیر لیا۔ ہرثمہ بن اعین، جعفر برکی کی رہائش گاہ میں داخل ہوا اور اسے گرفتار کر لیا۔ اسے فی الفور سزائے موت دے دی گئی۔

خاندان کے سربراہ یحییٰ برکی کو باقی بیٹوں سمیت جیل میں ڈال دیا گیا۔ یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے فضل نے جیل ہی میں دم توڑا۔ البتہ محمد اور موسیٰ کو بعد میں ہارون کے بیٹے امین نے رہا کر دیا اور ان کی بقیہ زندگی گمنامی میں گزری۔<sup>②</sup>

یہ تھی اس خاندان کے عروج و زوال کی کہانی جس کے ہاتھوں نصف صدی تک بنو عباس کی تاریخ کے دورِ زریں کے کئی اوراق لکھے گئے مگر اس کا انجام ایسا ہوا کہ عبرت بھی ٹھنک جاتی ہے۔

برا مکہ کا قتل، صحیح یا غلط؟

ہم نے قیاس آرائی سے دامن بچاتے ہوئے معتبر کتب تاریخ کے حوالوں کے ساتھ معاملے کو تحقیقی انداز میں پیش کر دیا ہے۔ اسے پڑھ کر ہر شخص اندازہ لگا سکتا ہے کہ:

① ہارون کو برا مکہ کی بغاوت کا پورا یقین تھا۔

② اگرچہ بظاہر برا مکہ خلیفہ کے وفادار تھے مگر ہارون کا قطعی فیصلہ، حتمی کارروائی اور نہایت احتیاط اور چابک دستی سے انہیں زیر کرنا یہ ظاہر کر رہا ہے کہ اس کے پاس برا مکہ کی سازشوں کی کچھ پختہ اطلاعات تھیں۔

یہ تو معاملے کا وہ پہلو تھا جس کو ہم ہارون الرشید کی سمت کھڑے ہو کر دیکھ رہے ہیں۔

مگر اس معاملے کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے۔ ہمیں انصاف سے کام لیتے ہوئے اسے بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ وہ یہ کہ اگر برا مکہ کا کوئی حکم کھلا اقدام قابل تنقید تھا تو یہی کہ وہ عجمیوں کو غالب کر رہے تھے۔ برا مکہ کی طرف سے خلیفہ



کے صریح احکام کو نظر انداز کر جانے کا صرف ایک ہی واقعہ ملتا ہے یعنی یحییٰ بن عبداللہ ہاشمی کی رہائی کا۔ جہاں تک عجمیوں کو بھرتی کرنے کے الزام کی بات ہے تو یہ صرف برا مکہ کا قصور نہیں تھا بلکہ اس میں خلفاء کی رضامندی یا کم از کم غفلت ضرور شامل تھی۔ اگر خلفاء عجمیوں کی بھرتی ناپسند کرتے تھے تو برا مکہ کو منع کر سکتے تھے۔ وہ چاہتے تو حسب پسند اور پر سے نیچے تک عربوں ہی کو رکھ لیتے؛ کیوں کہ ان کا اختیار عزل و نصب سلب نہیں ہو گیا تھا۔ منصور، مہدی یا ہارون نے کئی بار خود بر مکوں کو مختلف عہدوں سے برطرف کیا یا ان کے تبادلے کیے۔

ایسے میں برا مکہ کے ساتھ جو کچھ ہوا، اس پر اگر خود عباسی دور کے غیر جانب دار مؤرخین نے حیرت و افسوس کا اظہار کیا ہے تو یہ بات ہرگز قابل تعجب نہیں۔ مانا کہ ہارون کو پختہ ذرائع سے برا مکہ کی کسی باغیانہ سازش کا علم ہوا ہو گا مگر سزا دی کا قانونی و عرفی طریقہ یہ تھا کہ انہیں گرفتار کر کے عدالت میں لایا جاتا اور ان کے جرائم کے ثبوت پیش کیے جاتے تاکہ عوام و خواص میں سے کسی کو ان کے قابل سزا ہونے میں شک نہ رہتا۔ اسی میں مصب خلافت کے وقار کا تحفظ اور خلافت مآب کی نیک نامی تھی۔ ماورائے عدالت سزا دینا ہمیشہ حکومت کو بدنام کرتا ہے، ملزم کو نہیں۔

ہمیں اس معاملے کا یہ پہلو بھی سامنے رکھنا چاہیے کہ برا مکہ کے مخالف امراء اس کا پلٹ میں برابر کے شریک تھے۔ جیسا کہ اکثر مؤرخین نے برا مکہ کی ہلاکت کا ذمہ دار فضل بن ربیع کو ٹھہرایا ہے۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

”وہ برا مکہ کو ناپسند کرتا تھا؛ لہذا ان سے انتقام لیا۔“<sup>①</sup>

علامہ عکری رحمۃ اللہ علیہ فضل بن ربیع اور برا مکہ میں کشیدگی کا ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”برا مکہ کی تباہی اسی کے ہاتھوں آئی تھی۔“<sup>②</sup>

علی بن عیسیٰ کا اس میں جو کردار تھا وہ اوپر تفصیل سے گزر چکا ہے۔ دولت عباسیہ کے کاتب اسماعیل بن صبیح کا بھی اس لگائی بجھائی میں اچھا خاصا حصہ تھا۔ اس دور کے ایک دانشور کا کہنا تھا:

”جب اللہ کسی قوم کی ہلاکت اور اس کی خوشحالی کے زوال کا فیصلہ کر لیتا ہے تو اس کے اسباب پیدا کر دیتا ہے۔ برا مکہ کے زوال کے اسباب یہ تھے کہ انہوں نے فضل بن ربیع کا مرتبہ گھٹایا، فضل نے ان کے خلاف شکایات لگائیں، اسے خلیفہ کے پاس بیٹھنے کا موقع مل گیا، اس نے خلیفہ کو ان کے خلاف بھڑکادیا اور کاتب اسماعیل بن صبیح نے خلیفہ کو اس پر آمادہ کیا، یہاں تک کہ جو کچھ ہونا تھا ہو گیا۔“<sup>③</sup>

ایک بے سرو پا قصہ اور اس کی حقیقت:

برا مکہ کی بربادی کے بارے میں بعض مؤرخین نے زبان و بیان کا مزالینے کے لیے بالکل بے سرو پا قصے نقل کر دیے ہیں جن میں سے ایک مشہور قصہ یہ ہے کہ ہارون الرشید اور جعفر برکی روزانہ ساتھ بیٹھ کر شراب نوشی کرتے تھے اور اس بزم عیش و نشاط میں ہارون الرشید کی بہن عباسہ بھی شریک ہوتی تھی۔ رفتہ رفتہ جعفر اور عباسہ میں معاشرت ہو گیا۔

① سیر اعلام النبلاء: ۱۰/۹۹

② شذرات الذهب: ۲/۲۱

③ وفيات الاعيان: ۴۷/۴ ط دار صادر

ہارون کو علم ہوا تو جعفر اور عباسہ کا نکاح کرا دیا تاکہ جعفر کے لیے عباسہ کو دیکھنا شرعاً جائز ہو جائے۔ ساتھ ہی ہارون نے شرط لگا دی کہ دونوں کبھی تنہا نہیں ملیں گے اور ایک دوسرے کو دیکھنے یا باتیں کرنے کے سوا کچھ نہیں کریں گے۔ بعد میں جعفر اور عباسہ اس شرط پر قائم نہ رہے اور خلوت میں مل بیٹھے۔ ہارون کو جب پتا چلا تو غصے سے بھڑک اٹھا اور پورے برکی خاندان کو اپنے انتقام کا نشانہ بنادیا۔

یہ قصہ جو ہارون الرشید کی وفات سے ایک صدی بعد گھڑا گیا اور تاریخ طبری میں نقل کیا گیا ہے، کسی بھی طرح معیار تحقیق پر پورا نہیں اترتا۔ سند کے لحاظ سے یہ نہایت ضعیف ہے کہ زاہر بن حرب نامی ایک مجہول راوی اسے بیان کر رہا ہے۔ درایت یہ درج ذیل وجوہ سے ناقابل قبول ہے:

① ہارون الرشید جیسے متقی اور تہجد گزار خلیفہ سے توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ شراب و کباب میں منہمک رہ کر رات گزارتا ہو۔ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہارون الرشید کا مے نوشی سے اجتناب اس کے رفقاء اور ہم نشینوں کے ہاں ایک معروف بات تھی۔ یہ بات ثابت ہے کہ جب اسے ابو نواس شاعر کی مے نوشی کا پتا چلا تو اسے اس وقت تک قید رکھا جب تک اس نے توبہ نہ کر لی۔ ہاں! وہ اہل عراق کے مذہب و فتاویٰ کے مطابق نبیذ پیا کرتا تھا۔ جہاں تک مے نوشی کا تعلق ہے تو ہارون پر ایسا الزام لگانے کی کوئی گنجائش نہیں۔ نہ ہی ایسی واہیات خبروں پر یقین کرنا چاہیے۔ ہارون ایسا شخص نہ تھا کہ کبیرہ گناہوں میں سے ایسے بڑے گناہ کا ارتکاب کرتا۔“①

② ہارون کی بہن عباسہ ایک پردہ دار ہاشمی خاتون تھی، دورِ حاضر کی کوئی ”سوسائٹی گرل“ نہیں۔ وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی پڑپوتی تھی جنہیں گزرے اس وقت ایک صدی ہی ہوئی تھی۔ یہ پورا خاندان حتیٰ کہ عباسہ کے باپ اور دادا مہدی اور منصور بھی ذاتی زندگی میں پرہیزگار، عبادت گزار اور لہو و لعب سے دور تھے۔ علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ عباسہ کی شرافت و عفت کا ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”اگر اس خاندان (بنی ہاشم) ہی سے عفت اٹھ جائے تو اسے اور کہاں تلاش کیا جائے گا؟ اگر طہارت و پاکیزگی اپنے مرکز ہی سے معدوم ہو جائے تو پھر کہیں اور کیسے ملے گی۔“②

یہ بھی ذہن میں رہے کہ عباسہ شادی شدہ تھی۔ اس کا پہلا نکاح ہارون بن محمد سے ہوا تھا۔ اس کی وفات کے بعد ابراہیم بن صالح کے نکاح میں آئی تھی جو شام کا گورنر اور ہارون الرشید کا چچیرا بھائی تھا۔③

③ جعفر برکی بھی عادات و اخلاق کے لحاظ سے دین دار اور پرہیزگار تھا۔ اس نے قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ سے تعلیم حاصل کی تھی اور علماء و فقہاء سے اس کی نشست و برخاست رہتی تھی۔④ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسی مگری ہوئی حرکتوں میں مبتلا ہوگا۔

② مقدمہ ابن خلدون، ص ۲۱

③ تاریخ بغداد: ۱۵۲/۷

① مقدمہ ابن خلدون، ص ۲۵

④ انساب الاشراف: ۶۳/۲



۴) اس قصے میں یہ چیز بھی انہونی ہے کہ ہارون کو ایک طرف شریعت کی اتنی پروا ہے کہ جعفر کے لیے عباسہ کو دیکھنا ناجائز سمجھتا ہے اور اسے شرعاً جائز کرنے کے لیے دونوں کا نکاح کر دیتا ہے۔ مگر دوسری طرف شراب نوشی کی مجلس گرم کرتے ہوئے اسے شریعت کی پامالی کی کوئی پروا نہیں ہوتی حالانکہ شراب ام الخبائث ہے۔

۵) ان تمام باتوں سے قطع نظر یہ بات تو آج کل کے گئے گزرے دور میں بھی ناقابل تصور ہے کہ کوئی شخص اپنے یار دوستوں کے ساتھ شراب نوشی کرتے ہوئے اپنی بہن کو بھی ساتھ بٹھائے۔ شریف گھرانے تو شراب کو آج بھی ہاتھ نہیں لگاتے۔ مگر کیا کوئی شرابی بھی ایسی حالت میں بہن کی موجودگی برداشت کر سکتا ہے؟ اور کیا کوئی بہن اسے ایسی حالت میں دیکھ سکتی ہے؟ صرف پکے بے دین، حلال و حرام سے قطعی بے پروا، شرم و حیا سے بالکل عاری اور خاندانی لحاظ سے نہایت پست لوگ ہی اتنی گری ہوئی حرکت کر سکتے ہیں۔

وہ دور دینی اقدار میں ایسے انحطاط سے پاک تھا۔ حکمران گھرانوں کی وضع داری مثالی ہوا کرتی تھی۔ یادش بخیر! قریبی دور کے مسلمان رئیسوں اور نوابوں تک میں شرافت، دین داری اور وقار کے یہ آثار موجود تھے اور ان کی اولاد میں آج تک دکھائی دیتے ہیں۔ پھر بنو عباس کا خاندان عرب اور ہاشمی تھا جن کی غیرت و حمیت تاریخی حقیقت ہے، اس لیے ان کے بارے میں ایسے گھٹیا اخلاق کا تصور کرنا مشکل ہے۔

براکمہ کے بعد:

براکمہ کے بعد ان کے حاسدین کو بھی زیادہ عرصے پھلنے پھولنے کا موقع نہ ملا۔ خراسان کا گورنر علی بن عیسیٰ کچھ ہی عرصے بعد عوام پر سختی کے الزامات میں ہارون کی ناراضی کا شکار ہوا۔ ۱۹۲ھ میں ہارون نے نہ صرف اسے برطرف کر دیا بلکہ اسے جیل کی ہوا کھانی پڑی اور اس کی ساری دولت ضبط کر لی گئی۔<sup>①</sup>

فضل بن ربیع کچھ مدت تک ترقی کی طرف گامزن رہا۔ براکمہ کے خاتمے کے بعد چھ سالوں تک وہی مملکت کا مختار گل رہا۔ ہارون کے بعد اس نے امین الرشید کا دست راست بن کر مزید تین سال خوش عیشی میں گزار لیے۔ مگر اس کے بعد مامون کے اقتدار نے اسے گھر سے بے گھر کر دیا۔ وہ مدتوں تک روپوش رہا۔ آخر مامون نے جاں بخشی کر دی اور وہ ایک معمولی آدمی کی زندگی گزار کر ۲۰۸ھ میں فوت ہو گیا۔<sup>②</sup>

تاہم یہ یاد رہے کہ براکمہ کے بعد بھی ہارون کی پالیسی میں عرب و عجم سے رواداری برقرار رہی اور وہ سب کے لیے یکساں برتاؤ کے اصول پر قائم رہا۔ براکمہ سے اس کی کش مکش کا یہ مطلب نہیں تھا کہ وہ عجمی مسلمانوں سے بد اعتماد تھا۔ عجمی مسلمانوں کا اثر و رسوخ قدرتی اور فطری طور پر اس عالمگیر حکومت میں برابر بڑھتا رہا اور ہارون نے اس میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالی۔ ہاں کسی ایک خاندان کو بے پناہ اختیارات دینے کی غلطی اس نے دوبارہ نہیں کی۔

① تاریخ الطبری: ۳۲۵، ۳۲۶/۸، ج ۲۹۱ھ

② ولغات الاعیان: ۳۹۵۳۷/۴

## بیرونی مہمات

رومیوں سے جنگیں:

بیرونی ممالک میں عالم اسلام کی سلطنت روم سے کش مکش اکثر و بیشتر جاری رہتی تھی۔ مہدی کے دور میں جب ہارون شہزادہ تھا، روم کے خلاف ایک بڑی فوج کشی ہوئی تھی جس کی قیادت ہارون خود کر رہا تھا۔ یہ فوج خلیج باسنورس تک جا پہنچی تھی۔ اس وقت روم کی حکومت ملکہ رینی کے ہاتھ میں تھی جس نے عاقبت اندیشی سے کام لیتے ہوئے مسلمانوں کی باج گزاری قبول کر لی تھی۔ تاہم ہارون الرشید کی خلافت کے سترہویں سال ۱۸۷ھ میں یہ صلح ٹوٹ گئی۔ ملکہ رینی جس نے ہارون سے صلح کی تھی، رومی جرنیلوں کی سازش کا شکار ہو کر تاج و تخت سے محروم ہو گئی۔ باغی جرنیلوں کا سردار ایک فوجی افسر نقفور تھا جو پہلے کبھی افسر خراج ہوا کرتا تھا اس نے تخت پر قبضہ کرتے ہی مسلمانوں سے معاہدہ توڑ دیا اور مطالبہ کیا کہ صلح کی مدت میں وصول کیا گیا خراج واپس کیا جائے۔ اس نے اپنے خط میں لکھا تھا:

”نقفور شاہ روم کی طرف سے شاہ عرب ہارون کے نام! اس سے پہلے ملکہ نے تمہیں شطرنج کا رخ اور اپنے کو زیادہ بتا لیا تھا۔ اسی کمزوری کا وہ تمہیں تادان دے رہی تھی۔ حالانکہ ہونا یہ چاہیے تھا کہ تم اسے خراج دیتے۔ مگر عورتوں کی فطری کمزوری اور حماقت کی وجہ سے وہ یہ توہین گوارا کرتی رہی۔

میرا یہ خط پڑھتے ہی گزشتہ لیا گیا خراج واپس کرو اور آئندہ کے لیے اپنی جان کی ضمانت کے طور پر خراج ادا کرتے رہو۔ ورنہ فیصلہ تلوار کرے گی۔“

جب یہ خط دربار خلافت میں پہنچا تو کسی کی مجال نہ تھی کہ پڑھ کر سناتا۔ ہارون نے حکم دیا کہ سنایا جائے۔ جوں جوں وہ خط کے الفاظ سناتا گیا اس کا چہرہ سرخ ہوتا چلا گیا۔ آنکھوں میں خون اتر آیا۔ درباری یہ حالت دیکھ کر اتنے خوفزدہ تھے کہ کسی کو لب کشائی کی ہمت نہ تھی۔ ہارون کو خاموش دیکھ کر اکثر مزاج شناس درباری آہستہ آہستہ ادھر ادھر ہو گئے۔ وزیر کی گویائی سلب ہو چکی تھی اور عقل ماؤف کہ خلیفہ کو کیا مشورہ دے۔

ہارون نے خط اپنے ہاتھ میں لیا اور اس کی پشت پر یہ جواب لکھ دیا:

”ہارون الرشید کی طرف سے رومی کتے نقفور کے نام! اے کافر زادے! میں نے تیرا خط پڑھا۔ تو

اپنے پیغام کا جواب اپنی آنکھوں سے دیکھ لے گا، سننے کی نوبت نہیں آئے گی۔“

یہ کہہ کر اس نے حکم دیا کہ اسی وقت جنگ کے لیے کوچ کیا جائے۔ اسی دن وہ فوج لے کر ایشیائے کوچک کی طرف روانہ ہوا اور رومیوں کی بستیوں کو فتح کرتے ہوئے ان کے اہم مرکز ”ہرقلہ“ (ہرکولیس) پر قابض ہو گیا۔ نقفور نے دب کر سابقہ معاہدے کی پابندی اور جزیے کی ادائیگی کا وعدہ کیا۔<sup>①</sup>

① تاریخ الطبری: ۸/۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵



ہارون کی واپسی کے بعد معاہدے کی پھر خلاف ورزی ہوئی۔ اس کے بغداد پہنچتے ہی رومی اسلامی سرحدوں میں گھس گئے؛ کیوں کہ انہیں یقین تھا کہ ہارون اتنی جلد دوبار واپس نہیں آسکے گا۔ انہوں نے ہر قلعہ واپس لے لیا اور ایشیائے کوچک کے جنوب تک قتل و غارت شروع کر دی۔

ہارون کو یہ قہر انگیز خبر دینے کی ہمت کسی میں نہیں تھی۔ آخر عبداللہ بن یوسف تمیمی اور ابوالعتاہیہ نے دربار میں قصیدہ گوئی کے دوران اشعار میں یہ خبر سنا دی۔ عبداللہ بن یوسف نے کہا:

نَقَصَ الَّذِي أُعْطِيَہُ نَقْفُورٌ فَعَلِیْہِ ذَاۓرَةُ الْبَوَارِ تَدُوْرُ

”نقفور نے آپ کا عہد و پیمان توڑ ڈالا۔ پس اس کی ہلاکت آنے والی ہے۔“

ہارون نے یہ سنتے ہی بلاتا خیر اپنے بیٹے قاسم کو ایک لشکر دے کر سابق کی سرحد پر بھیج دیا اور جوابی فوج کشی کے لیے ابراہیم بن جبرئیل کو نقفور کی طرف روانہ کیا۔ ادھر سے نقفور نے بھی پیش قدمی کی مگر اچانک اسے کسی غیر معمولی پریشانی کی وجہ سے پیچھے ہٹنا پڑا۔ مسلمان عقب سے اس پر حملے کرتے رہے۔ ان لڑائیوں میں چالیس ہزار رومی ہلاک ہوئے اور ان کے چار ہزار جانور ہاتھ آئے۔<sup>①</sup>

ہارون خود ایک بہت بڑی جنگ کی تیاری کرتا رہا۔ تیاری مکمل ہونے پر وہ اتنا بڑا لشکر لے کر جہاد کے لیے نکلا کہ مسلمانوں کی تاریخ میں اس کی مثال اب تک نہیں دیکھی گئی تھی۔ اس فوج میں ایک لاکھ ۳۵ ہزار پیشہ در سپاہی اور بہت بڑی تعداد میں رضا کار اور خدام شامل تھے۔

ہارون ۲۰ رجب ۱۹۰ھ کو نقفور سے فیصلہ کن جنگ کے لیے سرحد پر پہنچا۔ یہاں اس نے فوج کے کئی حصے کیے اور انہیں الگ الگ ستوں میں فتوحات کے لیے پھیلا دیا۔ داؤد بن عیسیٰ کو ستر ہزار سپاہی دے کر رومی مقبوضات میں آگے بڑھتے چلے جانے کا حکم دیا۔ معن بن زائدہ کا بیٹا شراحیل ”حصن مقابلہ“ اور ”دسہ“ کی طرف بڑھا اور انہیں فتح کر کے دم لیا۔ ماہ رمضان ۱۹۰ھ میں ہارون نے خود ہر قلعہ (ہر کولیس) کا محاصرہ کیا۔ ایک ماہ بعد اسے فتح کر کے تمام مردوزن کو قیدی بنالیا اور اس خدشے سے شہر کی فسیل اور قلعے کو توڑ پھوڑ دیا کہ کہیں رومی دوبارہ قابض ہو کر اسے اپنا مورچہ نہ بنالیں۔ ان معرکوں میں دس ہزار دشمن گرفتار اور کئی اہم جنگی مقامات فتح ہوئے۔

اسی دوران ہارون کی بحریہ حرکت میں آئی اور اس کے جرنیل حمید بن معیوف نے قبرص پر حملہ کر دیا۔ اس جنگ میں قبرص کے لاٹ پادری سمیت سولہ ہزار رومی قیدی بنے۔ آخر کار قیصر نقفور نے بہت مجبور ہو کر نہایت عاجزی کے ساتھ صلح کا پیغام بھیجا، ساتھ ہی ایک گرفتار شدہ لڑکی کی آزادی کی درخواست بھیجی جو قیصر کے بیٹے کی منگیت تھی۔

ہارون نے غور و فکر کے بعد تین شرائط پیش کیں: ① ہماری واپسی کے بعد ہر قلعہ شہر میں رومی دوبارہ آباد نہیں ہوں گے۔ ② فی الفور تین لاکھ دینار ادا کیے جائیں گے۔ ③ پچاس ہزار دینار سالانہ ادا کیے جائیں گے۔

① تاریخ الطبری: ۳۱۳/۸: سنہ ۱۸۸ھ

قیصر نے شرائط منظور کر لیں۔ ہارون نے مطلوبہ لڑکی واپس بھیج دی۔<sup>①</sup>

ہارون کی واپسی کے بعد رومی سردار دوبارہ گاہے گاہے سرحدوں پر ترک و تاز کرنے لگے جس کے لیے ہارون کو ۱۹۱ھ میں ہرثمہ بن اعین اور سرور خادم کی قیادت میں تیس ہزار سپاہی سرحدوں پر بھیجنے پڑے۔ ہارون خود بھی پیچھے روانہ ہوا اور ”حدث“ کے مقام پر پڑاؤ ڈال کر انہیں مدد دیتا رہا۔ اس مہم میں سرحدوں پر واقع تمام گرجے تباہ کر دیے گئے اور پورے عالم اسلام میں ذمیوں کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنا لباس اور وضع قطع مسلمانوں سے الگ رکھیں۔<sup>②</sup>

۱۹۲ھ میں ثابت بن نصر کو اس محاذ پر بھیجا گیا جس نے مملوہ نامی شہر فتح کیا۔ اسی سال رومیوں سے قیدیوں کا تبادلہ ہوا۔ ہارون نے ایک بھی مسلمان قیدی رومیوں کے پاس نہ رہنے دیا جس پر شعراء نے اس کی تعریف میں قصیدے کہے۔<sup>③</sup>

خوش قسمتی سے اگلے سال ۱۹۳ھ میں قیصر نقفور مر گیا۔ جنگوں میں لگنے والے کچھ زخم اس کے لیے مہلک ثابت ہوئے۔ وہ مکار اور بد طینت انسان تھا جس نے کئی سال تک جنگ کے شعلے بھڑکائے رکھے۔<sup>④</sup> اس کی موت کے بعد برسوں تک امن سکون رہا۔ مسلمانوں کی طرف سے بھی جہاد کا سلسلہ سالہا سال تک بند رہا۔ امام طبری کے بقول ۱۹۲ھ کے بعد پھر ۲۱۵ھ تک کوئی مہم نہ بھیجی گئی۔<sup>⑤</sup>

اندلس اور فرانس:

اندلس اسلامی ملک تھا جہاں اموی امراء کی خود مختار حکومت تھی۔ ہارون نے سابقہ عباسی خلفاء کی طرح اندلس کے بارے میں عدم مداخلت کی پالیسی اپنائے رکھی۔ تاہم ہارون اپنی مملکت کے دفاع کے لیے یہ ضروری سمجھتا تھا کہ اندلس کی حکومت مضبوط نہ ہو اور اسے عباسیوں سے خوف ضرور لاحق رہے؛ اسی لیے اس نے اسلامی اندلس کے سب سے بڑے دشمن فرانس سے دوستانہ مراسم رکھے۔ شاہ فرانس شارلیمین اور دولت عباسیہ کے مابین سفیروں کی آمد و رفت اور تحائف کا تبادلہ مسلسل ہوتا رہا۔ ہارون الرشید نے شارلیمین کو ایک سدھایا ہوا ہاتھی بھیجا تھا۔ ایک عجیب و غریب گھڑی بھی دی تھی جس کے بارے میں اہل یورپ ایک مدت تک سمجھتے رہے کہ یہ جادو سے چلتی ہے۔

شارلیمین نے ہارون کی فیاضی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے پیش کش کی کہ فرانس اور عالم اسلام کے مابین تجارت کو فروغ دیا جائے اور اہل یورپ کو اپنے ہاں مشرقی علوم کی اشاعت میں مدد دی جائے۔ ساتھ یہ مطالبہ بھی کیا کہ اہل یورپ کو بیت المقدس کی زیارت کے مواقع فراہم کیے جائیں۔ ہارون الرشید نے نہ صرف یہ تمام مطالبات قبول کر لیے بلکہ شارلیمین کی خواہش پر بطور اعزاز بیت المقدس کی چابیاں بھی اسے پیش کر دیں۔

① تاریخ الطبری: ۸/۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، البدایہ والنہایہ: ۱۱/۶۰۵، ۶۰۶

② البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۹۱ھ، ۱۹۲ھ

③ تاریخ الطبری: ۸/۳۳۷

④ البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۹۱ھ

⑤ الکامل فی التاريخ: ۱۹۳ھ



اس وقت یہ اقدام بظاہر بے ضرر دکھائی دے رہا تھا مگر اس کا اثر مستقبل پر بہت منفی پڑا۔ فرانس نے اس کے بعد خود کو بیت المقدس کا وارث تصور کر لیا۔ مدتوں تک اکثر یورپی ممالک کے قافلے فرانس کے انتظامات کے تحت بیت المقدس کی زیارت کے لیے آتے رہے۔

پانچویں صدی ہجری میں جب صلیبی جنگیں چھڑیں تو ان میں سب سے بڑا کردار فرانس ہی کا رہا۔ صلیبی جنگوں کی قیادت بھی فرانس کو ملی؛ کیوں کہ بیت المقدس کی چابیاں رکھنے کی وجہ سے وہ القدس پر اپنا حق جتا آتا تھا۔<sup>①</sup>

## ہارون کی آخری مہمات۔ علی بن عیسیٰ کا قضیہ۔ رافع بن لیث کی بغاوت

ہارون الرشید کی زندگی کے آخری سال بھی ہنگاموں سے بھرپور گزرے۔ ۱۸۸ھ سے ۱۹۲ھ تک اس کی فوجیں رومیوں سے لڑتی رہیں۔ ہارون کو خود خراسان اور وسط ایشیا کی طرف متوجہ ہونا پڑا؛ کیوں کہ وہاں رافع بن لیث نامی ایک نامی گرامی امیر نے بغاوت کر دی تھی جس سے خطرہ پیدا ہو گیا کہ یہ پورا خطہ ہاتھ سے نکل جائے گا۔

رافع کی بغاوت کی وجہ بڑی عجیب تھی۔ وہ مال و دولت اور عہدے کا لالچی تھا؛ اس لیے سمرقند کے رئیس ابن اشعث کی بیوی سے نکاح کرنا چاہتا تھا جو خود بڑی مالدار عورت تھی۔ ابن اشعث اس زمانے میں بغداد میں تھا اور اس نے ایک عرصے سے مڑکر بیوی کی خبر نہیں لی تھی؛ اس لیے عورت بھی اپنے شوہر سے ناراض اور رافع سے نکاح کے لیے تیار تھی مگر اس فعل کی کوئی قانونی صورت دکھائی نہیں دیتی تھی۔ آخر رافع کے ذہن میں ایک شیطانی ترکیب آئی۔ اس نے عورت کو کہا کہ وہ مرتد ہو جائے۔ اس طرح اس کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اس کے بعد وہ دوبارہ اسلام قبول کر لے۔ اس طرح دونوں کی شادی ہو سکتی ہے۔<sup>②</sup>

عورت نے اس حیلے پر عمل کر لیا جس کے بعد رافع بن لیث نے اس سے نکاح کر لیا۔ اس کے شوہر کو پتا چلا تو اس نے ہارون الرشید سے فریاد کی۔ ہارون نے حاکم خراسان علی بن عیسیٰ کو حکم دیا کہ وہ رافع کو گرفتار کر کے طلاق پر مجبور کرے اور پھر اسے گدھے پر بٹھا کر شہر بھر میں تذلیل کرے اور قید میں ڈال دے۔

علی بن عیسیٰ نے یہ سزا جاری کر دی۔ رافع کچھ مدت تک سمرقند کی جیل میں قید رہا۔ پھر کسی طرح موقع پا کر فرار ہو گیا۔ جلد ہی اس نے شورش پسندوں کو ساتھ ملا کر بغاوت کر دی اور سمرقند کے عامل سلیمان بن حمید کو قتل کر کے شہر پر قابض ہو گیا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ رافع بن لیث برا مکہ کا پروردہ تھا اور انہی کے کہنے پر بغاوت کی تیاری

① التاریخ الاسلامی العام لعلیٰ ابراہیم حسن، ص ۳۸۲، ۳۸۳

② عائشہ نکاح توڑنے کا یہ حیلہ تاریخ میں سب سے پہلے رافع بن لیث ہی نے ایجاد کیا تھا۔ فقہائے احناف کا اس حیلے کے بارے میں فتویٰ یہ ہے کہ جو عورت اس طرح نکاح سے آزاد ہونا چاہے اس کا نکاح منعقد نہیں ہوگا بلکہ اسے سابقہ شوہر کے ساتھ تعلق نبھانے پر مجبور کیا جائے گا۔ (فتاویٰ شامیہ: ۱۹۴/۳)

کر رہا تھا مگر ہمیں اس کے برا کہہ سے تعلق کا کہیں ثبوت نہیں ملا۔ کتب تاریخ سے پتا چلتا ہے کہ اس نے اپنی بے عزتی کا بدلہ لینے کے لیے بغاوت کی تھی۔

ہارون نے علی بن عیسیٰ کو رافع کی سرکوبی کا حکم دیا۔ اس نے اپنے بیٹے کو فوج کی کمان دے کر رافع کے خلاف بھیجا مگر اسے کامیابی نہ ہوئی اور وہ جنگ میں مارا گیا۔ علی بن عیسیٰ نے یہ اطلاع سنی تو اپنے مرکز بلخ کو چھوڑ کر مرو کی طرف روانہ ہوا کہ کہیں رافع وہاں قبضہ نہ کر لے۔

اس کے جاتے ہی پیچھے ایک نیا مسئلہ پیدا ہو گیا۔ وہ یہ کہ علی بن عیسیٰ کے مقتول بیٹے نے بے اندازہ دولت جمع کر کے بلخ کے کسی باغ میں دفن کر رکھی تھی جس کا علم اس کے باپ کو بھی نہیں تھا۔ صرف ایک خاص باندی اس راز سے واقف تھی۔ اس نے راز فاش کر دیا۔ چنانچہ بلخ کے عمائد نے آکر وہ ساری دولت نکال لی اور اس خیال سے کہ یہ عوام پر ناجائز ٹیکس لگا کر جمع کی گئی ہے، اسے عوام ہی میں تقسیم کر دیا۔

یہ بات ہارون الرشید کو معلوم ہوئی تو وہ علی بن عیسیٰ سے ناراض اور بدگمان ہو گیا؛ کیوں کہ چند دنوں پہلے اس کی عرضی آئی تھی جس میں رافع سے جنگ کے لیے مالی امداد طلب کی گئی تھی اور کہا گیا تھا کہ ہمیں باغیوں سے جنگوں کے لیے اپنی عورتوں کا زیور تک فروخت کرنا پڑا ہے۔ ہارون کو یہ بات بھی ناگوار گزری کہ علی بن عیسیٰ اس سے پوچھے بغیر بلخ سے مژد کیوں گیا۔

ان وجود سے ہارون نے ہرثمہ بن اسحاق کو علی بن عیسیٰ کی برطرفی اور گرفتاری کا حکم دے کر خراسان بھیج دیا۔ ہرثمہ نے ہارون کی بتائی ہوئی حکمت عملی کے مطابق علی بن عیسیٰ سے اس طرح ملاقات کی جیسے وہ اس کی عرضی کے جواب میں مالی امداد لے کر آیا ہے۔ ملاقات کے دوران اس نے یکدم علی بن عیسیٰ کو گرفتار کر لیا اور اس کی ساری دولت ضبط کر لی جس کی مالیت اکسٹھ (۶۱) کروڑ درہم تھی۔

جیسا کہ ہم پیچھے بتا چکے ہیں علی بن عیسیٰ غدار نہیں تھا مگر اس کی تند مزاجی اور ٹیکسوں کی مد میں بے جا سختی سے لوگ تک تھے؛ اس لیے اس کی برطرفی پر خراسان کے لوگوں نے ہرثمہ کا شکریہ ادا کیا اور خلیفہ کو بہت دعائیں دیں۔ ہرثمہ نے اس کے بعد رافع بن لیث کے خلاف یلغار کی۔ رافع کے پاس زیادہ فوج نہیں تھی؛ اس لیے وہ سمرقند میں مورچہ بند ہو گیا۔ ہرثمہ نے شہر کا محاصرہ کر لیا۔ چونکہ فصیل بہت مضبوط تھی؛ اس لیے کئی ماہ تک محاصرے کے باوجود کوئی کامیابی نہ ہوئی۔<sup>①</sup>

ہارون کی وفات:

آخر شعبان ۱۹۲ھ میں ہارون خود اس مہم کے لیے روانہ ہوا۔ مامون الرشید بھی اس کے ساتھ تھا۔ ہارون گزشتہ کئی سالوں سے زیادہ وقت سفر میں گزار رہا تھا۔ ایک عرصے سے اسے مناسب آرام کا موقع نہیں ملا تھا۔ طبیعت مسلسل علیل

① تاریخ الطبری ۸، ۵۳۱۹، ۳۳۰، البدایہ والنہایہ ۱، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳ھ۔

چل رہی تھی۔ وسط ایشیا کے راستے میں وہ شدید بیمار پڑ گیا۔ آخر اسے سرقد کا خیال چھوڑ کر طوس میں ٹھہرنا پڑا۔ اس دوران نیا سال ۱۹۳ھ شروع ہو گیا۔

سرقد کی فیصلوں کی آڑ میں رافع بن لیث سرکاری افواج سے لڑ رہا تھا۔ اس کا بھائی بشیر بن لیث گرفتار ہو گیا۔ اسے خلیفہ کے پاس بھیج دیا گیا جو صحت یابی سے مایوس ہو کر طوس میں زندگی کی آخری گھڑیاں گن رہا تھا۔ ایک باغی کو سامنے پا کر ہارون کا غصے سے برا حال ہو گیا۔ اس نے اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے۔

۳ جمادی الآخرہ ۱۹۳ھ کو ہارون الرشید نے ۴۵ سال کی عمر میں جان جان آفرین کے سپرد کردی۔ وفات سے پہلے اپنی قبر کھدوا کر کچھ دیر اس کے پاس بیٹھا رہا۔ پھر اس پر نزع کا عالم طاری ہو گیا۔ اس کے آخری الفاظ یہ تھے: ”اے وہ ذات جسے کبھی موت نہیں آئے گی، اس پر رحم فرما جو مر رہا ہے۔“<sup>۱</sup>

ہارون حج کے مواقع پر اکثر یہ دعا کیا کرتا تھا: ”اے وہ ذات جس کی بارگاہ میں سارے لوگ اپنی اپنی زبانوں میں اپنی حاجتیں عرض کر رہے ہیں، میری التجا ہے، جب تو مجھے دنیا سے اٹھائے اور جب میں قبر میں رکھا جاؤں اور جب مجھے اپنے پرائے سب چھوڑ کر چلے جائیں تو اس وقت میری بخشش کر دینا۔“<sup>۲</sup>

امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے عفو و درگزر کا معاملہ کیا ہوگا۔

## ہارون کے عہد اور کردار پر تبصرہ

ہارون بنو عباس میں وہی حیثیت رکھتا تھا جو بنو امیہ میں ولید بن عبد الملک۔ اس میں اپنے باپ مہدی اور دوا منصور کی عادات جمع ہو گئی تھیں۔ ذاتی طور پر وہ اپنے دادا منصور سے بڑا متاثر تھا اور اس کا اخلاق و کردار اپنانے کی کوشش کرتا تھا۔ تاہم منصور جس قدر کفایت شعار طبیعت اور فولادی دست و بازو رکھتا تھا، ہارون اسی قدر فیاض اور مہربان تھا۔

ہاں باغیوں کو مرادیتے ہوئے وہ بہو منصور کی تصویر دکھائی دیتا تھا۔

ہارون الرشید کا دور علم و دانش کی ترقی کا سنہرا دور تھا۔ اسلامی تاریخ کے مایہ ناز علماء، مجتہدین، شعراء و ادباء اور دانشور اس کے ایام سے تعلق رکھتے ہیں۔ دنیا کو کاغذ سازی کی صنعت اسی کے دور میں نصیب ہوئی۔ اگرچہ چینی ۵۰۵ قبل از مسیح میں کاغذ ایجاد کر چکے تھے مگر یہ فن دنیا کی نگاہ سے پوشیدہ تھا۔ اس فن کے کچھ ہنرمند ترکستان کے شہر سرقد میں موجود تھے۔ مسلمانوں نے ۹۳ھ (۷۱۲ء) میں جب سرقد فتح کیا تو ان ہنرمندوں سے یہ فن سیکھ لیا جس میں کپاس اور دیگر چھال دار پودوں سے ایک خمیر نکالا جاتا ہے۔ پھر اس خمیر کو خشک کر کے باریک پارچے تیار کیے جاتے ہیں۔

① التریخ الطبری: ۳۶۰، ۵۳۳/۸، البدایہ والنہایہ: ۱۹۳ھ

② التریخ الطبری: ۳۵۵/۸

۹۳ھ سے ۱۷۹ھ تک مسلمان اس فن کو ترقی دیتے رہے یہاں تک کہ ۱۷۹ھ (۷۹۳ء) میں ہارون الرشید کے وزیر فضل بن یحییٰ نے بغداد میں کاغذ سازی کا پہلا کارخانہ قائم کیا۔ اس طرح لکھنا اور علوم کو محفوظ کرنا بہت آسان ہو گیا اور عالم اسلام ایک علمی انقلاب سے آشنا ہوا۔<sup>①</sup>

اقتصادی و سیاسی استحکام:

اس دور میں خلافت عباسیہ پوری دنیا کی سب سے بڑی اور طاقتور ترین حکومت تسلیم کی جاتی تھی۔ روم جیسی عظیم سلطنت کو اس نے خراج دینے پر مجبور کر دیا تھا۔ فرانس کا بادشاہ ہارون کو تحائف بھیجتا تھا۔ اُندلس، مراکش اور تیونس کو چھوڑ کر سارا عالم اسلام اس کے زیر نگیں تھا۔ عوام خوشحال اور فارغ البال تھے، زندگی کی ہر آسائش انہیں میسر تھی۔ کوئی لوٹ مار تھی نہ ٹیکسوں کی سختی تھی بلکہ حکومت دل کھول کر ان پر خرچ کر رہی تھی اس کے باوجود ہارون کی وفات کے وقت سرکاری خزانہ میں کروڑ بچیس ہزار دینار کی مالیت تک پہنچ چکا تھا۔<sup>②</sup>

اس کے دور میں خلافت عباسیہ عروج پر تھی۔ علویوں اور خوارج کی بغاوتوں کا سلسلہ ختم ہو گیا تھا۔ کسی باغی کو اس کے مقابلے میں کامیابی نہیں ہوئی۔ حالات پر اس کی مضبوط گرفت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے سالہا سال تک برا مکہ کو مملکت کا منتظم بنائے رکھا مگر جب ان سے بد اعتماد ہوا تو آن کی آن میں ان سے سب کچھ سلب کر لیا اور اتنے بڑے انقلاب کے باوجود مملکت کے نظم و نسق میں ذرا بھی فرق نہ آنے پایا۔

سیرت ہارون، علامہ سیوطی کی زبانی:

علامہ سیوطی ہارون کے صفات و سیرت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”وہ گورا، دراز قامت، حسین، جاذب نظر اور فصیح و بلیغ انسان تھا۔ علم و ادب سے واقف تھا۔ اپنے عہد خلافت میں مرتے دم تک روزانہ سو نفل پڑھتا رہا، کسی مجبوری کے بغیر اسے نہیں چھوڑتا تھا۔ اپنی جیب سے روزانہ ایک ہزار درہم صدقہ کرتا تھا۔ علم اور اہل علم سے محبت کرتا تھا۔ شعائر اسلام کی تعظیم کرتا تھا۔ اسے دینی امور کے بارے میں کج بحثی اور شرعی نص کے مقابلے میں تاویل سے نفرت تھی۔ اسے بشر مرہی کے متعلق

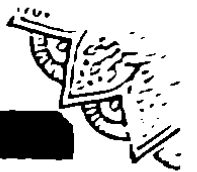
① قصة الحضارة، ولیم جیمس فیور انٹ، تعریب: دکتور زکی نجیب: ۱۶۹/۱۷۰، ط دار الجیل

باقی دینانے کاغذ سازی مسلمانوں ہی سے سیکھی۔ بغداد میں کاغذ کا کارخانہ لگنے کے چند برسوں بعد پوری اسلامی دنیا میں کاغذ عام ہو گیا۔ ۱۸۳ھ (۸۰۰ء) میں معجمی کاغذ سازی کا مرکز بن گیا۔ یہ مراکز نہ صرف باقی عالم اسلام بلکہ یورپی ممالک کو بھی کاغذ برآمد کرتے تھے۔ ۳۳۸ھ سے قبل اندلس میں کاغذ درآمد کیا جاتا تھا۔ ۳۳۸ھ (۹۵۰ء) میں اندلس نے خود کاغذ سازی شروع کر دی۔ آہستہ آہستہ باقی یورپ بھی اس سے استفادہ کرنے لگا۔ ۳۹۳ھ (۱۱۰۰ء) میں کاغذ سازی قسطنطنیہ پہنچی۔ اس کے دو سال بعد مغربیہ میں بھی یہ سنت لگ گئی (اس وقت مغربیہ سے مسلمانوں کی حکومت ختم ہو چکی تھی)۔ ۵۴۹ھ (۱۱۵۳ء) میں یمن کی سببی جنگ کے سانحہ سال بعد درمیان یہ فن اٹلی نے سیکھا۔ ۲۲۵ھ (۱۲۲۸ء) میں جرمنی اور ۷۰۸ھ (۱۳۰۹ء) میں برطانیہ میں کاغذ سازی کا آغاز ہوا۔

(قصة الحضارة: ۱۶۹، ۱۷۰)

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۸۔ خلف الرشید مائۃ الف الف دینار، ومن الاثاث والجوهر والورق والدواب ما قيمته مائۃ الف الف دینار وخمسۃ وعشرون الف دینار۔ آن کل کے لحاظ سے یہ رقم ڈکڑب ۶ ارب ۲۵ کروڑ روپے یا تقریباً ۶ ارب ڈالر کے بقدر ہے۔





پتا چلا کہ وہ قرآن کو مخلوق مانتا ہے تو کہا: اگر میرے ہاتھ لگ جائے تو اس کی گردن مار دوں گا۔ وہ اپنے آپ پر، اپنی زیادتیوں اور گناہوں پر رویا کرتا تھا خاص کر جب اسے کوئی نصیحت کی جاتی۔ اسے مدح و ستائش پسند تھی اور اس پر گراں قدر انعامات دیا کرتا تھا۔<sup>①</sup>

عشقِ نبوی:

حضور اکرم ﷺ سے اسے گہری محبت تھی۔ جب بھی نام نامی سنتا تو بے ساختہ کہتا: ”صَلَّى اللّٰهُ عَلٰی سَيِّدِي“۔  
حریم شریفین کی حفاظت اور خدمت کا بہت خیال رکھتا تھا۔ اس کا منصوبہ تھا کہ مصر میں ایک بڑی نہر نکال کر بحیرہ روم کو بحیرہ قلزم سے ملا دیا جائے تاکہ عالمی تجارت اور فود کی آمد و رفت آسان تر ہو جائے۔ مگر جب یحییٰ برمکی نے اس منصوبے کے بارے میں خطرہ ظاہر کیا کہ اس طرح رومی بحر یہ جاز تک پہنچ کر حریم شریفین پر تاخت و تاراج کر سکتی ہے تو ہارون نے فوراً یہ خیال ترک کر دیا۔<sup>②</sup>

ابومعاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک بار یہ حدیث سنائی کہ آدم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام میں مباحثہ ہوا۔ ایک شخص بیچ میں بول پڑا کہ ان دونوں ہستیوں کی ملاقات بھلا کہاں ہوئی تھی؟ یہ سنتے ہی ہارون غصے سے بے قابو ہو گیا اور بولا: ”میری تلوار لاؤ۔ زندیق! بے دین! نبی ﷺ کی حدیث پر اعتراض کرتا ہے!!“ ابومعاویہ رضی اللہ عنہ نے بمشکل سمجھا بھجا کر ٹھنڈا کیا۔  
نہایت بہادر انسان اور جہاد کا دلدادہ تھا۔ ایک محدث یہ فرمان نبوی سنار ہے تھے: ”مجھے یہ پسند ہے کہ میں اللہ کی راہ میں شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں۔“  
ہارون بن کر اتار دیا کہ بے حال ہو گیا۔<sup>③</sup>

صحابہ کا ادب و احترام:

صحابہ کا نہایت ادب و احترام کرتا تھا۔ ایک بار وہ یہی دانہ چھیل چھیل کر کھارہا تھا کہ کوئی خوشامدی بولا: ”امیر المؤمنین نے رعایا کے ساتھ اتنا اچھا سلوک کیا ہے لوگ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو بھول گئے ہیں۔“  
یہ سن کر ہارون مشتعل ہو گیا، یہی دانہ اٹھا کر اسے دے مارا اور بولا:  
”کیا بکتا ہے۔ عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں تو ہم خاموش ہو بھی جائیں مگر تو کیا سمجھتا ہے، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ گستاخی ہم برداشت کر لیں گے۔“<sup>④</sup>

اعتقاد میں وہ مسلک اہل سنت والجماعت کا پابند تھا۔ علماء سے اصولی اور اعتقادی مسائل میں بات چیت کرتا رہتا۔ جب مسکت دلائل پیش کیے جاتے تو اظہارِ مسرت کرتا۔ ایک بار مصعب بن عبداللہ سے پوچھا:

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۰

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۱ گزشتہ صدی میں ای جکینر سوزنکالی کی۔

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۰

④ تاریخ الطبری: ۳۵۳/۸، ۳۵۴

”حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کیا مقام تھا؟“

وہ بولے: ”جو مقام وفات کے بعد ہے، ویسی زندگی میں تھا۔“

یہ جواب سن کر بارون بہت خوش ہوا اور بولا: ”تم نے سوال کا کافی شافی جواب دے دیا۔“

ایک بار انہی سے پوچھا: ”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو برا بھلا کہنے والوں کے بارے میں کیا رائے ہے؟“

مصعب نے کہا: ”یہ دیکھ لینا کافی ہے کہ جن لوگوں نے ان پر اعتراض کیا وہ کئی فرقے بن گئے جن میں خوارج،

روافض اور بدعتی ہیں۔ جن لوگوں نے ان کا ساتھ دیا وہ ایک ہی جماعت اہل سنت ہیں۔“

بارون نے خوش ہو کر کہا: ”اس کے بعد اس معاملے میں کچھ پوچھنے کی ضرورت نہیں۔“<sup>①</sup>

علماء و مشائخ سے تعلق:

علماء کی بڑی عزت و توقیر کرتا تھا۔ انہیں عطیات سے خوب نوازتا۔ سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کو ایک لاکھ درہم کا بدرہ پیش کیا۔ ابو سعید بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ ایک تاج باندھا تھا۔ بارون نے ان کی دعوت کی۔ کھانے کے بعد خود ان کے ہاتھ دھوائے اور کہا: ”آپ کے علم کی تعظیم میں ایسا کر رہا ہوں۔“

ایک بار ابن سماک و اعینہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے پاس گئے۔ بارون بڑی انکساری سے پیش آیا۔ ابن سماک بولے: ”آپ کا اس مرتبے کے باوجود تواضع کرنا، اس خلافت سے بھی بڑا مقام ہے۔“ پھر کچھ نصیحت کی تو بارون رونے لگا۔

بارون فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کے گھر جا کر ان سے نصیحت لیتا۔ ایک بار فضیل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ”اے حسین چہرے والے! تجھ سے اس امت کے بارے میں سوال ہوگا۔“ بارون پر اتنا گریہ طاری ہوا کہ چیخیں نکل گئیں۔

فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ ایک بار مکہ میں تھے کہ بارون کا گزر ہوا۔ فرمانے لگے: ”لوگ اسے ناپسند کرتے ہیں مگر دنیا میں میرے نزدیک اس سے زیادہ معزز آدمی اور کوئی نہیں۔ یہ مرجائے گا تو تم بڑے بڑے مصائب دیکھو گے۔“<sup>②</sup>

رقت قلبی:

بارون نہایت رقت القلب انسان تھا۔ عموماً نصیحت کی باتیں سن کر، دعاؤں کے وقت اور قبولیت کے مقامات پر وہ بے تحاشا رو دیتا تھا۔ اس دور کے علماء کہتے تھے کہ فضیل اور بارون سے زیادہ رونے والا کوئی نہیں دیکھا گیا۔<sup>③</sup>

ایداہیم بن عبد اللہ خراسانی کا بیان ہے کہ میں اپنے والد کے ساتھ حج پر گیا تو میدان عرفات میں ہارون الرشید کو مجھے سرنگے پیر، ہاتھ پھیلائے، کتکریوں پر کھڑے، قہراتے اور گڑگڑاتے دیکھا، وہ کہہ رہا تھا:

”اے اللہ! تو بے اور میں میں۔ تو بار بار معاف کرنے والا ہے اور میں بار بار گناہ کرنے والا۔ پس

میری مغفرت فرما دے۔“<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۱

② تاریخ الطبری ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳

③ فضائح الباطنیہ امام غزالی، ص ۲۱۸

④ تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۱

حج کے لیے جاتا تو حرم شریف اور عرفات میں نہایت بے تابی سے دعا میں مائل تھا۔ جب میں یہ دعا کرتا:

”اے وہ جو مانگنے والوں کی ضروریات کا مالک ہے، جو خاموش نفوس کے دلوں کی آرزوؤں سے واقف ہے، تیرے وعدے سچے ہیں، تیرے احسانات بے پایاں ہیں، تیری رحمت وسیع ہے تو حضرت محمد ﷺ اور ان کی آل پر رحمت نازل فرما اور ہمارے گناہ معاف کر دے، ہماری برائیوں کو دور کر دے۔“

کبھی یہ دعا کرتا:

”اے وہ ذات کہ جسے بندوں کے گناہوں سے کوئی ضرر نہیں پہنچتا، جس سے کوئی عیب پوشیدہ نہیں، جسے گناہ کی مغفرت کر دینے سے کوئی نقصان نہیں ہوتا، جس نے زمین کو بحال کیا اور آسمان کو قائم کیا، جس نے اپنے لیے اسمائے حسنیٰ مقرر کیے، حضرت محمد ﷺ پر رحمت نازل فرما اور میرے تمام کاموں کو آسان کر دے۔“<sup>①</sup>

### سلطنت کی قیمت ایک پیالہ پانی:

ایک بار ابن سناک رضی اللہ عنہ، ہارون الرشید سے ملنے آئے۔ ہارون الرشید کو پیاس لگی تو پانی منگوایا اور پینے لگا۔ ابن سناک رضی اللہ عنہ نے کہا: ”امیر المؤمنین! خنجر بے اور سوچ کر بتائیے کہ اگر اس حالت میں یہ پانی آپ کو نہ ملے اسے حاصل کرنے کے لیے آپ کیا کچھ دے سکتے ہیں؟“

ہارون نے کہا: ”آدھی سلطنت۔“

ابن سناک رضی اللہ عنہ نے کہا:

”اور اگر پینے کے بعد اس کا مخرج بند ہو جائے تو اسے جاری کرنے کے لیے آپ کیا دیں گے؟“

ہارون نے کہا: ”باقی آدھی سلطنت۔“

ابن سناک رضی اللہ عنہ بولے:

”تو جس سلطنت کی قیمت ایک پیالہ پانی ہو، وہ اس قابل کہاں کہ اس کی حرص کی جائے۔“

یہ سن کر ہارون روتے روتے بے حال ہو گیا۔<sup>②</sup>

### سقاوت:

ہارون الرشید مدح و ستائش کو پسند کرتا تھا اور اس کے بدلے دل کھول کر انعامات دیتا تھا۔ خود بھی شعر کہا کرتا تھا۔ مروان بن ابی حصہ کا قصیدہ سن کر اتنا خوش ہوا کہ پانچ ہزار دینار، خلعت، شامی گھوڑا اور دس رومی غلام عطا کر دیے۔ ایک بار اسحق بن عیسیٰ کو دو لاکھ درہم دیے۔ اصمعی کا ایک مدحیہ شعر سن کر پانچ ہزار اشرفیاں دیں۔<sup>③</sup>

① تاریخ الطبری: ۳۶۸/۸۲۵۱/۸ تحت ذکر بعض سیر الرشید

② تاریخ الطبری: ۳۶۸/۸۲۵۱/۸ تحت ذکر بعض سیر الرشید

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۱۱



بعض بشری کمزوریوں اور ان کے تحت ہونے والے چند جذباتی فیصلوں کو چھوڑ کر مجموعی طور پر ہارون الرشید، عباسی دور کا کل سرسبد تھا۔ اس کی زندگی خوبیوں کا مرقع اور اس کی داستانِ حیات کامیابیوں سے بھرپور تھی۔

### فقہ حنفی کا عروج:

ہارون الرشید کے دور میں فقہ حنفی کو غیر معمولی عروج حاصل ہوا۔ اس سے قبل چوتھے عباسی خلیفہ ہادی کے زمانے میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ قاضی بنے تو فقہ حنفی عدالتوں میں باقاعدہ طور پر متعارف ہوئی۔ یہ ۱۶۵ھ کی بات ہے۔ اس کے بعد ۱۷۵ھ میں خلیفہ ہارون الرشید نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو ”قاضی القضاۃ“ کا عہدہ دیا۔ اس سے پہلے عالم اسلام میں یہ عہدہ موجود نہ تھا۔ قاضی القضاۃ کو وسیع اختیارات دیے گئے اور تمام شہروں کے قاضی حضرات ان کے ماتحت شمار ہوئے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فقہ حنفی کے مطابق فیصلے کرتے تھے؛ لہذا یوں فقہ حنفی عدالت عظمیٰ کا عمومی دستور بن گئی۔<sup>①</sup>

تب سے لے کر تاریخوں کے ہاتھوں سقوطِ بغداد تک (تقریباً ۳۹۱ برس تک) عباسی عملداری میں زیادہ تر فقہ حنفی ہی کا رواج رہا۔ اگرچہ بعض فقہاء حنبلی، شافعی اور مالکی فقہ پر بھی فتویٰ دیتے تھے اور درمیان میں کبھی کبھی معتزلہ اور دیگر فرقوں کے علماء بھی عدلیہ اور امورِ سلطنت میں دخیل ہوئے مگر یہ ادوار عارضی ثابت ہوئے۔ عمومی طور پر خلافت عباسیہ کی عدلیہ میں فقہ حنفی کا غلبہ رہا۔



① ولیات الاعیان: ۶/۳۷۹، ۵/۳۸۲، ۴/۱۲۵، ۳/۱۶۹، سیر اعلام النبلاء: ۶/۴۰۰ تا ۴۰۵

# امین بن الرشید

محمد بن ہارون

جمادی الآخرہ ۱۹۳ھ ..... تا ..... محرم ۱۹۸ھ

اپریل ۸۰۹ء ..... تا ..... اکتوبر ۸۱۳ء

ہارون کی وفات کے بعد اس کی وصیت کے مطابق اس کا منجھلا بیٹا امین الرشید بغداد میں مسند خلافت پر براجمان ہوا۔ مامون الرشید جو باپ کے ساتھ خراسان کے سفر میں تھا، وہیں ٹھہر گیا کہ یہی علاقہ اس کے نام تھا۔ اس کا وزیر فضل بن بہل اور اس کے معتمد امراء طاہر بن حسین اور ہرثمہ بن اعین اس کے ساتھ تھے۔ امین الرشید احساس ذمہ داری سے عاری، ناتجربہ کار اور خوشامد پسند تھا۔ شکار، کھیل کود اور تفریحات کا شوقین تھا۔ امور سلطنت سے اسے کوئی واسطہ نہ تھا؛ لہذا بغداد میں امور سیاست وزیر فضل بن ریح کے ہاتھ میں آ گئے۔ امین کو اس پر پورا اعتماد تھا۔ فضل بن ریح کے بعد اسماعیل بن صبیح اس کا کاتب و مشیر اور علی بن عیسیٰ اور عبدالرحمن بن جبلة اس کے قابل اعتماد فوجی جرنیل تھے۔

فضل بن ریح جانتا تھا کہ امین کی بہ نسبت مامون زیادہ ہوشیار ہے؛ اس لیے اگر کل خلافت اسے ملی تو میرے اختیارات اور وجاہت میں کمی واقع ہوگی؛ اس لیے اس نے امین الرشید کو آمادہ کر لیا کہ وہ مامون کو دلی عہدی سے برطرف کر کے اپنے بیٹے موسیٰ کو یہ اعزاز بخش دے۔ یہ غلط تدبیر امین کو پسند آئی۔ اس نے مامون کو دلی عہدی اور حکومت خراسان سے دست بردار کرنے کا حکم نامہ لکھنے کا فیصلہ کر لیا۔ مگر اسماعیل بن صبیح نے کہا: ”اس طرح وہ چوکنا ہو جائے گا۔ مناسب یہ ہے کہ خط میں اسے صرف یہ دعوت دی جائے کہ وہ بغداد آ کر امور حکومت میں مددگار بنے۔“<sup>①</sup> امین نے مامون کو خط میں یہی لکھوا بھیجا۔ مامون نے یہ پڑھ شش و پنج میں پڑ گیا کہ کیا کرے۔ اس کے وزیر فضل بن بہل نے کہا: ”آپ اپنی جگہ ٹھہرے رہیں۔ خطرہ مول نہ لیں۔ یہ آپ آسانی سے کر سکتے ہیں۔“ مامون نے کہا: ”کیسے ممکن ہے کہ میں یہاں بیٹھ کر امین کی مخالفت کروں۔ اکثر فوج اس کی ہے۔ سارا خزانہ اسی کے پاس ہے۔“ فضل بن بہل نے کہا: ”تعلقات خراب ہو جائیں تو اپنی حفاظت کی تدبیر کرنا زیادہ اہم ہوتا ہے۔ خدشہ ہے کہ امین آپ سے بد عہدی کرے گا۔ آپ اپنی فوج کے ساتھ رہیں۔ اگر کوئی مخالفت پیش آئی تو آپ مقابلہ کر سکیں گے۔“

① تاریخ الطبری: ۸/۳۶۴ تا ۳۷۳

اس مشورے کے مطابق مامون نے امین کے پاس بغداد آنے سے انکار کر دیا اور جوابی خط میں لکھا:  
 ”امیر المؤمنین! میں آپ کا ماتحت اور مددگار ہوں، مگر مرحوم خلیفہ نے مجھے اس سرحد پر تعینات کیا تھا  
 تاکہ میں دشمنوں سے مملکت کا دفاع کروں۔ یہ آپ کی خدمت میں حاضری سے کہیں زیادہ ضروری ہے۔  
 بہتر ہے کہ آپ مجھے حاضری سے معذور سمجھیں۔“<sup>①</sup>

مامون الرشید کا اعلان خلافت:

آخر صفر ۱۹۵ھ میں امین نے یک طرفہ طور پر بغداد میں مامون کی برطرفی اور اپنے بیٹے موسیٰ کی جانشینی کا اعلان  
 کر دیا۔ اس موقع پر نئے ولی عہد کو ”ناطق بالحق“ کا لقب دیا گیا۔ (اگرچہ اس ولی عہد کی تخت نشینی کبھی نہ ہو سکی۔)  
 مامون کی برطرفی کے فیصلے نے ایک ایسی کش مکش کا آغاز کیا جس سے عالم اسلام ہل کر رہ گیا۔ مامون کے حامی  
 خراسانی قبائل نے اس فیصلے کو مسترد کر دیا اور اس کی حمایت میں کھڑے ہو گئے۔ ادھر عرب قبائل امین کے گرد جمع  
 ہو گئے۔ امین کے نزدیک اب مامون ایک باغی تھا۔ اسے مشورہ دیا گیا کہ وہ فوج کشی کر کے مامون کے علاقے چھین  
 لے۔ امین نے علی بن عیسیٰ کو یہ ذمہ داری سونپ دی۔ جنگ کے شعلے بھڑکتے دیکھ کر بغداد کے ایک شاعر نے کہا:

أَضَاعَ الْخِلَافَةَ غَيْشُ الْوَزِيرِ وَفَسَقُ الْإِمَامِ وَجَهْلُ الْمُشِيرِ

(وزیر کی بددیانتی، حکمران کی بے راہ روی اور مشیر کی جہالت نے خلافت کو تباہ کر دیا۔)

ہم اس سے اندازہ لگا سکتے ہیں کہ بہت سے سیاسی امور کے بارے میں عام لوگوں کی رائے بالکل درست ہوتی  
 ہے۔ وہ جن کاموں کے نقصانات کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے ہوتے ہیں، حکام کو وہ بالکل دکھائی نہیں دیتے؛ کیوں کہ  
 عموماً ذاتی اغراض، ہوس مال و جاہ اور جذبہ انتقام انہیں اندھا کر دیتا ہے۔

علی بن عیسیٰ پچاس ہزار کالشکر جرار لے کر نکلا۔ اس کی یلغار کی خبر سن کر مامون نے طاہر بن حسین کو فی الفور سرحد پر  
 بھیجا۔ شعبان ۱۹۵ھ میں رے کے قریب دونوں فوجوں میں تصادم ہوا۔ علی بن عیسیٰ کو شکست فاش ہوئی اور وہ خود مارا  
 گیا۔ بغداد کے عام افسران مامون کو پسند کرتے تھے؛ اس لیے شکست کے بعد وہ طاہر کے ساتھ ہو گئے۔

فتح کے بعد طاہر نے مامون کو درج ذیل خط لکھا: ”علی بن عیسیٰ کا سر میرے سامنے ہے۔ اس کی انگشتی میری انگلی  
 میں ہے۔ اس کی فوج میرے ماتحت ہے۔ والسلام۔“

اس فتح کے بعد مامون نے مشیروں کے کہنے پر اپنی خلافت کا اعلان کر دیا اور خراسان و ایران کے عوام و خواص نے  
 اس سے بیعت کر لی۔<sup>②</sup>

امین کی لا پرواہی:

امین کی لا پرواہی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب اسے علی بن عیسیٰ کی شکست کی خبر دی گئی تو اس وقت وہ

② تاریخ الطبری: ۸/۳۹۰: ۳۰

① تاریخ الطبری: ۸/۳۷۵: ۳۸۷

دجلہ کے کنارے اپنے غلام کے ساتھ مچھلیاں شکار کر رہا تھا۔ اس نے خبر سنانے والے کو ڈانٹتے ہوئے کہا:  
”چپ رہو! میرا غلام کوثر صبح سے دو مچھلیاں پکڑ چکا ہے اور میرے ہاتھ ایک بھی نہیں گئی۔“<sup>①</sup>

ادھر طاہر بن حسین یکے بعد دیگرے امین الرشید کے علاقوں پر قبضہ کرتا چلا گیا۔ پہلے اس نے شمال میں بحیرہ  
کیمین کے ساتھ شمالی ایران کو فتح کیا۔ پھر جنوب کا رخ کیا اور عراقی صوبوں: اہواز، واسطہ اور عمارت کو زیرِ تسلیم کیا۔  
۱۹۶ھ انہی فتوحات میں گزرا، یہاں تک کہ اس کی فوجیں بغداد کے قریب پہنچ گئیں۔<sup>②</sup>  
بغداد کا محاصرہ:

۱۹۷ھ میں مامون نے بغداد کے محاصرے کا منصوبہ مرتب کیا۔ شہر کی مشرقی جانب کوہِ قمرہ اور مغربی سمت کو طاہر  
بن حسین نے گھیر لیا۔ بغداد کی تعمیر کے بعد یہ پہلا موقع تھا کہ اس کا محاصرہ ہوا تھا۔ برسوں سے پرامن زندگی گزارنے  
والے شہری اس حملے سے سخت پریشان ہوئے۔ انہوں نے حملہ آوروں کے خلاف امین الرشید کا ساتھ دیا اور فسیلوں پر  
مردانہ وار لڑتے رہے۔ دونوں طرف سے منجنيقوں سے سنگ باری اور آتش زنی ہوتی رہی۔ جھڑپوں اور خوراک و رسد  
کی لوٹ مار کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ رفتہ رفتہ بغداد میں غذا کم یاب ہو گئی، لوگ بھوک کا شکار ہونے لگے۔ ہر چیز کے نرخ  
دو گنے چو گنے ہو گئے۔ امین شہریوں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے اپنے خزانے لٹا تا رہا۔ جب وہ ختم ہو گئے تو محل  
میں موجود سونے چاندی کے برتن تک فروخت کر ڈالے۔

اس دوران شہر کی تفصیل بھی کئی جگہ سے منہدم ہو چکی تھی۔ سنگ باری اور آتش زنی سے بہت سی عمارتیں ڈھ گئیں  
اور بے شمار مکانات سوختہ ہو گئے۔ شہر میں سرکاری اہلکار ڈھونڈے نہیں ملتے تھے۔ غنڈے اور اوباش کھلے عام پھرتے  
تھے اور جسے چاہتے لوٹ لیتے تھے۔ محاصرے کی حالت میں ۱۹۷ھ گزر گیا اور نیا سال شروع ہو گیا۔  
امین الرشید کی غیر ذمہ داری کا یہ حال تھا کہ وہ ایسے حالات میں بھی کھیل کود میں مگن تھا۔ یہ دیکھ کر عوام حکومت سے  
نکتہ بدول ہو گئے اور شہر چھوڑ چھوڑ کر جانے لگے۔ علم و ادب، تجارت و معیشت اور تہذیب و تمدن کے مرکز کی یہ حالت  
دیکھ کر شعراء مرثیے کہنے پر مجبور ہو گئے۔ ایک شاعر نے کہا:

بَكَيْتُ دَمًا عَلَى بَغْدَادَ لَمَّا فَقَدْتُ غَضَارَ الْعَرِيشِ الْإِنْبِقِ

(میں بغداد پر خون کے آنسو رونے لگا، جب خوش گوار اور پاک و صاف زندگی گم ہو گئی)

بَدَلْنَا هُمُومًا مِنْ سُرُورٍ وَمِنْ مَعِيَةٍ تَبَدَّلْنَا بِضِيقٍ

(خوشیوں کے بدلے ہمیں غموں سے پالا پڑا..... وسعت کی جگہ تنگی نے لی۔)

أَصَابَتْهُمَا مِنَ الْحُسَادِ عَيْنٌ فَافْتَتَّ أَهْلُهَا بِالْمِنْهَجِ نِقِ

(بغداد کو حاسدوں کی نظر لگ گئی۔ جس نے اس کے باشندوں کو منجنيقوں سے فکا کر دیا۔)



اگر کبھی کسی مسئلے کا حل کسی طرح نہ لگتا تو امام صاحب رحمۃ اللہ فرماتے:

”میرے کسی گناہ کے سبب مسئلے کا حل سمجھ نہیں آ رہا۔“

یہ کہہ کر نماز، دعا اور توبہ واستغفار میں مشغول ہو جاتے یہاں تک کہ مسئلے کا حل ذہن میں آ جاتا اور آپ فرماتے:

”لگتا ہے میری توبہ قبول ہو گئی ہے۔“

فیصل بن عیاض رحمۃ اللہ یہ حالات سن کر زار و قطار روتے تھے:

”ابو حنیفہ کے گناہ کم ہیں تبھی بروقت متنبہ ہو جاتے ہیں ورنہ لوگ تو پروا بھی نہیں کرتے۔“<sup>①</sup>

علامہ کروری رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

”ان کے علاوہ ایک ایک مسئلے پر بھرپور بحث کرتے اور ہر فن کے زاویہ نگاہ سے بات کرتے۔ اس دوران

امام صاحب خاموشی سے ان کی بحث سنتے۔ پھر جب امام صاحب زیر بحث مسئلے پر گفتگو شروع کرتے تو مجلس

میں ایسا نانا چھا جاتا جیسے ان کے سوا وہاں کوئی نہیں۔“<sup>②</sup>

اس مجلس میں فقط انفرادی یا اجتماعی طور پر پیش آمدہ مسائل ہی پر بحث نہیں ہوتی تھی بلکہ بعض معاملات کی ممکنہ

صورتوں پر بھی غور کر کے ان کے بارے میں بھی آراء پیش کی جاتی تھیں تاکہ اگر بعد میں کوئی ایسا نیا مسئلہ پیش آ جائے تو

قانون اسلامی میں پہلے سے اس کا حل موجود ہو۔<sup>③</sup>

مجلس بحث کی کارروائی کے دوران امام صاحب رحمۃ اللہ جو کلام کیا کرتے تھے، وہ ساتھ ساتھ لکھ لیا جاتا تھا اور امام

صاحب رحمۃ اللہ بعد میں تصحیح کے لیے اسے اہتمام کے ساتھ سنا کرتے تھے۔<sup>④</sup>

ان اباحت کو الگ الگ عنوانات کے تحت مرتب کرنے کا کام بھی امام صاحب رحمۃ اللہ نے بڑی حد تک کرا دیا تھا۔<sup>⑤</sup>

ایک بار کسی نے امام صاحب رحمۃ اللہ سے ایک خاص مسئلے کے حوالے سے پوچھا کہ اس بارے میں صحابہ کرام تک

متفق نہ ہو سکے، آپ نے ایک قطعی رائے کیسے قائم کر لی؟

فرمایا: ”تم کیا سمجھتے ہو میں نے یوں ہی یہ رائے قائم کی ہے۔ میں نے بیس سال تک اس پر غور کیا ہے۔ اس کے

نفاذ و شواہد کو دیکھا بھالا ہے اور ہر صحابی کے قول کو مسلمہ اصولوں پر جانچا ہے۔“<sup>⑥</sup>

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے ”میں الاقوامی تعلقات“ کو بھی ایک مستقل علم قرار دیا اور ”کتاب السیر“ کے مسائل پوری

وضاحت سے قلم بند کرائے جن میں جنگ اور امن اور ممالک کے دو طرفہ تعلقات کے بارے میں احکام تھے۔

① منال ابی حنیفہ، مکی: ۱۸۱/۱، عقود الجمعان، ص ۲۲۸

② فضلی کے مقدمہ خازن میں ایسی مثالیں کم نہیں۔ اہل علم ان سے بخوبی واقف ہیں۔

③ منال ابی حنیفہ، کروری: ۱۰۹/۲

④ ذوالہ ابو حنیفہ لجلہ ابراہامیہ و کتب مرثیہ، (منال ابی حنیفہ، مولف مکی: ۱۳۶/۲)

⑤ منال ابی حنیفہ، کروری: ۱۵۱، ۱۵۰/۱







اس نئی چیز کو دیکھ کر بعض فقہاء کو حیرت بھی ہوئی: اسی لیے امام اوزاعی رحمہ اللہ نے اس کی تردید کی جس کے جواب میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ”الرّد علی سیر الأوزاعی“ نامی رسالہ لکھا۔

تمدین فقہ کا یہ کام ۱۲۰ھ میں شروع ہوا، اور درمیان میں کوفہ سے غیر حاضری کے کچھ عرصے کو چھوڑ کر ۱۳۳ھ تک ۲۲ برس جاری رہا۔ اپنے تلامذہ اور ہم عصر علماء کی جماعت کے ساتھ امام صاحب ہر مسئلے کے لئے پہلے کتاب اللہ، پھر سنت رسول اللہ ﷺ، اس کے بعد آثارِ صحابہ اور آخر میں قیاس کی طرف متوجہ ہوتے تھے۔ حدیث کی حیثیت (مثلاً صحیح، حسن، ضعیف، متواتر، مشہور، خبر واحد وغیرہ) جانچنے کے علاوہ وہ یہ بھی دیکھتے تھے کہ اس بارے میں نبی اکرم ﷺ کا وصال سے پہلے آخری عمل کیا تھا۔ ۱۳۳ھ تک تیار شدہ فقہی دفعات کی تعداد ۸۳ ہزار تھی جن میں ۳۸ ہزار مسائل عبادات اور ۴۵ ہزار مسائل معاملات اور عقوبات سے متعلق تھے۔<sup>①</sup>

امام صاحب رحمہ اللہ کی وفات تک یہ کام جاری رہا۔ قید و بند کے دوران بھی یہ کام نہ رکا<sup>②</sup> اور جب امام صاحب دنیا سے رخصت ہوئے تو فقہ کا ایک ایسا عظیم الشان ذخیرہ مرتب ہو چکا تھا جو تا قیامت امت کی رہنمائی کے لئے کافی تھا۔ امام صاحب رحمہ اللہ کے زمانے میں ان کی مدون کردہ فقہ کو وہ بالاتر قانونی حیثیت نہ مل سکی جو اس کا حق تھا مگر امام صاحب کی کاوش کے نتیجے میں ہر دور اور ہر خطے کے لئے شرعی احکام کا مدون مجموعہ تیار ہو چکا تھا جس سے کام لے کر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قلم سے ”کتاب الخراج“ اور امام محمد رحمہ اللہ کے ہاتھوں ”الجامع الصغیر“، ”الجامع الکبیر“، ”المسیر الصغیر“، ”المسیر الکبیر“، ”المبسوط“ اور ”الحجۃ علی اہل المدینہ“ جیسی عظیم الشان تصانیف سامنے آئیں۔

جونہی احناف کا یہ علمی ذخیرہ منظر عام پر آیا عوام و خواص، قاضی و مفتی، امراء اور خلفاء سبھی اس سے استفادے پر مجبور ہو گئے؛ کیوں کہ یہ ایک ایسی متاع تھی جس کی ایک مدت سے امت کو ضرورت تھی اور ہر جگہ اس کی شدید طلب تھی۔ اس اجتماعی تحقیق اور تدوین قانون کا نتیجہ یہ ہوا کہ انفرادی طور پر فتاویٰ دینے والے فقہاء و مجتہدین کی آراء غیر معتبر سمجھی جانے لگیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ کارنامہ ایک ایسا انقلابی اقدام تھا جسے آئندہ کے لئے ہر اسلامی ریاست کی اساس کہا جاسکتا ہے۔ نصف صدی بھی نہ گزری تھی کہ اسے مملکت کے سرکاری قانون کی حیثیت مل گئی اور اکثر اسلامی ریاستوں کے حکام، قاضی حضرات اور مفتیان کرام اس کے مطابق فیصلے کرنے لگے۔<sup>③</sup>



- ① مناقب ابی حنیفہ، مکروری: ۱/۱۱۴، امام ابو حنیفہ کی قانون نویں اسلامی از ڈاکٹر حمید اللہ، ص ۴۹
- ② قدیم ماخذ میں ایسی کوئی صریح عبارت نہیں ملی مگر قرآن اور روایات کی رفتار سے اس کی تائید ہوتی ہے، اسی لیے علامہ شلی نعمانی مرحوم لکھتے ہیں: ”قید کے دوران درس کا سلسلہ بھی جاری رہا اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی دوران آپ سے کتاب فیض کیا۔“ (سیر الاحسان از شلی نعمانی، ص ۶۴)
- ③ تفصیل کے لیے دیکھیے: وفيات الاعیان: ۵/۹، ۱۲۵، ۱۲۶، نیز ”مناقب ابی حنیفہ و صاحبہ للنہی“ اور ”الحوار المعصی فی طبقات الحنفیہ“ میں امام صاحب کے تلامذہ کے حالات دیکھیے۔

”میں نے اس معاملے پر غور کیا تو اس نتیجے پر پہنچا کہ اگر امین اس مجبوری اور بے کسی سے کسی طرح نکل گیا تو فتنے کا خاتمہ نہیں ہوگا بلکہ ادھر ادھر کے خود غرض لوگ اسے استعمال کر کے مزید خلفشار کا ذریعہ بنتے رہیں گے۔ میں نے اس سے کسی قسم کا عہد و پیمان نہیں کیا تھا؛ اس لیے میرے آدمیوں نے اسے پکڑ لیا اور ہر ایک کی کوشش تھی کہ وہ اسے قتل کر کے سرخروئی حاصل کرے۔ پس انہوں نے اسے مار کر اللہ، رسول اور خلیفہ کی حمایت کا حق ادا کر دیا۔“<sup>①</sup>

مامون کو امین کے قتل کا سخت صدمہ ہوا۔ وہ طبعی طور پر غمو و درگزر کا عادی تھا۔ وہ نہیں چاہتا کہ بات اس کے قتل تک پہنچ جائے تاہم اس نے طاہر بن حسین سے اس بارے میں کوئی باز پرس نہ کی۔<sup>②</sup>

امین الرشید کی سیاسی غلطیاں:

امین الرشید کے قتل اور اس کی حکومت کے خاتمے کے ساتھ ہی عرب اور عجمی مسلمانوں کے درمیان چھڑی جنگ ختم ہوگئی۔ امین کا یہ انجام اس کی چند سنگین غلطیوں کا قدرتی نتیجہ تھا۔ اس نے بلاوجہ اپنے بھائی کی حکومت ختم کرنے کی کوشش کی اور اس کے عواقب کا اندازہ نہ کیا۔ لوگوں کو پہچاننے، عہدے داروں کے چناؤ اور انہیں مہمات سپرد کرنے میں وہ مسلسل غلطیاں کرتا رہا۔ اس نے فضل بن ربیع کی رائے پر اعتماد کر کے جنگ کا آغاز کیا حالانکہ یہ شخص مطلب پرست اور خود غرض تھا، اسے عباسیوں کے نفع نقصان سے کوئی غرض نہ تھی۔ مامون سے خراسان کی حکومت چھیننے کے لیے اس نے علی بن عیسیٰ کو بھیجا جسے اہل خراسان ناپسند کرتے تھے؛ اس لیے خراسانی علی بن عیسیٰ کے خلاف طاہر بن حسین کے گرد جمع ہو گئے۔ بغداد کے دفاع میں اس نے کسی منصوبہ بندی سے کام نہ لیا بلکہ ان نازک حالات میں بھی تفریح طبع میں منہمک رہا جس کی وجہ سے شہر کے انتظامات ابتر ہوئے، عوام کو مایوسی ہوئی اور خود اس کے افسران حریف سے جا ملے۔

سلطنتِ روما:

ہارون کی زندگی میں رومیوں سے معرکے جاری تھے۔ مگر امین و مامون کے جھگڑے کے دوران جہاد رک گیا۔ مسلمانوں کی خوش قسمتی تھی کہ اس دوران سلطنتِ روما شدید سیاسی بحران میں مبتلا ہونے کے باعث کوئی حملہ نہ کر سکی ورنہ مسلمانوں کو سخت نقصان کا اندیشہ تھا مگر جس سال ہارون کی وفات ہوئی، اسی سال قیصر روم ”نقفور“ نو برس کی حکومت کے بعد دنیا سے رخصت ہو گیا۔ اس کی جگہ اس کے بیٹے نے تخت سنبھالا مگر دو ماہ بعد وہ بھی چل بسا۔ اب اس کا بہنوئی ”میخائیل بن جرجس“ مسندِ اقتدار پر بیٹھا مگر اگلے سال ۹۶۳ھ میں اسے امراء کی بغاوت کے باعث معزول ہونا پڑا اور قیصر لیون تخت نشین ہوا۔ اس اکھاڑ پچھاڑ نے روما کو مسلمانوں سے چھیڑ چھاڑ کا موقع نہ دیا۔<sup>③</sup>



② تاریخ الخلفاء، ص ۲۲۱، البدایہ والنہایہ: ۱۰۶/۱۸

① تاریخ الطبری: ۴۹۸ و ۴۷۸/۸، تحت ۱۹۸ھ

③ العبرانی خبر من عبر: ۲۴۱/۱

# مامون بن الرشید

عبد اللہ بن ہارون

محرم ۱۹۸ھ..... تا..... رجب ۲۱۸ھ

اکتوبر 813ء..... تا..... اگست 833ء

مامون الرشید خلافت عباسیہ کا نہایت نامور خلیفہ تھا۔ اگرچہ اس کا دور اقتدار سیاسی لحاظ سے کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا؛ کیوں کہ وہ اپنے آباؤ اجداد جیسا بڑا سیاست دان نہیں تھا، البتہ علم و ادب، ذہانت و فطانت، قوتِ حافظہ، اخلاق و عادات، مختلف اور متنوع فنون میں مہارت کے لحاظ سے وہ تاریخ کی ایک عجیب و غریب شخصیت تھا جس کی مثال حکمرانوں میں بہت کم کہیں ملے گی۔ حافظے کا یہ عالم تھا کہ جو چیز ایک بار پڑھ یا سن لیتا وہ عمر بھر کے لیے ذہن میں نقش ہو جاتی تھی۔ ذکاوت ایسی تھی کہ غیر محسوس قسم کے اشارے سے بھی بہت دور کی بات حتمی طور پر سمجھ لیتا تھا۔ حقیقت میں مامون کی صلاحیتیں علم و ادب کی بلند پایہ خدمات کے لیے موزوں تھیں نہ کہ سیاست کے لیے مگر تقدیر نے اسے مسندِ خلافت پر لا بٹھایا۔ وہ ربیع الاول ۱۷۰ھ میں پیدا ہوا تھا۔ یہ وہی رات تھی جس میں خلیفہ ہادی کی وفات ہوئی تھی اور مامون کا باپ ہارون مسندِ خلافت پر بیٹھا تھا۔<sup>①</sup>

ابتدائی حالات..... سیرت و قابلیت:

مامون کی والدہ مراجل نامی ایک باندی تھی جو اس کی ولادت کے چند روز بعد مر گئی۔ اس طرح مامون کو ماں کی شفقت نصیب نہ ہو سکی۔<sup>②</sup> پانچ برس کا ہوا تو باپ نے اس کی ذہانت اور ہوشیاری کو بھانپتے ہوئے بڑے بڑے علماء سے اسے تعلیم دلوانا شروع کی۔ امام قرأت حضرت کسائی رحمہ اللہ اس کے استاذ مقرر ہوئے۔ مامون ان سے قرآن مجید پڑھنے لگا۔ امام کسائی رحمہ اللہ کی عادت تھی کہ سر جھکا کر بیٹھے رہتے۔ اگر مامون درست پڑھتا تو خاموش رہتے۔ غلطی کرتا تو نگاہ اٹھا کر اسے دیکھ لیتے۔ مامون سمجھ جاتا اور اصلاح کر لیتا۔ ایک بار وہ یہ آیت پڑھ رہا تھا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (ایمان والو! تم وہ کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں۔)<sup>③</sup>

امام کسائی رحمہ اللہ نے آیت سنتے ہی یکدم نگاہ اٹھائی۔ مامون سمجھا غلطی ہو گئی ہے۔ توجہ دے کر آیت دوبارہ پڑھی تو دیکھا کہ پہلی بار بھی اسی طرح پڑھی تھی۔ امام کسائی رحمہ اللہ سر جھکا کر بیٹھے رہے۔ مطلب یہ کہ قرأت میں غلطی نہیں تھی۔

① تاریخ الطبری: ص ۱۷۰ھ، سیر اعلام النبلاء: ۲۷۳/۱۰ ② سیر اعلام النبلاء: ۲۷۴/۱۰ ③ سورة الصف، آیت: ۲

استاد کے جاتے ہی مامون باپ کے پاس پہنچا اور کہا:

”اگر آپ نے میرے استاذ کو کچھ دینے کا وعدہ کیا تھا تو اسے پورا کیجیے۔“

ہارون نے کہا: ”ہاں! انہوں نے قراء حضرات کے لیے کچھ وظیفہ مقرر کرنے کا کہا تھا۔ میں نے دینے کا وعدہ کیا تھا۔ کیا انہوں نے تمہیں یاد دلایا ہے؟“

مامون نے کہا: ”نہیں۔“ پھر سبق کا واقعہ سنا کر کہا: ”استاذ کی اس آیت پر نگاہ اٹھ جانا بلاوجہ نہیں ہو سکتا۔“ ہارون بچے کی اس ذہانت پر جھوم اٹھا۔<sup>①</sup>

اسی زمانے میں مامون نے قرآن مجید حفظ کیا جو بہت بڑی سعادت تھی۔<sup>②</sup>

حفظ قرآن کے بعد امام کسائی رحمتہ اللہ علیہ سے نحو، ادب اور علوم عربیت کی تعلیم حاصل کی۔

علامہ یزیدی اس کی اخلاقی تربیت پر مامور تھے۔ وہ طبیعت کے سخت تھے۔ ایک بار آئے تو مامون کو حاضر ہونے میں دیر ہو گئی۔ علامہ یزیدی کو ناگوار ہوا۔ نوکروں سے پوچھا تو وہ بولے:

”آپ کی عدم موجودگی میں صاحبزادے ہمیں بہت تنگ کیا کرتے ہیں۔“

کچھ دیر میں مامون آن پہنچا۔ علامہ یزیدی نے دیکھتے ہی سات بید کھینچ کھینچ کر مارے۔ مامون رونے لگا۔

اتنے میں خدام نے آواز لگائی: ”وزیر مملکت جعفر برکی تشریف لارہے ہیں۔“

مامون جلدی سے آنسو پونچھ کر قالین پر بیٹھ گیا۔ جعفر برکی نے آکر مامون سے کچھ گپ شپ لگائی اور چلا گیا۔ اس

دوران علامہ یزیدی گھبراہٹ کے عالم میں باہر کھڑے رہے۔

جب وزیر چلا گیا تو یزیدی نے آکر مامون سے پوچھا: ”تم نے وزیر سے میری شکایت تو نہیں لگائی؟“

مامون نے کہا: ”استغفر اللہ! میں جعفر کو بھلا کیا شکایت کرتا، میں تو خلیفہ سے بھی کچھ نہیں کہوں گا۔ کیا مجھے معلوم نہیں

کہ تعلیم اور ادب سکھانے میں میرا ہی فائدہ ہے۔“<sup>③</sup>

مامون کے ادب کا یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ ایک بار زبیدہ خاتون اور ہارون میں امین اور مامون کی قابلیت کے

بارے میں بحث ہو گئی۔ ہارون مامون کی تعریف کر رہا تھا اور زبیدہ اپنے بیٹے امین کی۔

آخر ہارون نے آزمائش کے لیے ایک غلام کو بلوایا اور حکم دیا کہ امین اور مامون کے پاس باری باری جاؤ اور پوچھو:

”اگر خلیفہ وفات پا گئے اور آپ کو خلافت ملی تو ہم جانثاروں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا؟“

غلام نے پہلے امین سے جا کر یہ سوال کیا۔ اس نے معصومیت سے کہا کہ اتنی اتنی جاگیریں اور دولت تمہیں دے

دوں گا۔ اب غلام نے جا کر یہی سوال مامون سے کیا۔ مامون نے قلمدان اٹھا کر غلام کے منہ پر دے مارا اور کہا:

”بے ادب! امیر المؤمنین نہ ہوئے تو ہم جی کر کیا کریں گے۔ ان پر فدا نہ ہو جائیں گے۔“

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۳۱

② المختار من نوافل الاخبار للاباری، ص ۲۳۰، ط دار کتاب بغداد

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۳۰، ۲۳۱



غلام نے آکر ہارون اور زبیدہ کو دونوں شہزادوں کے جوابات سنائے جس سے ثابت ہو گیا کہ مامون ادب و اخلاق اور فہم و ذکاوت میں کہیں بڑھ کر ہے۔<sup>①</sup>

ابو معاویہ، ہشیم، حجاج اعور، عباد بن عوام اور یوسف بن عطیہ رحمہم اللہ جیسے محدثین سے اس نے حدیث پڑھی تھی۔ ہارون الرشید کے دور کے سب سے بڑے محدث اور فقیہ امام مالک رحمہ اللہ تھے۔ وہ مدینہ منورہ میں مقیم تھے۔ ہارون کی خواہش تھی کہ وہ بغداد شریف لائیں اور شہزادوں کو اپنی شہرہ آفاق کتاب *موطا* پڑھادیں۔ امام مالک رحمہ اللہ نے معذرت کی اور جواب میں کہلوا یا: ”یہ علم آپ کے گھر سے چلا ہے۔ اگر آپ ہی اس کی عزت نہ کریں گے تو کون کرے گا۔“ ہارون اس کے بعد مدینہ حاضر ہوا اور شہزادوں کو امام مالک رحمہ اللہ سے *موطا* پڑھوائی۔<sup>②</sup> علامہ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس نسخے میں مامون نے امام مالک سے *موطا* پڑھی تھی وہ ایک زمانے تک مصر کے کتب خانے میں محفوظ تھا۔<sup>③</sup> فن حدیث میں اس کی مہارت کا اندازہ اس واقعے سے لگائیے کہ ایک بار ایک شخص اس کی خدمت میں آیا اور دربار میں قرب حاصل کرنے کے لیے کہا: ”میں محدث ہوں اور عمر اسی فن میں کھپا دی ہے۔“

مامون نے ایک مسئلہ پیش کر کے اس سے متعلقہ احادیث کے بارے میں پوچھا تو وہ ایک حدیث بھی نہ سنا سکا۔ اب مامون نے اس مسئلے پر اسناد سمیت کئی حدیثیں سنا دیں۔ پھر اس سے ایک دوسرے مسئلے پر حدیث پوچھی۔ وہ چپ رہا۔ مامون نے اس بارے میں بھی سند سمیت کئی حدیثیں سنا ڈالیں۔ پھر کہا:

”لوگ تین دن حدیث پڑھ کر سمجھتے ہیں کہ محدث ہو گئے۔ چلو اس کو تین درہم دے دی دو۔“<sup>④</sup>

ایک بار ایک عورت نے آکر شکایت کی کہ میرا بھائی چھ سواشرافیاں چھوڑ کر مرا ہے مگر مجھے وراثت نے صرف ایک اشرفی دی ہے۔ مامون نے ایک لمحے میں حساب لگا لیا اور کہا:

”اگر میرا اندازہ درست ہے تو شرعاً تمہارے حصے میں ایک ہی آتی ہے۔“

حاضرین حیران رہ گئے۔ علماء نے پوچھا: ”امیر المؤمنین! وہ کس طرح؟“

مامون نے کہا: ”مرحوم کی دو بیٹیاں ہوں گی۔“

عورت نے اثبات میں جواب دیا تو مامون نے کہا: ”دو ٹکٹ یعنی چار سواشرافیاں انہیں ملی ہوں گی۔“

پھر کہا: ”ماں بھی زندہ ہوگی۔“ عورت نے اقرار کیا تو مامون بولا: ”چھٹا حصہ یعنی سواشرافیاں اسے مل گئیں۔“

پھر پوچھا: ”اس کی بیوی بھی ہوگی۔“ عورت نے کہا: ”جی ہاں۔“

مامون بولا: ”تو باقی سواشرافیوں کا آٹھواں حصہ یعنی ۵، اسے ملا۔ اب سچ بتا کہ کیا تیرے بارہ بھائی ہیں۔“

عورت بولی: ”جی ہاں۔“ مامون نے کہا: ”دو دواشرافیاں انہیں ملیں۔ تو تیرے لیے باقی ایک ہی رہ گئی۔“<sup>⑤</sup>

① التلذذ فی التلذذ لابن عدیم، ص ۸۳، ط دار الہدیۃ

② المامون، شبلی نعمانی، ص ۱۷، ۱۸ بحوالہ الحکم والادب للہاتوت المصنوعی، ص ۷۱

③ تاریخ الخلفاء: للسیوطی، ص ۲۱۷، ط نزار

④ تاریخ الخلفاء، ص ۲۴۲ ⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۲۳۱، الہدیۃ والہامۃ: سنۃ ۲۱۸ھ

قرآن مجید کی تلاوت کا بہت شائق تھا، بعض اوقات ماہ رمضان میں روزانہ ایک ختم کرتا تھا۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ خلفائے بنو عباس میں اس سے بڑا عالم فاضل شخص اور کوئی نہیں گزرا۔ مامون نے عالم اسلام میں مروجہ سارے علوم و فنون میں مہارت حاصل کی مگر شعر و ادب اور تاریخ اس کی دلچسپی کا خاص محور تھے۔<sup>①</sup>

خلافت کا آغاز اور خاندان ہہل کا تسلط:

مامون کی خلافت کا آغاز امین کے قتل کے بعد ۲۶ محرم ۱۹۸ھ کو ہوا۔ مگر دراصل یہ مامون کی نہیں اس کے وزیر فضل بن ہہل کی حکومت تھی۔ فضل کا بھائی حسن بھی حکومت میں برابر کا شریک تھا۔ فضل کی ولادت ۱۵۴ھ میں ہوئی تھی اور حسن کی ۱۶۶ھ میں۔ ان کا باپ ہہل مجوسی تھا اور یہ دونوں بھائی بھی جوانی تک اسی مذہب پر کار بند تھے۔

مامون ابھی بچہ تھا کہ ہارون الرشید کو اس کے لیے ایک خدمت گار کی ضرورت پیش آئی۔ جعفر برکی نے فضل بن ہہل کو پیش کر دیا۔ ہارون نے دیکھنے بھالنے کے لیے اسے پاس بلوایا۔ فضل بن ہہل ہارون کے سامنے پہنچ کر کانپ گیا۔ ہارون نے وجہ پوچھی تو بولا: ”امیر المؤمنین! غلام کی خوش بختی یہ ہے کہ اس کا دل آقا کی ہیبت سے بھر جائے۔“

ہارون اس جواب سے خوش ہوا اور اسے مامون کی خدمت سپرد کر دی۔ بہت جلد اس نے مامون کا دل جیت لیا۔ ۱۹۰ھ میں جب مامون بیس سال کا تھا، فضل بن ہہل نے اس کے ہاتھ پر اسلام قبول کرنے کا اعلان کیا اور شیعہ مذہب اختیار کر لیا۔ اس وقت فضل بن ہہل ۳۶ سال کا تھا۔ اب وہ مامون کا مزید مقرب بن گیا۔ ہارون کی وفات کے بعد اس نے مامون کو پوری طرح اپنی منگی میں لے لیا۔<sup>②</sup>

حقیقت یہ ہے کہ براہِ ہارون الرشید کو اس طرح رام نہیں کر سکے تھے جس قدر فضل بن ہہل نے مامون کو غیر مرئی حصار میں لے رکھا تھا۔ ہارون ہر طرف کی خبر رکھتا اور اپنے فیصلے خود کرتا تھا۔ جبکہ مامون کو امور سیاست سے بس رسی تعلق تھا۔ حکومت کا کرتا دھرتا فضل بن ہہل ہی تھا۔ اسے ”ذوالریاستین“ کا خطاب ملا تھا یعنی صاحبِ قلم و سیف۔ دوسرے لشکروں میں امور دربار و سیاست سے لے کر افواج کا نظم و نسق سب اسی کے ہاتھ میں تھا۔

مامون کے خلیفہ بننے کے بعد بھی فضل بن ہہل نے اسے بغداد جانے سے باز رکھا؛ کیوں کہ بغداد میں بنو عباس اور دیگر عرب امراء مجوسی نسل کے ایک شیعہ کو امور حکومت پر ہرگز مسلط نہ رہنے دیتے۔ البتہ خراسان میں جہاں سب عجمی تھے، فضل بن ہہل کو پوری آزادی حاصل تھی۔ چنانچہ مامون فضل بن ہہل کی تجویز کے مطابق بغداد فتح کر کے بھی وہاں نہ گیا بلکہ خراسان کے مرکز ”مزد“ ہی میں رہا۔ اس کے بعد فضل بن ہہل نے اپنی بالادستی کے لیے مامون کے جرنیلوں کو امور حکومت سے باہر کرنے کی ٹیک و دو شروع کر دی؛ کیوں کہ وہ مملکت کی اصل صورتحال مامون کے سامنے لا کر اسے فضل بن ہہل کے جال سے باہر لا سکتے تھے۔

فضل بن ہہل نے پہلے مامون کو طاہر بن حسین کے خلاف اکسا نا شروع کیا۔ اس نے مامون کو یاد دلایا کہ طاہر کو

② الاعلام، ۱۱/۵، ۱۱/۶، ۱۱/۷، ۱۱/۸، ۱۱/۹، ۱۱/۱۰، ۱۱/۱۱، ۱۱/۱۲، ۱۱/۱۳، ۱۱/۱۴، ۱۱/۱۵، ۱۱/۱۶، ۱۱/۱۷، ۱۱/۱۸، ۱۱/۱۹، ۱۱/۲۰، ۱۱/۲۱، ۱۱/۲۲، ۱۱/۲۳، ۱۱/۲۴، ۱۱/۲۵، ۱۱/۲۶، ۱۱/۲۷، ۱۱/۲۸، ۱۱/۲۹، ۱۱/۳۰، ۱۱/۳۱، ۱۱/۳۲، ۱۱/۳۳، ۱۱/۳۴، ۱۱/۳۵، ۱۱/۳۶، ۱۱/۳۷، ۱۱/۳۸، ۱۱/۳۹، ۱۱/۴۰، ۱۱/۴۱، ۱۱/۴۲، ۱۱/۴۳، ۱۱/۴۴، ۱۱/۴۵، ۱۱/۴۶، ۱۱/۴۷، ۱۱/۴۸، ۱۱/۴۹، ۱۱/۵۰، ۱۱/۵۱، ۱۱/۵۲، ۱۱/۵۳، ۱۱/۵۴، ۱۱/۵۵، ۱۱/۵۶، ۱۱/۵۷، ۱۱/۵۸، ۱۱/۵۹، ۱۱/۶۰، ۱۱/۶۱، ۱۱/۶۲، ۱۱/۶۳، ۱۱/۶۴، ۱۱/۶۵، ۱۱/۶۶، ۱۱/۶۷، ۱۱/۶۸، ۱۱/۶۹، ۱۱/۷۰، ۱۱/۷۱، ۱۱/۷۲، ۱۱/۷۳، ۱۱/۷۴، ۱۱/۷۵، ۱۱/۷۶، ۱۱/۷۷، ۱۱/۷۸، ۱۱/۷۹، ۱۱/۸۰، ۱۱/۸۱، ۱۱/۸۲، ۱۱/۸۳، ۱۱/۸۴، ۱۱/۸۵، ۱۱/۸۶، ۱۱/۸۷، ۱۱/۸۸، ۱۱/۸۹، ۱۱/۹۰، ۱۱/۹۱، ۱۱/۹۲، ۱۱/۹۳، ۱۱/۹۴، ۱۱/۹۵، ۱۱/۹۶، ۱۱/۹۷، ۱۱/۹۸، ۱۱/۹۹، ۱۱/۱۰۰، ۱۱/۱۰۱، ۱۱/۱۰۲، ۱۱/۱۰۳، ۱۱/۱۰۴، ۱۱/۱۰۵، ۱۱/۱۰۶، ۱۱/۱۰۷، ۱۱/۱۰۸، ۱۱/۱۰۹، ۱۱/۱۱۰، ۱۱/۱۱۱، ۱۱/۱۱۲، ۱۱/۱۱۳، ۱۱/۱۱۴، ۱۱/۱۱۵، ۱۱/۱۱۶، ۱۱/۱۱۷، ۱۱/۱۱۸، ۱۱/۱۱۹، ۱۱/۱۲۰، ۱۱/۱۲۱، ۱۱/۱۲۲، ۱۱/۱۲۳، ۱۱/۱۲۴، ۱۱/۱۲۵، ۱۱/۱۲۶، ۱۱/۱۲۷، ۱۱/۱۲۸، ۱۱/۱۲۹، ۱۱/۱۳۰، ۱۱/۱۳۱، ۱۱/۱۳۲، ۱۱/۱۳۳، ۱۱/۱۳۴، ۱۱/۱۳۵، ۱۱/۱۳۶، ۱۱/۱۳۷، ۱۱/۱۳۸، ۱۱/۱۳۹، ۱۱/۱۴۰، ۱۱/۱۴۱، ۱۱/۱۴۲، ۱۱/۱۴۳، ۱۱/۱۴۴، ۱۱/۱۴۵، ۱۱/۱۴۶، ۱۱/۱۴۷، ۱۱/۱۴۸، ۱۱/۱۴۹، ۱۱/۱۵۰، ۱۱/۱۵۱، ۱۱/۱۵۲، ۱۱/۱۵۳، ۱۱/۱۵۴، ۱۱/۱۵۵، ۱۱/۱۵۶، ۱۱/۱۵۷، ۱۱/۱۵۸، ۱۱/۱۵۹، ۱۱/۱۶۰، ۱۱/۱۶۱، ۱۱/۱۶۲، ۱۱/۱۶۳، ۱۱/۱۶۴، ۱۱/۱۶۵، ۱۱/۱۶۶، ۱۱/۱۶۷، ۱۱/۱۶۸، ۱۱/۱۶۹، ۱۱/۱۷۰، ۱۱/۱۷۱، ۱۱/۱۷۲، ۱۱/۱۷۳، ۱۱/۱۷۴، ۱۱/۱۷۵، ۱۱/۱۷۶، ۱۱/۱۷۷، ۱۱/۱۷۸، ۱۱/۱۷۹، ۱۱/۱۸۰، ۱۱/۱۸۱، ۱۱/۱۸۲، ۱۱/۱۸۳، ۱۱/۱۸۴، ۱۱/۱۸۵، ۱۱/۱۸۶، ۱۱/۱۸۷، ۱۱/۱۸۸، ۱۱/۱۸۹، ۱۱/۱۹۰، ۱۱/۱۹۱، ۱۱/۱۹۲، ۱۱/۱۹۳، ۱۱/۱۹۴، ۱۱/۱۹۵، ۱۱/۱۹۶، ۱۱/۱۹۷، ۱۱/۱۹۸، ۱۱/۱۹۹، ۱۱/۲۰۰، ۱۱/۲۰۱، ۱۱/۲۰۲، ۱۱/۲۰۳، ۱۱/۲۰۴، ۱۱/۲۰۵، ۱۱/۲۰۶، ۱۱/۲۰۷، ۱۱/۲۰۸، ۱۱/۲۰۹، ۱۱/۲۱۰، ۱۱/۲۱۱، ۱۱/۲۱۲، ۱۱/۲۱۳، ۱۱/۲۱۴، ۱۱/۲۱۵، ۱۱/۲۱۶، ۱۱/۲۱۷، ۱۱/۲۱۸، ۱۱/۲۱۹، ۱۱/۲۲۰، ۱۱/۲۲۱، ۱۱/۲۲۲، ۱۱/۲۲۳، ۱۱/۲۲۴، ۱۱/۲۲۵، ۱۱/۲۲۶، ۱۱/۲۲۷، ۱۱/۲۲۸، ۱۱/۲۲۹، ۱۱/۲۳۰، ۱۱/۲۳۱، ۱۱/۲۳۲، ۱۱/۲۳۳، ۱۱/۲۳۴، ۱۱/۲۳۵، ۱۱/۲۳۶، ۱۱/۲۳۷، ۱۱/۲۳۸، ۱۱/۲۳۹، ۱۱/۲۴۰، ۱۱/۲۴۱، ۱۱/۲۴۲، ۱۱/۲۴۳، ۱۱/۲۴۴، ۱۱/۲۴۵، ۱۱/۲۴۶، ۱۱/۲۴۷، ۱۱/۲۴۸، ۱۱/۲۴۹، ۱۱/۲۵۰، ۱۱/۲۵۱، ۱۱/۲۵۲، ۱۱/۲۵۳، ۱۱/۲۵۴، ۱۱/۲۵۵، ۱۱/۲۵۶، ۱۱/۲۵۷، ۱۱/۲۵۸، ۱۱/۲۵۹، ۱۱/۲۶۰، ۱۱/۲۶۱، ۱۱/۲۶۲، ۱۱/۲۶۳، ۱۱/۲۶۴، ۱۱/۲۶۵، ۱۱/۲۶۶، ۱۱/۲۶۷، ۱۱/۲۶۸، ۱۱/۲۶۹، ۱۱/۲۷۰، ۱۱/۲۷۱، ۱۱/۲۷۲، ۱۱/۲۷۳، ۱۱/۲۷۴، ۱۱/۲۷۵، ۱۱/۲۷۶، ۱۱/۲۷۷، ۱۱/۲۷۸، ۱۱/۲۷۹، ۱۱/۲۸۰، ۱۱/۲۸۱، ۱۱/۲۸۲، ۱۱/۲۸۳، ۱۱/۲۸۴، ۱۱/۲۸۵، ۱۱/۲۸۶، ۱۱/۲۸۷، ۱۱/۲۸۸، ۱۱/۲۸۹، ۱۱/۲۹۰، ۱۱/۲۹۱، ۱۱/۲۹۲، ۱۱/۲۹۳، ۱۱/۲۹۴، ۱۱/۲۹۵، ۱۱/۲۹۶، ۱۱/۲۹۷، ۱۱/۲۹۸، ۱۱/۲۹۹، ۱۱/۳۰۰، ۱۱/۳۰۱، ۱۱/۳۰۲، ۱۱/۳۰۳، ۱۱/۳۰۴، ۱۱/۳۰۵، ۱۱/۳۰۶، ۱۱/۳۰۷، ۱۱/۳۰۸، ۱۱/۳۰۹، ۱۱/۳۱۰، ۱۱/۳۱۱، ۱۱/۳۱۲، ۱۱/۳۱۳، ۱۱/۳۱۴، ۱۱/۳۱۵، ۱۱/۳۱۶، ۱۱/۳۱۷، ۱۱/۳۱۸، ۱۱/۳۱۹، ۱۱/۳۲۰، ۱۱/۳۲۱، ۱۱/۳۲۲، ۱۱/۳۲۳، ۱۱/۳۲۴، ۱۱/۳۲۵، ۱۱/۳۲۶، ۱۱/۳۲۷، ۱۱/۳۲۸، ۱۱/۳۲۹، ۱۱/۳۳۰، ۱۱/۳۳۱، ۱۱/۳۳۲، ۱۱/۳۳۳، ۱۱/۳۳۴، ۱۱/۳۳۵، ۱۱/۳۳۶، ۱۱/۳۳۷، ۱۱/۳۳۸، ۱۱/۳۳۹، ۱۱/۳۴۰، ۱۱/۳۴۱، ۱۱/۳۴۲، ۱۱/۳۴۳، ۱۱/۳۴۴، ۱۱/۳۴۵، ۱۱/۳۴۶، ۱۱/۳۴۷، ۱۱/۳۴۸، ۱۱/۳۴۹، ۱۱/۳۵۰، ۱۱/۳۵۱، ۱۱/۳۵۲، ۱۱/۳۵۳، ۱۱/۳۵۴، ۱۱/۳۵۵، ۱۱/۳۵۶، ۱۱/۳۵۷، ۱۱/۳۵۸، ۱۱/۳۵۹، ۱۱/۳۶۰، ۱۱/۳۶۱، ۱۱/۳۶۲، ۱۱/۳۶۳، ۱۱/۳۶۴، ۱۱/۳۶۵، ۱۱/۳۶۶، ۱۱/۳۶۷، ۱۱/۳۶۸، ۱۱/۳۶۹، ۱۱/۳۷۰، ۱۱/۳۷۱، ۱۱/۳۷۲، ۱۱/۳۷۳، ۱۱/۳۷۴، ۱۱/۳۷۵، ۱۱/۳۷۶، ۱۱/۳۷۷، ۱۱/۳۷۸، ۱۱/۳۷۹، ۱۱/۳۸۰، ۱۱/۳۸۱، ۱۱/۳۸۲، ۱۱/۳۸۳، ۱۱/۳۸۴، ۱۱/۳۸۵، ۱۱/۳۸۶، ۱۱/۳۸۷، ۱۱/۳۸۸، ۱۱/۳۸۹، ۱۱/۳۹۰، ۱۱/۳۹۱، ۱۱/۳۹۲، ۱۱/۳۹۳، ۱۱/۳۹۴، ۱۱/۳۹۵، ۱۱/۳۹۶، ۱۱/۳۹۷، ۱۱/۳۹۸، ۱۱/۳۹۹، ۱۱/۴۰۰، ۱۱/۴۰۱، ۱۱/۴۰۲، ۱۱/۴۰۳، ۱۱/۴۰۴، ۱۱/۴۰۵، ۱۱/۴۰۶، ۱۱/۴۰۷، ۱۱/۴۰۸، ۱۱/۴۰۹، ۱۱/۴۱۰، ۱۱/۴۱۱، ۱۱/۴۱۲، ۱۱/۴۱۳، ۱۱/۴۱۴، ۱۱/۴۱۵، ۱۱/۴۱۶، ۱۱/۴۱۷، ۱۱/۴۱۸، ۱۱/۴۱۹، ۱۱/۴۲۰، ۱۱/۴۲۱، ۱۱/۴۲۲، ۱۱/۴۲۳، ۱۱/۴۲۴، ۱۱/۴۲۵، ۱۱/۴۲۶، ۱۱/۴۲۷، ۱۱/۴۲۸، ۱۱/۴۲۹، ۱۱/۴۳۰، ۱۱/۴۳۱، ۱۱/۴۳۲، ۱۱/۴۳۳، ۱۱/۴۳۴، ۱۱/۴۳۵، ۱۱/۴۳۶، ۱۱/۴۳۷، ۱۱/۴۳۸، ۱۱/۴۳۹، ۱۱/۴۴۰، ۱۱/۴۴۱، ۱۱/۴۴۲، ۱۱/۴۴۳، ۱۱/۴۴۴، ۱۱/۴۴۵، ۱۱/۴۴۶، ۱۱/۴۴۷، ۱۱/۴۴۸، ۱۱/۴۴۹، ۱۱/۴۵۰، ۱۱/۴۵۱، ۱۱/۴۵۲، ۱۱/۴۵۳، ۱۱/۴۵۴، ۱۱/۴۵۵، ۱۱/۴۵۶، ۱۱/۴۵۷، ۱۱/۴۵۸، ۱۱/۴۵۹، ۱۱/۴۶۰، ۱۱/۴۶۱، ۱۱/۴۶۲، ۱۱/۴۶۳، ۱۱/۴۶۴، ۱۱/۴۶۵، ۱۱/۴۶۶، ۱۱/۴۶۷، ۱۱/۴۶۸، ۱۱/۴۶۹، ۱۱/۴۷۰، ۱۱/۴۷۱، ۱۱/۴۷۲، ۱۱/۴۷۳، ۱۱/۴۷۴، ۱۱/۴۷۵، ۱۱/۴۷۶، ۱۱/۴۷۷، ۱۱/۴۷۸، ۱۱/۴۷۹، ۱۱/۴۸۰، ۱۱/۴۸۱، ۱۱/۴۸۲، ۱۱/۴۸۳، ۱۱/۴۸۴، ۱۱/۴۸۵، ۱۱/۴۸۶، ۱۱/۴۸۷، ۱۱/۴۸۸، ۱۱/۴۸۹، ۱۱/۴۹۰، ۱۱/۴۹۱، ۱۱/۴۹۲، ۱۱/۴۹۳، ۱۱/۴۹۴، ۱۱/۴۹۵، ۱۱/۴۹۶، ۱۱/۴۹۷، ۱۱/۴۹۸، ۱۱/۴۹۹، ۱۱/۵۰۰، ۱۱/۵۰۱، ۱۱/۵۰۲، ۱۱/۵۰۳، ۱۱/۵۰۴، ۱۱/۵۰۵، ۱۱/۵۰۶، ۱۱/۵۰۷، ۱۱/۵۰۸، ۱۱/۵۰۹، ۱۱/۵۱۰، ۱۱/۵۱۱، ۱۱/۵۱۲، ۱۱/۵۱۳، ۱۱/۵۱۴، ۱۱/۵۱۵، ۱۱/۵۱۶، ۱۱/۵۱۷، ۱۱/۵۱۸، ۱۱/۵۱۹، ۱۱/۵۲۰، ۱۱/۵۲۱، ۱۱/۵۲۲، ۱۱/۵۲۳، ۱۱/۵۲۴، ۱۱/۵۲۵، ۱۱/۵۲۶، ۱۱/۵۲۷، ۱۱/۵۲۸، ۱۱/۵۲۹، ۱۱/۵۳۰، ۱۱/۵۳۱، ۱۱/۵۳۲، ۱۱/۵۳۳، ۱۱/۵۳۴، ۱۱/۵۳۵، ۱۱/۵۳۶، ۱۱/۵۳۷، ۱۱/۵۳۸، ۱۱/۵۳۹، ۱۱/۵۴۰، ۱۱/۵۴۱، ۱۱/۵۴۲، ۱۱/۵۴۳، ۱۱/۵۴۴، ۱۱/۵۴۵، ۱۱/۵۴۶، ۱۱/۵۴۷، ۱۱/۵۴۸، ۱۱/۵۴۹، ۱۱/۵۵۰، ۱۱/۵۵۱، ۱۱/۵۵۲، ۱۱/۵۵۳، ۱۱/۵۵۴، ۱۱/۵۵۵، ۱۱/۵۵۶، ۱۱/۵۵۷، ۱۱/۵۵۸، ۱۱/۵۵۹، ۱۱/۵۶۰، ۱۱/۵۶۱، ۱۱/۵۶۲، ۱۱/۵۶۳، ۱۱/۵۶۴، ۱۱/۵۶۵، ۱۱/۵۶۶، ۱۱/۵۶۷، ۱۱/۵۶۸، ۱۱/۵۶۹، ۱۱/۵۷۰، ۱۱/۵۷۱، ۱۱/۵۷۲، ۱۱/۵۷۳، ۱۱/۵۷۴، ۱۱/۵۷۵، ۱۱/۵۷۶، ۱۱/۵۷۷، ۱۱/۵۷۸، ۱۱/۵۷۹، ۱۱/۵۸۰، ۱۱/۵۸۱، ۱۱/۵۸۲، ۱۱/۵۸۳، ۱۱/۵۸۴، ۱۱/۵۸۵، ۱۱/۵۸۶، ۱۱/۵۸۷، ۱۱/۵۸۸، ۱۱/۵۸۹، ۱۱/۵۹۰، ۱۱/۵۹۱، ۱۱/۵۹۲، ۱۱/۵۹۳، ۱۱/۵۹۴، ۱۱/۵۹۵، ۱۱/۵۹۶، ۱۱/۵۹۷، ۱۱/۵۹۸، ۱۱/۵۹۹، ۱۱/۶۰۰، ۱۱/۶۰۱، ۱۱/۶۰۲، ۱۱/۶۰۳، ۱۱/۶۰۴، ۱۱/۶۰۵، ۱۱/۶۰۶، ۱۱/۶۰۷، ۱۱/۶۰۸، ۱۱/۶۰۹، ۱۱/۶۱۰، ۱۱/۶۱۱، ۱۱/۶۱۲، ۱۱/۶۱۳، ۱۱/۶۱۴، ۱۱/۶۱۵، ۱۱/۶۱۶، ۱۱/۶۱۷، ۱۱/۶۱۸، ۱۱/۶۱۹، ۱۱/۶۲۰، ۱۱/۶۲۱، ۱۱/۶۲۲، ۱۱/۶۲۳، ۱۱/۶۲۴، ۱۱/۶۲۵، ۱۱/۶۲۶، ۱۱/۶۲۷، ۱۱/۶۲۸، ۱۱/۶۲۹، ۱۱/۶۳۰، ۱۱/۶۳۱، ۱۱/۶۳۲، ۱۱/۶۳۳، ۱۱/۶۳۴، ۱۱/۶۳۵، ۱۱/۶۳۶، ۱۱/۶۳۷، ۱۱/۶۳۸، ۱۱/۶۳۹، ۱۱/۶۴۰، ۱۱/۶۴۱، ۱۱/۶۴۲، ۱۱/۶۴۳، ۱۱/۶۴۴، ۱۱/۶۴۵، ۱۱/۶۴۶، ۱۱/۶۴۷، ۱۱/۶۴۸، ۱۱/۶۴۹، ۱۱/۶۵۰، ۱۱/۶۵۱، ۱۱/۶۵۲، ۱۱/۶۵۳، ۱۱/۶۵۴، ۱۱/۶۵۵، ۱۱/۶۵۶، ۱۱/۶۵۷، ۱۱/۶۵۸، ۱۱/۶۵۹، ۱۱/۶۶۰، ۱۱/۶۶۱، ۱۱/۶۶۲، ۱۱/۶۶۳، ۱۱/۶۶۴، ۱۱/۶۶۵، ۱۱/۶۶۶، ۱۱/۶۶۷، ۱۱/۶۶۸، ۱۱/۶۶۹، ۱۱/۶۷۰، ۱۱/۶۷۱، ۱۱/۶۷۲، ۱۱/۶۷۳، ۱۱/۶۷۴، ۱۱/۶۷۵، ۱۱/۶۷۶، ۱۱/۶۷۷، ۱۱/۶۷۸، ۱۱/۶۷۹، ۱۱/۶۸۰، ۱۱/۶۸۱، ۱۱/۶۸۲، ۱۱/۶۸۳، ۱۱/۶۸۴، ۱۱/۶۸۵، ۱۱/۶۸۶، ۱۱/۶۸۷، ۱۱/۶۸۸، ۱۱/۶۸۹، ۱۱/۶۹۰، ۱۱/۶۹۱، ۱۱/۶۹۲، ۱۱/۶۹۳، ۱۱/۶۹۴، ۱۱/۶۹۵، ۱۱/۶۹۶، ۱۱/۶۹۷، ۱۱/۶۹۸، ۱۱/۶۹۹، ۱۱/۷۰۰، ۱۱/۷۰۱، ۱۱/۷۰۲، ۱۱/۷۰۳، ۱۱/۷۰۴، ۱۱/۷۰۵، ۱۱/۷۰۶، ۱۱/۷۰۷، ۱۱/۷۰۸، ۱۱/۷۰۹، ۱۱/۷۱۰، ۱۱/۷۱۱، ۱۱/۷۱۲، ۱۱/۷۱۳، ۱۱/۷۱۴، ۱۱/۷۱۵، ۱۱/۷۱۶، ۱۱/۷۱۷، ۱۱/۷۱۸، ۱۱/۷۱۹، ۱۱/۷۲۰، ۱۱/۷۲۱، ۱۱/۷۲۲، ۱۱/۷۲۳، ۱۱/۷۲۴، ۱۱/۷۲۵، ۱۱/۷۲۶، ۱۱/۷۲۷، ۱۱/۷۲۸، ۱۱/۷۲۹، ۱۱/۷۳۰، ۱۱/۷۳۱، ۱۱/۷۳۲، ۱۱/۷۳۳، ۱۱/۷۳۴، ۱۱/۷۳۵، ۱۱/۷۳۶، ۱۱/۷۳۷، ۱۱/۷۳۸، ۱۱/۷۳۹، ۱۱/۷۴۰، ۱۱/۷۴۱، ۱۱/۷۴۲، ۱۱/۷۴۳، ۱۱/۷۴۴، ۱۱/۷۴۵، ۱۱/۷۴۶، ۱۱/۷۴۷، ۱۱/۷۴۸، ۱۱/۷۴۹، ۱۱/۷۵۰، ۱۱/۷۵۱، ۱۱/۷۵۲، ۱۱/۷۵۳، ۱۱/۷۵۴، ۱۱/۷۵۵، ۱۱/۷۵۶، ۱۱/۷۵۷، ۱۱/۷۵۸، ۱۱/۷۵۹، ۱۱/۷۶۰، ۱۱/۷۶۱، ۱۱/۷۶۲، ۱۱/۷۶۳، ۱۱/۷۶۴، ۱۱/۷۶۵، ۱۱/۷۶۶، ۱۱/۷۶۷، ۱۱/۷۶۸، ۱۱/۷۶۹، ۱۱/۷۷۰، ۱۱/۷۷۱، ۱۱/۷۷۲، ۱۱/۷۷۳، ۱۱/۷۷۴، ۱۱/۷۷۵، ۱۱/۷۷۶، ۱۱/۷۷۷، ۱۱/۷۷۸، ۱۱/۷۷۹، ۱۱/۷۸۰، ۱۱/۷۸۱، ۱۱/۷۸۲، ۱۱/۷۸۳، ۱۱/۷۸۴، ۱۱/۷۸۵، ۱۱/۷۸۶، ۱۱/۷۸۷، ۱۱/۷۸۸، ۱۱/۷۸۹، ۱۱/۷۹۰، ۱۱/۷۹۱، ۱۱/۷۹۲، ۱۱/۷۹۳، ۱۱/۷۹۴، ۱۱/۷۹۵، ۱۱/۷۹۶، ۱۱/۷۹۷، ۱۱/۷۹۸، ۱۱/۷۹۹، ۱۱/۸۰۰، ۱۱/۸۰۱، ۱۱/۸۰۲، ۱۱/۸۰۳، ۱۱/۸۰۴، ۱۱/۸۰۵، ۱۱/۸۰۶، ۱۱/۸۰۷، ۱۱/۸۰۸، ۱۱/۸۰۹، ۱۱/۸۱۰، ۱۱/۸۱۱، ۱۱/۸۱۲، ۱۱/۸۱۳، ۱۱/۸۱۴، ۱۱/۸۱۵، ۱۱/۸۱۶، ۱۱/۸۱۷، ۱۱/۸۱۸، ۱۱/۸۱۹، ۱۱/۸۲۰، ۱۱/۸۲۱، ۱۱/۸۲۲، ۱۱/۸۲۳، ۱۱/۸۲۴، ۱۱/۸۲۵، ۱۱/۸۲۶، ۱۱/۸۲۷، ۱۱/۸۲۸، ۱۱/۸۲۹، ۱۱/۸۳۰، ۱۱/۸۳۱، ۱۱/۸۳۲، ۱۱/۸۳۳، ۱۱/۸۳۴، ۱۱/۸۳۵، ۱۱/۸۳۶، ۱۱/۸۳۷، ۱۱/۸۳۸، ۱۱/۸۳۹، ۱۱/۸۴۰، ۱۱/۸۴۱، ۱۱/۸۴۲، ۱۱/۸۴۳، ۱۱/۸۴۴، ۱۱/۸۴۵، ۱۱/۸۴۶، ۱۱/۸۴۷، ۱۱/۸۴۸، ۱۱/۸۴۹، ۱۱/۸۵۰، ۱۱/۸۵۱، ۱۱/۸۵۲، ۱۱/۸۵۳، ۱۱/۸۵۴، ۱۱/۸۵۵، ۱۱/۸۵۶، ۱۱/۸۵۷، ۱۱/۸۵۸، ۱۱/۸۵۹، ۱۱/۸۶۰، ۱۱/۸۶۱، ۱۱/۸۶۲، ۱۱/۸۶۳، ۱۱/۸۶۴، ۱۱/۸۶۵، ۱۱/۸۶۶، ۱۱/۸۶۷، ۱۱/۸۶۸، ۱۱/۸۶۹، ۱۱/۸۷۰، ۱۱/۸۷۱، ۱۱/۸۷۲، ۱۱/۸۷۳، ۱۱/۸۷۴، ۱۱/۸۷۵، ۱۱/۸۷۶، ۱۱/۸۷۷، ۱۱/۸۷۸، ۱۱/۸

امین کی صرف گرفتاری کا حکم دیا گیا تھا نہ کہ قتل کا۔ اس وقت مامون نے یہ شکایت اُن سنی کردی مگر اس نے یہ ضرور محسوس کیا کہ طاہر کو مرکز کے کسی عہدے پر نہیں رہنا چاہیے۔ چنانچہ اس نے طاہر بن حسین کو حکم لکھ دیا کہ وہ بغداد اور عراق و شام کا مفتوحہ علاقہ فضل بن بہل کے بھائی حسن بن بہل کے سپرد کر دے اور خود شام کے سرحدی شہر رقفہ چلا جائے اور الجزیرہ کا نظام سنبھالے۔ طاہر بن حسین کی سخت دل شکنی ہوئی مگر وہ حکم کی تعمیل میں رقفہ چلا گیا اور عملی طور پر ایک عضو معطل بن گیا۔

حسن بن بہل نے بغداد پہنچ کر اپنا عہدہ سنبھال لیا۔ یوں یہ دونوں فارسی نژاد بھائی عالم اسلام کے سیاسی امور پر پوری طرح حاوی ہو گئے اور مامون کو مہرہ بنا کر استعمال کرتے رہے۔<sup>①</sup>



## فتنہ و فساد اور خروج کی تحریکیں

شام کے باغیوں کی سرکوبی:

امین الرشید کے دور میں یزید بن معاویہ کی اولاد سے ایک رئیس ابو عیاض سفیانی نے بغاوت کر کے دمشق سمیت شام کے خاصے علاقے پر قبضہ کر لیا تھا۔ امین اپنی کمزوری اور لاپرواہی کے باعث اس کا تسلط ختم نہ کر سکا مگر مامون کے تخت نشین ہوتے ہی حالات بدل گئے۔ مامون کے وفادار ایک عرب امیر ابن بکس کلابی نے قبائل کو جمع کر کے سفیانی کو مار بھگایا اور یوں شام دوبارہ خلافت عباسیہ میں شامل ہو گیا۔<sup>①</sup>

سادات کی بغاوتیں:

سادات بنو ہاشم میں سے بہت سوں نے عباسیوں کی حکومت کو دل سے قبول نہیں کیا تھا۔ ادھر مامون کی بغداد میں عدم موجودگی اور انتظامی امور پر حسن بن ہبل جیسے شیعہ کی بالادستی سے بعض شیعیان بنی فاطمہ کو خیال ہوا کہ وہ حکومت پر قبضہ کر سکتے ہیں۔ اس ماحول سے ایک عرب سردار ”ابوالثریاء“ نے فائدہ اٹھایا۔ اس کا اصل نام ”سری بن منصور شیبانی“ تھا۔ پہلے وہ فوج میں تھا، پھر لوٹ مار کرنے لگا اور ڈاکو بن گیا۔ کوفہ اب اہل تشیع کا گڑھ بن چکا تھا۔ وہاں ایک قاطمی بزرگ محمد بن ابراہیم جو ”ابن طباطبا“ کے لقب سے مشہور تھے، اچھا خاصا حلقہ رکھتے تھے۔ مؤرخین کے مطابق یہ حضرت حسن علیؑ کے سکر پوتے تھے۔

ابوالثریاء نے خروج کی ایک منظم سازش تیار کی۔ اس نے ابن طباطبا کا اعتماد جیتا اور ”الرضا من آل محمد“ اور فتاویٰ کتاب و سنت کا نعرہ بلند کر کے بیک وقت کئی مقامات پر بغاوت کرا دی۔ ہر جگہ الگ الگ سادات کو استعمال کیا اور ابن طباطبا کو اس پوری تحریک کے سربراہ کی حیثیت سے متعارف کرایا۔ دس جمادی الآخرہ ۱۹۹ھ کو خروج کا اعلان ہوا، شیعوں نے ابن طباطبا کی بیعت کر کے کوفہ پر قبضہ کر لیا۔ بنو عباس کے مکانات جلادے گئے۔ ان کے کھیت اور باغات تباہ کر دیے گئے۔ دیگر صوبوں میں ان کی نیابت کے طور پر متعدد سادات کو کھڑا کیا گیا۔ یوں عراق اور فارس سے لے کر حجاز و یمن تک ہر جگہ فساد مچ گیا۔

۲۹ جمادی الآخرہ کو بغداد سے دس ہزار سرکاری سپاہی کوفہ پہنچے مگر ابوالثریاء انہیں شکست دینے میں کامیاب رہا۔ چونکہ ابن طباطبا کی موجودگی میں ابوالثریاء اپنی ہوس اقتدار پوری نہیں کر سکتا تھا؛ اس لیے فتح کے فوراً بعد اس نے زہر دے کر ابن طباطبا کا خاتمہ کر دیا اور برائے نام روحانی قیادت کے لیے ایک نابالغ لڑکے محمد بن محمد کو آگے کر کے

① العربی خبر من ہر: ۲۵۶/۱



لوگوں سے اس کے ہاتھ پر بیعت لے لی۔ مشہور تھا کہ یہ لڑکا حضرت زین العابدین کا پڑپوتا ہے۔ اس کی آڑ میں ابوالٹر ایپوری تحریک کا سربراہ بن گیا اور بڑی تیزی سے واسطہ اور مدائن پر قبضہ کر کے عراق میں اپنا سکہ جاری کر دیا۔ اس کے دو نائب تھے: ایک حسین انطس اور دوسرا زید النار۔ مؤرخین کے مطابق زید النار حضرت جعفر صادق کا پوتا تھا اور حسین انطس حضرت زین العابدین کا پڑپوتا۔ (واللہ اعلم)

علویوں کی ان تحریکوں کا سابقہ تحریکوں سے فرق:

علویوں کی یہ تحریک جو مامون کے تحت نشین ہوتے ہی یکدم اٹھ کھڑی ہوئی، اس لحاظ سے سابقہ تمام تحریکوں سے مختلف تھی کہ سابقہ تحریکوں کے اکثر قائدین علم و عمل اور ورع و تقویٰ میں مشہور تھے۔ ان کا سادات اور صحیح العقیدہ ہونا متواتر اور یقینی تھا۔ انہوں نے کہیں بھی لوٹ مار، خونریزی اور مظالم کا ارتکاب نہیں کیا۔ ان کے حامیوں میں معتدل اہل تشیع اور رافضی ملے جلے تھے۔ مگر مامون کے دور سے شروع ہونے والی سادات کی تحریکیں جو اگلی صدی میں بھی چلتی رہیں، الگ رنگ لیے ہوئے تھیں۔ ان کے اکثر قائدین علم و فضل یا زہد و عبادت میں معروف نہ تھے۔ ان کا سادات ہونا مشہور ضرور ہے مگر تواتر کی حد تک نہیں۔ اس بات کا امکان ہے کہ بعض نے خود کو غلط طور پر سادات مشہور کر دیا ہو یا بعض کے بارے میں کسی راوی نے غلط بیانی سے کام لیا ہو۔ ان میں سے بعض کا کردار قبیح تھا۔ بعض کے بارے میں بدعقیدگی کا شبہ بھی ہوتا ہے۔ ان کی اکثریت نے جہاں بھی قبضہ کیا وہاں انتقامی کارروائیوں میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ ان کے حامیوں میں بڑی تعداد روافض کی تھی۔ صاف محسوس ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک علامۃ المسلمین کی جان و مال بے قیمت تھی جیسا کہ روافض کا عقیدہ ہے: اسی لیے ہر جگہ بے قصور لوگوں کو بے دریغ ظلم و ستم کا نشانہ بنایا گیا۔ غرض دوسری صدی ہجری کے اختتام اور تیسری صدی ہجری کے آغاز سے سادات کی طرف منسوب تحریکیں روافض کے ہاتھوں میں آ کر سخت پر تشدد رنگ اختیار کر چکی تھیں۔ ان میں اور عام باغیوں میں کوئی فرق نہیں رہا بلکہ فتنہ و فساد میں یہ عام باغیوں سے بڑھ گئے۔

زید النار نے بصرہ میں بنو عباس اور ان سے تعلق رکھنے والوں کے گھروں کو بے دریغ نذر آتش کر دیا۔ آگ لگانے کی کارروائیاں اتنی کثرت سے کیں کہ نام ہی ”زید النار“ پڑ گیا۔<sup>①</sup>

تاہم کچھ دنوں بعد سرکاری افواج ہرثمہ بن اسحاق کی قیادت میں آن پہنچیں۔ ۱۶ محرم ۲۰۰ھ کو ہرثمہ نے کوفہ پر لشکر کشی کر کے ابوالٹر ایپوری اور اس کے گروہ کو بھاگنے پر مجبور کر دیا تھا۔ اس کے بعد تعاقب کر کے ابوالٹر ایپوری اور تحریک کے برائے نام پیشوا محمد بن محمد کو پکڑ لیا گیا۔ ابوالٹر ایپوری کو حسن بن سہل کے پاس لایا گیا جس نے اس کا سر قلم کر دیا اور جسم کے دو ٹکڑے کر کے بغداد کے پل پر لٹکا دیے۔<sup>②</sup>

تحریک کے دوسرے قائد زید النار کو گرفتار کر کے مامون الرشید کے سامنے پیش کیا گیا۔ مامون نے معاف کر دیا

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج دیا جو یزید النار سے اتنے ناراض تھے کہ عمر بھر اس سے بات چیت نہ کی۔ اس سے قبل تحریک کا ایک داعی حسین اخطس رضائے آل محمد کی دعوت لے کر حج کے موسم میں مکہ پہنچ چکا تھا۔ وہاں امراء خوف کے مارے جاز چھوڑ کر چلے گئے تھے اور حج کے مناسک کسی امام کے بغیر ادا کیے گئے تھے۔ حسین اخطس نے مکہ میں جو کچھ کیا اسے لوگوں نے سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھا۔ اس نے مسجد الحرام میں جا کر کہا:

”ہم کعبہ کو بنو عباس کی غلامت سے پاک کریں گے۔“

یہ کہہ کر کعبہ سے قیمتی غلاف اتار لیے اور اسے ایک سادہ زرد غلاف پہنا دیا جس پر ابوالشر ایا کا نام کڑھا ہوا تھا۔ امین اخطس نے آگے جو کچھ کیا اس سے صاف لگتا ہے کہ کعبہ کا غلاف بدلنا بھی لوٹ مار کا ایک بہانہ تھا۔ اس نے کعبہ کے خزانے اور وقف اموال کو بھی لوٹ لیا۔ کعبہ میں یہ خزانہ مدت دراز سے محفوظ چلا آتا تھا۔ اخطس نے کہا:

”کعبہ کو اس کی کیا ضرورت۔ ہم اس سے اپنی جنگ میں مدد لیں گے۔“

اس کے بعد سے کعبہ کے لیے خزانہ رکھنے کی روایت ختم ہو گئی۔<sup>①</sup> اخطس نے مسجد الحرام کے کونے کونے کی تلاشی لی، بعض جگہوں پر بنو عباس کے خزانے مدفون تھے۔ کھدائی کر کے انہیں نکلوایا۔ پھر حرم کے ستونوں پر چڑھائے گئے سونے کو کھرچ کھرچ کر اتار لیا۔ پھر مسجد کی کھڑکیاں اور جالیاں اکھاڑ کر اونے پونے فروخت کر دیں۔ جو لوگ ہاتھ لگے انہیں مار پیٹ کر ان کے مال و دولت پر قبضہ کر لیا۔ لوگ یہ طوفان بدتمیزی دیکھ کر پہاڑوں کی طرف بھاگ گئے۔<sup>②</sup>

خدا شہ تھا کہ کہیں اب مدینہ الرسول کا یہی حال نہ ہو۔ مگر اس دوران عراق سے خبر آئی کہ مامون کے جرنیل ہرثمہ بن اسحق نے ابوالشر ایا کو شکست دے دی ہے اور اس کے جتھے کا قلع قمع ہو گیا ہے۔

حسین اخطس کو جب یہ اطلاع ملی تو بہت پریشان ہوا۔ اس نے فوراً مکہ میں مقیم محمد بن جعفر صادق کے پاس حاضری دی۔ وہ اپنے دور کے عالم فاضل آدمی اور محدث تھے۔ حسین اخطس نے انہیں ورغلا یا کہ ابوالشر ایا کے قتل اور محمد بن محمد کی گرفتاری کے بعد سارے مسلمان آپ سے بیعت کے لیے بے تاب ہیں۔ آپ ان سے بیعت لیجیے۔ محمد بن جعفر صادق نے پہلے پہل انکار کیا مگر پھر اپنے بیٹے علی کے اصرار پر بیعت لے لی اور اس تحریک کے نئے امیر بن گئے۔ مگر ان کا لڑکا علی بھی فسادی تھا۔ اس نے حسین اخطس کے ساتھ مل کر مکہ میں وہ اودھم مچایا کہ عورتوں اور بچوں تک کی عزت محفوظ نہ رہی۔ لوگ الامان والحفیظ پکارنے پر مجبور ہو گئے۔

اس دوران باغیوں کی سرکوبی کے لیے عباسی فوج آگئی۔ مکہ میں مدعی امامت محمد بن جعفر صادق نے معافی چاہی۔ انہیں چھوڑ دیا گیا مگر انہوں نے بدعہدی کرتے ہوئے جہینہ میں دوبارہ ایک جتھا جمع کر لیا اور مدینہ پر قبضہ

① تاریخ ابن خلکان: ۱/۴۴۰، مقلعة البدایة والنہایة: ۱۴/۱۱۳، ۱۱۳.

شید مؤرخین کہیں اس کا اعتراف ہے۔ واحد مال الکعبة. (عمدة الطالب: ۱/۳۳۸)

② البدایة والنہایة: ۱۴/۱۱۳، ۱۱۳.



کرنے کی کوشش کی۔ تاہم انہیں شکست ہوئی اور لڑائی میں ان کی ایک آنکھ ضائع ہو گئی۔ گرفتار ہوئے تو معذرت کرتے ہوئے کہا: ”مجھے امیر المؤمنین مامون کی موت کی جھوٹی خبر دی گئی تھی؛ اس لیے خروج پر آمادہ ہوا۔“

انہوں نے عباسیوں سے عہدِ وفاداری کیا اور بیعت کی تجدید کی۔ انہیں امان دے دی گئی۔ وہ مامون کے ساتھ رہے اور ۲۰۳ھ میں ان کا انتقال ہوا تو مامون نے خود نماز جنازہ پڑھائی۔<sup>①</sup>

اس دوران یمن میں ابراہیم بن موسیٰ نے خروج کر دیا۔ مؤرخین اس شخص کو حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا پوتا اور حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کا بیٹا بتاتے ہیں۔ اس نے یمن میں عباسیوں اور ان کے حامیوں کو اس کثرت سے قتل کرایا اور اس قدر لوٹ مار کی کہ لقب ہی ”بزار“ (قصابی) پڑ گیا۔ کچھ عرصے بعد ابراہیم بزار کے ایک بیٹے جعفر نے بھی خروج کیا۔ مگر یہ کوشش بھی ناکام رہی۔ مامون نے یہاں بھی درگزر کا معاملہ کیا۔ چند سالوں کے وقفے سے ۲۰۷ھ میں ایک علوی طالع آزماعبدالرحمن بن احمد نے یمن میں خروج کیا۔ قابو پا کر مامون نے حسب معمول اچھا سلوک کیا اور بغداد بلا کر دربار میں جگہ دی۔ تاہم یہ پابندی لگائی کہ اب علوی عباسیوں کا سیاہ درباری لباس استعمال کریں۔<sup>②</sup> یہ واضح ہے کہ ان حضرات کی تحریکیں حکومت حاصل کرنے کی عاجلانہ کوششوں کے سوا کچھ نہ تھیں جن میں مسلمانوں کا فائدہ کچھ نہ تھا اور نقصان بے حد و حساب۔<sup>③</sup>

ہرثمہ بن اسحاق کا قتل:

۱۹۹ھ میں بغاوتوں کی یہ لہر جس تیزی سے اٹھی تھی اسے دیکھتے ہوئے لگتا تھا کہ دولتِ عباسیہ چند دنوں کی مہمان ہے مگر مامون کے جرنیلوں کی مستعدی اور چابک دستی کی بدولت دو سال کے اندر اندر اس کے شعلے بجھا دیے گئے۔ ایک طرف تو یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ اس مہم کی کامیابی میں سب سے بڑا کردار ہرثمہ بن اسحاق کا تھا۔ دوسری

① تاریخ ابن خلکان: ۳/۳۰۵، ۱۳۰۶، الکامل فی التاریخ: سنۃ ۲۰۴ھ

② مامون کے دور کی ان تحریکوں کے بعض قائدین کے حلقے شک ہوتا ہے کہ انہوں نے سادات ہونے کا جھوٹا دعویٰ نہ کیا ہو۔ تاہم ابن کاتب جلی ہونے کا کوئی حتمی ثبوت نہیں ملا۔ اس دور کے سب مؤرخین نے ان باغیوں کو فاطمی یا علوی ہی مانا ہے۔ تاہم اس میں کوئی شک نہیں کہ زید النار نے بصرہ میں، حسین اطلس نے مکہ میں اور ابراہیم بزار نے یمن میں جو کچھ کیا وہ سادات کی شان سے بہت بعید ہے۔

خروج کی اس لہر میں شریک قائدین کے انساب مؤرخین نے یوں بیان کیے ہیں:

● تحریک کے پہلے سربراہ: ابن مطاہ محمد، بن ابراہیم، بن اسماعیل، بن ابراہیم، بن حسن، بن حسن، بن علی، بن ابی طالب

● دوسرے سربراہ: محمد، بن محمد، بن زید، بن علی زین العابدین، بن حسین، بن علی، بن ابی طالب

● تیسرے سربراہ: محمد، بن جعفر، بن محمد، بن علی زین العابدین، بن حسین، بن علی، بن ابی طالب

● نائب سربراہ: حسین اطلس، بن حسن، بن علی، بن علی زین العابدین، بن حسین، بن علی، بن ابی طالب

● نائب سربراہ عراق: زید النار، بن موسیٰ کاظم، بن جعفر صادق، بن محمد ہاشم، بن علی زین العابدین، بن حسین، بن علی، بن ابی طالب

● یمن میں پہلے مدعی امامت: ابراہیم بزار، بن موسیٰ کاظم، بن جعفر صادق، بن محمد ہاشم، بن علی زین العابدین، بن حسین، بن علی، بن ابی طالب

● یمن میں دوسرے مدعی امامت: ابراہیم بزار کے فرزند جعفر

● یمن میں تیسرے مدعی امامت: عبدالرحمن، بن احمد، بن عبداللہ، بن محمد، بن عمر، بن علی، ابن ابی طالب

طرف شک ہوتا ہے کہ ان بغاوتوں کے پیچھے شیعہ وزیر فضل بن سہل کا خفیہ ہاتھ ضرور تھا؛ کیوں کہ جب ہرثمہ بن اسلمین باغیوں پر قابو پانے کے بعد تفصیلی روداد سنانے کے لیے مامون کے پاس جانے لگا تو فضل بن سہل نے اسے حکم نامہ بھیج کر ”مرد“ آنے سے سختی کے ساتھ منع کر دیا۔ ہرثمہ کے پاس کچھ ایسی معلومات تھیں کہ جو مامون کو بتانا ضروری تھیں۔ ظاہر ہے کہ یہ معلومات فضل بن سہل کے خلاف جاتی تھیں تبھی تو فضل بن سہل کو گوارا نہیں تھا کہ ہرثمہ مامون سے ملے۔ مگر ہرثمہ بہر صورت فضل بن سہل کی ممانعت کو نظر انداز کر کے مرو پہنچ گیا۔

فضل بن سہل کو ہرثمہ کی آمد کی خبر ملی تو اس کے پیروں تلے سے زمین نکل گئی۔ اس نے دربار میں ہرثمہ کی حاضری سے پہلے ہی مامون کو یہ کہہ کر ہرثمہ سے سخت بدظن کر دیا کہ باغی اسی کی شہ پر کھڑے ہوئے تھے۔ یہ بات اگرچہ زمینی حقائق کے بالکل خلاف تھی مگر مامون کو فضل بن سہل پر اتنا بھروسہ تھا کہ اس نے کوئی ثبوت مانگے بغیر اس پر یقین کر لیا۔ ادھر ہرثمہ کو اندازہ تھا کہ فضل بن سہل اس کا راستہ روکنے کی کوشش کرے گا؛ اس لیے وہ نقارے اور طبل بجاتا ہوا شہر میں داخل ہوا تاکہ مامون کو اس کی آمد کی اطلاع مل جائے اور وہ فوراً اسے دربار میں بلوالے۔

جب مامون نے تقارروں کی آواز سن کر پوچھا: ”اس دھوم دھام سے یہ کون آرہا ہے؟“ تو فضل بن سہل کے مقرر کردہ کارندوں نے کہا: ”یہ ہرثمہ ہے جو فوج لیے گرجتا چمکتا آرہا ہے؟“ مامون مزید مشتعل ہو گیا۔ ہرثمہ نے دربار میں حاضری دی تو مامون نے اسے صفائی کا موقع دیے بغیر کہا: ”تمہی نے کوفہ میں علویوں کو سرکشی کا موقع دیا۔ اب وائسرائے کو بھی تمہی نے برا بھیجتے کیا۔“ یہ کہہ کر اس نے ہرثمہ کو جیل میں ڈال دیا۔ کچھ ہی دنوں بعد فضل بن سہل نے مامون کو بتائے بغیر اسے جیل ہی میں قتل کر دیا۔<sup>①</sup>

مامون کا یہ طرز عمل ثابت کرتا ہے کہ وہ نہایت زیرک اور ذہین ہونے کے باوجود سیاسی سوجھ بوجھ میں کمزور تھا۔ ہرثمہ مامون کا سب سے بڑا مددگار تھا۔ اسے قتل کرا کے مامون نے خود اپنے پاؤں پر کلہاڑی ماری تھی۔ اگر مامون کانوں کا کچانہ ہوتا تو کسی حتمی فیصلے سے پہلے ہرثمہ کا مدعا ضرور سن لیتا۔ مامون کی عدم موجودگی میں بغداد کا حال:

مامون کی بغداد سے غیر حاضری مسلسل بد امنی کا باعث بن رہی تھی مگر فضل برادران نے اسے بالکل بے خبر رکھا ہوا تھا۔ ادھر ۲۰۱ھ میں بغداد ایک نئے فتنے کا سامنا کر رہا تھا۔ وزیر بغداد حسن بن سہل اس وقت یہاں موجود نہ تھا۔ بد انتظامی عروج پر تھی۔ غنڈوں، اور لیروں نے عوام کی زندگی اجیرن کر دی تھی۔ کئی ماہ اسی طرح گزرے اور کہیں کوئی شنوائی نہ ہوئی۔ عوام نے مامون سے مایوس ہو کر اس کے چچا منصور بن



مہدی کو خلیفہ بنانے کی کوشش کی، اس نے انکار کیا تاہم عوام کا مسلسل اصرار دیکھ کر وہ نائب السلطنت بننے پر آمادہ ہو گیا۔ اس دوران رہزنیوں اور ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے عوام نے خالد درپوش اور ہبل بن سلامہ نامی دو حوصلہ مند افراد کی قیادت میں اپنا ایک مسلح گروہ بنا کر مجرموں کا تعاقب شروع کر دیا۔ ایک مشہور محدث نصر بن مالک نے بھی لوگوں کو منظم کر کے امن بحال کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ یہ عارضی انتظامیہ اس وقت تک برقرار رہی جب تک وزیر بغداد حسن بن ہبل بیرونی امور نمٹا کر بغداد واپس نہ آیا۔ اس کے آنے کے بعد انتظامی امور بحال ہو گئے۔ منصور بن مہدی اور اس کے حامی حالات کو معمول پر آتا دیکھ کر خاموش ہو گئے۔<sup>①</sup>

علی رضا رحمۃ اللہ کی ولی عہدی کا فیصلہ۔ عباسیوں کا رد عمل اور مامون کا سفر بغداد:

اس دوران مامون الرشید نے جو ملکی حالات کی ابتری سے بے خبر مرد میں علوم و فنون کی باریک گتھیاں سلجھانے میں مصروف تھا، ایک عجیب ترین فیصلہ کیا۔ اس نے طے کیا کہ عباسی خاندان اپنے ہاتھ سے خلافتِ علویوں کے سپرد کر دے۔ اس نے پورے عالم اسلام میں بنو عباس کی مردم شماری کرائی اور پھر ان سب کو اپنے ہاں مدعو کیا۔ یہ ۳۳ ہزار افراد تھے۔ مامون چاہتا تھا کہ ان کی موجودگی میں مسئلہ خلافت حل کر دیا جائے۔

نئی صدی ہجری کے آغاز میں مامون نے حضرت علی رضا بن موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ کو جو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے تھے اور وہیں درس و تدریس میں مشغول تھے، اپنے پاس خراسان بلوا کر ان کی ولی عہدی کا اعلان کر دیا۔

مامون کا کہنا تھا کہ اس وقت بنو ہاشم میں علم و فہم، زہد و تقویٰ اور حسب و نسب کے لحاظ سے ان سے افضل کوئی نہیں؛ لہذا وہی حکومت کے اصل حق دار ہیں۔ ساتھ ہی اس نے عباسیوں کا شعار یعنی سیاہ لباس ممنوع قرار دے دیا اور علویوں کے شعائر کو پورے عالم اسلام میں سرکاری طور پر رائج کرنے کا حکم جاری کر دیا۔<sup>②</sup>

تاریخ کے طالب علم کو یہاں بڑی حیرت ہوتی ہے کہ مامون نے اچانک یہ فیصلہ کیسے کر لیا۔ اس بارے میں عام مؤرخین کا کہنا ہے کہ مامون الرشید سادات سے بڑی محبت کرتا تھا؛ اسی لیے وہ ان کی مسلسل بغاوتوں کو معاف کرتا چلا گیا اور دشمنی کا بدلہ انعام و اکرام سے دیا اور اسی لیے اس نے اقتدار سادات کو دینا قبول کر لیا؛ کیوں کہ اس کے خیال میں کھینچا تانی کا خاتمہ اسی طرح ممکن تھا کہ عباسی اقتدار سے از خود دست بردار ہو جاتے۔

ہمیں مامون کے ان رجحانات یا اس کی نیک نیتی سے انکار نہیں، مگر ہمارا اندازہ ہے کہ مامون سے یہ فیصلہ کرانے میں اہم ترین کردار اس کے شیعہ وزیر فضل بن ہبل کا تھا۔ اس دور میں مامون اس ناہنجار کی ہر رائے کو آنکھیں بند کر کے مان رہا تھا۔ کوئی بعید نہیں کہ جب فضل نے علویوں کی حالیہ بغاوتوں کو (جن کے پس پردہ ہمیں اسی کا ہاتھ محسوس ہوتا ہے) ناکام ہوتے دیکھا ہو، تو اسی نے پینٹر ابدل کر مامون کو از خود اقتدار پر علویوں کا حق مان لینے کی راہ بھائی ہو۔

① البدایہ والنہایہ: ۱۴/۱۱۸، ۳۱۰

② البدایہ والنہایہ: ۱۴/۱۱۶، ۱۱۹، تاریخ بغداد: ۱۹/۱۳۵، ترجمۃ علی رضا ط العلمیہ

وجہ جو بھی ہوں، حالات نے بہت جلد ثابت کر دیا کہ مامون نے یہ فیصلہ عالم اسلام کے معروضی حالات کو سامنے رکھ کر نہیں کیا تھا۔ اگر اسے حالات کا صحیح علم ہوتا تو وہ جان لیتا کہ یہ فیصلہ نافذ ہونے والا نہیں۔ اور اگر اسے جبراً نافذ کیا گیا تو اس سے اتفاق و اتحاد کی جگہ افتراق کے نئے دروازے کھل جائیں گے؛ کیوں کہ اول تو عباسی اسے ماننے والے نہ تھے، دوسرے علویوں میں بھی اقتدار کے خواہش مند متعدد افراد علی رضا رضی اللہ عنہ پر خود کو ترجیح دیتے تھے۔

آخر وہی ہوا جس کا خدشہ تھا۔ عباسیوں کے مرکز بغداد میں امراء کی اکثریت نے یہ فیصلہ مسترد کر دیا۔ اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ وہ ہرئمہ کے قتل کی وجہ سے مشتعل تھے۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ عباسی امراء کو علویوں کی ماتحتی پسند نہ تھی۔ تیسری اور سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ فضل بن سہل شیعہ کی بالادستی انہیں بالکل گوارا نہیں تھی۔ وہ جانتے تھے کہ علویوں کے نام پر فضل بن سہل حکومت کرے گا؛ اس لیے وہ برملا کہتے تھے کہ ہم ایک مجوسی زادے کی غلامی نہیں کر سکتے۔

چنانچہ امراء بغداد نے ۲۵ ذوالحجہ ۲۰۱ھ کو ایک اجتماع میں مامون کی بیعت فسخ کر کے اس کے چچا ابراہیم بن مہدی کے ہاتھ پر بیعت کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ یکم محرم ۲۰۲ھ کو ابراہیم نے نئے عباسی خلیفہ کے طور پر بیعت لے لی۔ مگر بغداد میں بھی مامون کے وفادار موجود تھے جو حسن بن سہل کی قیادت میں اس فیصلے کے خلاف کھڑے ہو گئے اور پورے شہر میں خانہ جنگی شروع ہو گئی۔ یہ سلسلہ چھ ماہ تک چلتا رہا جس سے اہل بغداد کی زندگی اجیرن ہو گئی۔

ادھر مرز میں مامون الرشید علمی و فنی مشاغل میں منہمک تھا، اسے کانوں کان خبر نہ تھی کہ ملک میں کیا افراتفری برپا ہے۔ فضل بن سہل نے جان بوجھ کر مامون کو حالات سے بے خبر رکھا۔ باقی درباریوں میں یہ جرأت نہ تھی کہ مامون کو حقائق بتا کر وزیر سے دشمنی مول لیتے؛ کیوں کہ ہرئمہ اور طاہر بن حسین کا انجام وہ دیکھ چکے تھے۔

ان حالات میں خود امام علی رضا بن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے ایک غیر معمولی قدم اٹھایا۔ وہ ثابت النسب و صحیح العقیدہ سید، عالم فاضل اور ملک و قوم کے خیر خواہ تھے۔ انہوں نے مامون کے دور میں جاری سادات کی کسی بھی باغیانہ تحریک کو پسند نہیں کیا تھا۔ انہیں اپنی ولی عہدی اور حکومت سے بھی کوئی خاص دلچسپی نہ تھی۔ انہوں نے ضروری سمجھا کہ مامون کو اصل حالات بتا دیے جائیں۔ وہ جانتے تھے کہ اس طرح فضل بن سہل کی عزت خاک میں مل جائے گی اور وہ ان کی جان کا دشمن ہو جائے گا، اس سے خود ان کی اپنی ولی عہدی کا خلاف حکمت ہونا بھی ثابت ہو جائے گا اور مامون کو یہ فیصلہ واپس لینا پڑے گا۔ پھر بھی ملت کی خیر خواہی کے تحت انہوں نے اپنی تمام مصلحتوں کو بالائے طاق رکھ دیا اور موقع پا کر مامون کو بتا دیا کہ ملک کے حالات کس قدر درگروں ہیں، بغداد میں مہینوں سے کیسی خانہ جنگی چل رہی ہے اور ان کی ولی عہدی کو کس طرح مسترد کر دیا گیا ہے۔

مامون ششدر رہ گیا۔ اسے یقین نہ آیا کہ فضل بن سہل جھوٹ موٹ ”سب ٹھیک ہے“ کی رٹ لگاتا ہے۔ اس نے کچھ معبر امراء کو بلا کر تصدیق چاہی۔ سب نے جان کی امان چاہی؛ کیوں کہ ذوالریاستین سے سب خوفزدہ تھے۔ مامون نے اپنے ہاتھ سے انہیں دستاویز لکھ دی کہ ذوالریاستین انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔



تب امراء نے نہ صرف ان خبروں کی توثیق کی بلکہ یہ بھی کہا: ”فضل بن سہل نے ہر شے کو جو آپ کا خیر خواہ تھا، بلاوجہ قتل کرایا۔ طاہر بن حسین نے آپ کی حکومت کے لیے راہ ہموار کی تھی، اسے بھی بلاوجہ قتل بھیج کر عضو معطل بنا دیا گیا۔“  
اب مامون کی آنکھیں کھلیں۔ وہ اندھا نہ تھا کہ روشنی ہو جانے پر بھی کچھ نہ دیکھ سکتا۔ حالات کا یہ رخ سامنے آنے پر شیعہ وزیر کا وہ طلسم جو سالہا سال سے طاری تھا، یکدم کا فور ہو گیا۔

ان امراء نے مشورہ دیا کہ بغداد کو مرکز بنانے سے یہ ساری افراتفری دور ہو جائے گی اور ملکی انتظامات قابو میں آجائیں گے۔ مامون یہ مشورہ قبول کر کے بلاتا خیر بغداد کی طرف روانہ ہو گیا۔

یہ ایک عظیم الشان جلوس تھا جو سرکاری خزانے، دفاتر اور تمام ساز و سامان سمیت منزل بمنزل طویل قیام کرتے ہوئے بغداد جا رہا تھا۔ فضل بن سہل اور علی رضا رضی اللہ عنہ سمیت سارے خواص ہمراہ تھے۔ فضل بن سہل دل ہی دل میں سخت شش و پنج میں مبتلا تھا۔ اس کے سارے ارمانوں پر پانی پھرنے والا تھا۔ اس نے مامون کو حقائق بتانے والے امراء کا پتلا لگا کر ہر ایک کو سزا دی۔ کسی کو کوڑے لگوائے، کسی کی ڈاڑھی اکھاڑی۔ حضرت علی رضا رضی اللہ عنہ کے سوا جس جس پر اس کا بس چلا، اسے ذلیل کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ حضرت علی رضا رضی اللہ عنہ نے مامون کو ان زیادتیوں کا حال بتایا تو اس نے کہا: ”میں غافل نہیں ہوں۔ مناسب تدبیر سے کام لوں گا۔“

مامون کے لیے حالات بہت دگرگوں تھے۔ اسے کئی فیصلے بیک وقت کرنے تھے۔ فضل بن سہل امور مملکت پر حاوی تھا اور تمام خرایموں کا ذمہ دار۔ اس کا خاتمہ ضروری تھا۔ مگر اس کا بھائی حسن بن سہل بغداد کے باغیوں کا مقابلہ کر رہا تھا، اسے بدظن ہونے سے بچانا اور اپنا وفادار بنائے رکھنا بھی بہت اہم تھا اور نہ بغداد پوری طرح ہاتھ سے نکل جاتا۔ ابراہیم بن مہدی کے خاتمے کے لیے علویوں کو ساتھ لینا یا کم از کم ان کی بغاوتوں سے چھٹا چھڑانا ضروری تھا۔ اس کے لیے حضرت علی رضا رضی اللہ عنہ کی ولی عہدی برقرار رکھنا بلکہ ان سے رشتے نامے مزید پختہ کرنا ضروری تھا۔ مامون نے یہ سارے کام اسی سال ۲۰۲ھ میں مَرُو سے بغداد کی طرف سفر کے دوران مختلف شہروں میں قیام کے دوران انجام دے ڈالے۔

سَرَنخس میں قیام کے دوران وزیر ذوالریاستین فضل بن سہل پر اچانک قاتلانہ حملہ ہوا اور وہ مارا گیا۔ مامون نے حملہ آوروں کو مزائے موت دے کر اس کا ردوائی سے خود کو بری الذمہ قرار دیا۔ اس طرح ایک غدار سے اس کی جان چھوٹ گئی۔ یہ سمجھنا کوئی مشکل نہیں کہ مامون نے ذوالریاستین کی چالوں کا جواب اسی کے انداز میں دے دیا تھا۔

اس کے بھائی حسن بن سہل کو بغداد میں اپنے حامی کے طور پر ابراہیم بن مہدی کے سامنے کھڑا رکھنا ضروری تھا؛ لہذا مامون نے پہلے مراسلہ بھیج کر اس سے بھائی کی ناگہانی موت پر تعزیت کی۔ پھر بھائی کی جگہ اسے وزیرِ دولہا عباسیہ بنانے کا اعلان کر دیا۔ اس کے بعد حسن بن سہل کی بیٹی بوران سے نکاح کر کے اس سے سر اور داماد کا رشتہ بھی قائم کر لیا۔ دوسری طرف حضرت علی رضا رضی اللہ عنہ کا نکاح اپنی بیٹی سے کر کے انہیں اپنا داماد بنالیا۔<sup>①</sup>

## علی رضارحمتہ کی وفات:

۲۰۲ھ میں شروع ہونے والا یہ سفر ۲۰۳ھ میں بھی جاری رہا۔ مامون ایران میں داخل ہو چکا تھا۔ طوس پہنچا تو پھر طویل قیام کیا۔ یہاں اپنے والد کی قبر پر حاضری دی۔ ابھی آگے سفر شروع نہیں ہوا تھا کہ حضرت علی رضارحمتہ ہیضے میں مبتلا ہو کر دارقانی سے کوچ کر گئے۔ انہوں نے انکورنوش کیے تھے جو بیماری کا سبب بن گئے۔ مامون نے سخت رنج و غم کا اظہار کیا اور انہیں اپنے والد ہارون الرشید کے پہلو میں دفن کر دیا۔<sup>①</sup>

علی رضارحمتہ ۱۳۸ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ اپنے دور کے نامور عالم، عابد و زاہد اور طبیب تھے۔ مامون کو ان سے بڑی عقیدت اور انہیں مامون سے دلی محبت تھی۔

شیعہ مؤرخین نے مامون پر انہیں زہر دے کر قتل کرنے کا الزام لگایا ہے مگر یہ درست نہیں۔ مامون کی زندگی گواہ ہے کہ اس نے خدوج کرنے والے سادات کا بھی احترام کیا اور قابو پانے کے بعد انہیں عزت و توقیر سے رکھا۔ مخالفین سے حسن سلوک کرنے والا بھلا علی رضارحمتہ جیسے محسن پر ظلم کیوں کرتا۔ مامون نے اپنی آخری وصیت میں بھی اپنے جانشین کو علویوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے، انہیں مصاحب بنانے اور ان کی لغزشوں کو معاف کرنے کا حکم دیا تھا؛<sup>②</sup> اس لیے باور نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے علویوں کے سرخیل کو مشق ستم بنایا ہو اور وہ بھی بلا قصور۔<sup>③</sup>

ہاں یہ درست ہے کہ علی رضارحمتہ کی وفات سے مامون کو یہ سیاسی فائدہ ہوا کہ بغداد کے جو امراء علی رضارحمتہ کی جانشینی کے مخالف تھے، وہ نرم پڑ گئے۔ اسی مناسبت سے مامون نے اہل بغداد کے نام اپنے مراسلے میں علی رضارحمتہ کی وفات پر دلی صدمے کا اظہار کرنے کے بعد لکھا:

”آپ مجھ سے اس لیے ناراض تھے کہ میں نے حضرت علی رضارحمتہ کو جانشین بنایا ہے۔ تو دیکھئے اب

وہ وفات پا گئے ہیں؛ لہذا اب اطاعت اختیار کر لیں۔“<sup>④</sup>

بغداد میں مامون کی تخت نشینی:

بغداد میں اس کے بعد بھی کئی ہفتوں تک ابراہیم بن مہدی اور مامون کے حامیوں میں خانہ جنگی جاری رہی تاہم جوں جوں مامون بغداد کے قریب آتا گیا، اس کے حامیوں کی تعداد بڑھتی گئی اور آخر میں ابراہیم بن مہدی کے ساتھ تھوڑے سے لوگ رہ گئے۔ مامون اس وقت ہمدان تک پہنچ چکا تھا۔ اسے اطلاع ملی کہ بغداد میں حالات معمول پر

① البیہ والنہایہ: ۱۲۶/۱۴ تاریخ الطبری: سنۃ ۲۱۸ھ

② ہم امکان کی گئی نہیں کہ سب۔ مگر تاریخی ریکارڈ میں کوئی صیغہ قول بھی نہیں ملتا جس میں مامون پر اس قتل کا الزام لگایا گیا ہو۔ تمام مؤرخین نے ان کی ولادت کو طبعی قرار دیا ہے کہ انہیں زہر دیا گیا تھا تو پھر قریب قیاس یہ ہے کہ فضل بن ہل کے کسی وفادار نے یہ حرکت کی ہوگی؛ کیوں کہ فضل بن ہل کا اصل روپ سامنے لانے اور مامون کو خود بخود رعبانے میں سب سے بڑا کردار حضرت علی رضا کا تھا۔ پس حضرت علی رضا سے کسی کو دشمنی ہو سکتی تھی تو وہ خود فضل بن ہل ضعیف کے گرد کوئی ہو سکتی تھی۔ یا پھر ایسی سازش وہابی امراء کر سکتے تھے جو حضرت علی رضا کی دلی مہدی سے خوش نہ تھے۔

③ البیہ والنہایہ: ۱۲۶/۱۴





آگے ہیں۔<sup>①</sup>

بغداد پہنچنے سے پہلے مامون نے طاہر بن حسین کو اپنی خدمت میں بلوایا اور اس کے ہمراہ ۱۶ صفر ۲۰۴ھ کو بڑی شان و شوکت سے بغداد میں داخل ہوا۔ خلیفہ بننے کے چھ سال بعد وہ دار الخلافہ میں مسند خلافت پر بیٹھا۔<sup>②</sup>

تقریباً ایک صدی سے بنو عباس نے سیاہ لباس، سیاہ عمامے اور سیاہ پرچموں کو اپنا شعار بنایا ہوا تھا۔ علویوں نے سفید کپڑے، سفید عمامے اور سفید پرچم اختیار کیے تھے۔ مامون نے علویوں اور عباسیوں میں اتحادِ راہ نکالنے کے لیے یہ جدت اختیار کی کہ ان دونوں رنگوں کی بجائے سبز کپڑوں اور سبز پرچموں کو رواج دینا شروع کیا۔ اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ حضرت علی رضا سبز پوشاک استعمال کرتے تھے۔ مامون نے شروع میں اس معاملے میں اس قدر شدت برنی کہ سیاہ کپڑوں کو دیکھتے ہی جلادینے کا حکم جاری کیا، ایک ماہ تک یہ سختی جاری رہی مگر چونکہ عباسی سیاہ رنگ ہی پسند کرتے تھے، اس لیے طاہر بن حسین کے مشورے پر اس نے سیاہ رنگ کی اجازت دے دی اور اہل دربار نے سابقہ معمول اختیار کر لیا۔<sup>③</sup>

طاہر بن حسین کا خراسان میں تقرر:

طاہر بن حسین نے مامون کی حکومت بنانے میں بنیادی کردار ادا کیا تھا۔ مامون نے ایک طویل عرصے تک اسے دور رکھنے کے بعد اب دوبارہ اپنا مقرب بنالیا تھا۔ طاہر ”ذوالجینین“ کے لقب سے مشہور ہوا اور ہر طرف اس کی عزت و وجاہت کا شہرہ ہو گیا۔ مامون اسے ساتھ بٹھا کر اکثر گپ شپ لگایا کرتا تھا مگر جب بھی وہ طاہر کو دیکھتا، اسے یاد آ جاتا کہ اسی کے ہاتھوں اس کے بھائی امین کا بڑی بے دردی سے قتل ہوا تھا۔ ایسے میں مامون کا خون جوش مارتا مگر وہ طاہر کی خدمات کو سامنے رکھتے ہوئے خود پر قابو پالیتا۔

جلد ہی طاہر مامون کی اس اندرونی کیفیت سے واقف ہو گیا۔ اس نے خود کو مکہ عتاب شامی سے بچانے کی ترکیب سوچی اور اپنے بعض وفادار امراء کے ذریعے مامون کو یقین دلادیا کہ اس وقت خراسان کے حالات قابو میں رکھنے کے لیے طاہر کی وہاں تقرری ضروری ہے۔ مامون آمادہ ہو گیا اور ۲۰۵ھ میں اس نے خراسان کی ولایت طاہر بن حسین کے نام کر دی۔<sup>④</sup>

طاہر اسی سال خراسان کے مرکز مرو پہنچا اور پھر عمر بھر دوبارہ مامون کے پاس آنے کا خطرہ مول نہ لیا۔ یہ نہایت وسیع صوبہ داری تھی جو عراق کی سرحد سے ہندوستان تک پھیلی ہوئی تھی؛ اس لیے یہاں آ کر اگر طاہر کو خود مختاری کے خیالات آتے تو بعید نہ تھا۔ تاہم ۲۰۷ھ میں طاہر کا اچانک انتقال ہو گیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے جمعے کے خطبے میں مامون کا نام نہیں لیا تھا۔ اگلی صبح وہ اپنی خوابگاہ میں مردہ پایا گیا۔ بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ مامون نے کسی خفیہ اہلکار کو مامور کر رکھا تھا کہ اگر طاہر میں خود مختاری کا میلان محسوس ہو تو اسے ٹھکانے لگا دیا جائے۔<sup>⑤</sup>

① ابراہیم بن مہدی ایک سال گیارہ ماہ کی باغیانہ روش کے بعد روپوش ہو گیا۔ چھ سال روپوش رہ کر جب وہ سامنے آیا تو مامون نے اسے سبک کر دیا۔

② البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۴

③ البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۴، ۱۶۷/۱۴، ۱۶۸/۱۴

④ الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۰۵ھ

⑤ تاریخ الطبری: سنہ ۲۰۵ھ

## طاہر بن حسین کا پند نامہ:

طاہر بن حسین بہت بڑا سیاست دان تھا۔ اس کی گہری سیاسی سوجھ بوجھ کا اندازہ اس مراسلے سے ہوتا ہے جو اس نے اپنے بیٹے عبداللہ کورقہ کی گورنری ملنے پر تحریر کیا تھا۔ یہ مراسلہ درحقیقت علم سیاست کا ایک بہترین متن ہے۔ ذیل میں اس کے چند اہم اقتباسات نقل کیے جاتے ہیں:

- عدل کے بارے میں تعلقات کو کبھی خاطر میں نہ لانا۔
- علمائے دین، کتاب اللہ اور اس کی پیروی کرنے والوں کی اقتداء کرنا۔
- خیر کی اشاعت اور برائی کی روک تھام وہی کر سکتا ہے جسے دین کی معرفت نصیب ہو۔
- تمام کاموں میں میانہ روی اختیار کرنا؛ کیوں کہ اس سے بڑھ کر مفید شے اور کوئی نہیں۔
- گناہوں سے بچنا۔ اپنے متعلقین کو گناہوں سے بچانے کا اس سے بہتر طریقہ اور کوئی نہیں۔
- ہر کام میں اللہ پر بھروسہ کرو گے تو تمہارا اقبال بلند رہے گا۔
- کسی عہدے دار پر جب تک الزام ثابت نہ ہو جائے اسے عہدے سے برطرف نہ کرنا۔
- شیطان کو کبھی اپنے اوپر سوار نہ ہونے دینا ورنہ تمہاری زندگی تلخ ہو جائے گی۔
- حسن ظن میں قوت اور راحت ہے۔ اس طرح تمام مطلوبہ کام بغیر خوبی پورے ہو جاتے ہیں، لوگوں کے دل جڑے رہتے ہیں اور حکومت پائیدار رہتی ہے۔
- حسن ظن کی وجہ سے امور کی انجام دہی یکسر دوسروں پر نہ چھوڑ دینا بلکہ عہدے داروں کی حالت کی دیکھ بھال کرتے رہنا اور رعایا کی ضروریات سے واقف رہنا۔
- مجرم کو سزا ضرور دینا ورنہ تمہاری نیک نامی میں فرق آجائے گا۔
- جب کسی سے خیر کا وعدہ کرو تو اسے ضرور پورا کرنا۔
- چغل خوروں کو اپنے سے دور رکھنا۔
- جموں کو اپنے ہاں جگہ مت دینا ورنہ تمہارے معاملات بگڑنا شروع ہو جائیں گے۔
- غصے کے وقت خود پر قابو رکھنا۔ وقار اور تحمل کو لازم پکڑنا۔
- کبھی مت کہنا کہ میں جو چاہوں کر سکتا ہوں، اس سے اللہ پر یقین کی کمی ظاہر ہوتی ہے۔
- یاد رکھو ملک اللہ کا ہے۔ جسے چاہے دے، جس سے چاہے چھین لے۔
- روپیہ خزانوں میں جمع کیا جائے تو بے کار ہو جاتا ہے۔ اسے رعایا کے حقوق اور خوشحالی میں خرچ کرنا۔
- غدار کو کبھی امان نہ دینا۔ سائل کو روکھا جواب نہ دینا۔ ہنسی مذاق کی بات کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھنا۔
- بخیلوں کو کبھی مشیر مت مانتا، رعایا کو فساد پر آمادہ کرنے کا سب سے بڑا سبب بخل ہے۔



- فوج کے دفاتر اور حسابات کی جانچ پڑتال کرتے رہنا۔ ان کی تنخواہیں جتنا ممکن ہو، بڑھانا۔
- اللہ کی حدود کو فوراً جاری کرنا، حریف سے بھی انصاف برتنا، ہر معاملے پر اچھی طرح غور و خوض کرنا۔
- ایسے لوگوں کو افسر مقرر کرنا جو تجربہ کار اور سمجھ دار ہوں۔
- ہر ضلع میں ایک مخبر مقرر رکھنا جو تمہیں حالات کی اطلاع دیتا رہے۔
- ہر کام میں اللہ سے استخارہ کرنا۔ آج کا کام کل پر مت چھوڑنا۔
- شرفاء اور مہذب لوگوں کا خاص خیال رکھنا۔
- کمزوروں اور مظلوموں کے حالات خود معلوم کرنا؛ کیوں کہ بہت سے مظلوم مظالم کی فریاد نہیں کر سکتے۔
- لڑائیوں میں بہادری دکھانے والوں کے لیے انعامات رکھنا۔ شہداء کی بیواؤں اور یتیموں کی کفالت کرنا۔
- نابینا افراد کا سرکاری خرچ مقرر کرنا۔ نابینا، حفاظ اور قراء کا وظیفہ زیادہ رکھنا۔
- شفا خانے قائم کرنا اور وہاں طبیب اور ملازم مقرر کرنا۔ مریضوں کی سہولیات پر خاطر خواہ خرچ کرنا۔
- جب عوام کو حقوق دیے جاتے ہیں اور ان کی ضروریات پوری کی جاتی ہیں تو وہ اسی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ حکام سے مزید سہولیات حاصل کرنے کے درپے رہتے ہیں؛ اس لیے حاکم مسلسل ایسی درخواستوں کا سامنا کرنے کے باعث تنگ دل اور بد مزاج ہو جاتا ہے۔ مگر یاد رکھو جو اللہ کی رضا کے لیے عدل کرتا ہے وہ اس سے کہیں بڑھ کر ہے جو شہرت کے لیے ایسا کرتا ہے۔ پس لوگوں کے سوالات پر شائستگی سے پیش آنا اور ان پر احسان جنائے بغیر مہربانی کرنا۔
- تمہارا سب سے زیادہ خیر خواہ وہ شخص ہوگا جو تمہارے عیب کو تنہائی میں تم سے بیان کرے۔
- ماتحت حکام کے لیے روزانہ ایک وقت مقرر کر کے ان کی موجودگی میں تمام معاملات کا اچھی طرح غور و خوض کے بعد فیصلہ کرنا۔ نہ حرام مال جمع کرنا، نہ ہی خرچ میں اسراف کرنا۔ موجودہ اور گزشتہ قوموں اور حکمرانوں کے حالات پر غور کر کے ان سے سبق سیکھتے رہنا۔ اس نصیحت ناے کو کبھی کبھار دیکھتے رہنا۔“
- طاہر بن حسین کا یہ خط دیکھ کر مامون الرشید کہہ اٹھا: ”اس نے دین و دنیا کی کوئی بات نہیں چھوڑی۔“
- اس کے بعد اس کی نقلیں بنوا کر پورے عالم اسلام کے حکام کو ارسال کی گئیں کہ اسے اپنے سامنے رکھا کریں۔<sup>①</sup>
- خراسان اور یمن کی نئی حکومتیں۔ دولت طاہریہ۔ دولت زیادیہ:
- ۲۰۷ھ میں جب طاہر بن حسین فوت ہوا تو مامون نے اس کی خدمات کا لحاظ کرتے ہوئے خراسان کی ولایت اسی کے بیٹے طلحہ کے سپرد کر دی۔ اس کے بعد ایک طویل مدت تک خراسان کی حکومت طاہر بن حسین کی اولاد میں چلتی رہی اور آگے چل کر اس نے ایک مستقل ریاست کی شکل اختیار کر لی جو ”دولت طاہریہ خراسان“ کے نام سے موسوم ہوئی۔<sup>②</sup>

① الکامل فی التاريخ: ص ۲۰۶ھ

② ولات الامان: ۵۲۲/۲

اسی طرح ۲۱۳ھ میں یمن کی ولایت محمد بن ابراہیم زبیدی کو دی گئی۔ اس صوبے کی حکومت آگے نسل در نسل اسی خاندان میں چلتی رہی اور یہ علاقہ بھی آگے چل کر خود مختار ہو گیا۔ تیونس میں خود مختار دولتِ اغالہ پہلے ہی قائم ہو چکی تھی۔ یہ تینوں ریاستیں یعنی: خراسان، یمن اور تیونس رسی طور پر خلافتِ عباسیہ سے منسلک تھیں کہ وہاں سے خراج کی کچھ رقم بغداد بھیج دی جاتی تھی اور خطبے میں خلیفہ کا نام پڑھا جاتا تھا۔ باقی معاملات میں یہ ممالک خود مختار تھے۔

بوران سے شادی:

مامون ۲۰۴ھ میں بغداد آیا تھا۔ اس کے بعد اپنی وفات تک اس نے بڑی آب و تاب کے ساتھ حکومت کی۔ رمضان ۲۱۰ھ میں اس نے وزیر حسن بن ہبل کی بیٹی بوران سے شادی کر لی۔ بوران کا اصل نام خدیجہ تھا۔ شادی کے وقت وہ ۲۰ سال کی تھی اور مامون ۴۰ سال کا۔ شادی اس دھوم دھام سے ہوئی کہ دنیا دنگ رہ گئی۔ کہا جاتا ہے کہ کسی شادی میں اتنی دولت خرچ نہیں کی گئی۔ دلہن مامون کے ساتھ آ کر بیٹھی تو ایک ہزار ہیروں سے بھر ایک طشت اس کی گود میں الٹ دیا گیا، ان جواہر کی قیمت قیاس سے بالاتر تھی۔

دلہا اور دلہن کے خاص مہمانوں پر منگ میں لپٹی گولیاں بکھیری گئیں۔ ہر ایک گولی کے اندر انعامی ٹکٹ تھے۔ کسی میں غلاموں اور باندیوں کے، کسی میں سواریوں کے اور کسی میں جاگیروں کے۔ عام باراتیوں پر اشرافیوں اور دراہم کی بارش کی گئی۔ منگ کی شیشیاں اور عنبر کے ڈبے بکھیرے گئے۔ بعض مورخین کا کہنا ہے کہ اس شادی میں مجموعی طور پر پانچ کروڑ درہم (تقریباً بارہ ارب پچاس کروڑ روپے) خرچ کیے گئے تھے۔<sup>①</sup>

اس تقریب میں مامون اور بوران کو ایک سے ایک بڑھ کر بیش قیمت ہدایا دیے گئے۔ شادی میں شریک ایک مفلس ادیب نے بھی دو تھیلیاں ہدیے میں پیش کیں۔ ایک میں نمک تھا اور دوسرے میں صابن۔ مامون نے اسے بھی قدر دانی سے قبول کیا اور دونوں تھیلیاں اشرافیوں سے بھر کر اس ادیب کے گھر بھیج دیں۔<sup>②</sup>

شعراء نے دلہا دلہن کی تعریف میں اشعار بھی کہے۔ ابن حازم باہلی نامی ایک مزاحیہ شاعر نے کہا:

بَارَكَ اللَّهُ لِلْحَنِّ وَلِبُورَانَ فَيُخْتَن

”اللہ حسن کو برکت دے، اور سسرال میں بوران کو بھی۔“

يَا بَنَ هَارُونَ قَدْ ظَفِرَ ..... وَلَكِنْ بِنْتِ مَنْ؟

”اے ہارون کے بیٹے! تجھے لڑکی ملی بھی تو کس کی؟“

کوئی اور بادشاہ ہوتا تو شاید ایسے شاعر کا سر قلم کرا دیتا مگر مامون یہ شعر سن کر بڑا محظوظ ہوا؛ کیوں کہ اس میں معلوم نہیں ہو رہا تھا کہ یہ تعریف ہے یا طنز۔<sup>③</sup>

① تاریخ الطبری: ص ۲۱۰ھ

② البدایہ والنہایہ: ۲۲۶/۱۴

③ مروج الذهب: ۳۲۸/۴، ط جامعہ لبنان، و لہات الاعیان: ۲۸۹/۱

نوٹ: بعض کتب میں شعر کے دوسرے مصرعے میں ”یا بن ہارون“ کی جگہ ”یا امام الہدی“ ہے جو یقیناً غلط ہے؛ کیوں کہ اس طرح وزن شعر ٹوٹ جاتا ہے۔

احمد بن ابی خالد کی وزارت:

مامون کی بغداد آمد کے کچھ ہی عرصے بعد حسن بن سہل کی دماغی مرض میں مبتلا ہو گیا تھا؛ اس لیے ایک معزز رکنی سلطنت ہونے کے سوا اس کی کوئی حیثیت نہیں رہی تھی۔ وزارت کا منصب احمد بن ابی خالد کو مل گیا اور وہی امور سلطنت میں مامون کا دست راست رہا۔ ان چند سالوں میں عراق، الجزائر، مصر اور افریقی مقبوضات میں بعض بغاوتیں بھی ہوئیں مگر انہیں جلد کچل دیا گیا۔<sup>①</sup>

بابک خرمی:

جاویداں نامی ایک مجوسی نے قدیم مزدکی مذہب میں کچھ تبدیلیاں کر کے ایک نیا مذہب شروع کیا تھا جس کے مطابق انسان مرتا نہیں بلکہ نئی نئی شکلوں میں جنم لیتا رہتا ہے؛ اسی لیے اس شخص نے اپنا نام جاویداں یعنی ہمیشہ رہنے والا رکھ لیا۔ مامون کے عہد میں بابک نامی ایک باغی نے دعویٰ کیا کہ جاویداں کی روح میرے اندر حلول کر گئی ہے۔ اس نے مزدکی عقائد کو پھیلا نا شروع کیا جس میں خوش و خرم رہنے کے لیے ہر حرام چیز کو حلال کر دیا گیا تھا؛ اسی لیے اس کے پیروکار خرمی کہلائے اور اسی لیے بابک کو ”بابک خرمی“ کے نام سے شہرت ملی۔

بابک شمالی ایران کے علاقے ماژندران کے فلک بوس پہاڑوں کو مرکز بنا کر آس پاس کی مسلم آبادیوں کو قتل و غارت کا نشانہ بناتا رہا۔ اس کی چیرہ دستیوں نے عباسی افواج کی ناک میں دم کر دیا۔ اس کا قتل ۲۰۱ھ میں ہوا تھا۔ اس کے بعد ۲۰۶ھ، ۲۰۹ھ اور ۲۱۲ھ میں آذربائیجان اور آرمینیا کے گورنروں اور مامون کے نامور جرنیلوں نے اس کے خلاف بار بار فوج کشی کی مگر دشوار گزار پہاڑی راستوں اور حریف کی زبردست مزاحمت کی وجہ سے ہر بار ناکامی ہوئی۔ کئی قابل افسران اور متعدد سپاہی ان مہمات میں کام آئے۔<sup>②</sup>



## فلسفیانہ علوم کی اشاعت

اگرچہ مامون کو بغداد آ کر بھی پوری طرح اطمینان قلبی میسر نہیں آیا بلکہ سیاسی الجھنیں ہمیشہ اسے اپنی طرف متوجہ کرتی رہیں۔ تاہم اتنی مصروفیات کے باوجود اسے نئے علوم و فنون کا چہرہ لگا رہا۔ تفسیر و حدیث سمیت دینی و عربی علوم وہ گہول کر پی چکا تھا مگر نئی نئی چیزیں سیکھنے کے لیے اس کے دماغ میں بڑی گنجائش موجود تھی۔ آپ پڑھ چکے ہیں کہ منصور عباسی کے دور میں ”تکلیف و دمنہ“ جیسی بعض عجیب کتب کا عربی میں ترجمہ کرایا گیا تھا۔ ہارون الرشید کے دور میں بغداد میں ”بیت الحکمة“ کے نام سے باقاعدہ ایک محکمہ ترجمہ قائم ہو گیا تھا۔

① تاریخ الطبری: سنہ ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳ھ

② تاریخ الطبری، المداہمة والنهاية: سنہ ۲۰۶، ۲۰۹، ۲۱۲ھ



مامون الرشید نے اس سلسلے کو کمال تک پہنچا دیا اور ہر قوم اور مذہب کی کتب منگوا کر ان کے تراجم کرانا شروع کیے۔ یہ زمانہ روم سے صلح کا تھا۔ مامون نے قیصر روم میخائیل کو پیغام بھیجا کہ ارسطو کی کتب جمع کر کے بغداد بھیج دی جائیں۔ روم میں پادری عروج پر تھے اور فلسفی گناہم۔ ایک مدت سے پادریوں نے فلسفے کی تعلیم پر پابندی لگا رکھی تھی؛ کیوں کہ اس سے مذہبی عقائد میں رخنے کا اندیشہ تھا۔ بہر حال قیصر مامون کا پیغام نظر انداز نہیں کر سکتا تھا۔ اس نے فلسفے کی کتب تلاش کرانا شروع کرائیں۔ ایک راہب نے بتایا کہ یونان میں ایک عمارت ہے جسے قسطنطین کے زمانے سے تالا لگا ہوا ہے اور ہر نیا حاکم اس پر ایک مزید تالا لگا دیتا ہے۔ قسطنطین نے ہر جگہ سے فلسفے کی کتب جمع کر کے وہاں بند کر دی تھیں تاکہ یہ علوم مٹ جائیں اور دین عیسوی پر عقلی اعتراضات کرنے والا کوئی نہ رہے۔

راہب کی نشان دہی پر اس عمارت کو کھولا گیا تو بہت سی کتب محفوظ حالت میں مل گئیں۔ تاہم قیصر کو خدشہ تھا کہ مسلمانوں کو علوم منتقل کرنے میں ایسی فیاضی برتا کہیں مذہبی اعتبار سے ممنوع یا سیاسی لحاظ سے نقصان دہ نہ ہو۔

اس نے جب ارکان دولت سے مشورہ کیا تو ایک پادری نے کہا: ”اس میں کوئی حرج نہیں۔ اگر فلسفہ مسلمانوں میں پھیلا تو ان کی مذہبی روح کو مردہ کر کے چھوڑے گا؛ کیوں کہ یہ علوم جس قوم میں بھی رائج ہوئے ہیں وہاں مذہب زبوں حال ہو کر رہا۔“ قیصر نے مطمئن ہو کر پانچ اونٹوں کے بوجھ کے برابر کتب مامون کو بھیج دیں۔<sup>①</sup>

کتب فلاسفہ کی تلاش:

مامون نے اسی پراکتفا نہیں کیا بلکہ بیت الحکمۃ کے افسران حجاج بن مطر، یوحنا بن بطریق اور سلیمان کو روم بھیجا کہ وہ خود بھی وہاں سے کتب فلسفہ تلاش کر کے لائیں۔ اس کے علاوہ دور دراز کے ملکوں میں قاصد بھیجے کہ جس طرح ممکن ہو فلسفیوں کی تصانیف جمع کر کے بھیجیں۔ اس مہم کے لیے مامون نے خزانے کے دروازے کھول دیے اور لاکھوں دراهم دو دینار پانی کی طرح بہا دیے۔<sup>②</sup>

کتب فلاسفہ کا ترجمہ:

کتب کا ایک ذخیرہ جمع ہونے پر اس نے نامور دانش ور اور مترجم یعقوب بن اسحاق کندی (م ۲۶۰ھ) کو ترجمے کی ذمہ داری سونپی۔ یعقوب بن اسحاق کو ”فلسوف عرب“ کہا جاتا تھا۔ وہ حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ کی اولاد سے تھا۔ اسلامی، یونانی اور ہندی علوم و فنون کا جامع تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اسلام کی تاریخ میں اس دور تک اس کے سوا کوئی شخص ”فلسوف“ کے لقب سے مشہور نہیں ہوا۔ اس نے مختلف زبانوں کے عقلی علوم کو بڑی خوش اسلوبی سے عربی زبان کا جامہ پہنایا۔ اس کا کمال یہ تھا کہ اس نے لفظی ترجمہ نہیں کیا بلکہ فن میں مجتہدانہ بصیرت کا ثبوت دیتے ہوئے ان کتب کی تسہیل بھی ساتھ ساتھ کردی اور مشکل عبارات کو عام فہم بنادیا۔ وہ خود صاحب تصانیف شخص تھا۔ اس نے طب، فلسفہ،

① اخبار العلماء باخبار الحکماء للقفطی، ص ۳۰، ط دار الکتب العلمیۃ

② عیون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیحه، ص ۲۶۰، ط دار مکتبۃ الحیاۃ بیروت، طبقات الامم لابن الصاعد الاندلسی، ص ۱۸



منطق، ریاضی اور جغرافیہ سمیت متعدد علوم و فنون پر دوسو سے زائد کتب تصنیف کیں۔ اس کے علاوہ اثبات توحید اور اثبات نبوة پر بھی رسائل لکھے۔ اس کے شاگردوں میں خسو، یہ، نسطو، یہ، سلمو، یہ اور احمد بن طبیب مشہور ہیں۔<sup>①</sup>

انہی دنوں قسطا بن لوقا ایک نصرانی فلسفی عالم اسلام سے روم گیا اور بہت سی کتب تلاش کر کے لایا۔ مامون نے اسے بھی بیت الحکمہ میں ترجمے کا کام سونپ دیا۔<sup>②</sup> ترجمے کے کام کی ماہانہ تنخواہ پانچ سو دینار تھی۔<sup>③</sup>

دربار خلافت سے وابستہ نوجوان نصرانی طبیب خنن بن اٹحق (۱۹۳ھ-۳۶۰ھ) بھی یورپ گیا اور حتی الامکان دوزدھوپ کر کے یونانیوں سے فلسفے اور حکمت کی بہت سی کتب حاصل کر لایا۔ اس خدمت پر عباسی دربار میں اس کی بڑی عزت افزائی ہوئی اور اسے بھی کتب حکماء کے ترجمے پر مامور کر دیا گیا۔<sup>④</sup> مامون ہر رسالے کے ہم وزن سونا انعام دیتا رہا۔<sup>⑤</sup> اس نے قدیم یونانی حکیم جالینوس کے لگ بھگ چالیس رسائل کا ترجمہ کیا۔

علامہ شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

”یہ کہنا قریباً صحیح ہے کہ یونان، اٹلی، سسلی و اسکندریہ کا کوئی علمی سرمایہ ایسا باقی نہیں رہا جو ترجمہ کے ذریعے سے عربی زبان میں منتقل نہیں ہوا۔ یہی چیز ہے جس کی وجہ سے علمی دنیا میں دولت عباسیہ کی شہرت کی بازگشت آج تک آرہی ہے۔“<sup>⑥</sup>

مامون کو خود فلسفہ سیکھنے سے شغف:

جس بھی کتاب کا ترجمہ ہوتا مامون اس کا بغور مطالعہ کرتا۔ جو بات سمجھ نہ آتی اسے فن کے اساتذہ سے سیکھتا اور انہیں گراں قدر معاوضے دیتا۔ یونان میں ”لیو“ نامی ایک مشہور فلسفی تھا۔ مامون نے شاہ یونان کو لکھا کہ اسے بغداد بھیج دیا جائے تاکہ اس سے حکمت پڑھ سکوں۔ بدلے میں پانچ ٹن سونا دینے اور دائمی صلح رکھنے کا وعدہ کیا۔<sup>⑦</sup>

ایک ہندوستانی حکیم نے اسے بتایا کہ کسریٰ کے قدیم محل میں نو شیرواں کے وزیر کی ایک نادر تصنیف موجود ہے جو کسی صندوق میں مقفل ہے۔ مامون نے فوراً وہ صندوق تلاش کرایا۔ اس میں سے سو ورق کا ایک رسالہ نکلا۔ مامون نے اس کا ترجمہ کرایا۔ سنا تو کہہ اٹھا: ”خدا کی قسم! کلام اسے کہتے ہیں۔“<sup>⑧</sup>

① اخبار العلماء باخبار الحکماء، ص ۲۷۳ تا ۲۸۰، عون الانباء فی طبقات الاطباء، ص ۲۸۹ و ۲۸۵

② اخبار العلماء باخبار الحکماء، ص ۱۹۹

③ عون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۲۶۰ یہ رقم آج کل کے حساب سے بارہ ہزار روپایا بارہ لاکھ روپے بنتی ہے۔

④ عون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۱۲۶۰، اخبار العلماء باخبار الحکماء، ص ۳۰

⑤ حمین مرلی، یونانی، سریانی، فارسی اور رومی زبانوں کا ماہر تھا۔ اس نے طویل عمریائی اور نو خلفاء کے دربار سے وابستہ رہا۔ ترجمے کے علاوہ اس نے نین طب پر خود بھی ۷۲ کتب تصنیف کیں۔ (اخبار العلماء باخبار الحکماء، ص ۱۳۲، ۱۳۳، الاعلام ذر کلی: ۲۸۷/۲)

⑥ عون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۱۲۶۰، طبقات الاطباء، ص ۱۶۵، باب حمین بن اٹحق، فلسفی نسخہ

⑦ عون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۳۴ ⑧ المامون از شبلی نعمانی، ص ۱۲۵

⑨ المامون از شبلی نعمانی، ص ۱۳۱ بحوالہ جیمس انسالیکلو پہلیا: ۳۴۷/۱۔ یہ کہیں متحمل نہیں ملا کہ وہ فلسفی بخدا ویرجیا کی تہنیتیں۔

⑩ المامون از شبلی نعمانی، ص ۱۲۵ بحوالہ واسطۃ السلوک

## سائنسی اور علمی کارنامے:

ترجمے کے علاوہ علوم و فنون کو آگے بڑھانے کا کام بھی ہوا۔ مامون کے دارالترجمہ کے ایک رکن اور مشہور مسلم حکیم محمد بن موسیٰ الخوارزمی نے اسی دور میں فن ریاضی پر ”الجبر والمقابلہ“ جیسی بے مثل کتاب تصنیف کی جس میں الجبرا کے بنیادی اصول بیان کیے گئے ہیں۔ اس طرح الخوارزمی ”الجبرا“ کے موجد ٹھہرے۔

الخوارزمی نے علم فلکیات پر بھی کام کیا اور فلاسفہ یونان کی قدیم جنتریوں کو سامنے رکھ کر ایک بہترین جنتری ترتیب دی جس کی صحت اور معیار تحقیق نے سابقہ تمام جنتریوں کو بے حیثیت کر دیا۔<sup>①</sup>

مامون کے حکم سے کرۂ زمین کو علم طبوعات کے ذریعے ناپا گیا اور قدیم یونانی حکماء کے اس قول کی عملی تصدیق کی گئی کہ کرۂ زمین کی پیمائش ۲۴ ہزار میل ہے۔<sup>②</sup> اسی دور میں شامیہ کے مقام پر اسلامی تاریخ کی پہلی رصد گاہ (خلائی تحقیق کا ادارہ) قائم کی گئی جس میں نہایت بیش قیمت اور نادیر روزگار آلات رصد نصب کیے گئے۔ یحییٰ بن ابی المنصور، خالد بن عبد الملک اور عباس بن سفید کو یہاں کی خدمات تفویض ہوئیں۔ اس رصد گاہ کے ذریعے ستاروں اور سیاروں کے حالات نوٹ کیے جاتے رہے اور کئی نئی تحقیقات سامنے آئیں۔<sup>③</sup>

عباسی دور کا سب سے بڑا طبیب جبرئیل بن بختیشوع نامی ایک نصرانی تھا۔<sup>④</sup> وہ برا مکہ، ہارون الرشید، امین اور مامون کا معالج خصوصی رہا۔ امین اس کے مشورے کے بغیر کچھ کھانا پیتا تک نہیں تھا۔ مامون کے دور میں اس کا مرتبہ یہ تھا کہ دربار خلافت سے جب بھی کسی شخص کو کسی منصب پر فائز کیا جاتا تو وہ اپنے عہدے کا چارج لینے سے پہلے جبرئیل کے پاس حاضر ہوتا تھا۔ مامون اسے باپ کا درجہ دیتا تھا۔ اس کے پاس دولت کی فراوانی اس قدر تھی کہ طبیبوں میں اس کی مثال نہیں ملتی۔<sup>⑤</sup> اس کے بیٹے بختیشوع کو بھی بڑا عروج حاصل ہوا۔ وہ مال و دولت اور شان و شوکت میں عباسی خلفاء کے ہم پلہ سمجھا جاتا تھا۔ اس کی نگرانی میں مختلف قابل حکماء کتب یونان کے ترجمے کرتے تھے۔<sup>⑥</sup> نحو، ادب، شاعری اور تاریخ پر کام:

نحو اور ادب پر بھی کام جاری رہا۔ فراء نخوی کو جو اپنے دور کے امام عربیت تھے، نحو میں ایک جامع کتاب لکھنے کی خدمت سپرد کی گئی۔ ان کے لیے شاعری محل کا ایک کمرہ خاص کر کے بکثرت ملازم اور معاون فراہم کر دیے گئے۔ فراء صبح تا عشاء معروف رہے۔ صرف نماز کے وقت یاد دلایا جاتا کہ وقت ہو گیا ہے۔ دو سال کی مسلسل محنت سے انہوں نے جو شاہکار پیش کیا وہ ”کتاب الہدود“ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس کے بعد انہوں نے علم تفسیر میں ”المعانی“ تصنیف کی

① ولہات الاعیان: ۱۶۲/۵، ۱۶۳، ط دار صادر

② اخبار العلماء باخبار الحکماء، ص ۲۱۶، ۲۱۵

③ کشف الطنون از حاجی خلیلہ، ۹۰۶، ۹۰۵/۱، طدار الکتاب العلمیہ

④ بختیشوع مصلیٰ نریانی زبان کا لفظ ”بختیشوع“ ہے اور ولہات ”بخت“ اور ”یوس“ کا مرکب ہے۔ بخت کا معنی بندہ اور یوس کا مطلب حضرت یسٰی۔

یہ بختیشوع ”عبدال مسیح“ کے نام سے مشہور ہے۔ (عنون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۱۸۶)

⑤ عنون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۱۸۷، ۱۹۰

⑥ عنون الانباء فی طبقات الاطباء لابن ابی اصیبعہ، ص ۲۰۱





پر کھنے کی کوشش شروع کر دی اور جہاں کوئی اعتقادی مسئلہ انہیں اس معیار پر پورا اترتا نہ دکھائی دیا، انہوں نے اس کا انکار کر دیا یا اس کی ایسی تاویل شروع کر دی جو اسلاف سے منقول نہیں۔ ایسے اہل علم مامون کے دربار میں موجود تھے اور مامون ان سے ہر قسم کے مسائل میں کھلی بحثیں کیا کرتا تھا۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ منگل کا دن مامون کے محل میں مباحثے کے لیے خاص تھا۔ ایک خاص ایوان ”دار المناظرہ“ کے نام سے تھا جہاں لوگ جمع ہوتے۔ مشروبات اور پھلوں سے تواضع کی جاتی۔ درباری، علماء اور ہر مذہب و ملت کے دانشور مختلف متنازع مسائل کو لے کر بحث کرتے۔ خلیفہ خود مباحثے میں شریک ہوتا۔ ہر ایک کو پوری بے تکلفی سے اظہار رائے کی آزادی تھی۔ صبح سے لے کر ظہر تک یہ مجلس چلتی۔ ظہر سے پہلے انواع و اقسام کے پکوان لائے جاتے۔ بھرپور ضیافت سے لطف اندوز ہونے کے بعد حاضرین رخصت ہوتے۔<sup>①</sup>

ان کھلے مباحثوں میں بعض اوقات کچھ ایسی چیزیں پیش ہوتیں جو طرز اسلاف سے ہٹ کر تھیں۔ مامون ان سے متاثر ہو جاتا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ بعض اعتقادات میں وہ بھی اسلاف کے طرز سے ہٹ کر کج فکری کا شکار ہو گیا۔ اسے اعتزال کی طرف مائل کرنے میں سب سے بڑا ہاتھ وثر بن غیاث مریسی نامی ایک معتزلی مناظر کا تھا۔ یہ صاحب کوفہ کے ایک یہودی کے بیٹے تھے۔ چوٹی کے علمائے اہل سنت سے علم حاصل کیا اور پھر عقلی علوم اور اعتقادی مباحثوں میں پڑ گئے۔ نئی نئی آراء پیش کیں اور لوگوں کو فتنے میں مبتلا کرنے لگے۔ ان کا کہنا تھا کہ سورج اور چاند کو سجدہ کرنا کفر نہیں، علامت کفر ہے۔ مامون نے انہیں اتنی عزت دی کہ اپنا شیخ مان لیا۔ اس کے علاوہ معتزلہ کی جماعت بھی مامون کے گرد جمع تھی جس میں قاضی احمد بن ابی ذواد، عبداللہ بن طاہر اور اسحاق بن ابراہیم پیش پیش تھے۔ اسحاق بن ابراہیم پر مامون کا اعتماد اتنا بڑھا کہ آخر میں اسی کو بغداد کا حاکم مقرر کر دیا تھا۔<sup>②</sup>

ابوصاعدی کسی صاحب طبقات الامم لکھتے ہیں:

”مامون نے شاہانِ روم سے حکمائے یونان کی کتب کی فرمائش کی، انہوں نے افلاطون، ارسطو، بقراط، جالینوس، اقلیدس اور بطلیموس وغیرہ کی کتب ہدیہ کر دیں۔ مامون نے بڑے اہتمام سے ان کے تراجم کرائے اور لوگوں کو ان کے مطالعے پر ابھارا اور ان کا علم حاصل کرنے کی ترغیب دی۔ اس کے زمانے میں ان کتب کا رواج عام ہو گیا اور فلسفے کو عروج ہوا۔ مامون کی قدردانی کی بدولت ذہین اور قابل نوجوانوں اور اہل علم و دانش نے ان فنون میں مہارت حاصل کی؛ کیوں کہ مامون ایسے لوگوں کو خلوت میں بلاتا تھا اور ان سے علمی بحثیں کرتا تھا۔“<sup>③</sup>

یہ یونانی فلسفہ جس کے بانی افلاطون اور ارسطو تھے، درحقیقت ایک گمراہی کا گورکھ دھندا تھا جس پر یورپ کے کم نظر

② البدایہ والنہایہ: ۲۱۷/۱۴، ۲۲۷، ۲۳۴

① مروج الذهب: ۳۱۴/۴، باب خلافة المأمون، ط جامعة اللبنانية

③ طبقات الامم، ص ۴۸



علماء فریفتہ رہے تھے۔ اگرچہ اس فلسفے میں طبعیات اور معاشرت و سیاست سے متعلق بہت سی مفید باتیں بھی موجود تھیں مگر اس کا وہ حصہ جو الہیات پر مبنی تھا، شیطانی وساوس اور ذہنی ادھام کے سوا کچھ نہ تھا۔ ظاہر ہے کہ خالق کائنات کے بارے میں ناچیز مخلوق اپنی مجرد عقل سے جو اندازے لگائے گی وہ ناقص ہی ہوں گے۔ اگر ان ناقص اندازوں کو ”یقینی علوم“ کا مقام دے دیا جائے تو اس سے بڑی گمراہی کیا ہو سکتی ہے۔ خالق اور اس کے غیبی نظام کے بارے میں صحیح علم وہی ہو سکتا ہے جو اسی کی جانب سے عطا ہوا ہو۔ یہ علم مسلمانوں کے پاس قرآن وحدیث کی شکل میں موجود تھا؛ اس لیے مسلمانوں کو فلسفیانہ الہیات کی طرف متوجہ ہونے کی کوئی ضرورت نہیں تھی مگر جب کتب فلاسفہ عربی اور فارسی میں منتقل ہوئیں تو دیکھتے ہی دیکھتے مسلمان اہل علم کا ایک بڑا طبقہ یونانی فلسفے سے متاثر نظر آنے لگا۔

یہ وہ لوگ تھے جو پہلے ہی عقلیت پسند اور ہر نئی آواز سے متاثر ہونے کے عادی تھے۔ وہ اسلاف کی پیروی کی بجائے خود رائی کے مریض تھے۔ ان کے علم میں وسعت ضرورت تھی مگر گہرائی کی کمی تھی۔ ایسے علماء نے فلسفے کو ہاتھوں ہاتھ لیا اور اس کے ایسے گرویدہ ہوئے کہ دین کے محکم عقائد کو بھی عقل کی بنیادوں پر تاپنا، تولنا اور ثابت کرنا شروع کر دیا اور رویت باری، استواء علی العرش، کلام الہی اور تقدیر جیسے نازک مسائل تک کو عقلیات کی زد میں لے لیا۔ یہی گروہ ”معتزلہ“ کے نام سے مشہور ہوا۔

مامون کج فکری کا شکار کیسے ہوا؟

چونکہ خلیفہ مامون الرشید خود فلسفے سے متاثر ہو چکا تھا اور اس کے ساتھ ساتھ اسے دین کی دعوت کو عام کرنے کا شغف بھی تھا؛ اس لیے اس نے معتزلی گروہ کی بھرپور سرپرستی کی؛ کیوں کہ وہ سمجھتا تھا کہ دین کو عام کرنے کے لیے یہی اسلوب بہتر ہے اور یہی تعبیرات ہر قوم کے نزدیک قابل قبول ہو سکتی ہیں۔

مامون کی سرپرستی کی وجہ سے جلد ہی معتزلہ دربار خلافت میں ایک مؤثر قوت بن گئے۔ مامون کے جانشین معتصم کے دور میں نامور معتزلی عالم قاضی احمد بن ابی ذؤاد بغداد کے قاضی القضاۃ ہو گئے۔ انہوں نے عقیدہ خلق قرآن (یعنی کلام اللہ مخلوق ہے) کو اپنے گروہ کا شعار بنا لیا اور اس کی مخالفت کرنے والوں پر سختی کی انتہاء کر دی۔ راسخ العقیدہ علماء جو عقل کی جگہ قرآن وحدیث پر اعتماد کرتے تھے، اس دور میں حکومت کی چیرہ دستیوں کا نشانہ بنے۔<sup>①</sup>

اعلیٰ عہدوں پر معتزلہ کی اجارہ داری کی وجہ سے عام طور پر یہ سمجھا جانے لگا کہ معتزلی ذہن کے لوگ زیادہ زیرک، معاملہ فہم اور حقائق شناس ہوتے ہیں اور ان کی تحقیقات غیر جانبدارانہ اور زیادہ قابل اعتماد ہوتی ہیں۔ ان کے مقابلے میں فقہاء ومحدثین کو قدامت پسند، دور حاضر کے تقاضوں سے نااہل اور زمانے کے اسلوب بیان سے جاہل باور کیا جانے لگا۔ مامون کا اعتقادی گمراہیوں کا شکار ہونا کوئی حیرت کی بات نہیں۔ علم کی وسعت اور عقل کی تیزی کے ساتھ اگر

① سیر اعلام النبلاء: ۱۶۹/۱۱ تا ۱۷۱، الاعلام زرنگی: ۱۲۴/۱

اسلاف پر اعتماد نہ ہو تو کوئی بھی انسان دور دراز کی گمراہی کا شکار ہو سکتا ہے۔

مامون کا اعتقادی انحراف دو حصوں میں بنا ہوا تھا: ایک تشیع۔ دوسرا اعتزال۔ تشیع کی طرف میلان کی وجہ بالکل ظاہر ہے۔ وہ ماں کی طرف سے فارسی تھا اور اہل فارس شروع سے تشیع کی طرف میلان رکھتے تھے۔ پھر فضل بن بہل جیسا شیعیہ اس کا خادم خاص تھا جو بعد میں اس کا وزیر بنا۔ وہ مامون کے دل و دماغ پر جس قدر بھی حاوی ہوتا، کم تھا۔ اعتزال کی طرف میلان کی داغ بیل خاندانِ براءمہ کے اثرات کی وجہ سے پڑی جو شہزادوں پر پوری طرح اثر انداز تھے۔ یہ لوگ حکمت اور فنون کے ماہر اور عقلیت پسند تھے۔ ایسے لوگوں کی صحبت نے مامون کو بھی لڑکپن سے عقلیت پسند بنا دیا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ ہر مذہب اور فرقے کے دانشوروں کو ساتھ رکھنے لگا۔ اس کے دربار میں یہودی، عیسائی، ہندو اور مجوسی بھی شامل تھے۔ پھر جب اسے فلسفے اور حکمت یونان و مجوس کی کتب ملیں تو وہ ان کا دیوانہ ہو گیا۔ عقلیات کی گرم بازاری سے قرآن و حدیث کی اہمیت پس منظر میں چلی گئی اور نصوص شرعیہ میں من مانی عقلی تاویلات کا دروازہ پاٹ کھل گیا۔ یوں ”فرقہ معزلہ“ کو غیر معمولی تقویت ملی اور دیکھتے ہی دیکھتے وہ مامون کے ذہن اور حکومت کے سیاہ و سفید پر چھا گئے۔

اس کے بعد اگر مامون میں اہل سنت کا کوئی اثر رہ گیا تھا تو بس وہ اس کے باپ دادا کی نشانی یا ان محدثین کی برکت تھی جس سے وہ کبھی فیض یاب ہوا۔ مگر فطری بات ہے کہ صحبتِ ثانی اگر برعکس ہو، تو وہ صحبتِ اول کا اثر بڑی حد تک زائل کر دیتی ہے۔ مامون قرآن و حدیث کا حافظ پہلے بنا اور فلسفے کا طالب علم بعد میں۔ یہ دوسری شے اسلامی علوم پر غالب آگئی اور اس نے قرآن و سنت کو بھی عقلیات کا تابع بنا دیا۔ اگر کوئی طے شدہ اسلامی مسئلہ بھی اس کی عقل میں نہ آتا تو وہ اسے جھٹلا دیتا۔ مذہبی معاملات میں مامون کی طبیعت کا اندازہ دو واقعات سے لگایا جاسکتا ہے۔

۲۱۶ھ میں اس نے پوری مملکت میں حکم جاری کیا کہ ہر نماز کا سلام پھیرنے کے بعد لوگ کھڑے ہو کر تین بار نعرۂ تکبیر بلند کیا کریں۔ یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ مامون نے یہ بدعت کس دلیل سے متاثر ہو کر شروع کی مگر علماء کا کہنا تھا کہ غالباً وہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث کو دیکھ کر غلط فہمی میں پڑ گیا تھا جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں نماز کے بعد آواز سے ذکر اللہ ہوتا تھا۔<sup>①</sup>

یہ حدیث پہلے بھی علماء کے سامنے تھی مگر کسی نے اس کا یہ مطلب نہیں سمجھا بلکہ ائمہ اربعہ سمیت تمام علمائے امت دیگر احادیث کو دیکھ کر کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کا دائمی عمل نماز کے بعد زیر لب ذکر و دعا کا تھا۔ کبھی کبھی آپ ﷺ امت کو یہ بتانے کے لیے کہ کیا کیا اذکار مسنون ہیں، آواز سے بھی وظائف پڑھ لیتے تھے۔ مگر مامون ایک حدیث کو دیکھ کر باقی سب کچھ بھول گیا اور ذکر کا مطلب بھی اس نے جبری تکبیر لیا اور اسے سرکاری طور پر نافذ کر دیا۔<sup>②</sup>

① ابن عباس رضی اللہ عنہما آخرہ ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبی ﷺ. (صحیح البخاری، ج: ۸، ۸۱، کتاب الاذان، باب الذكر بعد الصلوة)

② البدایہ والنہایہ: ۲۰۱/۱۸



دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ایک بار شیعہ علماء سے متاثر ہو کر اس نے منادی کرا دی کہ جمعہ جائز ہے۔ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول پر سخت برا فروختہ تھا کہ ”دو معصی رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور میں حلال تھے، میں انہیں حرام کرتا ہوں۔“ وہ برملا کہتا تھا: ”جسے رسول اللہ ﷺ حلال کریں، عمر کون ہے کہ اسے حرام کرے۔“

کسی کو ہمت نہیں تھی کہ مامون کی اس بد دماغی کے آگے کلمہ حق کہتا۔ ایسے میں دربار کے مشہور عالم قاضی نجی بن اشم راتلہ (۱۵۹ھ-۲۳۲ھ) آگئے۔ انہیں یہ حکم معلوم ہو چکا تھا۔ کہنے لگے: ”اسلام میں ایک رخنہ پڑ گیا ہے۔“ مامون نے پوچھا: ”وہ کیا؟“ بولے: ”زنا حلال کر دیا گیا ہے۔“

مامون نے پوچھا: ”بھلا وہ کیسے؟“ قاضی صاحب کہنے لگے: ”متعز نامی تو ہے؟“

مامون نے کہا: ”اس کی دلیل؟“ قاضی صاحب رحمۃ اللہ نے آیت پڑھ دی:

”وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ  
فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعُدُونَ<sup>①</sup>

پھر یو چھا: ”جس عورت سے متعہ کیا جاتا ہے، وہ کنیز ہے؟“ مامون نے کہا: ”نہیں۔“

قاضی صاحب رحمہ اللہ نے پوچھا: ”کیا وہ شرعاً بیوی ہے اور اسے میراث میں حصہ ملتا ہے؟“

مامون نے پھر نفی میں جواب دیا۔ قاضی صاحب رحمہ اللہ نے کہا:

”تو پھر جوان کے علاوہ تسکین شہوت کے لیے کوئی اور راستہ تلاش کرے وہ حد سے گزرنے والا ہی ہوا۔“

اس کے بعد انہوں نے متعہ کی حرمت پر صحیح حدیث پڑھ کر سنائی جو امام زہری رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادوں عبداللہ اور حسن سے اور انہوں نے اپنے والد (محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ) سے اور انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خیبر کے دن منادی کا حکم دیا کہ متعہ حرام کر دیا گیا ہے۔

مامون حیران ہو کر علماء سے پوچھنے لگا: ”کیا یہ حدیث صحیح ہے؟“

سب نے تصدیق کی تو مامون استغفار پڑھنے لگا اور متعہ کے جواز کا سرکاری حکم واپس لے لیا۔<sup>⑤</sup>

① ترجمہ: اور یہ وہ لوگ ہیں جو کہ اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں سوائے اپنی بیویوں کے..... باجاء ان کی کنیریں ہیں..... اس معاملے میں ان پر کوئی ملامت نہیں تو جو کوئی بھی اس کے علاوہ کوئی اور، راہ تلاش کرے گا پس وہی لوگ حد سے گزرنے والے ہیں۔ ﴿المومنون، آیت: ۵، ۶، ۷﴾

① ولبات الاعیان: ۱۵۰/۶ ترجمہ: یحییٰ بن اکثم۔ مکرر حدیث درج ذیل ہے: عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَالْحَسَنِ، ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ مَنَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ حَبْر، وَعَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْخَمْرِ الْإِنْسِيَةِ (صحيح البخاری، ج: ۴۲۱۶) یہی الفاظ امام مسلم نے نقل کئے ہیں۔ (صحيح مسلم، ج: ۳۴۹۷)

امام ترمذی نے اس روایت کے بعد رجال پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ عن الزُّهْرِيِّ، عن عَبْدِ اللَّهِ، وَالْحَسَنِ، ابْنَيْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِمَا، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَصْبَةِ النِّسَاءِ زَمَنَ خَيْرٍ، وَعَنْ كُحُومِ الْخَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الصَّخْرَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا شَقِيَاءُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَالْحَسَنِ، هُمَا ابْنَا مُحَمَّدِ ابْنِ الْحَنِيْفَةِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ يَكْنَى أَبَا هَيْبٍ قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَكَانَ أَوْضَاهُمَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ فَلَمْ تَكُنْ لَحُومَهُ، وَقَالَ غَيْرُ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: عَنْ ابْنِ عُثَيْمَةَ، وَكَانَ أَوْضَاهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ: هَذَا عِدِيثٌ صَحِيحٌ. (ج: ١)

ان واقعات سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ مامون درحقیقت رافضی نہ تھا۔ وہ ایک جدت پسند اور آزاد خیال مسلمان تھا جسے جو بات سمجھ آ جاتی، اسے مان لیتا تھا۔ بعض اوقات وہ بات صحیح ہوتی اور بعض اوقات بالکل غلط۔ مامون کی شروع کردہ بدعات:

تشیع اور عقلیت پسندی کے اسی رجحان کی وجہ سے ۲۱۱ھ میں مامون سے اس شر کا ظہور ہوا جس نے اس کی ساری خوبیوں پر پانی پھیر دیا۔ ۲۱۱ھ میں اس نے اہل تشیع کے بعض عقائد کا پرچار شروع کیا اور یہ فرمان جاری کیا: ”حضور ﷺ کے بعد مخلوق میں سب سے افضل ہستی حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ذکر خیر کرنے سے برأت ظاہر کی جائے۔“<sup>①</sup> اگلے سال اس نے عقیدہ خلق قرآن کی تشہیر بھی شروع کر دی، یعنی قرآن مجید اللہ کی مخلوق ہے۔ حافظہ امین کثیر بخشنہ فرماتے ہیں:

”مامون نے دو خطرناک بدعات شروع کیں جو ایک دوسرے سے بڑھ کر تھیں: ایک قرآن مجید کو مخلوق کہنا۔ دوسرے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام انسانوں سے افضل کہنا۔ ان دونوں مسائل میں اس نے شدید غلطی کی اور گناہ عظیم کا مرتکب ہوا۔“<sup>②</sup> یہ تو ظاہر ہے کہ مامون رافضی نہ تھا یعنی صحابہ پر تمہر بازی کا قائل نہیں تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر بھی تنقید نہیں کرتا تھا۔ بس یہ کہتا تھا کہ ان کا ذکر خیر کرنے کی ضرورت نہیں۔ باقی صحابہ کے بارے میں اس کا عقیدہ اس کے اپنے درج ذیل اشعار سے ظاہر ہے:

أَصْبَحَ دِينِي أَدِينُ بِهِ وَلَنْتُ مِنْهُ الْغَدْلَةَ مُتَعَذِّرًا  
میرا دین جس پر میں کار بند ہو چکا ہوں..... اور جس پر میں کل معذرت نہیں کروں گا۔  
حُبُّ عَلِيٍّ بَعْدَ النَّبِيِّ وَلَا أَفْنِمُ صَدِيقًا وَلَا عَمَرًا  
یہ ہے کہ نبی کے بعد علی رضی اللہ عنہ سے محبت ہو..... اور میں صدیق و عمر رضی اللہ عنہما کو برا بھلا نہیں کہتا  
ثُمَّ أَنَا عَفَا فِي الْجَنَانِ مَعَ الْأَبْرَارِ ذَلِكُ الْقَبِيلُ مُضْطَبَّرًا  
عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ صالحین کے ساتھ جنت میں ہیں، وہ مبر کرتے ہوئے شہید ہوئے۔  
لَا وَلَا أَفْنِمُ السُّرْبَ وَلَا طَلْحَةَ إِنْ قَالَ قَاتِلْ عَمْرًا  
میں زہیر اور طلحہ رضی اللہ عنہما کو بھی برا بھلا نہیں کہتا، چاہے کوئی کہے کہ دونوں نے غداری کی۔  
وَعَابَثُ أَمْ لَنْتُ أَفْنِمَهَا مَنْ يَفْتَرِيهَا فَنَحْنُ مِنْهُ هَرَا  
عائشہ رضی اللہ عنہا ملامت نہیں ہیں، میں انہیں ملامت نہیں کرتا۔ جو ان پر الزام لگائے، ہم اس سے بری الذمہ ہیں۔<sup>③</sup>

① المدنی والنہایہ: ۱/۲۲۷

② المدنی والنہایہ: ۱/۱۸۶

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۲۷

غرض مامون نے اپنے طور پر ایک محتاط قسم کا تشیع اختیار کیا تھا تاکہ اہل سنت بھی ناراض نہ ہوں اور اہل تشیع بھی حامی رہیں۔ اگرچہ اعتقادی مسائل میں اتنا انحراف بھی بہت بڑی گمراہی تھی؛ اسی لیے حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے مامون کے مذکورہ عقیدے کا ذکر کر کے کہا ہے کہ مامون نے یہ عقیدہ اختیار کر کے تمام صحابہ حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بھی چٹخت کر دی جو فرماتے تھے کہ جو مجھے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر فضیلت دے گا میں اسے کوڑوں کی سزا دوں گا۔<sup>①</sup>

خلق قرآن کے مسئلے میں مامون کا تشدد:

تاہم مامون نے تشیع پر مبنی عقیدوں کو عوام پر جبراً تھوپنے کی کوشش نہیں کی تھی۔ اس کے برعکس خلق قرآن کے مسئلے میں اس نے اس قدر تشدد اختیار کیا کہ حیرت ہوتی ہے۔ عام حالات میں وہ دلیل کی بات مانتا تھا، مگر یہاں وہ اپنی رائے سے اتفاق نہ کرنے والوں کے لیے شعلہ جوالا بن گیا۔

قاضی یحییٰ بن اکثم رحمہ اللہ اس کے مقرب تھے، اور اس نے متحدہ کے مسئلے میں ان کی دلیل سن کر اپنی رائے بدل لی تھی مگر خلق قرآن کے مسئلے میں ان کی ایک نہ سنی بلکہ ان سے بالکل بد دل ہو گیا اور تعلق ختم کر دیا۔<sup>②</sup>

اس نے بغداد کے سارے قاضیوں کو جمع کر کے اپنا مسلک سنایا اور کہا:

”جو اس سے اختلاف کرے اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی۔ وہ عدالتی و سرکاری خدمات کا اہل نہیں رہے گا۔“

پھر اس نے بڑے بڑے علماء کو جمع کیا اور اپنے عقیدے کی ہم نوائی چاہی۔ ان کا وکام معزلی علماء کے سوا کوئی اس عقیدے کا قائل نہ تھا مگر مامون کی انتہاء پسندانہ کیفیت دیکھ کر کسی کی ہمت نہ ہوئی کہ دلوں کو تردید کرتا۔

خلق قرآن کے مسئلے میں مامون کا تشدد روز بروز بڑھتا گیا۔ کوئی بعید نہ تھا کہ علماے حق کے لیے کھڑوں کی سزا، قید و قید بند کے مصائب اور سولی تک بھی نوبت پہنچ جاتی مگر مغرب سے رومیوں کے حملوں نے اس کی توجہ اپنی طرف کھینچ لی۔<sup>③</sup>

رومیوں سے جہاد:

مامون الرشید کی تخت نشینی کے وقت قیصر الیون برسرِ اقتدار تھا، ساڑھے سات سال کی حکومت کے بعد وہ ایک بے وقعت میں مارا گیا اور اس کی جگہ سابق قیصر میخائیل کو جو معزولی کے بعد راہبانہ زندگی گزار رہا تھا، دوبارہ حکومت مل گئی۔ قیصر میخائیل ایک صلح پسند انسان تھا؛ لہذا اس نے دولتِ عباسیہ کے ساتھ اچھے تعلقات رکھے مگر جب ۸۱۳ء میں اس کا انتقال ہوا تو اس کے بیٹے قیصر تو فیل نے تخت نشین ہوتے ہی اعلانِ جنگ کر دیا اور شام کے ساحلی علاقوں پر حملے شروع کر دیے۔ مقامی گورنر حتیٰ الامکان سرحدوں کا دفاع کرتے رہے مگر خطرہ بڑھتا چلا گیا۔

آخر کار مامون الرشید ۲۷ محرم ۲۱۵ھ کو بہت بڑی فوج لے کر سرحدوں کے دفاع کے لیے بغداد سے نکلا۔ اسے معلوم نہ تھا کہ اب اسے پایہ تخت کی طرف واپسی نصیب نہیں ہوگی۔ وہ موصل سے ہوتا ہوا تین ماہ کے سفر کے بعد

① طبعة و طبعہ: ۱۶/۲۲۲

② طبعة و طبعہ: ۱۶/۲۲۲

③ تاریخ طبری: ۸/۶۳۱-۶۳۲

جمادی الاولیٰ میں شام کے ساحل طرطوس پہنچ گیا جہاں رومی حملے کر رہے تھے۔ انہیں پسپا کر کے مامون انطاکیہ اور پھر ایشیائے کوچک کے رومی شہروں: مضیضہ اور ملطیہ تک گیا۔ رومیوں نے دب کر صلح کر لی۔ مامون احتیاطاً واپس بغداد نہ گیا بلکہ دمشق میں ٹھہر کر حالات دیکھتا رہا۔

اس کی توقع کے عین مطابق رومیوں نے بد عہدی کر کے دوبارہ ساحل پر حملہ کیا اور طرطوس میں ۱۶۰۰ مسلمان تہ تیغ کر ڈالے۔ یہ ۲۱۶ھ کا واقعہ ہے۔ مامون نے خبر سنتے ہی جوابی حملہ کیا۔ ایک جانب سے اس نے خود فوج کشی کی اور ایشیائے کوچک میں ٹھس گیا۔ دوسری طرف سے ایک اور جرنیل کو روانہ کیا جس نے طوانہ کی بہت سی بستیاں فتح کر لیں۔ تیسری طرف سے مامون کا بھائی ابوالفتح مقسم بڑھا اور رومیوں کے تیس قلعے فتح کر ڈالے۔<sup>①</sup>

زبیدہ خاتون کا انتقال۔ زبیدہ کی سیرت و کردار۔ نہر زبیدہ:

مامون ابھی ان مہمات میں مصروف تھا کہ جمادی الاولیٰ ۲۱۶ھ میں اس کی سوتیلی ماں زبیدہ خاتون بغداد میں وفات پا گئی۔ امین کے قتل اور مامون کی بغداد میں تخت نشینی کے بعد وہ اس کے ساتھ محبت و شفقت سے پیش آتی رہی۔ کہتی تھی: ”اگر ایک بیٹا کھویا ہے تو دوسرا پایا ہے۔“

وہ خلیفہ منصور کے بیٹے جعفر کی نور چشم تھی۔ اصل نام امہ العزیز تھا۔ بچپن میں دادا اس کے ساتھ کھلتا اور ”زبیدہ زبیدہ“ کہتا۔ یہی نام مشہور ہو گیا۔ ہارون الرشید نے اس سے ۱۶۵ھ میں نکاح کیا تھا۔ ایسی جیتی ملکہ تھی کہ ہارون نے عمر بھر اس کے سوا کسی اور سے نکاح نہ کیا۔ نہایت عالی نسب اور متقی خاتون تھی۔ اس کی سوبان دیاں تھیں جو سب کی سب قرآن مجید کی حافظات تھیں۔ ان کا کام مسلسل تلاوت کرنا تھا۔ زنانہ محل میں ان کی ہلکی ہلکی صدائے تلاوت ہر وقت سنائی دیتی تھی۔<sup>②</sup>

زبیدہ خاتون کا وہ کارنامہ جس نے اسے تاریخ میں زندہ و جاوید بنادیا، نہر زبیدہ ہے۔ زمانہ قدیم سے مکہ میں پانی کی بڑی قلت تھی۔ خاص کر حج کے دوران حاجیوں کو پانی کے لیے بڑی مشکل پیش آتی تھی۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ پانی کا ایک مٹکا ایک ایک دینار میں فروخت ہونے لگتا۔ ۱۸۶ھ میں زبیدہ خاتون حج کے لیے گئی تو اپنی آنکھوں سے لوگوں کی یہ پریشانی دیکھ کر بڑی فکر مند ہوئی۔ اس نے ماہرین تعمیرات کو بلوایا اور کہا کہ کسی بھی طرح مکہ والوں کے لیے پانی کا بندوبست کرو اور ان کے لیے پانی کے چشمے تلاش کرو۔

انہوں نے کافی محنت و دود کے بعد ایک چشمہ طائف کے قریب وادی حنین کے کوہ طاد میں اور دوسرا کوہ قرا میں تلاش کیا جس کا پانی وادی نعمان کو سیراب کرتا تھا۔ مگر ان چشموں کا پانی مکہ تک پہنچانا تقریباً ناممکن تھا۔ راستے میں پہاڑ اور چٹیل علاقے تھے جہاں کھدائی بہت ہی دشوار تھی۔ پھر آگے مکہ تک صحرائی علاقہ تھا جہاں پانی زمین میں جذب ہو جانے کا خطرہ تھا؛ اس لیے ماہرین نے جائزہ لینے کے بعد کہا: اس پر بے پناہ لاگت آئے گی۔“

① البدایہ والنہایہ: ۲۱۵ھ، ۲۱۶ھ، ۱ العبر فی خبر من ہر: ۱/ ۲۵۹، ۲۷۰

② البدایہ والنہایہ: ۲۰۴/۱۴





زبیدہ نے کہا: ”اگر کدال کی ہر ضرب کے بدلے ایک اشرفی دینی پڑے تو میں دینے کو تیار ہوں۔“

آخر کام شروع ہوا۔ سب سے مشکل کام زمین کی کھدائی تھا۔ ہزاروں مزدور اس میں جٹ گئے۔ نہر کی تہہ اور کنارے نہایت پختہ بنائے گئے اور ان میں ایسا مصالحہ لگایا گیا کہ پانی رس کر رہتی زمین میں جذب نہ ہو۔ نہر کو اوپر سے ڈھانچنے کا انتظام بھی کیا گیا تاکہ پانی ٹھنڈا رہے اور صحرائی آندھیوں سے اڑنے والی ریت نہر میں نہ گرے۔

منیٰ کے جنوبی صحرا میں ایک بہت بڑا کنواں نما تالاب ”بئر زبیدہ“ بنایا گیا تاکہ بارش کے دنوں میں پھاڑوں سے بہہ کر آنے والا پانی بھی ضائع نہ ہو۔ اس پانی کو سات کاریزوں (زمین دوز آبی نالیوں) کے ذریعے نہر تک پہنچانے کا انتظام کیا گیا۔ نہر کا پانی میدانِ عرفات میں مسجدِ نمرہ تک، پھر مزدلفہ اور منیٰ تک پہنچایا گیا۔ پھر آگے جا کر ایک چھوٹی نہر شہر مکہ کی طرف لے جاتی گئی۔ اس عظیم الشان منصوبے پر سترہ لاکھ دینار خرچ ہوئے تھے۔ وزن کے لحاظ سے یہ پانچ ہزار نو سو پچاس کلو گرام سونا بنتا ہے۔ (آج کل کے لحاظ سے ۴ ارب ۲۵ کروڑ روپے نہیں گے)۔

زبیدہ نے اپنا سارا خزانہ اس کام کے منتظمین کے حوالے کر دیا تھا تاکہ وہ بلا تردد خرچ کرتے رہیں۔ یہ اتنا بڑا سرمایہ تھا کہ کبھی رقم کی کمی نہیں ہوئی۔ کام کی تکمیل کے بعد جب زبیدہ کو حساب کتاب کی دستاویز دی گئی تو وہ دجلہ کے کنارے بیٹھی تھی۔ اس نے پڑھے بغیر دستاویز دریا میں پھینک دی اور بولی:

”حساب کو حساب کے دن کے لیے رہنے دو۔ جو خرچ ہوا سو ہوا۔“

حاجیوں اور اہل مکہ کے لیے پانی کی فراوانی ہوئی تو زبیدہ کو وہ دعائیں ملیں کہ شاید وہ باید۔ اس کا نام نہر المشاش رکھا گیا مگر مسلمان شروع سے آج تک اسے نہر زبیدہ ہی کہتے آئے ہیں جو اس نیک خاتون سے عقیدت کا ثبوت ہے۔ زبیدہ کی وفات کے بعد کسی نے اسے خواب میں دیکھا اور پوچھا:

”تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟“

جواب دیا: ”اللہ نے کدال کی اس پہلی ضرب پر ہی میری مغفرت کر دی جو نہر کھودنے کے لیے ماری گئی۔“

آج بھی یہ نہر موجود ہے اور ہنگامی حالات میں اس کا پانی نعمتِ غیر مترقبہ ثابت ہوتا ہے۔<sup>①</sup>

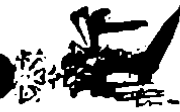
مامون کا سفرِ مصر اور باغیوں کی سرکوبی:

روم کی سرحدوں پر جنگ جاری تھی۔ مامون کی مہم جوئی سے دب کر آخر قیصر نے ازراہِ مصلحت معافی مانگی تو مامون نے واپسی اختیار کی۔ دراصل اسے بھی جنگ میں وقفہ چاہیے تھا؛ کیوں کہ مصر میں ایک سردار عبدوس فہری نے بغاوت کر کے عہاسیوں کو وہاں سے بے دخل کر دیا تھا۔ ضروری تھا کہ وہاں کی خبر لی جاتی۔

اسی لیے مامون جنگ بندی کے بعد بغداد نہ گیا بلکہ دمشق میں کچھ دن ٹھہر کر ۱۴ ذوالحجہ ۲۱۶ھ کو مصر کا رخ کیا۔ وہاں

حالات پر قابو پا کر باغی سردار کا سر قلم کرادیا۔

① ولہات الاعیان: ۳۱۶/۲، اعلامِ بردکلی: ۱۴۲/۳، البدایہ والنہایہ: سنہ ۲۱۶ھ



مامون کو باغیوں سے نبرد آزما دیکھ کر رومیوں نے پھر حملہ کر دیا۔ مامون نے ۲۱۷ھ میں مصر سے شام واپس آ کر جوابی کارروائی شروع کی۔ قیصر "توفیل" خود مقابلے پر تھا مگر مامون کے مقابلے میں تنگ نہ سکا اور پسپا ہو کر ایک بار پھر صلح کی درخواست کی۔ مامون اس کی بدعہدیوں سے تنگ آچکا تھا۔ اس نے جواب میں لکھا:

”اب صلح کی صرف ایک صورت ہے۔ تم اسلام قبول کر لو۔“

ساتھ ہی اس نے فیصلہ کیا کہ رومیوں کے خلاف مستقل طور پر ایک بہت بڑی فوج رکھی جائے اور اس کے لیے ایک عظیم الشان چھاؤنی تعمیر کرائی جائے۔ ایشیائے کوچک میں طوانہ کے مقام پر مامون کے بھائی عباس کی نگرانی میں یہ منصوبہ شروع ہوا۔ چھاؤنی کا طول و عرض ایک ایک میل تھا۔ دور دراز کے شہروں سے ان گنت معمار اور مزدور اس کام میں شریک ہوئے۔ فیصل کے اندرونی جانب تین ستوں میں ایک ایک قلعہ بنایا گیا۔<sup>①</sup>

## مسئلہ خلق قرآن۔ امام احمد بن حنبل کی گرفتاری

مامون کی رومیوں سے بات چیت جاری تھی۔ وہ ساحلی شہر طرطوس میں مقیم تھا۔ جنگ بندی کے معاملات طے نہیں ہوئے تھے۔ اس دوران اچانک اسے محسوس ہوا کہ جب تک وہ امت مسلمہ سے خلق قرآن کا عقیدہ جبراً نہیں منواتا، وہ اپنی دینی ذمہ داری سے سبک دوش نہیں ہو سکتا۔ یہ خیال آتے ہی اس نے والی بغداد اسحق بن ابراہیم کے نام ایک تفصیلی فرمان بھیجا جس میں عام مسلمانوں خاص کر محدثین کی سخت الفاظ میں مذمت تھی۔ انہیں خلق قرآن کا عقیدہ نہ ماننے کی وجہ سے گمراہ اور بدترین لوگ قرار دیا تھا۔ ساتھ ہی والی بغداد کو حکم دیا تھا کہ جو علماء اس عقیدے کو قبول نہ کریں انہیں عہدوں سے معزول کر کے خلیفہ کو اطلاع دی جائے۔

یہ فرمان مامون کی وفات سے چار ماہ پہلے روانہ کیا گیا۔ صوبہ داروں کو اس کی نقول بھیج کر پابند کیا گیا کہ اپنے اپنے صوبوں کے قاضیوں سے ان کا عقیدہ پوچھیں اور جو انکار کرے اسے معزول کر دیا جائے۔

اس کے بعد مامون نے حاکم بغداد کو ایک اور مراسلہ بھیجا جس میں کہا گیا کہ قاضیوں کے علاوہ دیگر مشہور علماء کو بھی جمع کر کے ان کا عقیدہ پوچھا جائے اور ان کے جوابات خلیفہ کو بھیج دیے جائیں۔

اسحق بن ابراہیم نے مشاہیر علماء کو بلوا کر ان سے سوال و جواب کیے۔ کسی نے کہا کہ اس بارے میں خاموشی اختیار کرنا بہتر ہے۔ کسی نے گول مول بات کی۔ کسی نے جان بچانے کے لیے تائید کر دی۔ کسی نے انکار کر دیا۔

امام احمد بن حنبلؒ بھی انکار کرنے والوں میں شامل تھے۔ ان کا تعلق محدثین و فقہاء کے طبقے سے تھا۔ آپ معتزلہ کی فلسفیانہ تعبیرات سے اظہار بیزاری کرتے تھے۔ آپ کا موقف تھا کہ کلام اللہ، روایت ہاری اور اس جیسے مسائل کی صحیح تعبیر وہی ہے جو اسلاف سے چلی آرہی ہے۔ اسی پر اجمالی ایمان رکھنا ضروری ہے۔ اس سے ہٹ کر

① البدایہ والنہایہ: ص ۲۱۷-۲۱۸ھ



فلسفیانہ طرز اختیار کرنا مگر اسی کے سوا کچھ نہیں؛ اس لیے ان کا جواب تھا:

”قرآن اللہ کا کلام ہے۔ اس کے سوا میں کچھ نہیں کہتا۔“

بشر بن الولید رحمہ اللہ نے بھی یہی جواب دیا۔ مامون نے ان کے جوابات پڑھے تو آگ بگولا ہو گیا۔ تائید کرنے والے ایک دو علماء کو چھوڑ کر باقی ایک ایک عالم کو رشوت خور، دنیا پرست، احمق، ریاکار، چور اور جھوٹا کہہ کر کوسا۔ دو علماء: ابراہیم بن مہدی رحمہ اللہ اور بشر بن الولید رحمہ اللہ کے بارے میں لکھا کہ یہ دونوں توبہ نہ کریں تو سر کاٹ کر میرے پاس بھیج دو۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے متعلق لکھا: ”اس کا عقیدہ جہالت کی دلیل ہے۔ اسے اس کا خمیازہ بھگتنا پڑے گا۔“

اس کے بعد مامون نے ان علماء کو گرفتار کر کے پابہ زنجیر طرطوس کے محاذ پر اپنے سامنے پیش کرنے کا حکم دیا تاکہ اتمام حجت کر کے انہیں کڑی سزا دے۔ اس سختی نے بڑے بڑے علماء کو مرعوب کر دیا۔ اکثر نے بادلِ خواستہ مامون کی تائید کر دی۔ علمائے بغداد میں سے صرف امام احمد بن حنبل اور محمد بن نوح رحمہما ثابت قدم رہے۔ مامون کے حکم کے مطابق ان دونوں کو پابہ زنجیر ایک ہی اونٹ پر بٹھا کر شام روانہ کر دیا گیا۔ اس وقت تمام مسلمانوں میں ایک بے چینی پھیلی ہوئی تھی کہ دیکھیں کیا نتیجہ نکلتا ہے۔ اگر یہ دو حضرات بھی جھک جاتے تو پھر امت کا خدا حافظ تھا۔ شہری تو کیا دیہاتی بھی اس عقیدے سے دست بردار ہونے کے لیے تیار نہ تھے جو اسلاف سے منقول چلا آرہا تھا مگر اس صحیح عقیدے کی بقا علماء کی استقامت پر منحصر تھی۔

یہ حضرات رجبہ پہنچے تو ایک عرب بدو عبد اللہ بن عامر آ کر ملا۔ اس نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے کہا:

”قوم کے نمائندے بن کر جا رہے ہو۔ کہیں قوم کے لیے منحوس نہ ثابت ہوتا۔ آج تم امت کے پیٹھوا ہو۔ بچتے رہنا کہ کہیں تم نے یہ غلط عقیدہ مان لیا تو باقی لوگ بھی مان لیں گے۔ اگر تمہیں اللہ سے محبت ہے تو اپنی بات پر جیسے رہنا کہ تمہارے اور جنت کے درمیان بس قتل ہو جانے کی دیر ہے۔ اور قتل نہ ہوئے تب بھی مرد گے ضرور۔ لیکن اگر ثابت قدم رہ کر جیسے تو نیک نامی نصیب ہوگی۔“

امام احمد رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”اس کی بات نے میرے عزم کو مضبوط کر دیا کہ میں حکومت کا موقف نہیں مانوں گا۔“ مامون کے پڑاؤ سے ایک دن کی مسافت رہ گئی کہ ایک سرکاری نوکر روتا ہوا امام احمد رحمہ اللہ کے پاس آیا اور بولا:

”مجھے کتنا دکھ ہو رہا ہے کہ مامون ایک بالکل نئی تلوار تیار کیے اور چڑے کا ایک بالکل نیا فرش بچھائے بیٹھا ہے اور

رسول اللہ ﷺ سے رشتے کی قسم کھا کر کہہ رہا ہے کہ اگر آپ نے عقیدہ تبدیل نہ کیا تو وہ اسی تلوار سے آپ کو مار ڈالے گا۔“

امام احمد رحمہ اللہ یہ سن کر بے اختیار گھٹنوں کے بل گر گئے اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر مناجات کی:

”یا رب! حیرتی بردباری سے اس فاسق کو اتنا دھوکا ہو رہا ہے کہ وہ حیرے دوستوں کو کوڑوں اور قتل کی دھمکیاں دے

رہا ہے۔ اے اللہ! اگر تیرا کلام مخلوق نہیں تو ہمیں مامون کے شر سے بچالے۔“

ابھی صبح صادق طلوع نہیں ہوئی تھی کہ مامون کے انتقال کی خبر آ گئی۔ سرکاری افسران نے امام احمد اور محمد بن

نوح علیہ السلام کو کشتی میں کچھ دوسرے قیدیوں کے ساتھ واپس بغداد روانہ کر دیا۔ بیڑیاں اسی طرح ان کے پیروں میں بندھی تھیں۔ سفر کی مشقت کی وجہ سے محمد بن نوح علیہ السلام راستے میں وفات پا گئے۔ امام احمد علیہ السلام رمضان ۲۱۸ھ میں واپس بغداد پہنچے، سفر کے سخت مصائب جھیل کر وہ بیمار پڑ چکے تھے۔ ان کی عمر اس وقت ۵۷ برس تھی۔ انہیں قید خانے میں ڈال دیا گیا۔ وہاں بھی انہیں دو دو بیڑیاں لگی رہیں۔ اسی حالت میں وہ قیدیوں کو نمازیں پڑھایا کرتے تھے۔<sup>①</sup>

مامون کی موت کیسے ہوئی؟

مامون کی موت کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ ۱۳ جمادی الآخرہ کو اسے تازہ پسندیدہ کھجوریں پیش کی گئیں۔ مامون نے مزے سے نوش کیں، پھر نہر کا ٹھنڈا ٹھار پانی پیا۔ جب محفل برخاست ہوئی تو مامون کو بدن میں حرارت محسوس ہوئی۔ یہ بخار تھا جو بڑھتا چلا گیا۔ آخر کار حالت غیر ہو گئی اور موت کے سائے آنکھوں کے سامنے لہرانے لگے۔ مامون عمر کی ۳۸ بہاریں دیکھ چکا تھا۔ بیٹا عباس ہمراہ تھا، چاہتا تو اسے ولی عہد بنا دیتا۔ وہ ہر لحاظ سے اہل بھی تھا۔ مگر مامون نے ملکی مفاد کو سامنے رکھتے ہوئے اپنے بھائی ابوالفتح کو جانشین مقرر کر دیا۔ یہی ابوالفتح، معتمد باللہ کے لقب سے مشہور ہوا۔ مامون نے آخری لحات میں اسے اللہ سے ڈرنے، رعایا کا خیال رکھنے، کمزوروں سے نرمی برتنے، رفقاء کی اغراض معاف کرنے اور علویوں سے حسن سلوک کی وصیت کی۔

عقیدہ خلق قرآن پر اسے آخر تک یقین بالجزم تھا، اور اس بارے میں اس کا تشدد باقی تھا؛ اسی لیے جانشین کو وصیت کرتے ہوئے کہا: ”قرآن کے بارے میں وہی عقیدہ رکھنا جو میرا ہے۔ لوگوں کو اسی کی طرف بلانا۔“

اسے تاکید کی کہ معتزلی عمائد عبد اللہ بن طاہر، احمد بن ابی ذؤاد اور اسحق بن ابراہیم کو اپنے قریب رکھے اور قاضی یحییٰ بن اٹم جیسے حضرات کو منہ نہ لگائے۔ ان وصیتوں کے بعد اس پر نزاع کا عالم طاری ہوا اور کچھ دیر میں اس کی روح پرواز کر گئی۔ یہ واقعہ ۱۸ ربیع الثانی ۲۱۸ھ کا ہے۔ مامون نے ساڑھے بیس سال تک حکومت کی تھی۔<sup>②</sup>

مامون کے سیاسی تصورات:

مامون جذبات پسند تھا اور یہ فہم اس کے سیاسی تصورات میں بھی جھلکتی ہے۔ وہ اکثر و بیشتر سیاسی مخالفین سے نرمی اور درگزر کا قائل تھا مگر نظریہ ضرورت کے تحت وہ سیاسی اخلاقیات کا دائرہ وسیع کر لیتا تھا۔ اس کے نزدیک حکمرانوں کے لیے ایسی بہت سی چیزیں جائز تھیں جو عام قاعدے اور قانون کے لحاظ سے ناروا اور معیوب شمار ہوتی ہوں؛ اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ مامون نے جہاں بہت سے غداروں اور باغیوں کو معاف کیا، وہاں ذوالریاستین جیسے قریبی مصاحب کو اس نے بڑی خاموشی سے مروا دیا۔

مامون کے ان سیاسی نظریات و تصورات پر سب سے زیادہ روشنی خود اسی کے ایک بیان سے پڑتی ہے۔ اس

① تاریخ الطبری: سنہ ۲۱۸ھ البدایہ والنہایہ: ۳۹۷/۱۶

② البدایہ والنہایہ: ۲۳۱/۱۶

نے ایک بار اپنے مصاحب قاضی احمد بن ابی ذواد سے کہا:

”حکمران بعض اوقات اپنے خاص ارکان کے ساتھ جو کچھ کر گزرتا ہے، اس بارے میں عوام ہرگز منصفانہ رائے اختیار نہیں کر سکتے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ وزیر یا نائب السلطنت نے اتنی وفاداری کا مظاہرہ کیا کہ اس کے بوجھ سے حکمران کی گردن کبھی آزاد نہیں ہو سکتی۔ پس وہ بلا تکلف یہ رائے قائم کر لیتے ہیں کہ حکمران نے جو کچھ کیا وہ صرف حسد یا بد مزاجی کی وجہ سے کیا، انہیں معلوم نہیں ہوتا کہ ان ارکان کی بعض حرکات خود اپنے گھر کو ڈھانے کے مترادف تھیں۔ اب حکمران دو مجبوریوں میں گھر جاتا ہے: نہ ہی وہ اس راز کو عوام پر کھول سکتا ہے، نہ ہی اس وزیر یا نائب السلطنت سے درگزر کر سکتا ہے۔ مجبوراً اُسے کوئی ایسا فیصلہ کرنا پڑتا ہے جو بظاہر نہیں کرنا چاہیے۔ حکمران جانتا ہے کہ عوام تو کجا خواص بھی اسے معذور نہیں سمجھیں گے۔ لیکن ضرورت کی حالت میں کسی کی نکتہ چینی کی پروا نہیں کی جاتی۔“<sup>①</sup>



## عہد مامونی پر ایک تبصرہ

قریبی دور کے بعض مؤرخین نے مامون کو خلافت اسلامیہ کا مثالی، کامیاب ترین اور جامع الصفات حکمران قرار دیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مامون بہت بڑا حکمران تھا اور اس میں بہت سی خوبیاں جمع تھیں مگر اس کا دور سیاسی لحاظ سے زیادہ کامیاب نہیں تھا اور مذہبی حیثیت سے دیکھا جائے تو اس کا زمانہ مسلمانوں کے لیے سراسر آزمائش تھا۔

خامیاں:

مامون کو ہم ایک نامور حکمران ضرور مانتے ہیں مگر فی الواقع اس کی وجہ شہرت اس کی علمی وفنی مہارت اور اخلاقی خوبیاں ہیں۔ حکمران بننے سے پہلے اور حکومت کے دوران بھی اس کی توجہ زیادہ تر علمی، فنی و ادبی امور پر تھی۔ اپنے دور میں عیش آنے والے سیاسی امور کو اس نے بالغ نظری سے حل نہیں کیا۔

اس نے عراق اور شام فتح کر لینے کے بعد بھی طویل عرصے تک خود بغداد کا رخ نہیں کیا بلکہ خراسان میں قیام پذیر رہا۔ سیاسی اور انتظامی امور اس نے اپنے وزیر فضل بن بہل ذوالریاستین کے سپرد کر رکھے تھے۔ اسی کا بھائی حسن بن بہل عراق اور شام کا نائب تھا۔ یہ دونوں فارسی النسل اور مذہباً شیعہ تھے۔ ان دونوں نے خلافت عباسیہ کو اہل فارس کے ڈھب پر

① البیان والنہج للجاحظ م ۲۵۵ھ: ۲۴۲/۳۔

اگر ایک پہلو سے دیکھا جائے تو مامون کے یہ خیالات حکمران کے لیے قانون سے آزادی کی راہ کھولتے ہیں، مگر ایک دوسرے پہلو سے یہ حکمران کی بعض سیاسی مجبوریوں کی ایک تبلیغ تعبیر ہے جو مامون سے پہلے کسی سے منقول نہیں۔ اہل علم غور کریں تو یہ معاملات کچھ ایسی قسم کے ہیں جن میں فقہاء ”قضاء“ اور ”دیانت“ کا فرق طوطا کرتے ہیں یعنی اگر اس معاملے کو شواہد اور ثبوتوں کے اعتبار سے عدالت میں لا کر دیکھا جائے تو کوئی منصف طرم کو بری نہیں کر سکتا، تاہم شواہد سے قطع نظر کر کے ممکن ہے کہ انسان کی حالت جو اس کے رب کے درمیان دائر ہے، اسے مجرم نہ ٹھہرائی ہو۔ پس ظلم اور عادل حکمران کو تو کسی مجبوری میں سمجھنا ہی جا سکتی ہے۔ رہے جاہل اور ظالم حکام، وہ اس پہلو کو دلیل بنا کر اپنے ظلم، بد عنوانی اور لاقانونیت کو جائز قرار نہیں دے سکتے۔

چلایا۔ اس سے ایک طرف عربوں میں حکومت سے بددلی پیدا ہوئی تو دوسری طرف علویوں کے بعض گروہوں کو ایک بار پھر اندرون ملک شورش کی ہمت پیدا ہونے لگی۔ اس طرح دولت عباسیہ ایک طرف عربوں کی ناراضی کا شکار ہوئی تو دوسری طرف علویوں کی بغاوت کی زد میں آئی۔ اس کے ساتھ ہی تیسری طرف سے بازنطینی رومی بھی سرحدوں پر حملے کرتے رہے اگرچہ مسلمانوں نے اپنا دفاع کامیابی سے کیا تاہم مامون کی حکومت کے خاتمے تک ان جھڑپوں کا کوئی نتیجہ نہیں نکلا۔

درحقیقت مامون حکمران سے زیادہ ایک فلسفی کا سا ذہن رکھتا تھا جو بہت سے معاملات میں زمینی حقائق کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ یہ اسی سوچ کا ایک کرشمہ تھا کہ وہ علویوں کی شورش ختم کرنے کے لیے انہیں خلافت دینے کے لیے بھی تیار ہو گیا اگرچہ یہ ارادہ عمل میں نہ آ سکا اور نہ ہی اس کا نفاذ ہو سکتا تھا؛ کیوں کہ بنو عباس کبھی اس انقلاب کو قبول نہیں کر سکتے تھے۔

یہ بھی اس کے فلسفیانہ مزاج کا اثر تھا کہ حکمران ہو کر بھی وہ ایک مدت تک اعتقادی مباحث میں الجھا رہا۔ کبھی اس نے تشیع میں قدم رکھا، کبھی اعتزال میں۔ وہ دنیا کے ذہین ترین لوگوں میں سے ضرور تھا مگر اسلاف پر اعتماد سے محروم اور فقیہانہ بصیرت سے محروم تھا۔ طبیعت میں بالغ نظری کی جگہ نوجوانوں کی سی عجلت پسندی تھی جو ہر نئی بات کو بڑی جلدی قبول کرتے اور اس کی دعوت دینے لگتے ہیں۔ یہ اس کے کردار کا کمزور ترین پہلو تھا جس کی وجہ سے اس نے خلق قرآن کے مسئلے میں انتہا پسندانہ کردار ادا کیا اور امت کو ایک بڑے فتنے میں مبتلا کر گیا۔

عجیب ترین بات یہ ہے کہ مامون ایک طرف اس قدر عقلیت پسند تھا کہ شرعی نصوص کو بھی عقل ناقص کے ترازو میں تولتا اور پرکھتا تھا۔ دوسری طرف وہ اس قدر وہمی تھا کہ نجومیوں کی باتوں پر یقین کرتا تھا۔ ہماری تلاش کے مطابق مامون وہ پہلا مسلم حکمران ہے جس نے قدیم عجمی بادشاہوں کی طرح دربار میں نجومی رکھے اور ان کے مشوروں کو قابل توجہ سمجھا۔<sup>①</sup> اسی لیے امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”مامون سے پہلے بنو امیہ یا بنو عباس میں کوئی خلیفہ ایسا نہیں گزرا جو اسلاف کے عقیدے پر نہ ہو یہاں تک کہ مامون خلیفہ بنا اور یہ لوگ (اہل تشیع اور معتزلہ) اس کے گرد جمع ہو گئے اور اسے راہ حق سے باطل کی طرف موڑ دیا۔“<sup>②</sup>

خوبیاں:

ان خامیوں کے باوجود وہ طبعی طور پر نہایت فیاض، رحم دل، بے تکلف اور منصف مزاج آدمی تھا۔ عدل کی کمل پکھری لگا تا جہاں ہر کوئی آکر اپنا دکھ درد بیان کر سکتا تھا۔

ایک بار ایک بڑھیا نے حاضر ہو کر اس کے بیٹے عباس کے ظلم کا شکوہ کیا۔ عباس مامون کے سر ہانے کھڑا تھا۔ مامون نے وزیر احمد بن ابی خالد کو حکم دیا کہ عباس کو فریادی خاتون کے ساتھ کھڑا کر دیا جائے۔ خاتون نے فریاد شروع

① تاریخ مختصر الدول لابن العری، ص ۱۷۵

② البدایہ والنہایہ: ۳۹۶/۱۴



کی کہ عباس نے اس کی زمین پر قبضہ کر لیا ہے۔ عباس اپنی صفائی پیش کرنے لگا تو خاتون اونچی آواز سے اپنا موقف بیان کرنے لگی۔ عباس کے ادھر رے جیسے اس کی آواز تلے دب گئے۔ احمد بن ابی خالد نے خاتون کو روکنا چاہا تو مامون نے منع کر دیا اور کہا: ”چپ رہو۔ سچائی نے اس خاتون کو گویائی بخشی ہے اور جھوٹ نے عباس کو گنگ کر دیا ہے۔“ یہ کہہ کر حکم دیا کہ عورت کی زمین لوٹائی جائے اور عباس اسے دس ہزار درہم جرمانہ دے۔

ایک بار اس نے اپنے ایک امیر کو خط میں لکھا: ”یہ کوئی مروت کی بات نہیں کہ تم سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا نوش کرو جبکہ تمہارے مقروض کے پاس پہننے کو کپڑا بھی نہ ہو اور تمہارے ہمسایے کے گھر میں فاقہ ہو۔“

نرم دلی کا یہ حال تھا کہ کہا کرتا تھا:

”اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ مجھے معاف کرنے میں کیسا سردر ملتا ہے تو وہ جان جان کر میری نافرمانی کریں۔“

طبعاً خوش مزاج اور مرنجاں مرنج تھا۔ کوئی اس پر جملہ بھی کس دیتا تو اسے پروا نہ ہوتی۔ ایک بار وہ رفقاء کے ساتھ دجلہ کا نظارہ کر رہا تھا۔ ایک ملاح نے اسے دیکھا اور اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا:

”مامون کو دیکھ رہے ہو۔ جب سے اس نے اپنے بھائی امین کو قتل کرایا ہے میری نظر سے گر گیا ہے۔“

یہ آواز مامون تک پہنچ گئی۔ وہ مسکرا کر اپنے رفقاء سے کہنے لگا:

”کوئی طریقہ بتاؤ کہ میں اس عظیم ہستی کی نگاہ میں دوبارہ مقام پاسکوں۔“

وہ بنو ہاشم کی روایتی غیرت و شجاعت سے آراستہ تھا۔ اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لیے کربستہ تھا؛ اسی لیے خود قیصر کے مقابلے پر نکلا اور اسی سفر جہاد میں اس کی وفات ہوئی۔<sup>①</sup>



① البدایہ والنہایہ: ۲۲۳/۱۶، ۲۲۴

# معتمد باللہ بن الرشید

ابو اسحاق محمد بن ہارون، الْمُعْتَمِدُ

رجب ۲۱۸ھ..... تا..... ربیع الاول ۲۲۷ھ

اگست 833ء..... تا..... دسمبر 841ء

معتمد باللہ کا اصل نام محمد تھا۔ ۱۸۰ھ میں مارہ نامی ایک باندی کے ہاں پیدا ہوا تھا۔ مامون کے بعد اس کی وصیت کے مطابق وہ معتمد باللہ کا لقب اختیار کر کے خلیفہ بنا۔ وہ اسلامی تاریخ کا پہلا حکمران ہے جس نے اس قسم کا لقب اختیار کیا۔ اس سے پہلے کے تمام خلفاء اپنے اصل نام یا کنیت سے مشہور تھے۔ بعد میں نہ صرف ہر عباسی خلیفہ نے ایسے القاب اپنائے بلکہ دیگر کئی حکومتوں اور سلطنتوں نے اس رواج کی تقلید کی۔<sup>①</sup>

پڑھائی سے نااہل..... شہ زوری میں یکتا:

اپنے آباؤ اجداد کے برعکس اسے علوم و فنون سے کوئی دلچسپی نہیں تھی۔ بچپن ہی سے وہ پڑھنے لکھنے سے دور بھاگتا تھا۔ ہارون الرشید نے دیگر بیٹوں کی طرح اس کی تعلیم و تربیت کی بڑی کوشش کی مگر وہ کسی طرح پڑھائی کی طرف راغب نہ ہو سکا۔ آخر ہارون نے ایک تعلیم یافتہ غلام کو اس کا ساتھی بنا دیا کہ وہ دوستی ہی دوستی میں اسے کچھ پڑھاتا لکھاتا رہے۔ ایک دن وہ غلام مر گیا۔ باپ نے افسوس کرتے ہوئے کہا: ”ارے محمد! سنا ہے تمہارا غلام مر گیا!“

اس نے جواب دیا: ”جی ہاں! وہ مر گیا اور مجھے پڑھائی سے نجات ملی۔“

ہارون حیران ہو کر بولا: ”تم پڑھائی سے اس قدر تنگ ہو!!“ پھر ماتحتوں کو کہا: ”اسے چھوڑ دو۔ اسے کوئی نہیں پڑھا سکتا۔“ اتنی مدت کی مغز ماری سے بس اتنا ہوا کہ وہ انک انک کر عبارت پڑھ لیتا تھا۔<sup>②</sup> اس کے بعد معتمد کی فوجی تربیت ہوئی جس میں اس نے کمال حاصل کیا۔ جسمانی لحاظ سے نہایت مضبوط اور طاقتور تھا۔ بدن کی سختی کا یہ حال تھا اس میں دانت نہیں گڑتے تھے۔ قوی سے قوی آدمی کی کلائی کو دو انگلیوں میں دبا کر توڑ سکتا تھا۔<sup>③</sup>

مسند نشینی:

مامون کی وفات کے بعد بعض امراء فوج نے مامون کے بیٹے عباس کی بیعت کرنی چاہی مگر اس نے صاف کہہ دیا کہ میں اپنے چچا سے بیعت کر چکا ہوں۔ اس طرح معتمد کی خلافت کسی رخسہ اندازی کے بغیر منعقد ہو گئی۔ اس وقت

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۶

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۳

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۳



یہ سب لوگ طرطوس کے محاذ پر تھے اور جنگ بندی ہو چکی تھی۔ معتم سب امراء اور فوج کے ساتھ رمضان ۲۱۸ھ میں بغداد پہنچا اور اپنی خاندانی مسند سنبھالی۔<sup>①</sup>

محمد بن قاسم علوی کا خروج:

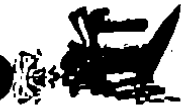
معتم کو جس پہلے امتحان سے پالا پڑا وہ سادات کے ایک فرد محمد بن قاسم کا خروج تھا جو حضرت زین العابدین علیہ السلام کے پڑپوتے تھے۔ مسجد نبوی میں ہر وقت مصروف عبادت رہتے تھے۔ خراسان کا ایک چرب زبان حاجی مدینہ آیا تو ان کا مرید بن گیا اور انہیں خلافت کا بہترین حق دار قرار دے کر انہیں دعوائے خلافت پر ابھارا۔ اور بھی بہت سے خراسانی حاجی ان سے بیعت ہو گئے اور انہیں اپنے ساتھ خراسان کے شہر جوزجان لے گئے۔ وہاں انہوں نے جمعیت اکٹھی کر کے بغاوت کر دی، تاہم والی خراسان عبد اللہ بن طاہر کے افسران نے کئی معرکوں کے بعد انہیں گرفتار کر لیا۔ معتم نے انہیں قید کی سزا دی۔ کچھ مدت بعد عید الفطر کے دن پہرے داروں کی مشغولیت سے فائدہ اٹھا کر وہ روشن دان میں رسی لگا کر نکل بھاگے۔ معتم نے ان کی نشان دہی پر ایک لاکھ درہم کا انعام رکھا مگر ان کا پھر کبھی کوئی نام و نشان نہ ملا۔<sup>②</sup>

ترک افسران کی ترقی:

معتم کے دور میں نظام حکومت میں جو انقلابی تبدیلی آئی وہ یہ کہ اس نے پہلی بار ایرانی افسران اور عرب امراء کو چھوڑ کر ترکوں پر اعتماد کرنا شروع کیا اور حکومت کا بار انہی کے کاندھوں پر رکھ دیا۔ اصل میں معتم ایوان اقتدار میں برسوں سے جاری فارسی و عربی امراء کی باہمی چپقلش سے تنگ تھا۔ اس کا حل اسے یہی سمجھ آیا کہ ان دونوں طبقوں کو نظر انداز کر کے کسی تیسری نسل کے لوگوں کو آگے بڑھائے۔ معتم ایرانیوں اور خراسانیوں پر بھروسہ نہیں کرتا تھا؛ کیوں کہ ان کی سازشیں اور غداریاں دیکھتا آیا تھا، اسے معلوم تھا کہ علویوں سمیت تمام باغی جماعتیں ایرانی و خراسانی عناصر کے بل بوتے پر ہی کھڑی ہوتی آئی ہیں۔ حقیقت بھی یہی تھی کہ فارسی ارکان دولت فطری طور پر سیاسی گٹھ جوڑ کے ماہر تھے۔ ان کی ذہانت اور سیاسی مہارت انہیں نچلا نہیں بیٹھنے دیتی تھی اور اسی لیے مہدی کے دور سے لے کر مامون تک ہر فارسی وزیر و امیر ایوان خلافت کو اپنی مٹھی میں رکھنے کا خواہش مند رہا۔ معتم باللہ سپاہی پیشہ، غیور اور آزاد منش آدمی تھا۔ کسی کامرہ بن کر رہنا اس کے لیے ناقابل برداشت تھا۔ ایسے لوگوں سے بھی اسے سخت نفرت تھی جو طبعی طور پر عیار و مکار ہوں۔ اکثر فارسی امراء اسی ذہن کے تھے؛ اس لیے معتم ان سے بددول تھا۔ ان کی بجائے اسے ترک غلام پسند تھے جو بہادر، جانثار اور سرفروش تھے۔ ان کا وطن ترکستان یعنی وسط ایشیا تھا جہاں سمرقند، بخارا اور دیگر شہروں کی فتوحات کے دوران ہزاروں افراد غلام بنائے گئے۔ یہ لوگ غلاموں کی منڈیوں میں فروخت ہوتے تھے اور امراء انہیں ذاتی خدمات کے لیے ہاتھوں ہاتھ خریدتے تھے۔ معتم کی اپنی تربیت بھی فوجی ماحول میں ہوئی تھی جہاں ترکوں کی بڑی تعداد تھی؛ اس لیے ترکوں سے اس کا دلی تعلق ایک فطری بات تھی۔ معتم سے پہلے ترکوں کی حیثیت غلاموں، خادموں اور سپاہیوں سے زیادہ

① البدایہ والنہایہ: سنہ: ۲۱۸ھ، المعصر فی اخبار البشر: ۲/۳۳

② الکامل فی التاريخ: سنہ ۲۱۹ھ، البدایہ والنہایہ: سنہ ۲۱۹ھ



نہ تھی مگر معتمد نے انہیں آگے بڑھایا۔ ان میں سے درجنوں کو اس نے دربار میں کلیدی عہدے دیے۔ بیسوں کو فوج کی قیادت سونپی اور انہیں ترقیاں دیتا چلا گیا۔ اس کے ذاتی ترک غلام دس ہزار سے زائد تھے۔ یہ لوگ جنگ کے دوران صفِ اول میں لڑا کرتے تھے اور جان پر کھیل کر خطرناک سے خطرناک خدمات انجام دیتے تھے۔ اس طرح چند سوں میں چنگی سلط سے اوپر تک ہر جگہ ترکوں کا دور دورہ ہو گیا۔<sup>①</sup>

یہاں سے تاریخ نے ایک نیا موڑ لیا۔ آگے چل کر عالم اسلام کی سیاسی و عسکری و قیادت ترکوں کے ہاتھوں میں چلی گئی۔ معتمد کے بعد بنو عباس کے اگلے کئی خلفاء ترک امراء کے بل بوتے پر تخت نشین رہے، اور جیسے جیسے خلفاء کمزور پڑتے گئے، ترک امراء کو بالادستی حاصل ہوتی گئی، یہاں تک کہ خلافت عباسیہ ترکوں کی زیر دست بن گئی۔ پھر انہی ترکوں کی اگلی نسلوں نے عالم اسلام میں بڑی بڑی خود مختار سلطنتیں قائم کیں۔ سلجوقی، مغل اور خوارزم شاہی سلاطین سب ترک تھے۔ اسی طرح چھ صدیوں تک قائم رہنے والی خلافت عثمانیہ اور مصر کے مملوک سلاطین بھی ترک تھے۔ اگلی صدیوں کے اس انقلاب کی داغ بیل معتمد کے دور میں ترکوں کو ترقی دیتے وقت رکھ دی گئی تھی۔

نیا شہر..... سامرا:

بغداد میں ترکوں کی کثرت کی وجہ سے عوام کو وقت ہونے لگی؛ کیوں کہ یہ لوگ سپاہی منش اور سخت مزاج تھے۔ شہر میں سرپٹ گھوڑے دوڑاتے تھے۔ معتمد کو یہ پسند نہ تھا کہ سرکاری عملے کی وجہ سے عوام کو کوئی تنگی اور پریشانی ہو۔ چنانچہ ۳۲۱ھ میں اس نے بغداد سے ۱۲۵ کلومیٹر شمال مغرب میں دریائے دجلہ کے کنارے ایک نیا شہر بنوایا جس کا نام ”سمر“ من راک“ تجویز کیا۔ اس کا مطلب ہے، جو دیکھے وہ خوش ہو جائے۔ بعد میں یہی لفظ مختصر ہو کر ”سامرا“ رہ گیا۔ معتمد نے اسی شہر کو دار الخلافہ قرار دیا اور وہیں رہائش اختیار کی۔ یہاں بکثرت رہائشی مکانات، بازار، سرکاری عمارتیں، محلات اور باغات بنائے گئے اور جلد ہی اس کی خوبصورتی اور رونق کئی قدیم شہروں سے بڑھ گئی۔ معتمد کے بعد حرید سات عباسی خلفاء: واثق، متوکل، مستعین، معتز، مہدی اور معتمد نے اسی شہر کو مرکز خلافت بنائے رکھا۔ سامرا، بغداد کے بعد عباسی خلفاء کا قائم کردہ دوسرا بڑا شہر ہے جو آج تک آباد ہے۔<sup>②</sup>

بابک خرمی کا خاتمہ:

معتمد باللہ کے دور میں کئی بڑی جنگیں ہوئیں اور ہر جگہ کامیابی نے اس کے قدم چومے۔ اقتدار سنبھالتے ہی اسے بابک خرمی سے جنگ لڑنا پڑی۔ شمالی ایران میں جنم لینے والے اس دجال کا فتنہ اب پورے ایران میں پھیل گیا تھا۔ ہوان، اصفہان اور ماسبدان کے ہزاروں لوگ اس کے پیروکار بن گئے تھے۔ اس فرقے کے جنگجو سرخ پوش تھے جو ”مخمرہ“ کہلاتے تھے۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کے بقول بابک بہت بڑا زندیق بلکہ شیطان الرجیم تھا۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۶

② البلدان للطبری، ص ۶۲۵، ۶۲۶، معجم البلدان: ۱۷۶/۳ ..... آج کل سامرا کی آبادی تین لاکھ سے زائد ہے۔ اثناء مشرے کے دو اماںوں علی بادی اور حسن عسکری کے مزار بھی ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ ہارویں امام ”مہدی فخر“ کا عہدہ یہیں ایک غار سے ہوگا۔



در حقیقت اس کی بغاوت حکومت سے نہیں دین اسلام سے تھی؛ لہذا اس سے کوئی نرمی نہیں برتی جاسکتی تھی۔  
 معتم نے تخت نشینی کے فوراً بعد ذوالقعدہ ۲۱۸ھ میں بابک ٹڈی کے مقابلے کے لیے شمالی ایران افواج بھیجا  
 شروع کر دیں۔ تین سال تک یہاں لڑائیاں جاری رہیں۔ ایک موقع پر بابک کے پیروکاروں کو ایشیائے کوچک کی  
 طرف پسپائی پر مجبور ہونا پڑا تاہم بابک ہاتھ نہ آیا۔ ہر شکست کے بعد وہ اپنے پیروکاروں کو منظم کر کے دوبارہ مقابلے پر  
 آجاتا تھا۔ اس کا فتنہ اس قدر بڑھ گیا تھا کہ بعض عباسی حاکم، خلیفہ کو چھوڑ کر اس کے حلقہ بگوش بن گئے تھے۔  
 آخر معتم نے اپنے ترکش کا سب سے کڑا تیر استعمال کیا۔ یہ اس کا ترک سالار افشین حیدر تھا۔ معتم نے اسے  
 ایک لشکر جرار کے ساتھ محاذ پر بھیجا۔ ساتھ ہی اخراجات کے لیے تین کروڑ درہم (تقریباً سات ارب ۵۰ کروڑ روپے)  
 دیے تاکہ طویل عرصے تک جنگ جاری رکھی جاسکے۔ بابک کے حامی ہر طرف سے سٹ کر برف پوش کوہستان میں  
 پیچھے ہٹتے گئے۔ بابک نے ”برزند“ کی گھاٹیوں میں اصل فوج تیار کر رکھی تھی۔ یہاں کئی ماہ تک دونوں فوجوں میں  
 جھڑپیں ہوتی رہیں۔ معتم مسلسل کمک بھیجتا رہا یہاں تک کہ خلافت عباسیہ کے تمام قلعوں کے محافظ سپاہی اسی محاذ پر  
 بھیج دیے گئے۔ برف باری شروع ہوئی تو جنگ رک گئی۔

موسم بہار آتے ہی افشین نے فیصلہ کن یلغار کی اور رمضان ۲۲۲ھ میں بابک کے فیصل بند مرکز ”برزند“ تک پہنچ  
 گیا۔ گھمسان کی جنگ کے بعد ۲۰ رمضان کو عباسی سپاہی شہر میں داخل ہو گئے۔ بابک جان بچا کر ایشیائے کوچک کی  
 نصرانی ریاستوں کی طرف نکل گیا۔ عباسی سپاہ نے بابک کے پایہ تخت سے سے ۶۰۰ مسلمان قیدیوں کو بازیاب کیا۔  
 افشین ہر قیمت پر اس فتنے کو ختم کرنے کا تہیہ کیے ہوئے تھا؛ اس لیے اس نے منادی کرادی کہ بابک کو پکڑنے والا  
 دس لاکھ درہم کا حق دار ہوگا۔ یہ اتنی بڑی رقم تھی کہ مسلمان ہوں یا غیر مسلم، سبھی بابک کی تلاش میں لگ گئے۔ بابک  
 نے ایک پادری کے ہاں پناہ لی ہوئی تھی اور شراب و کباب میں منہمک تھا۔ پادری کو اتنے بڑے انعام کی خبر ملی تو فوراً  
 مسلم افسران کو اطلاع دے کر بابک کو گرفتار کرادیا۔ افشین، بابک کو زنجیروں میں جکڑ کر دارالخلافہ سامرا روانہ ہو گیا۔  
 بابک کی فتنہ انگیزی ۲۰ سال سے جاری تھی اور کوئی اس پر قابو نہیں پاسکا تھا۔ اس دوران اس نے دو لاکھ ۵۵ ہزار  
 انسانوں کو قتل کیا تھا۔ اس کے ظلم و ستم سے سارا عالم اسلام پریشان تھا۔ اسے زندہ گرفتار کرنا افشین کا بہت بڑا کارنامہ  
 اور مسلمانوں کی بہت بڑی فتح تھی۔ سامرا میں افسران فوج نے شہر سے کئی میل باہر آ کر فاتح سپہ سالار کا استقبال کیا۔  
 معتم نے افشین کی جرأت پر خراج تحسین پیش کیا۔ اسے ایک بیش قیمت تاج پہنایا اور دو کروڑ درہم کا گراں قدر  
 انعام دیا۔ بابک کے ہاتھ پاؤں کٹوا کر اس کی لاش سولی پر لٹکادی گئی۔ اس کے بھائی کو جو اسی کی طرح فتنہ باز تھا، بغداد  
 میں سولی دی گئی۔ تمام صوبوں میں اس خوش خبری کی منادی کرائی گئی اور ہر جگہ مسلمانوں نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے  
 اٹھارہ سرت کیا۔<sup>①</sup>

## رومیوں سے جہاد

معتصم کاسب سے بڑا کارنامہ جس کی وجہ سے اس کا نام تاریخ میں زندہ ہے، رومیوں کے خلاف اس کے طوفانی حملے ہیں جنہوں نے قیصر کو ناک رگڑنے پر مجبور کر دیا۔

قیصر روم تو فیل ایک بزدل، ستم پیشہ اور کم ظرف انسان تھا اور مسلمانوں کا عروج دیکھ کر جلتا رہتا تھا۔ اسے مامون الرشید کے زمانے میں اتنی سزا مل چکی تھی کہ شاید وہ عمر بھر اسلامی سرحدوں کو پامال کرنے کی جرأت نہ کرتا۔ اسے دوبارہ جنگ پر اکسانے والا بابک ٹرمی تھا۔ افسسین سے جنگ کے دوران اس نے قیصر کو پیغام بھیجا کہ مسلمانوں کی ساری طاقت میرے خلاف لگ چکی ہے اور ان کے قلعے بالکل خالی ہیں۔ اگر تم کامیاب حملہ کرنا چاہتے ہو تو اس سے بہتر موقع نہیں ملے گا۔

قیصر نے چند مہینے کی تیاری کے بعد ایک لاکھ فوج کے ساتھ ۲۲۳ھ میں اسلامی سرحدوں پر یلغار کر دی۔ بابک کے باقی ماندہ مفرد سرخ پوش بھی اس کے گرد جمع ہو گئے۔ مملطیہ شہر اس حملے کا سب سے بڑا نشانہ بنا۔ یہاں قیصر نے ہزاروں مردوزن گرفتار کیے اور ان پر ایسے مظالم ڈھائے کہ دھرتی کانپ اٹھی۔ ناک کان کاٹ کر چہرے مسخ کر دیے گئے اور آنکھوں کو گرم سلاخیوں سے پھوڑ دیا گیا۔ ان قیدیوں میں ایک ہاشمی خاتون بھی تھی، اس نے چیخ کر کہا:

”وَأَمْتَصِمَاہ.....“ (ہائے معتصم!)

داروگیر سے بچ نکلنے والے کسی شخص نے آکر یہ دردناک صدا معتصم باللہ کو سنائی۔ وہ اس وقت تخت پر بیٹھا تھا۔ یہ خبر سن کر غیرت اور جوش سے بے حال ہو گیا: ”لیک..... لیک“ کہتا ہوا تخت سے نیچے اتر آیا اور آواز لگائی:

”الْفِیْرِ الْفِیْرِ“ (چلو جہاد کے لیے۔ چلو جہاد کے لیے۔)

دیکھتے ہی دیکھتے امرائے فوج جمع ہو گئے اور چھاؤنی میں افواج کوچ کے لیے تیار ہو گئیں۔ معتصم اپنے طور پر زندگی اور موت کی بازی کھیلنے جا رہا تھا۔ اس نے ساری جائیداد کے تین حصے کیے: تہائی اپنی اولاد کے نام کی۔ تہائی اپنے غلاموں کو دی اور تہائی راہِ خدا میں وقف کر دی۔<sup>①</sup>

جواب تو خود دیکھ لے گا:

اس دوران قیصر کا مراسلہ آن پہنچا جس میں شیخیاں بگھارتے ہوئے مسلمانوں کو سخت دھمکیاں دی گئی تھیں۔ معتصم نے اس کے جواب میں خط اتنا لکھوایا:

”میں نے تیرا خط پڑھا، تیری بات سنی، جواب تو خود دیکھ لے گا۔ عن قریب کفار کو اپنا انجام معلوم ہو جائے گا۔“<sup>②</sup>

② البدایہ والنہایہ: ۲۸۵/۱۴

① الکامل فی التاریخ: ص ۲۲۲ ہجری

لشکر کی روانگی اور خونریز معرکے:

۲ جمادی الاولیٰ ۲۲۳ھ کو لشکر روانہ ہوا۔ نامور ترک افسران: افشین، ایباخ اور اشاس فوج کے الگ الگ حصوں پر مامور تھے۔ راستے میں خبر آئی کہ قیصر آگے بڑھ کر اسلامی شہر ”بلطره“ کا محاصرہ کر چکا ہے۔ لشکر پوری تیزی سے کوچ کرتا ہوا محاذ کی طرف بڑھتا رہا مگر یہ کئی ہفتوں کی مسافت تھی۔ معتم نے چند افسران کو طوفانی دستوں کے ساتھ بلطره کے محصورین کی مدد کے لیے آگے روانہ کر دیا۔ مگر جب یہ دستے وہاں پہنچے تو قیصر وہاں خون کی ندیاں بہا کر اور شہر کو راکھ کا ڈیر بنا کر انقرہ (انگورہ) جا چکا تھا۔ افسران نے آکر معتم کو یہ خبر دی۔

معتم قیصر کے دیے ہوئے زخموں کا بدلہ لیے بغیر واپس جانے والا نہیں تھا۔ اس نے عجیب جنگی چال چلتے ہوئے فوج کے تین حصے کر دیے: ایک حصہ افشین کو دے کر آرمینیا کی طرف بھیجا تاکہ قیصر کو دھوکے میں رکھا جائے۔ دوسرا حصہ اشاس کی قیادت میں انقرہ کی طرف بھیجا تاکہ قیصر جب افشین کو روکنے کے لیے آرمینیا کی سرحد کی طرف جائے تو انقرہ پر قبضہ کر لیا جائے۔ تیسرا حصہ اپنی کمان میں رکھا اور طے کیا کہ الگ الگ علاقے فتح کرتی ہوئی یہ تینوں افواج انقرہ میں آپس کی۔

توقع کے عین مطابق قیصر نے مغرب سے افشین کی یلغار کی خبر سن کر انقرہ سے آرمینیا کی سمت کوچ کر دیا۔ اس کے نکلنے ہی اشاس کی فوج انقرہ پہنچ گئی اور اسے گھیر لیا۔ ادھر قیصر اور افشین کی فوجوں میں خونریز جنگ ہوئی اور قیصر عبرتناک شکست کھا کر اپنے پاؤں انقرہ کی طرف بھاگا مگر اس کے پہنچنے سے پہلے اشاس یہاں قبضہ کر چکا تھا۔ قیصر نے ہر طرف سے ناکام ہو کر غمگین کارخ کیا اور وہاں مورچہ بند ہو کر جنگ کی تیاری کرنے لگا۔

غمگین روئے کئی صدیوں سے ایشیائے کوچک میں رومیوں کا سب سے بڑا سرگرم تھا۔ قُسطنطینیہ کے بعد بازنطینی اسے اپنا سب سے مضبوط فوجی اڈا سمجھتے تھے جس سے پورے خطے پر گرفت رکھی جاتی تھی۔ ابتدائے اسلام سے اس وقت تک اسے کبھی فتح نہیں کیا گیا تھا۔

اسلامی افواج ہر طرف سے سٹ کر انقرہ میں جمع ہوئیں اور شعبان ۲۲۳ھ میں معتم ان سب کی کمان کرتے ہوئے غمگین روئے کی طرف بڑھا۔ قیصر خوفزدہ ہو کر وہاں سے نکل گیا اور اپنے نائب کو شہر کی ذمہ داری سونپ گیا۔

۶ رمضان کو اسلامی افواج نے یہاں پہنچ کر شدید محاصرہ کر لیا۔ ۵۵ دن تک محصورانہ جنگ ہوتی رہی۔ آخر مسلمانوں نے سنگ باری کر کے شہر پناہ میں شکاف ڈال دیا اور خندق میں مٹی سے بھرے ہوئے بورے ڈال کر اسے پاٹ دیا۔ افشین اور اشاس دو دن تک لگاتار شہر کی دیوار پر حملے کرتے رہے۔ تیسرے دن معتم خود میدان میں نکلا اور صبح سے شام تک گھمسان کی جنگ کے بعد شہر فتح کر لیا۔ اس لڑائی میں تیس ہزار دشمن قتل ہوئے اور تیس ہزار قیدی بنائے گئے۔ بے پناہ مال غنیمت ہاتھ آیا جسے فوج پانچ روز تک جمع کرتی اور بچتی رہی۔

کوچ سے پہلے معتم نے غمگین روئے کو مسما کر ادیا اور مدتوں تک یہ شہر بالکل ویران رہا۔ یہ کارروائی فوجی نقطہ نظر سے ضروری تھی؛ کیوں کہ یہاں ارد گرد رومیوں ہی کی آبادی تھی۔ مسلمان یہاں قیام کرتے تو ان کی زد میں رہتے۔ شہر کو

مسار نہ کیا جاتا تو مسلمانوں کی واپسی کے بعد روی اسے دوبارہ اپنا مورچہ بنا لیتے۔ اس کے علاوہ رومیوں نے دو اسلامی شہروں کو تودہ خاک بنا کر آبادی کے قابل نہیں چھوڑا تھا؛ اس لیے معتمد نے بھی یہاں ایسی ہی جوابی کارروائی کرنا ضروری سمجھا تا کہ حریف آئندہ ایسی بہمانہ حرکات سے پہلے اپنا انجام سوچ لے۔

معتمد غوری کا چھانک اکھاڑ کر بغداد لے گیا جہاں اسے قصر خلافت کی چہار دیواری میں لگا دیا گیا۔ آٹھویں صدی ہجری کے مورخ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ: اب تک یہ دروازہ قصر خلافت میں نصب ہے۔<sup>①</sup>

ترکوں کی بغاوت:

ترک سردار معتمد کے دست و بازو تھے۔ یہ سب نو مسلم تھے، ان کا آبائی مذہب مجوسیت تھا۔ اسلام قبول کرنے اور دربار خلافت میں اہم عہدوں پر فائز ہونے کے بعد بھی ان میں سے کئی سردار اپنے خاندانوں کی حکومت قائم کرنا چاہتے تھے۔ بعض اندرونی طور پر اب بھی مجوسی تھے اور نجی مجالس میں زرتشت کی تعلیمات کو زندہ کرنے کا عزم ظاہر کرتے تھے۔ معتمد نے ترکوں کو بے پناہ قوت اور ترقی بخش کر ایک سیاسی غلطی کی تھی۔ اصولی سیاست اور اسلامی مساوات دونوں کا تقاضا یہ تھا کہ ایوان اقتدار میں عربوں، ایرانیوں اور ترکوں کو ایک تناسب کے ساتھ جگہ دی جاتی کہ کوئی کسی پر غالب نہ آنے پاتا۔ ایرانیوں کے بارے میں اس کی پالیسی درست تھی؛ کیوں کہ اگر ان کا تسلط یوں ہی بڑھتا چلا جاتا تو دولت بنو عباس چند دنوں کی مہمان ہوتی۔ تاہم جس طرح اس نے دو تین سالوں میں ترکوں کو وسیع اختیارات بخش دیے یہ بھی متوازن حکمت عملی نہیں تھی۔

ترک اگر فطری طور پر بتدریج اوپر آتے تو اس میں کوئی حرج نہیں تھا۔ یہ اسلامی مساوات کا تقاضا تھا کہ ہر قوم کو ترقی کے مواقع دیے جاتے مگر اس سے کہیں زیادہ ضروری یہ تھا کہ ہر قوم کو اسلامی شعور آگہی، اعتقادِ خالص، علم دین اور اخلاق و آداب سے مالا مال کیا جاتا۔ ترک ان معاملات میں عربوں اور خراسانیوں سے بہت پیچھے تھے۔ اگرچہ ترکستان میں اسلام کو پہلے ایک صدی سے زیادہ مدت ہو چکی تھی مگر اب تک اس خطے میں اسلامی اثرات ایسے گہرے نہیں ہوئے تھے جیسے حجاز، شام، عراق یا مصر میں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس علاقے میں عموماً ترک سردار ہی خود مختار نوابوں کی طرح حکومت کرتے تھے اور حکومت ان سے خراج لے کر مطمئن رہتی تھی۔

جب ایسے نیم تربیت یافتہ افراد کے ہاتھوں میں یکدم خلافت کی باگ ڈور آئی تو ان میں سے بعض اپنی اوقات میں ندر ہے اور خود مختاری کے خواب دیکھنے لگے۔

ایسے ترک سرداروں میں معتمد کا سب سے مایہ ناز جنرل افشین بھی شامل تھا۔ اسی طرح افشین کا وسیع راست مازیار بھی یہی خیالات رکھتا تھا۔ بابک بخدی سے جنگ کے دوران معتمد افشین پر حد سے زیادہ اعتماد کرتے ہوئے اسے بے حساب دولت اور بے اندازہ سامان رسد بھجواتا رہا۔ افشین ضرورت کے مطابق محاذ پر خرچ کر کے باقی سارا



سامان اور دولت وسط ایشیا میں اپنے آبائی شہر ”اشروسنہ“ منتقل کرنا تھا تاکہ مستقبل میں وہاں ایک خود مختار حکومت بن سکے۔ یہ حرکات معصوم کو معلوم ہو گئی تھیں مگر وہ ازراہ مصلحت خاموش رہا؛ کیوں کہ افشین بابک سے نبرد آزما تھا۔ بابک کے بعد رومیوں سے جنگ میں بھی افشین سے کام لینا ضروری تھا؛ اس لیے معصوم اسے ڈھیل دیتا رہا۔ اس دوران افشین کا اثر و رسوخ بہت بڑھ چکا تھا۔ اس نے اپنے رازدار ترک جرنیل مازیار کو جو طبرستان کا حاکم تھا، خفیہ مراسلہ بھیج کر بغاوت پر ابھارا اور لکھا:

”اس وقت دین زرشت کا حامی میرے اور تمہارے سوا کوئی نہیں۔ تمہارے پاس فوج کا بہت بڑا حصہ ہے۔ تم بغاوت کرو۔ حکومت تمہارے مقابلے میں مجھ کو بھیجے گی۔ میں باقی فوج لے کر تمہارے ساتھ مل جاؤں گا۔ ہمت کرو تو ملوک عجم کا دین پھر قائم ہو سکتا ہے۔“

مازیار نے اس سازش کے مطابق اعلان بغاوت کر دیا۔ معصوم کو اطلاع ہوئی تو فوج کو وہاں روانہ کیا مگر افشین کی بجائے یہ مہم ایک اور جرنیل عبداللہ بن طاہر کو سونپ دی۔ یوں افشین کا منصوبہ ناکام ہو گیا۔ مازیار شکست کھا کر گرفتار ہوا تو اس سے افشین کا وہ خط بھی برآمد ہو گیا جس میں اسے بغاوت پر ابھارا گیا تھا۔ یہ ۲۲۳ھ کا واقعہ ہے۔ معصوم نے اس کے باوجود خاموشی کی حکمت عملی اختیار کی۔

اس کے بعد ایک دو مزید ایسے واقعات پیش آئے جن سے معصوم کو افشین کی غداری کا پورا یقین ہو گیا۔ افشین نے بھی معصوم کا ذہن بھانپ لیا اور کوشش کی کہ پکڑ میں آنے سے پہلے اپنے وطن ترکستان کی طرف نکل جائے مگر ایک اور ترک سردار ایتاخ کو پتا چل گیا اور اس نے معصوم کو بروقت اطلاع دے کر افشین کو گرفتار کرادیا۔ معصوم نے وزیر خلافت اور امراء دولت کی ایک مجلس قائم کر کے انہیں افشین کے مقدمے کی تحقیق کا حکم دیا۔ یہ لوگ اس کے خلاف ثبوت اکٹھے کرتے رہے۔ ان شواہد اور خود ملزم کے اقبالی بیان سے ثابت ہوا کہ وہ خلافت کا تخت الٹ کر مجوسی سلطنت کو از سر نو قائم کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ شعبان ۲۲۶ھ میں افشین کو سزائے موت دے دی گئی۔ اس کے بعد اسحاق بن یحییٰ کو نیا سپہ سالار مقرر کر دیا گیا۔<sup>①</sup>



① تاریخ الطبری: ص ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶ھ۔

## مسئلہ ”خلق قرآن“ میں امام احمد بن حنبل کی استقامت

مامون وفات کے وقت معتمد کو ”مسئلہ خلق قرآن“ جبراً منوانے کی وصیت کر گیا تھا؛ اس لیے معتمد نے اختیارات سنبھالنے کے بعد اس کے مطابق کارروائی شروع کی اور مامون سے کہیں زیادہ انتہا پسندی کا ثبوت دیا۔ مامون کے معتزلی شیخ بشر بن غیاث کا انتقال ہو چکا تھا۔ معتمد نے معتزلہ کے دوسرے سرخیل احمد بن ابی ذؤاد کو وہی جاہ و مرتبہ دیا اور اسے اسلامی خلافت کا قاضی القضاۃ مقرر کر دیا۔

مامون نے جن علماء کو گرفتار کرنے کا حکم دیا تھا ان میں سے امام احمد بن حنبل اور شیخ محمد بن نوح رحمۃ اللہ علیہما کے سوا سب نے ازراہ مصلحت حکومت کی موافقت اختیار کر لی تھی۔ مامون کی وفات کے بعد ان علماء کو بغداد واپس روانہ کر دیا گیا تھا۔ محمد بن نوح رحمۃ اللہ علیہ راستے میں انتقال کر گئے تھے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ بغداد کی جیل میں ڈال دیے گئے تھے۔

اب عالم اسلام کی نمایاں ہستیوں میں صرف ایک امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ہی رہ گئے تھے جو استقامت و عزیمت کا ایک نیا باب رقم کرتے ہوئے صحابہ، تابعین اور اسلاف کے مسلک و مشرب کو بایں گاہ بیان کر رہے تھے۔ وہ کسی سزا سے خوفزدہ تھے نہ کسی سمجھوتے پر آمادہ۔

ولادت اور تعلیم:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ربیع الآخر ۱۶۳ ہجری (۷۸۰ء) میں پیدا ہوئے۔ آپ کی ابتدائی تعلیم و تربیت عالم اسلام کے مرکز خلافت ”مدینہ الاسلام بغداد“ میں ہوئی۔ آپ کے والد محمد بن حنبل ایک سپاہی تھے۔ احمد بن حنبل کم سن تھے کہ والد کی وفات ہو گئی۔ عالم اسلام کا یہ گوہر نایاب تیزی کی حالت میں سن شعور کو پہنچا اور خدا و شوق اور لگن کی بناء پر علم کی تحصیل میں مصروف ہو گیا۔ قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہ درس میں شرکت کی۔ ان کی وفات ہو گئی تو حضرت سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ جیسے عظیم محدث کا دامن تمام لیا اور ان سے وراثت نبوی کا بڑا ذخیرہ حاصل کیا۔

پانچ بار مکہ معظمہ جا کر وہاں کے علماء سے استفادہ کیا اور ہر بار حج کی سعادت حاصل کر کے لوٹے۔ مدینہ منورہ کے علماء سے بھی فیض یاب ہوئے۔ محدث عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ کی شہرت سنی توہمیں کے دار الحکومت صنعا جا کر ان سے بھی علمی جواہر حاصل کئے۔ بصرہ کے شیخ عبدالرحمن بن مہدی اور کوفہ کے وکیع بن الجراح رحمۃ اللہ علیہما آپ کے ممتاز اساتذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ۱۹۵ ہجری میں بغداد آئے تو امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی بھی خوش چینی کی۔<sup>①</sup>

① مسود اعلام النبلاء: ۱۱/۱۷۷، ۲۰۰ ط الرسالة



## خطرناک چیلنج اور اس کا مقابلہ:

جب مامون اور پھر معتصم نے خلقِ قرآن کے مسئلے میں علماء کو جبراً ہم نوا بنانے کی کوشش کی تو امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے بھانپ لیا کہ گمراہی کے اس طوفان کو جس کی سرپرستی خود عباسی خلافت کر رہی ہے، جان پر کھیل کر روکنا ضروری ہے ورنہ حقیقی اور سچے اسلام کا نام و نشان مٹ جائے گا چنانچہ انہوں نے پوری امت کی جانب سے فرض کفایہ ادا کرتے ہوئے حکومت اور معتزلہ کے موقف کی اس شدت سے تردید کی کہ قصرِ خلافت کی دیواریں لرز کر رہ گئیں اور حق کی صدائے بازگشت سے مشرق و مغرب میں زلزلہ سا آ گیا۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی داستانِ عزیمت، ان کی اپنی زبانی:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے تقریباً اڑھائی سال جیل میں گزارے۔ اس دوران انہیں بار بار ڈرا دھمکا کر کوشش کی گئی کہ وہ اپنے موقف سے دستبردار ہو جائیں اور قرآن مجید کو مخلوق کہہ دیں، مگر امام صاحب کمالِ پامردی سے حق پر جبر رہے۔ آخر رمضان ۲۳۱ ہجری میں معتصم نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو حسی فیصلے کے لیے دربار میں طلب کیا۔ امام صاحب رحمہ اللہ اس واقعے کی روداد خود یوں سناتے تھے:

”جب معتصم نے مجھے بلوایا تو میرے پیروں میں مزید بیڑیاں ڈال دی گئیں، میں ان کے بوجھ کی وجہ سے چل نہیں سکتا تھا۔ میں نے انہیں ازار بند میں باندھ کر ہاتھوں میں پکڑ لیا۔ جب ہم باب البستان پہنچے تو میرے لیے سواری لائی گئی اور سوار ہونے کا حکم دیا گیا۔ مجھے کوئی سہارا دینے والا نہیں تھا۔ پاؤں میں بھاری بیڑیاں تھیں۔ میں سوار ہونے کی کوشش میں کئی بار منہ کے بل گرتے گرتے بچا۔ کسی نہ کسی طرح سوار ہوا اور معتصم کے محل میں پہنچا۔ مجھے ایک اندھیری کوٹھری میں داخل کر کے دروازہ بند کر دیا گیا۔ نصف شب ہو چکی تھی۔ وہاں روشنی کے لیے چراغ تک نہیں تھا۔ میں نے نماز کے لیے تیمم کرنا چاہا اور ہاتھ بڑھلایا تو پانی کا ایک پیالہ اور طشت رکھا ہوا تھا، میں نے وضو کر کے نماز ادا کی۔

اگلے دن معتصم کا قاصد آیا اور مجھے دربار میں لے گیا۔ وہاں معتصم کے ساتھ قاضی ابن ابی ذؤاد اور ان کے حامی درباریوں کی بڑی تعداد موجود تھی۔ ابو عبد الرحمن شافعی بھی حاضر تھے۔ ابھی ابھی دو آدمیوں کے سر قلم کیے گئے تھے۔ میں نے ابو عبد الرحمن شافعی سے کہا: ”تمہیں امام شافعی رحمہ اللہ سے مسح کے بارے میں کچھ یاد ہے؟“ یہ سن کر ابن ابی ذؤاد نے کہا: ”دیکھو! اس آدمی کی گردن کٹنے کو ہے مگر یہ فقہ کا مسئلہ پوچھ رہا ہے؟“

معتصم نے کہا: ”انہیں میرے پاس لاؤ۔“ وہ مجھے برابر آگے بلاتا رہا۔ یہاں تک کہ میں اس کے بالکل

قریب چلا گیا۔ میں بیڑیوں کے وزن سے بے حال تھا۔ اس نے کہا: ”بیٹھ جاؤ۔“

کچھ دیر بعد میں نے کہا: ”مجھے کچھ کہنے کی اجازت ہے؟“

اس نے کہا: ”کہو کیا کہتا ہے۔“

میں نے کہا: ”میں پوچھنا چاہتا ہوں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے کس چیز کی دعوت دی ہے؟“

اس نے کچھ دیر کی خاموشی کے بعد کہا: ”لا الہ الا اللہ کی۔“

میں نے کہا: ”میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔“

پھر میں نے کہا: ”آپ کے جد امجد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ جب عبدالقیس کا وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا تو آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تم جانتے ہو ایمان کیا ہے۔ وہ بولے اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ معلوم ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز ادا کرنا اور زکوٰۃ دینا اور مال غنیمت سے خمس نکالنا۔“

مستعم نے کہا: ”اگر آپ گزشتہ خلیفہ کے ہاتھ میں نہ آئے ہوتے تو میں آپ کو کچھ نہ کہتا۔“

پھر عبدالرحمن بن اسحق سے کہا: ”میں نے تمہیں نہیں کہا تھا کہ اس آزمائش کو ختم کر دو۔“

میں نے کہا: ”اللہ اکبر! یعنی اس مسئلے میں مسلمانوں کے لیے وسعت ہے۔“

خلیفہ نے حاضرین سے کہا: ”ان سے بحث کرو۔“

عبدالرحمن بن اسحق نے کہا: ”آپ قرآن کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟“

میں نے کہا: ”آپ اللہ کے علم کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟“

وہ چپ رہا۔ میں نے کہا: ”امیر المؤمنین! قرآن اللہ کے علم کا حصہ ہے۔ جس نے کہا کہ قرآن اللہ کی

حقوق ہے اس نے اللہ کے ساتھ کفر کیا۔“

مستعم خاموش رہا۔ درباری کہنے لگے:

”امیر المؤمنین! اس نے آپ کو کافر قرار دے دیا اور ہمیں بھی۔“

مستعم نے کوئی توجہ نہ دی۔ اب عبدالرحمن بن اسحق نے کہا: ”قرآن نہیں تھا تب بھی اللہ موجود تھا۔“

میں نے کہا: ”کیا اللہ اپنی صفتِ علم کے بغیر موجود تھا؟“

وہ چپ ہو گیا۔ اب ایک آدمی ادھر سے بات کرتا اور میں جواب دیتا۔ دوسرا ادھر سے بات کرتا میں اسے

بھی جواب دیتا۔ خلیفہ مجھ سے کہتا: ”احمد! آپ کیا کہتے ہیں؟“

میں کہتا: ”آپ قرآن وحدیث سے مجھے کوئی دلیل لادیں میں مان لوں گا۔“

احمد بن ابی ذؤاد کہنے لگا: ”کیا تم قرآن یا حدیث کے سوا کوئی بات نہیں کرو گے؟“

میں نے کہا: ”کیا اسلام کا دار و مدار انہی پر نہیں؟“

مستعم کہتا: ”اگر یہ میری بات مان لیں تو میں اپنے ہاتھ سے انہیں کھول دوں اور اپنی فوج سمیت ان کے

دروازے پر حاضری دیا کروں۔“

پھر کہتا: ”احمد! میں آپ سے نرمی برت رہا ہوں۔ مجھے آپ کا ایسا ہی خیال ہے جیسا اپنے بیٹے ہارون کا۔“<sup>①</sup>  
اب آپ کیا کہتے ہیں؟“

میں پھر کہتا: ”قرآن وحدیث سے مجھے کوئی دلیل لادیں۔ مان لوں گا۔“

احمد بن ابی ذؤاد کہتا: ”امیر المؤمنین! یہ گمراہ اور گمراہ کرنے والا بدعتی ہے۔ آپ کے قاضی اور فقہاء موجود ہیں، ان سے پوچھ لیں۔“ معصم ان سے پوچھتا۔ وہ وہی کہتے جو ابن ابی ذؤاد کہتا تھا۔

بہت دیر گزر گئی۔ آخر معصم تھک گیا اور مجھے پھر اسی جگہ قید کر دیا گیا۔ اگلے دن پھر مجھے بلایا گیا اور مناظرہ ہوتا رہا۔ میں سب کو جواب دیتا رہا۔ یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا۔ معصم اکتا گیا تو حکم دیا کہ انہیں لے جاؤ۔ تیسری رات مجھے اندازہ ہو گیا کہ کل کچھ ضرور ہوگا۔ میں نے ڈوری منگوا کر اپنی بیڑیوں کو مضبوط باندھ لیا اور ازار بند کو خوب کس لیا کہ کل کہیں سزا کے دوران برہنہ نہ ہو جاؤں۔

تیسرے روز مجھے پھر بلایا گیا۔ میں ڈیوڑھیاں طے کرتا ہوا دربار میں پہنچا۔ دیکھا کہ کچھ لوگ تلواریں سونٹے اور کوڑے لیے کھڑے ہیں۔ گزشتہ دو دن کے بہت سے حاضرین آج نہیں تھے۔ جب میں معصم کے پاس پہنچا تو اس نے کہا: بیٹھ جاؤ۔ پھر حاضرین سے کہا: ”ان سے مناظرہ کرو۔“

لوگ بحث کرنے لگے۔ میں ایک ایک کو جواب دیتا رہا۔ میری آواز سب پر غالب تھی۔ جب سب چپ ہو جاتے تو احمد بن ابی ذؤاد بولنے لگتا۔ وہ ان سب سے بڑھ کر جاہل تھا۔ ان لوگوں کو سنن و آثار کا زیادہ علم نہیں تھا۔ وہ احادیث کا انکار کرتے تھے اور ان سے استدلال کی تردید کرتے تھے۔ میں نے آخرت میں اللہ کے دیدار کی (صحیح) حدیث سنائی تو وہ اسے ضعیف بتانے لگے اور اس کی سند اور راویوں پر اعتراض کرنے لگے۔

معصم مجھے کہتا: ”احمد! مان جائیں، میں آپ کو مقرب بنالوں گا۔ آپ دربار میں جگہ پائیں گے۔“

میں پھر کہتا: ”قرآن وحدیث سے مجھے کوئی دلیل لادیں۔ مان لوں گا۔“

جب دیر ہو گئی تو مجھے الگ کر دیا گیا۔ اور خلیفہ حاضرین سے کچھ کہنے لگا۔

پھر مجھے بلا کر کہا: ”احمد! اللہ آپ پر رحم کرے۔ میری بات مان لیں۔ میں خود آپ کو رہا کر دوں گا۔“

میں نے وہی جواب دیا۔ معصم کے درباریوں نے کہا:

”امیر المؤمنین! یہ کافر، بے ہدایت اور گمراہی پھیلانے والا آدمی ہے۔“

بغداد کے حاکم اسحق بن ابراہیم نے کہا: ”یہ سیاست کے خلاف ہوگا کہ آپ اسے چھوڑ دیں۔ لوگ کہیں

گے کہ ایک آدمی کو دو خلفاء قابو نہ کر سکے۔“

① ہارون معصم کا ولی مہد تھا جو اس کے بعد واثق باللہ کے لقب کے ساتھ ظیفہ ہوا۔



یہ سن کر مقسم مشتعل ہو گیا حالانکہ وہ بہت نرم طبع آدمی تھا۔ وہ چلایا: ”پکڑو اور گھسیٹو۔“  
یہ کہہ کر وہ تخت پر بیٹھ گیا۔ جلا دوں اور کوڑے لگانے والوں کو بلایا۔ مجھے پکڑ کر گھسیٹا جانے لگا۔ میرے  
کپڑے اتار لیے گئے۔ میرے لباس میں رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک سلا ہوا تھا۔ وہ لباس چھین لیا  
گیا۔ صرف یہ بندہ رہ گیا۔ مجھے تنگی کے سامنے کھڑا کر دیا گیا۔ میں نے کہا:

”امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ کسی کا خون حلال نہیں سوائے اس کے کہ وہ کسی کو قتل  
کرے یا شادی شدہ ہو کر بدکاری کرے یا دین سے نکل جائے۔ میں نے ان میں سے کوئی کام نہیں کیا۔ یہ  
بھی فرمان نبوی ہے کہ جب لوگ لا الہ الا اللہ کہہ لیں تو ان کی جانیں اور اموال محفوظ ہیں۔ پس آپ کیوں  
میرا خون بہانا چاہتے ہیں؟ امیر المؤمنین! آپ اللہ کے سامنے کھڑے ہونے کو یاد کریں کہ وہاں آپ اسی  
طرح کھڑے ہوں گے جیسے میں یہاں کھڑا کیا گیا ہوں۔“

مقسم کا ارادہ بدلنے لگا مگر درباری مسلسل کہتے رہے:

”امیر المؤمنین! یہ کافر، بے ہدایت اور گمراہی پھیلانے والا آدمی ہے۔“

جب مقسم نے حکم دیا اور مجھے دو ستونوں کے درمیان ایک کرسی پر کھڑا کر دیا گیا۔<sup>①</sup>

کوڑے مارنے والے کوڑے لیے آگئے۔ ایک آدمی پوری قوت سے مجھے دو کوڑے مارتا۔ مقسم کہتا:

”تیرے ہاتھ ٹوٹ جائیں اور زور سے مار۔“

نجیف نامی ایک آدمی مجھے اپنی نگوں کے دسے سے ٹھوکا دیتا اور کہتا: ”تم ان سب پر غالب آنا چاہتے

تھے؟! پھر دوسرا آدمی آگے آتا اور دو کوڑے لگاتا۔ ۹ کوڑوں کے بعد مقسم میرے پاس آیا اور بولا:

”کیوں اپنی جان کے پیچھے پڑے ہو۔ واللہ! مجھے تمہارا بہت خیال ہے۔“

مگر میں کوئی بات قبول نہیں کر رہا تھا۔ کوئی کہتا: ”اللہ کے بندے! خلیفہ تمہارے سر پر کھڑے ہیں۔“

کوئی کہتا: ”امیر المؤمنین! آپ روزے سے ہیں اور دھوپ میں کھڑے ہیں۔“

مقسم پھر مجھ سے بات کرتا۔ میں وہی بات دہراتا۔ وہ پھر جلا دو کو حکم دیتا کہ پوری قوت سے کوڑے لگاؤ۔

اس دوران میں بے ہوش ہو گیا۔ کچھ دیر بعد ہوش آیا تو دیکھا بیڑیاں کھول دی گئی ہیں۔ حاضرین میں

سے ایک نے کہا: ”ہم نے تمہیں اوندھے منہ گرایا تھا۔ بیڑوں سے روندنا تھا۔“

میں نے کہا: ”مجھے کچھ پتا نہیں چلا۔“<sup>②</sup>

① یہاں عثمان غنی کے گروہ میں امام صاحب ہندی سے مدد کر رہے تھے، پیاس سے حالت طبعی ہونے کے باوجود پانی نہیں پیتے تھے۔ کسی اہل حدیث نے

کہا کہ ایسی حالت میں جان بچانے کے لیے لپک کی نکالیں تھیں۔ مگر انہوں نے اس بات پر توجہ نہ دی۔ (کنز الدقائق: ۱۸/۱۱۰، ص ۱۱۰)

② البدایہ والنہایہ: ۱۸/۱۱۰، ص ۱۱۰



دربار کی اس فضا سے ظاہر ہوتا ہے کہ معصوم ذاتی طور پر امام احمد رحمہ اللہ سے رعایت کرنا چاہتا تھا مگر قاضی ابن ابی ذؤاد معتزلی اسے برابر اشتعال دلاتا رہا اور اس کی حمایت پر چوٹ کرتا رہا کہ لوگ کیا کہیں گے: خلیفہ اپنے بھائی کے مذہب سے ہٹ گیا ہے۔ اس طرح معصوم کو غصہ دلایا گیا۔ امام سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ معصوم کو جب قصہ آتا تھا تو آپے میں نہیں رہتا تھا، اس حال میں وہ کسی کو قتل بھی کر دیتا تو اسے پروا نہ ہوتی۔<sup>①</sup>

شاید ایسی ہی کیفیت میں اس نے امام احمد رحمہ اللہ پر سزا جاری کرنے کا حکم دے دیا تھا۔ معتزلی علماء اور ان کے حاشیہ بردار افسران تو پہلے ہی تلے بیٹھے تھے: اس لیے جی بھر کر سزا دی گئی۔ محمد بن اسماعیل کہتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ کو جو کوڑے مارے گئے ان میں سے ایک کوڑا اگر کسی ہاتھی کو مارا جاتا تو وہ چیخ مار کر بھاگ جاتا۔<sup>②</sup>

ابو الہیثم کے لیے دعا:

سزا جاری ہونے سے پہلے مشیت الہیہ نے امام احمد رحمہ اللہ کے کانوں میں ایک جرائم پیشہ شخص ابو الہیثم کی زبان سے چند ایسے فقرے ڈلوادیے جنہوں نے انہیں استقامت کا پہاڑ بنا دیا۔ امام احمد رحمہ اللہ کے صاحبزادے کہتے ہیں کہ میرے والد اکثر و بیشتر کہا کرتے تھے: ”اللہ ابو الہیثم پر رحم کرے، اللہ اس کی مغفرت کرے، اللہ اس سے درگزر کرے۔“

ایک بار میں نے پوچھا ہی لیا: ”یہ ابو الہیثم کون تھا؟“

فرمایا: ”تم ابو الہیثم کو نہیں جانتے؟“ میں نے لاعلمی کا اظہار کیا تو فرمایا:

”جب مجھے کوڑے مارنے کے لیے لے جانے لگے تو کسی نے میرا کپڑا کھینچا۔ میں نے پلٹ کر دیکھا تو ایک جوان تھا، وہ بولا: مجھے پہچانتے ہیں؟ میں نے کہا: نہیں۔ وہ بولا: میں مشہور چور اور بد معاش ابو الہیثم ہوں۔ میرا نام سرکاری فائلوں میں درج ہے۔ مجھے مختلف اوقات میں اب تک اٹھارہ سو کوڑے پڑ چکے ہیں۔ یہ سب میں نے شیطان کی اطاعت میں محض دنیا کے لیے برداشت کیا ہے۔ آپ اللہ کی اطاعت میں دین کے لیے جو بھی ہو برداشت کیجیے گا۔“<sup>③</sup>

ان جملوں سے امام صاحب کی ہمت اور قوت برداشت بہت بڑھ گئی۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”یہ واقعہ ۲۵ رمضان ۲۲۱ھ (۱۱ ستمبر ۸۳۶ء) کا ہے۔ امام صاحب کو تمس سے زائد کوڑے مارے گئے۔ ایک قول یہ ہے کہ ۸۰ کوڑے مارے گئے۔ یہ کوڑے نہایت شدید ضرب کے تھے۔“<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۴۴

② تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۱۲/۱۸، ندوی

نوٹ: منقول ہے کہ سزا کے دوران امام صاحب کا ازار بند ٹوٹنے لگا، آپ نے دعا کی: ”یا اہلہ! اگر میں برحق ہوں تو میرا پردہ نہ کھلے دے۔“ اللہ کے حکم سے اسی

وقت ازار بند چڑ گیا۔ (البدایہ والنہایہ: ۱۰۴/۱۴)

بعض حضرات نے سند کا ضعف دیکھتے ہوئے اس واقعے کا انکار کیا ہے اور عقلاً بھی اسے مستبعد کہا ہے، مگر اسے کرامت ماننے میں آخر کیا حرج ہے؟ دیگر اولیائے کرام کے لیے اس سے کئی زیادہ عجیب کرامات تسلیم کی گئی ہیں۔ امام احمد رحمہ اللہ جیسے ولی کے لیے ایسی معمولی کرامت کے ظہور میں کیا استعجاب ہے؟

③ صلوۃ الصلوۃ، ابن جوزی: ۳۴۷/۱

④ البدایہ والنہایہ: ۱۰۴/۱۴



## امام صاحب رحمۃ اللہ کی عزت و توقیر:

سزا کے بعد امام صاحب رحمۃ اللہ کو اٹھا کر وزیر اسحاق بن ابراہیم کے گھر لے جایا گیا۔ وہ خون میں لت پت تھے۔ روزہ دار تھے۔ لوگوں کو خطرہ تھا کہ وہ جانبر نہیں ہو سکیں گے؛ اس لیے افطار کرانے کے لیے پانی اور ستوپیش کیے۔ امام صاحب رحمۃ اللہ نے انکار کر دیا۔ ظہر کی نماز اسی حالت میں باجماعت ادا کی۔ اس کے بعد جراح حاضر ہوا۔ کوڑوں کی ضرب سے جگہ جگہ گوشت پھٹ کر ادھر گیا تھا، اس نے نشتر لگا لگا کر یہ گوشت الگ کیا۔<sup>①</sup>

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ ان ایام میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے اس واقعے کو یاد کیا کرتے تھے جب انہیں اموی گورنر یزید بن ہبیرہ نے ایک سو دس کوڑے لگائے تھے مگر وہ اپنے موقف پر اٹل رہے تھے۔ امام احمد رحمۃ اللہ یہ واقعہ یاد کر کے زار و قطار روپا کرتے تھے۔<sup>②</sup>

بہر حال اذیت کے ان دنوں کے بعد اللہ عز و جل نے سہولت کے راستے کھول دیے۔ امام احمد رحمۃ اللہ امت مسلمہ کے نمایاں ترین بزرگ تھے۔ آپ کی جلالتِ قدر اور پرہیزگاری کو اپنے اور پرائے سب مانتے تھے۔ دربار میں بھی آپ کی عزت تھی۔ ایسی نیک ہستی پرستم ڈھا کر خود معصوم کو بھی ندامت ہوئی۔ اس نے انہیں آزاد کر دیا اور وزیر اسحاق بن ابراہیم کے ذمے لگایا کہ ان کا ہر طرح خیال رکھے۔ روزانہ وہ وزیر سے امام صاحب کی خیریت پوچھتا۔ امام صاحب صحت یاب ہوئے تو لوگوں میں خوشی کی ایک لہر دوڑ گئی۔ ان کی رہائی اور شفا یابی حق کی فتح اور باطل کی شکست تھی۔ خود معصوم نے ان کی صحت پر مسرت ظاہر کی۔ امام صاحب نے خلیفہ سمیت ان تمام لوگوں کو بڑی فراخ دلی سے معاف کر دیا جن سے انہیں ایذا پہنچی۔<sup>③</sup>

امام احمد رحمۃ اللہ کی اولوالعزمی اور استقامت نے تاریخ کا دھارا موڑ دیا اور امت کو ایک زبردست اعتقادی لغزش میں مبتلا ہونے سے بچالیا۔ تاہم حکمران طبقے میں اعتزال کے اثرات، رفتہ رفتہ ہی دور ہوئے جس کا ذکر آگے آئے گا۔ معصوم کی وفات:

معصوم باللہ نے ۸ سال آٹھ ماہ حکومت کر کے اپنے پایہ تخت سامرا میں ۱۸ ربیع الاول ۲۲۷ھ کو وفات پائی۔ علماء لکھتے ہیں کہ اگر اس کا دامن مسئلہ خلقِ قرآن میں تشدد سے داغ دار نہ ہوتا تو وہ بنو عباس کا سب سے با عظمت خلیفہ کہلاتا۔ اس نے تمام مخالفین پر فتح حاصل کی اور ملکی استحکام کو برقرار رکھا۔<sup>④</sup> زراعت سے دلچسپی:

چونکہ وہ خود پڑھا لکھا نہ تھا؛ اس لیے اس کے دور میں علوم و فنون کو کوئی ترقی نہیں ہوئی البتہ محکمہ فوج اور زرعی ترقی کو

② تاریخ بغداد: ۳۲۸/۱۳، ط العلمیۃ، ولیات الامان: ۴۰۷/۵، ط دار صادر

① البدایہ والنہایہ: ۱۰۵، ۱۰۶/۱۶

② البدایہ والنہایہ: ۱۰۵، ۱۰۶/۱۶

③ البدایہ والنہایہ: ۲۸۳، ۲۸۲/۱۶

اس نے انتہا تک پہنچا دیا تھا۔ زراعت کے متعلق وہ کہا کرتا تھا:

”زمین کو آباد کرنے کے کئی فائدے ہیں: لوگ اسی کی وجہ سے جیتے ہیں۔ اس سے خراج ملتا ہے۔ پیداوار بڑھتی ہے۔ جانوروں کو چارہ ملتا ہے۔ اشیاء سستی ہو جاتی ہیں۔ روزگار کے مواقع زیادہ ہو جاتے ہیں۔ معیشت کو ترقی ملتی ہے۔“

اپنے نائین کو اس نے کہا رکھا تھا: ”اگر کوئی بھی زمین ایسی ہو جہاں دس درہم خرچ کر کے ایک سال بعد گیارہ درہم مل سکیں تو مجھ سے پوچھو بغیر اسے کاشت کر دو۔“<sup>①</sup>

مقسم اور آٹھ کا ہندسہ:

مقسم کی زندگی میں آٹھ کا عدد خصوصیت کا حامل رہا ہے۔ مؤرخین نے اس کی درج ذیل مثالیں پیش کی ہیں:

● وہ بنو عباس کا آٹھواں خلیفہ تھا۔

● حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی آٹھویں پشت سے تھا۔

● اپنے باپ کا آٹھواں بیٹا تھا۔

● ۴۸ سال عمر پائی۔

● ۲۱۸ھ میں تخت نشین ہوا۔

● آٹھ سال آٹھ ماہ اور آٹھ دن حکومت کی۔

● اس کے آٹھ بیٹے تھے۔

● آٹھ ہی بیٹیاں تھیں۔

● اس نے آٹھ دشمنوں کو قتل کیا۔

● آٹھ فتوحات حاصل کیں۔<sup>②</sup>

عباسی حکومت کس حد تک اسلامی آئین کے مطابق تھی؟

مامون الرشید اور مقسم باللہ کا غلط عقائد کا حامل اور گمراہی کا داعی بن کر بھی مسند خلافت پر متمکن رہتا، اس سوال کا جواب دے دیتا ہے کہ عباسی حکومت کس حد تک اسلامی آئین کے مطابق تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت عباسیہ کا اسلامی حدود کا پابند ہونا، حکمران کی منشاء پر موقوف تھا۔ حکومتی ضوابط میں حکمران کا صحیح العقیدہ ہونا بھی شرط نہ تھا۔ اگر عباسی آئین میں یہ شق ہوتی تو مامون الرشید یا مقسم باللہ کو بدعقیدگی کا شکار ہوتے ہی معزول ہونا پڑتا۔

① مروج الذهب: ۱/۳۴۴، ۳۴۵، طبع الجامعة اللبنانية

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۴۴، طبع لوزان

مقسم کے بعد واثق بھی معزلی تھا۔ وہ بھی اپنی زندگی پوری کر کے رخصت ہوا۔ عباسی خلافت کے آخری دور میں خلیفہ الناصر اشاعرشی تھا مگر وہ ۷۴ سال خلیفہ رہا اور مروجہ سیاست کے کسی اصول کو بنیاد بنا کر اس کی معزولی ممکن نہ ہوئی۔ دربار خلافت میں کوئی ایسا ضابطہ نہ تھا کہ جس کے تحت درباری ان بدعقیدہ خلفاء کو معزول کر سکتے۔

اسلامی نظام حکومت میں حکمرانی ”امامت کبریٰ“ ہے۔ جس طرح ”امامت صغریٰ“ یعنی نماز کی امامت میں، امام کا صحیح العقیدہ ہونا شرط ہے، اسی طرح قوم کی سیاسی امامت میں سربراہ حکومت کا صحیح العقیدہ ہونا بھی شرط اول ہے۔ پس عباسی حکومت میں مامون، مقسم، واثق اور ناصر جیسی مثالیں یہ ظاہر کرنے کے لیے کافی ہیں کہ عباسی خلافت چاہے صورت خلافت ہو مگر حقیقت میں وہ ”ملوکیت“ تھی جو دیگر بادشاہتوں کی طرح طاقت، مطلق العنانی، موروثیت اور خاندانی احترام جیسے اصولوں پر قائم تھی۔ اگرچہ عدالتوں میں فقہ اسلامی رائج تھی مگر انتقال اقتدار کا مرحلہ اور سربراہان مملکت کا عزل و نصب اسلامی سیاست کے بنیادی اصولوں کا بھی پابند نہیں تھا۔

پس نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان مبارک بالکل سچا ہے:

”الْخِلَافَةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا.“<sup>①</sup>



① میرے بعد خلافت تیس سال رہے گی۔ اس کے بعد بادشاہت ہوگی۔ (صحیح ابن حبان، ج: ۶، ۶۹۴۳، ط الرسالة، مجمع الزوائد: ۱/۲۳۹) یہ حدیث سنا صحیح ہے اس پر مفصل بحث ہم حصہ دوم کے آخری باب میں اعتراضات کے جوابات کے تحت کر چکے ہیں۔



# الوائق باللہ بن معتم

ہارون بن محمد

ربیع الاول ۲۲۷ھ ..... تا ..... ذوالحجہ ۲۳۲ھ

دسمبر 841ء ..... تا ..... اگست 847ء

معتم کے بعد اس کی وصیت کے مطابق اس کا بیٹا ہارون، ”الوائق باللہ“ کا لقب اختیار کر کے خلیفہ بنا۔ وہ قرطیس نامی ایک رومی باندی کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ اس کی خلافت کا زمانہ بیرونی خطرات سے محفوظ گزرا؛ کیوں کہ عالم اسلام کا سب سے بڑا حریف قیصر تو قلیل بارہ برس حکومت کے بعد اسی سال فوت ہوا تھا۔ تو قلیل کا بیٹا کم سن تھا؛ لہذا اس کی بیوی نے حکومت سنبھال لی، یوں سالہا سال تک روم کی طرف سے اسلامی سرحدوں پر کوئی حملہ نہ ہوا۔<sup>①</sup>

وائق کے دور میں بھی ترک امراء امور حکومت کے مختار رہے۔ سالار فوج اشاس نے وائق کے دور میں بہت ترقی کی۔ وائق کی طرف سے اسے ہیروں جزا تاج پہنایا گیا تھا اور نائب حکومت کی حیثیت دی گئی تھی۔ تاہم آخر میں وائق نے احتیاطاً اس کے اختیارات کم کر دیے جس کے بعد ۲۳۰ھ میں اشاس کا انتقال ہو گیا۔<sup>②</sup>

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی روپوشی:

معتم کے آخری سالوں میں امام احمد بن حنبل مجلس حدیث اور مسند افتاء کو رونق بخشتے رہے۔ مگر وائق کے آتے ہی علمائے حق کے گرد گھیراٹک ہو گیا۔ امام احمد بن حنبل کو شہر بدر ہونے کا حکم دے دیا گیا جس کے بعد وہ وائق کی وفات تک روپوشی کی زندگی گزارتے رہے۔<sup>③</sup>

احمد بن نصر کا خروج اور انجام:

وائق کے دور کا سب سے دل فگار واقعہ احمد بن نصر رحمہ اللہ کا خروج اور قتل ہے۔ یہ عراق کے مشہور محدث اور عابد و زاہد بزرگ تھے۔ تاریخ میں ایسے واقعات بکثرت ہیں جب کچھ لوگوں نے علماء و مشائخ اور بزرگان دین کو خوش کن امیدیں دلا کر خلافت راشدہ کا نظام زندہ کرنے کے لیے کھڑا کیا۔ بعض مواقع پر علماء کو کھڑا کرنے والے تخلص مگر نادان دوست ہوا کرتے تھے۔ وہ اس سیاسی بصیرت سے بالکل کورے ہوتے تھے جو کسی تحریک یا انقلاب کی کامیابی کے لیے

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۲

② البیہاق والنهاية: ۲۸۹/۱۶

③ تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۱۶/۱۸، للمری

لازمی ہوتی ہے۔ بہت سے مواقع پر ایسی تحریکوں کو ابھارنے والے سازشی اور مکار نکلے جن کے اصل اہداف کچھ اور تھے؛ اسی لیے ایسی تحریکیں جان بوجھ کر کمزور بنیادوں پر شروع کی جاتی رہیں تاکہ وہ مقصد حاصل ہی نہ ہو جو علماء کے سامنے پیش کیا گیا ہے۔ دونوں صورتوں میں مصائب کا نشانہ علماء اور بزرگان دین ہی بنتے رہے اور ان کے پاک خون کے چھینٹوں سے اور ارق تاریخ سرخ ہوتے رہے۔

احمد بن نصر رحمہ اللہ بھی ایسے ہی ایک بزرگ تھے۔ وہ ایک علمی خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ ان کے والد نصر بن مالک رحمہ اللہ بغداد کے ان اساتذہ حدیث میں سے تھے جن پر شاگردوٹے پڑتے تھے۔ اس کے ساتھ وہ ترک مکررات، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے ہمیشہ کوشاں رہتے تھے۔ ۲۰۱ھ میں جب خلیفہ مامون کی بغداد سے طویل غیر حاضری کے سبب شہر میں غنڈہ گردی عام ہوئی تھی تو نصر بن مالک رحمہ اللہ نے لوگوں سے اپنی اطاعت کی بیعت لے کر شہر کا نظام سنبھالنے اور غنڈہ گردی ختم کرنے میں اہم کردار ادا کیا تھا۔

یہی اصلاحی اور داعیانہ ذوق احمد بن نصر رحمہ اللہ کو ورثے میں ملا تھا۔ وہ بغداد کو ہر قسم کی معصیت سے پاک کر کے ایک مثالی اسلامی معاشرے میں تبدیل کرنے کا زبردست جوش رکھتے تھے۔ ان کے بیانات اور تقاریر سے یہی پیغام ملتا تھا کہ مسلمان پورے پورے مسلمان بن جائیں اور حکمران سے لے کر ایک چرواہے تک ہر شخص سونی صد شریعت کی پابندی کرنے لگے۔ اسلام کی بالادستی کا یہ جذبہ رکھنے والا عالم بھلا ایک اعتقادی مسئلے میں کہاں خاموش رہ سکتا تھا؛ اس لیے احمد بن نصر رحمہ اللہ مسئلہ خلق قرآن پر بھی تقاریر کرتے تھے اور برملا کہتے تھے: ”قرآن مخلوق نہیں۔ یہ اللہ کا کلام ہے جو نازل کیا گیا ہے۔“ ان کی خوبیوں اور حق گوئی نے انہیں شہر کے دیندار لوگوں کا محبوب بنا دیا تھا۔

واقف باللہ مسئلہ خلق قرآن میں مامون اور معتصم سے کہیں زیادہ تشدد پسند تھا۔ وہ احمد بن نصر رحمہ اللہ کی ان سرگرمیوں سے سخت تالاں تھا اور ان پر ہاتھ ڈالنے کا مناسب موقع دیکھ رہا تھا۔

ان دنوں احمد بن نصر کے گرد جانثاروں کی ایک بھیڑ جمع ہونے لگی تھی۔ ان میں ابو ہارون اور طالب نامی دو شہری پیش پیش تھے۔ انہوں نے ترک مکررات اور اصلاح عقائد کی اس تحریک کو باقاعدہ ایک انقلابی جماعت کی شکل دینے کی کوشش شروع کر دی۔ ایک نے شہر کے مشرقی ضلع میں لوگوں سے احمد بن نصر کے لیے بیعت لینا شروع کی اور دوسرے نے شہر کے مغربی ضلع میں۔ اس وقت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ بقیہ حیات تھے اور بغداد ہی میں تھے۔ خلق قرآن کے مسئلے میں ان کی استقامت کسی سے پوشیدہ نہیں تھی۔ علم میں بھی وہ احمد بن نصر رحمہ اللہ سے کہیں بڑھ کر تھے مگر انہوں نے خود کو ایسی تحریک چلائی نہ دوسروں کو اپنے گرد جمع ہونے دیا اور نہ ہی احمد بن نصر رحمہ اللہ کی اس تحریک سے کوئی تعلق رکھا۔ یکم شعبان ۲۳۱ھ کو احمد بن نصر رحمہ اللہ کے لیے نیکی کا حکم دینے، گناہوں سے روکنے اور حکمران کے بدعتی ہونے کے سبب اس کے خلاف خروج کرنے پر ہزاروں افراد سے خفیہ طور پر باقاعدہ بیعت لی گئی، کارکنان کی حوصلہ افزائی کے لیے ابو ہارون اور طالب نے ہر ایک کو ایک ایک دینار ہدیہ پیش کیا۔ طے ہو گیا کہ ۳ شعبان کی شب شہر کے ہر محلے میں

طل اور نقارے بجائے جائیں گے، یہ آواز سنتے ہی تحریک کے تمام کارکن یکدم جمع ہو کر ہلہ بول دیں گے۔ یہ تحریک جس قدر سطحی اور سرسری انداز میں چلائی جا رہی تھی وہ محتاج بیان نہیں۔ اگر ابو ہارون اور طالب خود کسی کے گماشتے نہیں تھے اور احمد بن نصر کو پھنسنے کا تہیہ نہیں کیے ہوئے تھے تو پھر انہیں عقل سے پیدل ماننا پڑے گا۔ ایک صدی سے قائم دنیا کی سب سے بڑی حکومت جسے نفسِ زکیہ جیسے عالی نسب سادات اور برا مکہ جیسے سیاست دان نہ ہلا سکے، راتوں رات کس طرح گرائی جاسکتی تھی۔ حریف کی طاقت، وسائل کے تناسب اور حالات کے رخ کو نظر انداز کر کے جو بھی تحریک چلائی جائے گی اس کا انجام عبرت ناک ہی ہوگا۔

احمد بن نصر رضی اللہ عنہ کی تحریک کا بھی یہی حال ہوا کہ شروع ہونے سے پہلے ہی ختم ہو گئی۔ ان کے کارکنوں میں بھلے برے سبھی قسم کے لوگ شامل تھے۔ ان میں دو شرابی بھی تھے۔ ابو ہارون کے دیے ہوئے دیناروں سے انہوں نے شراب خریدی۔ ۲ شعبان کی شب وہ پی پلا کر فارغ ہوئے تو حالتِ خمار میں انہیں خیال ہوا کہ آج ۳ شعبان ہے۔ انہوں نے اپنے محلے میں طبل بجانا شروع کر دیے۔ دوسرے کارکنوں نے یہ آواز سنی تو ٹھک گئے مگر کوئی باہر نہیں نکلا۔ اس دوران پولیس والوں کے کان کھڑے ہو چکے تھے۔ انہوں نے چھاپہ مار کر دونوں شرابیوں کو پکڑ لیا۔ انہیں مار پیٹ کر آدھی رات کو اس اودھم بازی کی وجہ پوچھی گئی تو دونوں نے ساری کہانی سنا دی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ احمد بن نصر گرفتار کر لیے گئے۔ بغداد کے نائب حاکم محمد بن ابراہیم نے جب باز پرس کی تو احمد بن نصر رضی اللہ عنہ نے اپنے عزائم کا اقرار کر لیا۔ تحریک کے ۲۷ سرکردہ افراد بھی پکڑے گئے جنہیں کال کوٹھریوں میں پھینک دیا گیا۔ ان میں ابو ہارون اور طالب کا نام کہیں نہیں ملتا۔ ان کی گرفتاری کا کہیں کوئی ذکر ہے نہ سزا پانے کا۔

جب احمد بن نصر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کے پاس سامرا بھیجا گیا تو غیر متوقع طور اس نے ان سے بغاوت کی تیاری کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا بلکہ براہِ راست عقائد کے بارے میں پوچھنے لگا۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ شاید احمد بن نصر کی تحریک انہیں پھانسنے کا ایک جال تھا تا کہ انہیں صحیح عقیدہ بیان کرنے کی عبرت ناک سزا دی جائے۔ جب انہیں رسیوں میں جکڑ کر چڑے کے فرش پر دربار میں کھڑا کیا گیا تو خلیفہ نے پوچھا: ”کیا قرآن مخلوق ہے؟“

وہ بولے: ”قرآن اللہ کا کلام ہے؟“ خلیفہ نے پوچھا: ”اللہ کے دیدار کے بارے میں کیا کہتے ہو؟“

فرمایا: ”اللہ کا ارشاد ہے: وَجُوهٌ يُّؤْمِنُ بِرَبِّهَا نَاطِقَةٌ“

”اس روز کچھ چہرے تروتازہ ہوں گے۔ اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہوں گے۔“<sup>①</sup>

اور حدیث میں ہے کہ تم اپنے رب کو قیامت میں یوں دیکھو گے جیسے کسی حکم پیل کے بغیر چاند کو دیکھتے ہو۔<sup>②</sup>

واثق نے جھلا کر کہا: ”تم ہلاک ہو جاؤ۔ کیا میں اپنے رب کو ایسا مان کر کافر نہ ہو جاؤں گا۔“

پھر اس نے درباریوں سے مشورہ لیا کہ کیا سزا دی جائے۔

① سورۃ القیامہ، آیت: ۲۲، ۲۳

② الکم مسنون ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون فی رولہ۔ (صحیح البخاری، ج: ۷، ۷۴۴، کتاب الطس)

مغربی بغداد کے قاضی عبدالرحمن بن اسحق نے کہا: ”اس کا خون حلال ہے۔“

قاضی احمد بن ابی ذواد نے ذرا نرمی سے کام لیا اور کہا: ”کافرو تو ہے مگر اسے توبہ کا موقع دینا چاہیے۔ شاید اس کی عقل جاتی رہی ہو۔“ ابو عبد اللہ رضی بولا: ”امیر المؤمنین! اس کا خون مجھے پلا دیجیے۔“ واثق بولا: ”ایسا ہی ہوگا۔“

اس نے عمرو بن معدی کرب کی مشہور زمانہ تلوار ”مصمامہ“ اٹھائی جو خلفائے بنو عباس کے پاس نسل در نسل چلی آ رہی تھی۔ اس کے تین وار کر کے احمد بن نصر کو قتل کر دیا۔ یہ افسوس ناک واقعہ ۲۹ شعبان ۲۳۱ھ کا ہے۔

قتل کے بعد احمد بن نصر رضی اللہ عنہ کا سر قلم کر کے بغداد میں نصب کر دیا گیا اور ساتھ ایک تختی آویزاں کر دی گئی جس پر لکھا تھا: ”یہ کافر مشرک احمد بن نصر کا سر ہے جسے واثق باللہ نے اتمام حجت کے بعد قتل کیا۔“<sup>①</sup>

احمد بن نصر رضی اللہ عنہ سے خروج میں یقیناً غلطی ہوئی تھی مگر انہوں نے جان کی بازی لگا کر جابر حکمران کے سامنے جس ہمت و استقلال کے ساتھ صحیح عقیدہ بیان کیا، اس نے ان کا نام تاریخ میں ہمیشہ کے لیے زندہ کر دیا۔

ان کی شہادت کے بعد اللہ کی طرف سے کچھ ایسی نشانیاں بھی دکھائی گئیں جن سے اہل حق کی صداقت اور اہل بدعت کا جھوٹ ثابت ہو گیا۔ واثق کے بھائی متوکل کا رجحان اہل سنت کی طرف تھا؛ اس لیے اسے احمد بن نصر کے قتل پر بڑا دکھ ہوا۔ اس نے ایک بار دربار کے سرکردہ عمائد اور سرکاری علماء سے الگ الگ پوچھا کہ احمد بن نصر کا قتل بھلا کس طرح جائز تھا؟ جواب میں ایک وزیر نے کہا: ”امیر المؤمنین واثق نے اسے کفر کی وجہ سے قتل کیا تھا۔ اگر یہ بات نہ ہو تو اللہ مجھے آگ میں جلانے۔“ ایک نامور امیر نے کہا: ”اگر وہ کفر کی وجہ سے قتل نہ ہوا ہو تو اللہ میرے ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔“ قاضی احمد بن ابی ذواد نے کہا: ”اگر وہ کفر پر نہ قتل کیا گیا ہو تو اللہ مجھے فالج میں مبتلا کر دے۔“

ان میں سے ہر ایک کے ساتھ ایسا ہی ہوا۔ وہ وزیر آگ میں جل کر مرا۔ وہ امیر دشمنوں کے ہاتھوں گرفتار ہوا اور اس کی بوٹی بوٹی الگ کر دی گئی۔ قاضی احمد بن ابی ذواد پر فالج گرا اور آخری عمر معذوری میں گزری۔<sup>②</sup>

رومیوں سے قیدیوں کا تبادلہ:

اس دوران واثق باللہ نے سلطنتِ روم سے گزشتہ کئی سالوں کی جنگوں میں قید کیے گئے مسلمانوں کو چھڑانے کا فیصلہ کیا۔ ۱۰ محرم ۲۳۱ھ کو طرطوس سے کچھ دور سلوقیہ کی نہر لاس پر قیدیوں کا تبادلہ شروع ہوا۔ یہاں واثق نے ایک ہار پھر اعتقادی مسئلے میں غیر معمولی تشدد کا مظاہرہ کیا۔ اس کا حکم تھا کہ جو قیدی معتزلہ کے عقائد کا اقرار کرتے ہوئے کہے کہ قرآن مخلوق ہے اور آخرت میں اللہ کا دیدار نہیں ہوگا، اسے لے لیا جائے۔ جو یہ کہنے سے انکار کرے، اسے واپس رومیوں کے حوالے کر دیا جائے۔ اس طرح چار ہزار ۲۶۳ قیدی آزاد ہو کر اپنے گھروں کو واپس پہنچے۔<sup>③</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۴/۳۱۵۵۳۱۰

② البدایہ والنہایہ: ۱۴/۳۱۹

③ البدایہ والنہایہ: ۱۴/۳۱۰



امام ابو عبد الرحمن الازدی رحمۃ اللہ علیہ کی حق گوئی..... واثق باللہ کے خیالات میں تبدیلی:

عوام امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی عزیمت و قربانی کی وجہ سے صحیح عقیدے اور ایمان و اتقان پر جم گئے تھے تاہم حکمران کے خیالات میں کوئی تبدیلی نہیں آئی تھی، مگر مشیت الہیہ جب ہدایت کا فیصلہ کرتی ہے تو کبھی اس کے لیے ایسے بندوں کو منتخب کر لیتی ہے جنہیں شہرت تو نصیب نہیں ہوتی مگر ان کی اہمیت، بصیرت اور حق گوئی تاریخ کا رخ موڑ دیتی ہے۔

وفات سے کچھ مدت پہلے واثق باللہ کے خیالات میں بھی مثبت تبدیلی آگئی جس کا سہرا ایک مکنا عالم کے سر تھا۔ یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن محمد الازدی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ یہ امام ابو داؤد اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ تھے۔ بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے مگر دنیا ان سے زیادہ واقف نہ تھی۔ شام کے قصبہ مضیفہ کے رہائشی تھے جو اٹھارہ کیلے کے شمال میں ایشیائے کوچک کی سرحد پر ہے۔ انہیں خلقِ قرآن کا انکار کرنے کی پاداش میں ایک مدت تک قید رکھا گیا۔

ایک دن واثق کو خیال آیا تو کہا: ”اس شیخ کو میرے پاس لاؤ۔“

انہیں بیڑیاں پہنا کر دربار میں پیش کیا گیا۔ ان کا قد طویل، وضع قطع باوقار اور چہرہ بے حد نورانی تھا۔ دیکھتے ہی واثق کی آنکھوں میں احترام جھلکنے لگا۔ ابو عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ نے آتے ہی السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ کہا۔ واثق نے جواب نہ دیا۔ ابو عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ بولے: ”امیر المؤمنین! آپ نے میرے ساتھ ان آداب کے مطابق برتاؤ نہیں کیا جن آداب کا حکم اللہ اور اس کے رسول نے دیا ہے۔ اللہ کا ارشاد ہے:

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا  
”اور جب تمہیں دعائے سلامتی دی جائے تو تم اُس سے بہتر دعا دو، یا اسی کو لوٹا دیا کرو۔ بے شک اللہ ہر چیز کا حساب لینے والا ہے۔“<sup>①</sup>

اور حضور ﷺ نے بھی سلام کا جواب دینے کا حکم دیا ہے۔“

اب واثق نے کہا: ”علیکم السلام۔“ پھر کہا: ”اے شیخ! قاضی احمد بن ابی داؤد جو چوتھیں اس کا جواب دیں۔“  
پھر قاضی سے کہا: ”ان سے سوال و جواب کرلو۔“

ابو عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ بولے: ”امیر المؤمنین! میں قیدی ہوں، بیڑیوں میں بندھا ہوا ہوں۔ جیل میں قیام کر کے نماز پڑھتا رہا۔ مجھے وضو کے لیے پانی تک نہیں دیا جاتا تھا۔ آپ میری بیڑیاں کھولنے کا حکم دیں اور میرے لیے پانی لانے کا حکم دیں تاکہ میں پاک ہو کر نماز ادا کر لوں۔ پھر آپ ضرور سوال کریں۔“

واثق کے حکم پر انہیں پانی لا کر دیا گیا۔ وہ وضو کر کے نماز سے فارغ ہوئے تو واثق نے قاضی ابن ابی داؤد سے کہا:  
”اب ان سے سوال کرو۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بولے: ”قاضی صاحب مباحثے کے موقع پر کمزور، معمولی اور ناکارہ ثابت ہوتے ہیں۔“  
 واثق کو غصہ آ گیا۔ کہنے لگا: ”تم قاضی صاحب کے بارے میں کہہ رہے ہو کہ وہ بحث میں کمزور اور ناکارہ ہیں۔“  
 ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا: ”امیر المؤمنین! محل سے کام لیں۔ کیا مجھے ان سے بات کرنے کی اجازت ہے؟“  
 واثق نے کہا: ”ہاں اجازت ہے۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میں سوال کروں گا۔ انہیں کہیے کہ جواب دیں۔“

واثق نے کہا: ”ٹھیک ہے، آپ سوال کریں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے قاضی سے پوچھا: ”آپ کس بات کی دعوت دے رہے ہیں؟“

قاضی نے کہا: ”اس بات کی کہ قرآن مخلوق ہے۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بولے: ”یہ بات جس کی آپ لوگوں کو دعوت دے رہے ہیں کہ قرآن مخلوق ہے، کیا یہ دین کا ایسا

حصہ ہے جس کے بغیر دین مکمل نہیں ہوتا؟“ قاضی صاحب بولے: ”ہاں بالکل۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”جس چیز کا آپ پرچار کرتے ہیں کیا اس کی دعوت حضور ﷺ نے دی تھی؟“

قاضی نے کہا: ”نہیں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”کیا حضور ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کی تبلیغ کی تھی؟“

قاضی نے کہا: ”نہیں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا: ”کیا حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے

اس کی دعوت دی تھی؟“ قاضی نے کہا: ”نہیں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے سوال کیا: ”کیا حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے

اس کا پرچار کیا تھا؟“

قاضی نے کہا: ”نہیں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”کیا ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف بلایا تھا؟“

قاضی نے کہا: ”نہیں۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا: ”تو یہ ایک ایسی بات ہے جس کی دعوت حضور ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر اور عثمان و علی رضی اللہ عنہم

میں سے کسی نے نہیں دی اور آپ اس کی دعوت دے رہے ہیں؟ اب یہ بتائیے کہ رسول اللہ ﷺ کو اور حضرت ابو بکر و عمر

اور عثمان و علی رضی اللہ عنہم کو اس عقیدے کا علم تھا یا نہیں؟“

قاضی نے کہا: ”علم تو تھا۔“

ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بولے: ”آپ کہتے ہیں کہ انہیں علم تھا مگر وہ خاموش رہے۔ تو پھر آپ ایسی چیز کی دعوت کیوں



دے رہے ہیں جس کی دعوت رسول اللہ ﷺ نے نہیں دی اور لوگوں کو اس کے بغیر چھوڑ دیا۔ پھر تو ہمارے، آپ کے اور تمام مسلمانوں کے لیے گنجائش ہے کہ ہم اس بارے میں خاموش رہیں۔ اور اگر آپ کہتے ہیں حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر و عمر اور عثمان و علی رضی اللہ عنہم کو اس عقیدے کا علم نہیں تھا مگر مجھے علم ہے تو میں کہوں گا، اے احمق بن احمق! یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کو ایک عقیدے کا علم نہ ہو اور تم اور تمہارے ساتھی اس سے آگاہ ہوں؟“

قاضی احمد بن ابی ذؤاد کو چپ لگ گئی۔ واثق بھی دنگ رہ گیا۔

ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ نے کہا: ”امیر المؤمنین! یہ ایک بات ہوئی۔“

پھر قاضی سے کہا: ”مجھے بتائیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کہا ہے: الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ① (آج کے دن میں نے مکمل کر دیا تمہارے لئے تمہارا دین)

مگر آپ کہتے ہیں کہ دین اس وقت تک مکمل نہیں ہو گا جب تک آپ کے خلق قرآن کے عقیدے کو نہ اپنایا جائے۔ اب اللہ سچے ہیں جو دین کو مکمل کہہ رہے ہیں یا تم سچے ہو جو دین کو ناقص کہتے ہو؟“

قاضی ابن ابی ذؤاد سے اب بھی کوئی جواب نہ بنا۔

ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ نے کہا: ”امیر المؤمنین! یہ دو باتیں ہو گئیں۔“

دربار میں سناٹا چھایا ہوا تھا۔ شیخ نے چند لمحوں کے توقف کے بعد قاضی صاحب سے پوچھا:

”اللہ نے اپنے رسول سے کہا: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

(اے رسول! تبلیغ کیجیے اس چیز کی جو آپ کی طرف نازل کی گئی آپ کے رب کی طرف سے۔) ②

تو آپ کا یہ عقیدہ جس کی آپ لوگوں کو دعوت دے رہے ہیں، ان چیزوں میں شامل تھا یا نہیں جو کہ رسول اللہ ﷺ نے امت تک پہنچائیں؟“

قاضی صاحب اب بھی کوئی جواب نہ دے سکے۔ بزرگ نے کہا: ”امیر المؤمنین! یہ تین باتیں ہو گئیں۔“

پھر فرمایا: ”اچھا یہ بتائیے اگر حضور ﷺ کو اس عقیدے کا علم تھا جس کا آپ پر چار کرتے ہیں تو کیا حضور ﷺ کے لیے اس بارے میں خاموشی اختیار کرنے کی گنجائش تھی یا نہیں؟“

قاضی نے کہا: ”ہاں ان کے لیے اس کی گنجائش تھی۔“

ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ نے پوچھا: ”اور کیا اسی طرح حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے لیے بھی؟“ قاضی نے کہا: ”ہاں ان کے لیے بھی گنجائش تھی۔“

ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ واثق کی طرف متوجہ ہو کر بولے: ”امیر المؤمنین! جس چیز کی رسول اللہ ﷺ اور ان کے صحابہ کے لیے گنجائش ہو اور پھر بھی ہمیں اس کی گنجائش نہ ملے تو اللہ ہمیں کبھی فراخی نصیب نہ کرے۔“

واثق بھی کہہ اٹھا: ”ہاں! جس چیز کی وسعت رسول اللہ ﷺ اور ان کے صحابہ کے لیے ہو اور ہمیں نہ ملے تو اللہ ہمیں کبھی فراخی نصیب نہ کرے۔“ پھر حکم دیا: ”ان کی زنجیریں کھول دی جائیں۔“

جب سپاہی زنجیریں کھولنے آگے بڑھے تو ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ زنجیروں کو اپنی طرف کھینچنے لگے۔  
 وثاق نے سپاہیوں کو کہا: ”ٹھہر جاؤ۔“ پھر ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے پوچھا: ”انہیں کیوں اپنی طرف کھینچ رہے ہیں؟“  
 وہ بولے: ”چاہتا ہوں کہ جب میں مروں تو وصیت کر جاؤں کہ یہ زنجیریں میرے ساتھ میرے کفن اور بدن کے درمیان رکھ دی جائیں۔ پھر قیامت کے دن میں اللہ کی بارگاہ میں کہوں: میرے رب! اس بندے سے پوچھ کہ اس نے کیوں مجھے قید کیا اور کیوں مجھے پکڑ کر میرے اہل و عیال کو پریشان کیا۔“

یہ سن کر وثاق کا دل بھر آیا اور وہ زار و قطار رونے لگا۔ شامی بزرگ بھی رو رہے تھے اور دربار کا کوئی فرد ایسا نہ تھا جس کی ہچکیاں نہ بندھ گئی ہوں۔ جب آنسو تھمتے تو وثاق نے بھرائی ہوئی آواز میں کہا: ”شیخ! مجھے معاف کر دیجیے“  
 ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بولے: ”میں نے تو اسی وقت رسول اللہ ﷺ کے خاندان کے احترام میں آپ کو معاف کر دیا تھا جب مجھے گھر سے نکالا گیا تھا۔“

واثق کا چہرہ مسرت سے کھل اٹھا۔ کہنے لگا: ”آپ ہمارے پاس ہی رہیے۔ مجھے خوشی ہوگی۔“  
 ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میرا سر حد پر رہنا زیادہ مفید ہے، میں بوڑھا بھی ہوں۔ میری کچھ ضروریات بھی ہیں۔“  
 وثاق نے کہا: ”آپ جو چاہیں مانگ سکتے ہیں۔“

وہ بولے: ”مجھے اسی جگہ جانے دیں جہاں سے اس ظالم نے مجھے نکالا تھا۔“  
 وثاق نے قاضی احمد بن ابی ذؤاد کو کہا: ”ان بزرگ کو راستے کا خرچ دے کر روانہ کر دو۔“  
 وثاق نے انہیں مال و دولت پیش کیا مگر وہ کچھ بھی قبول کیے بغیر رخصت ہو گئے۔

یہ پورا واقعہ وثاق کے بیٹے مہدی نے نقل کیا ہے جو اس مجلس میں موجود تھا اور بعد میں خلیفہ بھی بنا۔ اس کا کہنا تھا: ”میں نے اسی مجلس میں غلط عقیدے سے توبہ کر لی تھی اور میرا گمان ہے کہ وثاق نے بھی اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا۔“<sup>①</sup>  
 اس طرح علمائے حق کی کوششیں رنگ لا کر رہیں، ان کی دعوت حکومتی ایوانوں اور شاہی محلات کے بالا خانوں تک پہنچی، عباسی شہزادے، وزراء اور امراء جوق در جوق غلط عقیدے سے تائب ہونے لگے۔ وہ سب دیکھ رہے تھے کہ معتزلی علماء کے پاس صرف الفاظ ہیں جبکہ دوسری طرف حقیقت کی روشنی بھی ہے اور کردار کی وہ بلندی بھی جس کے آگے دل خود بخود جھکنا چاہتے ہیں۔

① کتاب الاعتصام للشاطی: ۳۱۱/۸، ط دار ابن عثمان، الشریعة للآجری: ۴۵۳/۱، ط دار الوطن، لال الصامی بعد ذکر هذه القصة: والشیخ المذكور هو ابو عبد الرحمن عبد الله بن محمد الازدی شیخ ابی داؤد والنسائی. (مخط المجموع العراقی للمصامی: ۴/۵۹۹، ۶۰۰)





## واثق کی وفات:

واثق استسقاء کے مرض میں مبتلا ہو گیا تھا۔ بہت علاج کرایا گیا مگر افاق نہ ہوا۔ آخر ۲۳ ذوالحجہ ۲۳۲ھ کو اس کی روح پرواز کر گئی۔ واثق باللہ ۱۹ھ میں پیدا ہوا تھا۔ پانچ سال نو ماہ حکومت کی اور ۳۶ سال کی عمر میں وفات پائی۔<sup>①</sup>

اس کا دور عمومی طور پر امن و امان کا تھا۔ اس کا قیام سامرا میں رہا اور وہیں اس کی تدفین ہوئی۔ سادات بنو فاطمہ اور علویوں سے حسن سلوک میں اس نے گزشتہ خلفاء کو پیچھے چھوڑ دیا۔ انہیں مال و دولت سے اس قدر نوازا کہ اس کی وفات کے وقت اس خانوادے کا کوئی فرد ایسا نہ تھا جو مالی لحاظ سے خوش حال نہ ہو گیا ہو۔<sup>②</sup>

البتہ علمائے حق کے لیے واثق کے ابتدائی پانچ سال سخت آزمائش کے تھے۔ ان کی بہت بڑی تعداد قید کی گئی اور بعض کو سزائے موت دی گئی۔ کئی ایسے تھے جو طرح طرح کے مصائب جھیلنے ہوئے جیل ہی میں دنیا سے رخصت ہوئے۔



① البدایہ والنہایہ: ۱۴/۳۲۵، ۳۲۶

② البدایہ والنہایہ: ۱۴/۳۳۰

# المتوکل علی اللہ

جعفر بن محمد المعتصم

ذوالحجہ ۲۳۲ھ ..... تا ..... شوال ۲۳۷ھ

اگست 847ء ..... تا ..... دسمبر 861ء

واثق کے انتقال کے بعد اس کا بھائی جعفر بن معتصم "متوکل علی اللہ" کا لقب اختیار کر کے تخت نشین ہوا۔ بعض امراء سابق خلیفہ کے بیٹے محمد سے بیعت کرنا چاہتے تھے مگر ترک افران متوکل کے حامی تھے؛ اس لیے کسی کو دم مارنے کی جرأت نہ ہوئی۔ متوکل کی بیعت میں آٹھ عباسی خلفاء کے صاحبزادے شریک ہوئے یعنی: منصور بن مہدی، عباس بن ہادی، ابوالاحمد بن ہارون الرشید، عبداللہ بن امین الرشید، موسیٰ بن مامون، احمد بن معتصم، محمد بن واثق اور خود متوکل کا بیٹا منصر۔<sup>①</sup> متوکل ۲۰۵ھ میں پیدا ہوا تھا۔ فقہاء و محدثین سے اسے بڑی عقیدت تھی۔ امام شافعی رحمہ اللہ اس کی ولادت سے ایک سال پہلے ۲۰۴ھ میں فوت ہوئے تھے، وہ بعض اوقات انہیں یاد کر کے کہتا تھا:

"کاش! میں ان کا زمانہ پاتا، ان کی زیارت کرتا اور ان سے علم دین سیکھتا۔"<sup>②</sup>

سنت کا احیاء اور بدعات کا خاتمہ:

متوکل معتزلہ، فلاسفہ اور شیعوں کا سخت مخالف تھا۔ اس نے گزشتہ خلفاء کے حکم سے تشیع اور اعتزال کی مخالفت کی پاداش میں قید کیے گئے لوگوں کو آزاد کر دیا۔ اور تمام صوبوں میں احکام بھیج دیے کہ سنت نبویہ کی اشاعت اور اہل سنت کی حمایت کی جائے۔<sup>③</sup> عقیدہ خلق قرآن پر اس نے پابندی عائد کر دی اور معتزلی و فلسفیانہ نظریات کی تردید کے لیے اس نے محدثین کی خوب حوصلہ افزائی کی اور انہیں پایہ تخت بلا کر گراں قدر انعامات سے نوازا۔<sup>④</sup> اس طرح سرکاری سطح پر اعتزال اور فلسفہ کو پسپائی ہوئی۔ علمی مجالس میں یہ نظریات اگرچہ باقی تھے مگر ان کا زور و شور کم ہو گیا تھا۔

معتصم اور واثق کے دور میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے فتاویٰ اور درس پر پابندی تھی، متوکل نے ہر پابندی اٹھادی اور ان کے اعزاز و اکرام میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔<sup>⑤</sup> معتزلہ کے پیشوا قاضی احمد بن ابی ذواد کو برطرف کر کے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مشورے سے اہل سنت کے نامور عالم دین یحییٰ بن اکثم رحمہ اللہ کو قاضی القضاۃ مقرر کر دیا گیا۔<sup>⑥</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۳۱/۱۲

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۶

③ سیر اعلام النبلاء، ص ۲۵۵

④ البدایہ والنہایہ: ۳۵۰/۱۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۳۶/۱۲

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۳۶/۱۲، البدایہ والنہایہ: ۳۵۰/۱۴



قاضی احمد بن ابی ذؤاد نے گزشتہ ادوار میں علمائے حق کو جی بھر کے مشق بنایا تھا۔ اب مکافاتِ عمل کے دور میں پہلے ان پر فالح کا حملہ ہوا۔ پھر وہ عہدے سے معزول ہوئے<sup>①</sup> پھر ان کی دولت اور جاگیروں کو ضبط کر لیا گیا۔ پھر ان کے بیٹے ابوالولید کو گرفتار کیا گیا۔ ذوالحجہ ۲۳۹ھ میں ابوالولید فوت ہوا۔ محرم ۲۴۰ھ میں ابن ابی ذؤاد بھی چل بے۔<sup>②</sup>

متوکل نے حکومتی صفوں سے بدعتی اور بد عقیدہ افراد کو چن چن کر نکال دیا۔ مصر کا قاضی ابن ابی لیث حمیہ کے عقائد رکھتا تھا اور عوام پر ظلم کرتا تھا۔ اسے معزول کر کے گدھے پر گشت کرایا گیا اور اس سے تمام مظالم کا حساب لیا گیا۔<sup>③</sup>

اس کی جگہ مشہور مالکی فقیہ و محدث حارث بن مسکین الاموی رضی اللہ عنہ (۱۵۴ھ-۲۵۰ھ) کو قاضی بنایا گیا جو مومن الرشید کے زمانے سے قید خانے میں طرح طرح کی صعوبتیں برداشت کر رہے تھے۔<sup>④</sup>

متوکل کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے پورے عالم اسلام میں احیائے سنت کی حوصلہ افزائی کی۔ محدثین کو کہا کہ وہ قرآن مجید کے کلام اللہ ہونے کا عقیدہ عام کریں اور اس کے مخلوق ہونے کے جدید خیال کی نفی کریں، آخرت میں اللہ کے دیدار سے متعلق صحیح احادیث بیان کریں۔ یوں علماء و محدثین کے حلقے پھر اسی طرح آباد ہو گئے جیسے ہارون الرشید اور اس سے پہلے ہوا کرتے تھے۔ ابوبکر بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ رصافہ کی جامع مسجد میں اور ان کے بھائی عثمان بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ جامع منصور میں درس حدیث دیتے تو حاضرین کا مجمع تیس ہزار تک پہنچ جاتا۔<sup>⑤</sup>

کر بلا میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مزار پر زائرین طرح طرح کی بدعات کیا کرتے تھے۔ ۲۳۶ھ میں متوکل نے نہ صرف وہاں زائرین کی آمد پر سخت پابندی عائد کر دی بلکہ مقبرے کو بھی منہدم کر دیا۔ اس اقدام نے متوکل کی ساکھ کو بڑا نقصان پہنچایا اور نہ صرف شیعہ بلکہ سنی علماء نے بھی اس تشدد کو ناپسند کیا۔<sup>⑥</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۳۳۵/۱۴

② البدایہ والنہایہ: ۳۴۹/۱۴؛ الطبقات السنیة فی تراجم الحنفیة، ص ۹۱، ۹۲

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۳

④ سیر اعلام النبلاء: ۵۵، ۵۴، ۵۵، ط الرسالة

⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۲

⑥ تاریخ الطبری: سنة ۲۳۶ ہجری۔

حافظ ابی رزین نے بھی متوکل کے بارے میں لکھا ہے ”فیہ نصب و انحراف“ (اس میں کچھ ہر صورت اور گمراہی تھی۔) سیر اعلام النبلاء ۳۵/۱۲

بعض حضرات نے متوکل کی طرف مقبرے کے انہدام کے اقدام کی نسبت کو مشکوک قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ ”طبری نے اسے بلا سند نقل کیا ہے، وہ تو ۲۳۶ھ میں طبرستان میں تھے اور فقط ۱۲ سال کے تھے؛ لہذا اس واقعے کے چشم دید گواہ نہیں تھے۔“ حالانکہ یہ کوئی وجہ تردید نہیں بن سکتی۔ امام طبری کے حالات سے صاف ہے کہ وہ ۲۳۱ھ میں (مقبرے کے انہدام کے پانچ سال بعد سولہ سال کی عمر میں) بغداد پہنچے تھے اور یہاں کے محدثین سے استفادہ کرتے رہے تھے۔

﴿معجم الادباء: ۵۶/۱۸﴾ یہ متوکل ہی کا دور تھا۔ علی اسفار کے بعد وہ بغداد آ کر مستقل رہائش پزیر بھی ہوئے تھے۔ مقبرے کی بے حرمتی کا یہ واقعہ انہوں نے بے غمی شاہدین اور ثقہ لوگوں سے ہار ہار سنا ہوگا۔ اگر مقبرہ حسین کی پامالی محض المانہ ہوتی تو امام طبری اس سے ضرور آگاہ ہوتے۔ بعد میں علامہ ابن جوزی نے ”التعلیق“ حافہ ابی نے ”تاریخ الاسلام“ اور حافظ ابن کثیر نے ”البدایہ والنہایہ“ میں اس سائے کو اسی طرح نقل کیا ہے۔ یہ تیوں نقد و تحقیق میں مشہور ہیں مگر انہوں نے اس واقعے کی صحت میں کوئی شک ظاہر نہیں کیا۔ عین ممکن ہے کہ واقعے کی بعض جزئیات (مثلاً مقبرے کو ملیا میت کر کے وہاں مل جلوا دینا اور وہاں کھتی بازی کرنا اور مقابلہ طالبین میں اسنہانی کی اس ہارے میں بعض دیگر تفصیل) میں مبالغہ آرائی ہو مگر اصول روایت کے مطابق نفس واقعہ ثابت ہو جاتا ہے اور اس کا انکار کرنا خود قصب سے خالی نہیں۔ یاد رہے کہ یہاں ہم ٹلس واقعہ پر بحث کر رہے ہیں، مقابر کی تعمیر یا انہدام کے لقمی پہلو پر نہیں۔



## جہادی مہمات:

متوکل کے دور میں ایک بار پھر سرحدوں پر رومیوں سے جنگیں شروع ہو گئیں۔ اس سلسلے کا آغاز ۲۳۸ھ میں اس وقت ہوا تھا جب رومی بحریہ نے مصر کے شہر دمياط پر حملہ کر کے بہت سے مسلمانوں کو قیدی بنالیا تھا۔ رومی ملکہ انہیں جبراً عیسائی بنانے کی کوشش کرتی رہی۔ ادھر متوکل کے نائب علی بن یحییٰ نے سمندر میں جوابی حملہ کیا اور رومیوں کے جزائر سے بہت سے لوگوں کو قیدی بنالیا۔ مجبوراً رومی حکومت قیدیوں کے تبادلے پر آمادہ ہو گئی اور یوں مسلمان قیدی چھڑا لیے گئے۔

کچھ مدت بعد رومی بحریہ نے ساحل پر دوبارہ اسی قسم کا حملہ کیا اور بہت سے شہریوں کو قیدی بنا کر لے گئے۔ متوکل نے پہلے علی بن یحییٰ کو جوابی کارروائی کا حکم دیا اور پھر ۲۴۲ھ میں خود دار الخلافہ سامرا سے نکلا اور لاؤ لشکر سمیت شام میں ڈیرے ڈال دیے۔ تمام سرکاری دفاتر اور عمائد سلطنت کو بھی دمشق بلا لیا گیا اور طے کیا گیا کہ اب بنو امیہ کی طرح دمشق ہی کو دار الخلافہ بنایا جائے گا۔ تاہم دو ماہ بعد شام میں ایک وبا پھیل جانے کی وجہ سے خلیفہ کو واپس عراق آنا پڑا۔ اس دوران محاذ پر افواج برابر سرگرم تھیں اور امیر بغا کبیر کی قیادت میں رومی مقبوضات پر چھاپہ مار کارروائیاں جاری تھیں۔ ۲۴۵ھ میں بھی جھڑپوں، جنگ بندیوں، رومیوں کی بد عہدیوں اور جوابی حملوں کا سلسلہ جاری رہا۔ آخر ۲۴۶ھ میں متوکل نے ایک بہت بڑی فوج کو کئی ستوں سے رومی مقبوضات کی طرف بھیجا جس سے مرعوب ہو کر رومیوں نے مستقل جنگ بندی کا پختہ عہد و پیمان کیا جس کے بعد قیدیوں کا تبادلہ ہوا اور امن و امان قائم ہو گیا۔<sup>①</sup>

سیرت و اخلاق:

متوکل حق شناس اور دین دار انسان تھا۔ حق گوئی کی قدر کرتا تھا۔ ایک بار دربار میں آیا تو درباری اس کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو گئے۔ صرف ایک مہمان عالم احمد بن معدل رحمۃ اللہ علیہ بیٹھ رہے۔ متوکل نے وزیر سے پوچھا:

”انہیں کیا ہوا، کیا انہوں نے بیعت نہیں کی؟“

وزیر نے مہمان کو عتاب سے بچانے کے لیے کہا: ”یہ بیعت کر چکے ہیں مگر ان کی نگاہ بہت کمزور ہے۔“

یہ سن کر احمد بن معدل رحمۃ اللہ علیہ بولے: ”میری نگاہ ٹھیک ہے مگر میں آپ کو اللہ کے عذاب سے بچانا چاہتا ہوں۔ آپ نے شاید رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ جو شخص یہ پسند کرے کہ لوگ اس کی تعظیم کے لیے کھڑے رہیں تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں سمجھے۔“<sup>②</sup> متوکل اس حق گوئی پر اتنا خوش ہوا کہ تخت سے اتر کر احمد بن معدل رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ آ بیٹھا۔<sup>③</sup>

متوکل نہایت نخی انسان تھا۔ کہا جاتا تھا کہ شعراء کو جتنا اس نے نوازا اس کی مثال ماضی میں کہیں نہیں ملتی۔

① الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۴۴ھ-۲۴۶ھ

② سنن ابی داؤد، ج: ۵۲۲۹، باب فی لیام الرجل للرجل

③ تاریخ الخلفاء، ص: ۲۵۶



مروان بن ابی الجحوب کو ایک قسیدے پر ایک لاکھ بیس ہزار درہم دیے۔ علی بن جهم سے کچھ اشعار سنے تو اسے دو ایسے موتی دیے جن کی نظیر پوری دنیا میں نہیں تھی۔<sup>①</sup>

متوکل نے تعمیراتی کام بھی کرائے مثلاً: ۲۳۵ھ میں دولاکھ دینار خرچ کر کے جعفریہ نامی ایک نیا شہر آباد کیا۔<sup>②</sup>  
امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی وفات:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ آخر دم تک امت کی علمی و اعتقادی خدمت کرتے رہے۔ معتمد اور اس کا جانشین واثق ان کے سامنے دنیا سے رخصت ہوئے۔ آخر کار خلیفہ متوکل کے دور میں ۱۲ ربیع الاول ۲۴۱ ہجری (۳۰ جولائی ۸۵۵ء) کو عالم اسلام کا یہ آفتاب بغداد کی خاک میں روپوش ہو گیا۔ انہیں شہیدوں کے قبرستان میں دفن کیا گیا۔<sup>③</sup>

علی بن مدینی رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ کی اس بے مثال عزیمت کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے کیا خوب کہا ہے:  
”اللہ تعالیٰ نے اس دین کی عظمت و اعزاز کا کام دو افراد سے اس طرح لیا ہے کہ (اپنے اپنے دور میں) کوئی تیسرا ان کے ساتھ نہیں شریک کا رہا۔ فتنہ ارتداد کے وقت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور فتنہ خلق قرآن کے موقع پر امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ۔“<sup>④</sup>

اسحق بن راہویہ فرماتے تھے:

”اگر امام احمد نہ ہوتے اور اپنی جان کی بازی نہ لگاتے تو اسلام مٹ جاتا۔“<sup>⑤</sup>

عالم اسلام کو معتزلہ کی گمراہ کن سرگرمیوں سے بچانے کے علاوہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے علمی کارناموں کی بھی ایک طویل فہرست ہے۔ ان کی فقہی مہارت کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہوگا کہ انہیں امت کے چار ائمہ مجتہدین میں شمار کیا جاتا ہے۔ ان کے بعد ”مجتہد مطلق“ کا اعزاز کوئی حاصل نہیں کر سکا۔ ان کے فتاویٰ ان کی فقیہانہ شان کی واضح دلیل ہیں۔ ابن عقیل کہتے ہیں:

”امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اپنی ترجیحات کو احادیث پر مبنی کیا ہے جسے اکثر لوگ نہیں جانتے۔ امام

احمد بن حنبل رحمہ اللہ بہت سے مواقع پر اس فن کے اکابر سے بڑھ گئے ہیں۔“<sup>⑥</sup>

مسند امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ایک بہت بڑا کام تدوین حدیث کے سلسلے میں کیا اور ”مسند احمد“ مرتب کی۔ یہ حروفِ حجبی کے لحاظ سے صحابہ کرام کے ناموں کی ترتیب کے مطابق ساڑھے ۲۷ ہزار احادیث کا ضخیم مجموعہ ہے۔

① الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۴۵ھ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۴

② البدایہ والنہایہ: ۱۴/۴۱۹ تا ۴۲۳

③ تاریخ بغداد، خطیب بغدادی، ۵/۱۸۴، ط العلمیہ

④ تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۸ ص ۷۹، تدمری

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۱/۳۲۱

مسند احمد میں ہر صحابی سے منقول روایات الگ الگ کردی گئی ہیں۔ مسند احمد سے فقہی احکام تلاش کرنا عام آدمی کے بس کی بات نہیں؛ کیوں کہ اس میں موضوعات کی ترتیب نہیں ہے۔ ایک ہی موضوع کی بہت سی احادیث مکرر بھی ہیں۔ تاہم الگ الگ صحابہ کی مرویات جاننے کے لیے مسند احمد سے زیادہ معتبر مآخذ کوئی اور نہیں مل سکتا۔  
امام احمد رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”میں نے مسند کو ساڑھے سات لاکھ احادیث (یعنی طرق و اسانید) سے منتخب کر کے مرتب کیا ہے۔“  
وہ مسند کو ایک بنیادی اسلامی مآخذ کی حیثیت دینا چاہتے تھے تاکہ حضور ﷺ کی جس حدیث کی حیثیت میں اختلاف ہو، اس کے لیے اس مآخذ کو دیکھ لیا جائے۔ اگر وہ حدیث اس میں مل جائے تو قابل استدلال سمجھی جائے، ورنہ نہیں۔  
امام احمد رحمہ اللہ اس معیار کے لیے مسند کی تنقیح و تصحیح اور اضافے کا کام کر رہے تھے کہ ان کا انتقال ہو گیا؛ اس لیے کام ادھورا رہ گیا۔ لگ بھگ دو سو صحابہ کرام جن کی روایات بخاری و مسلم میں ہیں، مسند میں درج ہونے سے رہ گئیں۔ اس کے باوجود مسند احمد کو مآخذ شرع میں اہم حیثیت حاصل ہے؛ کیوں کہ یہ ایک ایسے فقیہ و مجتہد کا علمی شاہکار ہے جس پر پوری امت کو اعتماد رہا ہے۔<sup>①</sup>  
ولی عہدی اور قتل:

۲۳۵ھ میں متوکل نے اپنے تین بیٹوں: منصر، معز اور مؤید کو یکے بعد دیگرے جانشین طے کر دیا تھا۔ ماضی میں بھی ایسے فیصلے انتشار، بد نظمی اور خانہ جنگیوں کا سبب بنتے رہے تھے۔ اس بار اس فیصلے کا خمیازہ خود متوکل کو بھگتنا پڑا۔ ولی عہدی کی یہ ترتیب طے کرنے کے کئی سال بعد اس نے اپنے فیصلے پر نظر ثانی کی۔ دراصل منصر اپنے دادا کی طرح معتزلہ اور شیعہ علماء سے متاثر تھا اور اپنے باپ کی مذہبی پالیسی پر چیس بجیس تھا۔ متوکل بھی صاحبزادے کے خیالات سے واقف ہو گیا تھا؛ اس لیے اس نے اسے برطرف کر کے معز کو پہلا ولی عہد مقرر کر دیا۔

منصر یہ برداشت نہ کر سکا۔ اس نے کچھ ترک امراء کو ساتھ ملایا۔ ان سب نے سازش کر کے متوکل کو قتل کرنے کا منصوبہ بنالیا۔ ۵ شوال ۲۴۷ھ کو متوکل اپنے وزیر فتح بن خاقان کے ساتھ بیٹھا تھا کہ پانچ ترک امراء شمشیر بکف کمرے میں گھس گئے۔ متوکل اور فتح بن خاقان دونوں کو وہیں قتل کر دیا گیا۔ اس طرح اسلامی تاریخ میں پہلی بار یہ گھناؤنی مثال قائم ہوئی کہ بیٹے نے خود اقتدار کے لیے باپ کے خون میں ہاتھ رنگے۔

متوکل کی عمر چالیس سال تھی۔ اس نے چودہ سال دس ماہ حکومت کی۔ متوکل کے دور میں کئی زلزلوں، آسمانی آفتوں اور ناگہانی حوادث کا ظہور ہوا۔ شاید یہ غیبی اشارے بتا رہے تھے کہ خلافت اسلامیہ پر ایک طویل دور زوال طاری ہونے کو ہے جس کے آخر میں امت فساد و فتنہ کی کش مکش میں مبتلا ہو جائے گی۔<sup>②</sup>

① فتح المغیث: ۱/۱۸۸، تلخیص الراوی: ۱/۱۸۸، ۱۸۹

② البدایہ والنہایہ: ۲/۲۴۷ھ

بشارت:

متوکل کو وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا اور حال پوچھا۔ اس نے جواب دیا:  
”اللہ نے سنت کو زندہ کرنے کی بدولت میری مغفرت فرمادی۔“<sup>①</sup>

اس دور کے قاضی بصرہ، ابراہیم بن محمد حمیمی رحمہ اللہ کا قول ہے:  
”تین خلفاء نے کارنامہ کر دکھایا: ایک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جنہوں نے ارتداد کے فتنے کی سرکوبی کی۔  
دوسرے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ جنہوں نے امت کو زندہ کیا اور اس کی تجدید کی، تیسرا متوکل جس نے  
بدعت کو مٹا کر سنت کو زندہ کیا۔“<sup>②</sup>

جعلی روایات:

چونکہ متوکل سنت کا حامی اور بدعات و رفس سے متنفر تھا؛ اس لیے شیعہ مؤرخین نے اس کی کردار کشی میں کوئی کسر  
نہیں چھوڑی۔ اسے عیاش، شہوت پرست، رنگ رنگ اور شراب و کباب کا عادی اور ظالم و جابر مشہور کیا گیا۔ مگر صحیح یہ  
ہے کہ وہ اس قسم کی گھٹیا حرکات سے دور تھا۔ مقبرہ حسین کے انہدام کے سوا اس پر لگائے گئے اکثر الزامات پروپیگنڈا  
معلوم ہوتے ہیں۔ محققین کے نزدیک وہ ظالم و جابر نہیں بلکہ عموماً نرمی و مہربانی کا عادی تھا۔ متوکل یہ حقیقت اچھی طرح  
جانتا تھا کہ جبراً کرائی جانے والی تابع داری ناپائیدار ہوتی ہے۔ اصل حمایت وہ ہے جو عوام کا دل جیت کر حاصل کی  
جائے۔ اپنی اس پالیسی کے بارے میں وہ خود کہا کرتا تھا: ”گزشتہ خلفاء عوام پر سختی کرتے تھے تاکہ انہیں اپنا تابع دار  
رکھیں۔ میں ان سے نرمی برتتا ہوں تاکہ وہ مجھ سے محبت کریں اور میری بات مانیں۔“<sup>③</sup>

ختم قرآن کی تقریب:

متوکل علم اور علماء کا بڑا قدر دان تھا۔ اس کے بیٹے معتز نے قرآن مجید حفظ کیا تو اس خوشی میں ایک عظیم الشان  
تقریب منعقد کرائی جس میں عوام و خواص کی بہت بڑی تعداد شریک ہوئی۔ جب شہزادہ آکر منبر پر بیٹھا اور اس نے  
کلمات تشرک ادا کیے تو حاضرین پر ایک لاکھ دینار کی لاگت کے ہیروں، ایک لاکھ اشرافیوں اور دس لاکھ دراہم کی بارش کی  
گئی۔ خلعتوں، پوشاکوں، کھانے پینے کی اشیاء اور دیگر انعامات کا کوئی حد و حساب ہی نہ تھا۔ شہزادے کی والدہ اور اس  
کے استاد محمد بن عمران رحمہ اللہ کا خصوصی اعزاز و اکرام کیا گیا اور انہیں ہیرے جواہرات اور سونے سے نہال کر دیا گیا۔<sup>④</sup>

اصل خوش حال کون ہے؟

متوکل کی بالغ نظری کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ حکومت کی شان و شوکت کو بڑی چیز نہیں سمجھتا تھا۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۸

② تاریخ بغداد: ۷/۱۷۹، ۱۸۰، ط العلمیۃ

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۶

④ البدایہ والنہایہ: ۷۰۵/۱۴

اس کے نزدیک اصل قابل رشک زندگی عام آدمی کی تھی۔ حکومت و سیاست کے بکھیرٹوں کو وہ سراسر فتنہ اور دردِ سر سمجھتا تھا۔ ایک بار اس کے وزیر فتح بن خاقان نے اسے فکر مند دیکھ کر کہا:

”آپ سے بڑھ کر دولت و ثروت اور جاہ و منصب کا مالک دنیا میں کوئی نہیں، پھر یہ فکر کیسی؟“

متوکل نے جواب دیا: ”مجھ سے کہیں زیادہ خوش حال شخص وہ ہے جس کا ایک کشادہ سامکان ہو، نیک بیوی ہو اور اسے روزی میسر ہو۔ نہ وہ ہمیں جانتا ہو کہ ہم اسے تکلیف دیں، نہ وہ ہمارا محتاج ہو کہ ہم اس کی تحقیر کریں۔“<sup>①</sup>

دورِ عروج کا آخری خلیفہ:

متوکل عباسیوں کے دورِ عروج کا آخری خلیفہ تھا۔ اس کے حالات پڑھ کر ہم تاریخ امت کے ایک بڑے مرحلے یعنی ”بنو عباس کے دورِ عروج“ کا مطالعہ مکمل کر چکے ہیں۔

اس کے بعد خلافتِ عباسیہ بڑی تیزی سے زوال پذیر ہوئی اور اُمتِ مسلمہ میں انتشار و افتراق کے نئے دروازے کھل گئے۔ خود مختار حکمرانوں نے ہر طرف اجارہ داری قائم کر لی۔ باطل فرقوں نے اپنے داعی پھیلا دیے اور جگہ جگہ خروج کرنے لگے۔ بیرونی طاقتوں نے مسلمانوں کو کمزور دیکھ کر پے در پے حملے شروع کیے اور ماضی کے برعکس انہیں غیر متوقع کامیابیاں ملیں۔ متوکل کی وفات تک عراق، فارس، سندھ، شام، الجزائر، مصر، آذربائیجان، ماوراء النہر اور ایشیائے کوچک کے مفتوحہ شہر براہِ راست دربارِ خلافت کے زیرِ انتظام تھے جب کہ خراسان اور وسط ایشیاء کے کچھ علاقوں پر حاوی دولتِ طاہریہ اور تونس میں دولتِ اغالبہ دربارِ خلافت کی ماتحت آزاد ریاستیں تھیں۔ متوکل کے بعد بھی کچھ مدت تک یہ جغرافیہ باقی رہا مگر بہت جلد ان میں سے اکثر علاقے خلافت سے آزاد ہو گئے اور ان پر عباسی خلافت کے مخالفین کا قبضہ ہو گیا۔



① تاریخ الخلفاء، ص ۲۵۷

نوٹ: فتح بن خاقان متوکل کا وزیر تھا اور اس کے ساتھ ہی قتل ہوا تھا۔ وہ اپنے دور کا مہمور ادیب، شاعر اور شخصیت کا رہتا تھا۔ ”تلاذ العقبان“ اس کی بہترین تصنیف ہے جو آج بھی موجود ہے۔ اس میں مشاہیر کے حالات سببِ مہارت میں پیش کیے گئے ہیں۔



## علاقائی حکومتیں اور عباسی خلافت

عباسیوں کے دورِ عروج ہی میں اسلامی تاریخ کا یہ انقلاب آچکا تھا کہ ایک متحدہ اور وسیع مملکت کی جگہ متعدد علاقائی حکومتیں قائم ہو گئی تھیں۔ ان حکومتوں میں سے کچھ خلافتِ عباسیہ کی وفادار تھیں جیسے دولتِ طاہریہ اور دولتِ اغانہ۔ کچھ حکومتیں مخالف تھیں جیسے دولتِ امارتِ اندلس۔ اس کے بعد اسلامی تاریخ کی بقیہ بارہ صدیوں میں کبھی سارے مسلم ممالک ایک خلافت یا ایک حکومت کے تحت نہیں آ سکے۔ اس غیر معمولی تبدیلی کے اسباب و علل آخر کیا تھے؟ آیا یہ مسلمانوں کی کمزوری تھی یا دشمنوں کی سازش؟ حالات کا دباؤ تھا یا اس زمانے کی سیاست کا تقاضا بھی تھا!! یہ ایک اہم موضوع ہے اور فقہی و تاریخی دونوں لحاظ سے اچھی خاصی تحقیق کا تقاضا کرتا ہے۔ تاہم ہم یہاں مختصراً اس بارے میں چند اہم باتیں بیان کریں گے۔

تاریخ کا سبق یہ ہے کہ ایک وسیع اور عالمگیر قسم کی حکومت بنانا اور پھر اسے قائم رکھنا اسی صورت میں ممکن ہوتا ہے جب: ① قوم میں اتحاد و اتفاق کی روح موجود ہو۔ ② نظم و ضبط عمدہ ہو۔ ③ مرکز کی عسکری طاقت بھرپور ہو۔ ④ مالی حالت مضبوط ہو۔

ہشام بن عبدالملک اموی کے دور تک یہ نعمتیں بڑی حد تک میسر تھیں؛ اس لیے خلافتِ عالمگیر رہی۔ مگر ہشام کے بعد نظم و ضبط بگڑ گیا، افتراق کی دہلی ہوئی چنگاریوں نے بھڑک کر اتحاد و اتفاق کا ماحول خاکستر کر دیا، عرب قبائل کی خانہ جنگی نے عسکری طاقت توڑ کر رکھ دی؛ اس لیے دیکھتے ہی دیکھتے اموی حکومت قصہ پارینہ بن گئی۔

بنو عباس کے دورِ عروج میں ہم ان مثالوں کی تکرار دیکھتے ہیں۔ سَفَاح اور منصور قوت و ہیبت کے نشان تھے جبکہ مہدی اور ہارون الرشید قوت کے ساتھ عوامی محبت سے بھی بہرہ ور تھے۔ لوگوں کو عمومی طور پر امن و امان اور عدل و انصاف میسر تھا۔ مال و دولت کی کثرت تھی۔ ان چیزوں نے خاص کر اہل ریاست میں بڑی سے بڑی جاگیروں کے حصول، اعلیٰ سے اعلیٰ مناصب پر ترقی اور زیادہ سے زیادہ دولت سمیٹنے کا ایک ناپسندیدہ ذوق پیدا کر دیا تھا۔ اس قسم کے رجحانات نے جا بجا مرکزِ گریزی، شورشوں اور بغاوتوں کو جنم دیا۔ کچھ مذہبی لوگ اور علوی حضرات نیک نیتی سے بھی ایسی کوششوں میں آگے ہوئے۔ یوں بار بار ہونے والی بغاوتوں اور ان میں مختلف طبقات کی شرکت نے یہ ثابت کر دیا کہ مسلمانوں کا سیاسی شعور اب اس قابل نہیں کہ وہ ایک عالمگیر خلافت کا بار اٹھا سکے۔

ظاہر تھا کہ اس صورتحال میں فوجی قوت کی گرہ ذرا بھی ڈھیلی ہوتے ہی خلافتِ عباسیہ کا وہی انجام ہوتا جو بنو امیہ کا ہوا تھا۔ اور ایک صدی کے اندر اندر یہی ہوا کہ عالم اسلام میں ایک درجن کے لگ بھگ حکومتیں بن گئیں۔

بنو عباس کے دور میں جب تک علاقائی حکومتیں نہیں بنیں تھیں، الگ حکومتیں بنانے کی سر توڑ کوششیں بار بار ہوتی رہیں۔ ایسے مدعیانِ خلافت میں ہاشمی حضرات سرفہرست رہے ہیں۔ ہم ہشام بن عبدالملک کی خلافت کے ذیل میں تفصیل سے بتا چکے ہیں کہ بنو ہاشم کا اہل تشیع والے عقیدہ امامت سے کوئی واسطہ نہ تھا بلکہ ان میں سے متعدد حضرات نے جب بھی امامت کا دعویٰ کر کے خروج کیا تو ان کا مقصد ایک اسلامی خلافت قائم کرنا ہی تھا۔ بنو امیہ اور بنو عباس کے دور میں لگ بھگ ایسے ۶۵ خروج ہوئے جن میں سے ادریس بن عبداللہ کے خروج کے سوا کوئی تحریک کامیاب نہ ہوئی۔ خود ادریس بن عبداللہ ایک بلند پایہ ہاشمی بزرگ ہونے کے باوجود کوئی غیر معمولی حکومت قائم نہ کر سکے۔ ان کی مملکت جو مراکش اور الجزائر میں قائم ہوئی تھی، سوا صدی بعد چند قلعوں تک ہی محدود ہو گئی۔ البتہ ۱۳۶ھ میں تشکیل پانے والی اندلس کی آزاد مسلم مملکت اپنے قیام سے لے کر سقوط تک ایک الگ مملکت کی شکل میں رہی۔ یہی نہیں بلکہ بنو عباس کے دورِ زوال میں امیر عبدالرحمن سوم نے اندلس میں الگ خلافت کی بنا بھی ڈال دی تھی۔

عباسی خلفاء کے پاس ایسے میں اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ وہ ان حکومتوں کو قبول کرتے اور ان سے مناسب سفارتی مراسم رکھتے یا کم از کم انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیتے۔ اگر آزاد حکمرانوں کو بہر صورت تابع بنانے کی کوشش کی جاتی تو دشمنی کبھی ختم نہ ہوتی اور کشت و خون ہمیشہ جاری رہتا۔ اس کش مکش میں خود خلافت بھی ختم ہو سکتی تھی۔

## فقیر شام، امام اوزاعی رحمۃ اللہ (۸۸ھ تا ۱۵۷ھ)

امام اوزاعی رحمۃ اللہ دوسری صدی ہجری میں عالم اسلام کے جلیل القدر فقیہ تھے۔ وہ ۸۸ھ میں بلبلک میں پیدا ہوئے تھے۔ اصل نام عبدالرحمن بن عمرو تھا۔ دمشق کے ایک مضافاتی قصبہ ”اوزاع“ سے تعلق کی وجہ سے ”اوزاعی“ کہلائے۔ امام ابو ذر رحمۃ اللہ کا کہنا ہے کہ وہ سلا سندی تھے، وہاں کے قیدیوں میں شامل ہو کر شام آئے تھے اور ”اوزاع“ میں بھرے تھے۔<sup>①</sup>

انہوں نے صحابہ کا زمانہ پایا اگرچہ ان سے روایت نہ لے سکے۔ ان کا بچپن یتیمی اور فقر کی حالت میں گزرا۔ ان کی والدہ انہیں لے کر شہر شہر بدر پھرتی رہیں۔ ایک دن بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ عرب کے ایک رئیس کا گزر ہوا۔ باقی بچے ہیبت کی وجہ سے بھاگ گئے مگر یہ کھڑے رہے۔ رئیس بڑا متاثر ہوا اور انہیں طلبہ کے وفد میں شامل کر کے یحییٰ بن ابی کثیر رحمۃ اللہ کے پاس یمامہ بھیج دیا۔ ان کی قابلیت سے یحییٰ بن ابی کثیر رحمۃ اللہ بھی خوش ہوئے اور اپنے علم سے فیض یاب کرنے کے بعد انہیں بصرہ روانہ کر دیا جہاں وہ سب سے پہلے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ کی خدمت میں گئے جو مرض الموت میں مبتلا تھے۔ چند دن بعد محمد بن سیرین رحمۃ اللہ کی وفات ہو گئی۔<sup>②</sup>

اس کے بعد انہوں نے نافع مولیٰ عمر، عمرو بن شعیب، علقمہ بن مرثد، میمون بن مہران، ابن المنکدر اور ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ جیسی ہستیوں سے علم حاصل کیا۔ جب مسند درس پر بیٹھے تو امام مالک، عبداللہ بن مبارک، ابوالفتح الغزالی، بقیہ بن ولید، بقیہ بن مسلم اور یحییٰ قطان رحمۃ اللہ جیسی شخصیات ان کے تلامذہ کے حلقے میں شامل ہوئیں۔<sup>③</sup> وہ فقیہ ہونے کے ساتھ بڑے عابد و زاہد بھی تھے۔ ان کی رات نوافل میں تلاوت قرآن کرتے اور روتے ہوئے گزر جاتی۔ ان کی سجدہ گاہ آنسوؤں سے بھیگ جایا کرتی تھی۔<sup>④</sup>

۱۵۰ھ میں ان کے ساتھ حج کا سفر کرنے والے ایک حاجی کا بیان ہے کہ دوران سفر انہیں دن یا رات میں کبھی سوتے نہیں دیکھا۔ وہ نماز پڑھتے رہتے تھے۔ جب نیند آنے لگتی تو پالان سے ٹپک لگا لیتے۔<sup>⑤</sup> ان کے مواعظ اور ملفوظات اصلاح نفس اور فکر آخرت کی تعلیم پر مشتمل ہوتے تھے۔ ایک بار دوران وعظ فرمایا:

① الاعلام زبد کلی: ۳/۳۲۰، مشاہیر علماء الامصار لابن حبان، ص ۲۸۵

اگرچہ محمد بن سعد کے قول کے مطابق ان کا نسل تعلق قبیلہ ہمدان کی شاخ ”اوزاع“ سے تھا۔ (طبقات ابن سعد: ۷/۱۸۸، ط صادر)

② سير اعلام النبلاء: ۷/۱۰۸

③ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۱۱، ۱۱۰

④ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۱۹

⑤ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۲۰

## فقیر شام، امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ (۸۸ھ تا ۱۵۷ھ)

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ دوسری صدی ہجری میں عالم اسلام کے جلیل القدر فقیہ تھے۔ وہ ۸۸ھ میں بلبلک میں پیدا ہوئے تھے۔ اصل نام عبدالرحمن بن عمرو تھا۔ دمشق کے ایک مضافاتی قصبے ”اوزاع“ سے تعلق کی وجہ سے ”اوزاعی“ کہلائے۔ امام ابو ذر رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ وہ تسلسلہ سندھی تھے، وہاں کے قیدیوں میں شامل ہو کر شام آئے تھے اور ”اوزاع“ میں ٹھہرے تھے۔<sup>①</sup>

انہوں نے صحابہ کا زمانہ پایا اگرچہ ان سے روایت نہ لے سکے۔ ان کا بچپن یتیمی اور فقر کی حالت میں گزرا۔ ان کی والدہ انہیں لے کر شہر شہر بدر پھرتی رہیں۔ ایک دن بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ عرب کے ایک رئیس کا گزر ہوا۔ باقی بچے بیت کی وجہ سے بھاگ گئے مگر یہ کھڑے رہے۔ رئیس بڑا متاثر ہوا اور انہیں طلبہ کے وفد میں شامل کر کے یحییٰ بن ابی کثیر رحمۃ اللہ علیہ کے پاس یمامہ بھیج دیا۔ ان کی قابلیت سے یحییٰ بن ابی کثیر رحمۃ اللہ علیہ بھی خوش ہوئے اور اپنے علم سے فیض یاب کرنے کے بعد انہیں بصرہ روانہ کر دیا جہاں وہ سب سے پہلے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں گئے جو مرض الموت میں مبتلا تھے۔ چند دن بعد محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہو گئی۔<sup>②</sup>

اس کے بعد انہوں نے نافع مولیٰ عمر، عمرو بن شعیب، علقمہ بن مرثد، میمون بن مہران، ابن المنکدر اور ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ جیسی ہستیوں سے علم حاصل کیا۔ جب مسند درس پر بیٹھے تو امام مالک، عبداللہ بن مبارک، ابوالفتح القزازی، بقیہ بن ولید، بقیہ بن مسلم اور یحییٰ قطان رحمۃ اللہ علیہ جیسی شخصیات ان کے تلامذہ کے حلقے میں شامل ہوئیں۔<sup>③</sup> وہ فقیہ ہونے کے ساتھ بڑے عابد و زاہد بھی تھے۔ ان کی رات نوافل میں تلاوت قرآن کرتے اور روتے ہوئے گزر جاتی۔ ان کی عمدہ گاہ آنسوؤں سے بھیگ جایا کرتی تھی۔<sup>④</sup>

۱۵۰ھ میں ان کے ساتھ حج کا سفر کرنے والے ایک حاجی کا بیان ہے کہ دوران سفر انہیں دن یا رات میں کبھی سوتے نہیں دیکھا۔ وہ نماز پڑھتے رہتے تھے۔ جب نیند آنے لگتی تو پالان سے ٹیک لگا لیتے۔<sup>⑤</sup> ان کے مواعظ اور ملفوظات اصلاح نفس اور فکر آخرت کی تعلیم پر مشتمل ہوتے تھے۔ ایک بار دوران وعظ فرمایا:

① الاعلام زركلي: ۳/۳۲۰، مشاہیر علماء الامصار لابن حبان، ص ۲۸۵

اگرچہ محمد بن سعد کے قول کے مطابق ان کا اصل تعلق قبیلہ ہمدان کی شاخ ”اوزاع“ سے تھا۔ (طبقات ابن سعد: ۷/۴۸۸، ط صادر)

② سير اعلام النبلاء: ۷/۱۱۱، ۱۰۸

③ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۱۱، ۱۱۰

④ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۱۹

⑤ سير اعلام النبلاء: ۷/۱۲۰

”لوگو! اللہ کی نعمتوں کے ذریعے اس آگ سے بچو جسے اللہ نے سلگایا ہے، جو دلوں تک پہنچ جاتی ہے۔ تم ایسے وطن میں ہو جس میں قیام کی مدت بہت تھوڑی ہے۔ تم کوچ کرنے والے ہو۔ تم سے پہلے بہت سی نسلیں گزر چکی ہیں جنہوں نے دنیا کی رونق دیکھی۔ وہ تم سے زیادہ طویل عمروں والے، تم سے زیادہ کیم شیم اور تم سے زیادہ عمارتیں بنانے والے تھے۔ انہوں نے پہاڑوں کو چیر دیا اور ملکوں میں راج کیا۔ وہ با اثر اور سخت گرفت کرنے والے تھے۔ ان کے جسم ستونوں جیسے تھے مگر دن اور رات گزرتے چلے گئے یہاں تک کہ ان کی عمریں ختم ہو گئیں، ان کے نشانات مٹ گئے، ٹھکانے اجڑ گئے، ان کا ذکر بھی فراموش ہو گیا۔“<sup>①</sup>

آپ فرماتے تھے: ”علم وہی ہے جو اصحاب محمد ﷺ سے منقول ہے۔ جو ان سے منقول نہیں، وہ علم نہیں۔“ فرمایا کرتے تھے: ”عثمان اور علی رضی اللہ عنہما کی محبت انہی لوگوں کے دلوں میں جمع ہوتی ہے جو مؤمن ہیں۔“<sup>②</sup> ایک بار فرمایا: ”جب اللہ کسی قوم کے ساتھ برائی کا ارادہ کر لیتا ہے تو ان کے لیے بحث بازی کے دروازے کھول دیتا ہے اور انہیں عمل سے روک دیتا ہے۔“<sup>③</sup>

ان کا یہ بھی ارشاد ہے: ”مؤمن کم بولتا اور زیادہ عمل کرتا ہے۔ منافق زیادہ بولتا اور کم عمل کرتا ہے۔“ فرمایا کرتے تھے: ”جب بھی کوئی شخص کوئی بدعت نکالتا ہے، اس سے تقویٰ سلب کر لیا جاتا ہے۔“<sup>④</sup> ان کا کہنا تھا: ”جو شخص بھی علماء کے نادر اور شاذ مسائل پر عمل پیرا ہوتا ہے، وہ اسلام سے نکل جاتا ہے۔“<sup>⑤</sup> فرماتے تھے: ”جو آدمی موت کو کثرت سے یاد کرتا ہے، اسے تھوڑی چیز بھی کافی ہو جاتی ہے۔“<sup>⑥</sup> وہ ہلکے پھلکے میانہ قامت گندمی رنگت کے آدمی تھے۔ ڈاڑھی پر مہندی لگاتے تھے۔ سراپا بڑا با وقار تھا۔ اکثر خاموش رہتے۔ بولتے تو موتی رولتے۔ انہیں دیکھنے والے کہتے تھے:

”ان سے کبھی کوئی بے کار لفظ نہیں سنا گیا، اتنا ہی بولتے جس کی سننے والوں کو ضرورت ہوتی۔ کبھی انہیں قہقہہ مارتے نہیں دیکھا گیا۔ جب وہ آخرت کا ذکر کرتے تو مجلس میں کوئی ایسا نہ ہوتا جس پر رقت طاری نہ ہو جاتی۔“<sup>⑦</sup>

وہ حکمرانوں کے سامنے کلمہ حق کہنے میں کسی چیز کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ انہوں نے اپنی آنکھوں سے بنو امیہ کی نلت اور بنو عباس کے غلبے کے مناظر دیکھے۔ جب ابو العباس سفاح کے چچا عبداللہ بن علی نے دمشق پر قبضہ کر کے سوی امراء اور عمائد کو بے دردی سے قتل کیا تو امام اوزاعی رضی اللہ عنہ وہیں تھے۔

عبداللہ بن علی نے اس قہر سامانی کے متعلق جواز کا فتویٰ لینے کے لیے انہیں اپنے پاس بلوایا۔ وہ اس وقت خود ایک نشت پر بیٹھا تھا۔ اس کے دائیں بائیں مسلح افراد کی چار ٹولیاں تھیں۔ ایک ٹولی برہنہ شمشیریں سونتے ہوئے تھی۔

① سیر اعلام النبلاء: ۱۲۰/۷

② سیر اعلام النبلاء: ۱۲۵/۷

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۷/۷

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۲۱/۷

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۲۲/۷

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۱، ۱۱۰/۷

دوسری کلباڑیاں اٹھائے ہوئے تھی۔ تیسری کے پاس بڑے بڑے لٹھے تھے۔ چوتھی کے ہاتھوں میں ہتھوڑے تھے۔۔۔

سپاہیوں نے امام اوزاعی رحمہ اللہ کے بازو پکڑ لیے اور انہیں عبداللہ بن علی کے سامنے کچھ فاصلے پر کھڑا کر دیا۔

عبداللہ بن علی نے پوچھا: ”عبدالرحمن بن عمر اوزاعی تمہی ہو؟“

فرمایا: ”اللہ امیر کو سلامت رکھے۔ میں ہی ہوں۔“

عبداللہ بن علی نے سوال کیا: ”بنو امیہ کا خون بہانے کے بارے میں تم کیا کہتے ہو؟“

امام اوزاعی رحمہ اللہ نے کہا: ”آپ کے اور بنو امیہ کے درمیان کچھ عہد اور میثاق تھا۔“

عبداللہ بن علی نے طیش میں آ کر کہا:

”تمہارا بیڑا غرق! تم مجھے اور انہیں ایسے لوگ تصور کرو جن کے درمیان کوئی معاہدہ نہ ہو۔“

امام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ میں نے اس جیسا منہ پھٹ آدمی کبھی نہیں دیکھا تھا۔ میرے نفس کو اس وقت قتل ہونا گوارا نہ تھا مگر میں نے اللہ کے سامنے جوابدہی کا تصور کیا اور فیصلہ کیا کہ میں سچ بچ کہوں گا۔ میں نے خود کو سزائے موت کے لیے تیار کر لیا اور جواب دیا: ”ان کا خون آپ پر حرام ہے۔“

یہ سن کر عبداللہ بن علی کی آنکھیں سرخ ہو گئیں۔ رگیں پھول گئیں۔ اس نے چیخ کر کہا:

”تم ہلاک ہو جاؤ! بھلا کیوں؟“

فرمایا: ”کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: مسلمان کا خون تین وجوہ کے بغیر حلال نہیں۔“<sup>①</sup>

عبداللہ بن علی نے کہا: ”تمہارا استیانس! کیا دینی لحاظ سے خلافت ہمارا حق نہیں؟“

امام اوزاعی رحمہ اللہ نے پوچھا: ”بھلا وہ کیسے؟“

عبداللہ بن علی نے کہا: ”کیا رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے خلافت کی وصیت نہیں کی تھی؟“

امام اوزاعی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”اگر یہ وصیت کی ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ حکمین مقرر کرنے پر راضی نہ ہوتے۔“

ایک دوسری روایت کے مطابق عبداللہ بن علی نے کہا:

”مجھے خلافت کے بارے میں بتاؤ۔ کیا رسول اللہ ﷺ نے ہمارے بارے میں وصیت کی تھی؟“

امام اوزاعی رحمہ اللہ نے جواب دیا: ”اگر رسول اللہ ﷺ نے وصیت کی ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی کو اس وصیت کی خلاف ورزی نہ کرنے دیتے۔“

عبداللہ بن علی نے پوچھا: ”بنو امیہ کے مال و دولت کے بارے میں کیا کہتے ہو؟“

① پوری حدیث یہ ہے: لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث: الثیب الزانی، والنفس بالنفس، والتارک لدینہ العفاری لجماعة.

”مسلمان کا خون تین صورتوں کے سوا جائز نہیں: شادی شدہ آدمی نہ کرے۔ جان کے بدلے جان لی جائے۔ آدمی دین سے لکل جائے یعنی مرتد ہو جائے۔“ (صحیح البخاری، باب الدہات)

فرمایا: ”اگر وہ مال و دولت ان کے پاس حلال طریقے سے تھا تو تمہارے لیے حرام ہے۔ اور اگر ان کے پاس حرام طریقے سے تھا تو تمہارے لیے اور زیادہ حرام ہے۔“

عبداللہ بن علی چپ ہو گیا مگر وہ غصے سے بچ دتا ہاتھ ہاتھ۔ اس نے ہاتھ سے سپاہیوں کو اشارہ کیا کہ انہیں باہر لے جاؤ۔ امام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ واپس مڑتے ہوئے مجھے لگ رہا تھا کہ کسی بھی لمحے میرا سرتن سے جدا کر دیا جائے گا۔ میں گھوڑے پر سوار ہو کر کچھ ہی دور گیا تھا کہ ایک گھڑ سوار تیزی سے میرے پیچھے آیا۔ میں نے دل میں کہا یہ میرا سرتن ہے آیا ہے۔ میں نے فوراً گھوڑے سے اتر کر آخری نماز کے لیے تکبیر کہہ دی۔ گھڑ سوار انتظار کرتا رہا۔ جب میں نے سلام پھیرا تو اس نے سلام کیا اور اشرافیوں کی ایک تھیلی پیش کرتے ہوئے کہا: یہ امیر نے آپ کے لیے بھیجی ہے۔ امام اوزاعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ گھر پہنچنے سے پہلے پہلے میں نے وہ تمام اشرافیاں تقسیم کر دیں۔<sup>①</sup>

غرض خوف و دہشت کی ایسی فضا بھی انہیں حق گوئی سے نہ روک سکی۔

ایک بار خلیفہ منصور نے انہیں لکھا کہ مجھے کوئی نصیحت لکھ بھیجئے۔ امام اوزاعی رحمہ اللہ نے جواب دیا:

”میں آپ کو تقویٰ اور تواضع کی وصیت کرتا ہوں، اللہ جس دن تکبر لوگوں کو خوار کرے گا، اس دن آپ کو بلند مرتبہ کرے گا۔ یاد رکھئے! رسول اللہ ﷺ کی رشتہ داری کے باعث آپ پر اللہ کے حقوق اور اس کی اطاعت اور بھی زیادہ واجب ہو جاتی ہے۔“<sup>②</sup>

امام اوزاعی رحمہ اللہ نے زیادہ عمر بیروت میں گزاری اور وہیں صفر ۱۵۷ھ میں وفات پائی۔ اپنے دور میں وہ اہل شام کی فقہی روایات کے سب سے بڑے عالم تھے۔ ان کی قدر و منزلت بادشاہوں سے کم نہ تھی۔ اس دور کے بعض فقہاء فرماتے تھے کہ وہ خلیفہ بننے کے قابل ہیں۔<sup>③</sup> وہ مجتہد تھے۔ ان کے فتاویٰ کی تعداد ستر ہزار تک بتائی جاتی ہے۔<sup>④</sup>

امام اوزاعی رحمہ اللہ منقطع روایات اور اہل شام کی مراسیل سے بھی استدلال کرتے تھے؛ اس لیے ائمہ اربعہ کی فقہ کے سامنے اس کا چراغ زیادہ دیر نہ جل سکا۔ اگرچہ امیر عبدالرحمن اول کے دور تک اندلس میں انہی کی فقہ رائج رہی مگر امیر ہشام الرضی کے دور میں وہاں فقہ مالکی کا رواج ہو گیا۔ فقہ اوزاعی رفتہ رفتہ دنیا سے ختم ہو گئی۔ تاہم علمی اصحات میں اب بھی امام اوزاعی رحمہ اللہ کے اقوال اور فتاویٰ ذکر کیے جاتے ہیں۔<sup>⑤</sup>



① تاریخ دمشق: ۱۷۹/۳۵، ۲۱۶/۳۵، سیر اعلام النبلاء: ۱۲۶/۷، ۱۲۵، ۱۲۸، ۱۲۹۔  
یہ واقعہ تین مختلف روایات میں ہے جنہیں راقم نے ایک سیاق میں جمع کر دیا ہے۔ ایک روایت یعقوب بن شیبہ کی ہے۔ دوسری سلیمان بن عبدالرحمن کی ہے۔ تیسری روایت حاکم کی ہے۔ حافظ ذہبی اور علامہ ابن عساکر نے انہیں اپنی اسناد سے نقل کیا ہے۔

② سیر اعلام النبلاء: ۱۲۵/۷

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۳/۷

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۱/۷

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۶/۷، ۱۱۷

## امام دارالہجرۃ..... مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ (۹۳ھ-۱۷۹ھ)

امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ امام دارالہجرۃ کے لقب سے مشہور ہیں۔ وہ ۹۳ھ میں پیدا ہوئے۔ یہ وہی سال تھا جس میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تھے۔<sup>①</sup> امام مالک رحمۃ اللہ علیہ تبع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کے اساتذہ بکثرت تھے۔ صرف موطا کے راویوں کی تعداد ۱۱۰ ہے۔<sup>②</sup> ان کی علمی مجلس بڑی باوقار اور سنجیدہ ہوتی۔ بڑے بڑے علماء و فقہاء اس میں شریک ہوتے۔<sup>③</sup>

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی جوانی کا دور سیاسی لحاظ سے بڑی افراتفری کا تھا جس میں بنو امیہ کی خلافت جو عرصے سے تدریجاً زوال پذیر تھی، دیکھتے ہی دیکھتے انجام کو پہنچی اور زبردست کشمکش کے بعد بنو عباس برسر اقتدار آ گئے۔ بنو عباس کے ابتدائی دور میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی عمر ۳۰ سے اوپر ہو چکی تھی۔ اسی دور میں مدینہ منورہ میں ان کا حلقہ درس چہار سو مشہور ہوا اور دنیا کے کونے کونے سے شائقین علم کشاں کشاں آنے لگے۔<sup>④</sup> امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دینی پختگی کا یہ عالم تھا کہ کتاب و سنت اور اجتہاد کی روشنی میں جس موقف کو برحق سمجھتے اسی پر ڈٹ جاتے۔ منصور عباسی کی بیعت و بد بے سے بڑے بڑے امراء کانپتے تھے۔ ملاقات کے وقت اس کی دست بوسی کرتے تھے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس سے ملے تو دست بوسی کی نہ عاجزی کا اظہار کیا۔<sup>⑤</sup> بڑے سے بڑا ظلم انہیں ان کے موقف سے نہیں ہٹا سکتا تھا۔ نفسِ زکیہ کے خروج کے دنوں میں انہوں نے طلاق کے مسئلے میں ایک حدیث سنائی۔ حاسدین نے مدینہ کے حاکم جعفر بن سلیمان کو بہکایا کہ امام مالک ایسی احادیث بنا کر یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حاکموں کی بیعت کی کوئی حیثیت نہیں۔ جعفر بن سلیمان نے یہ سن کر امام مالک کو بلوایا اور کپڑے اتروا کر کوڑوں کی سزا دی۔ اسی تشدد میں ان کا کاندھا اتر گیا۔ مگر امام صاحب نے اپنے موقف سے رجوع نہ کیا۔<sup>⑥</sup> امام صاحب کی وسعتِ ظرفی کا یہ حال تھا کہ فرماتے تھے:

”میں ان لوگوں کا ایک ایک کوڑا رسول اللہ ﷺ کی رشتہ داری کے لحاظ سے معاف کر چکا ہوں۔“<sup>⑦</sup>

تکالیف و مصائب کے دور میں حق پر اس بے مثال التفات کے صلے میں اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے عزت و تکریم

① سیر اعلام النبلاء: ۴۹/۸ ② مقدمہ موطا مالک، ص ۲۸ از محمد مصطفیٰ الاعظمی

ایک قول کے مطابق امام مالک کے اساتذہ و شیوخ کی تعداد ۹۰۰ سے کم نہ تھی جس میں ۳۰۰ تابعین اور ۶۰۰ تبع تابعین تھے۔

③ سیر اعلام النبلاء: ۶۳/۸

④ وفيات الاعیان: ۱۳۵/۴

⑤ الانتقاء فی فضائل الثلاثة الاتمة الفقہاء، لابن عبد البر، ص ۴۲ ① الانتقاء فی فضل الثلاثة الاتمة الفقہاء لابن عبد البر، ص ۴۴

④ وفيات الاعیان: ۱۳۷/۴

یہ اس طرف اشارہ ہے کہ سزا دینے والا جعفر بن سلیمان بنو عباس سے تھا۔ خاندانِ نبوت سے قربت کا خیال کر کے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اسے معاف کر دیا۔





کے دروازے کھول دیے، تمام عالم اسلام میں ان کے استقلال اور عظمت و کردار کی دھوم مچ گئی۔<sup>①</sup>

بنو عباس کا تیسرا خلیفہ مہدی اپنے بیٹوں: ہارون الرشید اور موسیٰ الہادی کو لے کر حاضر ہوا۔ پہلے مہدی نے انہیں مدینہ میں اپنی قیام گاہ پر مدعو کیا مگر انہوں نے انکار کر دیا۔ مہدی نے وجہ پوچھی تو امام مالک رحمہ اللہ نے کہلوا بھیجا: ”امیر المؤمنین! اہل علم کے پاس حاضری دی جاتی ہے۔“

مہدی نے کہا: ”سچ فرمایا“ اور شہزادوں کو ان کے پاس بھیج دیا۔ امام مالک رحمہ اللہ نے انہیں تعلیم دی۔<sup>②</sup>

ان دنوں خاندان بنو امیہ کے بچے کچے حوصلہ مندوں نے اندلس کو عباسی حکمرانوں کی گرفت سے آزاد کرا کے وہاں خود مختار حکومت قائم کر لی تھی۔ خاندان بنو امیہ کا اصل وطن جاز اور سیاسی مرکز شام رہا تھا؛ اس لیے انہیں فقہ جازی و شامی سے زیادہ مناسبت تھی، کچھ مدت پہلے امام اوزاعی رحمہ اللہ اس ملک فکر کے سب سے بڑے فقیہ شمار ہوتے تھے اور ان کے بعد اب امام مالک رحمہ اللہ کا شہرہ تھا۔ فقہی جلالتِ شان کے ساتھ جب عباسی حکام کے جبر و تشدد کے مقابلے میں امام مالک رحمہ اللہ کی استقامت کی خبریں بھی اندلس پہنچیں تو وہاں کے حکمران جو عباسیوں کے حریف تھے، بڑے متاثر ہوئے۔ خصوصاً امیر ہشام الرضی پر اتنا گہرا اثر ہوا کہ بیش قیمت تحائف کے ساتھ کئی قاصد امام مالک رحمہ اللہ کی خدمت میں بھیجے کہ آپ اسپین تشریف لا کر ہماری آنکھوں کو ٹھنڈک بخشیں، مگر امام مالک رحمہ اللہ مدینہ منورہ میں پیوندِ خاک ہونے کی تڑپ رکھتے تھے؛ اس لئے معذرت کر دی۔ آخر ہشام الرضی نے اندلس کو مالکی علوم سے مالا مال کرنے کے لئے اندلس کے بہترین دماغ امام مالک کی خدمت میں تحصیلِ فقہ کے لیے روانہ کیے جن میں یحییٰ بن یحییٰ کا نام ممتاز ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے انہیں خصوصی توجہ کے ساتھ پڑھایا، سالہا سال کی محنت کے بعد جب یہ افراد فقہ مالکی کا ذخیرہ لے کر اندلس واپس آئے تو امیر ہشام الرضی نے انہیں عدلیہ اور حکومت میں اعلیٰ عہدے دیے۔<sup>③</sup>

اندلس کی عدالتوں میں امام مالک رحمہ اللہ کی تصنیف ”موطا“ کو بنیادی حیثیت حاصل رہی۔ رفتہ رفتہ اندلس کے مسلمان مکمل طور پر فقہ مالکی کے رنگ میں رنگ گئے۔ چونکہ اندلس اور شمالی افریقہ کے حالات اکثر اوقات میں ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتے رہے ہیں؛ اس لئے اگلی صدیوں میں فقہ مالکی شمالی افریقہ بالخصوص الجیریا اور مراکش میں بھی عام ہو گئی اور یہ علاقے جنہیں عالم اسلام کا ”مغرب“ کہا جاتا ہے، فقہ مالکی پر عمل کرنے والوں سے آباد ہو گئے۔<sup>④</sup>

امام مالک رحمہ اللہ نے خلیفہ ہارون الرشید کے دور میں ۱۴ ربیع الاول ۷۹ھ کو وفات پائی۔ آج بھی الجزائر، مراکش، سوڈان اور دیگر مسلم افریقی ممالک میں ان کی فقہ کے پیروکار اکثریت میں ہیں۔<sup>⑤</sup>

② سیر اعلام النبلاء: ۶۴/۸

① وفیات الاعیان: ۱۳۷/۴، ط دار صادر

③ نفع الطیب: ۱۶۲/۹، تاریخ العرب وحضارتہم فی الاندلس از ڈاکٹر خلیل ابراہیم السمرانی، ص ۱۱۱

④ تاریخ العرب وحضارتہم فی الاندلس از ڈاکٹر خلیل ابراہیم السمرانی، ص ۱۱۲

⑤ تاریخ الاسلام للذہبی: سنہ ۱۷۹ھ

حافظ ابی اور علامہ ابن اثیر کا کہنا ہے کہ پانچویں صدی ہجری سے قبل افریقہ کے اہل سنت زیادہ تر حنفی مذہب پر عمل کرتے تھے۔ وہاں فقہ مالکی کا غلبہ پانچویں صدی ہجری میں امیر مغربین ہادیس کی غیر معمولی لگن کے باعث ہوا۔ (سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۴۰، الکامل فی التاريخ: ۶۰۵/۷)

## اولین قاضی القضاة..... امام ابو یوسف رحمہ اللہ (۵۹۳-۵۸۲ھ)

امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ کے سب سے ہونہار، ذی استعداد اور قابل فخر شاگرد تھے۔ وہ ۹۳ ہجری (۷۱۲ء) میں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ اصل نام یعقوب بن ابراہیم تھا۔ وہ حضرت سعد بن حنیۃ انصاری رحمہ اللہ کی اولاد سے تھے جو دور خلافت راشدہ میں مدینہ سے کوفہ منتقل ہوئے تھے۔<sup>①</sup> بچپن ہی سے علم کے شوقین تھے، مگر چونکہ ایک نادار گھرانے سے تعلق رکھتے تھے اس لئے والدین نے انہیں بچپن سے محنت مزدوری پر لگا دیا تھا، ابو یوسف گھر سے مزدوری کے لئے نکلتے مگر راتے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا حلقہ درس دیکھ کر وہاں ٹھہر جاتے۔ والدین کو معلوم ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے شکوہ کیا۔ امام صاحب نے انہیں تسلی دے کر رخصت کیا اور نو عمر ابو یوسف کی خود کفالت کرنے لگے۔<sup>②</sup>

امام ابو یوسف رحمہ اللہ نہایت حاضر دماغ، قوی الحافظ، ذہین و فطین، عالی ہمت اور سعادت مند تھے۔ علم کی تحصیل میں ایسا مجاہدہ کیا کہ بڑے بڑے انجنت بدعناں رہ گئے۔ ان کے ذمے والدہ کی خدمت بھی تھی اور اپنے گھر والوں کی کفالت بھی، مگر کبھی ان مجبوریوں کو علمی مشاغل میں رکاوٹ نہ بننے دیا۔ اس حیران کن محنت، مجاہدے اور پابندی نے انہیں اس مقام پر پہنچا دیا جس پر خود ان کے استاد بھی فخر کیا کرتے تھے۔<sup>③</sup>

ایک بار امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا کہ یہ روئے زمین کے سب سے بڑے عالم ہیں۔<sup>④</sup> یہی وجہ تھی کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی وفات کے بعد امام ابو یوسف رحمہ اللہ سب کے اتفاق سے ان کے جانشین مقرر ہوئے اور مجالس فقہ کی رونقیں بڑھتی چلی گئیں۔<sup>⑤</sup> خلیفہ منصور کے بعد مہدی کی حکومت آئی جو ایک فیاض اور بردبار انسان تھا، عالم اسلام میں امن و امان کا دور دورہ تھا، حکومت اہل علم کی قدر دانی کر رہی تھی، علماء و قضاة کو سرکاری دباؤ سے آزاد کر دیا گیا تھا۔ انہی دنوں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو بغداد کے مشرقی ضلع کا عہدہ قضا پیش کیا گیا، چونکہ اب عدلیہ کی بالادستی بحال ہو چکی تھی اس لئے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے یہ عہدہ قبول کر لیا اور بغداد چلے آئے۔<sup>⑥</sup>

① ولیات الاعیان: ۳۷۹، ۳۷۸/۶ سعد بن حنیۃ کو سعد بن نجیر بھی کہا جاتا ہے۔ انصار کے حلیوں میں سے تھے۔ حنیۃ ان کی والدہ کا اور نجیر والدہ کا تھا۔ غزوہ احد میں کم سن کی وجہ سے واپس کر دیے گئے تھے۔ الطبقات الکبریٰ: ۵۲/۶ دار صادر۔

② ولیات الاعیان: ۳۸۰/۶ ایک روایت کے مطابق شکوہ کرنے والے ان کے والد تھے جبکہ دوسری روایت کے مطابق ابو یوسف یتیم ہو چکے تھے اور یہ شکوہ والدہ نے کیا تھا۔ امام صاحب نے جواب دیا تھا: "ہا اہل لی! یہ کار و عن پست کے ساتھ فالوہ کھانا سکھ رہا ہے۔" مہری ہا رعناء هذا هو ذا یعلم اکل الفالودج بلعن الفسل۔ مناب اہی حنیۃ از مولف مکی: ۲۱۳/۴

③ ولیات الاعیان: ۲۴۹/۱۴

④ مناب اہی حنیۃ، مولف مکی: ۲۱۵/۲

⑤ ولیات الاعیان: ۳۷۹/۶ ⑥ الطبقات الکبریٰ: ۳۳۰/۷ دار صادر، اخبار القضاة لابن حبان البغدادی: ۲۵۶/۳

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا عہدہ قضا کو قبول کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی اس علمی و انقلابی جدوجہد کی تکمیل کے لیے تھا جو ایک عرصے سے حکومت اور عہدوں سے علیحدہ رہ کر اسلامی احکام کی فقہی تدوین کی شکل میں جاری تھی۔ اس علمی محنت کے اثرات معاشرے میں پھیل چکے تھے اور نہ صرف فقہاء و قضاة بلکہ حکام اور شہزادے بھی اس سے متاثر تھے۔ لہذا اب وہ وقت آچکا تھا کہ اسلامی احکام و قوانین کی اس مرتب شکل کو عدالتوں میں رائج کیا جائے۔ اس کے بغیر معزلہ، زنا دقہ اور دیگر گمراہ فریقوں کا زور توڑنا بہت مشکل تھا۔ چنانچہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے عدلیہ کے راستے نافذ دین کی خدمت پوری تہدیی سے انجام دی۔ قضا کا عہدہ سنبھالنے کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ انہیں مسجد، مدرسے یا مساجد افتاء سے کہیں زیادہ وسیع ایک ایسا میدان مل گیا جس میں ہر وقت ایک بہت بڑی سلطنت کے عوام و حکام کے مختلف مسائل اور عملی قضیوں سے سابقہ پڑ رہا تھا۔ اس صورتحال میں انہیں خوب موقع ملا کہ وہ فقہ اسلامی کو زمینی حقائق پر منطبق کر کے ایک ایسا نظام قانون مرتب کر سکیں جو تصوراتی سے زیادہ عملی ہو جیسا کہ خود اسلام کا مزاج بھی ہے۔

اس دوران انہیں یہ موقع بھی ملا کہ وہ نظام خلافت کو جو اموی دور سے مطلق العنان حکمرانی کے طرز پر چل رہا تھا، ایک منضبط آئین کے تحت لانے کی کوشش کریں۔ اس سلسلے میں انہوں نے ”کتاب الخراج“ کی شکل میں حکومتی اہم قوانین کا ایک مسودہ تحریر کیا جس میں خراج و محصولات کے علاوہ اسلامی حکومت کے تصور، خلیفہ کے فرائض، رعایا کے حقوق اور ذمہ داریوں، غیر مسلم شہریوں کے حقوق، عدلیہ کے اختیارات، جیل خانوں کی اصلاحات، مقام کے انسداد، بیت المال کی تشکیل، محاصل اور مصارف سمیت متعدد قانونی پہلوؤں کو اسلامی نقطہ نگاہ سے واضح کیا گیا ہے۔ ان کی علمی خدمات دیکھ کر یحییٰ برکی کو کہنا پڑا: ”ابو یوسف ہمارے ہاں آئے توفیق کا رواج بہت کم تھا۔ انہوں نے

① کتاب الخراج کے بعد عباسی دور خلافت میں اس طرز کی اور بھی متعدد کتب لکھی جو مقامات اور موضوعات کے تنوع کے لحاظ سے زیادہ وسیع ہیں مثلاً طریقی نو ”شرح الملوک“، الماوردی کی ”الاحکام السلطانیہ“، امام غزالی کی ”الغیر المسبک“ وغیرہ۔ ان تمام کتب میں ایک بات مشترک ہے کہ ان میں اسلام کے یہی بنیادی اصول بیان کیے گئے ہیں جو خلافت راشدہ کا مایہ امتیاز تھے اور جن کی طرف لوگ بغیر ”خلافت علی منہج النبیؐ“ کا تصور کا حتمی حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ مثلاً ان میں مسلم سربراہ کے انتخاب کے لیے ایسی شوریات کے اصول کی دعوت نہیں دی گئی جس میں قوم کے علماء و فضلاء اور عوام و فقہاء کے لحاظ سے بہترین افراد کو اولیت ہو۔ موروثی حکومتوں کے نقصانات پر بعض اسلاف کی تحریروں میں اظہارِ افسوس ملتا ہے مگر اس جوہر کو توڑنے کی دعوت نہیں ملتی۔ مگر اس کا یہ مطلب نکالنا غلط ہے کہ یہ حضرات اسلامی حکومت کی اصل اور مطلوب خصوصیات سے نا آشنا تھے اور ان کے نزدیک شاہانہ حکومتیں عین اسلامی تھیں اور یہ کہ ان کے نزدیک اسلامی حکومت کا تصور انہی موضوعات و عناصر تک محدود تھا جو انہوں نے اپنی کتب میں درج کیے۔

اصل بات یہ تھی کہ ایسی کتب حکمرانوں کو پیش کر کے انہی کے ہاتھوں ملک کا نظام بہتر کرنے کی امید پر لکھی گئی تھیں۔ اس دور میں حکمرانی کا موروثی طریقہ ایک ایسے اصول موضوعہ کی حیثیت اختیار کر گیا تھا کہ اس میں تبدیلی کی کوئی آواز حکمرانوں کے لیے سرے سے نا قابل برداشت تھی اور وہ ایسی برقراری کو بے اعتدال و کمال کی دعوت ہی تصور کر سکتے تھے۔ ایسی تحریروں کا نتیجہ غلط یہ نکلا کہ حکمران اس کتاب کو حرفِ ظلم سمجھ کر مٹا دیتے جبکہ لوگ حکمرانوں سے خوف ہو کر باغیانہ روش اختیار کر لیتے اور کشت و خون کا ایک ناپسندیدہ شروع ہو جاتا۔ ایسے میں ان بزرگوں نے یہی مناسب سمجھا کہ اسلامی حکومت کا وہ زیادہ سے زیادہ نقش جو حکمرانوں کے لیے قابل قبول ہو انہیں پیش کر دیا جائے۔ چاہے وہ اسلامی نقطہ نگاہ سے ”درجہ جواز“ ہی تک ہو، اور اسلامی حکومت کے حصّہ واجب مقاصد کو پورا کرنا ہو۔ ایک ایسا نظام پیش کرنا جو کمال تو ہو مگر حکمرانوں سے اس کی قبولیت کی توقع بالکل نہ ہو، ان بزرگوں کے نزدیک کارمٹ تھا۔ اسلامی حکومت کے بنیادی اصول تو کتاب و سنت اور خلفائے راشدین کی برکت میں اسے واضح تھے کہ یہ جمیع و جمیعہ حصّہ کو معلوم تھے۔ مگر جب حکمران جان بوجہ کر ان سے نظریں چراتے آ رہے تھے تو انہیں ایسی یہی باتیں بتلاتے رہتا ہے فائدہ تھا۔ سیاست شرعیہ پر کام کرنے والے بزرگوں نے اپنی بساط بھر کوشش ان زمینی حقائق کو سامنے رکھتے ہوئے کی تھی۔

انہوں نے اپنی فقہ سے مشرق و مغرب کو بہ کر دیا۔“<sup>①</sup>

مہدی کے بعد ہادی نے عنان حکومت سنبھالی تو اس نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو پورے بغداد کا قاضی بنا دیا۔<sup>②</sup>  
ہادی کی وفات کے بعد ۷۰ھ (۸۷۶ء) میں ہارون الرشید کی حکومت شروع ہوئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کو خلافت کے ماتحت تمام ممالک کا قاضی القضاۃ مقرر کر دیا گیا۔ وہ پہلے شخص تھے جنہیں قاضی القضاۃ کا لقب ملا۔<sup>③</sup>  
قاضی القضاۃ بننے کے بعد تمام صوبوں قاضیوں کا تقرر انہی کے ذمے ہو گیا جس کے باعث حنفی فقہاء کو آگے آنے کے زیادہ مواقع ملے اور ان کے ذریعے خود بخود پوری خلافت عباسیہ میں فقہ حنفی رائج ہوتی چلی گئی۔<sup>④</sup>

بعض لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ چونکہ ایک سرکاری عہدے دار تھے؛ اس لیے انہوں نے جس فقہ کی ترویج کی، اس میں بذاتِ خود کوئی خاص خوبی نہیں تھی، نہ ہی وہ کسی آزادانہ تحقیق کا نتیجہ تھی بلکہ اسے عباسیوں نے اپنی سیاسی مصلحت کی خاطر رائج کرایا تھا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ان کا آلہ کار بن کر یہ کام کیا تھا۔

یہ اعتراض اس لیے بے حقیقت ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی سیرت و کردار پر دوسرے مسلکوں کے علماء، فقہاء اور محدثین نے بھی انگلی نہیں اٹھائی بلکہ سب ان کی نیکی، سچائی اور عدل و انصاف کی تعریف کرتے رہے ہیں۔<sup>⑤</sup>

پھر تاریخی شواہد موجود ہیں کہ قاضی بن کر انہوں کسی بھی موقع پر سرکاری دباؤ قبول نہیں کیا۔ خلیفہ ہادی کے دور میں جب وہ فقط بغداد کے مشرقی ضلع کے قاضی تھے، انہوں نے ایک مقدمے میں ہادی کے خلاف فیصلہ دیا تھا۔<sup>⑥</sup>

مذہم چاہے کتنا ہی بڑا عہدیدار کیوں نہ ہو، اسے قریادی کے ساتھ انصاف کے کٹہرے میں کھڑا ہونا پڑتا تھا۔

ہارون الرشید کے عہد میں ایک بوڑھے نصرانی نے اس کے خلاف ایک باغ کا دعویٰ دائر کر دیا۔ قاضی ابو یوسف نے دربار میں بلا کر خلیفہ کے اس کی عرضداشت سنی۔ چونکہ مدعی کے پاس کوئی ثبوت نہ تھا؛ اس لیے قاضی صاحب نے خلیفہ سے اس دعوے کی تردید میں حلف اٹھوایا۔ اس دوران ہارون اپنے تخت پر بیٹھا رہا۔

قاضی صاحب مرتے دم تک اس پر افسوس کرتے تھے کہ انہوں نے اس مقدمے کی سماعت میں خلیفہ کو اس نصرانی کے برابر کیوں نہ کھڑا کیا۔ بستر مرگ پر وہ فرما رہے تھے: ”الہی! تو جانتا ہے کہ اس ایک واقعے کے سوا میں نے کبھی فریقین میں برابری ترک نہیں کی۔ تو میری یہ لغزش معاف کر دے۔“<sup>⑦</sup>

① سر اعلام النبلاء: ۵۳۷/۸، ط الرسالة

② فلما استخلف موسى وقدم بغداد كان قاضيه ابو يوسف في جميع بغداد. (اخبار القضاۃ لابن حبان: ۲۵۶/۳)

③ اخبار ابي حنيفة واصحابه للمصيرى، ص ۱۹۷، تاريخ بغداد: ۳۵۹/۱۶، ت بشار

④ لما ولي قضاء القضاۃ ابو يوسف كانت القضاۃ من قبله لكان لا يولى قضاء البلاد من القضاۃ المشرق الى القضاۃ اعمال الامير عليه

اصحابه والمتمين الى ملعبه. (جلدۃ المقتبس في ذكر ولاۃ الاندلس للمبرور في، ص ۱۳۸۳، الفح الطب: ۱۰/۲)

⑤ امام احمد بن حنبل نے حدیث سیکھنے کا آغاز اسی سے کیا۔ یحییٰ بن یحییٰ انہیں اصحابِ رائے کا ”اجتہاد فی الحدیث“ کہتے تھے۔ امام مزنی انہیں ”اتحاد للحدیث“ فرماتے تھے۔ (مناقب ابي حنيفة وصاحبه للنهي، ص ۲۵۲/۲۳) امام نسائی اور ابن حبان نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ (لسان المیزان ۵۱۸/۸)

⑥ مناقب ابي حنيفة للكردي: ۱۲۸/۲ ⑦ المبسوط للشرحسي: ۶۱/۱۶، ط دار المعرفة، مناقب ابي حنيفة للمكي: ۲۵۵/۲۵۳/۲

ہارون الرشید سے ایک بار پوچھا گیا کہ آپ نے قاضی ابویوسف کو اتنا اونچا مقام کیوں دے رکھا ہے؟  
ہارون نے جواب دیا: ”میں نے انہیں علم کے جس باب میں بھی جانچا، کامل پایا۔ مزید یہ کہ وہ ایک حق گو اور  
مضبوط کردار کے انسان ہیں۔ ان جیسا کوئی اور ہو تو مجھے لاکر دکھاؤ۔“<sup>①</sup>

یہی وجہ تھی کہ قاضی ابویوسف کی سواری شاہی محل کے دیوان خاص کے پردے تک جاتی تھی (جہاں وزیر کو بھی  
پیدل چلنا پڑتا تھا) جب وہ تشریف لاتے تو خلیفہ خود آگے بڑھ کر انہیں سلام کرتا تھا۔<sup>②</sup>  
ہارون الرشید کے گورنر علی بن عیسیٰ کو قاضی ابویوسف نے اس بناء پر ناقابل اعتبار گواہ شمار کیا تھا کہ وہ نماز باجماعت  
کی پابندی نہیں کرتا تھا۔ علی بن عیسیٰ نے اس پر شرمندہ ہو کر اپنی حویلی کے ساتھ ایک مسجد تعمیر کرائی اور جماعت کے  
ساتھ نماز پڑھنے لگا۔<sup>③</sup>

ہارون کے ایک سپہ سالار کو انہوں نے اس وجہ سے ساقط الشہادۃ قرار دیا تھا کہ وہ خود کو خلیفہ کا غلام کہتا تھا۔ امام  
ابویوسف کا کہنا تھا کہ اگر وہ اس قول میں سچا ہے (یعنی واقعی غلام ہے) تو غلام کی گواہی ناقابل قبول ہے۔ اور اگر وہ  
محض خلیفہ کی خوشامد کے لیے جھوٹ موٹ ایسا کہتا ہے تو ظاہر ہے کہ جھوٹے کی گواہی قبول نہیں کی جاسکتی۔<sup>④</sup>  
ایسے بے لاگ کردار کے حامل شخص کے بارے میں بھلا کوئی باور کر سکتا ہے کہ وہ کسی کی سیاسی مصلحتوں کو پورا کرنے  
کے لیے اپنا دین و ایمان بیچتا ہوگا!!

امام ابویوسف رحمہ اللہ حکمرانوں کی اصلاح کے لیے بھی کوشاں رہے۔ انہوں نے ”کتاب الخراج“ کے آغاز میں  
ہارون الرشید کو جس انداز سے مخاطب کیا ہے، اس کے ایک ایک لفظ سے پتا چلتا ہے کہ وہ عدل و قضا کی ذمہ داریوں  
کے ساتھ ساتھ حکومت اور حکمران کی اصلاح کے لیے بھی فکر مند تھے اور اس سلسلے میں حکام کو نصیحت و فہمائش کے بر  
مناسب موقع کو استعمال کرتے تھے۔ ”کتاب الخراج“ کے آغاز میں وہ فرماتے ہیں:

”امیر المؤمنین! اللہ نے آپ پر بہت بڑی ذمہ داری ڈالی ہے جس کا ثواب عظیم ترین ہے اور عذاب شدید  
ترین۔ جب اللہ نے آپ کو اس کا ذمہ دار بنادیا تو آپ شب و روز جدوجہد کر کے ان لوگوں کے حقوق کی  
بنیادوں کو مضبوط کریں جن کے آپ امین ہیں۔ وہ عمارت کبھی پائیدار نہیں ہوتی جو تقویٰ کی بنیاد پر قائم نہ ہو۔  
اللہ اسے بنانے والوں اور ان کے معاونین پر ڈھا کر چھوڑتا ہے۔

آپ اس ذمہ داری کو ضائع نہ کریں جو اس امت کے حوالے سے آپ پر عائد ہے۔ عمل میں قوت اللہ کے  
حکم ہی سے آتی ہے۔ آج کا کام کل پر مت چھوڑیے۔ اگر ایسا کیا تو نقصان ہوگا۔ آرزوئیں پوری ہونے سے  
پہلے موت آجاتی ہے۔ پس عمل کو موت سے پہلے کر لیجیے۔ موت کے بعد عمل کا کوئی امکان نہیں۔ قیامت کے

① مطالب امی حنیفۃ للمکی: ۲۴۲/۲

② مطالب امی حنیفۃ للمکی: ۲۴۰/۲

③ مطالب امی حنیفۃ للمکی: ۲۴۲/۲

④ مطالب امی حنیفۃ للمکی: ۲۴۷، ۲۴۶/۲

دن وہی بادشاہ خوش قسمت ثابت ہوگا جس نے عوام کو خوش حال رکھنے کی کوشش کی۔ خبردار! کسی معاملے میں سیدھی راہ سے نہ بٹے ورنہ عوام بھی سیدھے راستے سے ہٹ جائیں گے۔ خبردار! کسی معاملے میں نفس کی خواہش اور غصے کو شامل نہ ہونے دیں۔ جب دین و دنیا کی کش مکش ہو تو دین کے پہلو کو اختیار کریں، دنیا کو چھوڑ دیں۔“<sup>①</sup>

ابرس تک عدلیہ کی ذمہ داریاں سرانجام دینے کے بعد قاضی صاحب مرض الموت میں مبتلا ہو گئے۔ وفات سے پہلے ان پر بار بار رقت طاری ہوتی تھی۔ جب جان کنی کا وقت آیا تو روتے ہوئے فرمایا:

”اے اللہ! تو خوب جانتا ہے، میں نے کسی پر زیادتی نہیں کی، کسی پر ظلم نہیں کیا، تیرے بندوں پر جان بوجھ کر کوئی غلط حکم نہیں لگایا۔ میں نے تیرے قرآن اور تیرے پیغمبر ﷺ کی سنت کو سامنے رکھ کر اجتہاد کیا۔ جب کوئی مشکل حل نہ ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو اپنے اور تیرے درمیان (حق بات تک رسائی کا) پل بنا لیا کہ وہ تیرے احکام سے زیادہ واقف تھے اور تیرے حکم کے دائرے سے کبھی باہر نہیں نکلتے تھے۔ اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں سچ کہہ رہا ہوں تو میری مغفرت فرما دے۔“

یہ کہتے ہوئے جان جان آفریں کے سپرد کر دی۔ یہ یکم ربیع الآخر ۱۸۲ھ (۲۲ مئی ۱۷۹۸ء) کا واقعہ ہے۔<sup>②</sup>  
قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کی کاوشوں سے فقہ اسلامی کو مشرق و مغرب میں اس قدر مقبولیت نصیب ہوئی کہ بعد میں معتزلہ اور اہل تشیع اپنا پورا زور لگا کر بھی اس کے اثرات کو مٹو نہیں کر سکے۔

مامون الرشید کے دور میں اس کے شیعہ وزیر فضل بن سہل کو کسی نے مشورہ دیا کہ عدالتوں سے فقہ حنفی ختم کر دی جائے۔ فضل بن سہل نے اپنے مشیروں سے اس بارے میں رائے لی تو انہوں نے کہا:

”یہ بات چلنے والی نہیں۔ سارا ملک بچھ جائے گا۔ جس نے آپ کو یہ مشورہ دیا ہے وہ نادان ہے۔“  
فضل بن سہل نے ان کی رائے کا وزن تسلیم کرتے ہوئے کہا:

”میرا خیال ہے کہ امیر المؤمنین بھی اسے پسند نہیں کریں گے اور میں خود بھی اس تجویز کو سخت ناپسند کرتا ہوں۔“<sup>③</sup>  
حالانکہ مامون کے دربار میں تشیع اور اعتزال کا غلبہ تھا مگر یہ لوگ بھی سمجھتے تھے کہ فقہ حنفی جس طرح کلیات و جزئیات کو حاوی ہے، کوئی دوسری فقہ اس کی ہمسری نہیں کر سکتی اور قاضیوں کے لیے فقہ حنفی کو سامنے رکھ کر مقدمات کے فیصلے کرنا جس قدر آسان ہے، کسی دوسری فقہ میں اس قدر سہولت نہیں۔

الغرض فقہ حنفی کی افادیت عملی طور پر تسلیم کرانے میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی ان عظیم خدمات کو کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا جو انہوں نے ایک فقیہ، مفتی اور قاضی القضاۃ کے طور پر پیش کیں۔

② منال ابی حنیفہ للمکی: ۲/۲۴۲

① الخراج، ص ۱۳، ۱۴، ط مکتبۃ الازہریہ

③ منال ابی حنیفہ للمکی: ۲/۱۵۷، ۱۵۸

## امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ (۱۳۲ھ-۱۸۹ھ)

فقہ حنفی کے مؤسس امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تھے، اس کے نفاذ کا کارنامہ قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کے ہاتھوں انجام پایا جبکہ اسے جامعیت، نفاست اور سلیقہ کے ساتھ محفوظ کرنے کا عظیم کام امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ نے پایہ تکمیل تک پہنچایا۔

امام محمد رحمہ اللہ ۱۳۲ھ (۷۷۹ء) میں واسط (عراق) میں پیدا ہوئے تھے، بعد ازاں آپ کا خاندان کوفہ آیا۔<sup>①</sup>

۱۴۶ھ میں جب وہ چودہ برس کے تھے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حلقے سے وابستہ ہوئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فقہائیت کے لیے قرآن مجید میں رسوخ کو بنیاد مانتے تھے اور ان کے حلقے میں شمولیت کے لیے قرآن مجید حفظ کر کے آنا شرط تھا۔ امام محمد حافظ نہیں تھے۔ یہ شرط سنی تو قرآن مجید کے حفظ میں مشغول ہو گئے اور صرف ایک ہفتے میں حفظ قرآن کی تکمیل کر کے حلقہ درس میں شرکت کے اہل بن گئے۔ اس سے ان کے بے مثل حافظے کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ انہیں چار سال تک امام اعظم رحمہ اللہ سے استفادے کا موقع ملا۔ اس دوران انہوں نے علم کا بہت بڑا ذخیرہ محفوظ کر لیا تھا۔<sup>②</sup>

۱۵۰ھ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی وفات ہو گئی جس کے بعد امام محمد نے ان کے جانشین امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا دامن قدام لیا۔ اور ان سے طویل عرصے تک فیض حاصل کیا، اس طرح حدیث و فقہ کے علوم کی تکمیل کی۔<sup>③</sup>

اگرچہ امام محمد رحمہ اللہ نے امام اعظم اور قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کی مجالس میں رہ کر قرآنی علوم اور حدیث و فقہ میں مہارت حاصل کر لی تھی مگر اس کے باوجود ان کی علمی تڑپ باقی رہی چنانچہ وہ بصرہ، مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور شام کے دیگر محدثین سے استفادے کے لیے ایک عرصے تک جہاں ٹوری کرتے رہے۔ اس دوران انہوں نے امام اوزاعی، امام ثوری اور امام مالک رحمہ اللہ جیسے محدثین اور فقہاء کے علوم کو اپنے سینے میں جمع کر لیا۔<sup>④</sup>

حدیث، فقہ اور تفسیر کے علاوہ، نحو، ادب اور لغت کے ائمہ سے بھی خوب استفادہ کیا۔ فرماتے تھے: ”والد کی میراث ستمیس ہزار درہم ملے جن میں سے نصف میں نے نحو اور شعر پر اور نصف فقہ و حدیث پر خرچ کیے۔“<sup>⑤</sup>

امام محمد رحمہ اللہ نے تین سال تک امام مالک رحمہ اللہ سے حدیث پڑھی اور ان کی کتاب مؤطا حرف بحرف سنی اور یاد کی۔<sup>⑥</sup> پھر اس کتاب کو انہوں نے استاذ کی اضافی تشریحات اور دیگر اہم افادات کے ساتھ خود لکھا۔ اس طرح یہ

① مناقب ابی حنیفہ للکوردی: ۱۵۵، ۱۵۶/۲

② الجواهر المصنعة: ۱/۵۲۶، طبر محمد کتب خانہ

③ اخذ عن ابی حنیفہ بعض الفقه و تعم الفقه علی القاضی ابی یوسف، سیر اعلام النبلاء: ۱۳۴/۹، ط الرسالة

④ مناقب ابی حنیفہ للکوردی: ۱۵۵/۲

⑤ الجواهر المصنعة: ۱/۵۲۶

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۱۳۵/۹، ط الرسالة

مستقل تصنیف بن گئی جو ”موطا محمد“ کے نام سے مشہور ہے اور ذخیرہ حدیث میں اہم مقام رکھتی ہے۔ انہوں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی ”کتاب الآثار“ کو بھی اپنی تشریحات کے ساتھ نقل کیا اور اسے زیادہ مفید بنادیا۔

امام محمد رحمہ اللہ نے اساتذہ کے علوم کی اشاعت و حفاظت کو اپنی زندگی کا مقصد بنالیا۔ ان کا حلقہ درس بھی دنیا بھر میں مشہور تھا۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے ان کی شاگردی کی اور حدیث کا بڑا ذخیرہ حاصل کیا۔ فرماتے تھے:

”میں نے امام محمد سے اتنا کچھ نقل کیا ہے جسے اٹھانے کے لیے ایک بختی اونٹ چاہیے۔“<sup>①</sup>

امام محمد رحمہ اللہ نے ”المبسوط“، ”الجامع الصغیر“ اور ”الجامع الکبیر“ جیسی متعدد شہرہ آفاق کتابیں تصنیف کیں اور ان میں فقہ حنفی کو مکمل تشریح و تفصیل اور دلائل و براہین کے ساتھ محفوظ کر دیا۔

امام محمد رحمہ اللہ کی یہ کتب اتنی جامع، مرتب، مدلل اور مفصل ہیں کہ انہیں پڑھتے ہوئے انسان خود کو علوم کے دریا میں غوطہ زن محسوس کرتا ہے اور قلب و ذہن میں اسلام کی حقانیت اور جامعیت کا احساس پختہ تر ہوتا چلا جاتا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ تصنیف و تالیف کے کام میں رات کا بیشتر حصہ جاگ کر گزارتے تھے۔ چاروں طرف نوشتوں اور کاغذات کا انبار ہوتا۔ ان کی دس بہترین تعلیم یافتہ باندیاں عبارات پڑھ کر سنانے، نقل کرنے اور تصحیح کرانے میں ان کے ساتھ ہوتیں۔ کوئی پوچھتا کہ آپ سوتے کیوں نہیں؟ تو فرماتے: ”لوگ ہم پر بھروسہ کر کے سو رہے ہیں کہ جب کوئی مسئلہ پیش آئے گا، محمد سے پوچھ لیں گے۔ ہم بھی سو گئے تو علم دین ضائع ہو جائے گا۔“<sup>②</sup> جب انہوں نے ”الکبیر“ جیسی عظیم کتاب تصنیف کی جو جہاد و مغازی، داخلہ و خارجہ امور اور اسلامی حکومت کے جملہ معاملات کو محیط ہے تو دنیا حیران رہ گئی۔ یہ کتاب اپنی ضخامت کی وجہ سے بیل گاڑی پر لاد کر قصر خلافت میں پہنچائی گئی تھی۔<sup>③</sup>

ہارون الرشید نے جب بغداد چھوڑ کر شام کے شہر ”رقہ“ کو اپنا پایہ تخت بنانے کا فیصلہ کیا تو وہاں کے قاضی کے لیے اس کی نگاہ انتخاب امام محمد رحمہ اللہ پر پڑی مگر جب انہیں عہدہ قضا پیش کیا گیا تو انہوں نے انکار کر دیا۔ ہارون الرشید نے انہیں قید کر دیا اور سخت نگرانی شروع کرادی۔<sup>④</sup>

آخر کار امام محمد نے اس التزام کے ساتھ یہ عہدہ قبول کر لیا کہ کسی معاملے میں حکمران کی رعایت نہیں کی جائے گی۔ روقہ کے قاضی بننے کے بعد ان کی موجودگی میں ایسا جو بھی قضیہ پیش آیا جس میں ہارون نے شریعت سے تجاوز کی کوشش کی تو انہوں نے فوراً وہاں کلمہ حق بلند کیا۔ ایک بار ہارون الرشید بنو تغلب کے ایک نصرانی پر تشدد کرتے ہوئے درباریوں سے کہہ رہا تھا: ان کا عہد و پیمان انہیں واپس کر دو۔“

امام محمد رحمہ اللہ نے یہ منظر دیکھا تو فرمایا: ”ان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے معاہدہ کیا تھا۔ اسے توڑنے کی کوئی گنجائش نہیں۔“ ہارون نے اپنے طور پر کچھ جھٹ پیش کی مگر امام محمد رحمہ اللہ نے مدلل جواب دے کر چپ کرادیا۔<sup>⑤</sup>

② منال ابی حنیفہ للکردی: ۱۶۳/۲

③ منال ابی حنیفہ للکردی: ۱۶۲/۲

① مسر اعلام النبلاء: ۱۳۵/۹، ط الرسالة

② شرح السیر الکبیر للشرحی: ۱/۳، ۴

⑤ منال ابی حنیفہ للکردی: ۱۶۳/۲



ایک بار ایک ہاشمی کو خروج کے شے میں قید کر کے ہارون کے پاس لایا گیا جس کے پاس حکومت کا امان نامہ موجود تھا۔ امام محمد رحمہ اللہ نے وہ امان نامہ پڑھ کر کہا: ”یہ امان نامہ درست ہے اور اس شخص کو قتل کرنا حرام ہے۔“ اس پر ایک درباری عالم ابوالختری نے بیچ میں آکر وہ امان نامہ چاک کر دیا اور ہارون سے کہا: ”امان نامہ منسوخ ہو چکا ہے۔ قیدی کو قتل کر دیں۔ اس کے خون کا میں ذمہ دار ہوں۔“

ہارون الرشید اس وقت آپے سے باہر تھا۔ اس نے دوات اٹھا کر امام محمد کے سر پر دے ماری۔ اس سلوک پر امام محمد مجلس سے نکل گئے۔ گھر پہنچے تو رونے لگے۔ وجہ پوچھی گئی تو فرمایا: ”اپنی تقصیر پر روتا ہوں۔ مجھے ابوالختری سے پوچھنا چاہیے تھا کہ تم نے یہ قول کس دلیل کی بنیاد پر کیا۔ مجھے ان پر حجت تمام کر دینی چاہیے تھی چاہے میں قتل ہو جاتا۔“<sup>①</sup> بعد میں ہارون کو اپنے کیے پر شرمندگی ہوئی۔ اس نے امام محمد کو پہلے سے بڑھ کر مقرب بنایا اور ”قاضی القضاۃ“ کا عہدہ دے دیا۔ ۱۸۹ھ میں ہارون الرشید کچھ سیاسی تنازعات حل کرنے ”رے“ کے سفر پر روانہ ہوا تو امام محمد بن الحسن کو بھی ساتھ لے لیا۔ رے کے ایک دیہات ”ارنبویہ“ پہنچ کر امام محمد رحمہ اللہ کا وقت موعود آ گیا۔ ان کی عمر ۵۷ سال تھی۔ اسی دن اسی قافلے میں شامل مشہور قاری اور نحوی امام کسائی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ہارون الرشید نے ”ارنبویہ“ کی خاک میں ان دونوں کی تدفین کے بعد کہا: ”آج ہم نے فقہ اور خود دونوں کو دفن کر دیا۔“<sup>②</sup>

امام محمد رحمہ اللہ دنیا سے رخصت ہو کر بھی اپنی تصانیف میں زندہ رہے۔ صرف حنفی علماء نے نہیں، ہر مسلک کے مجتہدین، فقہاء، علماء اور دانشوروں نے ان کے علمی ذخائر سے بھرپور استفادہ کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ نے اتنے باریک مسائل کا علم کہاں سے حاصل کیا؟ تو ان کا جواب تھا: ”امام محمد کی تصانیف سے۔“<sup>③</sup> ایک عیسائی عالم نے امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب ”المبسوط“ کا مطالعہ کیا تو اس کے دل میں اسلام کی صداقت کا یقین پیدا ہو گیا اور اس نے یہ کہتے ہوئے قبول اسلام کا اعلان کر دیا کہ جب مسلمانوں کے چھوٹے محمد (امام محمد) کے علوم کا یہ مال ہے تو بڑے محمد (ﷺ) کی کیا شان ہوگی!“<sup>④</sup>

آج تک علمائے امت امام محمد رحمہ اللہ کی کتب سے استفادہ کر رہے ہیں۔ فقہ اسلامی کی بہاریں ہمیشہ امام محمد رحمہ اللہ کی یاد دلاتی رہیں گی۔



① اخبار ابی حنیفۃ للصبیری، ص ۱۲۶، ۱۲۷

② کشف الظنون: ۱۵۸۱/۲، ط دار الکتب العلمیۃ

③ اخبار ابی حنیفۃ للصبیری، ص ۱۲۶، ۱۲۷

④ سر اعلام النبلاء: ۱۳۶/۹، ط الرسالۃ

## امام محمد بن ادریس الشافعی رحمہ اللہ (۱۵۰ھ-۲۰۴ھ)

جس برس آفتاب اجتہاد حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ دنیا سے رخصت ہوئے، اسی سال حدیث وفقہ کے باغ کو سیراب کرنے والی وہ عظیم شخصیت دنیا میں آئی جسے ہم ”امام محمد بن ادریس الشافعی“ کے نام سے جانتے ہیں۔  
امام شافعی رحمہ اللہ نسا قریشی تھے۔ ۱۵۰ھ میں فلسطین کے علاقے غزہ میں پیدا ہوئے جو بیت المقدس سے قریب ہے۔ والد صاحب کا سایہ بچپن ہی میں سر سے اٹھ گیا تھا، مگر والدہ نے غربت کے باوجود بڑے اہتمام سے ان کی تعلیم و تربیت کی۔ وہ دو برس کے تھے جب ان کی والدہ محترمہ اسی مقصد کے لیے انہیں لے کر پہلے حجاز اور پھر یمن چلی آئیں، دس برس یہاں گزارے پھر مکہ معظمہ میں رہائش اختیار کی۔<sup>①</sup>

امام شافعی رحمہ اللہ بچپن ہی سے انتہائی ذہین و فطین، ہوشیار اور دوراندیش تھے۔ پڑھنے کا اتنا شوق تھا کہ سات سال کی عمر میں پورا کلام اللہ حفظ کر لیا۔<sup>②</sup> اس کے بعد علوم و فنون کی طرف متوجہ ہوئے۔ یہ زمانہ ان کی مفلسی اور فقر و فاقہ کا تھا۔ ان کی واحد سرپرست ماں تھیں جن کے پاس اتنے پیسے بھی نہ تھے کہ بیٹے کو لکھنے کے لیے کاغذ دلا دیتیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ جوڑی ہڈیاں جن جن کر رکھتے اور ان پر اسباق تحریر کر کے محفوظ کر لیتے۔<sup>③</sup>

اسی زمانے میں انہوں نے تیر اندازی کی مشق شروع کی اور اس فن میں اتنی مہارت پیدا کی کہ دس میں سے نو نشانے بالکل صحیح ہدف پر لگتے۔<sup>④</sup> عربی لغت اور حفظ اشعار کا چسکا بھی لگ گیا۔ خود بھی نہایت عمدہ اشعار کہنے لگے۔<sup>⑤</sup> دس سال کی عمر میں وہ موطا امام مالک بھی حفظ کر چکے تھے۔<sup>⑥</sup> اس کے بعد مکہ کے فقیہ مسلم بن خالد زنجی رحمہ اللہ کی خدمت میں رہ کر علم فقہ کا ملکہ حاصل کیا۔<sup>⑦</sup> پندرہ برس کے تھے کہ استاد نے افتاء نویسی کی اجازت دے دی۔<sup>⑧</sup>

۲۳ برس کی عمر میں ”امام دارالہجرہ“ امام مالک بن انس رحمہ اللہ سے موطا براہ راست پڑھنے کے لیے مدینہ منورہ کا سفر کیا۔ امام مالک رحمہ اللہ کی جو ہر شناس نگاہوں نے اس ہیرے کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ لگایا اور خاص توجہ اور محبت سے پڑھایا۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے انہیں موطا حفظ سنا کر چند دنوں میں تکمیل کر لی۔<sup>⑨</sup>

اس کے بعد وہ ان سے وقتاً فوقتاً فقہ کی تحصیل میں مشغول رہے۔ اس دوران والدہ کی دیکھ بھال کے لیے مکہ معظمہ اور دیگر علماء سے ملنے دوسرے شہروں میں بھی جاتے رہے۔<sup>⑩</sup> یمن کے فقہاء و محدثین سے بھی استفادہ کیا۔<sup>⑪</sup>

- |                                       |   |
|---------------------------------------|---|
| ① سیر اعلام النبلاء: ۶۰۵/۱، ط الرسالة | ② تاریخ بغداد: ۶۰/۲ ط دار الکتب العلمیہ |
| ③ سیر اعلام النبلاء: ۱۱/۱۰            | ④ تاریخ بغداد: ۵۸/۲                     |
| ⑤ تاریخ بغداد: ۶۰/۲                   | ⑥ سیر اعلام النبلاء: ۶/۱۰               |
| ⑦ سیر اعلام النبلاء: ۷/۱۰             | ⑧ تاریخ بغداد: ۶۲/۲                     |
| ⑨ سیر اعلام النبلاء: ۷/۱۰             | ⑩ الامام الشافعی لابی زہرہ، ص ۲۱        |
|                                       | ⑪ سیر اعلام النبلاء: ۷/۱۰               |

۱۷۹ھ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ وفات پا گئے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ دوبارہ مکہ میں مقیم ہو گئے۔ اب انہیں کسب معاش کی ضرورت محسوس ہوئی۔ قسمت کی بات کہ یمن کا عباسی گورنران دنوں مکہ آیا ہوا تھا۔ اس نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے علم و فضل کی شہرت سنی تو انہیں ساتھ لے گیا اور یمن کے ضلع نجران کا عامل مقرر کر دیا۔<sup>①</sup> امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت عدل و انصاف کے ساتھ اس منصب کو نبھایا۔ ان کی اصول پسندی سے وہ لوگ ناخوش ہوئے جو رشوت اور خوشامد کے ذریعے اپنے کام نکلوانے کے عادی تھے۔ ایسے حاسدوں نے یمن کے گورنر کے کان بھر کر اسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے متنفر کر دیا۔<sup>②</sup> عباسیوں کو ہر وقت علویوں کے خروج کا دھڑکا لگا رہتا تھا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی نسب کے لحاظ سے حضور اکرم ﷺ کے قرابت دار تھے۔ اہل بیت سے انہیں خاص محبت و عقیدت تھی۔ اسی بناء پر بعض لوگ انہیں تشیع میں ملوث قرار دیتے تھے۔ ایسے لوگوں کے لیے انہوں نے یہ شعر کہا تھا:

إِنْ كَانَ رَفِضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلْيَشْهَدْ الثَّقَلَانِ أُنَى رَافِضِي  
(اگر آل محمد کی محبت رافضیت ہے تو دنیا گواہ رہے کہ میں بھی رافضی ہوں۔)<sup>③</sup>

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ان باتوں کو لے کر حاسدوں نے مشہور کر دیا کہ وہ علویوں کے حامی اور ان کی بغاوت کے پشت پناہ ہیں۔ یہ اطلاعات خلیفہ ہارون الرشید تک پہنچادی گئیں۔ وہاں سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سمیت تمام مشتبہ افراد کو گرفتار کر کے ”رَقْد“ پہنچانے کا حکم جاری ہوا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (غالباً ان دنوں والدہ سے ملنے یمن سے) مکہ آئے ہوئے تھے۔ انہیں وہیں سے حراست میں لے کر خلیفہ کے پاس بھیج دیا گیا۔<sup>④</sup>

یہ ۱۸۴ھ کا واقعہ ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی عمر اس وقت ۳۳ برس تھی۔ اس آزمائش میں اللہ نے ان کے لیے بڑی خیر رکھی تھی۔ ہارون الرشید نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے ان پر لگائے گئے الزامات کے متعلق پوچھا تو انہوں نے مضبوط دلائل کے ساتھ ان الزامات کی نفی کی۔ ہارون کے دربار میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بھی موجود تھے۔ ہارون نے ان سے امام شافعی کے متعلق پوچھا۔ اگرچہ اس سے پہلے ان دونوں بزرگوں کی ملاقات نہیں ہوئی تھی مگر عابسانہ تعارف تھا؛ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ”یہ بہت بڑے عالم ہیں۔ ان پر جو الزامات لگائے گئے ہیں، وہ ان کی شان کے مطابق نہیں۔“ ہارون الرشید نے کہا: ”اچھا تو آپ ہی انہیں اپنے پاس رکھیں۔“

یوں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو نہ صرف رہائی نصیب ہوئی بلکہ انہیں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے استفادے کا بھی موقع مل گیا۔<sup>⑤</sup> ایک اندازے کے مطابق وہ لگ بھگ دو برس تک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس رہے اور احناف کے علوم، قواعد اور فتاویٰ

① طبقات الشافعية للسبكي: ۱۲۱/۲

② طبقات الشافعية للسبكي: ۱۲۲/۲

③ الانتقاء في فضل الثلاثة الانمة الفقهاء، ص ۹۱

④ الانتقاء في فضائل الثلاثة الانمة الفقهاء، ص ۹۸، الامام الشافعي، ابو زهرة، ص ۲۴، ۲۵

حافظ ابی نے امام محمد اور امام شافعی کی اس ملاقات کو ”رَقْد“ کی بجائے بغداد میں بتایا ہے: ”قلت قد قدم بغداد سنة بضع وثمانين ومائة واجازه الرشيد بمال ولازم محمد بن الحسن مدة“ (سير اعلام النبلاء: ۵۰/۱۰) اگر یہ درست ہے تو محمد امام شافعی کی بغداد آمد تین بار ثابت ہوگی۔ یعنی پہلی بار ۱۸۳ھ میں دوسری بار ۱۹۵ھ میں، تیسری بار ۱۹۸ھ میں۔

سے اچھی طرح واقف ہو کر مکہ معظمہ واپس لوٹے۔<sup>①</sup>

اب ان کے پاس اُمت کے دونوں طبقات یعنی علمائے فقہ اور علمائے حدیث کے علوم جمع ہو گئے تھے۔ ان دونوں سے کام لے کر انہوں نے غیر منصوص مسائل کے حل کے لیے جدید فقہی اصول وضع کئے اور فقہ شافعی کی بنیاد ڈالی جس میں ایک طرف اہل حجاز کی حدیث دانی کا رنگ نمایاں تھا اور دوسری طرف اہل عراق کی طرح قیاس و استنباط کے اصول بھی کارفرما تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے نو سال تک مکہ میں قیام کر کے اس فقہ کے اصول و ضوابط پر کام کیا۔<sup>②</sup>

ہارون الرشید کی وفات کے دو سال بعد امین الرشید کے دورِ خلافت میں امام شافعی رحمہ اللہ بغداد گئے۔ یہ ۱۹۵ھ کا واقعہ ہے۔ اس وقت ان کی عمر ۴۲ برس تھی۔ بغداد میں ان کے علوم کی خوب شہرت ہوئی اور طلبہ ہر طرف سے ٹوٹ پڑے۔ اگر انہیں وہاں طویل قیام کا موقع ملتا تو کوئی بعید نہ تھا کہ عراق سے خراسان تک ان کی فقہ چھا جاتی مگر حالات ایسے بن گئے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کو دو سال بعد حجاز واپس آنا پڑا۔ یہ وہ وقت تھا جب امین الرشید کی مامون سے جنگ چھڑ چکی تھی اور غالباً اسی بد امنی نے امام شافعی رحمہ اللہ کو واپسی پر مجبور کر دیا۔ تاہم ان کے اس دو سالہ قیام نے مشرقی صوبوں میں شافعی علماء کا ایک حلقہ قائم کر دیا جو ہمیشہ باقی رہا۔<sup>③</sup>

امین الرشید کے قتل اور مامون کی فتح کے بعد ۱۹۸ھ میں امام شافعی رحمہ اللہ دوسری مرتبہ بغداد گئے مگر چونکہ مامون الرشید کے پایہ تخت سے دور خراسان میں قیام کے باعث بغداد بد انتظامی اور لاقانونیت کا شکار تھا؛ اس لیے چند ماہ وہاں قیام کے بعد امام شافعی رحمہ اللہ مصر کے والی کی دعوت پر مصر تشریف لے گئے۔<sup>④</sup>

مصر میں قیام کے دوران درسی مصروفیات کے باوجود انہوں نے ”کتاب الام“، ”الامالی الکبیر“، ”مختصر المزنی“، ”مختصر الربیع“ اور ”السنن“ تصنیف کیں جن کا مجموعہ ہزاروں صفحات تک پہنچتا ہے اور یہ سارا کام صرف چار سال میں ہوا۔ اس سے قبل امام شافعی کو مالکی فقہاء میں شمار کیا جاتا تھا مگر مصر آ کر انہوں نے کئی مسائل میں امام مالک سے اصولی اختلاف کیا اور فقہ شافعی کو از سر نو مرتب کیا جس کی وجہ سے ان کی فقہ کی الگ شناخت قائم ہو گئی۔<sup>⑤</sup>

① امام محمد کے حلقہ درس میں شرکت سے ان کا متقدم محض تقلید نہ تھا بلکہ فقہی کونیکر کے محققانہ طور پر حجازی اور عراقی فقہ کا موازنہ کرتا تھا؛ اس لیے وہ اہل حجاز کی فقہ کا دفاع بھی کرتے تھے۔ بعض مسائل میں خود امام محمد سے بھی ان کا مناظرہ ہوا۔ کتاب الام: ۷/۳۵۰، مدار السرفۃ

مگر یہاں یہ یاد رہے کہ امام شافعی کے ہارون الرشید کے پاس جانے اور امام محمد سے بحث و مباحثہ کی ایک طویل روایت تاریخ وخلق (۲۹۱/۵۱) میں منقول ہے جس میں امام شافعی کی زبانی امام محمد کے حلقہ کئی معیوب باتیں منقول ہیں۔ یہ روایت امام شافعی کی طرف منسوب ”جزء رحلۃ الشافعی“ کا حصہ ہے جس کا راوی عہد اللہ بن محمد الجلی کذاب اور دسار ہے۔ اس میں امام محمد اور امام ابو یوسف کو بری طرح بدنام کیا گیا ہے۔ ایسی باتیں بھی نقل کی گئی ہیں جو متواتر تاریخ سے متصادم ہیں۔ حافظ ابی بخت نے بھی اس سزناے کو جعلی قرار دیا ہے۔ انہوں نے امام شافعی رحمہ اللہ کے حالات پر تقریباً سو صفحات لکھے ہیں مگر اس سزناے کو جان بوجھ کر ترک کر دیا۔ وہ فرماتے ہیں: ”مسحاً جزء من رحلۃ الشافعی فلم اسق منہ شیئاً لانه باطل لمن لاملہ۔“ (سیر اعلام العلماء: ۷۸/۱۰)

سیر اعلام العلماء (طہ الرسالہ) کے محقق نے کلام کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس روایت کو امام بخاری نے مناقب الشافعی (۱۳۰/۱) میں ہانسند اور امام رازی نے مناقب الشافعی (ص ۲۳) میں باسند ذکر کیا ہے مگر حافظ ابن جریر نے ”توالی التامیس“ (ص ۷۱) میں منسل کلام کر کے ثابت کیا ہے یہ سزناہ بالکل بے اصل ہے۔

② الامام الشافعی، ابو زہرہ، ص ۲۶

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۵۰/۱۰، الامام الشافعی، ابو زہرہ، ص ۲۷

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۵۰/۱۰، الامام الشافعی، ابو زہرہ، ص ۲۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۵۵/۱۰، الامام الشافعی، ابو زہرہ، ص ۲۷

امام شافعی رحمہ اللہ طب کو بڑی اہمیت دیتے تھے۔ اس دور میں زیادہ تر بڑے طبیب یہودی یا نصرانی تھے۔ مسلمان ب کی طرف زیادہ توجہ نہیں دیتے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اس صورتحال پر افسوس کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے تھے:

صَيَّعُوا ثُلُثَ الْعِلْمِ وَوَكَّلُوهُ إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

(مسلمانوں نے ایک تہائی علم کو ضائع کر دیا اور اسے یہود و نصاریٰ کے سپرد کر دیا)

آپ علم طب کی فضیلت بیان کرتے ہوئے یہاں تک فرماتے تھے:

لَا أَعْلَمُ عِلْمًا بَعْدَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ أَنْبَلَ مِنَ الطَّبِّ، إِلَّا أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ غَلَبُوا عَلَيْنَا عَلَيْهِ.

(میں حلال و حرام کے بعد طب سے بڑھ کر افضل علم کسی کو نہیں سمجھتا۔ مگر اہل کتاب اس میدان میں ہم

پر غالب ہیں۔) ①

امام شافعی رحمہ اللہ کی یہ ترغیبات بے اثر نہیں رہیں اور ہم اگلے دور کے مسلمانوں میں صفِ اوّل کے اطباء کو ابھرتے دیکھتے ہیں جنہوں نے دنیا کی تمام اقوام کو پیچھے چھوڑ دیا اور مشرق و مغرب کے حکماء ان کے خوشہ چینی پر مجبور ہو گئے۔

مسلسل محنت، بے آرامی اور امراض کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ بہت نحیف ہو گئے۔ ان کی صحت گزرتی چلی گئی، بلا آخر ۳ رجب ۲۰۴ھ (۲۰ جنوری ۸۲۰ء) کو انہوں نے ۵۴ سال کی عمر میں اپنی جان جانِ آفریں کے سپرد کر دی۔ ②

مصر میں امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے چند سالہ قیام کے دوران بڑے بڑے نامور تلامذہ تیار کئے جن میں امام ابویعقوب البویطی، ربیع بن سلیمان اور ابوابراہیم المزنی رحمہم اللہ مشہور ہیں۔ عالم اسلام کے چیدہ چیدہ علماء و فقہاء ان کے دامن سے وابستہ ہو گئے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی وفات کے بعد بھی ان تلامذہ کے ہاتھوں فقہ شافعی کے سانچے میں ڈھلی ہوئی قرآن و سنت کی واضح تعلیمات کی اشاعت کا سلسلہ جاری رہا اور لوگ جہل کی تاریکیوں سے بچ کر علم کی روشنی میں آتے چلے گئے۔

رفتہ رفتہ مصر کے عوام میں امام شافعی رحمہ اللہ کی محبت و عقیدت اور ان کے مسلک سے وارفتگی اس طرح رچ بس گئی کہ صدیوں بعد ابھرنے والی گمراہ کن تحریکوں میں بھی ان کا ایمان متزلزل نہ ہوا۔ روافض کی عبیدی خلافت کا تین سو سالہ دور بھی ان کو حقیقی اسلام سے منحرف نہ کر سکا۔ بعد میں امام غزالی، شیخ الماوردی، امام الحرمین، امام نووی اور امام عزالدین عبدالسلام رحمہم اللہ جیسے شافعی علماء، قرن در قرن عالم اسلام کے مختلف مراکز میں ایمانی، علمی اور عملی تربیت کی فصل کاشت کرتے رہے۔



① سر اعلام النبلاء: ۵۷/۱۰

② معجم الادباء: ۶/۲۶۱۴، ط دار العرب الاسلامی بیروت

# اہلِ سیف و قلم

اس دور کے مشاہیر اہل علم کی خدمات کا جائزہ لیتے ہوئے ہمیں یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ ان بزرگوں کی خدمات کا دائرہ درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور افتاء و قضا تک محدود تھا بلکہ بعض عبقری شخصیتیں اہل علم و قلم ہونے کے ساتھ ساتھ اصحابِ سیف بھی تھیں۔ ان میں ایسے رجال کار بھی تھے جو اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لیے شمشیر بکف ہو کر کفار سے نبرد آزما ہوئے اور گمراہی کی اندھیر گریوں میں ایمان کی شمع روشن کرنے کے لیے انہوں نے مجاہدین کے شانہ بشانہ جہاد میں حصہ لیا۔ ان حضرات میں قاضی اسد بن فرات اور عبداللہ بن مبارک کے نام سب سے نمایاں ہیں۔

## قاضی اسد بن فرات (۱۴۴ھ - ۲۱۳ھ)

قاضی اسد بن فرات رحمۃ اللہ علیہ اسلامی تاریخ کی ان عظیم شخصیات میں سے ہیں جو بیک وقت بلند پایہ فقیہ، نابغہ روزگار محدث، انصاف پسند قاضی اور عظیم المرتبت مجاہد تھے۔ وہ ۱۴۴ھ میں پیدا ہوئے۔ ایک مجاہد گھرانے سے تعلق رکھتے تھے۔ دور رس کے تھے کہ ان کے والد انہیں لے کر افریقہ جانے والے اسلامی لشکر کے ساتھ شامل ہو گئے۔<sup>①</sup>

اسد بن فرات کا بچپن یہیں گزرا، ابتدائی علوم شمالی افریقہ کے علماء سے حاصل کیے۔ جید عالم بننے کے بعد بھی ۷۲ھ میں علم کا شوق انہیں مدینہ منورہ لے گیا جہاں انہوں نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے فقہی تشریحات کے ساتھ مؤطا کی احادیث سنیں، پھر بھی ان کی علمی پیاس نہ بجھی۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اجازت لے کر کوفہ چلے آئے اور امام ابوحنیفہ کے جانشینوں: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ حنفی کا گہرا اور اک حاصل کیا۔<sup>②</sup>

وقت کے تین جلیل القدر ائمہ سے فیض پا کر امام اسد بن فرات ”مجمع البحار“ بن گئے تھے، علم کے شائقین ان کی طرف لپکتے تھے اور بڑے بڑے علماء ان کے دامن سے وابستگی اپنے لیے اعزاز سمجھتے تھے۔

عراق سے وہ مصر پہنچے اور وہاں فقہ مالکی پر ”الاسدیہ“ مرتب کی جس کی دوسری مشہور نقل ”المدونۃ الکبریٰ“ کے نام سے مقبول عام ہے جو امام بخون نے مرتب کی اور جسے فقہ مالکی کی سب سے پہلی اور معتبر کتاب تسلیم کیا جاتا ہے۔<sup>③</sup>

۱۸۱ھ میں وہ اپنے وطن قیروان (تیونس) واپس آ گئے اور یہاں علم کی روشنی پھیلاتے رہے۔<sup>④</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۲۲۶/۱۰ ② تاریخ الاسلام للذہبی: ۶۷، ۶۶/۱۵ ③ تاریخ الاسلام للذہبی: ۲۹۸/۱، ۲۹۹

④ ترتیب المدارك ونفہ المصابك للفاضل ص ۲۹۶/۳ ط مکتبة فضالة، المکتبة الاسلامیة لعماد علی جمعة، ص ۱۷۴

⑤ اللہیاج الملعب فی معرفة اعیان علماء الملعب لابن فرحون بعمری، ص ۹۸

یہ خلیفہ مامون الرشید کی خلافت کا زمانہ تھا مگر تیونس خلافت عباسیہ کی سرپرستی میں ایک خود مختار ملک بن چکا تھا۔ یہاں کی حکومت دولتِ غالبہ کہلاتی تھی۔ یہاں کا حاکم زیادۃ اللہ بن ابراہیم امام اسد بن فرات کے علم و فضل سے بہت متاثر تھا؛ لہذا اس نے ۲۰۳ھ میں انہیں قیروان کا قاضی بنا دیا۔ انہوں نے اپنی ذمہ داریاں بخوبی نبھائیں۔<sup>①</sup>

مالکی و حنفی نسبتوں کے جامع ہونے کی وجہ سے ہر دو طبقوں کے فقہاء ان کے فتاویٰ پر اعتماد کرتے تھے۔ اگرچہ وہ اصلاً مالکی تھے مگر احناف کا فقہی ذوق ان پر حاوی تھا۔ ان کی وقتِ نگاہ میں فقہ حنفی کی دور بینی خوب جھلکتی تھی؛ اس لیے کہا جاتا تھا کہ ان پر ”اصحابِ الرائے“ کا علم غالب آچکا ہے۔<sup>②</sup>

### صِقلیہ (سُلی) کی فتح:

صِقلیہ (سُلی) بحیرہ روم کا ایک مشہور اور بڑا جزیرہ ہے۔ یہ مثلث شکل کا ہے اور اٹلی کے جنوب میں واقع ہے۔ اس کا رقبہ تقریباً ۱۰ ہزار مربع میل ہے۔ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور میں اس پر رومی بازنطینی حکمرانوں کا قبضہ تھا اور اس جزیرے کے قزاق فطرتِ نصرانی، آئے دن مسلم مقبوضات پر حملے کرتے رہے تھے۔

سب سے پہلے اسے فتح کرنے کا خیال حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو آیا۔ اس وقت وہ شام کے گورنر تھے۔ انہوں نے ۳۳ھ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے اجازت لے کر ۳۰۰ بحری جہازوں پر مشتمل ایک لشکرِ صِقلیہ کی فتح کے لیے بھیجا۔ گھسان کی جنگ کے بعد مسلمانوں کو پسپا ہونا پڑا۔ بعد میں مختلف خلفاء نے اسے فتح کرنے کے لیے لشکر بھیجے مگر کامیابی نہ ہوئی۔<sup>③</sup>

قاضی اسد بن فرات رضی اللہ عنہ ایک عرصے سے بحیرہ روم کے اس زرخیز و شاداب جزیرے کو اسلامی مقبوضات میں لانے کے لیے بے تاب تھے اور گزشتہ ڈیڑھ سو سال سے اس بارے میں کی جانے والی ادھوری مہمات کی تکمیل کے خواہاں تھے۔ اس سلسلے میں وہ حکام کو جھنجھوڑتے رہتے تھے۔ آخر قاضی اسد بن فرات کے مشورے پر حاکم زیادۃ اللہ نے صِقلیہ پر حملے کا فیصلہ کر لیا۔ چونکہ مشاورت میں جنگی منصوبہ بندی قاضی اسد بن فرات کی رائے کے مطابق طے ہوئی تھی؛ اس لئے زیادۃ اللہ کو لشکر کی قیادت کے لیے ان سے زیادہ موزوں شخصیت کوئی اور نظر نہ آئی۔<sup>④</sup>

جب اس نے قاضی صاحب کو اپنے فیصلے سے آگاہ کیا تو قاضی صاحب کو حیرت ہوئی؛ اس لیے کہ قاضی کے منصب سے معزولی انہیں پسند نہ تھی، تاہم گورنر نے انہیں مطمئن کرتے ہوئے کہا: ”آپ قاضی کے منصب پر بھی برقرار رہیں گے اور لشکر کی قیادت بھی آپ کے ہاتھ میں ہوگی۔ آپ کو ”قاضی امیر“ کہا جائے گا۔“<sup>⑤</sup>

① الاعلام در نکلی: ۲۹۸/۱

② و غلب علیہ علم الراۃ: (سیر اعلام النبلاء: ۲۲۵/۱۰)

③ لہایۃ العرب فی فنون الادب للتوری: ۲۴/۲۱ و ۱۵۷ تاریخ خلیفہ بن خطاب: سنۃ ۸۶ ہجری

④ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۰۲/۱

⑤ تاریخ الاسلام للذہبی: ۶۸/۱۵، ۶۹، ۷۰، ۷۱

افریقہ میں اسد بن فرات سے قبل کوئی ان دو عہدوں پر بیک وقت فائز نہیں ہوا تھا۔

۱۵ ربیع الاول ۲۱۲ھ کو قاضی اسد بن فرات رضی اللہ عنہ ۷۰۰ کشتیوں کا بیڑا لے کر قیروان کے ساحل سے بحیرہ روم میں اترے۔ بیڑے میں ۷۰۰ سوار اور ۱۰ ہزار پیادہ مجاہدین تھے۔

تین دن کے بحری سفر کے بعد ۱۸ ربیع الاول کو اسلامی لشکر صقلیہ کے ساحلی شہر ”ماذر“ کے ساحل پر لنگر انداز ہوا۔ ادھر صقلیہ کے نصرانی حاکم کو قیصر روم اور وٹس کے بادشاہ سے مدد مل چکی تھی چنانچہ ڈیڑھ لاکھ رومی سپاہی دس ہزار مسلمانوں سے معرکہ آزمائی کے لیے میدان میں آدھکے۔ اب ایک مسلمان کے مقابلے میں پندرہ پندرہ نصرانی تھے، یہ منظر دیکھ کر بہت سے مسلمان گھبراہٹ کا شکار ہونے لگے۔

قاضی اسد بن فرات رضی اللہ عنہ نے اس مڈی دل کے سامنے مسلمانوں کے مجمعے پر نظر ڈالی اور انہیں حوصلہ دلانے کے لیے اس خوش الحانی سے سورہ یسین کی تلاوت کی کہ سب کے دل ایمان کے جوش اور جنت کے شوق سے لبریز ہو گئے۔ اس کے بعد قاضی صاحب نے ایک ولولہ انگیز تقریر کی جس میں مجاہدین کو لاکارتے ہوئے کہا:

”مجاہدو! یہ وہی ساحلوں پر ڈاکہ زنی کرنے والے عجمی بھگوڑے ہیں جو چھپ کر یہاں جمع ہو گئے

ہیں۔ یہ تو تمہارے بھگوڑے غلام ہیں۔ خبردار! ان سے مرعوب نہ ہونا۔“

اس کے بعد وہ سورہ یاسین کی آیات اور رجز پڑھتے ہوئے رومی لشکر کی طرف لپکے، مجاہدین بھی کواہیں سنوت کر دشمن پر چھپنے اور کشتوں کے پتے لگا دیے۔ گھسان کی اس جنگ میں رومیوں نے لشکر اسلام کے قائد کو شہید کرنے کے لیے پورا زور لگا دیا۔ انہیں یقین تھا کہ قاضی صاحب کا کام تمام ہوتے ہی مسلمان حوصلہ چھوڑ بیٹھیں گے، مگر اللہ تعالیٰ نے قاضی صاحب کی حفاظت کی، وہ رومیوں سے لڑتے لڑتے بری طرح گھر گئے مگر پوری تندہی سے ہر حملے کا دفاع کرتے رہے۔ اس دوران انہوں نے کئی کاری زخم کھائے، وہ ہاتھ جس میں لشکر کا جھنڈا تھا خون سے رنگین ہو گیا مگر انہوں نے جھنڈا اگرنے نہ دیا۔ ان کی ہمت و استقلال کے نتیجے میں آخر کار مسلمان یہ معرکہ جیت گئے اور جزیرے کا بڑا حصہ فتح ہو گیا۔<sup>①</sup> کچھ مدت بعد قاضی صاحب نے مزید پیش قدمی کی اور سرقوسہ کا محاصرہ کر لیا۔ یہاں بھی سخت لڑائی ہوئی جس میں قاضی صاحب شدید زخمی ہو گئے۔ آخر انہی زخموں کی تاب نہ لا کر ربیع الآخر ۲۱۳ھ (جولائی ۸۲۸ء) میں شہادت پائی اور اسی جزیرے میں دفن ہوئے۔<sup>②</sup>

قاضی اسد بن فرات کا امت مسلمہ پر بہت بڑا احسان تھا کہ وہ جان کی بازی لگا کر صقلیہ جیسے ناقابل تسخیر یورپی مورچے کو عالم اسلام کے لیے مسخر کر گئے۔ ان کے بعد مسلمانوں نے ان کے دیے ہوئے اس تحفے کی تقریباً پونے تین صدیوں تک حفاظت کی مگر چریش و عشرت، باہمی انتشار اور خانہ جنگیوں نے دشمنوں کو سراٹھانے کا موقع فراہم کر دیا۔

① نهاية الارب فی فنون الادب للسنوری، ۳۵۶، ۳۵۵، ۲۴، ط ۱۹۵۹، المرقبة العلیا بمن یستحق القضاء والفتا، (۱۲ ربیع الص ۵۴)

الاندلس، ابو الحسن المالقی، ص ۵۴

② نهاية الارب فی فنون الادب، ۳۵۷، ۲۴



چنانچہ نصرانیوں نے بتدریج طاقت حاصل کرتے کرتے ۴۸۴ھ میں صقلیہ پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور یوں بحیرہ روم کے اس مثلث نما عظیم جزیرے سے اسلامی تہذیب کے اثرات تک مٹ گئے۔<sup>①</sup>

قاضی اسد بن فرات رحمۃ اللہ علیہ کی مرقد آج بھی سسلی کے کسی گناہ گشتے میں ائمہ مجتہدین اور فقہاء کرام کی ان کاوشوں کی گواہی دے رہی ہے جو مساجد و مدارس، درس و تدریس کے حلقوں اور افتاء و عدلیہ کے ایوانوں سے لے کر جہاد کی رزم گاہوں تک قدم قدم، سطر سطر نقش ہیں۔

## عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ (۱۱۸ھ-۱۸۱ھ)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۸ھ میں ”مرؤ“ میں مبارک نامی ایک نیک سیرت ترک غلام کے ہاں پیدا ہوئے۔ ان کی والدہ خوارزم کی تھیں۔<sup>②</sup> اس دور کے ترکوں میں شاذ و نادر ہی کوئی علم حدیث حاصل کرتا تھا۔ عبداللہ بن مبارک اس خطے کے پہلے شخص تھے جو حافظہ الحدیث کی حیثیت سے مشہور ہوئے۔<sup>③</sup>

عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے علم حاصل کرنے کے لیے اس قدر سفر کئے کہ ان کے اساتذہ و شیوخ کی تعداد چار ہزار تک پہنچ گئی تھی۔<sup>④</sup> حدیث ہے کہ ایک محدث ربیع بن انس کی شہرت سن کر ان کے شہر پہنچے تو معلوم ہوا کہ وہ جیل خانے میں ہیں۔ عبداللہ بن مبارک کو اس وقت تک چھین نہ آیا جب تک کسی بہانے سے جیل کی چھاد دیواری میں جا کر ان محدث سے چالیس احادیث نہ یاد کر لیں۔<sup>⑤</sup>

ان کے اساتذہ میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سب سے زیادہ نمایاں ہیں۔ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے: ”جب یہ دونوں (امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری) کسی مسئلے پر متفق ہوں تو اسے مضبوط پکڑ لو۔“<sup>⑥</sup>

ایک بار فرمایا: ”میرے پاس جو فقہ ہے، وہ ابو حنیفہ ہی سے تو سیکھی ہے۔“<sup>⑦</sup>

حدیث میں مہارت کا یہ عالم تھا کہ بعض محدثین انہیں امیر المؤمنین فی الحدیث کہہ کر یاد کرتے تھے۔<sup>⑧</sup>

ایک بار کچھ علماء آپس میں ان کی سیرت کا تذکرہ کرنے بیٹھے تو ان کی درج ذیل خصوصیات شمار کیں:

”علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، زہد، فصاحت، شعر، تہجد گزاری، عبادت، حج، جہاد، شجاعت، شہسواری، قوت، فضول گوئی سے اجتناب، انصاف، اپنے لوگوں کے ساتھ اختلاف میں کم سے کم پڑنا۔“

عوام میں ان کی مقبولیت کا یہ حال تھا کہ ہر فرد ان سے دلی محبت کرتا تھا۔ ایک بار وہ رقتہ پہنچے جہاں خلیفہ ہارون

① سیر اعلام النبلاء: ۳۷۹/۸، ۳۸۱، ط الرسالة

② التکمیل فی تاریخ: سنہ ۴۸۴ھ

③ سیر اعلام النبلاء: ۳۹۷/۸

④ سیر اعلام النبلاء: ۳۸۲/۸

⑤ الانتقاء فی فصل الثلاثة الأئمة الفقہاء لایمن عبدالہر، ص ۱۳۲

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۳۷۹/۸، ط الرسالة

⑦ تذکرۃ الحفاظ للشمس: ۲۰۲/۱

⑧ احبار اہل حنیفۃ للشمس: ص ۸۴



بھی موجود تھا۔ عوام ان کی آمد کا سنتے ہی اس طرح جھپٹے کہ گردوغبار کے بادل چھا گئے اور لوگوں کے جوتے ٹوٹ ٹوٹ گئے۔ ہارون الرشید کی والدہ نے محل کے بالا خانے سے یہ مجمع دیکھا تو پوچھا:

”یہ کون آیا ہے؟“ کہا گیا: ”خراسان کے ایک عالم ہیں۔“ خلیفہ کی والدہ کہنے لگی:

”اصل حکمران تو یہ ہیں، ہارون نہیں کہ جس کے گرد پولیس اور فوج کی مدد سے مجمع لگایا جاتا ہے۔“<sup>①</sup>

عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ، مجتہد اور محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست معرکہ آرا مجاہد بھی تھے، ان کی زندگی ہو بہو صحابہ کرام کے نمونے کے مطابق تھی۔ وہ رات کے عابد اور دن کے شہسوار تھے۔<sup>②</sup>

مجاہدین اور حاجیوں پر خرچ:

جہاد کے سفر میں ہر طرف سے صالحین جمع ہو کر ان کے ساتھ چلا کرتے تھے۔ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ آنے جانے کے سفر اور محاذ جنگ پر دل کھول کر ان پر خرچ کرتے مگر اس طرح کہ کسی کی خودداری متاثر نہ ہو۔

ان کے ساتھ جہاد کے سفر پر جانے والے ایک درویش عمر بن حفص صوفی رحمۃ اللہ علیہ کہتے تھے:

”ابن مبارک بغداد سے جہاد کے لیے مضيضہ کی سرحد کی طرف روانہ ہوئے تو صوفیاء کی ایک جماعت ان کے ساتھ ہو گئی۔ ابن مبارک انہیں کہنے لگے: ”تم درویش لوگوں کو پسند نہیں کہ کوئی تم پر خرچ کرے۔“

یہ کہہ کر طشت منگوا لیا، اس پر رومال رکھ دیا اور کہا: ہر کوئی اپنی اپنی رقم رومال کے نیچے رکھتا جائے۔ اب کسی نے دس درہم رکھے، کسی نے بیس درہم۔ ابن مبارک سفر میں اور مضيضہ کے محاذ جنگ پر بھی ان کے اخراجات اٹھاتے رہے۔

مہم ختم ہوئی تو فرمایا: ”اب واپسی کا سفر ہے؛ لہذا باقی رقم ہم آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں۔“

یہ کہہ کر ہر شخص کو بیس بیس دینا دینے لگے۔ کوئی کہتا کہ میں نے تو بیس درہم دیے تھے تو فرماتے:

”اگر اللہ نے مجاہد کے مال میں برکت دی ہے تو تمہیں عجیب کیوں لگتا ہے۔“<sup>③</sup>

حج کے سفر پر روانہ ہوتے ہوئے اپنے شہر مزو کے لوگوں کو جمع کرتے اور کہتے: ”اپنے اخراجات جمع کراؤ۔“

یہ رقم ایک صندوق میں رکھ کر اسے تالا لگا دیتے۔ اس کے بعد تمام قافلے والوں کے لیے مکہ تک سواریاں کرائے پر لیتے۔ اس طرح منزل بمنزل بغداد پہنچتے۔ سارے راستے عبداللہ بن مبارک اہل قافلہ کو بہترین قسم کے کھانے فراہم کرتے جس میں حلوے اور منجائیاں بھی شامل ہوتیں۔ عبداللہ بن مبارک اہل قافلہ کو بہترین لباس پہناتے اور عمدہ

ترتیب کے ساتھ بغداد سے لے کر روانہ ہوتے۔ قافلہ مدینہ منورہ پہنچتا تو وہاں یہ قافلے کے ایک ایک فرد سے پوچھتے:

”تمہارے گھروالوں نے تم سے مدینہ کی کن کن چیزوں کی فرمائش کی تھی؟“

ہر شخص اپنے خاندان کی فرمائش بتاتا۔ پھر یہ قافلہ مکہ پہنچتا۔ وہاں مناسک حج کی ادائیگی کے بعد یہ قافلے کے ہر فرد سے پوچھتے: ”تمہارے گھروالوں نے مکہ کی کون کون سی چیزیں لانے کی فرمائش کی تھی؟“ لوگ فرمائشیں بتاتے۔

① تاریخ بغداد: ۱۰/۱۵۶

② سیر اعلام النبلاء: ۸/۳۸۲

③ تاریخ بغداد: ۱۰/۱۵۶

عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ واپسی کے سفر سے پہلے ہر شخص کو اس کی مطلوبہ چیزیں لے دیتے۔ اپنے وطن مزدیجنہ تک یہ فیاضی جاری رہتی۔ شہر پہنچ کر تمام حاجی ساتھیوں کے گھروں اور دہلیزوں پر چونے سے لپائی کراتے۔ پھر سب کی ایک بھرپور دعوت کرتے جس کے اختتام پر سب کو کپڑے اور جوڑے دیتے۔ رخصت کرنے سے پہلے وہ صندوق منگوا کر کھولتے جس میں ہر شخص کی رقم الگ تھیلی میں اس کے نام کے ساتھ من و عن موجود ہوتی۔ ان سب کو ان کی رقم واپس کر کے الوداع کہتے۔ ہر سال مفلوس، غریبوں اور ضرورت مندوں پر ایک لاکھ درہم (تقریباً اڑھائی کروڑ روپے) خرچ کرنا ان کا معمول تھا۔<sup>①</sup>

جہاد کا ولولہ:

اس دور میں روم کے نصرانیوں سے سرحدوں پر بار بار جھڑپیں ہو رہی تھیں۔ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ ان لڑائیوں میں بھرپور انداز میں شریک ہوتے اور حیرت انگیز کارنامے انجام دیتے۔ ان کے ایک رفیق سفر عبدہ بن سلیمان نقل کرتے ہیں کہ ایک معرکہ میں عام لڑائی سے پہلے ایک رومی پہلوان نے مسلمانوں کو دعوت مبارزت دی۔ ایک مجاہد چہرہ چھپا کر مقابلے میں نکلا اور اسے پہلے ہی وار میں نمنا دیا، اس کے بعد دوسرا رومی لڑنے آیا، اسے بھی فوراً ڈھیر کر دیا، اس کے بعد لگا تار کئی رومی آئے اور خاک و خون میں لت پت ہوتے گئے۔ آخر مسلمانوں نے داد و تحسین کے نعروں کے ساتھ اس مجاہد کو گھیر لیا۔ اس کے منہ سے نقاب ہٹا کر دیکھا گیا تو وہ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ تھے۔<sup>②</sup>

عبداللہ بن سنان نقل کرتے ہیں کہ طرطوس کی جنگ میں ہم عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ تھے۔ ایک رومی نے آکر دعوت مبارزت دی اور اپنے مقابلے میں آنے والے چھ مسلمانوں کو یکے بعد دیگرے قتل کر دیا۔ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیکھ کر مجھے کہا: ”دیکھو! اگر میں شہید ہو گیا تو فلاں فلاں کام کر دیتا۔“

یہ کہہ کر وہ گھوڑے کو ایز لگا کر اس رومی کے مقابلے کے لیے نکلے اور اسے قتل کر دیا۔ اس کے بعد دوسرا رومی سامنے آیا تو اس کا بھی یہی انجام ہوا، یہاں تک کہ یکے بعد دیگرے چھ رومی مارے گئے۔ اس کے بعد بھی عبداللہ بن مبارک دعوت مبارزت دیتے رہے مگر رومیوں کو مقابلے پر آنے کی ہمت نہ ہوئی۔ تب عبداللہ بن مبارک نے گھوڑے کو ایز بھائی اور مسلمانوں کے لشکر میں غائب ہو گئے۔ عبداللہ بن سنان کہتے ہیں کہ بعد میں وہ مجھے ملے تو کہنے لگے:

”اگر میری زندگی میں یہ راز کسی کو بتایا تو اچھا نہ ہوگا۔“<sup>③</sup>

فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کے نام رزمیہ نظم:

وہ جہاد کو گوشہ نشینی کی عبادت و ریاضت پر ترجیح دیتے تھے، اس سلسلے میں ان کے وہ اشعار مشہور ہیں جو انہوں نے حرمین میں عبادت کرنے والے حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کو لکھے تھے اور انہیں مخاطب کر کے کہا تھا:

يَا عَابِدَ الْحَرَمَيْنِ لَوْ أَبْصَرْتَنَا لَعَلِمْتَ أَنَّكَ فِي الْعِبَادَةِ تَلْعَبُ

”اے حرمین کے عبادت گزار! اگر تو ہمیں (میدان جہاد میں) لڑتا ہوا دیکھ لے

تو تجھے یوں معلوم ہوگا گویا تو عبادت میں تفریح کر رہا ہے۔“

مَنْ كَانَ يَخْضِبُ خَدَّهُ بِدُمُوعِهِ فَنُحُورُنَا بِدِمَائِنَا تَتَخَضَّبُ

”کوئی اپنے رخساروں کو اپنے اشکوں سے تر کرتا ہے..... مگر ہمارے سینے ہمارے لہو سے رنگین ہوتے ہیں۔“

أَوْ كَانَ يُتَعَبُ خَيْلَهُ فِي بَاطِلٍ فَخُيُولُنَا يَوْمَ الصَّبِيحَةِ تَتَعَبُ

”یا کوئی اپنے گھوڑوں کو فضول مشاغل میں تھکاتا ہے..... مگر ہمارے گھوڑے جنگ کے دن تھکتے ہیں۔“

رِيحُ الْغَيْرِ لَكُمْ وَنَحْنُ غَيْرُنَا رَهْجُ السَّنَابِكِ وَالْغُبَارُ الْأَطْيَبُ

”تمہارے لیے غیر کی خوشبو ہے مگر ہماری خوشبو..... گھوڑوں کی ٹاپوں کا پاکیزہ گرد و غبار ہے۔“

وَلَقَدْ آتَيْنَا مِنْ مَقَالٍ بَيْنَا قَوْلٌ صَحِيحٌ صَادِقٌ لَا يُكْذَبُ

”ہمارے پاس ہمارے نبی کا فرمان آچکا ہے..... جو صحیح اور سچا ہے، کبھی جھوٹ نہیں ہو سکتا۔“

لَا يَسْوِي وَغَارُ خَيْلِ اللَّهِ فِي أَنْفِ امْرِئٍ وَغُبَارُ نَارِ تَلْهَبُ

”کسی شخص کی ناک میں اللہ کے راستے میں دوڑنے والے گھوڑوں کا گرد و غبار

اور جہنم کی بھڑکتی ہوئی آگ جمع نہیں ہو سکتے۔“

هَذَا كَلَامُ اللَّهِ يَنْطِقُ بَيْنَنَا لَيْسَ الشَّهِيدُ بِمَيِّتٍ لَا يُكْذَبُ

”یہ اللہ کا کلام ہمارے سامنے کہہ رہا ہے..... کہ شہید مردہ نہیں، یہ بات جھٹلائی نہیں جاسکتی۔“<sup>①</sup>

قیدی خواتین کا صدمہ:

اس دور میں اسلامی سرحدوں پر ردیوں کی تاخت و تاراج جاری تھی۔ ان کے اچانک حملوں میں سرحدی بستیاں نشانہ بنتیں اور بہت سے مسلمان مرد و زن قید ہو جاتے۔ اگرچہ عباسی خلفاء بہت جلد جوابی کارروائی کر کے دشمن سے بدلہ لے لیا کرتے تھے مگر اس کے باوجود عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کو کفار کے چنگل میں پھنسی مسلمان خواتین کی بے بسی اکثر تڑپاتی تھی۔ آپ انہیں آزاد کرنے کے لیے جہاد کی ترغیب دیتے ہوئے اپنے یہ اشعار پڑھا کرتے تھے:

كَيْفَ الْقَرَارُ وَكَيْفَ يَهْدُ مُسْلِمٌ وَالْمُسْلِمَاتُ مَعَ الْعَدُوِّ الْمُعْتَدِي

”کیوں کر قرار آئے اور کیسے کوئی مسلمان چین سے رہ سکتا ہے جبکہ مسلمان عورتیں سرکش دشمن کے پاس ہیں۔“

الضَّارِبَاتُ خُدُودَهُنَّ بِرَنَّةٍ الدَّاعِيَاتُ نَبِيَّهُنَّ مُحَمَّدٌ

”وہ آہ دہکا کے ساتھ اپنے رخسار پٹختی ہیں اور اپنے نبی محمد ﷺ کو یاد کرتی ہیں (کہ وہ ہوتے تو ایسا نہ ہوتا)“

مَا تَسْتَطِيعُ وَمَا لَهَا مِنْ حِيلَةٍ إِلَّا التَّسَرُّعُ مِنْ أَخِيهَا بِالْهَدْيِ  
 ”ان کا بس نہیں چلتا اور ان کے پاس ہاتھ کے سوا اپنے (قیدی) بھائی سے پردے کا کوئی ذریعہ نہیں۔“<sup>①</sup>  
 عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کی کئی کتابیں لکھیں جن میں ”کتاب التفسیر“، ”کتاب السنن“، ”کتاب  
 الترمذی“ اور ”کتاب البر والصلۃ“ مشہور ہیں۔ ان کی مرویات کی تعداد اکیس ہزار تک بتائی جاتی ہے۔<sup>②</sup>  
 فضول میل جول سے سخت پرہیز کرتے تھے۔ تبلیغ، جہاد اور حج کی مشغولیات کے سوا اپنا وقت گھر میں مطالعے اور  
 تصنیف و تالیف میں گزارتے تھے۔ کسی نے پوچھا: ”آپ نماز کے بعد ہمارے ساتھ کیوں نہیں بیٹھتے؟“ فرمایا: ”میں  
 صحابہ اور تابعین کے آثار کا مطالعہ کرتا ہوں۔ تم لوگ غیبتیں کرتے ہو۔ تمہارے ساتھ بیٹھ کر کیا کروں گا۔“<sup>③</sup>  
 ۶۳ سال عمر پر ایک جہادی مہم سے واپسی کے دوران فوت ہوئے۔ ”عائات“ میں تدفین ہوئی۔ بارون الرشید  
 نے ان کی وفات پر کہا: ”آج سید العلماء کی وفات ہوئی ہے۔“ یہ رمضان ۱۸۱ھ کا واقعہ ہے۔<sup>④</sup>  
 بلاشبہ وہ ایک ایسی شخصیت تھے جن کی عظمت، پرہیزگاری اور فتاہت عالم اسلام کے ہر طبقے میں مسلم تھی۔



① سیر اعلام النبلاء: ۴۱۶/۸

② سیر اعلام النبلاء: ۳۹۱/۸

③ سیر اعلام النبلاء: ۳۹۸/۸

④ سیر اعلام النبلاء: ۴۱۸/۸۔ یہ جگہ الجزیرہ کے شہر رق اور بیت کے درمیان دریائے فرات کے قریب ہے۔

## مولفین صحاح ستہ

بنو عباس کے ایامِ عروج میں جو علمی کارنامے انجام پائے ان میں سے فقہ کی تدوین کا ذکر ہم تفصیل سے کر چکے ہیں۔ یہی زمانہ ان کتبِ حدیث کی تدوین کا ہے جن پر گیارہ بارہ صدیوں سے پوری اُمت کا اعتماد چلا آ رہا ہے اور وہ اسلامی عقائد، عبادات، معاملات، سیر و تاریخ اور اخلاق و آداب کے لیے اساس اور بنیاد کی حیثیت رکھتی ہیں۔

حدیث کی حفاظت کا کام دورِ نبوت ہی سے شروع ہو گیا تھا اور صحابہ کرام کی ایک بڑی تعداد حفاظِ حدیث تھی۔ دوسری صدی ہجری کے آغاز تک احادیث کو زبانی یاد کرنے کا سلسلہ بہت عام رہا۔ بعض صحابہ اور تابعین احادیث کو لکھا بھی کرتے تھے مگر ان کی تعداد کم تھی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور میں سرکاری حکم کے تحت احادیث کے کئی تحریری مجموعے مرتب کیے گئے۔<sup>①</sup> تاہم اس کے بعد بھی روایتِ حدیث میں زیادہ دار و مدار حافظے پر ہی رہا۔ محدثین کا ہزاروں احادیث اور ان کی اسناد یاد کرنا کیسے ممکن تھا؟ اس بارے میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”محدثین کی یہ جماعت ایران اور ترکستان کا بہترین دماغی جوہر تھا۔ وہ نسلاً بڑے تندرست، توانا، جفاکش، عالی حوصلہ، علم کے خریص اور حافظہ کے نہایت قوی تھے۔ حافظہ پر اعتماد اور اس سے کام لینے کی وجہ سے (تمام انسانی اعضاء کی طرح جو پرورش اور ورزش سے غیر معمولی طور پر طاقتور ہو جاتے ہیں) ان کا حافظہ اپنی قوتِ حفظ کے غیر معمولی نمونے پیش کرتا تھا، جو ضعف اور کمزوری کے اس خالص کتابی دور میں بعض اوقات ناقابلِ فہم معلوم ہوتے ہیں، لیکن تاریخ ان کے وقوع کی متواتر شہادتیں بہم پہنچاتی ہے اور تجربات ان کے امکان کی تصدیق کرتے ہیں اور ان کی علمی توجیہ بالکل مشکل نہیں۔ کثرتِ کار، مناسبتِ تام اور اپنے موضوع سے عشق و شغف ایسا ملکہ پیدا کر دیتا ہے اور انتقالِ ذہنی کے ایسے نمونے ظاہر ہوتے ہیں جو غیر متعلق اشخاص کے لیے حیرت انگیز ہوتے ہیں۔“<sup>②</sup>

دوسری صدی ہجری کے وسط تک علوم کا دار و مدار قوتِ حافظہ پر ہی تھا۔ اس زمانے میں لکھنے کے آلات ناقص قسم کے ہوا کرتے تھے۔ چمڑے، چھال یا گتے سے ملتے جلتے موٹے کاغذ کو لکھنے کے لیے استعمال کیا جاتا تھا۔ یہ کاغذ گراں قیمت اور مایاب تھا: اس لیے بہت کم لوگ اس کی استطاعت رکھتے تھے۔ غرض روایات کے کسی بڑے ذخیرے کو لکھ کر محفوظ رکھنے کے لیے حالات سازگار نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلی صدی ہجری کی جو علمی دستاویز اب کتابی شکل میں

① فتح الباری: ۱/۱۹۵، ۱۹۶

② تاریخ دعوت و عزیمت: ۷۸/۱

محفوظ چلی آرہی ہیں، ان کی تعداد گنی جتی ہے۔<sup>①</sup> قرآن مجید چونکہ شریعت کی اساس ہے اور ذخیرہ حدیث کے مقابلے میں مختصر بھی ہے، نیز اللہ نے تکوینی طور پر اس کی یاد دہل کر دی ہے؛ اس لیے اسے حافظوں میں بھی بکثرت محفوظ رکھا گیا اور کتابی شکل میں بھی۔ حدیث کے میدان میں اس زمانے کے علماء و طلبہ اکثر اپنے حافظے پر اعتماد کرتے تھے۔ ان کی قوتِ حافظہ بہت مضبوط ہوتی تھی۔ بلکہ یہ کہا جائے تو صحیح ہوگا کہ اس دور میں حدیث کا عالم وہی بن سکتا تھا جس کا حافظہ غیر معمولی ہو۔ صحابہ کرام اور تابعین میں سے جتنے بھی مشہور راویان حدیث تھے، سب قوی الحافظہ تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ، ام المؤمنین عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم، امام شعبی، حسن بصری، ابن سیرین، سعید بن جبیر رحمہم اللہ۔

مگر دوسری صدی ہجری کے وسط میں ایک علمی انقلاب آیا۔ بغداد میں کاغذ کی صنعت قائم ہوئی اور عمدہ کاغذ متعارف ہوا۔ چنانچہ سرکاری اور کاروباری معاملات سے لے کر علمی کاموں تک سب میں رفتہ رفتہ لکھنا لکھانا عام ہوتا گیا۔<sup>②</sup> مگر یہ تبدیلی بھی دوچار سال میں نہیں آگئی بلکہ اس میں کم از کم پچاس ساٹھ سال لگے۔ جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں جب کوئی نیا، آسان اور زیادہ مفید طریقہ متعارف ہوتا ہے تو سابقہ طریقہ یک دم بالکل متروک نہیں ہو جاتا بلکہ دو تین نسلوں میں دونوں طریقے چلتے رہتے ہیں، پھر آہستہ آہستہ پرانا مشکل طریقہ متروک ہوتا چلا جاتا ہے۔ مثلاً ۱۹۹۰ء تک کتابت عموماً ہاتھ سے ہوا کرتی تھی۔ پھر کمپوزنگ کا دور شروع ہوا مگر کتابت کا کام بھی چلتا رہا۔ اور اب فقط کمپوزنگ ہوتی ہے۔ کاغذ کے عام ہونے کے بعد ہر قسم کے علوم رفتہ رفتہ حافظوں کے ساتھ ساتھ کتابوں میں بھی منتقل ہونے لگے۔ ساٹھ ستر برس میں یعنی دوسری صدی ہجری کے اختتام تک لکھنے کا رواج عام ہو گیا تاہم حافظے پر اعتماد کا رجحان بھی باقی رہا۔ اساتذہ حدیث اپنے لکھے ہوئے مسودوں کو سامنے رکھ کر طلبہ کو سناتے تھے۔ طلبہ انہیں لفظ بلفظ نقل کرتے تھے۔ بڑے بڑے اساتذہ حدیث کا اعتماد حافظے کے ساتھ ساتھ اپنے مسودوں پر ہوتا تھا۔ جس استاذ نے جس قدر زیادہ گھوم پھر کر زیادہ احادیث جمع کی ہوتی تھیں، اس کا حلقہ درس اتنا ہی مقبول ہوتا تھا۔ کتابوں کو نقل کرنے والے کاتبین کا باقاعدہ پیشہ وجود میں آگیا جو بڑی بڑی کتابوں کو چند دنوں میں نقل کر کے پیش کر دیتے تھے۔ اس طرح پہلی صدی ہجری کا علم سینہ دوسری صدی ہجری میں علم سفینہ بھی بن گیا۔ پہلی صدی ہجری کی اکاڈک کتب ہم تک پہنچی ہیں مگر دوسری صدی ہجری کی درجنوں اور تیسری صدی کی سینکڑوں کتب آج تک محفوظ ہیں۔

① عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ (م ۶۸ھ) اور مجاہد بن جبر (م ۱۰۴ھ) کی تفاسیر، حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) کی "فضائل مکہ" محمد بن سیرین (۱۱۰ھ) کی "تفسیر الاحلام" قتادہ بن دبابہ (م ۱۱۸ھ) کی "التاریخ والسنن" اور امام بن مہدی (۱۳۱ھ) کے صحیح حدیث کو پہلی صدی ہجری یا اس کے قریب زدور کی یادگار شمار کیا جاسکتا ہے۔ روافض سلیم بن قیس نامی ایک فرضی راوی کی کتاب "کتاب سلیم بن قیس" کو پہلی صدی ہجری کی تصنیف بتاتے ہیں جو محض جھوٹ ہے۔ درحقیقت یہ تیسری صدی ہجری کی تصنیف ہے۔ کیوں کہ اس میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی شدید کردار کشی ہے جبکہ خود شیطان علی دوسری صدی ہجری تک حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی تعظیم و توقیر کرتے تھے۔

② لسان الحضارة، ولہم جہمیں دیور آنت، تعریب: دکتور ذکی نجیب، ۱۶۹/۱۷۰۔

لال اللہمی: "وفی هذا العصر شرع علماء الاسلام فی تدوین الحدیث والفہم والتفسیر" الی قولہ: "واخذ الحفظ یناقض" (تاریخ الاسلام للہمی: ۱۳/۹ تحت: ۱۶۳ھ) وانظر: النجوم الزاهرة للعلی بردی: ۳۵۱/۹، ط دار الکتاب مصر

کتاب نگاری کے اس ابتدائی دور میں فقہی روایات پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۵۰ھ) کی کتاب الآثار، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ (۱۷۹ھ) کی الموطا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۰۴ھ) کی ”مسند امام شافعی“ منظر عام پر آئیں۔ یہ سب فقہی ترتیب پر تالیف کی گئی تھیں۔ اسی دور میں معمر بن راشد رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۵۳ھ) اور پھر عبداللہ بن وہب مصری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۹۷ھ) نے اپنے مجموعے پیش کیے۔ یہ دونوں ”الجامع“ کے نام سے تھے جو اپنے اپنے مؤلفین کی طرف منسوب ہوئے۔ اس کے بعد بعض نامور محدثین نے ”مسانید“ پیش کیں جن میں صحابہ کی روایات الگ الگ منقول تھیں ان میں مسند ابو داؤد طیالسی (م ۲۰۴ھ)، مسند حمیدی (م ۲۱۹ھ)، مسند علی بن جعد (م ۲۳۰ھ) مسند اسحاق بن راہویہ (م ۲۳۸ھ) اور مسند داری (م ۲۵۵ھ) مشہور ہیں۔ اسی دور میں امام عبدالرزاق صنعانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۱۱ھ) اور امام ابوبکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۳۵ھ) نے فقہی تجویب کے مطابق ”مُصَنَّف“ کے عنوان سے دو نہایت ضخیم اور عظیم الشان مجموعے پیش کیے۔ مصنف عبدالرزاق میں ۱۹ ہزار ۴۱۸ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ۳۷ ہزار ۹۳۳ روایات ہیں۔ بعض علماء نے مختلف عناوین پر احادیث جمع کیں جیسے عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۸۱ھ) کی الزہد والرقائق، قاسم بن سلام رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۲۳ھ) کی الایمان، نعیم بن حماد رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۲۸ھ) کی ”الفتن“ اور ابن زنجویہ رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۵۱ھ) کی ”الاموال“۔ احادیث کے یہ مجموعے اس دور کی ضرورت کے لحاظ سے کافی تھے مگر اگلے دور میں یہ مسئلہ ضرور سر اٹھا سکتا تھا کہ اگر امت کو درجنوں ذخائر احادیث میں سے محفوظ ترین روایات کا انتخاب کرنا پڑے تو وہ کس کو ترجیح دے۔

یہ وہ دور تھا کہ اعتراض کا آغاز ہو چکا تھا۔ معتزلی علماء قرآن و سنت کو عقل کے تابع کر رہے تھے۔ ادھر جہم بن صفوان کے پیروکاروں کا عقل پرست گروہ بھی موجود تھا جسے جہمیہ کہا جاتا تھا۔ تشیع رفض میں تبدیل ہو رہا تھا اور زندیقیت کی وہ تحریکیں جنہیں مہدی اور ہارون الرشید نے بڑی شدت سے دبا دیا تھا، اب بھی زیر زمین موجود تھیں۔ اگر اہل فرقہ عقائد، احکام، سیرت اور تاریخ میں جعلی روایات گھڑنے کا کام جاری رکھے ہوئے تھے۔ ان کی چھان بین فقط محدثین ہی کر سکتے تھے چنانچہ ہارون الرشید کے دربار میں ایک زندیق کو لایا گیا اور سزائے موت دی جانے لگی تو اس نے کہا:

”تم مجھے تو قتل کر دو گے مگر ان ایک ہزار حدیثوں کا کیا کرو گے جو میں نے پھیلا دی ہیں۔“

یہ سن کر ہارون نے فوراً کہا: ”اے اللہ کے دشمن! تو ابواصلت فزاری اور عبداللہ بن مبارک کو کیسے بھول گیا؟ وہ ان کو چھانی میں چھان کر ان کا ایک ایک حرف نکال پھینکیں گے۔“<sup>①</sup>

صحابہ ستہ کی تالیف کی ضرورت:

پس اس زمانے میں بعض ماہرین حدیث نے یہ ضرورت شدت سے محسوس کی کہ جعلی روایات سے بچتے ہوئے معتبر اور قابل استدلال احادیث کے ایسے مجموعے تیار کیے جائیں جو معیار کے اعتبار سے مزوجہ مجموعوں پر فائق ہوں، دین کے ہر شعبے سے متعلق احادیث ان میں جمع کر دی جائیں، ائمہ اربعہ یعنی: امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور



امام احمد رحمہ اللہ کے فقہی متدلات بھی ان میں حسن ترتیب کے ساتھ موجود ہوں اور ان کے علاوہ گمراہ فرقوں کے باطل عقائد کی تردید کے لیے بھی یہ مجموعے کافی ہوں اور آئندہ علمائے امت عقائد و احکام سمیت تمام شعبوں میں انہی مجموعوں سے رہنمائی لیں۔ اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے کئی محدثین نے سالہا سال کام کیا۔

ان میں سے جن چھ شخصیات کو اللہ نے خاص الخاص مقبولیت نصیب فرمائی انہیں ”مؤلفین صحاح ستہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ حضرات امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ رحمہم اللہ ہیں۔ صحاح ستہ سے مراد انہی چھ حضرات کی مرتب کردہ چھ کتب حدیث ہیں جن پر بارہ صدیوں سے امت کا اعتماد چلا آ رہا ہے۔ اگلی سطور میں ان محدثین اور کتب کا تعارف پیش کیا جا رہا ہے۔

یہاں یہ نکتہ پیش نظر رکھنا دلچسپی کا باعث ہو گا کہ جس طرح فقہ کے پہلے مدون امام ابوحنیفہ، عجمی تھے، اسی طرح حدیث کے امیر المؤمنین امام بخاری رحمہ اللہ بھی عجمی تھے۔ بلکہ صحاح ستہ کے چھ مؤلفین میں سے امام ابوداؤد رحمہ اللہ کے علاوہ باقی سب عجمی تھے جیسا کہ آگے ان کے حالات میں آ رہا ہے۔ یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ اسلام کی حفاظت و اشاعت میں عرب و عجم کے مخلص مسلمان بلا کسی نسلی تفریق کے یکجا اور ایک ہی سمت میں گامزن تھے۔

یہ وہ دور تھا کہ عالم اسلام کی آبادی میں اہل عجم کی اکثریت ہو چکی تھی۔ عراق و فارس میں اسلام پھیلے ہوئے پونے دو صدیاں گزر چکی تھیں مگر ترکستان بھی مسلم حکام کی بصیرت و تدبیر اور علماء و مبلغین کی مسلسل کوششوں کے نتیجے میں ایک مسلم اکثریتی خطے میں تبدیل ہو چکا تھا۔ عجم سے پھونکنے والی جن غیر اسلامی تحریکوں کا ذکر ہم نے پیچھے کیا ہے، وہ اپنی جگہ ایک حقیقت ہیں مگر اس کے باعث سارے عجمیوں کے بارے میں منفی ذہن بنانا اور ان کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز کرنا بھی سخت نا انصافی ہے۔ اب مؤلفین صحاح ستہ کی علمی کاوشیں مختصر انداز میں پیش کی جا رہی ہیں۔



## امیر المؤمنین فی الحدیث امام محمد بن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ

امام بخاری رحمہ اللہ وہ ہستی ہیں کہ جنہیں اپنے دور کا سب سے بڑا محدث تسلیم کیا گیا۔ ان کا مجموعہ حدیث جو ”صحیح بخاری“ کے نام سے مشہور ہے، سنت نبویہ کا سب سے معتبر اور مقبول مأخذ رہا ہے۔ اسے ”اصح الکتاب بعد کتاب اللہ“ کہا جاتا ہے یعنی قرآن مجید کے بعد صحیح ترین کتاب۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا اصل نام محمد بن اسماعیل تھا۔ وہ ۱۹۴ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ عجمی نو مسلموں کے خاندان سے تھے۔ ان کے پردادا مجوسی تھے جنہوں نے بنو امیہ کے دور میں بخارا کے حاکم کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا اور ان کا نام مغیرہ رکھا گیا۔<sup>①</sup> مغیرہ کا گھرانہ علماء و صلحاء کا عقیدت مند تھا۔ امام بخاری کے والد اسماعیل کا اہل علم و فضل سے نیاز و مندانہ تعلق تھا۔ انہوں نے امام مالک سے حدیث سنی تھی، حماد بن زید رحمہ اللہ سے ملاقات کی تھی اور عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ سے مصافحہ کیا تھا۔<sup>②</sup> امام بخاری بچپن میں کسی بیماری کی وجہ سے نابینا ہو گئے تھے۔ ان کی والدہ رور و کر اللہ سے دعائیں کیا کرتی تھیں کہ بچے کی بصارت لوٹ آئے۔ ایک دن خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زیارت کی جنہوں نے بشارت دیتے ہوئے کہا: ”اللہ نے تمہاری آہ و بکا پر رحم فرماتے ہوئے تمہارے بچے کی بینائی لوٹا دی ہے۔“ وہ انھیں تو دیکھا کہ بچہ واقعی صحیح و سالم ہو چکا ہے۔<sup>③</sup> یہ اس بات کا اشارہ تھا کہ اللہ نے اس بچے سے کوئی غیر معمولی کام لینا طے کر رکھا ہے۔

امام بخاری اس دور میں قدرت الہیہ کا ایک کرشمہ تھے۔ ان کا حافظہ اتنا مضبوط تھا کہ جو چیز کانوں میں پڑتی وہ ہمیشہ کے لیے ازبر ہو جاتی۔ خود بتاتے تھے کہ میں نو یا دس سال کا تھا اور لکھنے کی مشق کرنے والے لڑکوں میں شامل تھا، تبھی علم حدیث میرے دل میں ڈال دیا گیا۔

حدیث میں اسناد کا علم خاص طور پر مشکل شمار ہوتا ہے مگر امام بخاری کو لڑکپن سے اس میں حیرت انگیز ملکہ حاصل ہو گیا تھا۔ وہ کسی بھی غلط سند کو فوراً بھانپ لیتے۔ وہ آنکھیں بند کر کے بتا سکتے کہ کس روایت کی اصل سند کیا ہے اور اس میں کیا تبدیلی کی گئی ہے۔ گیارہ سال کی عمر میں وہ محدثین کے حلقوں میں بیٹھنے لگے تھے۔ ایک دن استاد کے حلقے میں بیٹھے تھے۔ استاد ایک سؤدہ سامنے رکھے روایات سنارہے تھے۔ ایک سند سناتے ہوئے کہا: ”سفیان نے ابی الزبیر سے اور انہوں نے ابراہیم سے نقل کیا ہے۔“

امام بخاری رحمہ اللہ فوراً بولے: ”سفیان نے ابی الزبیر سے کوئی روایت نہیں سنی، ان کی ملاقات ثابت نہیں۔“ استاد نے انہیں ڈانٹ کر چپ کرانا چاہا مگر انہیں اپنی یادداشت پر اتنا بھروسہ تھا کہ بولے: ”آپ اصل کتاب سے موازنہ کر کے دیکھ لیں۔“

① تہذیب الکمال: ۴۵۰/۲۴

② سیر اعلام النبلاء: ۳۹۲/۱۲

③ روایات الاشیان: ۱۹۰/۴



استاد اندر گئے اور اصل نسخے کو کھول کر دیکھا تو امام بخاری صحیح کہہ رہے تھے۔ استاذ نے واپس آ کر پوچھا:

”بچے! تم کیا بتا رہے تھے؟“ امام بخاری نے صحیح سند بتائی اور استاذ نے قلم لے کر مسودے میں اصلاح کر لی۔<sup>①</sup>

مزد کے فقہاء کے حلقوں میں بیٹھنے لگے تو کم عمری کی وجہ سے سلام کرتے ہوئے شرماتے اور ایک طرف چپ چاپ بیٹھ جاتے۔ ان کے ہم درس کبھی کبھار ان پر ہنستے مگر استاذ ان کی صلاحیتوں کو تازہ چکے تھے۔ وہ کہتے تھے:

”اس پر نہ ہنسو۔ ہو سکتا ہے ایک دن یہ تم پر ہنسے۔“<sup>②</sup>

اس دور کے ایک عالم سلیم بن مجاہد کہتے ہیں کہ میں ایک محدث کے ہاں گیا تو بولے: ”ابھی ایک بچہ یہاں سے اٹھ کر گیا ہے جسے ستر ہزار حدیثیں یاد ہیں۔“ وہ عالم جلدی سے اٹھ کر گئے اور اس بچے تک جا پہنچے۔ یہ بچہ امام بخاری رحمہ اللہ تھے۔ عالم نے حیرت سے پوچھا: ”تمہیں ۷۰ ہزار احادیث یاد ہیں؟“ وہ بولے: ”نہ صرف حدیثیں یاد ہیں بلکہ راویوں کا نام و نسب، سن و ولادت، سن و وفات اور مسکن بھی معلوم ہے۔ اور ہر روایت کے بارے میں یہ بھی جانتا ہوں کہ کتاب و سنت میں اس کی اصل اور بنیاد کہاں ہے۔“<sup>③</sup>

سولہ سال کی عمر میں وہ عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ اور کعب بن جراح رحمہ اللہ جیسے نامور محدثین کی کتب یاد کر چکے تھے۔<sup>④</sup> اسی زمانے میں وہ اپنی والدہ اور بھائی کے ساتھ حج کے لیے گئے۔ مناسک حج ادا کر کے والدہ تو بھائی کے ساتھ واپس وطن چلی گئیں مگر یہ علم کے شوق میں وہیں رہ گئے۔<sup>⑤</sup>

حدیث کی تحصیل کے لیے سفر شروع کیا تو بلخ، نیشاپور، رے، بغداد، بصرہ، کوفہ، مکہ، مدینہ، شام اور مصر تک گھومے۔ خود کہتے تھے کہ: میں نے ۱۰۸۰ محدثین سے علم حاصل کیا ہے۔ جہاں بھی جاتے وہاں پورے انہماک سے علم حاصل کرنے میں مشغول رہتے۔ ان کے ایک ہم درس ہانی بن نصر کہتے تھے: ”ہم شام میں محمد بن یوسف کے حلقے میں تھے۔ ہم لوگ نوجوانوں کی طرح میوے کھانے کا شغل کرتے مگر محمد بن اسماعیل حدیث ہی میں مگن رہتے۔“<sup>⑥</sup>

حدیث میں اتنا کمال تھا کہ سند یا متن میں کسی بھی قسم کی ملاوٹ کو فوراً پکڑ لیتے تھے۔ بغداد گئے تو وہاں کے محدثین نے ان کا امتحان لینے کے لیے ایک سو احادیث کی اسناد میں ہیر پھیر کر کے ان کے سامنے وہ احادیث اس طرح پیش کیں کہ دس علماء یکے بعد دیگرے کھڑے ہوئے۔ ہر ایک نے دس دس احادیث اس طرح سنائیں کہ ان کی اسناد اور متن باہم خلط ملط کر دیے۔ یہ ہر حدیث کو سن کر کہتے رہے: ”میں نے نہیں سنی، میں نہیں جانتا۔“

لوگ سمجھے کہ ان کا حدیث دانی کا دعویٰ محض خام ہے۔ مگر ساری احادیث سننے اور لاعلمی کا اظہار کرنے کے بعد انہوں نے پہلے عالم سے کہا: ”تم نے پہلی حدیث یوں سنائی تھی وہ اصل میں اس طرح ہے، دوسری اس طرح ہے، تیسری اس طرح ہے۔“ اس طرح ان دس علماء میں سے ہر ایک کو اس کی غلط احادیث کی جگہ اسی طرح نمبر وار درست

① لہذب الکمال: ۴۳۹/۲۴

② مسر اعلام النبلاء: ۴۰۱/۱۲

③ لہذب الکمال: ۴۳۹/۲۴

④ مسر اعلام النبلاء: ۴۰۵/۱۲

⑤ مسر اعلام النبلاء: ۴۰۰/۱۲

⑥ لہذب الکمال: ۴۳۹/۲۴

احادیث سناتے چلے گئے۔ یہ دیکھ کر لوگ دنگ رہ گئے۔<sup>①</sup>

سترہ سال کی عمر میں جبکہ ان کے چہرے پر ابھی ڈاڑھی کا ایک بال بھی نہیں نکلا تھا، وہ حدیث کے استاذ بن گئے۔ درس میں اتنی برکت ہوئی کہ امام مسلم، امام ترمذی، اور امام نسائی رحمہم اللہ ان کے شاگردوں میں شامل تھے۔<sup>②</sup>

اٹھارہ سال کی عمر میں وہ روایات پر اتنا عبور حاصل کر چکے تھے کہ ان کے اساتذہ علمی مباحث میں ان کے فیصلے پر اعتماد کرتے تھے۔<sup>③</sup> یہ تھے اس علمی ہستی کے کچھ کمالات جس نے دنیا کے لیے حدیث کا مستند ترین ذخیرہ مدون کیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ مامون الرشید کے دور میں پیدا ہوئے تھے، معتمد کے دور میں وہ جوان تھے اور ان کے علم و فضل کا جہ چاہر طرف ہونے لگا تھا۔ واثق باللہ کے زمانے میں انہیں امت کے سرکردہ محدثین میں شمار کیا جاتا تھا۔ امت کو درپیش علمی ضروریات کو پورا کرنا وہ اپنی ذمہ داری سمجھتے تھے۔ اس وقت محدثین کے پاس الگ الگ مشائخ سے مروی احادیث کے مجموعے تو موجود تھے مگر ایک تو ان روایات کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ دوسرے ان میں صحیح اور کمزور ہر قسم کی روایات ملی جلی تھیں۔ تیسرے ان مجموعوں میں ایسی ترتیب نہیں تھی کہ مطلوبہ مسائل کی روایات آسانی سے مل سکیں۔ اس صورت حال میں ایک دن محدثین کی مجلس میں کسی نے کہا:

”کاش! تم لوگ حضور ﷺ کی سنتوں کی ایک مختصر کتاب مرتب کر لیتے۔“<sup>④</sup>

یہ بات امام بخاری رحمہ اللہ کے دل میں بیٹھ گئی اور وہ بڑے اہتمام سے اس مجموعے کی تیاری میں مصروف ہو گئے جسے صحیح بخاری کہا جاتا ہے۔ اگر وہ عام محدثین کی طرح صرف روایات جمع کرتے تو یہ کام چند ماہ میں ہو جاتا مگر امام بخاری جانتے تھے کہ صرف روایات جمع کرنے سے، املائی مجموعوں میں ایک نئے مجموعے کا اضافہ ہو جائے گا جو پہلے سے سینکڑوں کی تعداد میں ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کی توجہ کام کی ضخامت پر نہیں، اس کے معیار پر تھی اور انقلاب آفریں کام کرنے والے لوگوں کی یہی سوچ ہوتی ہے؛ اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک بلند ترین معیار طے کیا اور اسے مسلسل بہتر بناتے رہے۔ صحیح بخاری میں جو ان کی ساری زندگی کی محنت کا انچوڑ ہے، انہوں نے اپنی خداداد صلاحیتوں کو انچوڑ کر رکھ دیا اور معیار کو سند، متن اور حسن ترتیب کے لحاظ سے اس نچ پر پہنچا دیا جس سے زیادہ کسی کے لیے ممکن نہیں ہو سکتا۔ یہ نہ صرف اس دور بلکہ اگلی نسلوں کی دینی ضروریات کو سامنے رکھ کر مرتب کیا جانے والا ایک جامع منصوبہ تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ احادیث کو موزوں اور مفید ترین ترتیب کے ساتھ سامنے لانے کے لیے اکثر و بیشتر سوچتے رہتے تھے۔ جب کوئی نئی بات ذہن میں آتی تو فوراً اور اراق اٹھاتے اور کتاب میں تبدیلیاں شروع کر دیتے۔

بعض اوقات راتوں کو بستر سے اٹھ اٹھ کر قلم سنبھالتے اور ترمیم و تصحیح کرتے۔ سفر میں بھی یہ کام ساتھ جاتا اور میزبان کا گھر ایک محدث کا حجرہ بن جاتا۔

① سير اعلام النبلاء: ۴۰۱/۱۲

② تاريخ بغداد: ۸/۲

③ وفیات الاعیان: ۱۸۹/۴

④ سير اعلام النبلاء: ۴۰۱/۱۲

اس کے ساتھ ہی کتاب کی اللہ کے ہاں مقبولیت کے لیے وہ بڑے فکر مند رہے۔ خلوص اور خشوع و خضوع کی کیفیت ہر آن ان پر طاری رہی۔ ہر حدیث لکھنے سے پہلے غسل کرتے اور دو رکعت نفل ادا کرتے۔ احادیث پر عنوانات لگانے کا کام مدینہ منورہ جا کر ریاض الجنۃ میں کیا۔ بارگاہ ربوبیت کے اس ادب اور کلام رسول کے اس احترام نے اس علمی مجموعے کو وہ مقام بخش دیا کہ تمام مصنفین اس پر رشک کرتے ہیں۔ اس مجموعے کا نام ”الجامع المسند الصحیح المختصر من امور رسول اللہ ﷺ و سنتہ و ایامہ“ رکھا گیا مگر یہ اپنے مؤلف کی طرف منسوب ہو کر ”صحیح البخاری“ کے نام سے مشہور ہوئی۔<sup>①</sup> امام صاحب نے مختلف مسودات، مجموعوں اور ذخائر حدیث میں پھیلی ہوئی تقریباً چھ لاکھ روایات سے صحیح سند کی ۵۶۳ روایات منتخب کر کے اس مجموعے میں جمع کیں۔ بہت سی صحیح روایات اختصار کی غرض سے ترک بھی کر دیں۔ یہ عظیم منصوبہ سولہ سال میں مکمل ہوا جسے آپ اپنے لیے ذریعہ نجات قرار دیتے تھے۔<sup>②</sup> اس مجموعہ احادیث کی سب سے بڑی خوبیاں تین ہیں:

① اس کی صحت۔ ② اس کی ترتیب۔ ③ اس کی سرخیاں یا عنوانات جنہیں تراجم ابواب کہا جاتا ہے۔ صحت کا یہ حال ہے کہ کسی ضعیف راوی سے کوئی روایت نہیں لی گئی۔ ترتیب میں یہ کتاب الآثار اور مؤطا مالک سے زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ اس کی سرخیاں احادیث اور واقعات سے نہایت دور رس، باریک اور مفید نتائج نکال کر قلب کو بصیرت اور ذہن کو روشنی بخشتی ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے نہ صرف اس میں فقہی مسائل یعنی: طہارت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد اور خرید و فروخت کے احکام بلکہ ایمان و عقیدے، تفسیر قرآن مجید، گزشتہ انبیائے کرام کے حالات، سیرت نبویہ، اور صحابہ کے مناقب سے متعلقہ احادیث بھی پیش کی ہیں۔ اس مجموعے سے دور صحابہ کی صحیح تاریخ کے بارے میں بھی قیمت مواد ملتا ہے۔ اپنے دور کے اس جلیل القدر محدث کو بھی حکام کی درشت مزاجی کا نشانہ بننا پڑا۔ بخارا کے حاکم خالد بن احمد نے فرمائش کی کہ امام بخاری اس کے ہاں آکر اسے صحیح بخاری پڑھائیں۔ امام صاحب نے فرمائش کے جواب میں فرمایا: ”میں علم کو بے عزت نہیں کر سکتا۔ اگر حاکم حدیث پڑھنا چاہتا ہے تو خود حاضر ہو۔“

اس پر حاکم بخارا بگڑ گیا اور انہیں شہر سے نکلنے پر مجبور کیا۔ رمضان کا مہینہ تھا، آپ شہر چھوڑ کر کسی نئی منزل کی طرف چلے۔ راستے میں بیمار پڑ گئے۔ ۳۰ رمضان ۲۵۶ھ کا سورج غروب ہوا تو لوگ عید الفطر کا چاند دیکھ کر خوشیاں منا رہے تھے جبکہ سرقہ کے نواحی قصبے ”خرنگ“ میں آسمان حدیث کا یہ ماہتاب نگاہوں سے اوجھل ہو رہا تھا۔ خرنگ میں اس محدث اعظم کی مرقہ پر آج بھی زائرین کا ہجوم رہتا ہے۔<sup>③</sup>



② طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ: ۲۷۶/۱، ط دار المعرفۃ بیروت

① سیر اعلام النبلاء: ۴۰۵، ۴۰۴/۱۲

③ المستطعم: سنۃ ۲۵۶ھ، للطریب النہلب، ص: ۵۷۲۷

## امام مسلم بن حجاج نیشاپوری رحمہ اللہ

احادیث کی حفاظت و اشاعت میں دوسرا غیر معمولی کام امام مسلم رحمہ اللہ نے کیا۔ وہ ۲۰۴ھ میں پیدا ہوئے یعنی امام بخاری رحمہ اللہ سے دس سال بعد۔ ان کا تعلق نیشاپور کے قصبہ ”قشیر“ کے ایک عجمی گھرانے سے تھا۔ امام بخاری کے بعد اس دور کا سب سے بڑا محدث انہی کو مانا گیا۔ انہوں نے پندرہ سال کی محنت کے بعد تین لاکھ احادیث سے بارہ ہزار ایسی روایات منتخب کیں جن کے صحیح ہونے پر اس دور کے مشائخ حدیث کا اتفاق تھا۔

اس مجموعے کو وہ اپنے زمانے کے عظیم محدث اور ناقد امام ابو زرہ رحمہ اللہ کے پاس لے گئے۔ انہوں نے جس روایت کو کسی وجہ سے نامناسب سمجھا، اسے خارج کر دیا۔ اس طرح ”المسند الصحیح“ کے نام سے اسلامی عقائد و احکام اور سنن نبویہ کا یہ عظیم مجموعہ مرتب ہوا جو صحت اور معیار کے لحاظ سے صحیح بخاری کے ہم پلہ مانا جاتا ہے۔ بلکہ بعض علماء تو اسے صحیح بخاری پر ترجیح دیتے ہیں۔ عظیم محدث ابو علی نیشاپوری فرماتے تھے: ”آسمان کے نیچے صحیح مسلم سے زیادہ مستند کتاب کوئی اور نہیں۔“ اس میں کوئی شک نہیں کہ صحیح مسلم حسن ترتیب میں صحیح بخاری سے بڑھ کر ہے۔ امام مسلم رحمہ اللہ کا کہنا تھا: ”محدثین اگر دو صدیوں تک بھی احادیث لکھتے رہیں تو ان کا دار و مدار اسی کتاب پر ہوگا۔“

امام مسلم رجب ۲۶۱ھ میں وفات پا گئے مگر ان کی یہ بات اتنی درست ثابت ہوئی کہ آج بارہ صدیاں گزر جانے کے باوجود ان کی کتاب کو دین اسلام کے بنیادی مآخذ کی حیثیت حاصل ہے۔

ان کی وفات کا واقعہ بھی ان کے علمی انہماک کی دلیل ہے۔ وہ کتابیں کھولے کوئی حدیث تلاش کر رہے تھے کہ کسی نے کھجوروں کی نوکری ہدیہ بھیجی۔ یہ ورق گردانی کرتے ہوئے ایک ایک کھجور منہ میں ڈالتے چلے گئے یہاں تک کہ پوری نوکری خالی ہو گئی اور انہیں احساس بھی نہ ہوا۔ اسی وجہ سے بیمار ہو گئے اور یہی بیماری مرض الموت بن گئی۔<sup>①</sup>

## امام نسائی رحمہ اللہ

امام احمد بن شعیب نسائی رحمہ اللہ ۲۱۵ھ میں خراسان کے شہر ”نساء“ میں پیدا ہوئے۔ وہ بھی عجمی النسل تھے۔ انہوں نے اس زمانے کے دیگر محدثین کی طرح ملکوں ملکوں گھوم پھر کر علم حدیث حاصل کیا۔ اس دور میں خراسان علوم کا مرکز بن چکا تھا۔ چھوٹے چھوٹے شہروں میں بڑے بڑے محدثین موجود تھے۔ امام نسائی نے غلغان میں قتیبہ بن سعید رحمہ اللہ جیسے نامور محدث کے پاس پورے چودہ ماہ گزار کر احادیث حاصل کیں۔ پھر عراق، حجاز، شام اور اسلامی سرحدوں تک جا کر محدثین کو ڈھونڈتے رہے۔ آخر میں مصر کو وطن بنالیا۔ وہیں ان کا حلقہ درس لگا جس سے ان گنت طلبہ مستفید ہوتے تھے۔

① المنظم: سنہ ۲۶۱ھ، سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۷۶۵۵۵۷

شرح صحیح مسلم از امام نووی رحمہ اللہ: ۱/۹۰، ط دار احیاء التراث العربی

امام نسائی ایک شاندار اور بارعب شخصیت کے مالک تھے۔ بڑھاپے کے باوجود چہرے پر خون کی لالی جھلکتی تھی۔ صحت بہت عمدہ تھی؛ کیوں کہ وہ اس کا پورا خیال رکھتے تھے۔ مرغ کا گوشت ان کی مرغوب غذا اور نبید ان کا پسندیدہ مشروب تھی۔ چار بیویاں تھیں اور مالی ثروت میسر تھی۔ گھریلو کاموں نے کبھی علمی مصروفیات میں آڑے نہ آنے دیا۔ وہ جتنے بڑے عالم تھے، اتنے بڑے عبادت گزار بھی تھے۔ رات کا خاصا وقت تلاوت اور نوافل میں گزارتے۔ مصر کے حکام ان کی بڑی عزت کرتے تھے۔ امام نسائی عام طور پر حکام سے میل جول سے احتراز کرتے تھے مگر جب بھی مسلمان قیدیوں کو رومیوں سے چھڑانے کا مسئلہ آتا، وہ اس میں پیش پیش ہوتے۔ حکام کے ساتھ سرحد پر جاتے اور قیدیوں کی آزادی کے مراحل ان کی ہدایات کے مطابق طے ہوتے۔

ذوالقعدہ ۳۰۲ھ میں وہ شام گئے تو دیکھا کہ وہاں ناصبی بکثرت ہیں۔ امام نسائی رحمہ اللہ نے انہیں سمجھانے کی خاطر ”خصائص علی رضی اللہ عنہ“ کے عنوان سے ایک کتاب لکھی۔ وہیں ایک دن مجمع عام میں لوگوں نے ان سے ایسی بات کہلوانی چاہی جس سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ پر فوقیت ثابت ہو۔ امام نسائی نے ان لوگوں کی خواہش کے برخلاف سخت جواب دیا تو انتہاء پسند لوگ ان پر ٹوٹ پڑے۔ رفقاء انہیں زخمی حالت میں اٹھا کر رملہ روانہ ہوئے۔ شہر کے قریب پہنچ کر ان کی وفات ہو گئی اور رملہ میں تدفین ہوئی۔ یہ شعبان ۳۰۳ھ کا واقعہ ہے۔<sup>①</sup>

انہوں نے ”السنن الکبریٰ“ کے نام سے بارہ ہزار احادیث کا مجموعہ مرتب کیا جس میں ایسی تمام روایات کو لے لیا گیا جن کے ترک پر محدثین کا اجماع نہ ہو۔ بعد میں اس میں سے صحیح احادیث کا ایک الگ انتخاب ”المجتبیٰ“ کے نام سے پیش کیا جو ”۵۷۵۴“ احادیث پر مشتمل تھا۔ اسی کو ”سنن نسائی“ کہا جاتا ہے جو دینی مدارس کے نصاب میں داخل ہے۔ امام نسائی رحمہ اللہ خود فرماتے تھے کہ میری سنن صحیح احادیث پر مشتمل ہے۔

امام ابن رشد کہتے تھے: ”امام نسائی کی یہ تصنیف تمام کتب حدیث سے انوکھی اور ترتیب کے لحاظ سے بہترین ہے۔ بخاری و مسلم کے طرق اس میں جمع ہیں اور علم حدیث کی بہت سی الجھنوں کو بھی اس میں دور کر دیا گیا ہے۔“<sup>②</sup>

سند کے معاملے میں امام نسائی، بخاری و مسلم سے بھی زیادہ سخت معلوم ہوتے ہیں۔ انہوں نے بعض ایسے راویوں کو بھی ترک کر دیا جن سے بخاری و مسلم نے روایات لی ہیں۔ اسی لیے امام معافری رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”جس روایت کی تخریج امام نسائی نے کی ہو، وہ دیگر محدثین کی روایات کے مقابلے میں زیادہ صحیح ہوگی۔“<sup>③</sup> اسی لیے بعض افریقی علماء سنن نسائی کو بخاری و مسلم پر ترجیح دیتے آئے ہیں۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام نسائی حدیث، علل حدیث اور رجال حدیث کے بارے میں مسلم، ترمذی اور ابوداؤد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ بخاری اور ابوزرعہ کے ہم پلہ ہیں۔<sup>④</sup>

① سہر اعلام النبلاء: ۱۴/۱۳۰ تا ۱۳۴ بعض حضرات کا خیال ہے کہ انہیں کہ لے جایا گیا تھا اور صفادہ کے درمیان ان کی تدفین ہوئی ہے۔ یہ خلاف تحقیق ہے جیسا کہ حافظ ابی رحمہ اللہ نے وضاحت کی ہے۔

② مقدمة زهر الربی علی المجتبی (انظر هذه المقدمة فی سنن النسائی بشرح السیوطی: ۶۰/۱، ط دار المعرفۃ بیروت)

③ مقدمة زهر الربی علی المجتبی (سنن النسائی بشرح السیوطی: ۵/۱)

④ توضیح الافکار لمعانی تلیح الافکار للامیر الصنعانی، ص ۱۹۸

## امام ابوداؤد سجستانی رحمہ اللہ

امام ابوداؤد کا اصل نام سلیمان بن الاشعث تھا۔ ۲۰۲ھ میں پیدا ہوئے۔ عرب قبیلے بنو ازد سے تعلق تھا۔ ان کے آباؤ اجداد سجستان (جنوبی افغانستان) میں آجے تھے۔ یہاں یہ ایک خوشحال خاندان تھا جو زمینوں اور جائیدادوں کا مالک تھا۔ مگر ابوداؤد رحمہ اللہ کو علم کا چکا لگا تو یہاں سے نکل پڑے۔ ملکوں ملکوں سفر کر کے علم حدیث سیکھا۔ بصرہ پہنچ کر سلیمان بن حرب، ابوالولید اور ابوالنعمان جیسے محدثین سے فیض حاصل کیا۔ پھر شام اور مصر گئے اور محدثین کے حلقوں کو کھنگال ڈالا۔ پھر عراق آئے اور نیشاپور میں کچھ وقت گزار کر آبائی وطن سجستان کو واپسی کی، مگر کچھ عرصے بعد دوبارہ رنج سفر باندھا اور بغداد آ گئے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے استفادہ کیا اور ان کی فقہ میں کمال حاصل کیا۔ ایک مدت تک بغداد میں رہے اور اس دور کے نامور محدثین میں شمار ہونے لگے۔ وہ حسن کردار، اخلاق عالیہ، ورع و تقویٰ اور عفت و امانت جیسی صفات سے آراستہ تھے۔ ذکر و تلاوت اور عبادت و ریاضت میں نمایاں تھے۔ محدثین کہتے تھے:

”امام ابوداؤد کے لیے حدیث اس طرح موم کر دی گئی ہے جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے لوہا موم کر دیا گیا تھا۔“  
بصرہ اس زمانے میں حبشیوں کی شورش کی وجہ سے علماء سے خالی ہو گیا تھا۔ بغداد کے ولی عہد النوفقی کی درخواست پر آپ بصرہ تشریف لے گئے اور وہاں قیام کر کے علم و فضل کے چستے جاری کیے۔ شوال ۲۷۵ھ میں وہیں وفات پائی۔<sup>①</sup>

امام ابوداؤد رحمہ اللہ محدث ہونے کے ساتھ فقیہ بھی تھے۔ انہوں نے پانچ لاکھ احادیث میں سے پانچ ہزار احادیث کا انتخاب کر کے ”سنن ابی داؤد“ مرتب کی اور اپنے فقیہانہ ذوق کے مطابق اس بات کا خاص خیال رکھا کہ فقہی احادیث کا زیادہ سے زیادہ معتبر ذخیرہ جمع ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں سیرت کے واقعات اور فضائل کی احادیث کم ہیں مگر ہمیں فقہی استدلالات کے لیے جتنا مواد سنن ابی داؤد سے فراہم ہوتا ہے، اتنا کہیں اور سے نہیں مل پاتا۔ سنن ابوداؤد میں اکثر احادیث صحیح یا حسن ہیں۔ بعض احادیث کسی لحاظ سے کمزور ہیں جن کی امام ابوداؤد نے خود وضاحت کر دی ہے۔ اسی لیے علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ابوداؤد نے اپنی سنن میں جن احادیث پر سکوت کیا ہے، وہ ان کے نزدیک صحیح ہیں۔“<sup>②</sup>

امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے سنن اپنے عہد شباب ہی میں مکمل کر لی تھی۔ اسے وہ اپنے استاذ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے پاس لے گئے تو انہوں نے دیکھ کر اسے بہت پسند کیا۔<sup>③</sup>

امام غزالی رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ یہی ایک کتاب مجتہد کے لیے کافی ہے۔<sup>④</sup>

علامہ زکریا ساجی رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”اسلام کی اصل ”کتاب اللہ“ ہے اور اسلام کا فرمان ”سنن ابوداؤد“۔“<sup>⑤</sup>

① سیر اعلام النبلاء، ۱۳، ۲۲۰، ۵۲۰، ۵۲۱، فتح المغیب بشرح الفیہ الحدیث للسخاوی: ۱/۱۰۴، ط مکتبۃ السنۃ مصر

② فتح المغیب بشرح الفیہ الحدیث للسخاوی: ۱/۱۰۱

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۳، ۲۰۹

④ سیر اعلام النبلاء، ۱۳، ۲۱۵



## امام ترمذی رحمہ اللہ

امام محمد بن عیسیٰ الترمذی رحمہ اللہ کا تعلق وسط ایشیا کے ایک عجمی گھرانے سے تھا۔ ۲۱۰ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کا حافظہ نادر روزگار تھا۔ کبھی کوئی بات بھولتے نہ تھے۔ طالب علمی کے زمانے میں کسی محدث سے منقول احادیث لکھ کر پاس رکھی تھیں۔ خوش قسمتی سے وہ محدث مکہ کے راستے میں مل گئے۔ امام ترمذی کو شوق ہوا کہ وہ احادیث ان محدث سے براہ راست سماعت کر لیں۔ ان سے درخواست کی کہ میں نے آپ کی احادیث لکھ کر رکھی ہیں مگر آپ سے سماعت کرنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے درخواست قبول کر لی۔ امام ترمذی نے طلبہ کے معمول کے مطابق احادیث والے اوراق سامنے رکھنا چاہے تو دیکھا کہ وہ اوراق گم ہو چکے ہیں۔ انہوں نے سادہ صفحے اٹھا کر سامنے دھر لیے۔ محدث زبانی احادیث سناتے جا رہے تھے کہ اچانک ان کی نگاہ سادہ صفحات پر پڑ گئی۔ ناراض ہو کر کہنے لگے: ”تمہیں شرم نہیں آتی۔“ انہوں نے عرض کیا: ”جو احادیث آپ نے سنائی ہیں وہ مجھے زبانی یاد ہو گئی ہیں۔“ استاد نے کہا: ”سناؤ۔“ انہوں نے سب لفظ بلفظ سنا دیں۔ استاد نے کہا: ”تم نے آنے سے پہلے یاد کر لی ہوں گی۔“ یہ بولے: ”آپ کچھ نئی احادیث سنا کر دیکھ لیں۔“ استاد نے مزید کچھ احادیث سنائیں اور انہوں نے اسی طرح حرف بحرف سنا دیں۔<sup>①</sup>

امام ترمذی رحمہ اللہ امام بخاری رحمہ اللہ کے شاگرد تھے مگر بعض روایات کا سماع خود امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سے کیا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ انہیں فرماتے تھے: ”تم نے مجھ سے اس قدر نفع نہیں اٹھایا جتنا میں نے تم سے اٹھایا۔“<sup>②</sup>

علم حدیث، حافظے اور زہد و عبادت میں وہ اہل خراسان میں ممتاز تھے۔ یاد الہی میں اکثر روتے تھے۔ مطالعے اور رونے کی کثرت کے باعث آخر میں نابینا ہو گئے تھے۔ رجب ۲۷۹ھ میں اپنے آبائی شہر ترمذی میں وفات پائی۔<sup>③</sup>

امام ترمذی رحمہ اللہ کا کارنامہ سنن ترمذی درحقیقت احادیث کا ایک منفرد مجموعہ ہے۔ اس میں ایک طرف احکام کی ان تمام فقہی احادیث کو لے لیا گیا ہے جن پر کسی کا عمل رہا ہے۔ دوسرے اسے صرف احکام کی احادیث کے لیے مخصوص نہیں رکھا گیا بلکہ اس میں بخاری و مسلم کی طرح ہر موضوع سے متعلق روایات کو جمع کر دیا گیا ہے؛ اس لیے اسے ”جامع“ بھی کہا جاتا ہے۔ حدیث سے متعلق فقہی مذاہب، صحیح، حسن یا ضعیف ہونے کے لحاظ سے روایت کا درجہ کیا ہے؟ کن روایات پر اُمت کا عمل ہے اور کن پر نہیں؟ ایک موضوع کی احادیث کے بعد یہ وضاحت کہ اور کون کون سے صحابہ سے اس بارے میں روایات موجود ہیں؟ راویوں کے نام اور کنیت کی وضاحت تاکہ دوسرے راویوں سے استنباط نہ ہو، راویوں کی جرح و تعدیل۔ جامع ترمذی میں یہ تمام پہلو واضح کیے گئے ہیں۔ یہ خصوصیت کسی اور مجموعہ حدیث میں نہیں ملتی؛ اس لیے جامع ترمذی کو محدثین کے ہاں غیر معمولی مقبولیت حاصل رہی ہے۔<sup>④</sup>

① تہذیب التہذیب: ۹۸۳/۹، نثر: الامام الترمذی، ط دکن

② تذکرۃ الحفاظ للذہبی: ۱۵۴/۲، ط العلمیہ

③ عارضة الاحمدی بشرح الترمذی لابن العربی: ۶۰۵/۱

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۳/۲۷۷۵۲۷۰

## امام ابن ماجہ قزوینی رحمہ اللہ

محمد بن زید ابو عبد اللہ ابن ماجہ القزوینی رحمہ اللہ بھی عجم کے ان محدثین میں سے ایک ہیں جنہوں نے علم حدیث کی تدوین میں اہم حصہ لیا۔ ان کی ولادت ۲۰۹ھ میں شمالی ایران کے شہر قزوین میں ہوئی تھی۔ ۶۳ سال عمر پا کر رمضان ۲۷۳ھ میں قزوین ہی میں فوت ہوئے۔<sup>①</sup>

ان کی تالیف ”سنن ابن ماجہ“ حسن ترتیب اور اختصار کے لحاظ سے دیگر کتب حدیث پر فوقیت رکھتی ہے۔ جب امام ابن ماجہ نے یہ کاوش امام ابو ذر رحمہ اللہ کی خدمت میں پیش کی تو انہوں نے اسے ملاحظہ کر کے بہت پسند کیا۔<sup>②</sup> اس میں تبویب اس عمدگی سے کی گئی ہے کہ روایات کا کہیں ٹکرا نہیں ہونے پاتا۔ دوسری خوبی یہ ہے کہ اس کتاب میں ایسی بہت سی روایات جمع کر لی گئی ہیں جو دیگر کتب حدیث میں نہیں ہیں۔ امام ابن ماجہ رحمہ اللہ چاہتے تھے کہ بعض ضعیف احادیث بھی جو کسی نہ کسی لحاظ سے فضائل یا معلومات کا کام دے سکتی ہیں، اہل علم کے مطالعے میں آجائیں، چنانچہ انہوں نے اپنی تالیف میں حدیث درج کرنے کی شرائط کو نرم رکھا۔ اس طرح اس میں کوئی ایک ہزار کے قریب ایسی احادیث آگئی ہیں جن سے عقائد یا فقہی مسائل میں استدلال نہیں کیا جاسکتا اور تمسک کے لگ بھگ ایسی روایات ہیں جو شدید ضعیف ہیں۔<sup>③</sup>



① سیر اعلام النبلاء: ۱۳/۲۷۷/۲۸۰

② تذکرۃ الحفاظ: ۱۵۵/۲

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۳/۲۷۹

## ائمہ تزکیہ واحسان

بنو عباس کے دور عروج میں مال و دولت کی کثرت اور عام خوشحالی نے لوگوں میں دنیا داری کو عام کر دیا تھا اور دین کی وہ روح جسے اللہ کی معرفت اور رسول ﷺ کی محبت سے تعبیر کیا جاتا ہے، مدہم پڑنے لگی تھی۔ اخلاص واحسان، خشوع وخضوع، فکر آخرت اور عبادت کا ذوق کم ہونے لگا تھا۔ ایسے میں کچھ ہستیوں نے اپنے قول و عمل سے اسلاف کے اس مزاج کو زندہ رکھنے کی پوری کوشش کی۔ ان حضرات کو عام طور پر عبّاد، زُہاد یا صوفیائے کرام کہا جاتا ہے۔

صوفیاء ہر دور میں کئی طرح کے رہے ہیں۔ کچھ وہ جو غلبہٴ حال یا جہالت کی وجہ سے ایسے قول و فعل میں مبتلا ہوئے جو شریعت کے دائرے سے باہر ہو جاتا ہے۔ کچھ وہ تھے جو نصرانیوں کی رہبانیت، عجمی افکار، یونانی فلسفے اور ہندومت سے متاثر ہو کر کھلی زندہ بقیہ کا شکار ہوئے اور ایسی زندگی کی طرف دعوت دیتے رہے جس کا اسلامی عقیدے اور عمل سے کوئی میل نہیں تھا۔ بہت سے ایسے تھے جو عقیدے یا اعمال کے لحاظ سے بظاہر کسی کج روی کا شکار نہیں تھے بلکہ زہد و ریاضت میں معروف تھے مگر ساتھ ہی حُبِ جاہ میں مبتلا تھے اور لوگوں کو اپنے گرد جمع کرنے کے لیے عجیب و غریب حیلے کرتے تھے۔ کچھ ایسے بھی تھے جو لوگوں کے دلوں کو نرم کرنے کے لیے قبر، حشر، جنت اور جہنم کے متعلق احادیث گھڑ گھڑ کر سناتے تھے۔ ائمہ اسلام کے ہاں ایسا تصوف کبھی بھی مقبول نہیں رہا بلکہ وہ ہمیشہ اس کی تردید کرتے آئے ہیں جیسا کہ علامہ ابن جوزی، امام غزالی، حضرت مُجدد الف ثانی (شیخ احمد سرہندی)، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہم اللہ کی تصانیف سے واضح ہے۔

اصل صوفیائے کرام صحیح العقیدہ، شریعت کے عالم اور سنت کے پابند تھے۔ یہ حضرات جس راہ کے داعی تھے، اس کا جعلی تصوف سے کوئی واسطہ نہیں تھا بلکہ یہ نیت کو خالص کرنے، گناہوں سے بچتے ہوئے، ذکر و تلاوت، مسنون اعمال اور نوافل کی کثرت کے ساتھ اللہ سے تعلق کو پختہ کرنے، عبادات میں دل لگانے، اور سنت کی پیروی کرنے کی ایک مشق کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ ظاہر ہے یہ سب چیزیں شرعاً مطلوب ہیں۔ ان کے حصول کی کوشش کو تصوف کا نام دیں، یا تزکیہ کہہ لیں، یا سلوک واحسان سے تعبیر کر لیں، بہر حال مردہ دلوں کو بیدار کرنے کا نسخہ یہی تھا اور امت کی روح اسی کے ذریعے زندہ رہ سکتی تھی۔ ائمہ تزکیہ واحسان کے ذیل میں اب ہم جن بزرگوں کا ذکر کر رہے ہیں، وہ حقیقی تزکیہ نفس واحسان کے داعی تھے جن کی کوشش ہمیشہ یہ رہی کہ اللہ کی فرماں برداری اور اس کے رسول ﷺ کی اتباع کو ہر چیز پر فوقیت دیں اور اپنی کیفیات و احوال پر ہمیشہ شریعت کو مقدم رکھیں۔



## حضرت ابراہیم بن ادہم رحمہ اللہ

ابراہیم بن ادہم بلخ کے رئیس زادے اور سیر و شکار کے شوقین تھے۔ غفلت کی زندگی گزارا کرتے تھے کہ ایک دن شکار کے پیچھے گھوڑا دوڑا رہے تھے کہ یہ آواز کانوں میں پڑی:

”ہم نے تمہیں اس لیے پیدا نہیں کیا!

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ.

”کیا تم نے یہ سمجھا ہے کہ ہم نے تمہیں پیدا کیا ہے بیکار..... اور یہ کہ تم ہماری طرف لوٹ کر نہیں آؤ گے۔“<sup>①</sup>

یہ سنتے ہی دل کی دنیا بدل گئی۔ ریاست اور خاندانی وجاہت کو لات ماری اور دین سیکھنے کے لیے اللہ والوں کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے۔ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کا قول ہے:

”خراسان سے ہم ساٹھ نو جوان دین سیکھنے نکلے تھے جن میں ابراہیم بن ادہم بھی تھے۔“

انہوں نے ضروری حد تک فقہ و حدیث کی تعلیم حاصل کی تھی جیسا کہ ان سے محدثین نے بعض روایات نقل بھی کی ہیں۔ تاہم ان کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر زہد و عبادت اور ذکر و فکر کا اس قدر غلبہ ہو چکا تھا کہ بقدر ضرورت ہی علم دین سیکھ سکے۔ اہل اللہ سے تعلق ان کا سب سے بڑا مشغلہ تھا۔ مکہ جا کر فضیل بن عیاض اور سفیان ثوری رحمہما جیسے بزرگوں کی خدمت میں رہے۔ زیادہ وقت شام میں گزارا اور گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کی۔

کسب حلال کا بہت زیادہ خیال رکھتے تھے۔ ان کی اکثر نصیحتوں میں حلال کمائی پر زور ہوتا تھا۔ نقلی عبادات کو وہ اتنا اہم نہیں سمجھتے تھے جتنا حرام سے بچنے کو۔ اتنے بڑے ولی ہو کر بھی وہ محنت مزدوری سے پیٹ بھرتے تھے۔ کسی کے ہاں کھتی بازی کرتے تو کسی کے ہاں باغبانی۔ شام کے ایک رئیس نے انہیں اناروں کے باغ کا چوکیدار بنایا۔ ایک مدت تک وہ یہ نوکری کرتے رہے۔ رئیس نے ایک دن ان سے کہا: ”ایک عمدہ اور بڑا سا انار لا کر کھلاؤ۔“

یہ ایک بڑا سا انار توڑ لائے۔ رئیس نے چکھا تو نہایت ترش نکلا۔ وہ جھلا کر بولا:

”تم اتنی مدت سے یہاں کام کر رہے ہو۔ ابھی تک کھٹے اور بیٹھے پھل کی پہچان نہیں ہوئی؟“

یہ بولے: ”اللہ کی قسم! جب سے کام پر لگا ہوں ایک بار بھی کوئی پھل توڑ کر نہیں کھایا۔“

رئیس نے کہا: ”لگتا ہے آپ ابراہیم بن ادہم ہیں!“

اس واقعے سے ان کی شہرت ہو گئی مگر یہ اتنے عزت پسند تھے کہ علاقہ چھوڑ کر چلے گئے۔

ان کی زندگی اسی طرح ذکر و عبادت اور خود کو چھپاتے ہوئے قریہ قریہ پھرنے اور اہل اللہ سے ملاقاتوں میں گزری۔ شقیق لہجی اور عبد اللہ بن مبارک رحمہما جیسے خراسانی بزرگوں سے ان کے دوستانہ تعلقات تھے۔

① سورة المزمل، آیت: ۱۱۵



ابراہیم بن ادہم رحمہ اللہ جہاد کا زبردست دلولہ رکھتے تھے۔ ان کی وفات ۱۶۰ھ میں بحیرہ روم کے ایک جزیرے میں مجاہدین کے ساتھ پہرہ دیتے ہوئے ہوئی۔ آخری شب بیماری کی وجہ سے انہیں میں مرتبہ قضائے حاجت کے لیے اٹھنا پڑا، مگر ہر بار تازہ وضو بنایا تا کہ کامل پاکی میسر رہے۔ جب حالت نزع طاری ہوئی تو اپنی کمان منگوائی اور اسے تھامے ہوئے جان جاں آفرین کے سپرد کر دی۔ وہ عمر بھر خود کو گناہ رکھنے کی کوشش کرتے رہے۔ خود نمائی اور شہرت سے انہیں سخت نفرت تھی۔ مگر خود کو چھپانے کی ہر کوشش کے باوجود ان کا شمار اُمت کے اکابر اولیاء میں ہوا۔ اللہ نے انہیں وہ مقام اور مقبولیت بخشی کہ آج تک ان کا نام بڑے ادب و احترام سے لیا جاتا ہے۔<sup>①</sup>

اس میں عبرت ہے آج کے ان نام نہاد درویشوں اور جعلی صوفیوں کے لیے جو شہرت کے پیچھے بھاگتے ہیں اور اس کے لیے نہایت گھٹیا طریقے اختیار کرتے ہوئے ذرا نہیں شرماتے۔

## حضرت داؤد طائی رحمہ اللہ

یہ کوفہ کے مشہور مشائخ میں سے تھے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگرد اور اپنے دور کے فقیہ تھے مگر زہد و عبادت میں زیادہ شہرت پائی۔ انہوں نے اپنے والد سے وراثت میں بیس دینار پائے تھے۔ باقی عمر انہی پر گزارا کیا۔ ہر سال فقط ایک دینار (تقریباً آڑھائی ہزار روپے) خرچ کرتے تھے، اپنے اخراجات بھی پورے کرتے اور صدقہ بھی نکالتے۔ جب تک شدید بھوک نہ لگتی کچھ نہ کھاتے۔ ایک بار کسی نے دیکھا کہ نمک کے ساتھ سوکھی روٹی کھا رہے ہیں۔ پوچھا: ”آپ یہ کیسے کھا لیتے ہیں؟“ فرمایا: ”میں نے نفس کو بھوکا رکھا یہاں تک کہ اسے یہی کھانا پسند آنے لگا۔“ ایک بار بازار گئے تو تازہ کھجوریں دیکھ کر خریدنے کا جی چاہا مگر جیب خالی تھی۔ دکاندار سے کہا: ”ایک درہم کی کھجوریں دے دو۔ کل تک پیسے دے دوں گا۔“ وہ بولا: ”جاؤ اپنا راستہ پاؤ۔“ ایک شخص نے انہیں پہچان لیا اور دکاندار کو کہا: ”انہیں ایک درہم کی کھجوریں پیش کرو۔ اگر وہ قبول کر لیں تو میں تمہیں سو درہم دے دوں گا۔“ دکاندار ان کے پیچھے دوڑا اور کہا: ”چلیے جو ضرورت ہے لے لیں۔“ انہوں نے فرمایا: ”بس میں تو اپنے نفس کو اس کی حیثیت دکھا رہا تھا۔ یہ اس دنیا میں ایک درہم کی قیمت بھی نہیں رکھتا مگر کل جنت پانا چاہتا ہے۔“

فرمایا کرتے تھے: ”جس بندے کو بھی اللہ نے گناہوں سے نکال کر تقویٰ کی توفیق دی تو اسے بغیر مال کے غنی کر دیا، بغیر خاندان کے عزت بخش دی اور بغیر کسی ساتھی کے اس کو دلجمعی نصیب فرمادی۔“  
داؤد طائی رحمہ اللہ کا انتقال ۱۶۵ھ میں ہوا۔<sup>②</sup>

① البدایہ والنہایہ: سنہ ۱۶۲ھ، حلیۃ الاولیاء: ۷/۳۶۸ و ۳۷۱

② المنبغذ لابن الجوزی: سنہ ۱۶۵ھ، طبقات الاولیاء لابن الملقن، ص ۲۰۹ و ۲۰۳، ط الخانجی لاہرہ

## حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ

فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ عباسی دور کی سب سے مشہور اور نامور عابد و زاہد ہستی تھے۔ نو جوانی میں وہ بہت بڑے ڈاکو تھے۔ قافلے ان کے نام سے کانپا کرتے تھے۔ اس دوران وہ کسی لڑکی کے عشق میں مبتلا ہو گئے۔ طے کیا کہ اسے اغواء کر لیا جائے۔ جب اس مقصد کے لیے اس کے گھر کی دیوار پھاندی تو اندر سے قرآن مجید کی یہ آیت سنائی دی:

اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ ①

”کیا اب بھی ایمان والوں کے لیے وہ گھڑی نہیں آئی کہ ان کے دل کانپ جائیں اللہ کی یاد سے۔“

یہ آیات سنتے ہی ان کے دل پر ایسا اثر ہوا کہ پکار اٹھے: ”کیوں نہیں کیوں نہیں میرے رب!“

یہ کہہ کر سابقہ زندگی کو یک لخت ترک کر دیا اور توبہ تائب ہو کر علم دین کی تحصیل اور ذکر و عبادت میں مشغول ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس راہ میں ایسی ریاضتیں اور مجاہدے کیے کہ ہر طرف ان کی شہرت ہو گئی۔ ②

اس دور کے ایک بزرگ ابراہیم بن اشعث رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے: ”وہ اکثر کسی فکر میں منہمک رہتے تھے۔ پڑھنے پڑھانے، لینے دینے، خرچ کرنے اور روکنے، محبت اور نفرت کرنے میں ان جیسا اخلاص میں نے کسی میں نہیں دیکھا۔ دل کی نرمی، خدا خونی اور فکر آخرت کا ان پر اس قدر غلبہ تھا کہ جب بھی قرآن مجید سنتے اشک بار ہو جاتے۔ کبھی اس طرح چٹخیں مار کر روتے کہ دیکھنے والوں کو رحم آتا۔ جب کسی جنازے کے ساتھ قبرستان جاتے تو وعظ و نصیحت کرتے اور اس قدر روتے کہ لگتا تھا وہ خود سب کو الوداع کہہ کر سفر آخرت پر روانہ ہو رہے ہیں۔“

انہوں نے مکہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ اکثر وقت حرم میں گزرتا۔ ایک بورے پر نوافل میں ساری رات گزار دیتے۔ اس دوران نیند کا غلبہ ہوتا تو وہیں سو جاتے، جب آنکھ کھلتی تو وضو کر کے پھر نوافل شروع کر دیتے۔ ان کی قرأت بہت عمدہ تھی۔ تلاوت کے وقت لہجے میں غم و اندوہ گھل جاتا تھا۔ ٹھہر ٹھہر کر یوں تلاوت کرتے جیسے کسی کو مخاطب کر کے بات سمجھا رہے ہوں۔ تلاوت میں کہیں جنت کا ذکر آ جاتا تو اسے دہراتے رہتے۔

آپ پر اللہ کا خوف غالب تھا۔ کہا کرتے تھے: ”جو اللہ سے ڈرتا ہے، وہ کسی چیز سے دھوکا نہیں کھاتا اور جو اللہ کے سوا دوسروں سے ڈرے اسے کوئی چیز نفع نہیں دے سکتی۔“

آپ اکثر غم زدہ رہتے تھے۔ غم و وزن کو تعلق مع اللہ کی کلید تصور کرتے تھے۔ فرماتے تھے: ”جب اللہ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو اس کا غم بڑھا دیتا ہے اور جب کسی کو ناپسند کرتا ہے تو اس پر دنیا کشادہ کر دیتا ہے۔“

اللہ کی رضا کے لیے نفس کے محاسب پر بہت زور دیتے تھے۔ فرماتے تھے:

”جو اللہ کے لیے اپنے نفس سے ناراض ہوتا ہے، اللہ اسے اپنی ناراضی سے محفوظ رکھتا ہے۔“

① سورة الحديد، آیت: ۱۶

② البدایہ والنہایہ: ۱۸۷ھ

اللہ سے اُمید اور خوف میں توازن رکھنے کے لیے آپ فرماتے تھے:

”جب تک آدمی صحیح و سالم ہو تو اُمید کی بہ نسبت اللہ کا خوف غالب رہنا زیادہ مفید ہے۔ اور جب موت کا وقت آجائے تو اُمید کو خوف پر غالب رکھنا چاہیے۔ جو شخص صحت کی حالت میں نیک کام کرتا ہے آخری وقت میں اس پر اُمید کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور جو صحت کی حالت میں اعمالِ بد کا عادی ہو، اسے آخری وقت میں اللہ سے اچھا لگمان نہیں ہوتا اور اس کی اُمید کمزور ہوتی ہے۔“

آپ گمنامی اور گوشہ نشینی کو پسند کرتے تھے اور شہرت سے بچنے کی تاکید کرتے تھے۔ فرماتے تھے:

”تم سب سے چھپا کر اللہ کی سچے دل سے اطاعت کرو۔ بلند مرتبہ وہی ہوتا ہے جسے اللہ بلند کرے۔ جب وہ کسی بندے کو پسند کرتا ہے تو اس کی محبت بندوں کے دلوں میں اتار دیتا ہے۔“

آپ علم اور اس کے ساتھ زہد و قناعت کو بہت ضروری سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے:

”اللہ کا خوف انسان کے علم کے بقدر ہوتا ہے۔ اور دنیا سے زہد اتنا ہی ہوتا ہے جتنی آخرت میں رغبت ہو۔“<sup>①</sup>

آپ کو دنیا سے ایسی بے رغبتی تھی کہ فرماتے تھے: ”اگر ساری دنیا میرے لیے حلال کر دی جائے تب بھی میں اس سے ایسی ہی نفرت کروں گا جیسے تم مردار جانور سے کرتے ہو۔“

اصلاحِ نیت اور اخلاص پر بہت زور دیا کرتے تھے اور اس بارے میں نفس کے مکائد کو اچھی طرح سمجھاتے تھے۔ فرماتے تھے: ”لوگوں کو دکھانے کے لیے عمل کرنا شرک ہے۔ اور لوگوں کو دکھانے سے بچنے کے لیے عمل چھوڑ دینا ریا کاری ہے۔ اخلاص یہ ہے کہ اللہ تمہیں ان دونوں حالتوں سے محفوظ رکھے۔“

گناہوں سے بچنے کا خاص اہتمام کرتے اور اس کی تاکید فرماتے۔ آپ کا کہنا تھا کہ اطاعت سے زندگی میں برکت ہوتی ہے اور گناہوں کا اثر ہمیشہ منفی ظاہر ہوتا ہے۔ کہتے تھے:

”اگر مجھ سے کوئی گناہ ہو جائے تو اس کا اثر اپنی سواری اور اپنے خادم تک میں محسوس کرتا ہوں۔“

آپ محض گوشہ نشین عابد نہیں تھے بلکہ اصلاحِ معاشرہ کے لیے فکر مند رہتے تھے، خاص کر حکام کو نصیحتوں کا موقع ضائع نہیں کرتے تھے۔ آپ کا کہنا تھا: ”اگر مجھے ایک مقبول دعا کا اختیار مل جائے تو میں حکمران کی اصلاح کی دعا کروں گا؛ کیوں کہ اگر وہ صالح ہو تو لوگ اور ملک سب ٹھیک رہیں گے۔“

ہارون الرشید ان کا بہت معتقد تھا۔ ایک بار اس نے ان سے پوچھا: ”آپ زہد کیسے بنے؟“

انہوں نے کہا: ”تم مجھ سے بڑے زہد ہو۔ میں تو فانی دنیا سے زہد اختیار کیے بیٹھا ہوں مگر تم باقی رہنے والی آخرت سے زہد پر راضی ہو۔“

۱۸۷ھ میں ان کی وفات ہوئی۔<sup>②</sup>

## حضرت معروف الکرنی رحمہ اللہ

معروف کرنی رحمہ اللہ بغداد کے ایک نصرانی فیروزان کے بیٹے تھے، مگر ہوش سنبھالتے ہی اللہ کی توحید کے قائل ہو گئے۔ بچوں کو کھیل کھیل میں نماز پڑھایا کرتے، یہ دیکھ کر ان کے والدین سخت ناراض ہوتے۔ پادری انہیں پڑھاتا کہ اللہ تم میں سے تیسرا ہے۔ یہ کہتے: ”اللہ ایک ہے۔“

آخر ایک دن پادری نے غصے میں آ کر انہیں خوب پیٹا۔ یہ گھر سے بھاگ گئے۔ والدین کو بہت افسوس ہوا اور وہ کہنے لگے: ”کاش! وہ واپس آ جائے چاہے مسلمان ہو کر ہی سہی۔ ہم بھی اسی کا دین قبول کر لیں گے۔“ ادھر معروف کرنی علمائے بغداد کے دامن فیض سے وابستہ ہو کر مشرف باسلام ہو گئے۔ گھر واپس آئے تو والدین بھی قبول اسلام پر آمادہ تھے۔ انہوں نے بھی کلمہ پڑھ لیا۔<sup>①</sup>

معروف کرنی رحمہ اللہ باقاعدہ عالم نہیں تھے مگر امام جعفر صادق (۸۰ھ-۱۳۸ھ) ربیع بن صبیح (م ۱۶۰ھ)، ابن سناک (م ۱۸۳ھ) اور احمد بن حنبل رحمہ اللہ جیسے علمائے بغداد کی مجالس میں بیٹھا کرتے تھے۔ خود روایات کم بیان کرتے تھے، پھر بھی ان سے مروی احادیث سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ علوم شرعیہ سے بقدر ضرورت واقف تھے۔ طبقات حنابلہ میں ان کا ذکر ظاہر کرتا ہے کہ وہ حنبلی تھے۔

ایک بار کسی نے ان سے پوچھا: ”آپ نے احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے کچھ سنا ہے؟“ بولے: ”ہاں! یہ بات سنی ہے کہ جو سمجھ جائے کہ مرنے کے بعد وہ بھولا بسر ہو جائے گا وہ اچھے عمل کرے گا، برائی نہیں کرے گا۔“<sup>②</sup>

مکہ کے محدث سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ (۱۰۷ھ-۱۹۸ھ) ان کی بزرگی کے قائل تھے اور اہل بغداد سے ان کی خیر خیریت پوچھا کرتے تھے۔ ایک بار فرمایا: ”جب تک یہ بزرگ تمہارے درمیان ہیں، تم خیر و عافیت سے رہو گے۔“<sup>③</sup> بشرحانی رحمہ اللہ (۱۵۰ھ-۲۲۷ھ) ان کے رفقاء میں سے تھے اور ان کے مداح تھے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ بھی ان کے کمالات کے قائل تھے۔ ایک بار ان کی مجلس میں کسی نے کہہ دیا کہ معروف کرنی کا علم کم ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا: ”علم کا مقصد اور مراد وہی تو ہے جس تک معروف کرنی پہنچے ہیں۔“

ایک بار امام احمد رحمہ اللہ کے صاحبزادے نے پوچھ لیا: ”معروف کرنی کے پاس علم بھی ہے؟“

فرمایا: ”معروف کے پاس علم کی جڑ ہے۔ یعنی اللہ کا خوف۔“

حضرت معروف کرنی رحمہ اللہ نے عمر بھر نکاح نہیں کیا۔ محلہ کرخ میں دریائے دجلہ کے کنارے ایک مسجد کو اپنا ٹھکانہ

② طبقات الحنابلة لابن ابی بعلی: ۳۸۱/۱، ط دار المعرفۃ

① تاریخ بغداد: ۲۰۲، ۲۰۱، ۱۳، ط العلمیۃ

③ طبقات الحنابلة لابن ابی بعلی: ۳۸۲/۱



ہالیا تھا۔ ساری عمرو ہیں گزاری۔

کرخ میں رہائش کی وجہ سے انہیں کرخی کہا جاتا تھا۔<sup>①</sup> وہ اسی مسجد میں عبادت کرتے اور وہیں آرام کرتے۔ صرف طہارت کے لیے باہر نکلا کرتے تھے۔<sup>②</sup> وہ ۲۰۰ھ میں فوت ہوئے اور بغداد ہی میں دفن ہوئے۔<sup>③</sup>

## حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ

بشر حافی رحمۃ اللہ کا اصل نام بشر بن حارث تھا۔ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے۔ نوجوانی میں یہ جرائم پیشہ آدمی تھے۔ لوٹ مار کیا کرتے تھے۔ ایک دن کہیں سے گزر رہے تھے کہ ایک کاغذ پڑا دیکھا جس پر ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھا تھا۔ انہوں نے ادب سے اٹھا کر کاغذ کو صاف کیا پھر بازار سے عمدہ خوشبو خرید کر اس کاغذ پر لگائی اور اونچی جگہ پر رکھ دیا۔ رات کو خواب میں دیکھا کہ کوئی کہہ رہا ہے: ”تم نے ہمارے نام کو لگی سے اٹھایا اور مہکایا، ہم تمہارا نام دنیا و آخرت میں مہکادیں گے۔“ خواب سے بیدار ہوئے تو دل کی دنیا بدل چکی تھی۔ اس کے بعد علماء و صلحاء کی صحبت اختیار کی اور علم و عمل سے آراستہ ہو کر بغداد کے نامور ولی شمار ہوئے۔ فقر کا یہ حال تھا کہ ننگے پاؤں رہتے تھے؛ اسی لیے ان کا لقب ”حافی“ پڑ گیا۔

انہوں نے زیادہ وقت گوشہ نشینی میں گزارا، اس کے باوجود اللہ نے وہ مقام دیا کہ بڑے بڑے علماء ان کی زیارت کے لیے آتے تھے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ جیسے امام مجتہد ان کی بزرگی کے قائل تھے۔ یہ بھی امام صاحب کی علمی شان اور ہمت و مجاہدے کے مداح تھے۔ خلقِ قرآن کے مسئلے میں امام احمد رحمۃ اللہ کی استقامت کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے انہوں نے کہا: ”احمد بن حنبل کو آگ کی بھٹی میں جھونکا گیا، وہ کھرا سرخ سونا بن کر وہاں سے نکلے۔“

① تاریخ بغداد: ۱۳/۲۰۲، ۲۰۵ ط العلمیہ۔ نوٹ: بعد میں محلہ کرخ میں شیعوں کی اکثریت ہو گئی؛ اس لیے آج بعض لوگ معروف کرخی کو شیعہ سمجھتے ہیں مگر یہ درست نہیں۔ ان سے اہل سنت کے مذہب کے خلاف کوئی عقیدہ و عمل منقول نہیں۔

نوٹ: بعض مؤرخین کے بقول معروف کرخی رحمۃ اللہ نے حضرت علی رضا رحمۃ اللہ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا مگر درحقیقت یہ بات غلط ہے؛ کیوں کہ معروف کرخی رحمۃ اللہ نے جعفر صادق رحمۃ اللہ (حضرت زین العابدین رحمۃ اللہ کے پوتے) سے بھی حدیث سنی ہے جن کی وفات ۱۲۸ھ میں ہوئی۔ تاریخ دمشق: ۱۵/۲۳۸، تقریباً ۹۵۰ھ۔

بھی ۱۲۸ھ علی رضا رحمۃ اللہ کا سن ولادت ہے۔ یعنی علی رضا رحمۃ اللہ کی ولادت سے پہلے معروف کرخی رحمۃ اللہ نہ صرف اسلام لائے تھے بلکہ ضروری طور پر بھی کچھ پچھے تھے۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ علی رضا رحمۃ اللہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے تھے اور وہیں مسجد نبوی میں درس دیتے ہوئے ان کی عمر گزر گئی۔ ایسے کوئی روایت اس کی نہیں ملی کہ وہ کبھی بغداد میں رہے ہوں۔ ہماری تلاش کے مطابق حجاز سے پہلی بار وہ ۲۰۱ھ میں اس وقت نکلے تھے جب مامون الرشید نے ان کی ولی عہدی کا اعلان کرنے کے لیے انہیں اپنے پاس مرد (خراسان) بلوایا تھا۔ اسی سفر میں ان کی وفات ہو گئی۔ یہ ۲۰۳ھ کا واقعہ ہے۔ اگر اس سفر میں وہ بغداد میں ٹھہرتے تب بھی معروف کرخی رحمۃ اللہ سے ملاقات ممکن نہیں تھی؛ کیوں کہ معروف کرخی اس نے تین سال پہلے ۲۰۰ھ میں وفات پا چکے تھے۔ دونوں حضرات معاصر ضرور تھے مگر ان کی باہمی ملاقات کی نوبت آنا بھی ثابت نہیں سوائے اس کے کہ کسی روایت میں اس کی تصریح دکھائی جاسکے۔ بہر صورت ان کے علی رضا رحمۃ اللہ کے ہاتھ پر اسلام قبول کرنے کی روایت محض ایک انسان ہے۔ بالضرر اگر ایسا ہوتا تب بھی اس بناء پر انہیں اثنا عشری شیعہ عقائد کا حامل قرار دینا بالکل بے بنیاد بات ہوتی۔

② تاریخ بغداد: ۱۳/۲۰۵، ط العلمیہ

③ تاریخ بغداد: ۱۳/۲۰۹، ط العلمیہ

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تک یہ الفاظ پہنچے تو فرمایا: ”اللہ کا شکر ہے جس نے بشر کو ہمارے عمل سے خوش کیا۔“  
صحابہ کرام سے بے حد محبت کرتے تھے۔ فرماتے تھے:

”میرا کوئی عمل ایسا نہیں جس پر مجھے نجات کی امید ہو، سوائے صحابہ کی محبت کے۔“

بشر حافی رحمہ اللہ نے ۲۰ ربیع الاول ۲۲۷ھ کی صبح بغداد میں وفات پائی۔ جنازے میں اتنا ہجوم تھا کہ تدفین ہوتے ہوئے شام ہو گئی۔<sup>①</sup>

## حضرت ذوالنون مصری (ثوبان بن ابراہیم) رحمہ اللہ

ذوالنون مصری رحمہ اللہ مصر میں علم معرفت کی روشنی پھیلانے والے مشہور صوفی بزرگ ہیں۔ وہ اپنے دور کے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اولیاء اللہ کے مقامات اور کیفیات کے بارے میں کلام کیا۔ چونکہ یہ چیزیں اسلاف سے منقول نہیں تھیں؛ اس لیے بعض علماء نے انہیں زندیق قرار دیا۔ خلیفہ متوکل نے ان کے بارے میں یہ باتیں سنیں تو انہیں فوراً ڈاک کی سواریوں کے ذریعے مصر سے بغداد بلایا۔ یہ ۲۳۴ھ کا واقعہ ہے۔ قصر خلافت جاتے وقت یہ زیرِ لب درود شریف پڑھتے جا رہے تھے۔ اس ورد کا ایسا اثر ہوا کہ متوکل انہیں دیکھتے ہی متاثر ہو گیا اور اٹھ کر معافہ کیا۔ بات چیت کے بعد متوکل ان کے علوم و معارف کا پوری طرح قائل ہو گیا اور بے حد اعزاز و اکرام کا معاملہ کرنے لگا۔

متوکل ان کی نصیحتیں سن کر زار و قطار رو دیا کرتا تھا۔ ایک دن ان سے پوچھا: ”اولیاء کی صفات سے آگاہ فرمائیے۔“  
فرمایا: ”امیر المؤمنین! یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے اپنی محبت کی تیز روشنی دی ہے اور انہیں کرامت کا لباس پہنایا ہے اور ان کے سروں پر ابدی سرتوں کا تاج رکھ دیا ہے۔“

ذوالنون رحمہ اللہ کچھ مدت بغداد میں رہ کر واپس مصر چلے گئے۔ ۲ ذوالقعدہ ۲۴۶ھ میں ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کی عمر ۹۰ سال تھی۔ ذوالنون مصری رحمہ اللہ پر اگرچہ درویشی کا غلبہ تھا مگر علم حدیث سے بھی واقف تھے۔ امام مالک، سفیان بن عیینہ، لیث بن سعد اور فضیل بن عیاض رحمہم سے سماع حدیث کیا تھا۔ بعض اوقات پوری سند کے ساتھ احادیث سنایا کرتے تھے جو عموماً اخلاق، فکر آخرت اور خشوع و خضوع سے متعلق ہوتی تھیں۔ ذوالنون رحمہ اللہ فرماتے تھے:

”اللہ سے دل لگنا ایک چمک دار روشنی کی طرح ہے اور مخلوق سے دل لگنا سوائے غم کے کچھ نہیں۔“

یہ بھی فرماتے تھے: ”عارف کبھی ایک حالت میں نہیں رہتا بلکہ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے ساتھ چٹا رہتا ہے۔“ (اللہ کے حکم کے مطابق اس کی حالت بدلتی رہتی ہے)<sup>②</sup>

① المنظم: ۲۲۷ھ، البدایہ والنہایہ: ۲۲۷ھ، حلیۃ الاولیاء: ۳۴۵/۸

② سیر اعلام النبلاء: ۱۱/۵۳۶، طبقات الصوفیہ، ص ۳۴۵/۲۷

## حضرت سُرّی السقّطی رحمہ اللہ

حضرت سُرّی السقّطی رحمہ اللہ ایک تجارت پیشہ شخص تھے۔ اشیائے خورد و نوش کی دکان چلاتے تھے۔ اس دوران نہایت ایمان داری سے معاملات کرتے اور ضرورت مندوں کی مدد بھی کرتے رہے۔ حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ کا کبھی کبھی ادھر سے گزر ہوتا۔ ان کی دیانت اور سخاوت دیکھ کر دعائیں دیتے۔

ایک بار ایک باندی اپنے آقا کے لیے بازار سے کوئی چیز خرید کر برتن میں لے جا رہی تھی کہ برتن ٹوٹ گیا اور وہ چیز ضائع ہو گئی۔ باندی رونے لگی کہ اب آقا ڈانٹے گا۔ سُرّی السقّطی رحمہ اللہ نے اس کا حال دیکھا تو اسے اتنی رقم دے دی جس سے اس کے نقصان کی تلافی ہو گئی۔ معروف کرخی رحمہ اللہ یہ منظر دیکھ رہے تھے۔ ان کی زبان سے نکلا:

”اللہ دنیا کو تمہارے لیے قابلِ نفرت بنا دے۔“

ایک بار عید کے دن معروف کرخی رحمہ اللہ ایک مفلوک الحال بچے کے ساتھ کھڑے تھے جس کے کپڑے پھٹے پرانے تھے۔ سُرّی السقّطی رحمہ اللہ نے ماجرا پوچھا تو معروف کرخی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”یہ بچہ دوسرے بچوں کو کھیلتا دیکھ کر غم زدہ کھڑا تھا۔ میں نے حال پوچھا تو اس نے بتایا کہ میں یتیم ہوں، اتنے پیسے بھی نہیں کہ اخروٹ خرید کر ان سے کھیل سکوں۔“<sup>①</sup>

سُرّی السقّطی رحمہ اللہ اس بچے کو ساتھ لے گئے، اسے نئے کپڑے پہنائے اور اخروٹ خریدنے کے لیے پیسے بھی دے دیے۔ معروف کرخی رحمہ اللہ نے اس نیکی پر انہیں دعا دی: ”اللہ تمہارے دل کو غنی کر دے۔“

سُرّی السقّطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس دن کے بعد دنیا میرے نزدیک بے حیثیت ہو گئی۔“

انہوں نے معروف کرخی رحمہ اللہ کا دامن تھام لیا اور اپنے عہد میں اولیاء کے سر تاج ہو گئے۔ وہ مستجاب الدعوات تھے۔ کوئی بھی مشکل آپڑتی تو نماز میں مشغول ہو کر اللہ سے مانگ لیتے۔ ایک بار ایک عورت نے آکر فریاد کی کہ اس کے بیٹے کو تھانے دار پکڑ کر لے گیا ہے۔ آپ سفارش کر دیں کہ وہ میرے بیٹے پر تشدد نہ کرے۔ آپ نے اس کی بات سنتے ہی نماز کی نیت باندھ لی۔ وہ عورت اس دوران سچ و تاب کھاتی رہی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو اس نے کہا: اللہ کے واسطے میرے بیٹے پر رحم کریں۔“

فرمایا: ”اسی کام میں تو لوگ ہوا تھا۔“ کچھ ہی دیر گزری تھی کہ اس عورت کا بیٹا رہا ہو کر آ گیا۔<sup>②</sup>

سُرّی السقّطی رحمہ اللہ کی عبادت و ریاضت کے حالات انسان کو حیرت میں ڈال دیتے ہیں۔ دکان داری کے سوا باقی سارا وقت عبادت میں گزارتے۔ جب عبادت کرتے کرتے تھک جاتے تو سہارا لگا کر کچھ دیر اونگھ لیتے۔ کہا جاتا تھا کہ کبھی انہیں لیٹے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

① اخروٹ کھیلنا عراق کے چھوٹے بچوں کا عام کھیل تھا جسے بھلیوں میں کھیلا جاتا تھا۔ یہ کھیل تقریباً ہی طرح کا تھا جیسے ہمارے پاک و ہند میں بچے گولیاں (کچے) کھیلا کرتے ہیں۔

② البدایہ والنہایہ: ۱/۴۹۶، ۴۹۷

شرم و حیا اور خدا خونی کا یہ حال تھا کہ ایک بار بازار میں آگ لگ گئی۔ کسی نے خبر دی کہ سب کی دکانیں جل گئیں مگر آپ کی دکان بچ گئی۔ سن کر بے ساختہ الحمد للہ کہا۔ بعد میں خیال آیا کہ دوسروں کے نقصان کی کوئی پروا کیے بغیر الحمد للہ کیسے کہہ دیا۔ اس قدر شرمسار ہوئے کہ جب بھی یہ بات یاد آتی استغفار کرنے لگتے۔

۹۸ برس عمر پا کر ۶ رمضان ۲۵۳ ہجری کو فجر کی اذان کے کچھ دیر بعد ان کا انتقال ہوا۔ وفات سے پہلے آپ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

الْقَلْبُ مُحْتَرِقٌ وَالذَّمْعُ مُنْتَبِقٌ وَالْكَرْبُ مُجْتَمِعٌ وَالصَّبْرُ مُفْتَرِقٌ

”دل جل رہا ہے اور آنسو بہہ رہے ہیں۔ درد جمع ہے اور صبر بکھر رہا ہے۔“

كَيْفَ الْقَرَارُ مَنْ لَا قَرَارَ لَهُ مِمَّا جَنَاهُ الْهَوَىٰ وَالشُّوقُ وَالْقَلَقُ

”اس بے قرار کو قرار کیسے آئے، جسے محبت، شوق اور تڑپ نے نشانہ بنا لیا ہے۔“

يَا رَبِّ إِنْ كَانَ شَيْءٌ فِيهِ لِي فَرَجٌ فَأَمْنُنْ عَلَيَّ بِهِ مَا دَامَ بِي رَمَقٌ

”یارب! اگر مجھے کسی طرح نجات و مغفرت مل سکتی ہے تو سانس نکلنے سے پہلے، مجھے وہ مرحمت فرما دے۔“

ان کی وفات کے بعد کسی نے انہیں خواب میں دیکھا اور حال پوچھا تو فرمایا:

”اللہ نے میری مغفرت فرمادی اور ان سب لوگوں کی بھی جو میرے جنازے میں شریک ہوئے۔“<sup>①</sup>

### حضرت ابو یزید بسطامی رحمہ اللہ

یہ اپنے دور کے نامور ولی تھے اور سلطان العارفین کہلاتے تھے۔ عام طور پر انہیں بایزید بسطامی کہا جاتا ہے۔

فرماتے تھے: ”میں نے تیس سال مجاہدے کیے، مگر علم پر عمل کرنے سے زیادہ سخت چیز کوئی نہیں دیکھی۔“

فرماتے تھے:

”میں اپنے نفس کو اللہ کی طرف کھینچتا رہا اور نفس رو تار رہا۔ جب میں اسے اللہ کی طرف لے جا چکا تو وہ ہنسنے لگا۔“

فرماتے تھے: ”وہ شخص نفس کی معرفت حاصل نہیں کر سکتا جس کی شہوت اس کے ساتھ ساتھ رہے۔“

کسی نے پوچھا: ”درویش کسے کہتے ہیں؟“

فرمایا: ”جو خود بھی کسی چیز کا مالک نہ ہو اور نہ ہی کوئی اس کا مالک بن سکے۔“

کسی نے سوال کیا: ”عارف کون ہے؟“ فرمایا: ”جو اللہ کے ذکر سے نہ اکتائے، اس کا حق ادا کرنے (کی کوشش

سے) نہ جھکے اور اس کے سوا کسی سے دل نہ لگائے۔“

① وفیات الاعیان: ۲/۳۵۷، ۳۵۸، البدایہ والنہایہ: ص ۲۵۳ھ

پوچھا گیا: ”آپ نے اللہ کو کس طرح پایا؟“ فرمایا: ”بھوکے پیٹ اور ننگے بدن کے ساتھ۔“  
 کسی نے پوچھا: ”کوئی ایسا عمل بتائیے کہ میں اللہ کا مقرب بن جاؤں!!“  
 فرمایا: ”اولیاء اللہ سے محبت کرو تا کہ وہ تم سے محبت کریں، اللہ اپنے اولیاء کے دلوں کو دیکھتا ہے، ممکن ہے ان کے دلوں میں تمہاری جگہ دیکھ کر وہ تمہاری بھی مغفرت کر دے۔“  
 اپنی مناجات میں کہتے تھے: ”اللہ! یہ حیرت کی بات نہیں کہ مجھ سا بندہ فقیر تجھ سے محبت کرتا ہے۔ حیرت کی بات تو یہ ہے تو شہنشاہِ قدر ہو کر مجھ سے محبت کرتا ہے۔“  
 فرماتے تھے:

”ایسے بھی لوگ ہیں جو پانی پر چلتے ہیں مگر اللہ کے ہاں ان کی کوئی قیمت نہیں۔ اگر کسی کی کرامات یہاں تک دیکھو کہ وہ ہوا میں اڑتا ہے تب بھی دھوکہ نہ کھانا جب تک یہ نہ دیکھ لو کہ وہ اوامر و نواہی اور احکامِ شرع کا کس قدر پابند ہے۔“

ابویزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے ۷۳ سال کی عمر پائی اور ۲۶۱ھ میں فوت ہوئے۔<sup>①</sup>  
 حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ان کے مناقبِ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”ان سے بعض ایسی چیزیں بھی منقول ہیں جن کی شرعاً گنجائش نہیں نکل سکتی۔ یا تو وہ چیزیں ان کی طرف غلط طور پر منسوب ہیں۔ یا وہ ان سے غلبہ خوف، از خود رنگی اور خود فراموشی کے عالم میں صادر ہوئی ہیں؛ کیوں کہ ان کا ظاہری مطلب الحاد ہے۔“<sup>②</sup>



① طبقات الاولیاء لابن الملقن، ص ۳۹۸ تا ۴۰۴، طبقات الصوفیہ للعلی بن ابی نعیم، ص ۷۶ تا ۷۷؛ سیر اعلام النبلاء: ۸۶/۱۳

② سیر اعلام النبلاء: ۸۸/۱۳

## بنو عباس کا دورِ عروج..... اسباق و عبر

● دو مختلف الخیال جماعتیں جب کسی متحدہ مقصد کے لیے جمع ہوتی ہیں تو اکثر و بیشتر کامیابی کے ثمرات بڑی اور طاقتور جماعت کے حصے میں آتے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کامیابی کے بعد بڑی جماعت اپنے کمزور اتحادی کو شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھتی ہے اور اسے عتاب و عذاب کا نشانہ بنانے لگتی ہے۔ علویوں اور عباسیوں نے بنو امیہ کی حکومت کو گرانے میں اشتراک عمل کیا۔ عباسی جماعت زیادہ منظم، مضبوط اور طاقت ور تھی؛ اس لیے حکومت بنانے کے بعد نہ صرف علویوں کو اقتدار سے محروم رکھا گیا بلکہ انہیں شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھا گیا کہ کہیں وہ اقتدار میں پوری حصہ داری نہ مانگنے لگیں۔ اگلے دور میں کئی علوی اس بناء پر خروج کرتے اور عبرت ناک انجام سے دوچار ہوتے رہے۔

● دنیا میں غیر معمولی صلاحیتوں کے لوگ ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ کامیابی کا راستہ یہ ہے کہ ایسا ہر شخص اپنی ممتاز صلاحیتوں کو پہچان کر انہی کے ذریعے دنیا کو فائدہ پہنچانے کی کوشش کرے۔ مسائل اس وقت پیدا ہوتے اور بڑھتے ہیں جب غیر معمولی دل و دماغ رکھنے والے کئی افراد ایک وقت اپنی قیمتی صلاحیتوں کو سیاست کے تنگ اکھاڑے کی نذر کرنے لگتے ہیں۔ اس کوشش میں ان کا آخری ہدف خود کو سب سے بڑا بنانا ہوتا ہے۔ کبھی ایسی کوششیں موجودہ حکمرانوں کو کوچہ اقتدار سے بے دخل کرنے کی صورت میں ظاہر ہوتی ہیں۔ کبھی اس سوچ کی وجہ سے اقتدار میں شامل ہر ہوشیار فرد اپنا الگ گروہ بنالیتا ہے۔ کبھی یہ ذہنیت محلاتی سازشوں کی شکل میں نمودار ہوتی ہے۔ ایسی مصروفیات کا نتیجہ بہت کم مثبت نکلتا ہے۔ عموماً اس سے فساد ہی پھیلتا ہے؛ کیوں کہ ایک نیام میں دو تلواریں نہیں ساتیں۔ ایک ملک، ایک معاشرے اور ایک ادارے میں جب باصلاحیت اور ممتاز استعداد رکھنے والے لوگ سیاسی اور انتظامی امور میں بالادستی اور اختیارات میں اضافے کی تنگ و دو شروع کر دیں تو قوم کی خدمت فراموش ہو جاتی ہے اور مثبت اہداف اوجھل ہو جاتے ہیں۔ جب قد آور لوگ نیچے دیکھے بغیر اقتدار کے سنگھاسن کی طرف دوڑ لگاتے ہیں تو کمزور اور پست قد لوگوں کا کچلے جانا لازمی ہے۔ بنو امیہ اور بنو عباس دونوں ادوار میں ہمیں قدم قدم پر ایسی غلط مثالیں دکھائی دیتی ہیں اور آج بھی ان کا اعادہ جاری ہے۔

● اللہ کی قائم کردہ یہ کائنات ٹھوس اصولوں پر قائم ایک نظامِ حیات ہے۔ یہ کوئی جادوگری نہیں جہاں سب کچھ اتفاقات اور کرشموں کے ذریعے وجود میں آ رہا ہو۔ اگر کوئی شخص قوم کی رہنمائی کرنا چاہتا ہے، ملت کے لیے اچھے مستقبل کی خواہش رکھتا ہے یا کم از کم اپنے اور اپنے بچوں ہی کے لیے ایک بہتر زندگی کا خواہاں ہے تو اسے اللہ کی طاقت اور اس کے اہل نظام پر ایمان بھی لانا ہوگا، اس کے نظام قدرت کو سمجھنا بھی ہوگا اور اس کے مطابق اپنے عمل کی منصوبہ بندی بھی کرنا ہوگی۔ اس کے برعکس جو شخص محض وقتی جوش و اشتعال کی بنیاد پر کوئی ہدف طے کرے گا اور اپنے لائحہ عمل کو منصوبہ بندی کی جگہ خوش فہمی پر استوار کرے گا، اسے ناکامی کے سوا کچھ ہاتھ نہ آئے گا چاہے وہ کتنا ہی بڑا آدمی



کیوں نہ ہو۔ متعدد نیک و صالح حضرات کی ناکام انقلابی کوششیں اس کی گواہ ہیں۔

✽ انقلاب کے دوران عباسیوں کا انحصار عجمی قبائل کی افرادی و عسکری طاقت پر تھا۔ انہیں عربوں کی زیادہ حمایت حاصل نہ تھی۔ اگرچہ حصول اقتدار کے بعد انہوں نے کلیدی عہدے زیادہ تر اپنے ہی خاندان کے لوگوں کو دیے جو قریشی تھے مگر عجمیوں کی عسکری قوت کو وہ نظر انداز نہیں کر سکتے تھے؛ اس لیے انہیں عجمیوں کو شریک اقتدار کرنا پڑا۔ یوں قصر خلافت سے لے کر عوامی زندگی تک بہت جلد ایرانی و خراسانی تہذیب و تمدن کی چھاپ لگ گئی۔ حرص دنیا کا مرض تو پہلے ہی عام ہو چکا تھا۔ اب اسراف و تبذیر، رہن سہن میں تکلفات، عیش و تنعم اور نمود و نمائش کا چلن عام ہو گیا جس سے آگے چل کر بہت سے مسائل پیدا ہوئے۔ ایک یہی المیہ کچھ کم نہ تھا کہ جو سرمایہ اسلام کی دعوت اور جہاد پر صرف ہو سکتا تھا اس کا بڑا حصہ نسل در نسل فانی دنیوی خواہشات میں ضائع ہوتا رہا۔

تاریخ کا یہ منظر بتاتا ہے کہ حصول اقتدار کے لیے جس کا سہارا لیا جاتا ہے، بعد میں اسی کے مرہون منت ہو کر رہتا پڑتا ہے۔ ہم جس کے کاندھوں پر سوار ہو کر مسند اقتدار تک پہنچیں گے، اس کے اثرات سے پیچھا چھڑانا ہمارے لیے بہت مشکل ہوگا؛ اس لیے اقتدار کی خاطر کسی سے ہاتھ ملاتے وقت عواقب کو اچھی طرح سوچ سمجھ لیتا چاہیے۔

✽ تمام کامیابیوں کے پیچھے اتفاق و اتحاد کی طاقت کارفرما ہوتی ہے۔ تمام ناکامیوں کے پس پردہ اختلاف و افتراق کا زہر موجود ہوتا ہے۔ اگر بنو امیہ اور بنو ہاشم اپنے سیاسی اختلاف کو ختم کر لیتے جیسا کہ حضرت حسن اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کی صلح میں ہوا تھا، تو ہماری ناکامیوں کی داستان بہت مختصر رہ جاتی۔ اور اسی طرح اگر بنو عباس کے برسر اقتدار آنے کے بعد ان کے خلاف بار بار خروج نہ ہوتا تو ان کا دور زوال اتنی جلد شروع نہ ہوتا۔

✽ اختلاف کا ہونا کوئی عجیب بات نہیں بلکہ اختلاف رائے تو انسانی فطرت اور معاشرت کا حصہ ہے۔ مسئلہ تب پیدا ہوتا ہے جب اس کی وجہ سے راستے الگ کر لیے جائیں اور تباہی تب پھیلتی ہے جب اختلاف سے بڑھ کر تصادم شروع ہو جائے۔ کامیابی انہی قوموں اور جماعتوں کو ملتی ہے جن کے بڑے باہمی اختلافات کو دبا دیں، ذاتی، علاقائی اور خاندانی مفادات پر اصرار نہ کریں اور عظیم مقاصد کے لیے چھوٹی چھوٹی باتوں کو نظر انداز کر دیں۔

✽ کارخانہ عالم کو سمجھنے کے اصول ہمیں قرآن مجید میں ملیں گے اور اس کی مثالیں ہمیں تاریخ میں دکھائی دیں گی، اسی کو تاریخ سے عبرت حاصل کرنا کہتے ہیں جس کی دعوت قرآن مجید نے جگہ جگہ دی ہے۔ تاریخ پڑھنا دراصل حقائق کا مشاہدہ کرنا ہے؛ کیوں کہ تاریخ انسانی تجربات کے ریکارڈ کا دوسرا نام ہے۔ اگر اسے صحیح ذرائع سے اخذ کیا جائے اور متوازن ذہن کے ساتھ سمجھا جائے تو بے شمار مفید اسباق حاصل ہوتے ہیں۔ لیکن اگر اسے مشکوک ذرائع سے حاصل کیا جائے یا اسے جی خوش کرنے والی کہانیوں کے طور پر پڑھا جائے تو اس سے دوسروں کے بارے میں غلط فہمیوں یا اپنے متعلق خوش فہمیوں کے سوا کچھ ہاتھ نہیں لگتا۔





تیسرا باب



خلافتِ عباسیہ بغداد

عہدِ زوال

۲۳۷ھ.....۶۵۶ھ

۸۶۱ء.....۱۲۵۸ء





## بنو عباس کے دورِ زوال کا اجمالی جائزہ

متوکل بنو عباس کا آخری عظیم الشان خلیفہ تھا جس نے اس خاندان کے ایامِ عروج دیکھے۔ متوکل کے بعد خلافت بنو عباس بڑی تیزی سے زوال کا شکار ہوئی۔ متوکل اپنے بیٹے منصر کی سازش کا شکار ہو کر ترکِ امراء کے ہاتھوں قتل ہوا تھا۔ اس جسارت کے بعد ترکوں کے دلوں سے مسندِ خلافت کی ہیبت نکل گئی۔ منصر ترکِ امراء کے کاندھوں پر بیٹھ کر مسندِ خلافت پر بیٹھا تھا۔ ترکوں نے اسے صرف چھ ماہ ایوانِ خلافت کے مزے لوٹنے دیے۔ پھر اسے قتل کر کے خلافت اپنے من پسند فرد کو سونپ دی، اس طرح خلفاء ترکوں کے محتاج بن گئے۔ ان کے اختیارات سلب ہوتے چلے گئے اور خلافت کا وہ ادارہ جو افریقہ سے سرحداتِ چین تک کے وسیع علاقے کو اپنی گرفت میں رکھتے ہوئے بازنطینی روم سے خراج وصول کرتا تھا، ایک صدی کے اندر اندر جغرافیائی لحاظ سے بھی سٹ کر صرف عراق اور حجاز میں محدود رہ گیا۔

سَفَاح سے منصور تک (۱۳۲ھ تا ۱۵۸ھ) بنو عباس کا دورِ استحکام تھا۔ پھر مہدی سے متوکل تک (۱۵۸ھ تا ۲۳۷ھ) عباسی خاندان کا دورِ عروج تھا۔ متوکل کے بعد دورِ زوال شروع ہوا جو غیر معمولی طور پر بہت طویل تھا۔ ۲۳۷ھ سے ۶۵۶ھ تک ۴۰۹ برس کی طویل مدت خلفائے بنو عباس نے زوال کی حالت میں گزاری۔ اس تمام عرصے میں عراق یا حجاز سے باہر ان کا کوئی اختیار نہ تھا۔ البتہ ان کی حیثیت روحانی پیشواؤں کی سی تھی۔ وہ عالمِ اسلام کا نقطہ وحدت شمار ہوتے تھے، اُمت کے عوام و خواص تسلیم کرتے تھے کہ بنو عباس کے ہوتے ہوئے کسی اور کا دعوائے خلافت درست نہیں اور ایسا کرنے والا خلافت کا باغی اور اسلامی ممالک کی اکائیوں سے خارج شمار ہوگا۔ عالمِ اسلام کا ہر حکمران جو عالمگیر اسلامی دھارے میں چپنا چاہتا، وہ خلیفہ سے اظہارِ وفاداری کرتا اور حکمرانی کے لیے خلیفہ سے رسمی طور پر اجازت نامہ لینا ضروری سمجھتا تھا۔

کیا کمزور خلافت کا نہ ہونا ہی بہتر تھا؟

بعض لوگوں کا اس وقت بھی یہ خیال تھا اور اب بھی ہے کہ ایسی کمزور خلافت کو ختم ہی کر دیا جاتا تو بہتر تھا۔ اس کی جگہ کوئی مضبوط خلافت وجود میں آتی تو مسلمانوں کی حفاظت اور رہنمائی کی ذمہ داریاں صحیح معنوں میں انجام دیتی۔ یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ خلافت ایسی ہی ہونی چاہیے۔ مگر اس دور کے معروضی حالات کے تحت مسلمانوں نے بنو عباس کی کمزور اور برائے نام خلافت کو چار صدیوں تک سر پر بٹھائے رکھا اور کبھی کوئی اجتماعی قسم کی بغاوت کر کے اسے بے نام و نشان نہیں کیا تو اس تحمل و برداشت کی وجہ مسلم معاشرے کے وہ دو صد سالہ تجربات تھے جو انہیں بتاتے

آئے تھے کہ ایک خاندان کی جگہ دوسرے خاندان کے آجانے سے دین اسلام کی کوئی ترقی ہوتی ہے نہ عامۃ المسلمین کو کوئی فائدہ ہوتا ہے۔ بنو امیہ کو ہٹا کر بنو عباس کے آنے سے ایسا کوئی مثالی انقلاب نہیں آیا کہ اب دوبارہ ایسے انقلاب سے کسی خیر کی توقع کی جاتی۔ سب جان گئے تھے کہ شکلیں اور خاندان تبدیل ہو جاتے ہیں باقی کچھ بھی نہیں بدلتا۔ انقلابات میں اگر نقصان ہوتا ہے تو عام مسلمانوں ہی کی جان و مال کا۔ پس مسلمانوں کے اجتماعی شعور اور رائے عامہ کا یہ فیصلہ بالکل درست تھا کہ خلافت کو جو پہلے ہی کمزور اور شکستہ ہے، کم از کم برائے نام ہی باقی رہنے دیا جائے۔ بار بار نئے خاندانوں کی تبدیلی کے تجربات کر کے اسے باز میچہ اطفال نہ بنایا جائے۔ بنو عباس کی موجودگی میں کم از کم یہ خیر تو تھی کہ مسلمانوں کا خلیفہ ایک ہی تھا۔ اگر اس خاندان کو مسند خلافت سے ہٹایا جاتا تو کوئی بعید نہ تھا کہ الگ الگ ملکوں کے کئی حکمران خلافت کا منصب بزور شمشیر اپنی نسل میں منتقل کرنے کی کوشش کرتے۔ جس کے نتیجے میں ایک خلیفہ پر اتفاق کا امکان کم اور بہت سارے خلیفوں کا زمانہ شروع ہونے کے امکانات زپادہ تھے۔

۴۰۹ سالہ دورِ زوال کے ۲۷ خلفاء گننا کیوں؟

متوکل کے بعد خلافت عباسیہ کا زوال شروع ہوا جو چار صدیوں تک جاری رہا۔ اس دوران ۲۷ خلفاء مسندِ خلافت پر بیٹھے۔ بعض نے چند ماہ حکومت کی اور بعض نے چند سال۔ بعض نے طویل زمانہ گزارا۔ اس دور کا سب سے طویل المیعاد خلیفہ ”ناصر لدین اللہ“ ہے جس نے ۴۷ سال ایوانِ خلافت کے مزے لوٹے۔ مگر مہلت کی زیادتی اہلِ خرد کے نزدیک کوئی معنی نہیں رکھتی اگر اس سے فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا دور حکومت اڑھائی سال بھی نہ تھا۔ عمر بن عبدالعزیز چونتیس سال پورے نہ کر سکے مگر اس کے باوجود ان کے کارنامے آج تک ہر شخص کے لیے مشعلِ راہ ہیں۔ اس کے برخلاف بنو عباس کے ان ۲۷ خلفاء کے نام بھی بہت کم لوگ جانتے ہیں۔ خود تاریخ پڑھنے پڑھانے والوں کو بھی ان کے نام کم ہی یاد رہتے ہیں؛ کیوں کہ دو چار کے سوا کسی نے بھی اُمت کی ڈوبتی کشتی کو پار لے جانے کی کوشش نہیں کی اور اُمت کی کوئی ایسی بڑی خدمت انجام نہیں دی جس کی بناء پر اسے یاد رکھا جاتا۔ اس کے برعکس انہی عباسی خلفاء کے دور میں گزرنے والے بعض دیگر بادشاہوں کے نام بہت مشہور ہیں۔ محمود غزنوی، ملک شاد، صلاح الدین ایوبی، شہاب الدین غوری اور جلال الدین خوارزم شاہ اسی دورِ زوال میں اُمت کی حفاظت اور اسلام کی سر بلندی کے لیے سر بکف دکھائی دیتے ہیں؛ اس لیے آج بھی لوگ انہیں دعائیں دیتے ہیں۔

دورِ زوال کو اختصار سے پیش کرنے کی وجہ:

قارئین دیکھ چکے ہیں کہ سیرتِ نبویہ اور دورِ صحابہ و تابعین کی تاریخ میں ہم نے دورِ حاضر کے عام مؤرخین کی بہ نسبت زیادہ تفصیلات پیش کیں اور بعض ایسے مسائل پر بطور خاص بحث کی جنہیں مؤرخین نظر انداز کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی تھی کہ وہ دورِ امت کے لیے بہت سے اعتقادی و عملی مسائل میں سند اور حجت کی حیثیت رکھتا ہے اور ایک اُمت کی حیثیت سے ہمارا سرمایہ فخر اور ہماری اصل و اساس وہی ہے۔ پھر چونکہ اس نازک دور کے بعض پہلو متازع بھی بنا



دے گئے ہیں: اس لیے ہم نے وہاں صحیح اور معتبر اسناد کی تحقیق کر کے مختلف فیہ واقعات کی اصل تصویر پیش کرنے کی پوری کوشش کی تھی۔

اس کے بعد بنو امیہ کا دور بھی اس لحاظ سے بہت اہم تھا کہ اس میں بڑی بڑی فتوحات ہوئیں اور نئے ممالک اسلامی حدود میں داخل ہوئے۔ بنو عباس کا دور عروج بھی ہمارے لیے کئی پہلوؤں سے اسباقِ عبرت اور رموزِ سیاست لیے ہوئے ہے۔ اُمت کی کئی نہایت سرکردہ شخصیات اس دور میں گزری ہیں: اس لیے ہم اُمت کی ضرورت سمجھتے ہوئے وہاں خاصی تفصیل سے حالات پیش کرتے رہے۔

اس کے بعد بنو عباس کے دورِ زوال کے متعلق ہمارے سامنے دو راستے تھے: ① تطویل کا۔ ② اختصار کا۔ تطویل کا مطلب یہ ہے کہ ہم عام مورخین کی طرح بنو عباس کے دورِ زوال سے متعلقہ تاریخی ریکارڈ کو من و عن بیان کرتے چلے جائیں اور ان ۴۰۹ سالوں کو ڈیڑھ دو ہزار صفحات پر پھیلا دیں۔ مگر بار بار غور کر کے بھی ہمیں اس میں قارئین کا کوئی فائدہ سمجھ نہیں آیا؛ کیوں کہ اس خامہ فرسائی سے ہمارا مقصد اُمت کی تاریخ پیش کرنا ہے جیسا کہ اس کا نام بھی ”تاریخِ اُمتِ مسلمہ“ ہے؛ اس لیے ہم قارئین کے سامنے وہی چیزیں لانا چاہتے ہیں جن کا تعلق کسی لحاظ سے اُمتِ مسلمہ سے ہو اور جن سے آج اُمت کو اعتقادی، سیاسی اور اخلاقی لحاظ سے کوئی رہنمائی ملنے کا امکان ہو۔ ایسا مواد حکمرانوں کے حالات میں ملے یا دیگر مشاہیر کی زندگیوں میں، ہم اسے قارئین کے سامنے لانا ضروری سمجھتے ہیں۔ اس کے برخلاف جو چیزیں اس مقصد سے کوئی تعلق نہیں رکھتیں چاہے وہ مورخین نے اپنے دور کی امانت سمجھ کر ریکارڈ مکمل کرنے کے لیے نقل کر دی ہوں مگر ہم بلا ضرورت انہیں دہرانا اضاعتِ وقت تصور کرتے ہیں۔

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ خلافتِ عباسیہ کے زوال کی چار صدیاں کچھ خاص حالات و واقعات کو چھوڑ کر ہمارے لیے اپنے اندر کوئی کشش یا سبق نہیں رکھتیں۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے ایک سوسالہ شخص کی زندگی کے ان پچیس تیس سال کے حالات جو آزمائشوں سے گزرنے، امتحانات میں کامیابیاں پانے اور ترقی کے راستے طے کرنے سے متعلق ہوتے ہیں، سننا اور سنانا اس قدر مفید ہوتا ہے کہ گھنٹوں سننے سے بھی دلچسپی ختم نہیں ہوتی۔ لیکن اسی شخص کے وہ چالیس پچاس سال کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتے جو گھر کے کونے میں بیٹھنے یا ہسپتالوں کے چکر لگانے میں گزر جاتے ہیں۔ ان چالیس پچاس سالوں کے حالات چند صفحات میں سمیٹنا ہی بہتر ہوتا ہے۔ اسی طرح اُمتِ مسلمہ کی ابتدائی اڑھائی صدیوں کے حالات چونکہ بوجہ بہت اہم تھے؛ اس لیے انہیں بیان کرنے کے لیے ہمیں ڈیڑھ دو ہزار صفحات درکار ہوئے جبکہ بنو عباس کے دورِ زوال کی چار صدیوں کی داستان ڈیڑھ دو سو صفحات میں سمیٹی جاسکتی ہے۔

یاد رہے کہ بنو عباس کا دورِ زوال اُمت کی گزشتہ تاریخ سے اس لیے بھی مختلف ہے کہ پہلے لُغس، مراش اور تیونس کو چھوڑ کر باقی تمام عالم اسلام کی زبام بنو عباس کے ہاتھ میں تھی؛ اس لیے اکثر اسلامی دنیا کے سیاسی امور بنو عباس ہی کے گرد گردش کرتے تھے۔ مگر دورِ زوال بنو عباس کا دور ہے۔ اس میں الگ الگ خاندان علیحدہ علیحدہ مملکتوں میں راج

کرتے اور اپنے سیاسی معاملات سے اپنے طور پر نمٹتے دکھائی دیں گے۔ جس طرح ایک گھر جب کئی خاندانوں میں بٹتا ہے تو ان کی کہانیاں بھی الگ الگ ہو جاتی ہیں، اسی طرح ایک امت کی تاریخ بھی یہاں آ کر کئی حصوں میں تقسیم ہونے لگتی ہے۔ ان چار صدیوں میں بنو عباس کی معاصر حکومتیں مثلاً: ادارسہ، انبالہ، بنو زیری، صفاری، بنو عبید، غزنوی، سلجوقی، غوری، ایوبی، خوارزم شاہی اور اپنی ایک مستقل تاریخ رکھتی ہیں۔ ہم ان کے احوال اپنے مقام پر علیحدہ بیان کریں گے۔ جبکہ یہاں بنو عباس کے حالات کے ذیل میں ان حکومتوں اور سلاطین کے حالات کہیں کہیں حسب ضرورت بیان کر دیے جائیں گے۔

## بنو عباس۔ عہد زوال کے تین ادوار

بنو عباس کے زوال کی داستان کو ہم تین ادوار میں تقسیم کر سکتے ہیں:

- ① ابتدائی دور (۸۷۷ سال): مختصر کی تخت نشینی سے بغداد پر بنوئیہ کے قبضے تک (۲۲۷ھ تا ۳۳۲ھ)
- ② وسطی دور (۱۱۶ سال): بنوئیہ کے تسلط سے القائم کی معزولی تک (۳۳۲ھ تا ۴۵۰ھ)
- ③ اختتامی دور (۲۰۶ سال): وقار خلافت کی بحالی سے آخری خلیفہ مستعصم کے قتل تک (۴۵۰ھ تا ۶۵۶ھ)

### ① ابتدائی دور

ابتدائی دور میں خلافت زوال پذیر ہونا شروع ہوئی۔ اس مدت کے تین مرحلے تھے:

پہلا مرحلہ: زوال کا آغاز، ترکوں کا خالص تسلط..... مختصر کے قتل سے معتد کی معزولی تک۔ (۲۲۷ھ تا ۲۷۹ھ)

دوسرا مرحلہ: عارضی افادہ..... معتد کی خلافت سے ملکنی کے انتقال تک (۲۷۹ھ تا ۲۹۵ھ)

تیسرا مرحلہ: دوبارہ سیاسی بحران..... مقتدر کی خلافت سے بنوئیہ کے بغداد پر تسلط تک (۲۸۹ھ تا ۳۳۲ھ)

پہلا مرحلہ: اس میں ۳۲ برس تک ترکوں کا خالص تسلط رہا۔ اس دوران خلافت زوال پذیر رہی۔ خلفاء کا پایہ تخت سامرا تھا جہاں ترکوں نے انہیں گھیر رکھا تھا۔ نظام مملکت ابتر تھا۔ علوی مسلسل خروج کر رہے تھے۔ ایوان اقتدار میں ترک ہی غالب تھے۔ وہ ایک خلیفہ کو اتارتے اور دوسرے کو بٹھاتے۔ ضرورت سمجھتے تو قتل بھی کر ڈالتے۔ اس دوران صرف مہدی باللہ میں حکمرانی کی آن بان تھی مگر ترکوں کے آگے وہ بھی بے بس رہا اور انہی کے ہاتھوں قتل ہوا۔

اس دور کا سب سے بڑا فتنہ ”علی بن محمد“ (صاحب الزنج) کا خروج تھا۔ اس بد بخت نے علوی ہونے کا دعویٰ کر کے ہزاروں لوگوں کو ساتھ ملا لیا اور چودہ سال تک بصرہ سمیت عراق کے اکثر حصے پر قابض رہا۔ لاکھوں مسلمان اس کے ہاتھوں مارے گئے۔ آخر کار ۲۶۷ھ میں اس کے بھائی موفق اور اس کے بیٹے ابوالعباس نے جو بعد میں معتد باللہ کے لقب سے خلیفہ بنا، فوج کشی کر کے تین سال کی مسلسل لڑائیوں کے بعد اس کی سرکوبی کی۔



اس دور میں خلافت عباسیہ کا سیاسی جغرافیہ بھی بدل گیا۔ بعض صوبے مرکز سے الگ ہو کر خود مختار ہو گئے۔ مراکش میں آزاد دولت امارت، تیونس میں باج گزار دولت غالبہ اور خراسان میں وفادار دولت طاہریہ تو پہلے ہی قائم ہو چکی تھیں۔ ان ۳۲ سالوں میں شام اور مصر بھی ہاتھ سے نکل گئے اور وہاں دولت طولونیہ قائم ہو گئی۔ وسط ایشیا میں دولت سامانیہ اور خراسان میں دولت صفاریہ نے جنم لے کر دولت طاہریہ کا خاتمہ کر دیا۔ فارس اور عراق کا خاصا حصہ بھی ایک طویل مدت تک زنجی شورش پسندوں کے پاس رہا۔

دوسرا مرحلہ: تقریباً سترہ سال کا تھا۔ اس میں معتضد باللہ کی جرأت و بصیرت سے خلفاء کے اختیارات خاصی حد تک بحال ہو گئے۔ سامرا کی جگہ بغداد پھر مرکز خلافت بن گیا اور امور مملکت سدھرنے لگے۔ تاہم یہ مرحلہ مختصر رہا۔ تیسرا مرحلہ: تقریباً ۳۸ برس کا تھا۔ جو نہایت اضطراب و انتشار کا تھا۔ اس میں سیاسی ابتری بڑھتی چلی گئی۔ ان ۳۸ سالوں میں ہر طرف باطل فرقوں کا غلبہ تھا جو کسی نہ کسی لحاظ سے رافضیت کے مختلف روپ تھے۔ افریقہ اور مصر پر بنوعبید، حجاز پر قرامطہ اور بغداد سمیت پورے ایران و عراق پر آل بویہ قابض ہو گئے۔

## ② وسطی دور۔ بنو بویہ کا تسلط: ۳۳۴ھ تا ۴۵۰ھ

وسطی دور جو تقریباً ۱۱۶ سال کو محیط ہے، خلفاء کی انتہائی زبوں حالی اور منصب خلافت کی حد درجے پامالی کا تھا۔ اس پوری مدت میں خلفائے بنو عباس بویہی امراء کے ہاتھوں میں کھلونا بنے رہے۔ اس مدت کے دو مرحلے تھے: پہلا مرحلہ: ۷۴ برس: بنو بویہ کے تسلط سے القادر کی خلافت کے اٹھائیسویں سال تک: ۳۳۴ھ تا ۴۰۸ھ اس میں دایلم کے اثناعشری امراء بنو بویہ نے خلفاء کو پرغال بنالیا۔ ان کے اختیارات سلب کر لیے۔ دوسرا مرحلہ: ۴۴ برس: القادر کے اٹھائیسویں سال سے القائم کی دوبارہ تخت نشینی تک: ۴۰۸ھ تا ۴۵۰ھ اس میں خلیفہ نے اپنے اختیارات کسی حد تک بحال کرا لیے اور اس کی حیثیت پہلے سے بہتر ہو گئی۔

## ③ اختتامی دور۔ وقار خلافت کی بحالی سے سقوط بغداد تک: ۴۵۰ھ تا ۶۵۶ھ

تیسرا دور ۲۰۶ برس طویل ہے جو طغزل سلجوقی کے ہاتھوں بنو بویہ کی بیخ کنی اور القائم باللہ کی دوبارہ تخت نشینی سے شروع ہوتا ہے۔ اس دور کو ہم دو مرحلوں میں تقسیم کر سکتے ہیں:

پہلا مرحلہ: خلافت عباسیہ سلجوقی سلاطین کے سایے میں: ۴۵۰ھ تا ۵۴۷ھ (۹۷ برس)

سلجوقیوں نے آ کر منصب خلافت کے وقار کو بحال کیا۔ وہ تقریباً ساٹھ برس تک خلفاء کے محافظ رہے پھر انہوں نے خلفاء کو دوبارہ شروع کر دیا مگر اس بار خلفاء نے جھکنا قبول نہیں کیا جس سے سلاطین اور خلافت بغداد میں کش مکش شروع ہو گئی جو تقریباً ۳۷ برس تک جاری رہی۔ آخر سلطان مسعود کی موت اور سلطان سنجر کی ترکان غز کے ہاتھوں گرفتاری کے ساتھ سلجوقیوں کا دم خم ختم ہو گیا۔<sup>①</sup>

① سلجوقیوں کے حالات کی تفصیل خلیفہ القائم باللہ عباسی کے حالات کے ضمن میں آ رہی ہے۔

دوسرا مرحلہ: خلافت کی آزادانہ حیثیت کی بحال۔ ۵۳۷ھ تا ۶۵۶ھ (۱۰۹ برس)

سلبو قیوں کے زوال کے بعد خلافت عباسیہ کی آزادانہ حیثیت بحال ہو گئی۔ اگرچہ اب خلافت پہلے کی طرح وسیع رقبے پر پھیلی ہوئی نہیں تھی مگر اس کی دولت و ثروت اور شان و شوکت ایک حد تک لوٹ آئی تھی۔ اس دور میں عراق اور شام میں اتابک امراء کا اقتدار قائم تھا۔ کچھ مدت بعد مصر میں ایوبی سلطنت کی بنیاد رکھی گئی جو چند سالوں بعد شام کو بھی محیط ہو گئی۔ اتابک اور ایوبی امراء نے خلفاء کا احترام قائم رکھا اور ان پر مسلط ہونے کی کوشش نہ کی۔<sup>①</sup>

چھٹی صدی ہجری کے اواخر میں خراسان اور وسط ایشیا کی خوارزم شاہی سلطنت نہایت طاقتور ہو گئی اور اس نے سلاطین کی طرح بغداد پر تسلط حاصل کرنے کی کوشش بھی کی جس کے باعث دونوں مملکتوں کے تعلقات بہت کشیدہ ہو گئے۔ اسی دور میں چین سے تاتاری حکمران چنگیز خان کا ظہور ہوا اور خلفائے بغداد نے خوارزم کے مقابلے میں تاتاریوں سے گٹھ جوڑ کر لیا۔ ہمسایہ حکومتوں سے دشمنی، غلط سیاسی فیصلوں، جہاد سے گریز اور غداروں کی سازشوں کی وجہ سے خلافت غیر محسوس طور پر تباہی کی جانب بڑھتی رہی یہاں تک کہ تاتاری حملہ آوروں نے اسے مٹا ڈالا۔<sup>②</sup> اس اجمالی جائزے کے بعد اب اگلے اوراق سے ہم بنو عباس کے دور زوال کا مطالعہ شروع کرتے ہیں۔



① ۱۲۱ھ اور ایوبی حکمرانوں کے حالات کی تفصیلات ان شاء اللہ حصہ چہارم میں پیش کی جائیں گی۔

② خوارزم شاہی حکام بختیار و ستار اور ستار و بختیار کی تفصیلات ان شاء اللہ حصہ چہارم میں آئے گی۔

# زوالِ خلافتِ بغداد

ابتدائی دور

پہلا مرحلہ

## زوال کا آغاز۔ ترکوں کا خالص تسلط

منصر کے قتل سے معتمد کی معزولی تک

(۲۳۷ھ تا ۲۷۹ھ)

تقریباً ۳۲ سال

# الْمُنْتَصِرُ بِاللَّهِ

محمد بن جعفر المتوکل

شوال ۲۳۷ھ تاریخ الآخر ۲۳۸ھ

دسمبر ۸۶۱ء تا مئی ۸۶۲ء

منصور نے اپنے باپ کو ترکوں کے ہاتھوں قتل کرا کے خلافت چھینی تھی۔ اس جسارت نے ترکوں کو بڑا بے باک بنادیا۔ بخا کبیر اور وصیف ترکی اس دور کے سب سے بارسوخ ترک افسران تھے اور متوکل کے قتل میں پیش پیش تھے۔ ان ترک سرداروں کو بہت جلد خیال آ گیا کہ منصور ہوشیار اور رعب داب والا انسان ہے؛ اس لیے ہمیں نکیل ڈال سکتا ہے۔ منصور واقعی اس فکر میں تھا کہ کسی طرح ترکوں کا زور گھٹا دے۔ وہ کہتا تھا: ”ترک خلفاء کے قاتل ہیں۔“

ایک دن وہ خزانے کا جائزہ لے رہا تھا کہ ایک پرانا قالیں برآمد ہوا جس پر ایک تاج پوش گھڑسوار کی تصویر بنی گئی تھی۔ نیچے فارسی میں کچھ لکھا ہوا تھا۔ اس نے مترجم کو بلا کر عبارت پڑھوائی تو لکھا تھا:

”میں کسریٰ شرویدہ بن کسریٰ پرویز ہوں۔ میں نے اپنے باپ کو قتل کیا مگر چھ ماہ سے زیادہ نہ جی سکا۔“

منصور کانپ گیا اور اسے اپنا انجام بھی کچھ ایسا ہی لگنے لگا۔ کچھ دنوں بعد بیمار ہوا تو طبیب نے فاسد خون نکالنے کے لیے پچھنے لگوانے کا مشورہ دیا۔ ادھر ترک امراء نے طبیب کو بھاری رشوت دے کر آمادہ کر لیا تھا کہ وہ اس کام کے لیے زہر آلود شتر استعمال کرے۔ اس سازش کے نتیجے میں منصور کے جسم میں زہر پھیل گیا اور تخت خلافت پر بیٹھنے کے صرف چھ ماہ بعد ۵ ربیع الآخر ۲۳۸ھ کو وہ چل بسا۔ آخری وقت میں وہ اپنی والدہ سے کہہ رہا تھا:

”ماں! میری دنیا بھی برباد ہوئی اور آخرت بھی۔ میں نے اپنے باپ کو مارنے میں جلدی کی تو میرا

وقت بھی جلدی آ گیا۔“<sup>①</sup>



① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۰ طراز: تاریخ ابن خلدون: ۳۰۰/۳



# الْمُسْتَعِينُ بِاللّٰهِ

احمد بن محمد المعتصم

ربیع الآخر ۲۴۸ھ تا محرم ۲۵۲ھ

مئی ۸۶۲ء تا فروری ۸۶۶ء

مختصر کو مارنے کے بعد ترک امراء نے باہم مشورہ کیا کہ اب کسی ایسے آدمی کو تخت پر بٹھانا چاہیے جو ہمارے ڈھب کا ہو۔ انہیں خدشہ تھا کہ خلیفہ متوکل کی اولاد میں سے کوئی بھی اوپر آیا تو وہ اپنے باپ کے قاتلوں سے بدلہ لے کر رہے گا؛ اس لیے آخر انہوں نے اپنے ولی نعمت خلیفہ معتصم کے بیٹے احمد کو خلیفہ چن لیا۔ جو مستعین باللہ کے لقب سے مسند خلافت پر بیٹھا۔ وہ ایک نیک مگر کمزور شخص تھا۔ اس کے دور میں رومیوں نے ایک بار پھر اسلامی سرحدوں پر حملے شروع کر دیے۔ ۱۵ رجب ۲۴۹ھ کو لڑی جانے والی جنگ میں ان کی بڑی تعداد میدان جنگ میں کام آئی اور دو بہترین امراء لشکر: عمر بن عبد اللہ اور علی بن یحییٰ شہید ہو گئے۔ یہ بہت بڑی شکست تھی جس کے غم میں بغداد میں ہنگامہ برپا ہو گیا۔ سب ترک امراء کو الزام دینے لگے کہ وہ خلفاء کو قتل کرنے میں بڑے جری ہیں مگر کفار کے مقابلے میں دب رہے ہیں۔ پر جوش عوام نے جہاد کی آواز لگا دی اور جیل توڑ کر سب قیدیوں کو رہا کر لیا۔ اسی قسم کی عوامی بغاوت سامرا میں بھی ہوئی اور وہاں بھی جیل سے قیدیوں کو نکال لیا گیا مگر ترک افسران نے جلد ہی مار دھاڑ کر کے اس شورش پر قابو پا لیا۔<sup>①</sup>

علویوں کا خروج:

خلافت بنو امیہ اور بنو عباس کے دور عروج میں حسن بصری، امام شعی، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ جیسی ہستیوں کی مسلسل علمی و فکری محنت کے باعث اسلام کی اصل تعلیمات کو فروغ ملا رہا؛ اس لیے جعلی اسلام کے پھیلنے کی کوششیں ناکام ہوتی رہیں۔ مامون پہلا خلیفہ تھا جو کچھ شیعہ اور کچھ معتزلی تھا۔ معتصم اور واثق کے پکے معتزلی تھے مگر علمائے حق کی کاوشوں نے بہت جلد حکمران خانوادے کو اس جال سے آزاد کرالیا اور متوکل نے سرکاری طور پر بدعات کی سرکوبی کر کے دربار خلافت میں گمراہ فرقوں کی پیش قدمی کو روک دیا۔ مگر تیسری صدی ہجری کے وسط میں متوکل کے قتل کے بعد مرکز خلافت کمزور ہوا تو حالات تبدیل ہو گئے۔ اب کچھ پکے قسم کے لوگ خلیفہ تھے اور نظام حکومت ابتر؛ لہذا ہر فرقے کے داعیوں کو آزادانہ کام کے مواقع میسر آ گئے۔ اب وہ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۶ طراز، البدایہ والنہایہ: ۱/۴۸۶، ۴۷۲

صفِ اول کے سادات بھی نہ تھے جن پر سب کو اعتماد تھا اور جن کا رفض سے اظہارِ برأت تحریکاتِ رفض کو کمزور کر دیتا تھا۔ ایسے میں اسلام سے بغض و عناد رکھنے والی ہر قوم نے اسلام سے بدلہ لینے کے لیے تشیع کو آڑ بنا لیا۔ ابن سبا کے افکارِ باطلہ کو اب نئی شدت کے ساتھ عام کیا جانے لگا۔ انتہا پسند شیعوں نے مستقل بنیادوں پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی جس کے اصول موضوعہ وہی تھے جو عبداللہ بن سبا نے پیش کیے تھے۔ اس نئے اسلام کو لانے کے لیے علمی طاقت کی ضرورت بھی تھی اور سیاسی قوت کی بھی۔ مگر سیاسی قوت کی ضرورت پہلے تھی؛ اس لیے بنو عباس کا زوال شروع ہوتے ہی روافض نے علویوں کا نام استعمال کر کے جگہ جگہ سیاسی و عسکری قوت حاصل کرنے کی جدوجہد شروع کر دی۔ چند عشروں بعد قرامط، بنو عبید، اثنا عشری، یسعی اور باطنی حکومتیں اسی جذبے کے تحت وجود میں آئی تھیں۔

علویوں کا جگہ جگہ خروج عین اس وقت شروع ہوا جب خلافت کمزور ہو چکی تھی اور رومیوں کے حملوں سے دفاع میں ناکامی نے عوام کو حکام سے بد اعتماد کر دیا تھا۔ ایسے میں علویوں کے خروج سے پوری مملکت میں ایک طوفان برپا ہو گیا۔ سب سے پہلے ۲۵۰ھ میں ایک حسنی امیر ابوالحسن (یحییٰ بن عمر بن یحییٰ بن حسین بن زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ) نے کوفہ میں خروج کا اعلان کیا۔ بغداد کے بہت سے لوگ بھی اس خروج میں شامل ہو گئے تاہم شروع میں کچھ کامیابیوں کے بعد آخر کار ۱۵ رجب ۲۵۰ھ کو باغی سرکاری فوج سے مقابلے میں شکست فاش سے دوچار ہوئے اور ابوالحسن کو قتل کر دیا گیا۔ ۲۵۱ھ میں تین علوی کھڑے ہوئے: کوفہ میں حسین بن محمد (بن حمزہ بن عبداللہ بن حسین بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ) نے خروج کیا اور سرکاری فوج سے شکست کھائی۔

مکہ میں اسماعیل بن یوسف (بن ابراہیم بن موسیٰ، بن عبداللہ بن حسن، بن حسن رضی اللہ عنہ) نے علم بغاوت بلند کیا اور شہر مقدس میں لوگوں کا ناطقہ بند کر دیا۔ کعبہ کا غلاف اتار لیا، حرم سے سونے چاندی کی ہر چیز حتیٰ کہ عطر اور خوشبو تک لوٹ لی۔ شہر میں لوگوں سے جبراً دولاکھ درہم وصول کیے۔ پھر مدینہ پر قبضہ کیا۔ اس کے بعد دوبارہ مکہ کا رخ کیا اور اتنا سخت محاصرہ کیا کہ لوگ بھوک اور پیاس سے مرنے لگے۔ پانی کا ایک گھونٹ تین تین درہم کا فروخت ہونے لگا۔ پھر جدہ کی بندرگاہ پہنچ کر تاجروں کا ساز و سامان لوٹا اور کشتیوں پر قبضہ کر کے اہل مکہ کی خوراک و رسد بند کر دی۔ اس کے بعد حج کے موقع پر دوبارہ مکہ آیا اور حاجیوں کو تہ تیغ کرنے لگا، گیارہ سو حاجیوں کو قتل کر کے اس نے میدانِ عرفات خالی کرا لیا۔ یومِ عرفہ میں وہاں اس کے جتھے کے سوا کسی کو پھٹکنے کی اجازت نہیں تھی۔ سرکاری افواج آئیں تو اسے فرار ہونا پڑا۔

اسی سال قزوین میں حسین بن احمد کوکی (بن اسماعیل بن محمد، بن اسماعیل الارقط بن محمد، بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ) نے حکومت سے اعلانِ جنگ کیا اور دو سال تک اس علاقے پر قابض رہا۔ آخر ۲۹ ذوالقعدہ ۲۵۳ھ کو عباسی امیر موسیٰ بن بکا کبیر بڑی خونریز جنگ کے بعد اسے شکست دینے میں کامیاب ہوا۔ یہ تینوں علوی گرفتار نہیں ہو سکے۔ کوکی دہلیم کے کوہستان میں روپوش ہو گیا۔<sup>①</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۱ ط ۱۴۱۸/۱۶ البدایہ والنہایہ: ۴۷۲

## مستعین کا قتل:

اس دوران خلیفہ مستعین ترک امراء سے بددل ہو کر محرم ۲۵۱ھ میں سامرا سے بغداد منتقل ہو گیا۔ ترک امراء نے اسے واپس بلانے کی بڑی کوشش کی مگر وہ نہ مانا۔ آخر ترکوں نے متوکل کے بیٹے معزز باللہ کو خلافت کے لیے کھڑا کر کے مستعین سے جنگ شروع کر دی۔ مستعین کے وفادار بغدادی امراء اور ترکوں کی فوجیں ایک مدت تک لڑتی رہیں۔ بدامنی کے باعث اشیاء خورد و نوش نایاب ہونے لگیں اور بغداد کی آبادی کا برا حال ہو گیا۔ آخر کار مستعین نے مجبور ہو کر ۳ محرم ۲۵۲ھ کو استعفیٰ دے دیا اور جان کی امان کے وعدے پر معزز باللہ سے بیعت کر لی مگر معزز نے اس معاہدے کا کوئی پاس نہ کیا اور اسے نو ماہ تک قید رکھنے کے بعد ۳ شوال ۲۵۲ھ کو قتل کر دیا۔<sup>①</sup>



① تاریخ الخلفاء، ص ۱۲۶۱ البدایة والنہایة: ۱۴/۴۷۸، ۴۹۰

# المُعْتَزُّ بِاللّٰهِ

محمد بن جعفر المتوکل

محرم ۲۵۲ھ تا رجب ۲۵۵ھ

فروری ۸۶۶ء تا جولائی ۸۶۹ء

معتز ۱۹ برس کی عمر میں مسند خلافت پر بیٹھا مگر وہ بھی ترکوں کے ہاتھوں میں کھلونا بن گیا۔ وصیف ترکی دربار کا رئیس اعظم تھا جس کے سامنے خلیفہ بالکل بے بس تھا۔ اس کے بعد دوسرا ترک امیر بغا صغیر امور حکومت پر مسلط تھا۔ وصیف ترکی ایک دن خود اپنے سر پھرے سپاہیوں کے ہاتھوں مارا گیا جبکہ بغا صغیر کو خلیفہ نے موقع پا کر قتل کر دیا۔ اس کے باوجود ترکوں کا زور کم نہ ہوا۔ وہ خلیفہ سے منہ مانگی رقمیں مانگتے تھے اور وہ انکار نہیں کر سکتا تھا۔ آخر خزانہ خالی ہو گیا مگر ترکوں کے مطالبے جاری رہے۔ معتز نے تنگ آ کر اپنی ماں سے مطلوبہ رقم مانگی۔ اس جہاں دیدہ عورت نے انکار کر دیا۔ ترک مطالبہ پورا نہ ہونے پر آپے سے باہر ہو گئے۔ محل میں گھس کر معتز کو پکڑ لیا اور بڑی بے دردی سے گھسیٹ کر باہر لائے۔ سخت گرمی کے موسم میں اسے صبح سے شام تک تیز دھوپ میں کھڑا رکھا اور طمانچے مار مار کر استغفے کا مطالبہ کیا گیا۔ جب اس نے معزول ہونے کا اقرار کیا تب اسے محل میں جانے دیا گیا۔ یہ ۲۷ رجب ۲۵۵ھ کا واقعہ ہے۔

مگر بات یہیں ختم نہ ہوئی۔ معزولی کے بعد ۲ شعبان کو معتز غسل کرنے گرم حمام میں داخل ہوا۔ باہر نکلا تو پیاس سے حالت غیر تھی۔ ترکوں نے اسے پکڑ کر اتنی دیر تک پیاسا رکھا کہ وہ تڑپنے لگا۔ پھر یکدم اسے برف ملا پانی پلا دیا جس سے اس کی حالت بگڑتی چلی گئی یہاں تک کہ روح پرواز کر گئی۔ یہ ایسا حربہ تھا کہ قتل کا کوئی طبی ثبوت سامنے نہ آ سکا۔<sup>①</sup> مصر میں دولت طولونیا کا قیام:

المعتز کے دور کا ایک اہم واقعہ مصر میں ”دولت طولونیا“ کا قیام تھا جس کا بانی احمد بن طولون تھا۔ اس کا باپ طولون ایک ترک غلام تھا جسے بخارا کے حاکم نے مامون عباسی کو بطور ہدیہ بھیجا تھا۔ معتمد کے دور میں طولون سامرا میں مقیم ہو گیا جہاں ۲۲۰ھ میں اس کا بیٹا احمد پیدا ہوا۔ احمد نے بہترین اساتذہ سے تعلیم و تربیت لی، قرآن مجید حفظ کیا اور علم حدیث حاصل کیا۔ وہ خوبصورت آواز میں قرآن کی تلاوت کرتا تھا۔ اسے علماء و صالحین کی مجالس بہت پسند تھیں۔<sup>②</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۲ طرار تاریخ ابن خلدون: ۳/۳۶۵، ۳۶۶ معتز کی مدت حکومت دو سال دس ماہ بنتی ہے۔

② وفیات الاعیان: ۱/۱۷۳، ۱۷۴

خلیفہ معتز کے دور میں احمد بن طولون کو مصر کا ولی بنایا گیا تھا۔ مگر خلافت عباسیہ کا حال ابتر دیکھ کر اس نے ۲۵۴ھ میں مصر میں خود مختار حکومت قائم کر لی۔<sup>①</sup> ۲۶۵ھ میں اس نے شام پر بھی قبضہ کر لیا۔<sup>②</sup>

احمد بن طولون نے ایسے وقت میں شام اور مصر کو سنبھال کر رومیوں کے تسلط سے بچایا جب خلافت عباسیہ سرحدوں کی حفاظت سے عاجز آچکی تھی۔ خراسان کی ”دولت طاہریہ“ اور تیونس کی ”دولت اغالبہ“ کی طرح یہ حکومت بھی عباسیوں کی وفادار تھی جہاں خطبے میں عباسی خلیفہ کا نام لیا جاتا تھا اور خلیفہ کو سالانہ خراج بھیجا جاتا تھا۔<sup>③</sup>

ابن طولون نے ۲۷۰ھ میں وفات پائی۔ قاہرہ کی جامع مسجد طولونیہ اور فلسطین میں یافا کا قلعہ اس کی یادگار ہیں۔<sup>④</sup> ابن طولون کی سیرت کے متعلق علامہ ابن خلکان رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وہ عادل، بخ، دلیر، مفسر، نیک سیرت اور سچی فراست رکھنے والا انسان تھا۔ امور حکومت بذاتِ خود انجام دیتا تھا۔ رعایا کے حالات کی خبر رکھتا اور شہر آباد کرتا تھا۔ اہل علم سے محبت کرتا تھا۔ اس کا دسترخوان ہر خاص و عام کے لیے کشادہ تھا۔ روزانہ ایک ہزار دینار خیرات کیا کرتا تھا۔ ایک بار اس کے وکیل نے آکر کہا: میرے پاس چادر اوڑھے ایک ایسی عورت آتی ہے جس نے انگوٹھی پہنی ہوئی ہے۔ کیا اسے بھی دینا دے دیا کرو؟ ابن طولون نے کہا: ”جو بھی ہاتھ پھیلائے آسے دے دیا کرو۔“<sup>⑤</sup>

ابن طولون کے خاندان کی خود مختار حکومت ۲۹۲ھ تک قائم رہی۔<sup>⑥</sup>

دولت صفاریہ کا قیام:

معتز کے دور میں خراسان میں دولت صفاریہ قائم ہوئی جس کا بانی یعقوب بن لیث صفاری تھا۔ وہ ایک پرہیزگار مسلمان تھا اور بھستان میں ان رضا کاروں کے ایک گروہ کا رکن تھا جو ایرانیوں کے خلاف سرگرم رہتے تھے۔ اس گروہ کے قائد صالح مطوعی کی وفات کے کچھ عرصے بعد قیادت یعقوب بن لیث کو مل گئی جس نے ۲۵۳ھ میں بھستان پر قبضہ کر کے ایک آزاد حکومت کی بنیاد رکھ دی۔ ”امر بالمعروف“ اور ”نہی عن المنکر“ اس حکومت کا شعار تھا۔<sup>⑦</sup>



① وفيات الاعيان: ۱۷۳/۱، تاریخ ابن خلدون: ۳۸۵/۴، الکامل فی التاريخ: سنة ۲۵۴ھ

② الکامل فی التاريخ: سنة ۲۶۴ھ

③ تاریخ ابن خلدون: ۳۸۷، ۳۸۶/۴

④ التاريخ الاسلامی محمود شاکر: ۸۱/۶

⑤ الکامل فی التاريخ: سنة ۲۷۰ھ، وفيات الاعيان: ۱۷۳/۱

⑥ التاريخ الاسلامی محمود شاکر: ۹۷/۶

⑦ الکامل فی التاريخ: سنة ۲۵۳ھ

# الْمُهْتَدِي بِاللَّهِ

محمد بن ہارون الواثق

رجب ۲۵۵ھ تا رجب ۲۵۶ھ

جولائی ۸۶۹ء تا جولائی ۸۷۰ء

ترکوں نے معتز کی موت سے پہلے خلیفہ واثق کے بیٹے محمد کو بغداد سے سامرا بلوا کر امور خلافت اسے تفویض کر دیے تھے۔ ۲۷ رجب ۲۵۵ھ کو وہ مہدی باللہ کے لقب سے مسند نشین ہوا۔<sup>①</sup> اس کی تخت نشینی کے وقت ترک سردار صالح بن وصیف امور حکومت پر غالب آچکا تھا۔ مگر خود ترکوں کے گرد و ہوں میں بھی کشیدگی چل رہی تھی؛ اس لیے بغداد کے ایک ترک سردار موسیٰ بن بغا نے سامرا پر چڑھائی کر کے صالح بن وصیف کو بے بس کر دیا اور بعد میں قتل کرادیا۔<sup>②</sup>

مہدی صحیح العقیدہ، پابند سنت، عابد و زاہد اور متقی انسان تھا۔ عمر بن عبدالعزیز اس کی پسندیدہ شخصیت تھے اور وہ ان کے نقش قدم پر چلنا چاہتا تھا۔ اس نے گزشتہ خلفاء جیسی شان و شوکت ترک کر دی تھی۔ ہمیشہ نفلی روزے رکھتا اور نہایت سادہ زندگی گزارتا تھا۔<sup>③</sup> کھلی کچہری لگاتا تھا اور عوام کے مسائل سنتا تھا۔<sup>④</sup>

اس کے خلیفہ بننے کے چند بعد کا یہ واقعہ قابل ذکر ہے کہ ایک امیر اس سے ملنے گیا۔ ماہ رمضان شروع ہو چکا تھا۔ اس دور میں افطار سادہ پانی اور کھجور سے ہوتا تھا۔ کھانے پینے کے تمام لوازمات نماز مغرب کے بعد پیش کیے جاتے تھے۔ مہدی نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس امیر کو روک لیا کہ کھاپی کر جانا۔ کھانے کے لیے بیٹھے تو دسترخوان پر صرف ایک روٹی، تھوڑا سا سرکہ، زیتون کا تیل اور نمک دیکھ کر امیر کو حیرت ہوئی۔ وہ اچھے پکوانوں کے انتظار میں آہستہ آہستہ کھانے لگا تو مہدی نے کہا: ”اچھی طرح کھاؤ۔ کھانے کے لیے اس کے سوا اور کچھ بھی نہیں۔“

امیر نے حیران ہو کر اس کفایت شعاری کی وجہ پوچھی تو کہا:

”سوچتا ہوں بنو امیہ میں ایک عمر بن عبدالعزیز تھے جن کی قناعت اور سادگی تمہیں بھی معلوم ہے۔ مجھے غیرت آئی

کہ بنو امیہ میں ایسا شخص ہو اور بنو ہاشم میں اس کی کوئی مثال نہ ہو۔“<sup>⑤</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۱۲، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۸، ۵۳۷/۱۲

② سیر اعلام النبلاء: ۱۲، ۵۳۶، ۵۳۵

③ البدایہ والنہایہ: ۱۴، ۵۲۳

④ المستطعم: ۱۴، ۸۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۲، ۵۳۶

مہدی ”اسم با مُسمٰی“<sup>①</sup> تھا۔ اس نے دارالحکومت ”سامرا“ کو نقص و سرود سے پاک کر دیا۔ قصر خلافت میں شکار کے لیے پالے گئے درندوں کو مار ڈالنے اور کتوں کو شہر سے نکالنے کا حکم دیا۔ اس کی پوری کوشش تھی کہ دوبارہ خلافت راشدہ کی یادیں تازہ ہوں۔<sup>②</sup>

وہ آہستہ آہستہ اپنے حامیوں کو منظم بھی کر رہا تھا۔ مگر ابھی اس کی قوت زیادہ نہیں ہوئی تھی کہ ترک چوکنہ ہو گئے۔ انہوں نے اسے کسی اصلاحی منصوبے کو عمل میں لانے کا موقع نہیں دیا اور اسے معزول کرنے کی منصوبہ بندی شروع کر دی۔ مہدی کو ان کے عزائم کا پتا چلا تو تلوار باندھ کر دربار میں آیا اور ایک بے باکانہ تقریر کی۔ اس نے کہا:

”تم مجھے گزشتہ خلفاء کی طرح مت سمجھو۔ مجھے تمہارے مشوروں کا علم ہو چکا ہے۔ میں وصیت لکھوا کر آیا

ہوں اور مرنے مارنے کے لیے تیار ہوں۔ جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے، میں تم میں سے بہت سوں کی

جان لے کر رہوں گا۔ مجھ سے دشمنی تمہیں ہنگی پڑے گی۔ کیا تمہارے اندر دین داری، شرم و حیا اور شرافت کی

کوئی رتق باقی ہے! ایک مدت سے تم خلفاء کے دشمن ہو! اللہ سے بے خوف ہو! کوئی خلیفہ تمہارا بھلا چاہے، یا

تمہیں ختم کرنا چاہے یا تمہارے دیے ہوئے صدموں کو بھلانے کے لیے ناؤ نوش میں ڈوب جائے، تمہیں

اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ جا کر میرے اور میرے بھائیوں کے گھروں میں دیکھ لو۔ گزشتہ خلفاء جیسا کوئی

ساز و سامان نہیں۔ بس وہی ہے جو عام لوگوں کے گھروں میں ہوتا ہے۔“<sup>③</sup>

مہدی کا قتل:

وقت طور پر کچھ ترک امراء شرمسار ہوئے، کچھ دب گئے مگر اکثر جوابی کارروائی کا موقع ڈھونڈتے رہے۔ آخر کار انہوں نے خلیفہ کو قتل کرنے کے لیے قصر خلافت پر ہلہ بول دیا۔ مہدی اپنے وفاداروں کو لے کر بڑی بہادری سے لڑا۔ اس خونریزی میں چار ہزار ترک مارے گئے، تاہم آخر میں ان کا پلہ بھاری ہو گیا۔ مہدی کو گرفتار کر کے سخت زد و کوب کے بعد قتل کر دیا گیا۔ یہ ۶۱۷ء جب ۲۵۶ھ کا واقعہ ہے۔ اس نیک حکمران کی خلافت فقط ساڑھے گیارہ ماہ تک رہی۔<sup>④</sup>



① یعنی جیسا نام تھا ویسے ہی کام تھے۔

② الکامل فی التاريخ: سنة ۲۵۵ھ

③ البدایة والنهاية: ۱۵۱۹/۱۴ تاریخ ابن خلدون: ۳/۳۷۲، ۳۷۳

④ تاریخ الطبری: سنة ۲۵۶ھ تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۳ ط نوار

# الْمُعْتَمِد عَلَى اللَّهِ

احمد بن جعفر المتوکل

رجب ۲۵۶ھ تا اواخر محرم ۲۷۹ھ

جولائی ۸۷۰ء تا مارچ ۸۹۴ء

اب متوکل کے ایک اور بیٹے احمد کو خلافت سونپی گئی جو المعتمد علی اللہ کا لقب لے کر کانٹوں کی اس سچ پر بیٹھا۔ اسے اچھی طرح معلوم تھا کہ ترکوں کو ایسا خلیفہ چاہیے جو کسی کام کا نہ ہو؛ اس لیے اس نے امور مملکت پر توجہ دینا فضول سمجھا اور خلافت کے سنہرے پنجرے میں لبو و لعب کو اپنی مشغولیت کا ذریعہ بنالیا۔ اسے کوئی غرض نہیں تھی کہ اس کی حرم سرا اور نشاط گاہ سے باہر کیا ہو رہا ہے۔ ترک واقعی ایسا نکما خلیفہ چاہتے تھے؛ اس لیے معتمد کے دن طویل ہو گئے۔ دورِ زوال میں وہ ۲۳ برس تک خلیفہ رہا حالانکہ اس سے پہلے ۹ سالوں میں پانچ خلفاء تبدیل ہوئے تھے۔<sup>①</sup> بغاوتیں:

معتمد کے دور میں مسلسل بغاوتیں ہوتی رہیں۔ ۲۵۰ھ میں یحییٰ بن عمر زیدی نے خروج کیا مگر قتل ہوئے۔ اسی سال حسن بن زید طالبی نامی ایک سید نے طبرستان پر اپنی حکومت قائم کر لی اور وہاں ”دولت زید یہ طالبیہ“ کی بنیاد رکھی۔ ۲۵۶ھ میں علی بن زید طالبی نے خروج کر کے کوفہ پر قبضہ کر لیا۔ تاہم یہ خروج ناکام رہا۔<sup>②</sup>

اس دوران خراسان میں یعقوب بن لیث صفاری نے ایک آزاد حکومت قائم کر کے دولت عباسیہ کو پریشان کر دیا تھا۔ صفاری کا زور اس قدر بڑھا کہ اس نے بغداد کو بھی دبانے کی کوششیں شروع کر دیں۔ یہ دیکھ کر معتمد سامرا سے بغداد آ گیا اور افواج مرتب کر لیں۔ ۲۶۲ھ میں یعقوب بن لیث واسط تک آن پہنچا۔ ادھر سے ولی عہد موفق خلافتی افواج کو لیے مقابلے پر نکلا۔ ایک خونریز جنگ کے بعد یعقوب بن لیث کو شکست ہوئی اور بغداد پر اس کے تسلط کا خطرہ ٹل گیا۔<sup>③</sup> ولی عہد کا اعلان:

۲۶۱ھ میں معتمد نے اپنے جانشینوں کا اعلان کرتے ہوئے کہا کہ میرے بعد میرا بیٹا جعفر اور اس کے بعد میرا بھائی ابو احمد موفق ولی عہد ہوں گے۔ لیکن اگر میں اپنے بیٹے کے بالغ ہونے سے پہلے ہی مر گیا تو میرا بھائی موفق ولی عہد ہوگا۔<sup>④</sup>

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۵۰ھ، سنہ ۲۵۶ھ

③ البدایہ والنہایہ: ۵۲۵/۱۴

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۶ تا ۲۶۷

④ العبر فی خبر من غیر: ۳۷۶/۱



## صاحب الزنج علی بن محمد کا فتنہ:

معمد کے دور میں علی بن محمد (صاحب الزنج) کا قہر انگیز فتنہ جس کا آغاز گزشتہ خلفاء کے زمانے میں ہو چکا تھا، پوری طرح ابھر آیا۔ علی بن محمد قبیلہ عبدالقیس کا ایک عیار تھا جس کی جائے پیدائش رے تھے۔ یہ شخص اس دور کا میلہ کذاب تھا۔ نت نئی پیش گوئیوں، جھوٹی کرامتوں اور شعبہ بازیوں کے ذریعے لوگوں کو گمراہ کرتا تھا۔ اس کے حالات دیکھ کر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ یہ لکھنے پر مجبور ہوئے: ”اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کے ساتھ شیطان تھا جو اس سے گفتگو کرتا تھا۔ جیسا کہ شیطان ایک میلہ سے دوسرے میلہ کے پاس آیا کرتا ہے۔“<sup>①</sup>

گھناؤ نے عقائد اور جھوٹے دعوے:

علی بن محمد کے عقائد نہایت گھناؤنے تھے۔ اس کے نمائندے کھلے عام خلفائے راشدین، سادات اور امہات المؤمنین پر تبر ابازی کرتے تھے۔ وہ یہاں تک کہا کرتا تھا:

”مجھے نبوت کی پیش کش ہوئی، میں ڈرا کہ کہیں اس کا بوجھ نہ سہا سکوں! اس لیے معذرت کر لی۔“<sup>②</sup>

۲۴۹ھ میں اس نے سامرا میں محمد بن فضل بن عبید اللہ بن عباس بن علی رضی اللہ عنہ کی اولاد میں ہونے کا دعویٰ کیا۔ جب اس کی حقیقت کھلی تو بھاگ کر بحرین چلا گیا اور دعویٰ کیا کہ میں احمد بن عیسیٰ بن زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ کا پوتا علی بن محمد ہوں۔ یہ بھی بالکل جھوٹ تھا؛ کیوں کہ اصلی علی بن محمد بن احمد بن عیسیٰ خود کوفہ میں موجود تھے۔

عربوں میں دال گلتی نہ دیکھ کر اس نے اپنے مریدوں کو کہا کہ میں نے بادلوں کی گرج میں آواز سنی کہ بصرہ کی طرف کوچ کرو۔ اس طرح ۲۵۳ھ میں وہ اپنی جماعت کے ساتھ بصرہ کے نواح میں آ گیا اور کچھ مدت خفیہ رکنیت سازی کرتا رہا۔ بغداد بھی آیا اور کرشمے دکھا کر ایک خلقت کو گمراہ کیا۔

شوال ۲۵۵ھ میں وہ کھل کر سامنے آیا اور ہزاروں حبشی غلاموں کو آزادی دلانے کا وعدہ کر کے اپنا مرید بنالیا۔<sup>③</sup>

## مسلمانوں کا قتل عام:

اس کے علوی ہونے پر یقین کر کے ہزاروں عام شہری و دیہاتی بھی اس کے پیچھے چل پڑے۔ وہ زبردست خطیب اور شاعر تھا۔ اپنی جوشیلی تقاریر سے ایرانیوں اور غلاموں کو مشتعل کر کے حکومت سے لڑاتا رہا۔ بعض صحیح المنب سید بھی دھوکا کھا کر اس سے جا ملے تھے مگر اس نے انہیں استعمال کر کے جلد ہی قتل کر دیا۔ اسے روکنے کے لیے رمضان ۲۵۵ھ میں بصرہ سے چار ہزار سپاہیوں پر مشتمل سرکاری فوج آئی مگر صاحب الزنج کے مرید اس طرح دیوانہ وار لڑے کہ فوج شکست کھا کر بھاگ نکلی۔ یہ بد بخت گروہ بے دریغ مسلمانوں کا قتل عام کرتا اور عورتوں کو باندیاں بناتا رہا۔<sup>④</sup>

② البدایہ والنہایہ: ۵۲۹/۱۴

① البدایہ والنہایہ: ۵۳۷/۱۴: ۲۵۷ھ

③ اسے صاحب الزنج کہنے کی وجہ یہ تھی کہ اس کے مریدوں میں زیادہ تعداد ان حبشی غلاموں کی تھی جو بصرہ کے ارد گرد کان کنی کا کام کرتے تھے۔ حبشی کو فارسی میں زنجی اور عربی میں ”زنجی“ کہا جاتا ہے۔

④ البدایہ والنہایہ: ۵۱۲/۱۴: ۵۱۳ھ

## بصرہ میں خون کی ندیاں:

۲۵۷ھ میں عباسی امیر سعید حاجب نے ایک خونریز جنگ کے بعد اسے پسپا کر کے بے شمار عورتوں کو آزاد کرایا مگر صاحب الزنج نے بہت جلد شب خون مار کر اس شکست کا بدلہ لیا اور سرکاری فوج کو تتر بتر کر دیا۔ اسی سال شوال میں وہ بصرہ کی فصیلوں کے سامنے آن پہنچا اور بڑی سختی سے اس کی ناکہ بندی کر لی۔ اہل شہر محصور ہو کر لڑتے رہے۔

ایک دن اس مکار نے جشیوں کو کہا: ”میں نے اللہ کی بارگاہ میں اہل بصرہ کے خلاف بددعا کی تو زمین و آسمان میرے لیے کھول دیے گئے۔ میں نے دیکھا کہ اہل بصرہ کی لاشیں بچھی ہوئی ہیں اور فرشتے میرے ساتھیوں کے ہمراہ لڑ رہے ہیں۔ میں نے جان لیا کہ مجھے فتح ہوگی۔ مجھے کہا گیا کہ اہل بصرہ روٹی کی طرح ہیں، تو جب روٹی کناروں سے توڑے گا تو بصرہ تباہ کر دیا جائے گا۔ میں نے اس کا مطلب یہ لیا کہ چاند گرہن ہونے پر بصرہ فتح ہو جائے گا۔“

۱۳ شوال ۲۵۷ھ کی شب چاند گرہن ہوا۔ جشیوں کا جوش و خروش آسمان تک پہنچ گیا۔ انہوں نے زوردار دھاوا بول کر صبح تک شہر پر قبضہ کر لیا۔ یہاں جشیوں نے ایسا قتل عام کیا کہ خون کی ندیاں بہہ گئیں۔ ہر طرف لاشیں پھڑک رہی تھیں، زخمی تڑپ رہے تھے، ان کی چیخوں، کراہوں اور لالہ الا اللہ کی درناک آوازوں کے سوا کچھ سنائی نہیں دیتا تھا۔ جشیوں نے شہر کی جامع مسجد کو جلا کر رکھ کر دیا اور جیل کا دروازہ توڑ کر قیدی رہا کر لیے جو سب انہی میں شامل ہو گئے۔ کئی دنوں تک بصرہ میں قتل و غارت گری کا بازار گرم رہا۔ جشی ایک ایک محلے کو لوٹ کر نذر آتش کرتے رہے۔ وہی لوگ بچ سکے جو فرار ہو گئے۔ چھپنے والوں کو امان دینے کا وعدہ کر کے جمع کیا گیا اور پھر انہیں گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ دیا گیا۔ ان میں بڑے بڑے علماء، محدثین، شعراء اور ادیب شامل تھے جن کے نام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے نقل کیے ہیں۔

بصرہ کی فتح کے بعد صاحب الزنج نے عراقی شیعہوں کو ساتھ ملانے کے لیے خود کو یحییٰ بن زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد کہا۔ مگر یہ بھی جھوٹ تھا؛ کیوں کہ یحییٰ بن زید کی کوئی اولاد نہیں تھی۔ صرف ایک لڑکی تھی جو بچپن میں فوت ہو گئی تھی۔<sup>①</sup> زنجیوں کو پہلی شکست:

۲۵۸ھ میں صاحب الزنج کو پہلا دھچکا اس وقت پہنچا جب اس کا سپہ سالار یحییٰ حرانی گرفتار ہوا۔ خلیفہ معتمد نے اسے دوسو کوڑے لگوائے اور پھر ہاتھ پاؤں کنوا کر ذبح کر دیا۔<sup>②</sup> ۲۵۹ھ میں ترک امیر موسیٰ بن بغا نے زنجیوں کو ایک اور عبرتناک شکست دی اور ان کی بہت بڑی تعداد کو قتل کیا۔ پھر بھی ان کا فتنہ ختم نہ ہوا۔ ۲۶۱ھ میں صاحب الزنج نے ابواز پر حملہ کیا اور آبادی کا وہی حشر کیا جو بصرہ میں کیا تھا۔ پچاس ہزار مسلمانوں کو قتل اور چالیس ہزار مردوزن کو قیدی بنایا۔ ۲۶۵ھ میں اس نے نہمانیہ پر لشکر کشی کی اور وہاں بھی ایسی ہی قیامت ڈھائی۔ اگلے برس اس نے بندرگاہ ”رام ہرمز“ پر بھی قبضہ کر لیا۔<sup>③</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۴، ۵۳۷۵۳۵

② البدایہ والنہایہ: ۱۴، ۵۴۰/۱۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۶، ۵۴۱، البدایہ والنہایہ: ۱۴، ۵۵۵۵۴۵/۱۴

## عباسی افواج کی یلغار اور زنجیوں کی شکست:

صاحب الزنج نے وجہ کی شاخوں کے درمیان دلدلی علاقے میں الحارہ کے نام سے اپنا مرکز قائم کیا تھا جہاں سرکاری افواج کا پہنچنا بہت مشکل تھا۔ اس کے علاوہ اس نے دو مستحکم شہر ”منیعہ“ اور ”منصورہ“ تعمیر کرا کے انہیں فوجی مراکز بنا دیا تھا۔ معتمد کے دور میں وہ چودہ برس تک برابر مار دھاڑ کرتا رہا۔ متعدد بار اسے شکست بھی ہوئی مگر پھر بھی عراق کا بڑا حصہ اس کی جولان گاہ بنا رہا۔ اس کے خلاف مہمات کی کمان خلیفہ کے بھائی ابو احمد موفیق کے سپرد تھی جو بڑی پامردی سے زنجیوں کا مقابلہ کرتا رہا۔ اس نے کئی بار حبشیوں کو پسپا کیا مگر یہ مرتدین ہر شکست کے بعد پہلے سے زیادہ جوش و خروش کے ساتھ اپنے پیشوا کے گرد جمع ہو جاتے۔

آخر کار ۲۶۷ھ میں موفیق نے اپنے ۲۵ سالہ بیٹے احمد ابو العباس (جو بعد میں معتمد باللہ کے لقب سے خلیفہ بنا) کو دس ہزار گھڑ سوار دے کر مرتدین کے خلاف بھیجا اور خود ایک بڑا لشکر لے کر پیچھے روانہ ہوا۔ اس لشکر نے گھسان کی جنگ کے بعد حریف کے شہر منیعہ کو فتح کر کے وہاں سے پانچ ہزار مسلم خواتین کو بازیاب کرایا۔ اس کے بعد منیعہ کی اینٹ سے اینٹ بجا دی گئی۔

حریف کا دوسرا مرکز منصورہ تھا جہاں منیعہ سے بھاگنے والے سارے مرتد جمع ہو گئے تھے۔ اس شہر کے گرد پانچ خندقوں کا دائرہ تھا۔ پھر یکے بعد دیگرے پانچ فصیلیں تھیں۔ ۲۶ رجع الآخر کو موفیق خود لشکر لے کر یہاں پہنچا۔ چار رعت نماز ادا کر کے نہایت خشوع و خضوع سے دعا کی اور پھر حریف پر دھاوا بول دیا۔ مسلمانوں نے اس دن اسلاف کی یادیں تازہ کر دیں، قدم قدم پر لاشیں چھوڑتے ہوئے وہ ایک کے بعد دوسری خندق عبور کرتے گئے۔ اور فضیلوں پر چڑھ گئے۔ مرتدین ایک فصیل سے پسپا ہو کر دوسری پر قدم جمالیے مگر ان کی سخت ترین مزاحمت کے باوجود آخر کار مسلمان پانچوں فصیلیں پھلانگ کر شہر میں گھس گئے۔ ہزاروں مرتد یہاں قتل اور گرفتار ہوئے۔ ان کی خاصی تعداد فرار ہو گئی جن کا تعاقب جاری رہا۔ گرفتار شدگان کو توبہ کی ترغیب دی گئی اور تابعدار ہونے والوں کو الگ الگ علاقوں کی فوج میں بکھیر کر مختلف خدمات پر لگا دیا گیا۔ شہر پر قبضے کے بعد یہاں سے دس ہزار مسلم خواتین بازیاب کرائی گئیں۔

موفیق نے اس عظیم فتح کے بعد صاحب الزنج کو مکتوب بھیج کر توبہ کی دعوت دی۔ مگر اس نے کوئی جواب نہ دیا۔ آخر موفیق پچاس ہزار کا لشکر لے کر اس بد بخت کے پایہ تخت الحارہ تک جا پہنچا۔ یہاں حریف نے تین لاکھ جنگجو جمع کر رکھے تھے اور شہر کے حفاظتی انتظامات اتنے مضبوط تھے کہ فتح مشکل دکھائی دیتی تھی۔

موفیق اور اس کا بیٹا ابو العباس احمد نہایت دلیری سے شہر پر حملے کرتے رہے مگر فتح کی کوئی صورت نہ بنی۔ آخر کار موفیق نے یہاں طویل محاصرے کی منصوبہ بندی کی اور الحارہ کے سامنے الموفقیہ کے نام سے ایک شہر آباد کر دیا جہاں فوجی و عسکری ضروریات سمیت ہر چیز موجود تھی۔ ساتھ ہی اس نے اعلان کیا کہ صاحب الزنج کے سوا مرتدین میں جو بھی توبہ کر لے اسے امان ہے۔ اس منادی پر بہت سے لوگ موقع ملتے ہی الحارہ سے بھاگ کر موفیق کے پاس آنے

لگے اور وہ انہیں الموفقیہ میں آباد کرتا رہا۔ محاصرہ جاری رہا یہاں تک کہ المختارہ میں خوراک نایاب ہونے لگی اور صاحب الزنج کے بڑے بڑے سردار اپنے ساتھیوں سمیت موفق کے پاس حاضر ہونے لگے۔ وہ سب کو صحیح عقیدے کی تعلیم کے ساتھ مشرف باسلام کرتا اور امان دیتا گیا۔

دو سال بعد ربیع الآخر ۲۶۹ھ میں شہر کی فصیل پر مزاحمت کمزور پڑ گئی۔ تب موفق نے فوج کو حکم دیا کہ فصیل میں شکاف کر دیا جائے مگر حکم ثانی اندر گھسنے کی کوشش نہ کی جائے۔ بہت سے سپاہیوں نے فصیل میں شکاف ڈالنے کے بعد جلد بازی کی اور اندر داخل ہو گئے جہاں حبشیوں نے انہیں گھیر کر ختم کر دیا۔

موفق نے کچھ دنوں بعد دوبارہ سپاہیوں کو حوصلہ دلا کر فصیل کو تڑوانا شروع کیا۔ فصیل شکستہ ہو جانے سے فتح قریب دکھائی دیتی تھی کہ حریف کے ایک رومی نشانہ باز نے موفق کو تاک کرایا تیر مارا جو سینے میں گھس گیا۔ موفق شدید زخمی ہو کر بستر سے لگ گیا مگر اس نے امراء کے شدید اصرار کے باوجود بغداد واپس جانا گوارا نہ کیا اور فوج کی ہمت بڑھا تارہا۔

موفق کی ان فتوحات کے دوران عوام میں اسے قومی رہنما کی سی حیثیت حاصل ہو گئی تھی اور خلیفہ معتمد بالکل پس منظر میں چلا گیا تھا۔ ویسے بھی وہ ترکوں سے دبا ہوا تھا۔ اس صورتحال میں مصر کے حاکم احمد بن طولون نے اسے مصر آ کر قاہرہ کو دار الخلافہ بنانے کی تجویز دی۔ معتمد کو یہ رائے پسند آئی اور وہ سامرا سے مصر روانہ ہو گیا مگر موفق کو بروقت یہ اطلاع مل گئی اور اس نے موصول کے امراء کو کہلوا کر خلیفہ کو راستے میں روک لیا۔ ان امراء نے خلیفہ کو سمجھایا کہ اس وقت مرتد زنجیوں سے لڑائی فیصلہ کن مرحلے میں ہے، ایسے میں آپ کے دار الخلافہ سے بھاگ نکلنے سے حکومت کی سبکی ہوگی اور افواج پست ہمت ہو جائیں گی۔ موفق نے ان وفادار امراء کے ذریعے خلیفہ کو زبردستی واپس سامرا بھیج دیا۔ اس کے بعد معتمد کے تھوڑے بہت اختیارات بھی ختم ہو گئے اور امور حکومت موفق ہی کے ہاتھ میں آ گئے۔

شعبان ۲۶۹ھ میں موفق کا زخم بھر گیا اور اس نے دوبارہ حملہ شروع کرایا۔ اس وقت تک حریف نے فصیل کی مرمت کر کے اسے از سر نو مضبوط بنا دیا تھا۔ تاہم موفق نے کئی ہفتوں کی مسلسل سنگ باری کے ذریعے اسے گرا کر دم لیا۔ المختارہ بہت بڑا شہر تھا، مغربی اور مشرقی حصے الگ الگ تھے، درمیان میں نہریں اور پل تھے۔ موفق نے کئی قہر انگیز لڑائیوں کے بعد پہلے مغربی حصے کو فتح کیا اور پھر مشرقی حصے کو۔ آخر کار صاحب الزنج اپنے اہل و عیال کو پایہ تخت میں چھوڑ کر فرار ہو گیا۔ سرکاری فوج نے یہاں لاتعداد دشمنوں کو قتل اور گرفتار کیا اور ان گنت قیدی مردوزن آزاد کرائے۔

موفق نے اس شاندار فتح کے باوجود صاحب الزنج کا بذات خود تعاقب جاری رکھا۔ وہ شکست کھا کر ایک علاقے سے دوسرے کی طرف فرار ہوتا رہا۔ آخر کار ۲۷۰ھ میں ایک معرکے کے دوران وہ مارا گیا۔ اس کا سر موفق کے سامنے لایا گیا تو وہ سجدے میں گر گیا۔ ۱۲ جمادی الاولیٰ کو موفق کا بیٹا احمد ابوالعباس (معتضد باللہ) یہ کٹا ہوا سر لیے بغداد پہنچا جہاں عوام کا سمندر فاقین کے استقبال کے لیے موجود تھا۔<sup>①</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۱۱، ۵۱۹، ۵۶۶، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۸۵، ۵۸۶، المعبر فی خبر من غیر: ۱/۳۸۷۵۳۸

خلافت عباسیہ اور دولتِ طولونہ کے مابین جنگ:

مُؤَفَّق کی اقبال مندی کو مصر کا حاکم احمد بن طولون تشویش کی نگاہ سے دیکھ رہا تھا اور مُؤَفَّق کی بالادستی اور ولی عہدی قبول کرنے سے انکار کر چکا تھا؛ اس لیے مُؤَفَّق نے زنجیوں سے فارغ ہو کر ۱۰۷۱ھ میں اپنے بیٹے ابوالعباس مُعَہِد کو مصر روانہ کر دیا۔ اُس وقت تک احمد بن طولون مرچکا تھا، اس کے بیٹے اور جانشین ثمارویہ نے مصر کے دفاع کے لیے فلسطین کی حدود میں آکر عباسی لشکر سے ٹکری۔ یہ گھسان کی جنگ ”وقعة الطواحين“ کے نام سے مشہور ہے جس میں فریقین کا بھاری جانی نقصان ہوا۔ جنگ کے پہلے معرکے میں عباسی لشکر غالب آیا مگر دوسرے مرحلے میں مصریوں نے عباسیوں کو پسپا کر کے اپنے علاقے کو بچا لیا۔ یوں مصر میں دولتِ طولونہ مضبوط ہو گئی۔<sup>①</sup>

رومیوں کے حملے:

معمد کی خلافت کے ابتدائی ایام میں بازنطینی روم میں ایک انقلاب آیا تھا۔ قیصر میخائیل بن تو فیل ۱۰۷۱ سالہ دورِ اقتدار کے بعد ایک باغیانہ کارروائی میں مارا گیا تھا اور باغی سردار بُسِل صقلی نے روم کا تاج و تخت سنبھال لیا تھا۔ جلد ہی اس نے اسلامی خلافت کو کمزور پا کر سرحدوں پر حملے شروع کر دیے۔<sup>②</sup>

ہر دوسرے تیسرے سال رومیوں کی لشکر کشی ہوتی۔ کبھی وہ ایک دو قلعوں پر قبضہ کر لیتے، کبھی لوٹ مار کر کے بھاگ جاتے۔ ۱۰۷۰ھ میں انہوں نے حصن لولؤۃ پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۷۶ھ میں وہ دیارِ ربیعہ پر حملہ آور ہوئے اور مسلمانوں کا قتل عام کر کے ان کی لاشوں کو پامال کیا اور اڑھائی سو افراد کو قیدی بنالیا۔ نصیبین اور مُوَصِّل کے مسلمان ان کے خلاف جہاد کے لیے نکلے تو رومی فرار ہو گئے۔<sup>③</sup>

۱۰۷۸ھ میں قیصر صقلی نے خود یلغار کی اور مَلَطِیَہ کا محاصرہ کر لیا۔ تاہم مَرَعَش کے مسلمان محصورین کی مدد کو بروقت پہنچ گئے اور قیصر کو فرار ہونا پڑا۔ اسی سال دولتِ طولونہ مصر نے بازنطینیوں کے خلاف ایک لشکر بھیجا جو سترہ ہزار رومیوں کو تہ تیغ کر کے لوٹا۔<sup>④</sup>

۱۰۷۰ھ کو ایک لاکھ رومیوں کا نڈی دل شام کے شمال شہر طرس کے سامنے خیمہ زن ہوا۔ مسلمانوں نے رات کی تاریکی میں ان پر حملہ کیا اور صبح تک برابر تلوار چلتی رہی۔ آخر رومی ستر ہزار لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے۔ مسلمانوں کو بے پناہ مال غنیمت ملا، صرف سواری کے جانور پندرہ ہزار سے زیادہ تھے۔<sup>⑤</sup>

غرض اس گزرے دور میں بھی غیر ملکی حملہ آوروں کے خلاف مسلمانوں کی قوتِ مزاحمت زعمہ تھی۔

① المعبر فی خبر من غیر: ۳۹۱/۱

② البدایہ والنہایہ: ۵۳۷/۱۴

③ البدایہ والنہایہ: ۵۴۶/۱۴، ۵۶۹

④ البدایہ والنہایہ: ۵۸۰/۱۴

⑤ البدایہ والنہایہ: ۵۸۶/۱۴، ۵۸۷

## دولت صفاریہ کا عروج:

معمد کے دور میں خراسان اور وسط ایشیا بھی یکے بعد دیگرے خلافت عباسیہ کے ہاتھ سے نکل گئے۔ دولت صفاریہ عروج پا کر خراسان پر قابض ہو گئی جبکہ وسط ایشیا میں دولت سامانیہ کی داغ بیل پڑ گئی۔

دولت صفاریہ کے بانی یعقوب بن لیث صفاری نے ۲۵۷ھ میں کامل فتح کر کے موجودہ افغانستان کا سارا علاقہ قبضے میں لے لیا اور اگلے سال نیشاپور کو فتح کر کے دولت طاہریہ کا خاتمہ کر دیا جو مامون الرشید کے دور میں قائم ہوئی تھی۔ یوں دولت صفاریہ تقریباً پورے خراسان کو محیط ہو گئی۔ یہ حکومت ۲۹۸ھ تک قائم رہی، اس میں چند سالوں تک رکی طور پر عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھا جاتا رہا۔ پھر اس کی خلافت بغداد سے ٹھن گئی۔ یعقوب بن لیث کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث اور پھر اسی خاندان کے دوسرے وارث اسے چلاتے رہے۔ آخر کار خلفائے بغداد نے دولت سامانیہ کے امیر اسماعیل سامانی کے ذریعے اس حکومت کا خاتمہ کرا دیا۔<sup>①</sup>

## دولت سامانیہ:

اسی دور میں ۲۶۱ھ میں وسط ایشیا میں امیر نصر بن احمد سامانی نے اپنی حکومت قائم کی جس میں خلافت عباسیہ کا خطبہ قائم رہا۔ اس کا مرکز سمرقند تھا۔ نصر بن احمد کے بعد اس کا بھائی اسماعیل حکمران ہوا جس نے بخارا کو پایہ تخت بنا کر ریاست کو وسط ایشیا کے علاوہ خراسان، فارس اور طبرستان تک وسیع کر دیا۔ یہ حکومت لگ بھگ سوا صدی تک چلی۔ اس نے خراسان کی دولت صفاریہ اور شمالی ایران کی دولت زیدیہ کو بھی اپنے اندر ضم کر لیا۔ آخر ۳۹۰ھ میں ترک سردار ایلک خان کے ہاتھوں اس کا خاتمہ ہوا۔<sup>②</sup>

## ولی عہد کی تبدیلی۔ ایک خوش آئند فیصلہ:

تاریخ کے متعدد واقعات شہادت دیتے ہیں کہ جب بھی حکمرانوں نے اپنے خانگی مفادات کو ترجیح دے کر سیاسی فیصلے کیے تو ملک تباہی کی راہ پر چل پڑا۔ اس کے برعکس اگر ذات اور گھر کو پس پشت ڈال کر فیصلے کیے گئے تو مثبت نتائج برآمد ہوئے۔ معمد نے مدتوں بعد گھر کو نظر انداز کر کے قومی مفاد میں فیصلہ کرنے کی مثال قائم کی۔ اس کا بھائی ابو احمد الموفق فوت ہو چکا تھا۔ اب معمد کا کم سن بیٹا جعفر بن ولی عہدی کے لیے طے تھا مگر اس نے حالات کی اتاری دیکھتے ہوئے اواخر محرم ۲۷۹ھ میں بیٹے کی جگہ بھتیجے ابو العباس احمد کو ولی عہد مقرر کر دیا جو واقعی حکمرانی کا حق دار تھا۔ اس فیصلے کے چند ماہ بعد ۱۸ رجب ۲۷۹ھ کو معمد کا انتقال ہو گیا۔<sup>③</sup>



① تاریخ الاسلامی، محمود شاہ کر، ۱۰۰/۹۹/۶: موجز تاریخ الاسلامی للعسیری، ص ۲۲۲

② الاعلام زر کلی: ۷۳/۳ ط دار العلم، موجز تاریخ الاسلامی للعسیری، ص ۲۲۳ ط مکتبة المطالک لہد

③ الکامل فی تاریخ: سنہ ۲۷۹ھ

# زوالِ خلافتِ بغداد

ابتدائی دور

دوسرا مرحلہ

عارضی افاقہ

معتضد کی خلافت سے مکلفی کے انتقال تک

(۲۷۹ھ تا ۲۹۵ھ)

تقریباً سترہ سال

## الْمُعْتَصِدُ بِاللَّهِ

احمد بن طلحة الموفق بن المتوكل

محرم ۲۷۹ھ تا ربیع الآخر ۲۸۹ھ

مارچ ۸۹۳ء تا اپریل ۹۰۲ء

نیا خلیفہ، موفق کا بیٹا اور متوکل کا پوتا ابوالعباس احمد تھا جو مُعْتَصِدُ بِاللَّهِ کے لقب کے ساتھ ۱۹ ربیع الاول ۲۷۹ھ کو مسند نشین ہوا۔ وہ صفات میں اپنے آباؤ اجداد کی مثل تھا۔ بہادر، غیور، بیدار مغز، حوصلہ مند اور بارعب۔ اس نے نوجوانی کے زمانے میں زنجیوں کے خلاف جنگوں میں نہایت پامردی سے لڑ کر قوم کو اپنا گرویدہ بنالیا تھا۔

جب وہ خلیفہ بنا تو دار الخلافہ سامرا ایک پنجرہ تھا جہاں خلفاء ترکوں کے گھیرے میں رہتے تھے۔ مُعْتَصِدُ نے گزشتہ سات خلفاء کی تقلید میں ”سامرا“ کو مرکز بنائے رکھنے کی غلطی نہ کی بلکہ قدیم دار الخلافہ بغداد میں جا کر قیام کیا اور اس کی مرکزی حیثیت کو بحال کر دیا۔ اس جرأت مندانہ اقدام سے اس نے ترکوں کے دباؤ کو کم کر کے مسند خلافت کو با اختیار بنادیا۔ مورخین کا کہنا ہے کہ اگر وہ نہ ہوتا تو خلافت عباسیہ اسی دور میں دم توڑ دیتی مگر اس نے خلافت کا وقار کسی نہ کسی حد تک دوبارہ بحال کر دیا۔ مورخین اسے ”سفاح ثانی“ کے لقب سے یاد کرتے ہیں؛ کیوں کہ اس نے خلافت عباسیہ کو دوبارہ قائم کیا تھا۔

اس نے ان خود مختار حکومتوں سے بھی دوستانہ مراسم قائم کیے جن سے ماضی میں تعلقات کشیدہ رہے۔ اس نے مصر کے حکمران ثمارؤیہ طولونی کی بیٹی سے شادی کر کے اس سے تعلقات مضبوط کر لیے۔ خراسان کے حاکم عمرو بن لیث صفاری سے بھی صلح کر کے اسے اپنے حامیوں میں شامل کر لیا۔

وہ زندیقیوں اور بددینوں کا سخت مخالف تھا اور ان کی کتب نذر آتش کر دیتا تھا۔ اس نے مسند نشینی کے دوسرے برس ۲۸۰ھ میں فلسفے کی کتب پر قدغن لگا دی۔ بغداد میں نجومیوں کی بڑی ریل پیل تھی۔ دربار سے لے کر بازاروں تک ہر جگہ وہ لوگوں کے دین و ایمان سے کھیل رہے تھے۔ مُعْتَصِدُ نے ان کی سرگرمیوں پر پابندی عائد کر دی۔

اس کے دور میں مدتوں بعد جہاد کی یاد تازہ ہوئی اور ۲۸۱ھ کے دوران ایشیائے کوچک میں رومیوں کا ایک قلعہ ”مَنْلُورِیَہ“ فتح ہوا۔ مکہ میں دورِ جاہلیت کی قومی مشورہ گاہ ”دار الندوہ“ اب تک موجود تھی، مُعْتَصِدُ نے اسے منہدم کر کے مسجد میں تبدیل کر دیا۔ مجوسیوں کی عیدِ نیروز مسلم معاشرے میں رواج پذیر تھی، اس دن الاؤ روشن کیے جاتے اور لوگوں پر پانی چھڑکا جاتا۔ مُعْتَصِدُ نے ۲۸۲ھ میں اسے ممنوع قرار دیا۔<sup>①</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۶۸، ۲۶۹ طراز، العصر فی خبر من غیر: ۱/ ۴۰۵، ۴۰۶



مُتَّعِد کا ایک سنگین اقدام اور رجوع:

مگر اس دور میں تشیع اور رخصت اس تیزی سے پھیل رہا تھا کہ مصلحہ جیسا زیرک آدمی بھی ایک بار اس سے متاثر ہو گیا تھا۔ گیارہ جمادی الآخرہ ۲۸۴ھ بروز جمعہ کو بغداد کے مشرقی اور مغربی حصے کی دونوں جامع مساجد میں یہ منادی کر دی گئی کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ذکر دعائے رحمت اور بھلائی کے ساتھ نہ کیا جائے۔

چند دن بعد معتمد نے یہ ارادہ بھی کر لیا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر لعنت کرنے کا حکم جاری کیا جائے (نعوذ باللہ)۔ اس سلسلے میں ایک طویل محضر نامہ تیار کیا گیا تاکہ اسے جامع مسجد بغداد کے اجتماع جمعہ میں سنایا جائے۔ اس اشتعال انگیز اقدام سے بڑا فتنہ پھیلنے کا خطرہ تھا۔ وزیر عبید اللہ بن سلیمان نے بڑی کوشش کی کہ خلیفہ یہ حکم واپس لے لے مگر اس کی دال نہ گئی۔ آخر وزیر نے قاضی ابو عمر محمد بن یوسف رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کے پاس بھیجا۔ انہوں نے بڑی حکمت کے ساتھ اسے اس کے مضرات سے آگاہ کیا اور سمجھا بچھا کر یہ گھناؤنا حکم واپس لینے پر آمادہ کیا۔<sup>①</sup>

قرابطہ کا ظہور:

مُتَّحِد کے دور میں شروع ہونے والی سب سے بڑی شورش ”قراٹلی تحریک“ تھی جس کا بانی ابو سعید قراٹلی تھا۔ اس کا ظہور ۲۸۶ھ میں ہوا۔ اگلے سالوں میں اس تحریک نے عالم اسلام میں اس قدر فساد برپا کیا کہ ماضی میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ بلا مبالغہ لاکھوں بے گناہ لوگ اس کی خون آشامی کی بھینٹ چڑھے اور حرمین شریفین کا تقدس بھی محفوظ نہ رہا۔ مُتَّحِد بیمار ہو کر ۲۲ ربیع الآخر ۲۸۹ھ کو چل بسا۔ اس کا دور کم از کم بغداد کی حد تک امن و امان کا تھا۔ اس نے بہت سے نیکیں ساقط کر کے عوام کو خوشحال بنا دیا تھا۔ اس کے دور میں لوگ نہایت آرام و سکون سے زندگی بسر کرتے رہے۔<sup>۷</sup>



① تاريخ الطبری: ص ۱۰ ص ۵۵ تا ۶۳

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ محضر نامہ مامون الرشید کے دور میں تیار کیا گیا تھا اور سرکاری ریکارڈز میں محفوظ تھا۔ متعجب نے اس کی اشاعت کا فیصلہ کیا مگر آخر کار خدا کے قاضی ابو عمر رحمۃ اللہ علیہ کے کچھانے پر اس ارادے سے رجوع کر لیا۔ یہ محضر نامہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے پورا نقل کیا ہے۔ (تراویح الطبری: ص ۱۰، ص ۵۵ تا ۶۳) چونکہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ متعجب کے دور میں بغداد ہی میں تھے اس لیے کسی ذریعے سے اس کی نقل ان تک پہنچ گئی۔ یہ محضر نامہ جھوٹی روایات سے بڑے اور اے بلاشبہ کسی راوی نے مدون کیا تھا۔ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا اسے نقل کرنا اس مصلحت کے تحت تھا کہ اندازہ ہو جائے کہ اس دور میں فتنہ کس حد تک خلف و پر اثر انداز ہو رہا تھا۔ اسے نقل کرنے سے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ پر کوئی اثر ام عام نہیں ہو سکتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی عالم کا کوئی خرافات بھرا مضمون بدایتہرہ شائع کر دے تاکہ دنیا کو ان کی بھیا تک ذہنیت معلوم ہو سکے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس مصنف تائے کا ذکر کیا ہے مگر ان سے تسامح یہ ہو گیا کہ انہوں نے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ مصنف نامہ جامع مساجد میں سنایا گیا تھا جبکہ جامع مساجد میں فقط حضرت معاذؓ کے ذکر خیر کی ممانعت کا اعلان ہوا تھا۔ مراسلہ اس کے بعد کسی جیسے کو سنایا جانا طے تھا مگر قاضی ابو عمر رحمۃ اللہ علیہ نے اس قسے کو ابھرنے سے قبل ختم کر دیا۔ (البدایہ والنہایہ: ۱۴/۶۷۱، ۶۷۲)

نوٹ: قاضی صاحب کا نام اصل مأخذ (تاریخ الطبری) میں یوسف بن یعقوب منقول ہے مگر تاریخ الاسلام للذہبی کے محقق نے خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ کتابت کی غلطی ہے۔ یہ قاضی محمد بن یوسف بن یعقوب ابو عمر (م ۳۲۰ھ) ہیں۔ (تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۷/۲۱، ت قندھری)  
 رالم کے نزدیک یہی رائج ہے۔ اس دور میں بغداد کے کسی قاضی کا نام یوسف بن یعقوب منقول نہیں ملتا۔

② تاريخ الخلفاء، ص ٢٧٠، ٢٧١

# الْمُكْتَفَى بِاللَّهِ

علی بن احمد المعتضد

ربیع الآخر ۲۸۹ھ تا ذوالقعدہ ۲۹۵ھ

اپریل ۹۰۲ء تا اگست ۹۰۸ء

مُعتَظِد کے بعد اس کا بیٹا علی، مُکْتَفٰی باللہ کا لقب اختیار کر کے خلیفہ بنا۔ یہ بھی انصاف پسند حکمران تھا۔ عوام اسے پسند کرتے تھے۔ وہ کوشش کرتا تھا کہ سرکاری مال صرف عوامی ضروریات میں خرچ ہو۔ ایک بار اس نے سات سو دینار کی سرکاری تعمیر میں لگا دیے جو زیادہ ضروری نہیں تھی۔ جب بھی یہ بات یاد آتی تو استغفار کرتا اور کہتا: ”مسلمانوں کا مال ایسی تعمیر پر خرچ کر ڈالا جس کی مجھے ضرورت نہیں تھی۔“<sup>①</sup>

دولتِ طولونیہ کا خاتمہ، مصر دوبارہ خلافتِ عباسیہ میں شامل:

مصر کی دولتِ طولونیہ اب کمزور پڑ چکی تھی۔ موقعِ غنیمت جان کر ۲۹۲ھ میں خلیفہ مُکْتَفٰی نے اپنے جرنیل محمد بن سلیمان کو دس ہزار سپاہیوں کے ساتھ مصر کی فتح کے لیے روانہ کیا۔ دولتِ طولونیہ کا سربراہ ہارون بن خُمارِ قویہ مقابلے کے لیے میدان میں نکل تو آیا اور فریقین میں کچھ جھڑپیں بھی ہوئیں مگر ہارون طبعاً صلح پسند شخص تھا۔ اس نے اپنے امراء کو خلیفہ کی اطاعت پر آمادہ کرنا چاہا مگر بعض امراء بھڑکے اور ان کی ضد کے باعث خود مصری فوج میں پھوٹ پڑ گئی۔ انہی امراء نے ایک تیر انداز کو متعین کر کے عین اس وقت ہارون کو تیر نشانہ بنا دیا جب وہ فوج کو سمجھانے کی کوشش کر رہا تھا۔

ہارون کی موت کے بعد مصر میں اس کے چچا شیبان نے حکومت سنبھالی مگر اس میں عباسیوں سے مقابلے کی طاقت نہ تھی۔ آخر کار کچھ دنوں بعد اس نے خود کو عباسی فوج کے حوالے کر دیا اور محمد بن سلیمان نے مصر پر قبضہ کر کے دولتِ طولونیہ کا خاتمہ کر دیا۔ اس طرح یہ علاقہ دوبارہ براہِ راست خلافتِ بغداد کی عمل داری میں شامل ہو گیا۔ خلیفہ مُکْتَفٰی نے آلِ طولون کے تمام افراد کو بغداد بلوا کر نظر بند کر دیا تاکہ ان لوگوں کی طرف سے کسی بغاوت کا امکان نہ رہے۔<sup>②</sup>

روس کی وحشی قوموں کا وسطِ ایشیا پر حملہ:

۲۹۳ھ میں وسطِ ایشیا کے شمال میں آباد روس کی نیم وحشی قوموں کا ایک سیلاب ماوراء النہر پر ٹوٹ پڑا مگر امیر اسماعیل سامانی نے سخت ترین جنگ کے بعد انہیں پسپا کر دیا۔<sup>③</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۳، ۲۷۴

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۹۲ھ

③ مرآة الزمان لسط ابن العززی: ۳۰۸/۱۶، الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۹۳ھ

رومیوں سے معرکے:

اس دور میں رومیوں سے معرکے جاری رہے۔ ۲۹۱ھ میں ایک لاکھ رومیوں نے سرحدوں پر حملہ کیا مگر شکست کھا کر بھاگ نکلے۔ ۲۹۳ھ میں انہوں نے صلح کر لی۔

مگر اس کے کچھ ہی دنوں بعد انہوں نے بے خبری میں ”فورس“ پر شب خوں مار کر ہزاروں مسلمانوں کو شہید اور گرفتار کیا اور فرار ہو گئے۔ اگلے سال مسلمانوں نے جوابی کارروائی کی اور طرطوس سے رومی سرحدوں پر یلغار کر کے بکثرت رومیوں کو گرفتار کیا۔ ان میں شامل ایک پادری مشرف باسلام ہو گیا۔<sup>①</sup>

ملٹنی کی وفات:

ملٹنی نے ساڑھے چھ سال تک کامیابی کے ساتھ حکومت کی۔ آخر کار ۲۹۵ھ میں بیمار ہوا اور کئی ماہ تک مبتلائے مرض رہنے کے بعد ۱۲ ذوالقعدہ ۲۹۵ھ کو دنیا سے رخصت ہو گیا۔ اس کی عمر ۳۳ سال تھی۔<sup>②</sup>



① الکامل فی التاريخ: سنة ۲۹۱ھ، ۲۹۳ھ، ۲۹۴ھ

② الکامل فی التاريخ: سنة ۲۹۵ھ

# زوالِ خلافتِ بغداد

ابتدائی دور

تیسرا مرحلہ

## انتشار و اضطراب

مقتدر کی خلافت سے بنو بُوئیہ کے بغداد پر تسلط تک

(۲۹۵ھ تا ۳۳۲ھ)

تقریباً ۳۸ برس

# الْمُقْتَدِرُ بِاللَّهِ

جعفر بن احمد المعتضد

ذوالقعدہ ۲۹۵ھ تا شوال ۳۲۰ھ

اگست ۹۰۸ء تا نومبر ۹۳۲ء

ملکفی کی موت پر ایک بار پھر ایسی سیاسی بے تدبیری کا مظاہرہ ہوا کہ بنو عباس کی وہ حکومت جو معتضد کے دور سے دوبارہ اپنے پیروں پر کھڑی ہونے لگی تھی، ایک بار پھر تیزی سے زوال کی کھائی میں گرنے لگی اور چند سالوں میں پہلے سے کہیں زیادہ کمزور اور بے وقعت ہو گئی۔

ملکفی کی زندگی میں اس کا بھائی جعفر بن معتضد ولی عہد تھا۔ کسے معلوم تھا کہ اس کے بالغ ہونے سے پہلے ہی ملکفی چل بسے گا۔ مگر قضا و قدر کا فیصلہ یہی ہوا۔ ایسے میں امراء سلطنت نے کسی قابل شخص پر اتفاق کرنے کی بجائے اسی نابالغ جعفر کو خلیفہ بنادیا جو ۲۸۲ھ میں پیدا ہوا تھا اور اس وقت صرف تیرہ سال کا تھا۔ وہ مقتدر باللہ کے لقب کے ساتھ مسند خلافت پر براجمان ہوا۔ اس کے برسر اقتدار آنے کے بعد کچھ امراء نے بغاوت کر کے سابق خلیفہ معتز کے بیٹے عبداللہ کو خلیفہ بنانے کی کوشش کی جس سے بغداد میں افراتفری پھیل گئی۔ تاہم بغاوت ناکام رہی۔<sup>①</sup> عبید یوں کاتینوس، مصر اور مراکش پر قبضہ:

مقتدر باللہ کی کم عمری سے فائدہ اٹھا کر امراء دربار سیاہ و سپید کے مالک بن گئے اور نظام حکومت پھر ڈانواں ڈول ہو گیا۔ اس دوران افریقہ میں یہ انقلاب آیا کہ مہدی ہونے کے جھوٹے دعوے دار ایک طالع آزما عبید اللہ بن میمون نے تینوس میں اپنی مضبوط حکومت قائم کر کے بنو عباس کی باج گزار دولتِ اغالبہ کا خاتمہ کر دیا۔ اس طرح تینوس ہمیشہ کے لیے عباسی خلافت سے الگ ہو گیا۔ ۳۰۱ھ میں عبید اللہ بن میمون نے مصر پر حملہ کیا۔ قریب تھا کہ وہ قاہرہ پر قبضہ کر لیتا کہ دریائے نیل میں طغیانی آگئی اور اسے واپس جانا پڑا۔ ۳۰۶ھ اور ۳۰۸ھ میں اس نے مصر پر مزید حملے کیے اور دریائے نیل کے مغرب کا سارا علاقہ زیر نگین کر لیا۔<sup>②</sup>

۳۰۵ھ میں اس نے مراکش سے دولتِ ادراسہ کا خاتمہ کر دیا جو ۱۷۰ھ میں قائم ہوئی تھی، اس کے بانی ایک صحیح النسب علوی اور یس بن عبداللہ (م ۱۷۰ھ۔ نفس زکیہ کے بھائی) تھے۔ ان کے بعد ان کی اولاد میں یہ حکومت چلتی ایک مدت تک چلی۔ ان کا بیٹا اور یس بن اور یس (م ۲۱۳ھ) ان کا وارث ہوا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا محمد بن اور یس (م ۲۲۱ھ) پھر اس کے بیٹے علی بن محمد (م ۲۳۳ھ) اور یحییٰ بن محمد یکے بعد دیگرے حکمران ہوئے۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۴، ۲۷۵ ط لزارا، العبر فی خبر من غیر: ۴۹/۱

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۶، العبر فی خبر من غیر: ۴۹/۱



ان سادات کے عقائد و اعمال وہی تھے جو اہل سنت والجماعت کے ہیں۔ صحیح النسب سادات کی یہ حکومت آخر میں مہدویت کے جھوٹے مدعی عبید اللہ بن میمون کے رافضی جانشینوں کے ہاتھوں دم توڑ گئی۔<sup>①</sup>

منصور حلاج کا قتل:

۳۰۱ھ میں مشہور صوفی حسین بن منصور حلاج کو گرفتار کر کے بغداد لایا گیا اور منادی کی گئی کہ یہ قرۃ العین کا داعی ہے۔ آٹھ سال قید رکھنے کے بعد ۳۰۹ھ میں قاضی ابوعمر کے فتوے کے مطابق حلاج کو سزائے موت دے دی گئی۔<sup>②</sup>

منصور حلاج کو تاریخ کی انتہائی متنازعہ شخصیات میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ ایک طبقے نے انہیں درویش خدا مست، عاشق صادق اور فانی فی اللہ قرار دیا اور دوسرے نے مرتد و زندیق۔ آج تک یہ بحث جاری ہے۔ حقیقت اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔<sup>③</sup>

رومیوں سے صلح اور جنگ:

۳۰۵ھ میں قیصر روم نے باہمی تعلقات بہتر بنانے اور پائیدار دوستی کے لیے اپنے سفیر دربار خلافت بھیجے۔ مقتدر نے پورے شہر کو دہن کی طرح سجا کر ایک لاکھ ساٹھ ہزار سپاہیوں کے جلو میں ان کا استقبال کیا اور صلح نامے کی توثیق کر دی۔ مگر یہ صلح نامہ ایک نئی جنگ کی تیاری کے سوا کچھ نہ تھا۔ رومیوں نے اندرونی خلفشار کی وجہ سے صلح کی تھی۔ ۹ سال بعد جونہی ان کی حکومت مضبوط ہوئی، انہوں نے عالم اسلام پر زوردار حملے شروع کر دیے۔ ۳۱۴ھ میں ملطیہ، اگلے سال سمیاط اور ۳۱۶ھ میں خلاط پر بھی قبضہ کر لیا۔ یہاں کی مساجد کے منبر گرا کر انہیں گرجوں میں تبدیل کر دیا گیا۔<sup>④</sup>

دیلیمی شیعوں اور قرۃ العین کی یورش:

اس دوران عالم اسلام کو ایک نئی مصیبت سے سابقہ پڑا۔ یہ شمالی ایران کے کوہستانی علاقے دیلم کے مجوسیوں کی عالم اسلام پر یورش تھی۔ ان کا سردار مرداویج دیلمی تھا۔ اس کا کہنا تھا: ”میں عربوں کی حکومت مٹا دوں گا اور عجم کی سلطنت قائم کروں گا۔“ ان بد بختوں نے رے پر قبضہ کر کے مسلمانوں کا بے دریغ خون بہایا اور بچوں تک کو ذبح کرتے چلے گئے۔ دوسری طرف حجاز تک قرۃ العین کا تسلط ہو گیا۔ ۳۱۶ھ میں انہوں نے حاجیوں کے قافلوں کو اس قدر لوٹا کہ مکہ کے راستے بند ہو گئے۔ اہل مکہ کو شہر چھوڑنا پڑا اور باہر کے مسلمانوں کے لیے حج کا سفر ناممکن ہو گیا۔<sup>⑤</sup>

① الامضاء لاخبار دول المغرب الاقصى: ۲۲۸ و ۲۰۳/۱۔ ② تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۶، العبر فی خبر من عبر: ۴۶۱/۱۔  
نوٹ: یہ قاضی ابوعمر محمد بن یوسف بنی (۲۳۳-۲۴۰) ہیں۔ ۲۸۳ھ میں قاضی بنے۔ عقل و دانش اور تدبیر و بردباری میں وہ ضرب الشمل تھے۔ فقہ اور حدیث کے امام تھے۔ امام دارقطنی بنی کے شیخ تھے۔ حافظ ذہبی بنی فرماتے ہیں: لانظیر له فی الحکام عقلاً و حلاً و ذكاء۔ ﴿تاریخ الاسلام: ۶۱۵/۲۳﴾  
③ بہت سے صوفیائے کرام اور قرۃ العین دور کے اکابر مؤرخین اور سوانح نگاروں کی کتب میں منصور حلاج کے کلام کی تاویلات پیش کی گئی ہیں۔ حکیم الامت حضرت مولانا اثر علی قنوی بنی نے بھی حلاج کے کلام کی تاویل کی ہے اور حضرت قنوی بنی کے حکم سے مولانا ظفر احمد عثمانی مرحوم نے ”سیرت منصور حلاج“ کے عنوان سے ایک مفصل کتاب لکھی ہے جو قابل مطالعہ ہے، اس میں حلاج کو تمام الزامات سے بری قرار دیا گیا ہے۔ مگر یہ بھی حقیقت ہے کہ قدیم مؤرخین اور محققین جیسے: حافظ ابن حجر، حافظ ذہبی اور حافظ ابن کثیرؒ نے منصور حلاج کو گمراہ اور ملحد کہا ہے۔ حافظ ابن کثیرؒ اور حافظ ابن حجرؒ نے اس پر بہت تفصیل سے کلام کیا ہے جو البتہ ایہ الہامیہ اور تاریخ الاسلام ذہبی میں ۳۰۹ھ میں فوت ہونے والی شخصیات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

قرابطہ حجر اسود اکھاڑ کر لے گئے:

پھر قرابطہ کے ہاتھوں عالم اسلام کو ایک ایسا سانحہ پیش آیا کہ مسلمان گزشتہ تمام مصائب کو بھول گئے۔ ان ظالموں نے ۳۱۷ھ میں عین حج کے دنوں میں مکہ پر دھاوا بولا اور حاجیوں کا قتل عام کرنے کے بعد حجر اسود کو اکھاڑ کر اپنے مرکز ”الاحساء“ (بحرین) لے گئے۔ بیس سال تک یہ ان کے پاس رہا اور مسلمان حجر اسود کے بغیر حج ادا کرتے رہے۔ آخر کار ۳۳۹ھ میں حجر اسود مسلمانوں کو واپس ملا اور اسے دوبارہ نصب کیا گیا۔<sup>①</sup>

مذہبی مناظرے:

ایک طرف عالم اسلام کا یہ حال تھا اور دوسری طرف مسلمانان بغداد مذہبی مناظروں میں ایک دوسرے کا سر پھوڑ رہے تھے۔ ۳۱۷ھ میں بغداد میں علماء کا اس آیت پر مناظرہ چل رہا تھا:

عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا<sup>②</sup>

ایک جماعت کہتی تھی کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ کو شفاعت کا اعزاز ملے گا۔ دوسرے فریق کا موقف تھا کہ اس کا مطلب ہے کہ اللہ حضور ﷺ کو اپنے عرش پر بٹھائے گا۔ بات بڑھتی چلی گئی اور فریقین ایک دوسرے پر پل پڑے۔ یہاں تک کہ میدان مناظرہ میں بیسیوں لاشیں گر گئیں۔<sup>③</sup>

خواتین کا راج اور نا کام بغاوت:

مقتدر نے ۳۲۰ھ تک حکومت کی جو درحقیقت برائے نام ہی تھی۔ ہر جگہ امراء اپنے اپنے طور پر فیصلے کیا کرتے تھے۔ اس کی خلافت کے آخری پندرہ سال نہایت افراتفری میں گزرے۔ اس کی نااہلی کے سبب امور مملکت اس کی والدہ نے سنبھال لیے اور ۳۰۶ھ میں باقاعدہ دربار لگا کر احکام جاری کرنے لگی۔ خواتین کی اس دخل اندازی سے دربار خلافت کا وقار مزید گر گیا۔ بد نظمی، گرانی، قحط اور طرح طرح کے مسائل نے عوام کی زندگی اجیرن کر دی۔

ملک کی بد حالی، مقتدر کی نااہلی اور قصر خلافت پر خواتین کا راج دیکھ کر خود بنو عباس کے کچھ امراء نے ۳۱۷ھ کی شب بغاوت کر دی، قصر خلافت میں گھس کر سب کچھ لوٹ لیا اور خلیفہ مقتدر کے بھائی کو قاہرہ باللہ کا لقب دے کر خلیفہ بنا دیا۔ مگر صرف ایک دن بعد نئے خلیفہ پر ان کا اعتماد ختم ہو گیا اور انہوں نے دوبارہ مقتدر کو خلیفہ مان لیا۔

اس موقع پر قاہرہ نے گڑ گڑا کر اپنے بھائی سے جان بخشی کی درخواست کی۔ مقتدر نرم دل تھا، اس نے کہا:

”جو کچھ ہوا، اس میں تمہارا کوئی قصور نہیں تھا۔ میں کبھی تمہیں کوئی گزند نہیں پہنچاؤں گا۔“ اور اس نے ایسا ہی کیا۔<sup>④</sup>

دوسری بغاوت اور مقتدر کا قتل:

۳۱۹ھ میں عراق میں بدامنی کی انتہاء ہو گئی۔ ایک طرف سے قرابطہ کو فہ تک پہنچ گئے اور اہل بغداد کو اپنے گھر

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۸، البدایہ والنہایہ: ۳۳۹ھ

② ترجمہ امید ہے کہ آپ کا رب آپ کو فائز کرے مقام محمود پر۔ (سورۃ الاسراء، آیت: ۷۹)

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۷

④ تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۸

خطرے کی زد میں دکھائی دینے لگے۔ دوسری طرف دہلیم کے شیعہ، دینور تک آن پہنچے اور وہاں قتل و غارت کا بازار گرم کر دیا۔ مگر خلیفہ مقتدر بے فکری کے ساتھ عیش و آرام میں منہمک تھا۔ اس صورتحال میں لوگ سخت مضطرب تھے۔ آخر ۲ شوال ۳۲۰ھ کو ایک درباری مؤنس خادم نے بربروں کو ساتھ ملا کر بغاوت کر دی۔ خلیفہ کو قتل کر کے نعش سے لباس تک اتار لیا گیا۔ کچھ لوگوں نے ترس کھا کر اسے ڈھانپا اور وہیں دفن کر دیا۔ مقتدر کی عمر ۳۸ سال تھی۔<sup>①</sup>



① البدایہ والنہایہ: ۵۹/۱۵: المعرفی خبر من غیر: ۷/۲



## القاهر باللہ

محمد بن احمد المعتضد

شوال ۳۲۰ھ تا جمادی الآخرہ ۳۲۲ھ

نومبر ۹۳۲ء تا جون ۹۳۴ء

مقتدر کی جگہ اس کے ۲۴ سالہ بھائی محمد بن معتضد کو خلیفہ بنادیا گیا جس نے قاہر باللہ کا لقب اختیار کیا۔ وہ اپنے لقب کی طرح واقعی سخت گیر تھا۔ اس نے اقتدار حاصل کر کے سب سے پہلے، سابق خلیفہ مقتدر (جو اس کا باپ شریک بھائی تھا) کے پورے خاندان کو انتقام کا نشانہ بنایا۔ مقتدر کی والدہ کو جو امور خلافت پر حاوی تھی، حراست میں لے کر اتنا تشدد کیا گیا کہ وہ جان سے ہاتھ دھو بیٹھی۔

قاہر کی سختی کا یہ حال تھا کہ اس نے ایسے لوگوں کو بھی قتل کر دیا جن کی بدولت اسے اقتدار ملا تھا۔ مؤنس خادم دربار میں سب سے زیادہ بار سوخ امیر تھا۔ مقتدر کے خلاف بغاوت کا سربراہ وہی تھا۔ قاہر کو یقین تھا کہ مؤنس اسے کٹھ پتلی بنا کر رکھے گا۔ چنانچہ ایک دن قاہر نے موقع پا کر اسے حیلے بہانے سے حراست میں لے لیا اور بلا تامل ذبح کر دیا۔ یہی سزا کچھ دوسرے سرکردہ امراء کو دی گئی اور ان کے کٹے ہوئے سر شہر میں گھمائے گئے۔

قاہر کا بھتیجا شہزادہ محمد بن مکلفی یقیناً حسن سلوک کا مستحق تھا؛ کیوں کہ اس نے قاہر کا ساتھ دیا تھا۔ جب مقتدر کے قتل کے بعد باغی امراء کے اجلاس میں یہ طے کیا جانے لگا تھا کہ اب کس شہزادے کو خلیفہ بنایا جائے تو محمد بن مکلفی نے اپنا نام امیدواران خلافت سے خارج کرا کے کہا تھا: ”میرے چچا قاہر باللہ خلافت کے بہتر حق دار ہیں۔“

مگر قاہر باللہ کو پھر بھی شک تھا کہ مستقبل میں کہیں وہ بغاوت نہ کر دے، چنانچہ اسے ایک کوٹھری میں بند کر کے اس پر مٹی کا پلستر کر دیا اور وہ بے چارہ تڑپ تڑپ کر مر گیا۔ یہی انجام اسماعیل بن اسحاق کا ہوا جس نے قاہر کو خلیفہ بنانے کی سفارش کی تھی۔ کسی پرانی ناراضی کی بناء پر اسے اندھے کنویں میں پھینک دیا گیا اور کنویں کو مٹی سے پاٹ دیا گیا۔

زوال کے اس دور میں بغداد میں گانے بجانے اور شراب نوشی کا رواج عام ہو گیا تھا۔ قاہر نے سختی سے ان تمام منکرات کو روک دیا۔ گلوکاراؤں، بیجروں اور گوتوں کو شہر سے نکال دیا۔ مگر دوسری طرف قاہر خود اکثر پیئے پلانے اور رقص و سرود سے جی بہلایا کرتا تھا۔ گرفتار و کردار میں اس قدر تضاد کے ساتھ اصلاح معاشرہ بھلا کہاں ہو سکتی ہے۔<sup>①</sup>



دولتوں کا تسلط۔ قاہرہ کا انجام:

قاہرہ کی حکومت کے آخری سال ۳۲۲ھ میں دہلیویوں کا سردار مرداوتج اصفہان اور شیراز سمیت پورے فارس پر قابض ہو گیا۔ اس طرح وسط ایشیا، خراسان، شام و مصر اور افریقہ کے بعد ایران بھی خلافت عباسیہ سے الگ ہو گیا۔ عباسی عمل داری صرف عراق تک محدود رہ گئی۔ قاہرہ کا دور صرف دو سال رہا۔ اسے یہ غلط فہمی تھی کہ وہ لرزہ خیز مظالم ڈھا کر بہت بڑا حکمران بن جائے گا مگر اس کے ظلم و ستم سے تنگ آئے ہوئے امراء اس کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ ۶ جمادی الآخرہ ۳۲۲ھ کو انہوں نے قاہرہ کو گرفتار کر لیا اور اس کی آنکھوں میں گرم سلائیاں گھونپ دیں۔ قاہرہ گیارہ سال تک قید رہا۔<sup>①</sup>

۳۳۳ھ میں اسے رہائی ملی تو بغداد کی مساجد میں بھیک مانگنے لگا۔ اس سے دربار خلافت کی سبکی ہوئی؛ لہذا اسے گھر میں نظر بند کر دیا گیا۔ اسی حال میں وہ ۳۳۹ھ میں فوت ہو گیا۔<sup>②</sup>



① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۱، ۲۸۲

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۲

## الراضى بالله

محمد بن جعفر المقتدر

جمادی الآخرہ ۳۲۲ھ تا ربیع الاول ۳۲۹ھ

جون ۹۳۳ء تا دسمبر ۹۴۰ء

قاہرہ کی جگہ سابق خلیفہ مقتدر باللہ کے بیٹے محمد کو راضی باللہ کا لقب دے کر مسند خلافت پر بٹھایا گیا۔ وہ اس وقت ۲۵ سال کا تھا۔ ایک عالم فاضل اور ادیب و شاعر نو جوان تھا۔ نیک، رحم دل، مہربان اور شریف النفس تھا۔ تاہم اس کا دور حکومت امراء کی خانہ جنگیوں میں گزر گیا اور وہ رضا بالقضا پر عمل پیرا رہا۔ بلاشبہ وہ ”اسم با مسمیٰ“ تھا۔ اس کی حکومت کے پہلے سال ۳۲۲ھ میں دولت بنو عبیدہ کا بانی عبید اللہ مہدی بن میمون جل بسا جو سخت متعصب رافضی تھا۔ اسی نے دنیائے اسلام کی پہلی رافضی حکومت قائم کی جو تین صدیوں تک باقی رہی اور اس سے فتنہ و فساد کا ایسا مادہ پھوٹا جس کے نقصانات کی صدیوں تک تلافی نہ ہو سکی۔<sup>①</sup>

دولت بنو یونیہ کا قیام:

راضی کی حکومت کے پہلے سال ۳۲۲ھ میں ایک نئی رافضی حکومت قائم ہوئی جس کا بانی علی بن یونیہ تھا۔ ویلمیوں کا سردار ”مرداوتج“ جو فارس پر قابض ہو چکا تھا، اسی سال مرا تھا۔ علی بن یونیہ جو پہلے اسی کا سپہ سالار تھا، بزور قوت اس کے کئی علاقوں پر قبضہ کر چکا تھا مگر وہ اپنی حکومت کے استحکام سے پہلے خلافت عباسیہ کو چوکنا نہیں کرنا چاہتا تھا؛ لہذا اس نے راضی باللہ کو پیغام بھیجا کہ اسے خلافت عباسیہ کے وفادار حکمرانوں میں شمار کر کے پروانہ حکومت عنایت کیا جائے۔ اس کے عوض وہ سالانہ ۸۰ کروڑ درہم خراج دیا کرے گا۔

راضی باللہ ایک توسیعی شعور سے نابلد تھا، دوسرے مددگاروں سے یکسر محروم تھا۔ اس نے علی بن یونیہ کی فریب آمیز پیش کش کو غنیمت سمجھا اور اس کو ”عماد الدولہ“ کا لقب دے کر فارس کا جائز حکمران مان لیا مگر علی بن یونیہ نے خراج کی رقم کبھی وقت پر اور مکمل ادا نہیں کی بلکہ ہمیشہ ٹال منول کرتا رہا۔ علی بن یونیہ کی قائم کردہ اسی ”دولت بنی یونیہ“ نے آگے چل کر خلفاء کو ریغمال بنالیا۔ یہ رافضی ریاست مسلمانوں کے لیے طویل عرصے تک در دہری رہی۔

علی بن یونیہ کے ”عماد الدولہ“ بننے کے بعد عالم اسلام میں ”دؤولوں“ کا دور دورہ ہوتا گیا۔ مضر الدولہ، رکن الدولہ، سیف الدولہ، ناصر الدولہ، تاج الدولہ، شمس الدولہ..... ہر شہر میں ایک ”دؤلہ“ تھا مگر جسے دیکھیں ”اوپنی دکان پھیکا پکوان“ کا مصداق تھا۔ ایسے ”دؤولوں“ کی اکثریت رافضی تھی یا تشیع کی طرف مائل تھی۔<sup>②</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۲

② البدایہ والنہایہ: ۷۶/۱، ۷۷، ۸۱، ۹۵، ط دار ہجر؛ تاریخ ابن خلدون: ۳/۴۹۰ تا ۴۹۵، ط دار الفکر

ابن رائق کی خود مختاری۔ حکمران اندلس کا دعوائے خلافت:

راضی باللہ بہت کمزور خلیفہ تھا: اس لیے اس کی حکومت کے تیسرے برس ۳۲۴ھ میں واسط کا حاکم محمد بن رائق عراق کا خود مختار حکمران بن بیٹھا اور دربار خلافت کو محصولات کی فراہمی بند ہو گئی۔ اس طرح راضی باللہ برائے نام خلیفہ رہ گیا۔ یہ دیکھ کر ۳۲۵ھ میں اندلس کے خود مختار اموی امیر عبدالرحمن سوم نے وہاں خلافت کا دعویٰ کر دیا اور ”الناصر لدین اللہ“ کا لقب اختیار کر لیا۔<sup>①</sup>

پر آشوب حالات:

مسلمانوں کی کمزوری کا یہ عالم تھا کہ قرطبہ کے راستوں پر قابض تھے اور کوئی حج کے لیے نہیں جاسکتا تھا۔ آخر ۳۲۷ھ میں ان بد بختوں کو یہ پیش کش کی گئی کہ اگر وہ ناکہ بندی کھول دیں تو انہیں فی حاجی پانچ دینار ادا کیے جائیں گے۔ تب قرطبہ کے مانے اور شرقی ممالک کے لوگ حج کو جاسکے۔ حکومت کی کمزوری اور دیوالیہ پن کی رہی سہی کسر ۳۲۸ھ میں دریائے دجلہ کی سیلابی تباہ کاریوں نے نکال دی۔ بغداد اس کا سب سے زیادہ شکار ہوا۔ شہر کی گلیوں میں بارہ بارہ فٹ پانی چڑھ آیا اور بے پناہ جانی و مالی نقصان ہوا۔

راضی باللہ کے آخری سالوں میں خلافت کا اختیار بغداد اور گردونواح ہی تک رہ گیا تھا۔ بصرہ پر محمد بن رائق، فارس و ایران پر علی بن یونہ اور اس کا بھائی حسن بن یونہ، موصل، الجزیرہ اور کردستان پر بنو حمدان، طبرستان پر ذیلیمی اور بحرین و حجاز پر قرطبہ قابض تھے۔ ان میں سے جن حکمرانوں نے وفاداری کا وعدہ کر کے سند حکومت لے رکھی تھی وہ کبھی کبھی تھوڑا بہت خراج بھی دے دیتے تھے۔

بغداد کا یہ حال تھا کہ معتزلہ کا زور یقیناً کم ہو گیا تھا مگر خود اہل سنت کے مکاتب فکر فروغی مسائل پر لڑ جھگڑ رہے تھے۔ ہر گروہ دین کے بارے میں اپنی تعبیر کو حتمی سمجھتا اور اسی کو نافذ کرنا چاہتا تھا۔ حنبلی علماء کو اس زمانے میں غلبہ حاصل تھا: اس لیے ۳۲۳ھ میں انہوں نے بزور طاقت پورے شہر میں اپنے مسلک کے نفاذ کی کوشش شروع کر دی۔ اس پر دوسرے مکاتب فکر میں اشتعال پھیل گیا۔ ہر گروہ کے عوام دوسرے پر چڑھ دوڑے۔ آخر خلیفہ کی مداخلت اور سرکاری طاقت استعمال کر کے اس ہنگامے پر قابو پایا گیا۔<sup>②</sup>

عباسی وزیر ابن مقلہ کا قتل:

بغداد اندرونی سازشوں کی آماجگاہ تھا اور عراق و شام خانہ جنگیوں کی۔ ہر امیر دوسرے کو دبانے پر تلا ہوا تھا۔ محلاتی سازشوں کا حال یہ تھا کہ اچھے اچھے قابل لوگ اپنی صلاحیتوں کو اس گورکھ دھندے میں ضائع کر رہے تھے۔

اس دور میں ابوالیٰ ابن مقلہ (۲۷۲ھ-۳۲۸ھ) دربار خلافت کا ایک سرکردہ رئیس تھا۔ وہ سرکاری دفتر میں چھ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۳

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۳

دیار ماہوار پر منشی مقرر ہوا تھا مگر علمی قابلیت نے بہت جلد اسے بلند مرتبہ بنادیا۔ وہ عباسی عہد کا عظیم ترین خوش نویس تھا۔ اس نے عربی کتابت کو ایک نیا رخ دیا اور خطِ کوفی کی جگہ خطِ نسخ کو متعارف کرایا جو آج تک رائج چلا آ رہا ہے۔ وہ گزشتہ خلفاء کے زمانے میں دو مرتبہ وزیر ہوا تھا۔ خلیفہ راضی باللہ نے اس کی قابلیت سے فائدہ اٹھانے کے لیے اسے ۳۲۶ھ میں دوبارہ وزیر بنایا تو اس نے ابن رائق کا اقتدار ختم کرنے کی منصوبہ بندی کی مگر اس سے پہلے کہ وہ کچھ کر پاتا، ابن رائق کو پتا چل گیا۔ انجام یہ ہوا کہ ابن مقلہ کا ایک ہاتھ اور زبان کاٹ کر اسے کال کوٹھری میں پھینک دیا گیا۔ یہ شوال ۳۲۶ھ کا واقعہ ہے۔ دو برس بعد ابن مقلہ کی جیل ہی میں وفات ہوئی۔<sup>①</sup>

مگر ابن رائق کو اس کے بعد زیادہ دنوں تک بغداد پر مسلط رہنے کا موقع نہ ملا؛ کیوں کہ اس کا نائب بن حکم ذیلیبی اس کی اطاعت سے آزاد ہو کر بغداد میں گھسنے لگا تا کہ خلیفہ پر حکم چلائے۔ ابن رائق نے اسے روکنے کی کوشش کی مگر مقابلے میں منہ کی کھائی اور بغداد پر اس نے طالع آزمائے ”بن حکم“ کا راج ہو گیا جسے خلیفہ ”امیر الامراء“ کا خطاب دینے پر مجبور ہوا۔ یہ ایک نیا لقب تھا جس کا مطلب ”بادشاہ گری“ تھا۔ اگلے عشروں کی سیاست میں ایسے کئی ”امیر الامراء“ آئے اور وہی بغداد کے اصل کرتادھر تارے۔<sup>②</sup>

راضی کی وفات:

سیاسی لحاظ سے راضی باللہ کا دور سراسر ناکامی کا مرقع تھا۔ وہ آخری خلیفہ تھا جو جمعے کا خطبہ خود دیتا تھا۔ ۱۵ ربیع الاول ۳۲۹ھ کو وہ بیمار ہو کر چل بسا۔ اس کے بعد خلفاء نے خطبہ جمعہ کی ذمہ داری بھی اپنے نائبین کو سونپ دی۔<sup>③</sup>

دولتِ اُحشید یہ کا قیام:

راضی باللہ کے عہدِ خلافت میں مصر و شام کی ”دولتِ اُحشید یہ“ قائم ہوئی۔ اس کا بانی ایک ترک سردار ابو بکر محمد بن طغج تھا۔ جب مصر اور شام سے دولتِ طولون یہ کا خاتمہ ہوا تو وہاں کے گورنر ایک بار پھر خلافتِ عباسیہ کی طرف سے مقرر ہونے لگے تھے۔ اس عہدے کے لیے مقامی امراء کی کش مکش نے مصر اور شام کو بد حال کر دیا۔ آخر ایک قابل رئیس محمد بن طغج کو اس کی قابلیت کی بناء پر ۳۲۱ھ میں مصر کی گورنری سپرد کر دی گئی۔ محمد بن طغج بڑا دلیر اور زور آور انسان تھا۔ اس کا دادا ان ترک غلاموں میں شامل تھے جنہیں خلیفہ معتمد نے فرغانہ سے منگوا کر اپنے ہاں ملازم رکھا تھا۔ اس کا باپ طغج حاکم مصر احمد بن طولون کا مقرب تھا۔<sup>④</sup>

محمد بن طغج نے نہ صرف سیاسی افراتفری ختم کر کے امن و امان قائم کیا بلکہ افریقہ سے یلغار کرنے والے بنو عبید کا بڑی پامردی سے مقابلہ کر کے مصر کو محفوظ بھی رکھا جس کے صلے میں عباسی خلیفہ راضی باللہ نے ۳۲۳ھ میں شام کی حکومت بھی اسی کو سونپ دی اور اسے ”اُحشید“ کا لقب عنایت کیا جو ترکی زبان میں ”امیر الامراء“ کے ہم معنی ہے۔

① الکامل فی التاريخ: ۳۲۲ھ تا ۳۲۷ھ

② تاریخ الاسلام ذہبی: ۱۱۲/۲۵، تدمری

③ الاعلام ذر نکلی: ۲۷۳/۶، ۲۷۴، البدایہ والنہایہ: ۱۰۷/۱۵

④ تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۳، العبر فی خبر من غیر: ۴۸۵/۲

۳۲۶ھ میں محمد بن رائق کے تسلط کے باعث عباسی خلیفہ راضی باللہ کی حیثیت برائے نام رہ گئی۔ یہ دیکھ کر اِخْشید نے ۳۲۷ھ میں شام و مصر پر اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی۔ محمد بن رائق نے اسے زیر کرنے کے لیے ۳۲۸ھ میں شام پر لشکر کشی کی اور شام کے کچھ حصے پر قبضہ کر لیا۔ تاہم ۳۳۰ھ میں (اگلے خلیفہ متقی کے دور میں) ابن رائق قتل کر دیا گیا جس کے بعد پورا شام اِخْشید کے ہاتھ آ گیا۔<sup>①</sup>

اِخْشید کی وفات اور کافور کا عروج:

اِخْشید تیرہ سال حکومت کر کے ذوالحجہ ۳۳۳ھ میں فوت ہوا۔ اس کی عمر ۶۶ سال تھی۔<sup>②</sup>

اس کے بعد اس کا پندرہ سالہ بیٹا ابوالقاسم آنو جور، تخت نشین ہوا مگر وہ کم عمری کی وجہ سے حکومت چلانے کے قابل نہیں تھا۔ اس لیے ایک بہادر اور زیرک حبشی غلام کافور نے امورِ سیاست اپنے ہاتھ میں لے لیے۔<sup>③</sup>

۳۳۹ھ میں ابوالقاسم کی وفات ہوئی تو اس کا بھائی علی تخت نشین ہوا۔ کافور بدستور سلطنت کا منتظم اعلیٰ رہا۔ ۳۵۵ھ میں علی بھی فوت ہو گیا اور کافور خود حکمران بن گیا۔ ۳۵۶ھ میں کافور فوت ہو گیا۔<sup>④</sup>

دولتِ اِخْشید یہ کا زوال اور خاتمہ:

کافور کے بعد دولتِ اِخْشید یہ کمزور پڑ گئی۔ اِخْشید کا پوتا احمد بن علی تخت نشین تو ہوا مگر اسے زیادہ مہلت نہ ملی اور ۳۵۸ھ میں بنو عبید نے مصر فتح کر کے دولتِ اِخْشید یہ کا خاتمہ کر دیا۔ یوں ”دولتِ اِخْشید یہ“ فقط ۳۱ سال چل سکی۔<sup>⑤</sup>



① تاریخ الاسلامی از محمود شاہ: ۶/۱۳۰، ۱۳۱

② سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۳۶۶

③ النجوم الزاهرة: ۳/۲۹۱، تاریخ الاسلام ذہبی: ۲۵/۳۰، التمری، الاعلام زیر نخلی: ۶/۱۷۶، ۱۷۵

④ المعرفی خبر من غیر: ۲/۹۹

مشہور عرب شاعر جنی جو پہلے سیف الدین کا ندیم تھا، بعد میں مصر جا کر کافور کا درباری بنا اور اس کی قصیدہ گوئی کرتا رہا۔ جب کافور کی ملازمت چھوڑ کر بغداد آئے اس کی بدترین بھوک جس سے کافور کی بیوی تک ہوئی، حالانکہ وہ بڑا قابل اور رعایا پرور حاکم تھا۔ دولتِ اِخْشید یہ کا دماغ وہی تھا۔ (وفیات الامیاء: ۴/۱۰۶ تا ۱۰۷)

⑤ موجز تاریخ الاسلامی، ص ۲۳۲

## الْمُتَّقِي لِلَّهِ

ابراہیم بن جعفر المقتدر

ربیع الاول ۳۲۹ھ تا صفر ۳۳۳ھ

دسمبر ۹۳۰ء تا اکتوبر ۹۳۴ء

راضی کی موت کے بعد اس کا بھائی ابوالفتح المتقی اللہ کے لقب سے مسند خلافت پر بیٹھا۔ وہ بھی ”اسم با مُتَّقِي“ تھا۔ نہایت پرہیزگار اور عابد و زاہد انسان تھا۔ شراب تو درکنار کبھی نبیذ کو بھی ہاتھ نہیں لگاتا تھا۔ محفل رقص و سرود تو کجا کبھی فضول مجلس بازی بھی نہیں کی۔ ہر وقت قرآن مجید ساتھ رکھتا تھا اور کہتا تھا: ”یہی بہترین ہم نشین ہے۔“ تاہم اس کا سیاسی کردار کچھ بھی نہیں تھا۔ صرف نام کا حکمران تھا۔ سارے اختیارات امراء کے پاس تھے۔ جس سال وہ خلیفہ بنا، بغداد کے قدیم قصر خلافت کا مشہور و معروف سبز گنبد جو شہر کا تاج سمجھا جاتا تھا، اچانک منہدم ہو گیا۔ اسے خلافت کا بچا کھچا و قار ختم ہونے کی علامت سمجھا گیا اور ایسا ہی ہوا۔ اس دور میں خلافت کی بنیادیں ڈوبنے لگیں اور وہ مکمل طور پر پابند سلاسل ہو گئی۔<sup>①</sup>

ظالم امراء کا خلیفہ اور شہریوں سے سلوک:

دار الخلافہ کے چاروں طرف خود سر اور سرکش امراء فوجیں لیے ایک دوسرے سے لڑ بھڑ رہے تھے۔ ان میں سے جس کا جی چاہتا وہ بغداد میں گھس کر خلیفہ سے اپنا ہر مطالبہ منوالیتا تھا۔ شعبان ۳۲۹ھ میں بصرہ کے حاکم ابو عبد اللہ بڑی نے بغداد میں گھس کر خلیفہ سے مطالبہ کیا کہ پانچ لاکھ دینار دے ورنہ قتل ہونے کے لیے تیار ہو جائے۔ خلیفہ کو یہ رقم دینی ہی پڑی۔<sup>②</sup> بڑی نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ شہر کے لوگوں سے مویشی، غلہ اور دیگر اٹاٹے بھی لوٹنا شروع کر دیے۔ علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ نے یہ واقعات نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے:

”ظالم جان لیں کہ ان کی کرتوتوں کی خبریں نقل ہوتی رہیں گی اور تاقیامت دنیا میں باقی رہیں گی۔“

اگر وہ اللہ سے ڈر کر ظلم نہیں چھوڑتے تو (کم از کم) بدنامی کے ڈر سے ہی چھوڑ دیں۔“<sup>③</sup>

”امیر الامراء“ کے منصب کے لیے امراء کی لڑائیاں:

پہلے خلفاء پر صرف ترکوں کی اجارہ داری تھی۔ اب ہر طالع آزمایہ شوق پورا کرنا چاہتا تھا۔ ذیلیمی شیعوں، بنو ہاشم کے رافضیوں اور ترک امراء میں سے ہر ایک ”امیر الامراء“ یعنی بغداد کا بادشاہ گر بننا چاہتا تھا۔ متقی کے دور میں سب سے پہلے کورنکین نامی ایک ذیلیمی سردار نے یہ اعزاز جبراً حاصل کیا اور امیر الامراء کے اختیارات میں یہ بات بھی شامل کرادی کہ وہ دجلہ اور فرات کے درمیانی زرخیز علاقے دو آجہ کا آزاد حاکم ہوگا۔ اس

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۴

② الکامل فی التاريخ، ص ۳۳۰

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۴

سے پہلے یہ علاقہ خلیفہ کے ماتحت تھا۔ یوں خلفاء کا اختیار بغداد کے مضافات سے بھی ختم ہو گیا۔ صرف بغداد میں ان کی تھوڑی بہت حکومت رہ گئی۔ کورنگین کی شان و شوکت حاکم بصرہ محمد بن رائق سے برداشت نہ ہوئی تو وہ لاؤ لشکر لیے بغداد آئے اور کورنگین کو بھاگ کر یہ منصب چھین لیا۔ پھر یکے بعد دیگرے امیر الامراء بدلتے چلے گئے۔

خانہ جنگی کے اس دور میں مسلمانوں کی سرحدیں اس قدر غیر محفوظ ہو گئیں کہ ۳۳۱ھ میں رومی کردستان تک آن پہنچے۔ نصیبین اور میافارقین میں انہوں نے جی بھر کے غارت گری کی اور لوگوں کو قیدی بنالیا۔<sup>①</sup> رومال کے بدلے روم سے مسلمان قیدیوں کی رہائی:

ان ایام کا ایک دلچسپ واقعہ قابل ذکر ہے کہ قیصر روم کی جانب سے خلیفہ متقی کو پیغام بھیجا گیا کہ رُہا کے قدیم گرجے کے کسی صندوق میں ایک رومال محفوظ ہے جس سے حضرت مسیح نے اپنا منہ پونچھا تھا اور ان کے چہرے کی شبیہ اس رومال پر آگئی۔ قیصر نے پیش کش کی کہ اگر وہ رومال قُسْطَنْطِیْنِیَہ بھیج دیا جائے تو اس کے عوض وہ بہت سے مسلمان قیدیوں کو آزاد کر دے گا۔ خلیفہ متقی نے علماء و فقہاء کو بلا کر اس بارے میں رائے لی۔ سب نے الگ الگ رائے دی۔ کسی نے کہا: ”پیش کش کو قبول کیا جاسکتا ہے۔“ کسی نے کہا: ”یہ رومال صدیوں سے ہمارے پاس ہے، اس سے پہلے کسی بادشاہ نے ہم سے طلب نہیں کیا۔ اب اسے واپس کرنے میں ہماری بے عزتی ہے۔“

آخر میں وزیر دولت عباسیہ علی بن عیسیٰ نے کہا:

”امیر المؤمنین! مسلمانوں کو قید و بند کی اذیت سے نکالنا اس رومال کی حفاظت سے کہیں زیادہ اہم ہے۔“

اسی رائے پر فیصلہ ہوا، اور رومال کے بدلے قیدیوں کی بڑی تعداد آزاد کرائی گئی۔<sup>②</sup>

عالم اسلام پر روس کا حملہ:

مسلمان اس قدر کمزور سمجھے جانے لگے تھے کہ سینکڑوں میل دور شمال مشرق میں آباد روس کی وحشی اقوام بھی عالم اسلام کو ترنوال سمجھنے لگیں۔ ۳۳۲ھ میں ان کا ایک لشکر گرجستان کے دریائے کرکوعبور کر کے مسلم آبادیوں تک پہنچ گیا۔ ان کی آمد سے ہر طرف خوف پھیل گیا۔ ”مردعہ“ کا رئیس مرزبان بن محمد پانچ ہزار رضا کار لے کر مقابلے پر نکلا مگر اسے شکست ہوئی اور روسی مردعہ پر قابض ہو گئے۔ انہوں نے تین دن کے اندر شہر خالی کرنے کا حکم دیا۔ جو لوگ نکل گئے، وہ بچ گئے۔ باقی آبادی کو انہوں نے موت کے گھاٹ اتار دیا اور حسین عورتوں کو باندیاں بنا کر ساتھ لے گئے۔

اس دوران مرزبان بن محمد ارد گرد کے علاقوں میں جہاد کی صدا لگا کر تیس ہزار رضا کاروں کی ایک اور فوج تیار کر چکا تھا۔ وہ روسیوں کے تعاقب میں نکلا اور صبح و شام حملے کر کے انہیں روکنے کی کوشش کرتا رہا مگر کامیابی نہ ہوئی۔ آخر ایک جگہ کھلے میدان میں آمناسامنا ہوا۔ گھمسان کی جنگ کے بعد مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے۔ مرزبان یہ دیکھ کر اپنے خاص دستے سمیت دشمن پر حملہ آور ہوا۔ اس کی شجاعت نے مفرور مسلمانوں کو بھی حوصلہ بخشا اور وہ واپس لوٹ آئے۔

② الکامل فی التاریخ: ص ۳۳۲ھ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۵، ۲۸۶



نر زبان بن محمد نے جنگ سے پہلے ہی کچھ فوج دشمن کے عقب میں چھپادی تھی۔ اس کا اشارہ ملنے پر وہ بھی دشمن پر ٹوٹ پڑی۔ روسیوں کا سردار قتل ہو گیا اور وہ پسپا ہو کر گرجستان کے قلعے ”شہرستان“ میں محصور ہو گئے جسے وہ اپنا ہیڈ کوارٹر بنائے ہوئے تھے۔ شدید برف باری کے باوجود مسلمانوں نے قلعے کا محاصرہ نہ چھوڑا۔ آخر ایک شب روسی مال غنیمت اور قیدیوں سمیت خاموشی کے ساتھ قلعے سے نکلے اور کشتیوں میں بیٹھ کر دریائے کریمور کر گئے۔ مسلمان ان کا تعاقب نہ کر سکے تاہم ایک ناگہانی بلا سے نجات نصیب ہو گئی۔<sup>①</sup>

بنو حمدان کی طرف سے خلیفہ کی حمایت:

اس دور میں خانوادہ بنو حمدان کے دو بھائی: حسن بن عبد اللہ اور علی بن عبد اللہ خلیفہ کے حامی تھے۔ حسن بن عبد اللہ موصل کا حاکم تھا اور علی بن عبد اللہ حلب کا۔ انہوں نے ۳۳۰ھ میں امیر الامراء محمد بن رائق کو قتل کر کے خلیفہ متقی کو اس کے جنگل سے نکالا جس پر خوش ہو کر خلیفہ نے حسن بن عبد اللہ کو ”امیر الامراء“ بنادیا۔ ساتھ ہی اسے ”ناصر الدولہ“ اور اس کے چھوٹے بھائی علی بن عبد اللہ کو ”سیف الدولہ“ کے خطابات سے نوازا۔<sup>②</sup>

بنو حمدان کو مسلسل فارس، عراق، شام اور مصر کے حکام کی چیرہ دستیوں کا سامنا رہا؛ لہذا وہ بغداد پر زیادہ توجہ نہ دے سکے اور کچھ ہی مدت بعد ۳۳۱ھ میں ٹوڑون نامی ایک سرکش سردار بغداد میں آدھکا اور خلیفہ سے زبردستی ”امیر الامراء“ کا خطاب اپنے لیے منظور کروایا۔ خلیفہ کو اندازہ ہو گیا کہ وہ بغداد میں بالکل غیر محفوظ ہے۔ چنانچہ ایسے بد بختوں سے بچنے کے لیے خلیفہ کو بغداد چھوڑ کر رتہ میں بنو حمدان کے پاس پناہ لینا پڑی۔ وہ ۳۳۳ھ تک وہیں چھپا رہا۔<sup>③</sup>

خلیفہ متقی کا قتل:

بغداد پر قابض نئے امیر الامراء ٹوڑون کی شان اس وقت تک بلند نہیں ہو سکتی تھی جب تک خلیفہ اس کے انگوٹھے تلے نہ ہو۔ اس نے متقی کو معزول کر کے کسی کمزور ترین شہزادے کو کھپتی خلیفہ بنانے کا منصوبہ بنایا اور جھوٹی خوشامدیوں کر کے متقی کو واپسی کی دعوت دی۔ خلیفہ جھانے میں آکر ۳۳۳ھ کو رتہ سے بغداد روانہ ہو گیا۔ ۱۴ صفر کو وہ انبار اور ہیئت کے درمیان ”سندیہ“ پہنچا جہاں ٹوڑون اس کا منتظر تھا۔ اس ظالم نے اسی دن خلیفہ کو گرفتار کر کے اندھا کر دیا اور جیل میں ڈال دیا جہاں یہ نیک و صالح خلیفہ پچیس سال تک مصائب جھیلنے کے بعد ۳۵۷ھ میں فوت ہوا۔<sup>④</sup>

سابق خلیفہ قاہر پہلے ہی اندھا کر کے قید میں ڈالا گیا تھا۔ اس نے متقی کے قید ہونے کی خبر سنی تو خوش ہو کر کہا: ”چلو پہلے ایک اندھا تھا، اب دو ہو گئے۔ بس تیسرے کی کمی ہے۔“

نقدیر کی بات کہ ایسا ہی ہوا۔ کچھ دنوں بعد اگلے خلیفہ مستکفی کا بھی یہی انجام ہوا۔<sup>⑤</sup>

① الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۳۲ھ، ذکر ملک الروس مدینہ بردعہ

② تاریخ الحلفاء، ص ۲۸۴، ۲۸۵

③ یہی علی بنو حمدان کا وہ سیف الدولہ ہے جو برسماء روسیوں کے حملے روکنے کی کوشش کرتا رہا۔

④ الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۳۳ھ، الاعلام زر کلی: ۳۵/۱ ط دار العلم

⑤ الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۳۰ھ تا ۳۳۳ھ، العصر فی عصر من غیر: ۵۹/۲

# الْمُسْتَكْفَى بِاللَّهِ

عبداللہ بن علی المکتفی

صفر ۳۳۳ھ تا جمادی الآخرہ ۳۳۴ھ

اکتوبر ۹۴۳ء تا فروری ۹۴۶ء

صفر ۳۳۳ھ میں متقی کونشاہ عبرت بناتے ہی تُو زون نے سابق خلیفہ مکتفی باللہ کے بیٹے ابوالقاسم کو بلوا کر مسند خلافت پر بٹھادیا۔ وہ مکتفی باللہ کے لقب سے مشہور ہوا۔ اس کی خوش قسمتی تھی کہ بد بخت تُو زون جلد ہی مر گیا مگر خلافت کی لاش پر درجنوں کرگس منڈلا رہے تھے؛ لہذا ایک اور عجمی سردار ابن شیرزاد بغداد پر حاوی ہو گیا اور ”امیر الامراء“ بن کر خزانے کی رقم اس بے رحمی سے اڑائی کہ کچھ ہی مدت میں خزانہ خالی ہو گیا۔ تاہم ابھی بغداد کی قسمت میں اس سے کہیں بڑھ مصائب لکھے تھے۔ مکتفی کے خلیفہ بننے کے سوا سال بعد جمادی الآخرہ ۳۳۴ھ میں بنو یئہ کے حاکم احمد بن یئہ نے بغداد پر چڑھائی کی اور ابن شیرزاد کو مار بھگایا۔<sup>①</sup>



خلیفہ المکتفی کی حکومت برائے نام ہی تھی۔ وہ فقط ایک سال چار ماہ مسند خلافت پر بیٹھ سکا اور ۲۲ جمادی الآخرہ ۳۳۴ھ کو معزول کر دیا گیا۔ اس کی معزولی ایک بڑے انقلاب کے باعث ہوئی جس کی وضاحت کے لیے یہاں پر ہم ایک وقفہ کریں گے؛ کیوں کہ یہاں سے امت کی تاریخ کا ایک نیا اور نہایت دردناک باب شروع ہوتا ہے جو ۳۳۴ھ سے ۴۵۱ھ تک محیط ہے اور اس میں نہ صرف بغداد بلکہ پورے ایران اور عراق کا اکثر حصہ اشاعشری شیعوں: بنو یئہ کے چنگل میں آ جاتا ہے۔ ان پر آشوب حالات کا جائزہ ہم اگلے اوراق میں لیں گے۔ مگر اس سے پہلے ان علماء و مشائخ کی علمی و اصلاحی کوششوں پر ایک نظر ڈالنا ضروری ہے جو بنو یئہ کے تسلط سے پہلے کی ایک صدی میں اعتقادی و اخلاقی بگاڑ کو انتہائی حد تک پہنچنے سے روکنے کی مردانہ وار کوشش کرتے رہے۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۶، ط نزار

# بنو عباس کے دورِ زوال کی پہلی صدی میں

مشاہیر علماء کا کردار

۵۲۵۰ تا ۵۳۵۰



## امام محمد بن جریر الطبری رحمہ اللہ

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اس دور کے بعض علماء کی کوششوں سے دربار خلافت میں خلقِ قرآن کا مسئلہ ختم ہو چکا تھا مگر معتزلہ کی چھیڑی ہوئی بحثیں علمی حلقوں میں اب بھی زیرِ بحث رہتی تھیں۔ معتزلی علماء بڑے بڑے عہدوں پر تھے۔ اعتزال ایک عقلیت پسند دینی مسلکِ فکر کے طور پر اب بھی موجود تھا۔ اسی طرح تشیع کے اثرات نے بڑھ کر اب رفض کی شکل اختیار کر لی تھی۔ دوسری طرف رفض کی تردید میں بعض علماء ناصبیت کی طرف مائل ہونے لگے تھے۔ ضرورت تھی کہ ان فتنوں کی روک تھام کے لیے مربوط و پائیدار کوششیں کی جائیں۔ ان حالات میں فقہاء و محدثین کے حلقے میں ایک بلند پایہ شخصیت ظاہر ہوئی جنہیں اسلامی تاریخ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری رحمہ اللہ کے نام سے جانتی ہے۔ والد کا خواب:

وہ ایک جلیل القدر محدث، فقیہ اور مجتہد تھے۔ ان کی ولادت ۲۲۵ھ میں شمالی ایران کے صوبے طبرستان کے شہر آمل میں ہوئی۔ ان کے والد نے خواب دیکھا کہ یہ بچہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھڑا کسی کو نکریاں مار رہا ہے۔ علماء نے تعبیر دی کہ بچے سے دین و شریعت کی حفاظت کا کام لیا جائے گا۔ والد نے یہ سن کر بچے کو دین کے لیے وقف کر دیا۔<sup>①</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۲۷۶/۱۴؛ طبقات الحفاظ سیوطی: ۳۱۹/۱

امام طبری جتنے کی سیرت کو ہم اس ضرورت کے تحت نسبتاً زیادہ وضاحت اور تفصیل کے ساتھ پیش کرنے لگے ہیں کہ ان کے بارے میں بے بنیاد پروپیگنڈا بہت زیادہ کیا گیا ہے۔ یہ دنیائے اسلام کی وہ مظلوم شخصیت ہیں جنہیں اپنے دور میں بھی نا سمجھ لوگوں کی زیادتیاں سہنا پڑیں اور آج بھی بعض لوگ جنہیں ”محقق“ ہونے کا دعویٰ ہے، انہیں جی بھر کر کہتے ہیں۔ اس سلسلے کی ابتداء علامہ ترمذی نے کی جو پاک و ہند میں فقہانکار حدیث کی داغ بیل ڈالنے میں اہم حیثیت رکھتے ہیں۔ اگرچہ ترمذی کمال کرحدیث کا انکار نہیں کرتے تھے مگر ان کی ”تحقیقات“ پر یقین کرنے کے بعد ذخیرہ حدیث پر اعتماد برقرار رکھنا بھی مشکل ہو جاتا تھا۔ غلام احمد پروپیجیسٹ حضرات نے ”تحقیقات“ کے اس سلسلے کو بڑھایا اور فقہانکار حدیث کو ہر طرف پھیلا دیا۔

یہ بات شاید عام قارئین کو معلوم نہ ہو کہ انکار حدیث کا فقہ جن مختلف دروازوں سے معاشرے میں داخل ہوا ہے، ان میں سے ایک دروازہ انکار تاریخ ہے۔ ترمذی ہمدانی کا زیادہ دروازہ تاریخ پر تھا۔ ضمنادو ذخیرہ حدیث میں مروی تاریخ و سیرت کی روایات کو بھی سہائی روایات کہہ کر جھٹلا دیتے تھے، یہاں تک کہ بخاری و مسلم کے دواویوں کو بھی جھٹلاتا تھا۔ کذاب قرار دے دیتے تھے۔ ترمذی ہمدانی صاحب نے تاریخ کے مہذب اول امام ابن جریر طبری کو فقہ باز رافضی قرار دے کر اسلامی تاریخ پر قلم خست پھیر دیا۔ آج کل ابن جریر طبری کے متعلق جو کچھ کہا جا رہا ہے، یہ ترمذی صاحب کے انکار کی بازگشت ہے۔ کچھ لوگوں نے اسے ”امام زہری و ابن جریر طبری۔ تصویر کا دوسرا رخ“ کے عنوان سے شائع بھی کر دیا ہے۔ ایسے ”محققین“ کی تحریروں میں ابن جریر طبری کی تصویر کا دوسرا رخ دیکھنے والوں کو ہم پہلا رخ دکھانا چاہیے ہیں۔ اس لیے ان طور میں ہم گزشتہ گیارہ صدیوں کے جلیل القدر علماء کی آراء کی روشنی میں امام طبری کی سیرت کے کچھ گوشے پیش کر رہے ہیں۔ تاکہ جن حضرات نے یک طرفہ باتیں سنیں یا پڑھی ہیں۔ ان کے سامنے دوسرا پہلو بھی آجائے۔ اگر اسلاف اور علمائے اہل جلال پر اعتماد کی کچھ رقی بھی ماتی ہو تو اس کے بعد آسانی سے فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ امام طبری کی حیثیت کیا تھی۔ امام طبری کے متعلق اٹھائے جانے والے کچھ مشہور اعتراضات کے جوابات اس حصہ کے آخری باب میں پیش کیے جائیں گے۔ قارئین بہت سے سوالات کے جوابات وہاں پڑھ کر مزید تسلی کر سکتے ہیں۔



## علم کی خاطر جہاں نوردی:

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سات سال کے تھے کہ قرآن مجید حفظ کر لیا۔ نو سال کی عمر میں حدیث لکھنے لگے۔ انہوں نے علم حاصل کرنے میں بڑی محنت کی۔ بارہ سال کے تھے تو والد سے سفر کی اجازت لی اور آمل سے رخصت ہو گئے۔<sup>①</sup>

پہلے وہ رے میں ابن حمید الرازی رحمۃ اللہ علیہ سے مستفیض ہوئے، پھر دیگر شہروں کے قراء و محدثین کی خدمت میں رہے۔ تین سال بعد وہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا شہرہ بن کر بغداد روانہ ہوئے، مگر ان کے بغداد پہنچنے سے کچھ دن پہلے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہو گئی۔ بغداد میں رہ کر دیگر شیوخ حدیث سے روایات سنیں۔ پھر بصرہ میں محمد بن بشار، محمد بن مثنیٰ اور محمد بن عبد الاعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ جیسے ائمہ سے استفادہ کیا۔ پھر کوفہ میں امام خلا رحمۃ اللہ علیہ کے جانشین سلیمان بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے علم قرآن آت سیکھا۔ کوفہ ہی میں محمد بن علاء رحمۃ اللہ علیہ جیسے عظیم محدث کی شاگردی کی اور ان سے ایک لاکھ روایات سنیں۔ حافظہ اتنا قوی تھا کہ روایات زبانی یاد ہو جاتیں۔ ایک دن استاد نے پوچھا کیا کہ آموختہ کس کس کو یاد ہے۔ سب خاموش رہے، امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے روایات فر فر سنا دیں۔ یہ بھی بتا دیا کہ کوئی روایت کب سنائی گئی تھی۔<sup>②</sup>

طویل مدت تک ان کے والد نے ان کی تعلیم کا خرچہ اٹھائے رکھا۔ وہ جس شہر میں بھی ہوتے، والد صاحب طبرستان سے وہاں کچھ رقم بھیج دیتے۔<sup>③</sup>

کوفہ سے وہ پھر بغداد آئے تو یہاں ساتھ موجود رقم کچھ دنوں میں ختم ہو گئی۔ ادھر والد صاحب کی طرف سے خرچہ ملنے میں دیر ہو گئی۔ کچھ بھی پاس نہ رہا۔ آخر اپنے کپڑے فروخت کرنا پڑے۔ ان دنوں وزیر عبید اللہ بن خاقان کو اپنے چھوٹے بچوں کی تعلیم و تربیت کے لیے کسی اچھے استاد کی ضرورت تھی۔ ابن جریر کے ایک دوست نے ان کی یہ حالت دیکھی تو مشورہ دیا کہ وزیر کے گھر بڑھانے چلے جایا کریں۔ ابن جریر اسی دوست سے مانگا ہوا لباس پہن کر وزیر کے پاس گئے۔ یہ شرط رکھی کہ وہ اپنی طالب علمانہ مشغولیت اور عبادت سے بچنے والا وقت ہی بچوں کی تعلیم میں صرف کریں گے۔ ماہانہ دس دینار تنخواہ ملے ہو گئی۔ بچوں نے لکھنے کی ابتداء کی تو محل کے حشم و خدم رواج کے مطابق دراہم اور اشرفیوں کے طشت لے کر حاضر ہوئے۔ ابن جریر نے قبول نہ کیا اور فرمایا: ”طے شدہ تنخواہ سے زیادہ کچھ نہ لوں گا۔“<sup>④</sup>

① معجم الادباء: ۴۹/۱۸ یعنی یہ ۲۳ ہجری کا واقعہ ہے، کیوں کہ امام طبری کی ولادت ۲۲۵ ہجری کی ہے۔ بعض حضرات نے اتنی کم عمری میں بیرونی شہروں کے سفر کو عبید از قیاس قرار دے کر کہا ہے کہ امام طبری کی عمر طے اسفار کے آغاز میں بیس سال ضرور ہوگی۔ مگر یہ قیاس اس لیے لگایا ہے کہ اول تو مؤرخین نے بارہ سال کی صراحت کی ہے۔ دوسرے بعض روایات میں یہ تصریح بھی ہے کہ وہ کئی شہروں کے علماء و قراء سے مستفید ہونے کے بعد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کے لیے بغداد پہنچے تھے مگر اس سے چند دن پہلے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہو گئی تھی۔ یعنی یہ ربیع الاول ۲۳۱ ہجری تھا۔ ظاہر ہے اس وقت امام طبری کی عمر سولہ سال تھی۔ اس سے پہلے دیگر شہروں کے اہل علم کی شاگردی میں دو تین برس گزرے ہی ہوں گے۔ اس لیے آغاز سفر کے وقت بارہ سال کی عمر ثابت ہو جاتی ہے۔ ویسے بھی بارہ برس کی عمر میں تحصیل علم کے لیے نکلنا کس طرح خلاف قیاس کہا جاسکتا ہے۔ آج بھی دینی مدارس میں جا کر دیکھ لیں۔ دور دراز کے علاقوں کے نہ صرف جوان بلکہ دلالتی بچے بھی بکثرت مل جائیں گے۔ اس انحطاط کے دور میں بھی یہ جذبہ علم باقی ہے تو اس دور میں ایسی ہمت کو کس طرح عبید از قیاس سمجھا جاسکتا ہے۔

② معجم الادباء: ۴۹/۱۸

③ طبقات الشافعیہ: ۱۲۵/۳ آخر جہ ابو محمد الفرغانی فی التاریخ المذیل بالسند المتصل

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۱۲۵/۳ آخر جہ ابن عساکر بسند حسن



بغداد میں قیام کے دوران قرآنی علوم کی دھن لگی رہی۔ شیخ القراء احمد بن یوسف رحمہ اللہ سے استفادہ کرتے رہے۔ اس کے بعد فقہ شافعی کا چمکا لگا تو حسن بن محمد الصباح رحمہ اللہ جیسے شافعی فقیہ کا دامن پکڑ لیا۔<sup>①</sup>

کچھ مدت بعد شام کا سفر کیا۔ بیروت میں شیخ القراء عباس بن ولید رحمہ اللہ سے اہل شام کی قرأت سیکھی اور جامع مسجد میں سات راتوں کے اندر ختم قرآن کیا۔ ۲۵۶ھ میں وہ بیروت سے مصر پہنچے۔ اس وقت ان کی عمر ۳۰ سال تھی۔<sup>②</sup> محمد بن ہارون، محمد بن نصر اور محمد بن خزیمہ رحمہم اللہ جیسے محدثین طالب علمی میں ان کے ساتھی تھے۔ ان میں سے ہر ایک کو اہل سنت کا امام مانا جاتا ہے۔ یہ چاروں حدیث اور فقہ سیکھنے ایک ساتھ مصر گئے۔ وہاں شافعی اور مالکی علماء سے علم سیکھتے رہے۔ اس دور میں آج کل جیسے دینی مدارس نہیں تھے۔ محدثین اور فقہاء مساجد میں درس دیتے تھے۔ طلبہ کو اپنی رہائش اور کھانے پینے کا انتظام خود کرنا پڑتا تھا۔ یہ تینوں تنگ دستی اور فاقہ کشی کا شکار ہوئے تو ایک شب قرعہ ڈالنے لگے کہ جس کا نام قرعے میں نکلے وہ کہیں سے کھانا مانگ کر لائے۔ ابن خزیمہ رحمہ اللہ کے نام قرعہ نکلا۔ انہوں نے ساتھیوں سے کہا: مجھے ذرا دیر کی مہلت دو۔ یہ کہہ کر نماز پڑھی اور اللہ سے دعا کی۔

کچھ دیر گزری تھی کہ ایک غلام نے مکان کا دروازہ کھٹکھٹایا اور کہا: ”تم میں سے محمد بن نصر کون ہے؟ محمد بن جریر کون ہے؟ محمد بن خزیمہ اور محمد بن ہارون کون ہیں؟“ ہر ایک نے اپنا نام بتایا۔ غلام نے ہر ایک کو پچاس پچاس دینار کی ایک تھیلی دی اور کہا: ”آج دوپہر کو حاکم مصر کو خواب آیا کہ محمد نامی کچھ طالب علم بھوکے ہیں۔ اس نے یہ رقم دے کر آپ کی تلاش میں بھیجا اور آپ کو قسم دی ہے کہ جب بھی رقم ختم ہو، انہیں اطلاع کر دیا کریں۔“<sup>③</sup>

ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے مصر میں شعر و ادب کے ماہرین سے بھی استفادہ کیا اور صرف ایک دن میں خلیل بن احمد کی عروض پڑھ کر اس میں ملکہ حاصل کر لیا۔<sup>④</sup> وہ جس علم و فن کا مطالعہ کرتے اس میں ماہر ہو جاتے تھے۔ منطق، ریاضی، الجبرا اور طب میں بھی انہیں پید طولی حاصل تھا۔<sup>⑤</sup>

بغداد میں افتاء اور حدیث کا درس:

تقریباً بیس سال کی علمی آبلہ پائی کے بعد بغداد آئے اور یہیں قیام کر کے فتویٰ نویسی اور تصنیف و تالیف کا مشغلہ اختیار کیا۔<sup>⑥</sup> روایت حدیث میں بھی ان کا حلقہ مشہور ہو گیا۔

تلامذہ:

ان کے ان گنت تلامذہ میں جوئی کے ائمہ اسلام بھی شامل تھے۔ بطور نمونہ چند نام درج ذیل ہیں:

① معجم الادباء: ۵۵/۱۸

② معجم الادباء: ۵۵/۱۸

③ تاریخ بغداد: ۱۶۶، ۲، طبقات الشافعیہ: ۱۱۲۸/۳، سیر اعلام النبلاء: ۲۷۱/۱۴، و آخر جہ ابن عساکر بسندہ فی تاریخ دمشق: ۱۹۲، ۵۲

④ بحوالہ بالا، ص ۷۲

⑤ معجم الادباء: ۵۶، ۱۸

⑥ طبقات الحفاظ للسیوطی: ۳۲۰، ۱

① امام ابوالقاسم الطبرانی ② ابوالاحمد ابن عدی ③ ابوبکر قتال الشافعی الشافعی ④ قاضی احمد بن کامل ⑤ احمد بن قاسم الخشاب ⑥ ابو عمر و محمد بن احمد بن حمدان ⑦ عبدالغفار بن عبید اللہ الحسینی المقرئ ⑧ محمد بن عبداللہ ابوبکر الشیبانی ⑨ ابوشعیب الحرانی ⑩ ابوبکر ابن السنی ..... رحمہ اللہ

امام طبری رحمہ اللہ بنیادی طور پر شافعی مسلک تھے۔ اصول میں امام شافعی رحمہ اللہ کے پیروکار رہے۔ تحصیل علم کے بعد جب بغداد آئے تو دس سال تک افتاء کی خدمت میں مشغول رہے۔ اس دوران وہ فقہ شافعی کے مطابق فتاویٰ دیتے رہے۔ ⑩ امام سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وہ پہلے شافعی المذہب تھے۔ پھر انہوں نے ایک مستقل مذہب اختیار کر لیا جس میں اپنے اقوال اور اختیارات تھے۔“ ⑪ اس کے باوجود ان کا شمار چوٹی کے شافعی فقہاء میں ہوتا ہے۔ شافعی علماء نے ان کا ذکر جس محبت و عقیدت سے کیا ہے وہ اس کا واضح ثبوت ہے۔ علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ابن جریر ہمارے چنے ہوئے اصحاب میں سے ایک تھے، اس بات میں کسی کو کوئی شک نہیں۔“ ⑫

مگر چونکہ وہ مقام اجتہاد پر فائز تھے؛ اس لیے بعض مسائل میں الگ اجتہادی رائے رکھتے تھے اور ایک حلقہ ان کا پیروکار تھا۔ ⑬

معمولاتِ روز و شب:

امام طبری رحمہ اللہ عبادت گزار انسان تھے۔ کوئی رات تلاوتِ قرآن سے خالی نہیں گزرتی تھی۔ ہر چار شب میں ختم قرآن کا معمول تھا۔ ہر کام نظام الاوقات کے مطابق کرتے۔ ظہر سے عصر تک تصنیف کا کام کرتے۔ انہیں قرآن مجید پڑھانے کا بہت شوق تھا۔ اتنی سخت مصروفیات کے باوجود اس سعادت کے حاصل کرنے کے لیے عصر تا مغرب مسجد میں قرآن مجید کی تعلیم دیتے۔ مغرب سے عشاء تک فقہ و حدیث کا درس ہوتا۔ ⑭

① دیکھئے: تہذیب الاسماء واللغات: ۷۸/۱؛ طبقات الشافعیین، ص ۲۲۳؛ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۲۶۹

② ابن السنی صاحب عمل اليوم والليلة. اپنی اس شہرہ آفاق تالیف میں انہوں نے امام طبری سے بالمشافہ ساعت کی گئی روایت بھی نقل کی ہیں۔

③ طبقات الشافعية للسبکی: ۱۲۳/۳

④ طبقات المفسرين، ص ۹۶

⑤ طبقات الشافعية: ۱۲۷/۳

⑥ اسی لیے انہیں مجتہد بھی کہا جاتا ہے مگر یہ اختلاف ایسا ہی تھا جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تلامذہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ بعض مسائل میں امام صاحب سے الگ رائے رکھتے تھے۔ جس نے امام طبری کے اجتہادات کو دیکھا، اس نے انہیں مجتہد کہا۔ جس نے ان کے فقہ شافعی کے مطابق فتاویٰ کو دیکھا، اس نے انہیں شوافع میں شمار کیا۔ علمائے اہل سنت میں سے بعض نامی گرامی ہستیاں امام طبری کے فقہی مسلک سے بھی وابستہ رہیں، جن میں علی بن عبدالعزیز دولاہی، احمد بن یحییٰ اور قاضی ابوبکر بن کامل مشہور ہیں۔ (معجم الادباء للحموی: ۱۸/۶۶)

امام طبری رحمہ اللہ کے فقہی مسلک کے سب سے مشہور ترجمان علامہ المعانی بن زکریا رحمہ اللہ (۳۹۰ھ) تھے جن کے بارے میں انرجرج و تعدیل کا کہنا ہے کہ وہ اپنے دور میں فقہ، نحو، لغت اور ادب کے سب سے بڑے عالم تھے۔ (طبقات النحاة للسخلی: ۱/۴۰۱؛ طبقات الشافعیین لابن کثیر: ۳۳۸)

ما فاداہی رحمہ اللہ نے ابن زکریا کو ”العلامة، الفقیہ، الحافظ، القاضی، المعنی، عالم عصرہ“ کے الفاظ سے متعارف کرایا ہے۔ (سیر اعلام النبلاء)

(۵۳۳/۱۱)

⑦ معجم البلدان: ۱۸/۸۲۵۸۰



## قرآن مجید سے شغف:

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ بہترین قاری تھے۔ انہوں نے طویل اسفار کر کے اپنے دور کے ائمہ قرأت سے تربیت لی تھی۔<sup>①</sup> قرآن مجید کو نہایت خوش الحانی اور تجوید سے پڑھتے تھے۔ ورش اور حمزہ کی قرأت میں انہیں مہارت تامہ حاصل تھی۔ دور دور سے قراء، علماء اور عوام ان کے پیچھے نماز پڑھنے آتے اور ان کی حسن قرأت کا لطف اٹھاتے۔<sup>②</sup> اس دور کے ایک بڑے قاری ابوبکر بن مجاہد رحمۃ اللہ علیہ رمضان کے آخری عشرے میں نماز تراویح پڑھانے جارہے تھے کہ اپنی مسجد کو چھوڑ کر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد کی طرف مڑ گئے۔ جب وہاں پہنچے تو امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نماز تراویح کی امامت شروع کر چکے تھے اور سورۃ الرحمن کی تلاوت کر رہے تھے۔ ابوبکر بن مجاہد رحمۃ اللہ علیہ مبہوت ہو کر ان کی قرأت سنتے رہے۔ ان کے ساتھی کہنے لگے: ”حضرت! آپ اپنی تراویح چھوڑ کر ان کی قرأت سننے لگے ہیں، وہاں مسجد میں لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔“ ابوبکر بن مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”چپ رہو! میں تصور نہیں کر سکتا تھا کہ اللہ نے کوئی ایسا انسان پیدا کیا ہوگا جو اس امام جیسی خوبصورت قرأت کر سکتا ہو۔“<sup>③</sup>

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوبکر محمد بن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے ابن جریر کی تفسیر دیکھ کر کہا: ”روئے زمین پر اس وقت ان سے بڑا عالم کوئی نہیں۔ حنا بلہ نے ان پر ظلم کیا ہے۔“<sup>④</sup>

① علامہ جریری رحمۃ اللہ علیہ (ساحب مقدمۃ الجزری) نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو نامور قراء میں شمار کیا ہے اور ان کے اساتذہ قرأت و تجوید میں سلیمان بن عبدالرحمن صاحب خلاہ، یونس بن عبدالاعلیٰ، ابو کریب محمد بن العلاء اور احمد بن یوسف تعلقی رحمۃ اللہ علیہ کے نام نقل کیے ہیں۔ یہ بھی بتایا ہے کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجامع“ کے نام سے علم قرأت پر ایک کتاب بھی لکھی تھی۔ امام جریری رحمۃ اللہ علیہ نے علم قرأت میں ان کے تلامذہ میں محمد بن احمد الدجوانی، عبدالواحد بن عمر، عبداللہ بن احمد فرغانی، ابن مجاہد اور محمد بن محمد بن فیروز الاہوازی کے اسماء نقل کیے ہیں۔ (غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء: ۱۰۷/۲)

حافظ ابن کثیر نے ان کے اساتذہ قرأت میں عبدالرحمن بن ابی ہاشم کا نام بھی نقل کیا ہے۔ (طبقات الشافعیین، ص ۲۲۳، ط مکتبۃ الشافعیۃ)

② معجم الادباء: ۷۳/۱۸ ③ رواہ الخطیب البغدادی فی تاریخہ باسنادہ: ۱۶۴/۲، وانظر طبقات الشافعیۃ للسیکی: ۱۲۴/۳

④ سیر اعلام النبلاء: ۲۷۳/۱۴ ..... یہ اس واقعے کی طرف اشارہ ہے جب بعض حنبلیوں نے جمعہ کے دن جامع مسجد میں ان سے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کے متعلق کچھ سوالات پوچھے اور ان کے جوابات کو غلط رنگ دیتے ہوئے ان پر حملہ کیا اور گھر پر بھی پتھراؤ کیا۔ مجبوراً سرکاری پولیس نے آکر انہیں بنایا اور ایک دن رات تک گھر پر پہرہ دیا۔ (معجم الادباء: ۷۰/۱۸)

ظاہر ہے مصعب حنبلیوں کے الزامات اور ایذا رسانی سے علامہ طبری کی جلالت شان کچھ کم نہیں ہو جاتی۔ ان ایام میں بعض حنبلی حضرات امام ابوحنیفہ کے خلاف بھی اسی طریق کی تحقیرات میں مشغول تھے۔ اس دور میں تالیف کردہ حنا بلہ کی کتاب ”السنۃ“ میں امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ کو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل، بدعتی، خارجی اور منکر شریعت تک کہا گیا ہے۔ (السنۃ: روایات نمبر: ۱۶۵، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵،



مال و جاہ اور حکمرانوں سے بے نیازی:

وہ حکومت سے تعلق اور دنیا کی حرص و طمع سے بہت دور تھے۔ ابو محمد الفرغانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۶۲ھ) فرماتے ہیں:

”ابن جریر اللہ کی رضا کی خاطر کسی کی ملامت کی پروا نہیں کرتے تھے۔ حالانکہ انہیں جاہلوں، حاسدوں اور بے دین لوگوں سے سخت اذیتیں برداشت کرنا پڑیں جبکہ اہل علم اور دین دار لوگ ہمیشہ ان کے علم و فضل اور زہد و قناعت کے معترف رہے۔ ان کا گزارا صرف اس زمین کی پیداوار میں اپنے تھوڑے سے حصے پر تھا جو ان کے والد نے طبرستان میں چھوڑی تھی۔“<sup>①</sup>

بغداد کے وزیر الخاقانی نے انہیں بھاری مقدار میں مال پیش کیا مگر انہوں نے قبول نہ کیا۔ وزیر نے انہیں قاضی کا عہدہ پیش کیا۔ وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوئے۔ دوستوں نے کہا: اس میں ثواب ملے گا، آپ مٹی ہوئی سنتوں کو زندہ کر سکتے تھے۔ مگر وہ تیار نہ ہوئے۔ دوستوں کو توقع تھی کہ وہ کم از کم ”ولایۃ مظالم“ (مظلوموں کی فریادری کا عہدہ) قبول کر لیں گے؛ لہذا اگلے دن صبح سویرے سواری لے کر آگئے کہ وزیر کے ہاں تشریف لے چلیں۔ مگر وہ اس پر بھی راضی نہ ہوئے اور ناراض ہو کر فرمایا: ”مجھے تو توقع تھی کہ اگر میں خود ایسے عہدوں کی طرف مائل ہوا تو آپ حضرات مجھے منع کریں گے۔“ ساتھی شرمندہ ہو کر واپس چلے گئے۔<sup>②</sup>

① نقلہ ابن عساکر من التاريخ المذیل لابی محمد الفرغانی تلمیذ الطبری. (تاریخ دمشق: ۵۲، ۱۹۸، وانظر: سیر اعلام النبلاء: ۲۷۴/۱۴)

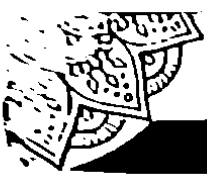
② أخرجه ابن عساکر من التاريخ المذیل لابی محمد الفرغانی تلمیذ الطبری. (تاریخ دمشق: ۵۲، ۲۰۰، وانظر: طبقات الشافعية الکبریٰ للسیکی: ۱۲۶/۳)

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ:..... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”ابو بکر ابن ابی داؤد اور ان کے ساتھی جو بکثرت تھے، ابن جریر پر چڑھ دوز سوار نہیں بدعتی مشہور کر دیا۔ اس پر انہوں نے اپنے عقیدے پر ایک عمدہ کتاب لکھی جسے ہم نے سنا ہے۔“ (لسان المیزان: ۳/۲۹۵)

ایک عالم ابن علی نیشاپوری کے واقعے سے اس صورتحال پر مزید روشنی پڑتی ہے۔ وہ بغداد سے ہو کر نیشاپور آئے اور محدث ابن خزیمہ (مؤلف صحیح السنن خزیمہ) سے ملے۔ ابن خزیمہ نے ان سے پوچھا: ”کیا آپ محمد بن جریر سے روایات لکھ چکے؟“ وہ بولے: ”نہیں؛ کیوں کہ وہ (عام مجالس) میں ظاہر نہیں ہوتے اور مجلسی ان کے پاس آنے جانے سے روکتے تھے۔“ ابن خزیمہ بولے: ”آپ نے اچھا نہیں کیا۔ آپ کسی اور کی روایات نہ لیتے مگر کاش کہ ابن جریر سے روایات سن لیتے۔“ علامہ سبکی اس واقعے پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”ابن جریر طبری کے صحیح عام میں نہ آنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان پر کوئی پابندی تھی۔ جنابیوں کی اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ ایسا کر سکتے۔ ابن جریر طبری کا مقام اتنا بلند تھا کہ ان کے مخالفین انہیں مجبوس نہیں کر سکتے تھے۔ مگر ابن جریر نے خودی اپنے آپ کو محدود کر لیا تھا تاکہ اپنی عزت کے پیچھے پڑنے والے گھٹیا لوگوں سے دور رہیں۔ پس وہ اسی سے ملتے تھے جسے پسند کرتے تھے اور جس کے بارے میں یقین ہو کہ وہ سنت کا پروردگار ہے۔ ابن علی نیشاپوری کی طرح دوسرے شہروں سے آنے والے اصل حالات نہیں جانتے تھے اور ابن جریر کے حال سے ناواقفیت کی بناء پر وہ ان کے خلاف پروپیگنڈا کرنے والوں کی باتوں سے متاثر ہو جاتے تھے۔ اس لیے ان سے ملاقات ترک کر دیتے تھے۔“ (طبقات الشافعية الکبریٰ: ۱۲۶، ۱۲۵/۳)

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی اور تصانیف میں ایسی کوئی چیز قطعاً نہیں ملتی جس سے ان کا امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے عقیدے میں کسی اختلاف کا کوئی اشارہ بھی ملتا ہو۔ انہوں نے اپنی تصنیف ”مصریح السنن“ میں تین جگہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت لی ہے۔ ایک جگہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی تحریف کرتے ہوئے فرمایا: ”جن کا قول کافی و شافی ہے، اللہ کی رحمت و رضامندی جن کے شامل حال ہے اور جن کی ضروری رشد و ہدایت ہے، وہ ہیں امام احمد بن حنبل۔ اللہ ان سے راضی ہو۔“ (مصریح السنن: ص ۲۵)

دوسرے مسائل میں اختلاف، تو وہ اصولاً شافعی اور اپنے علم کی وسعت کی بناء پر مجاہد تھے۔ اس لیے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ضروری ان پر لازم نہیں تھی۔ بعض متصحب لوگوں کی ایذا رسانی سے امام طبری کی ذات پر کوئی الزام آ سکتا ہے نہ ان کے مقام و مرتبے اور قبولیت پر۔ علمائے حق کو ہر دور میں کم ظرف لوگوں نے ایذا نہیں پہنچائی ہیں، اس کے باوجود آج تک ان کی کاوشیں امت سے خراج تحسین وصول کر رہی ہیں۔ مخالفین کی مٹنی بہم ان کے کام کو کوئی ٹھیس پہنچا سکی نہ پہنچا سکے گی۔



امام طبری رحمہ اللہ معتمد عباسی کے دور میں بغداد آ کر بے تھے۔ پھر انہوں نے مُعْتَد، مُکْتَفی، مقتدر اور قاہر جیسے خلفاء کا دور بھی دیکھا۔ مگر خلیفہ مُکْتَفی کے سوا کسی اور سے ان کا تعلق ثابت نہیں۔<sup>①</sup>

مُکْتَفی ان کا نیاز مند تھا۔ اسے رفاہی کاموں کا شوق ہوا تو ایسا وقف (ٹرسٹ) ادارہ کھولنے کا فیصلہ کیا جس کے اصول و ضوابط میں کسی فقیہ کا اختلاف نہ ہو۔ یہ اصول و ضوابط طے کرنے کے لیے امام طبری کی خدمات حاصل کی گئیں۔ انہوں نے فقہاء کے متفقہ مسائل لکھوا دیے۔ مُکْتَفی نے خوش ہو کر انہیں گراں قدر انعام دینے کا اعلان کیا۔ انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ خلیفہ نے کہلوا یا: ”یا تو انعام قبول کریں یا اپنی کوئی اور ضرورت بتائیں؟“

فرمایا: ”ہاں! ایک ضرورت ہے۔ جمعہ کی نماز میں سوائی اگلی صفوں پر لگا حفاظتی جنگلہ عبور کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ پولیس اہلکاروں کی ذمہ داری لگائی جائے کہ وہ انہیں روکیں۔“  
مُکْتَفی ان کی اس خودداری اور استغناء سے بہت متاثر ہوا۔<sup>②</sup>

ایک بار مُکْتَفی کو علم فقہ میں ایک مختصر کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی۔ یہ خدمت ان کے ذمے لگائی گئی۔ انہوں نے ایک مختصر رسالہ لکھ دیا۔ مُکْتَفی نے معاوضے کے طور پر ایک ہزار دینار بھیجے۔ انہوں نے قبول کرنے سے معذرت کر لی۔ ان سے درخواست کی گئی کہ ہدیہ قبول کر کے پھر صدقہ کر دیں۔ مگر وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوئے اور فرمایا:  
”آپ حضرات کو زیادہ معلوم ہے کہ خیرات کے مستحق کون لوگ ہیں۔“<sup>③</sup>

غرض صرف ایک خلیفہ سے ان کا تعلق رہا اور اس میں بھی حد درجہ بے نیازی اور زہد و استغناء کا رنگ غالب تھا۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ ایک بار وزیر سلطنت ابن فرات ان سے قرأت سیکھنے گیا۔ ان کے پاس پہلے سے ایک اور شخص قرآن مجید کا سبق لینے پہنچا ہوا تھا۔ امام طبری رحمہ اللہ نے اس شخص سے پوچھا:  
”تم اپنے سبق کی قرأت کیوں نہیں کر رہے؟“ اس نے وزیر کی طرف اشارہ کیا (یعنی ان کی باری پہلے ہو جائے)۔  
امام طبری نے فرمایا: ”بھائی! جب تمہاری باری ہے تو نہ دجلہ کی پروا کرو، نہ فرات کی۔“<sup>④</sup>  
(یہ وزیر کی طرف اشارہ تھا جس کی کنیت ابن فرات تھی۔)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ یہ واقعہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

”یہ امام طبری کی لطافتِ حس، ان کی فصاحت و بلاغت اور اہل دنیا سے ان کی بے رغبتی کی دلیل ہے۔“<sup>⑤</sup>

① مُکْتَفی سے تعلق میں روایت کی جہ شاید یہ تھی کہ یہ ایک نیک سیرت اور انصاف پسند خلیفہ تھا۔ سرکاری مال خرچ کرنے میں بڑھتا تھا۔ ایک بار اس نے سات سو دینار کی سرکاری تعمیر میں لگا دیے جو زیادہ ضروری نہ تھی۔ جب بھی یہ بات یاد آتی تو استغفار پڑھتا اور کہتا: ”مسلمانوں کا مال ایسی تعمیر پر خرچ کرانا جس کی مجھے ضرورت نہیں تھی۔“ (تاریخ الخلفاء، ص ۲۷۳/۲۷۴)

② طبقات الشافعیہ الکبریٰ: ۱۲۴/۳؛ و آخرجہ ابن عساکر ہامدہ

③ طبقات الشافعیہ الکبریٰ: ۱۲۴/۳؛ سیر اعلام النبلاء: ۲۷۲/۱۴؛ و آخرجہ ابن عساکر ہامدہ المتصل

④ آخرجہ ابن عساکر ہامدہ المتصل۔ (تاریخ دمشق: ۲۰۱/۵۲)

⑤ لسان المیزان: ۱۰۳/۵

دربار خلافت میں بے نیازانہ حاضری:

ایک بار انہیں کسی عباسی خلیفہ نے قصر خلافت میں طلب کیا۔ دربار میں لوگوں کے جمع ہونے کے بعد وزیر کی آمد ہوئی۔ سب تعظیماً کھڑے ہو گئے مگر امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی عادت یہی تھی کہ کسی کے لیے بطور تعظیم کھڑے نہیں ہوتے تھے؛ اس لیے وہ بیٹھے رہے۔ وزیر نے اپنی جگہ بیٹھنے کے بعد حاضرین سے پوچھا:

”یہ کون ہے جو بیٹھا ہوا ہے؟“

حاضرین نے کہا: ”یہ ابو جعفر الطبری ہیں۔“

وزیر نے پوچھا: ”ان کا شہر میں کوئی گھر ہے؟“

لوگوں نے کہا: ”ہاں چھوٹا سا۔“

وزیر نے پوچھا: ”کیا ان کی شہر کے باہر کوئی جائیداد ہے؟“

لوگوں نے کہا: ”کوئی نہیں۔“

وزیر نے پوچھا: ”سرکار کی طرف سے انہیں کتنا وظیفہ ملتا ہے؟“

درباریوں نے کہا: ”سرکار کی طرف سے ان کا کوئی وظیفہ مقرر نہیں۔“

وزیر یہ سن کر بہت متاثر ہوا اور کہنے لگا:

”اس جیسے شخص کو حق ہے کہ وہ حکمران کے لیے بھی کھڑا نہ ہو۔“<sup>①</sup>

اصلاح عقائد میں ان کی کاوشیں:

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ اصلاح عقائد کے میدان میں باطل فرقوں کے سامنے سینہ سپر رہے۔ معتزلہ کے وہ سخت حریف تھے۔ معتزلہ کا کہنا تھا کہ آخرت میں اہل جنت کو اللہ کی زیارت نہیں ہو سکتی؛ کیوں کہ یہ ایک ناممکن اور خلاف عقل بات ہے۔ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: ”ہمارا عقیدہ جس پر ہم نے اہل سنت کو قائم پایا ہے، یہ ہے کہ اہل جنت کو اللہ کا دیدار ہوگا جیسا کہ صحیح احادیث میں منقول ہے۔“<sup>②</sup>

معتزلی عقیدے ”خلق قرآن“ کی تردید میں وہ واضح طور پر لکھتے ہیں:

”ہمارے نزدیک قرآن مخلوق نہیں چاہے وہ لکھا جائے، تلاوت کیا جائے یا پڑھا جائے۔ جو ہم سے

اس کے خلاف عقیدہ نقل کرے یا منسوب کرے یا دعویٰ کرے کہ ہم اس کے سوا کچھ کہتے ہیں تو اس پر اللہ کی

لعنت اور غضب نازل ہو۔ اللہ اسے سب کے سامنے رسوا کرے۔“<sup>③</sup>

معتزلہ، کبیرہ گناہوں کے مرتکبین کو کافراور جہنمی بتاتے تھے۔ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں:

② صریح السنۃ، ص ۷۰، ط دار الخلفاء، کویت

① بلیۃ الطلب فی تاریخ حلب: ۴۶۵۸/۱۰، ط دار الفکر

③ صریح السنۃ، ص ۱۸، بدوۃ الکفایۃ اس لیے کہہ کر مخالفین ان کی طرف غلاماً منسوب کر رہے تھے۔

”وہ فاسق اور نافرمان مسلمان ہیں، ہم انہیں جنتی کہتے ہیں نہ جہنمی۔ ان کا معاملہ اللہ کی مشیت پر ہے،

چاہے تو انہیں عذاب دے، چاہے تو اپنے فضل سے معاف کر دے۔“<sup>①</sup>

معزز قبر میں مردے کو عذاب ہونے کا انکار کرتے تھے اور کہتے تھے جب جسم سے روح نکل جائے تو اسے عذاب کیسے ہو سکتا ہے۔ ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اس بارے میں اہل سنت کے عقائد کی وکالت میں دلائل پیش کیے اور فرمایا:

”رسول اللہ ﷺ سے منقول روایات سے ثابت ہے کہ قبر کا عذاب برحق ہے۔“<sup>②</sup>

معزز نصوص میں مذکور اللہ کی بعض صفات تشابہات مثلاً: استواء علی العرش، آسمان دنیا پر نزول وغیرہ کے لیے عقلی تاویلات پیش کرتے تھے اور ان کے ظاہری مطلب کا انکار کرتے تھے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے لے کر امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تک علمائے اہل سنت کا محتاط ترین طبقہ، کسی تاویل کے بغیر ان نصوص پر ایمان لانے کا قائل تھا۔ یہی ابن جریر طبری رحمہ اللہ کا مسلک تھا۔ انہوں نے عقلیت پرستوں کے پیشوا، جہم بن صفوان پر بھی نکیر کی اور عقلی و نقلی دلائل کے ساتھ معزز کی عقائد کی جڑوں پر اس طرح تیشہ چلایا کہ مخالفین کے لیے کوئی جواب نہیں رہ گیا۔<sup>③</sup>

رفض کی تردید میں ان کی کوششیں:

امام طبری رحمہ اللہ روافض کے خلاف بھی شمشیر بے نیام رہے۔ اپنی تفسیر میں وہ روافض کے عقیدہ تقیہ کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”وہ تقیہ جس کا ذکر اللہ نے اس آیت میں کیا ہے، وہ تقیہ فقط کفار سے ہے نہ کہ غیر سے۔“<sup>④</sup>

”تہذیب الآثار“ میں وہ غلو فی الدین کی مذمت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”غالی روافض حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت میں حد سے بڑھ گئے اور ان میں سے بعض انہیں خدا ماننے لگے،

بعض نے انہیں پیغمبر مبعوث قرار دیا اور بعض نے ان کے بارے میں عجیب عجیب اقوال اختیار کر لیے۔“<sup>⑤</sup>

اثنا عشریوں کے نزدیک امام حسن عسکری رحمہ اللہ کے بیٹے محمد بارہویں امام غائب ہیں جو قرب قیامت میں ظاہر ہوں گے۔ امام طبری رحمہ اللہ نے اس عقیدے کی حقیقت کھولتے ہوئے بتایا کہ امام حسن عسکری رحمہ اللہ کا کوئی بیٹا سرے سے نہیں تھا۔ وہ لا ولد تھے؛ اس لیے امام کے غائب ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔<sup>⑥</sup>

وہ شیعہ عقائد کا ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ہمارے نزدیک یہ سب گمراہی ہے، امت کے دائرے سے خروج ہے۔“<sup>⑦</sup>

وہ علمائے اسلام میں سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے عبد اللہ بن سبا کی دیسہ کاریوں سے متعلق روایات کو جمع کر کے سبائی سازشوں کی حقیقت کو کھولا۔ بعد کے تمام مؤرخین نے یہ مواد انہی سے لیا۔ آج بھی اگر کوئی شخص عبد اللہ بن سبا کے حالات کی تحقیق کرنا چاہے تو امام طبری رحمہ اللہ کی ”تاریخ الرسل والملوک“ پر بھروسہ کیے بغیر وہ کچھ نہیں کر سکتا۔

① التبصر فی معالم الدین: ۱۸۴، ط دار العاصمہ

② التبصر فی معالم الدین، ص ۲۰۷

③ التبصر فی معالم الدین، ص ۱۴۱، ۱۴۳

④ تفسیر طبری: سورة آل عمران، آیت: ۲۸

⑤ تہذیب الآثار: ۲۸۷/۳، مسند علی رضی اللہ عنہ، مطبع مدنی قاہرہ

⑥ قال ابن تیمیہ: وان الحسن العسکری لم یمنزل ولم یعقب کما ذکر ذاک، محمد بن جریر الطبری. (منہاج السنۃ: ۱/۱۱۲۲، ۸۷/۴)

⑦ التبصر فی معالم الدین، ص ۱۶۳، ۱۶۵

”امامت و خلافت“ کا مسئلہ اہل سنت اور اہل تشیع میں اختلاف کی بڑی بنیاد ہے۔ امام طبری رحمہ اللہ نے اپنی بلند پایہ تصنیف ”التبصیر فی معالم الدین“ میں اس مسئلے پر عقلی و نقلی دلائل کے ساتھ اس خوبی سے روشنی ڈالی ہے کہ غیر جانبدار آدمی صحیح عقیدے کا قائل ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔<sup>①</sup>

خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے بارے میں وہ نہایت حساس اور غیور تھے۔ سورۃ الفاتحہ کی تفسیر میں ”صراط مستقیم“ کی تشریح کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں: ”نبی اکرم ﷺ کے منہج اور ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے منہج کی پیروی کرنا۔“<sup>②</sup> وہ ”صریح السنۃ“ میں وضاحت کے ساتھ لکھتے ہیں: ”اصحاب رسول میں افضل ترین، ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں۔“<sup>③</sup>

ایک بار ان کی موجودگی میں کسی عالم سے پوچھا گیا کہ جو شخص حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو ہدایت یافتہ امام نہ مانے اس کا کیا حکم ہے؟ وہ عالم فرمانے لگے: ”وہ بدعتی ہے۔“

اس پر ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے غضبناک ہو کر کہا: ”صرف بدعتی! اسے تو قتل کیا جانا چاہیے۔“<sup>④</sup>

امام طبری رحمہ اللہ ایک طویل مدت سے اپنے آبائی وطن طبرستان سے دور تھے۔ اس دوران وہاں روافض کا غلبہ ہو چکا تھا اور حکومت بھی انہی کی قائم ہو گئی تھی۔ ادھر بغداد میں بعض حنبلی علماء نے بلا وجہ امام طبری رحمہ اللہ کو بدنام کرنے کی مہم چلا رکھی تھی۔ امام طبری رحمہ اللہ نے ایسے میں اپنے وطن جا کر دین کی خدمت کرنا بہتر سمجھا۔

چنانچہ ۲۹۰ھ میں جبکہ ان کی عمر ۶۵ برس ہو چکی تھی، وہ طبرستان چلے گئے۔ وہاں انہوں نے لوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لیے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل پر رسائل لکھے جس پر وہاں بھی ان کی سخت مخالفت شروع ہو گئی۔ طبرستان کے رافضی حاکم نے ان کی گرفتاری کا حکم دے دیا۔ امام طبری رحمہ اللہ کو ایک بزرگ نے بروقت اطلاع دے دی اور وہ وہاں سے نکل گئے۔ حاکم نے ان بزرگ کو گرفتار کر کے ایک ہزار کوڑے مارے۔

بہر کیف امام طبری رحمہ اللہ خیریت سے واپس بغداد پہنچ گئے۔<sup>⑤</sup>

ناصریوں کی تردید:

ناصریوں نے اس دور میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل کی صحیح احادیث کو بھی جھٹلانا شروع کر دیا تھا جن میں حدیث ”من کنت مولاه فعلی مولاه۔“ (جس کا میں آقا، اس کا علی بھی آقا) بھی شامل تھی۔

② تفسیر طبری: ۱/۱۷۱، ط دارعصر

① التبصیر فی معالم الدین، ص ۱۵۴ تا ۱۵۹

③ صریح السنۃ، ص ۲۴

④ لسان المیزان: ۱/۱۰۵ یعنی وہ مرتد و زندیق ہے، شرعی عدالت اس پر مرتد کی سزا نافذ کرے۔ امام طبری سے رفض کی تردید کا یہ ثبوت کافی ہے۔

یاد رہے کہ اس واقعے کو ابن عساکر نے سید متصل سے پیش کیا ہے۔ اس کے چشم دید راوی محمد بن علی ابوبکر بغدادی (م ۳۵۷ھ) امام طبری کے شاگرد ہیں۔

⑤ معجم الادباء: ۷۷/۲۸ اندازہ لگایا جاسکتا ہے جب مدگار کو ایک ہزار کوڑے مارے گئے تو اگر امام طبری ان رافضیوں کے ہاتھ لگ جاتے تو

شاید انہیں گل سے کم کوئی سزا نہ دی جاتی۔

روافض کی ضد میں حنبلی محدث ابو بکر بن ابی داؤد نے بھی اس حدیث کے ثبوت میں شکوک و شبہات کا اظہار کیا تھا۔<sup>①</sup> امام طبری رحمہ اللہ کو گوارا نہ ہوا کہ روافض سے دشمنی کی وجہ سے ایک صحیح حدیث کی تکذیب کی جائے۔ انہوں نے اس حدیث کے ثبوت پر دلائل دیتے ہوئے ایک رسالہ ”کتاب الفہائل“ لکھا جس میں پہلے خلفائے راشدین کے مناقب بیان کیے گئے، پھر اس حدیث پر اعتراضات کا جواب دیا گیا۔<sup>②</sup>

توحید کے دفاع میں امام طبری کی حق گوئی:

امام طبری رحمہ اللہ حضور اکرم ﷺ کے سچے عاشق تھے اور اسی لیے مقام توحید کے دفاع میں وہ نہایت حساس تھے جو رسول اللہ ﷺ کی دعوت کا رکن اعظم تھا۔ انہیں کبھی یہ گوارا نہیں ہوا کہ شان رسالت مآب ﷺ میں کوئی شخص ایسی باتیں بیان کرے جن سے نبوت اور الوہیت کا فرق مٹ جائے۔

ایک بار ایک داعظ نے بغداد کی مسجد میں آیت: ”عَسَىٰ اَنْ يَّيْعَتَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا“ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے کہا: ”قیامت کے دن اللہ، اپنے حبیب کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھائے گا۔“ ابن جریر طبری رحمہ اللہ کو یہ خبر ملی تو اس شخص کے جاہلانہ کلام پر سخت نکیر کی۔ پھر اس غلط عقیدے کی مستقل تردید کے لیے اپنے گھر کے دروازے پر یہ کتبہ لکھوا دیا:

نُبَحَّانَ مَنْ لَيْسَ لَهُ اَنْبَسٌ وَلَا لَهُ فِي عَرْشِهِ جَلِيسٌ

(پاک ہے وہ ذات جس کا کوئی ہم دم نہیں..... اور نہ ہی عرش پر اس کا کوئی ہم نشین ہے۔)

امام طبری رحمہ اللہ کی اس حق گوئی پر جاہل لوگ مشتعل ہو گئے۔ انہوں نے امام طبری رحمہ اللہ کے گھر پر اس قدر پتھراؤ کیا کہ وہاں پتھروں کا ڈھیر لگ گیا۔<sup>③</sup> مگر امام طبری رحمہ اللہ کو ایسی حرکات حق گوئی سے کبھی بھی باز نہ رکھ سکیں۔

① حدیث ”من كنت مولاه فعلي مولاه“ سند کے لحاظ سے ثابت اور طرق کے لحاظ سے مشہور ہے، اور ”حدیث غدیر خم“ کے نام سے جانی جاتی ہے۔ یہ سنن ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں بھی منقول ہے۔ امام ترمذی نے اسے حسن اور امام طحاوی نے صحیح کہا ہے۔ شیخ البانی نے بھی اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں، امام احمد بن حنبل نے فہائل صحابہ اور اپنی مسند میں، امام نسائی نے السنن الکبریٰ میں، امام طبرانی نے اپنی تینوں معاجم میں، ابویعلیٰ موصلی اور امام بزار نے اپنی مسند میں اور ابن جریر نے ”اتحاف السمری“ میں اسے متعدد طرق سے نقل کیا ہے۔ حافظ ذہبی نے اس کے طرق کو ”رسالة طرق حدیث من كنت مولاه“ میں جمع کر دیا ہے۔ روافض کا اسے عقیدہ امامت کی بنیاد بنانا ایک غلط استدلال ہے مگر کسی مقبول روایت سے غلط استدلال کی تردید کا یہ طریقہ نہیں کہ روایت ہی کا انکار کر دیا جائے۔ افسوس کہ اس بارے میں امام طبری کا رسالہ ہم تک نہیں پہنچ سکا مگر انہی کے معاصر امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ نے اس حدیث پر نہایت محققانہ بحث کی ہے۔ انہوں نے روایت کو صحیح قرار دیتے ہوئے اس کا وہ معنی واضح کیا ہے جو اصول قرآن و سنت، لغت اور عقل کے صین مطابق ہے۔ اور ثابت کیا ہے کہ اس سے روافض کا عقیدہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ (شرح مشکل الآثار: ۱/۸، ط الرسالة)

② مسير اعلام النبلاء: ۲۷۶/۱۸۔ نیز حافظ ذہبی فرماتے ہیں: ”میں نے حدیث غدیر خم کے بارے میں ان کا رسالہ دیکھا جو چار اجزاء میں تھا، میں نے اس کا ایک جز دیکھا ہے، ان کی روایات کی وسعت نے مجھے حیران کر دیا اور مجھے اس واقعے کی صحت کا یقین ہو گیا۔“ (مسير اعلام النبلاء: ۲۷۷/۱۸) اس حدیث کے فائدے کے باعث ہمیں بھی امام طبری کے دشمن بن گئے اور انہیں رافضی مشہور کرنا شروع کر دیا۔ آج بھی امام طبری کی کردار کشی کر لے والے اکثر باغی ہیں جو بڑے بڑے نام کے ساتھ ”دعوت اللہ علیہ“ لگا کر ایمان سمجھتے ہیں اور حضرت علی و حسنین و عیسیٰ علیہ السلام کی تنقیص کے در پے رہتے ہیں۔

③ تلخیص الخواص من اکاذیب اللصا، سیوطی، ص ۱۶۱، ط المکتب الاسلامی بیروت

## حلیہ اور عادات و اطوار:

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ دراز قامت، دبلے جسم اور سانولی رنگت والے آدمی تھے۔ آنکھیں بڑی اور خوبصورت تھیں۔ زبان فصیح و بلیغ تھی۔ صحت بہت اچھی تھی۔<sup>①</sup> طبیعت کے بڑے خوش مزاج اور شائستہ انسان تھے۔ کھانے پینے، لباس، وضع و قطع اور نشست و برخاست میں نفاست کا بہت خیال رکھتے تھے۔ طب سے واقف تھے: اس لیے نقصان دہ چیزیں بالکل استعمال نہیں کرتے تھے۔ چربی سے پرہیز کرتے تھے۔ گوشت پسند تھا جسے کشش کے ساتھ پکایا جاتا تھا۔ بکری کا دودھ، انگور، انجیر اور کھجوریں مرغوب تھیں۔ اپنے ہم مجلسوں سے محبت و شفقت سے باتیں کرتے۔

کوئی دوست ہدیہ پیش کرتا تو اس کے بدلے ہدیہ ضرور بھیجتے۔ امراء کے منگے تحائف کو پسند نہ کرتے۔ امیر ابو السجاء نے تین ہزار دینار بھیجے تو یہ کہہ کر لوٹا دیے کہ میں اس کا بدلہ نہیں چکا سکتا۔<sup>②</sup>

## وفات:

۸۵ سال عمر پائی مگر ڈاڑھی اور سر کے بال آخر تک سیاہ رہے۔ علالت کے بعد اتوار ۲۷ شوال ۳۱۰ھ کو علم و فضل کا یہ آفتاب دنیائے فانی سے رخصت ہوا۔<sup>③</sup> آخری دن کے دو واقعات قابل ذکر ہیں: نماز ظہر کا وقت ہو چکا تھا۔ پانی منگوا کر تازہ وضو کیا۔ ساتھیوں نے بیماری کا خیال کر کے کہا: ”آپ ظہر کو مؤخر کر دیں اور عصر ساتھ ملا کر پڑھ لیں۔“ مگر وہ نہ مانے۔ ظہر کی نماز اپنے وقت پر اچھی طرح ادا کی۔ پھر نماز عصر اپنے وقت پر عمدہ طریقے سے پڑھی۔<sup>④</sup> وفات سے کچھ دیر پہلے ان کے سامنے ایک روایت پڑھی گئی جس میں حضرت جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ایک دعاء کا ذکر تھا۔ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے قلم دوات اور کاغذ منگوا لیا اور اسے نقل کر لیا۔

کسی نے پوچھا: ”اس حالت میں بھی آپ لکھ رہے ہیں!!“

فرمایا: ”انسان کو چاہیے کہ کبھی بھی علم حاصل کرنا نہ چھوڑے، یہاں تک کہ اس کی موت آجائے۔“<sup>⑤</sup>

نزع کے وقت علماء کی ایک جماعت ارد گرد جمع تھی۔ انہوں نے آخری وصیت کی درخواست کی تو فرمایا:

”میں اپنی کتب میں وہ سب کچھ لکھ چکا ہوں جس پر قائم رہنا چاہیے۔ اسی پر عمل کرو۔“

اس کے بعد اپنے چہرے پر ہاتھ پھیرتے اور کلمہ شہادت پڑھتے پڑھتے دنیا سے رخصت ہو گئے۔<sup>⑥</sup>

سانحہ وفات کی کوئی تشہیر نہیں کی گئی۔ پھر بھی نماز جنازہ میں اتنی خلقت تھی کہ اسے شمار کرنا ممکن نہ تھا۔ وہ بغداد میں اپنے گھر ہی میں دفن کیے گئے۔ کئی ماہ تک دن رات لوگ ان کی قبر پر آ کر دعا کرتے رہے۔<sup>⑦</sup>

رحمہ اللہ رحمة واسعة

- ① سیر اعلام النبلاء: ۲۸۲/۱۴  
② معجم البلدان: ۸۲۵/۱۸  
③ سیر اعلام النبلاء: ۲۷۶/۱۴  
④ تاریخ دمشق: ۱۹۹/۵۲  
⑤ سیر اعلام النبلاء: ۲۷۶/۱۴  
⑥ سیر اعلام النبلاء: ۲۸۲/۱۴  
⑦ سیر اعلام النبلاء: ۲۷۶/۱۴

بغداد کے ایک ہاشمی بزرگ ابوعلی بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: میں نے انہیں وفات کے بعد خواب میں دیکھا کہ وہ بہت عمدہ فراموش لباس پہنے ہوئے ہیں۔ میں نے پوچھا: ”آپ نے موت کو کیسا پایا؟“ فرمایا: ”خیر کے سوا کچھ نہیں دیکھا۔“ پوچھا: ”منکر نکیر کے سوال کا کیا ہوا؟“ فرمایا: ”خیر کے سوا کچھ نہیں دیکھا۔“

میں نے کہا: ”آپ کا رب تو آپ پر بڑا مہربان ہے۔ اپنے رب کے پاس ہمیں بھی یاد رکھیے گا۔“ فرمایا: ”ابوعلی! آپ کہتے ہیں کہ میں آپ کو رب کے ہاں یاد رکھوں اور میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں آپ کا وسیلہ پکڑتا ہوں۔“<sup>①</sup>

امام طبری کی علمی یادگاریں:

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا تصنیفی و تالیفی کام اتنا ہے کہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ اسلامی لٹریچر میں پہلی جامع تفسیر انہی کی کاوش ہے۔ ۲۴ جلدوں پر مشتمل یہ تفسیر ”جامع البیان“ کے نام سے موسوم ہے مگر عام طور پر اسے ”تفسیر طبری“ کہا جاتا ہے۔ انہوں نے ”ذیل المذیل من تاریخ الصحابة“ کے نام سے صحابہ کرام و تابعین کے حالات پر ایک مفصل تصنیف بھی پیش کی جو ان کی اسلاف سے عقیدت و محبت کا ثبوت ہے۔<sup>②</sup> ان کا سب سے عظیم الشان کام وہ مجموعہ سنن ہے جو ”تہذیب الآثار“ کے نام سے موسوم ہے۔<sup>③</sup> جس کے بارے میں علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”انہوں نے اپنی کتاب تہذیب الآثار مرتب کرنا شروع کی جو ان کی بہترین تصانیف میں سے ہے، اس کا آغاز، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ان مرویات سے کیا جو صحیح سند سے ان تک پہنچی تھیں۔ انہوں نے ہر حدیث کے علل اور طرق پر بحث کی۔ اس میں موجود فقہی مسائل اور سنتوں کی وضاحت کی، ہر حدیث کے متعلق علماء کے اختلافات اور ان کے دلائل ذکر کیے۔ اس کے معانی اور مشکل لغات کی تشریح کی۔ انہوں نے ایک اور کتاب ”البسیط“ شروع کی جس میں صرف کتاب الطہارۃ ڈیڑھ ہزار صفحات پر مشتمل تھی۔“<sup>④</sup>

① اخراجہ ابن عساکر بالاسناد المتصل فی تاریخ دمشق: ۲۰۸، ۲۰۷/۵۲

② افسوس کہ یہ کتاب اس وقت تیار ہے۔ اس کی صرف درمیان کی ایک جلد مطبوعہ ہے جو منتخب ذیل المدیل کے نام سے ملتی ہے۔

③ یہ کتاب اوجھڑی ہوئی۔ جس قدر ہوئی اس میں سے صرف ۴ جلدیں مطبوعہ دستیاب ہیں۔ حافظ ذہبی کا کہنا ہے کہ اگر یہ مکمل ہوتی تو ۱۰۰ جلدوں تک ہوتی۔ (سیر اعلام النبلاء: ۱۴/۲۷۳)

④ وہ فقہاء کو وسعت نظر پر اُکرنے کے لیے امام طبری کی تہذیب الآثار کا مطالعہ ضرور کرنا چاہیے۔ یہ لفظ میں اسی قسم کا کام تھا جیسا کہ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا اور شرح معانی الآثار مرتب فرمائی۔ مگر شرح معانی الآثار میں مختلف فقہی مسائل کی احادیث لی گئی ہیں جبکہ تہذیب الآثار میں اس وقت تک میر تمام سنن کو لینے کی کوشش کی گئی تھی۔ نیز اس میں سند کی مطوں اور جال پر جانچا دقت بحث کی ہے جس سے امام طبری کی ژرف نگاہی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ احادیث کے ساتھ مذاہب فقہاء بھی بیان کرنے کا اہتمام کیا گیا تھا۔ حنفی ”تہذیب الآثار“ کو شخص شافعی مذہب کی مزید خیال کر کے اس کی طرف توجہ نہیں دیتے مگر درحقیقت تہذیب الآثار میں امام طبری نے احناف کے لیے مس وسعت قلم کا مظاہرہ کیا ہے، وہ کم دکھا کی دیتا ہے۔ وہ جگہ جگہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ جو حضرات حدیث سے احناف کے نویدات جمع کرنے کا کام کرنا چاہتے ہیں، انہیں تہذیب الآثار کی دستیاب جلدوں کو ضرور سامنے رکھنا چاہیے۔

⑤ طبقات الشافعیہ الکبریٰ: ۳/۱۲۰، ۱۲۲



ان کی تفسیر نے عظیم المرتبت ائمہ سے خراج تحسین وصول کیا۔ شیخ ابو حامد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ (جنہیں ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ قرن رابع کا مجدد قرار دیتے ہیں) فرماتے تھے: ”یہ تفسیر حاصل کرنے کی کوچن کا سفر بھی کرتا پڑے تو کوئی بڑی بات نہیں۔“ نیز فرماتے تھے: ”اللہ کا مجھ پر کرم ہے کہ میں اس تفسیر کا ہمیشہ مطالعہ کرتا اور اس سے استفادہ کرتا ہوں۔“<sup>①</sup>

جب امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تفسیر مرتب کرنے کا ارادہ کیا تو ساتھیوں سے کہا: ”کیا تمہیں قرآن مجید کی تفسیر دیکھ کر خوشی نہ ہوگی؟“ ساتھیوں نے پوچھا: ”ضخامت کتنی ہوگی؟“ فرمایا: ”تیس ہزار اوراق ہوں گے۔“ ساتھی کہنے لگے: ”اے پڑھنے سے پہلے ہی عمریں تمام ہو جائیں گی۔“ تب امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کو مختصر کر کے تین ہزار اوراق میں سمیٹا۔<sup>②</sup>

مگر یہ مختصر تفسیر بھی درحقیقت بڑی ضخیم ہے۔ اسی لیے شیخ ابو حامد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے:

”میں چاہتا ہوں کہ اس کا اختصار پیش کروں تاکہ ہر کسی کے لیے اس سے استفادہ آسان ہو جائے۔“<sup>③</sup>

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ تاریخ لکھنے بیٹھے تو اس وقت بھی ساتھیوں سے پوچھا: ”کیا حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آج تک کی تاریخ دیکھ کر تمہیں مسرت نہ ہوگی؟“ سوال ہوا: ”ضخامت کتنی ہوگی؟“ اس بار بھی انہوں نے لگ بھگ تیس ہزار صفحات بتائے اور ساتھیوں نے پھر عذر کیا کہ اسے پڑھنے میں زندگی ختم ہو جائے گی۔ یہ سن کر امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”انا للہ! ہمتیں پست ہو گئیں۔“ اس کے بعد تاریخ کو بھی تقریباً تین ہزار صفحات میں مرتب کیا۔<sup>④</sup>

انہوں نے تاریخ کو انبیائے کرام سے شروع کر کے ۳۰۲ھ کے احوال پر ختم کیا ہے۔ اس میں دور رسالت، دور خلافت راشدہ اور خلافت بنو امیہ کے علاوہ عہد بنو عباس کی پونے دو صدیوں کی تفصیلات موجود ہیں۔

”طبقات الفقہاء“ ان کی فقہی بصیرت اور وسعت نگاہ کا ایک اور ثبوت ہے۔ اس میں ائمہ اربعہ کے مابین مختلف فیہ مسائل کو لیا گیا ہے۔ ہر امام کا مذہب اور اس کی دلیل پیش کی گئی ہے۔ ان مباحث میں اسناد اور علل پر دقیق عقلی و نقلی بحث بھی کی گئی ہے۔ آج کل اس کی فقط ایک جلد دستیاب ہے جو معاملات سے متعلق ہے۔

عقائد اسلام کے ثبوت میں ان کی لاجواب کتاب ”صریح السنۃ“ بھی لائق مطالعہ ہے۔ باطل فرقوں کی تردید میں ان کے رسالے ”التبصیر فی معالم الدین“ کی بھی ہر سطر ایمان افروز ہے۔ ان کی تصانیف بہت زیادہ تھیں مگر ان میں سے لگ بھگ سات آٹھ ہی باقی رہ سکیں۔ تاریخ طبری کے مقدمے میں ڈاکٹر ابو الفضل ابراہیم نے ان کی ۲۶ تصانیف کا تعارف کرایا ہے۔ علامہ سبکی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے زندگی کے چالیس برس اس طرح گزارے کہ روزانہ چالیس اوراق تحریر کرتے رہے۔“<sup>⑤</sup>

① طبقات المفسرین للادھوی، ص ۵۰، ۵۱

② طبقات المفسرین للادھوی، ص ۵۱

نوٹ: یہ تین ہزار اوراق قدیم زمانے کے تھے۔ آج کل مطبوعہ تفسیر طبری کی جلدوں میں آری ہے جس کے مجموعی صفحات دس ہزار سے بھی زائد ہیں۔

③ طبقات الشافعیہ الکبریٰ: ۱۲۳/۳

④ طبقات الشافعیہ الکبریٰ: ۱۲۳/۳، آخر جہ الخطیب فی تاریخ بغداد ماسادہ

## امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ

انہی علمائے راہنیں میں امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ بھی شامل تھے۔ وہ ۲۳۹ھ میں مصر کے ایک گاؤں ”طحا“ میں پیدا ہوئے تھے۔ وہ مشہور شافعی محدث ابراہیم مزنی رحمہ اللہ کے بھانجے تھے اور انہی سے پڑھتے تھے۔ ایک دن ماموں نے غصے میں آکر کہہ دیا: ”تم سے کچھ نہیں ہوگا۔“

یہ ناراض ہو کر قاضی مصر احمد بن ابی عمران رحمہ اللہ کے حلقہ درس میں چلے گئے۔ رفتہ رفتہ علمائے احناف کی فکر و نظر سے متاثر ہو کر فقہ حنفی کے قائل ہو گئے اور اس میں اتنی مہارت حاصل کی کہ اپنے دور میں احناف کے ترجمان کہلائے۔ جب انہیں مصر کا قاضی بنایا گیا تو ان کی عمر تیس سال سے کچھ اوپر تھی۔ ان کا انتقال ۳۲۱ھ میں ہوا۔

امام طحاوی رحمہ اللہ کی تصانیف بکثرت ہیں جن میں ”شرح معانی الآثار“، ”شرح مشکل الآثار“، ”اختلاف الفقہاء“، ”المختصر فی الفقہ“، ”احکام القرآن“ اور ”الوصایا“ مشہور ہیں۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جو شخص اس امام کی تصانیف کا مطالعہ کرے گا وہ ان کے علمی مقام اور وسعت نظری کا قائل ہو جائے گا۔“<sup>①</sup>

علم حدیث میں ان کی تصنیف ”شرح معانی الآثار“ تمام کتب حدیث سے الگ طرز کی ہے۔ اس میں وہ ہر باب میں باہم متعارض روایات کو الگ الگ پیش کرتے ہیں اور آخر میں اپنی ”نظر“ پیش کر کے ثابت کرتے ہیں کہ فقہ حنفی عقل و نقل اور اصول شرع سے زیادہ مطابقت رکھتی ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ کا ایک بہت بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے اہل سنت والجماعت کے تمام مکاتب فکر کے متفقہ عقائد پر مشتمل ایک مختصر مگر جامع متن مرتب کیا جو ”العقیدۃ الطحاویہ“ کے نام سے مشہور ہوا۔ آج تک اسے اہل سنت کے ”سرتانے“ کی حیثیت حاصل ہے؛ کیوں کہ یہ ایک ایسے بلند پایہ مجتہد کا پیش کردہ متن ہے جس کی جلالت قدر، علمی شان اور امانت و دیانت پر سب کا اتفاق ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ نے یہ متن لکھ کر اسلامی عقائد کے دفاع کے لیے ایسا قابل قدر کام کیا کہ آج تک عقائد کی بحث میں حوالہ دینے کے لیے ”العقیدۃ الطحاویہ“ کو سب سے پہلے پیش کیا جاتا ہے۔

## امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ

امام احمد بن حنبل، امام طبری اور امام طحاوی رحمہ اللہ کے کام کے باوجود امت کو ایک ایسی شخصیت کی ضرورت تھی جو جدید ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے نئے شکوک و شبہات کو دور کرتی۔ چونکہ معتزلی علماء عقلی دلائل کے ساتھ بحث کرتے تھے اس لیے عام طور پر وہ ذہین اور نکتہ رس مشہور ہو گئے تھے۔ نئے فقہاء و محدثین نے عقلی طریقہ بحث سیکھنے کی طرف توجہ نہیں کی جس کی وجہ سے عام تاثر یہ پھیلنے لگا تھا کہ فقہاء و محدثین کے دلائل کمزور ہوتے ہیں۔ اس صورت حال کو بدلنے کے لیے کسی ایسے عالم کی ضرورت تھی جو علم، ذہانت، عقل، زبان آوری اور ذہنی سطح کے اعتبار سے وقت سے کہیں آگے ہو۔

ایسے میں اللہ نے امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ (۲۶۰ھ-۳۲۳ھ) کو علمائے حق کی نمائندگی کے لیے کھڑا کر دیا۔ وہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے تھے۔ پہلے وہ ایک مشہور معتزلی عالم تھے۔ چالیس سال کی عمر تک فقہاء اور محدثین سے مناظرے کرتے رہے۔ انہیں معتزلہ کی زبان مانا جاتا تھا۔ مگر مناظرے کرتے کرتے انہیں یہ محسوس ہونے لگا کہ یہ عقلی دلائل محض ایک ذہانت کے اظہار کے سوا کچھ نہیں۔ حقیقت وہی ہے جو فقہاء و محدثین بتاتے ہیں اور جو صحابہ کرام کا مسلک تھا۔ انہوں نے کچھ دن غور و فکر میں گزارے اور پھر ایک دن بھرے مجمعے میں معتزلی عقائد سے توبہ تابہ ہونے کا اعلان کیا۔ اس کے بعد ان کی زندگی علمائے حق کے مسلک کی اشاعت کے لیے وقف ہو گئی۔

انہوں نے معتزلہ کو مشتعل کرنے یا ان کی تحقیر کے درپے ہونے کے بجائے پوری سنجیدگی سے انہیں اپنی بات سمجھانے کی کوشش کی۔ اس کے لیے انہوں نے معتزلہ اور محدثین کے مابین ایک معتدل طریقہ اختیار کیا۔ نہ تو انہوں نے معتزلہ کی طرح عقل کو حرفِ آخر مانا، نہ ہی فقہاء و محدثین کی طرح عقلی دلائل کو بے کار قرار دیتے ہوئے زیر بحث اعتقادی مسائل میں سکوت اور توقف کو واجب کہا۔ ان کا کہنا تھا کہ جس طرح عوام سے عوامی زبان میں بات کرنا ضروری ہے اسی طرح اہل عقل سے ان کی زبان اور اصطلاحات میں بحث کرنا لازمی ہے۔

انہوں نے مناظروں، مباحثوں اور اپنی تحریروں میں اہل سنت کے عقائد کو عقلی دلائل سے واضح کیا اور باطل فرقوں کے ایک ایک نظریے کو انہی کی زبان و اصطلاحات کے ساتھ اور انہی کے مسلمہ اصولوں کی روشنی میں غلط ثابت کر دیا۔ عقائد کے ثبوت کا یہ عقلی، منطقی اور فلسفیانہ طرز ”علم کلام“ کہلاتا ہے اور اہل سنت میں اس کے بانی ابوالحسن اشعری ہیں۔ ان کی کوششوں نے معتزلہ کو پسپا ہونے پر مجبور کر دیا اور اہل حق سے احساس کمتری کو دور کر کے ان کے قدموں کو جما دیا۔ عقائد، علم کلام اور دیگر دینی موضوعات پر ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کی کتب کی تعداد اڑھائی سو تک بتائی جاتی ہے۔ ان میں سے ”الابانۃ“، ”رسالۃ الی اہل الثغر“ اور ”مقالات الاسلمیین“ آج بھی موجود ہیں اور اپنے مصنف کے علمی کمالات کی گواہ ہیں۔ ان کے دلائل کا آج تک جواب نہیں دیا جاسکا۔

ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ ۳۲۳ھ میں فوت ہوئے۔ علماء نے انہیں اس دور کا محققِ سنت قرار دیا ہے۔ ابو بکر اسماعیلی نے دین کی حفاظت کے سلسلے میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے بعد انہی کا نام ذکر کیا ہے۔ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ کے طرز پر اہل سنت کے عقائد کی وکالت کرنے والے ”اشاعرہ“ کہلاتے ہیں۔ وہ خود فقہ شافعی کے پیروکار تھے، اس لیے شافعی علماء، متکلمین اور مناظرین نے زیادہ تر ان کی پیروی کی۔ اسی لیے آج تک شوافع کی اکثریت اعتقادی و اصولی لحاظ سے اشعری چلی آرہی ہے۔ چونکہ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ نے عالم اسلام کے مرکز بغداد میں کام کیا تھا اور معتزلہ سے براہِ راست نکر لی تھی، اسی لیے عالم اسلام میں ان کے علم کلام کو غیر معمولی شہرت و مقبولیت نصیب ہوئی۔<sup>①</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۸۵/۱۰ تا ۱۹۰، ابوالحسن اشعری ارضیح حماد انصاری ۲۹۱ تا ۲۹۲: لیس کذب المفسری: ۵۳ تا ۱۲۰

لاریج دعوت و عربیت از مولانا ابوالحسن علی مدنی ۱۹۶۵/۱۰/۱

## امام ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ

ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ کے بعد عقائد کی حفاظت کے لیے سینہ سپر ہونے والے علماء میں وسط ایشیا کے ابو منصور محمد بن محمد الماتریدی رحمہ اللہ (م ۳۳۳ھ) سب سے نمایاں ہوئے۔ وہ سمرقند کے ایک محلے ”ماترید“ کے رہنے والے تھے۔ اس دور کے جید عالم اور بے مثل مناظر تھے۔ وسط ایشیا و خراسان میں منقولات و معقولات پر یکساں دسترس رکھنے والا ان جیسا عالم اور کوئی نہ تھا۔ باطل فرتے ان کا سامنا کرنے سے گھبراتے تھے۔ ان کی گفتگو بڑی دو ٹوک، مدلل اور موثر ہوتی تھی۔ انہوں نے بے شمار مناظروں اور مباحثوں میں معتزلی، رافضی اور قرطبی منظرین کو چاروں شانے چیت کیا۔

وہ بڑے معتدل مزاج آدمی تھے اور عقائد صحیحہ کے لیے وہی دلائل پسند کرتے جو واقعی سو فی صد وزنی ہوں۔ ان سے پہلے معتزلہ کی ضد کی وجہ سے ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ کے کلام میں بعض تشدد آمیز باتیں آگئی تھیں اور ان کے پیرو کاروں نے ان کی وکالت میں بات کو مزید بڑھا دیا تھا۔ ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ نے علم کلام سے ایسی کم وزن اور زائد باتوں کو نکال دیا جو محض معتزلہ کی ضد میں اس کا جزو بنادی گئی تھیں۔ انہوں نے اہل سنت کے عقائد کے عقلی دلائل کو مزید سلیقے، اعتدال اور خوش اسلوبی کے ساتھ پیش کیا۔ مناظروں کے علاوہ انہوں نے عقائد باطلہ کی تردید میں عظیم الشان تصنیفی کام کیا جس میں ”کتاب التوحید“، ”الرد علی القرائط“، ”اوہام المعتزلہ“، ”تأویلات اہل السنۃ“، ”تأویلات القرآن“، ”کتاب الجدل“ اور ”ماخذ الشرائع“ مشہور ہیں۔ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے رسالے ”الفقہ الاکبر“ کی شرح بھی لکھی۔<sup>①</sup>

”کتاب التوحید“ ان کی علمی عبقریت، معقولات میں ان کی غیر معمولی مہارت اور اسلامی فرقوں کے علاوہ دیگر ادیان کے اصول و فروع سے ان کی گہری واقفیت کا ثبوت ہے۔ اس میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ان تصورات و اوہام سے بلند و بالا ہے جن میں دہریے، بت پرست، مجوسی اور نصرانی مبتلا ہیں۔ اسی طرح اس میں معتزلہ اور قدریہ کے خیالات کی بھی تردید ہے۔ ابن راوندی جیسے فلسفیوں کے خیالات کا پردہ بھی چاک کیا گیا ہے۔<sup>②</sup> ”تأویلات القرآن“ اپنے موضوع پر ایک منفرد تصنیف ہے جس سے ان کی قرآن فہمی، نکتہ رسی، وسعت علمی اور قوت استدلال کا اندازہ قدم قدم پر ہوتا ہے۔

ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ ۳۳۳ھ میں سمرقند میں فوت ہوئے۔<sup>③</sup> وہ حنفی المسلک تھے اور وسط ایشیا، خراسان اور ہندوستان میں فقہ حنفی ہی رائج تھی؛ اس لیے ان کا علم کلام زیادہ تر احناف میں مقبول ہوا۔ آج بھی احناف اعتقادی اور اصولی لحاظ سے ”ماتریدی“ کہلاتے ہیں۔<sup>④</sup>

① الجواهر المصنہ فی طبقات الحنفیہ: ۱۳۰/۲، الاعلام ذر نکلی: ۱۹/۷

② یہ کتاب ذاکر الخلیف کی تحقیق کے ساتھ دارالجامعات المصریہ اسکندریہ سے شائع ہو چکی ہے۔

③ الجواهر المصنہ فی طبقات الحنفیہ: ۱۳۰/۲

④ الجواهر المصنہ فی طبقات الحنفیہ: ۵۶۲/۱

ماتریدیوں اور اشعریوں کا اختلاف ایک دور میں بہت معرکہ آراء میدان رہا مگر درحقیقت ایسے تمام نکات جن میں ان دونوں مکاتب فکر کا اختلاف ہے، تمیز سے زیادہ نہیں اور محققین کے نزدیک یہ اختلاف بھی عقائد کا نہیں، ان کے دلائل پیش کرنے کے انداز پر ہے؛ اس لیے اسے لفظی اختلاف کہنا ہی بجائے۔  
فضائل صحابہ پر بعض علماء کی کاوشیں:

اس دور میں علمائے کرام نے صحابہ کرام کے حالات پر تالیفات کا سلسلہ بھی شروع کیا۔ شامی محدث غیثمہ بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ (۲۵۰ھ-۳۴۳ھ) نے ”فضائل الصحابہ“ تصنیف کی۔<sup>①</sup>

بغداد کے ایک محدث ابن حب بخاری رحمۃ اللہ علیہ (۲۶۶ھ-۳۵۰ھ) نے ”فضائل علی رضی اللہ عنہ“ کے عنوان سے ایک رسالہ لکھا۔<sup>②</sup> ایک اور عالم عبدالواحد بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (۲۶۱ھ-۳۴۵ھ) نے ”جزء فضائل معاویہ رضی اللہ عنہ“ تالیف کیا۔ اس موضوع پر یہ پہلی کاوش تھی؛ اس لیے عبدالواحد بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اپنے حلقہ درس میں شامل ہونے والے ہر طالب علم کو پہلے یہ رسالہ پڑھاتے تھے۔<sup>③</sup>

علم حدیث کی خدمت، ابو یعلیٰ موصلی:

حدیث پر بھی خاصا اہم کام ہوا۔ ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ (۲۱۱ھ-۳۰۷ھ) نے تیرہ جلدوں میں ”مسند ابی یعلیٰ“ مرتب کی جس نے تمام علمی حلقوں سے داد و وصول کی۔<sup>④</sup>  
امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ:

فلسطین کے شہر طبریہ سے تعلق رکھنے والے شامی محدث ابوالقاسم الطبرانی رحمۃ اللہ علیہ (۲۶۰ھ-۳۶۰ھ) نے ”المعجم الکبیر“، ”المعجم الاوسط“ اور ”المعجم الصغیر“ جیسے قیمتی ذخائر حدیث پیش کیے۔<sup>⑤</sup>  
امام ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ کے کارنامے:

بعض علمائے کرام نے دربار خلافت سے رابطہ رکھا اور کوشش کرتے رہے کہ وہاں قرآن و سنت کے علوم زعمہ رہیں۔ ان میں شیخ ابن ابی الدنیا بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۸۱ھ) کا نام نامی سرفہرست ہے۔ وہ بغداد کے نامور واعظ، مصلح اور مصنف تھے۔ انہوں نے مختلف موضوعات پر ۱۶۴ کتب لکھیں جن میں سے بیشتر آج بھی موجود ہیں۔  
ان کتب کی خصوصیت ان کا اختصار اور جامعیت ہے۔ اس کے ساتھ یہ عام فہم بھی ہیں۔ معاشرے کی برائیوں پر ان کی خاص نگاہ تھی؛ اس لیے الگ الگ منکرات پر انہوں نے الگ الگ تالیفات پیش کیں۔ مثلاً غیبت کی مذمت

① سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۴۱۳

② سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۵۲۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۵۱۰

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۱۷۴

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۱۱۹

میں ”ذم الغیرہ“، جھوٹ کے خلاف ”ذم الکذب“، نشتے کے نقصانات کے بارے میں ”ذم المسکر“ اور گانے بجانے کی خرابیوں سے آگاہ کرنے کے لیے ”ذم الملاہی“ لکھیں۔ اسی طرح رمضان کے اجر و ثواب پر ”فضائل رمضان“، جنت کا شوق دلانے کے لیے ”صفۃ الجنۃ“، اخلاقیات پر ”مدارۃ الناس“ اور ”مکارم الاخلاق“ اور شیطان کی چالوں سے خبردار کرنے کے لیے ”مکائد الشیطان“ لکھیں۔ ہر کتاب اپنی جگہ بے نظیر ہے۔

امام ابن ابی الدنیاء رحمۃ اللہ علیہ، عملی اور ادبی خوبیوں کی وجہ سے ہر طبقے کے نزدیک معزز رہے۔ ایوان حکومت میں وہ اس قدر محترم تھے کہ خلفاء کی اولاد کے استاذ مقرر ہوئے۔ معتہد اور ملکشئی جیسے خلفاء ان کی تربیت میں پلے بڑھے۔<sup>①</sup>  
ابن الانباری رحمۃ اللہ علیہ:

بغداد کے مشہور عالم ابوبکر ابن الانباری رحمۃ اللہ علیہ (۲۷۱ھ-۳۲۸ھ) کا نام بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ وہ عالم و محدث ہونے کے ساتھ ادیب اور ماہر لغت بھی تھے۔ قرآن مجید کے الفاظ و تراکیب کے لیے انہیں شعر و ادب کے ذخائر میں سے تین لاکھ مثالیں یاد تھیں۔ ”ایضاح الوقف والابتداء فی کتاب اللہ“ اور ”عجائب علوم القرآن“ سے ان کے علمی مقام کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ انہیں خلیفہ راضی باللہ کے محل میں شہزادوں کو تعلیم دینے کا موقع ملا۔<sup>②</sup>  
علی بن عیسیٰ الجراح، وزیر خلافت عباسیہ:

ان علماء میں علی بن عیسیٰ الجراح رحمۃ اللہ علیہ کا نام نامی بھی قابل ذکر ہے۔ وہ ایک نامور محدث، فقیہ اور سیاست دان تھے۔ امور سیاست میں ان کے مقام کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مقتدر عباسی اور قاہر عباسی کے دور میں خلافت کے وزیر بنائے گئے۔ انہوں نے ۹۰ سال عمر پائی اور خلیفہ متقی اللہ کے دور میں ۳۳۴ھ میں وفات پائی۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وزراء میں ان کی حیثیت ایسی تھی جیسے خلفاء میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی۔<sup>③</sup>  
ان حضرات کی کوششیں اگرچہ فوری طور پر حالات کا رخ نہ بدل سکیں مگر ان کا یہ اثر ضرور ہوا کہ آئندہ عشروں کی خطرناک اعتقادی و نظریاتی لہر میں حکمران خاندان، تشیع، اعتزال اور ناصبیت میں ابتلاء سے بڑی حد تک محفوظ رہا۔



① تاریخ بغداد: ۹۱۵۸۹، ط العلمیہ: سیر اعلام النبلاء: ۱۳/۴۰۴۵۳۹۷، ط الرسالة

② ولیات الامکان: ۴/۳۴۳۳۴۱، ط دار صادر

③ العبر فی خبر من غیر: ۴۸، ۶

## صوفیائے کرام

### حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (۲۲۰ھ-۲۹۷ھ)

اسلامی تاریخ کے یہ مایہ ناز صوفی ۲۲۰ھ میں پیدا ہوئے۔ آبائی وطن نہادند تھا۔ اپنے ماموں سزى سقطی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ بیس سال کے تھے جب وہ ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ کے حلقے میں مسجد اقصیٰ پر بیٹھ آ گئے۔ تاہم جلد ہی ان کا رجحان سلوک و احسان کی طرف ہو گیا۔ سزى سقطی رحمۃ اللہ علیہ خود بھی بہت بڑے عارف تھے۔ جنید رحمۃ اللہ علیہ بچپن سے ان کی تربیت میں رہے تھے۔ ان کی نگاہ کا اثر یہ تھا کہ معرفت کا نور اسی وقت سے دل میں سرایت کر چکا تھا اور کبھی کبھی زبان سے اس کا اظہار بھی ہو جاتا۔ سات سال کے تھے جب ماموں کی مجلس وعظ کے سامنے کھیل رہے تھے، اُدھر شکر کے موضوع پر گفتگو ہو رہی تھی کہ حضرت سزى سقطی رحمۃ اللہ علیہ نے انہی سے پوچھ لیا:

”بچے! بتاؤ شکر کا کیا مطلب ہے؟“

فوراً بولے: ”آدمی اللہ کی نعمتیں پا کر اس کی نافرمانی نہ کرے۔“

یہ تھے جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ جنہوں نے جوان ہو کر اس دور کے دوسرے نامور مشائخ سے بھی فیض حاصل کیا تو جامع الکملات بن گئے۔ صوفی بن کر انہوں نے عام درویشوں کی طرح کسب معاش کو ترک نہیں کیا بلکہ بازار میں ان کی ایک دکان تھی جس میں بیٹھا کرتے تھے۔ تاہم وہاں بھی روزانہ ہزار تسبیحات اور تین سو رکعت نوافل کا معمول تھا۔<sup>①</sup> پہلے وہ وعظ و ارشاد سے گریز کرتے تھے اور خود کو اس کا اہل نہیں سمجھتے تھے۔ ایک بار شب جمعہ کو رسول اللہ ﷺ کی زیارت ہوئی۔ ارشاد نبوی ہوا: ”لوگوں کی مجلس میں وعظ کرو۔“

اگلے دن وہ جامع مسجد میں وعظ کے لیے بیٹھے تو ہر طرف چرچا ہو گیا اور لوگ امنڈنے لگے۔ پہلے ہی دن کے وعظ میں ایک نصرانی لڑکا مشرف باسلام ہو گیا۔<sup>②</sup> اس کے بعد بغداد میں جیسی مقبولیت ان کی مجلس وعظ کو نصیب ہوئی وہ ان سے پہلے کسی کے حصے میں نہیں آئی۔ اللہ نے ان کی زبان میں بڑی تاثیر رکھی تھی۔ قرآن و سنت کا علم جب دلی کیفیات کے ساتھ گندھ کر ان کی زبان سے ادا ہوتا تو معارف کے دریا بہنے لگتے۔

① سر اعلام النبلاء: ۶۸۵/۶۶/۱۴

② ولہات الاعیان: ۳۷۴/۳۷۳/۱

اس دور میں بعض صوفی بزرگوں کے احوال و کیفیات کی شہرت نے تصوف کے بارے میں یہ تاثر قائم کر دیا تھا کہ وہ شریعت سے الگ کوئی چیز ہے۔ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ خود بھی ایسے تصوف کے قائل نہیں تھے جو شریعت سے متصادم ہو؛ اس لیے وہ واضح طور پر فرماتے تھے: ”ہمارے اس علم کا دار و مدار رسول اللہ ﷺ کی سنت پر ہے۔“

اس دور کے ایک صاحب کا کہنا ہے:

”میں نے بغداد میں جنید کو دیکھا، میری آنکھوں نے ان جیسی کوئی اور شخصیت نہیں دیکھی۔ ادیب ان کے الفاظ نقل کرنے، فلسفی ان کے باریک نکات سننے اور متکلمین اپنے علم کو وسعت دینے ان کی مجلس میں حاضر ہوا کرتے تھے اور ان کا کلام ہر ایک کے علم و فہم کے لحاظ سے الگ الگ محسوس ہوتا تھا۔“

زمانے کے حالات اور مختلف شہروں کے احوال پر ان کی بڑی گہری نگاہ تھی، اسی کے مطابق لوگوں سے کلام کرتے تھے۔ ایک بار فرمایا: ”اہل بغداد نرے دعووں اور زبان آوری کے عادی ہیں۔ خراسان کے لوگ اہل دل اور فیاض ہیں۔ بصرہ والوں میں زہد و قناعت ہے۔ شام کے لوگ متحمل مزاج اور امن پسند ہیں۔ اہل حجاز صابر اور اللہ کی طرف متوجہ رہنے والے ہیں۔“

اسی طرح وہ درویشوں کے دعووں اور معرفت پر مبنی اظہار کیفیات کے قائل بھی نہیں تھے۔ فرماتے تھے:

”ہم نے تصوف قیل و قال سے حاصل نہیں کیا بلکہ بھوک، ترک دنیا اور پسندیدہ چیزوں کو چھوڑ کر سیکھا ہے۔“

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ جو عام طور پر جاہل صوفیاء پر بڑی شدت سے نکیر کرتے ہیں، حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”اللہ کی رحمت ہو جنید پر۔ بھلا کون ہے جو علم اور حال میں ان کی مثل ہو۔“<sup>①</sup>

۲۹۷ھ میں تلاوت کرتے ہوئے ان کی وفات ہوئی۔ کسی نے خواب میں دیکھا اور حال پوچھا۔ فرمایا: ”وہ لطائف و مواعظ غائب ہو گئے، وہ معارف فنا ہو گئے۔ بس وہ چند رکعات کام آئیں جو ہم تہجد کے وقت پڑھا کرتے تھے۔“<sup>②</sup>

### شیخ ابو بکر شبلی رحمۃ اللہ علیہ (۲۳۷ھ-۳۳۴ھ)

شیخ ابو بکر شبلی رحمۃ اللہ علیہ مالکی مذہب کے عالم اور عابد و زاہد بزرگ تھے، سامرا میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کے آباؤ اجداد سمرقند کے قریب ”آشروسہ“ کی ایک بستی ”جبلہ“ کے رہنے والے تھے۔ انہوں نے بیس سال تک حدیث اور بیس سال تک علم فقہ کی تحصیل کی تھی۔

ان کے والد کو دربار خلافت میں حجاب کا عہدہ ملا تھا، اس لحاظ سے وہ بڑے رئیس آدمی تھے۔ والد کے بعد شبلی رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ معتمد کے بھائی مؤثق کے حجاب بنے، مگر جب بغداد کے مشہور بزرگ خیر بن عبد اللہ النساج رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۲۲ھ) کی مجلس میں بیٹھے تو دنیا سے دل اچاٹ ہو گیا اور سرکاری عہدہ چھوڑ کر حلقہ اولیاء سے وابستہ ہو گئے۔

② روایات الاعیان: ۱/۳۷۴

① سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۷۰۵



والد سے ترکے میں جو نقد رقم ملی تھی وہ ۶۰ ہزار دینار (پندرہ کروڑ روپے) تھے، جانیدادیں اس کے علاوہ تھیں مگر رفتہ رفتہ یہ سب راہِ خدا میں لٹا دیا اور خود فقر و فاقے کی زندگی اختیار کر لی اور بغداد میں علوم و معرفت کی بزمِ سجائی۔

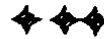
حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ سخت مجاہدے اور ریاضت کے عادی تھے۔ بسا اوقات ان پر غلبہٴ حال ہو جاتا اور ہوش و حواس سے بے گانہ ہو جاتے، ایسے میں ان کی کیفیات کو عام لوگ نہیں سمجھ سکتے تھے۔

تاہم وہ شریعت اور سنت کے پوری طرح پابند تھے۔ اپنی وفات تک بغداد میں اصلاحی خدمات میں مشغول رہے۔ وفات سے کچھ دیر پہلے فرمایا: ”مجھ پر کسی کا ایک درہم رہ گیا تھا۔ اب تک حق دار کی طرف سے ہزاروں درہم صدقہ کر چکا ہوں مگر اس کا بوجھ ابھی تک دل پر ہے۔“

۳۳۴ھ میں وفات پائی۔ آخری لمحات میں بھی نماز کا خیال تھا۔ اپنے خادم خاص ابو بکر دینوری رحمۃ اللہ علیہ کو وضو کرانے کا کہا۔ وہ ڈاڑھی میں خلال کرانا بھول گئے۔ ادھر شبلی رحمۃ اللہ علیہ پر نزع کا عالم طاری تھا، آواز بند ہو چکی تھی، اسی حالت میں ابو بکر دینوری رحمۃ اللہ علیہ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی ڈاڑھی میں داخل کیا کہ خلال کرا دیں۔

اسی حالت میں حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ کی روح پرواز کر گئی۔<sup>①</sup>

اللہ کی رحمتیں ہوں، ان ہستیوں پر۔ آخری سانس میں بھی ایک سنت چھوڑنا گوارا نہ کی۔



① سیر اعلام النبلاء: ۱/۳۶۹، طبقات الاولیاء: ۱/۳۶۵، الاعلام در کلی: ۲/۳۶۱

# زوالِ خلافتِ بغداد وسطی دور

بنو بُوئیہ کا تسلط

بغداد پر بنو بُوئیہ کے قبضے سے القائم کی دوبارہ تخت نشینی تک  
(۳۳۲ھ تا ۴۵۰ھ)  
۱۱۶ سال

اب ہم لگ بھگ سوا صدی پر مشتمل اس دور کا مطالعہ کرنے لگے ہیں جس میں اُنس کے سوا تقریباً پورے عالم اسلام پر باطل فرقوں کی اجارہ داری قائم ہو چکی تھی جن کی سرپرستی میں حقیقی اسلام کی بنیادیں کھود کر باطل عقائد کی جڑیں پھیلائی گئیں۔ وہی باتوں، ڈھکوسلوں اور من گھڑت روایتوں اور افسانوں پر مشتمل نئے ادیان کو نام نہاد علمی بنیادیں فراہم کی گئیں۔ یوں اسلام میں ایسا گہرا نقب لگایا گیا جس کے باعث مسلمانوں کا ایک ہونا ممکن نہ رہا۔ اس حد درجے افسوس ناک انقلاب میں تین جماعتوں کا کردار سب سے زیادہ تھا:

### ① بنو ہنیہ ② قرابطہ ③ بنو عبید

قرابطہ اور بنو عبید کے کچھ حالات ہم گزشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ تیسری صدی ہجری کے وسط میں ان کا ظہور ہوا اور صدی کے اختتام تک بنو عبید افریقہ پر اور قرابطہ حجاز اور شام پر قابض ہو چکے تھے۔ ان دونوں جماعتوں کے تفصیلی حالات ہم آگے ایک مستقل باب میں بیان کریں گے۔ یہاں ہماری توجہ زیادہ تر بنو ہنیہ کی طرف رہے گی؛ کیوں کہ یہی وہ گروہ تھا جو مرکز اسلام بغداد پر قابض رہا اور اسی کی کوششوں کے سے اس سوا صدی میں ایران و خراسان میں بدعتیہ کی کو اس قدر رواج ملا کہ آج تک اس خطے میں اس کے اثرات موجود ہیں۔

کوہستانِ دہلیم کی پراسرار داستان:

عالم اسلام پر اس ابتلاء کے سرے شمالی ایران کے دشوار ترین کوہستانی علاقے دہلیم سے جاتے ہیں۔ یہ بات سابقہ تاریخ سے سامنے آ چکی ہے کہ اکثر خروج کی تحریکوں میں پس پردہ غالی شیعوں کا ہاتھ رہا ہے۔ اس قسم کے کتنے ہی لوگ اموی اور عباسی حکومتوں کی پکڑ دھکڑ سے بچ کر اس کوہستان میں جہاں سرکاری افواج کی پہنچ بہت مشکل تھی، مسلسل آباد ہوتے رہے۔<sup>①</sup>

زیدی شیعوں کی تبلیغ مذہب:

تیسری صدی ہجری کے وسط میں زیدی شیعوں کے ایک رئیس حسن بن زید علوی نے شمالی ایران کے ضلع طبرستان میں اپنی آزاد حکومت قائم کر لی جو دولتِ زید یہ طالبیہ کے نام سے جانی جاتی ہے۔<sup>②</sup> حسن بن زید کے بعد ان کی جگہ ان کے بھائی محمد بن زید نے سنبھالی مگر ۲۸ھ میں خراسان پر قبضے کی کوشش کے دوران وہ سامانی حاکم اسماعیل بن احمد کے مقابلے میں قتل ہو گئے جبکہ اس خاندان کے ارکان کوہستان دہلیم میں روپوش ہو گئے، جن میں حسن بن علی اطروش کا

① الکامل فی التاریخ: سنہ ۲۸۷ھ، ۳۰۱ھ، ۳۳۴ھ

② یاد رہے کہ یہ حضرات روافض نہ تھے بلکہ روافض سے متنفر تھے۔ (الیف السلول للسیکی ص ۳۲۰)

نام نمایاں ہے۔ یہ مقامی لوگوں میں اپنے مذہب کی اشاعت کرتے رہے۔ چوتھی صدی کے آغاز میں یہاں شیعوں کی اچھی خاصی قوت جمع ہو گئی تھی جو کسی کمزور ملک کو تاراج کرنے کے لیے کافی تھی۔ شمالی ایران کے اضلاع طبرستان، جرجان، اور آمد تک ان کا غلبہ ہو گیا۔ اس دوران خلافت عباسیہ مسلسل کمزور ہوتی جا رہی تھی۔<sup>①</sup>  
دیلی امراء کا عروج:

ادھر شیعیت قبول کرنے والے دیلمی سرداروں نے جو دولتِ زیدیہ کے عسکری افسران تھے، غداری کر دی اور اپنے پیشوا زیدی رہنماؤں کو ہٹا کر ان کی جگہ لے لی۔ دیلمیوں نے ۳۱۶ھ میں زیدی رئیس حسن بن قاسم علوی کو قتل کر کے اس کا علاقہ بھی چھین لیا۔ دیلمیوں کا مزاج انتہاء پسندانہ تھا؛ لہذا وہ زیدیت کی جگہ رفض کی طرف مائل ہوتے چلے گئے۔ خلافتِ عباسیہ کو کمزور کر دیکھ کر بہت جلد وہ کوہستانِ دیلم سے خراسان اور ایران و عراق کے میدانوں میں اتر گئے اور مختلف علاقے فتح کرتے چلے گئے۔ اس دوران یہ دیلمی سردار جو الگ الگ علاقوں پر حاوی تھے، آپس میں بھی لڑتے رہے۔ ان سرداروں میں اسفار بن شیرویہ، اخار بن شیرویہ، ماکان اور علی خورشید نمایاں تھے۔ مگر آخر میں ایک جنگجو رئیس مرداویج سب پر غالب آ گیا۔<sup>②</sup>  
بنو یوئہ کا ظہور:

دیلی افسران میں سے تین بھائی: علی، حسن اور احمد بھی شامل تھے۔ ان کا باپ یوئہ ایک غریب ماہی گیر تھا۔ غربت کا یہ حال تھا کہ شروع میں اس نے تینوں بیٹوں کو جنگل سے لکڑیاں چننے پر لگا رکھا تھا۔ تاہم یہ تینوں لڑکے بہت ہوشیار تھے؛ اس لیے وہ مرداویج کی فوج میں شامل ہو گئے اور ترقی کرتے کرتے بڑے افسر بن گئے۔

جب مرداویج نے فارس پر قبضہ کیا تو علی بن یوئہ اور اس کے بھائی اس مہم میں پیش پیش تھے چنانچہ مرداویج نے انہیں یہاں کلیدی عہدے دیے مگر قوت حاصل کرتے ہی علی بن یوئہ مرداویج سے لڑ پڑا اور بزورِ شمشیر یہ علاقے اپنے نام کر لیے۔ اسی علی بن یوئہ نے فارس میں ”دولتِ بنی یوئہ“ کی بنیاد ڈالی۔

چند سالوں کے اندر اندر دولتِ بنو یوئہ خلافتِ بنو عباس پر بھی غالب آ گئی۔ اس کے ساتھ بنو یوئہ نے عجمیوں کو اپنا عقیدت مند بنانے اور اپنا رعب داب قائم رکھنے کی خاطر اپنا نسب قدیم شاہانِ ایران سے جوڑ لیا جو ایک کامیاب سیاسی چال تھی۔ یوئہ کی برادران میں سب سے چھوٹا احمد بن یوئہ جو آواز کا حاکم تھا، زیادہ موقع شناس نکلا۔ اس نے گیارہ جمادی الاولیٰ ۳۳۳ھ کو بغداد پر قبضہ کر لیا۔ پھر وہ قوت و شہرت پائی کہ باقی بھائیوں کو بہت پیچھے چھوڑ دیا۔<sup>③</sup>  
خلفاء اور بنو یوئہ کے تعلقات:

بغداد پر احمد بن یوئہ کے قبضے سے تاریخ کا وہ ۱۱۶ سالہ سیاہ دور شروع ہوتا ہے جسے ”عہدِ یوئہ“ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ اس کے ابتدائی ۷۲ سال یوئہوں کے عروج، خلفاء کی بے بسی اور عوام کی انتہائی تباہ حالی کے تھے۔

① موجز تاریخ الاسلامی، ص ۲۲۰، الکامل فی تاریخ، ص ۲۸۷، ۳۰۱، ۳۳۴۔ ② بحوالہ بالا ③ بحوالہ بالا

بغداد پر بنو یئہ کی ۱۱۶ سالہ حکومت میں پانچ خلفاء گزرے:

① مستکفی ② مطیع ③ طائع ④ قادر ⑤ قائم

ان کی حیثیت شطرنج کے مہرے سے زیادہ نہیں تھی جن سے بنو یئہ مختلف چالیں چلتے تھے۔ ان خلفاء کے پاس کچھ محافظ، سپاہی اور نوکر چاکر ضرور ہوا کرتے تھے مگر درحقیقت ان کا بغداد کے اندر بھی کوئی بس نہیں چلتا تھا۔ ہاں قاضی القضاۃ کا تقرر خلیفہ کے ہاتھ میں تھا اور یہ واحد اختیار تھا جس میں عموماً بنو یئہ آڑے نہیں آتے تھے۔

خلفاء دربار بھی لگاتے تھے اور ظاہری طور پر بنو یئہ ان کا اعزاز و اکرام بھی کرتے تھے، ان کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوتے اور زمین بوسی بھی کیا کرتے مگر یہ نمائشی احترام اسی وقت تک رہتا تھا جب تک خلیفہ ان کی مرضی کے مطابق چلتا رہتا۔ خلفاء مختلف اجتماعات اور تقاریب کی شان بھی بڑھاتے تھے اور بعض اوقات ارکان دولت کو خلعتوں اور انعامات سے بھی نوازتے تھے مگر ان میں سے کوئی کام بنو یئہ کے ایماء کے بغیر نہیں ہوتا تھا۔ خلفاء ذاتی اخراجات کے لیے بھی بنو یئہ کے محتاج تھے۔ ان کی ایک لگی بندھی یومیہ تنخواہ مقرر تھی۔ بعض اوقات یہ نوبت بھی آئی کہ خرچہ بند ہو جانے پر خلیفہ کو گزارہ کرنے کے لیے گھر کا سامان بیچنا پڑا۔

اس طویل دور میں سنت کے شعائر بری طرح پامال ہوئے۔ بدعتیہ کی کووہ فروغ ملا کہ الامان والحفیظ۔ شیعہ امامیہ مذہب کا دور دورہ اسی زمانے میں ہوا۔ یوں وہ رفض جو خلفائے اسلام اور علمائے کرام کی مساعی کے نتیجے میں زیر زمین چھپا ہوا تھا، بڑی تیزی سے ابھر اور مشرق تا مغرب پھیل گیا۔

خلیفہ مستکفی کی معزولی:

بغداد پر احمد بن یئہ کے قبضے کے وقت خلیفہ مستکفی مسند نشین تھا۔ اس نے احمد بن یئہ کو ”مُعز الدولہ“، اس کے بھائی علی بن یئہ کو ”عماد الدولہ“ اور دوسرے بھائی حسن بن یئہ کو ”رکن الدولہ“ کا خطاب دیا۔ تاہم احمد بن یئہ نے اس پر اکتفا نہیں کیا بلکہ خلیفہ سے ”مَلِک“ کا خطاب بھی لیا۔ جلد ہی اس نے خلیفہ کو بے دست و پا کر کے اس کی حیثیت بالکل مٹا دی۔ سکے تک اپنے نام کے جاری کر دیے۔

کچھ دنوں بعد اسے شک ہوا کہ خلیفہ اس کا مخالف ہے۔ چند روز بعد دربار میں خراسان کے سفیر کے اعزاز میں تقریب تھی۔ احمد بن یئہ نے سر دربار اپنے دو دلیمی وفاداروں کو اشارہ کیا۔ وہ خلیفہ کے پاس پہنچے تو خلیفہ سمجھا کہ میری دست بوسی کرنا چاہتے ہیں۔ اس نے ہاتھ آگے بڑھا دیا۔ دلیمی افسروں نے وہی ہاتھ پکڑ کر اسے گھسیٹا اور تخت سے نیچے دے مارا۔ پورے دربار میں کسی کو چوں کرنے کی مجال نہیں ہوئی۔ یہ واقعہ ۲۲ جمادی الآخرہ ۳۳۲ھ کا ہے۔

احمد بن یئہ نے خلیفہ کی آنکھیں نکلوا دیں اور جیل میں پھینک دیا۔ اس طرح مستکفی ایک سال چار ماہ حکومت کر کے زنداں کا لقمہ بنا اور وہیں ۳۳۸ھ میں دنیا سے چل بسا۔<sup>①</sup>

① الکامل فی التاريخ: ص ۳۳۴ھ

بنو یئہ نے خلافت بنو عباس میں کیوں رہنے دی؟

مستغنی کو نمونہ عبرت بنا کر بنو یئہ خلافت عباسیہ کو مکمل طور پر ختم کر کے کسی علوی شیعہ کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے مگر مشیروں نے سمجھایا کہ اگر کسی علوی کو خلیفہ بنایا گیا تو لوگ آپ کو چھوڑ کر اس کی اطاعت کرنے لگیں گے۔ عباسی خلفاء کو باقی رکھنے کا فائدہ یہ ہے کہ وہ بہت کمزور ہیں؛ لہذا نام انہی کا چلتا رہے گا اور لوگ آپ کے سامنے جھکے رہیں گے۔<sup>①</sup>

بنو یئہ کو براہ راست حکومت کرنے میں ایک خدشہ یہ بھی ہو سکتا تھا کہ ایسے میں علماء کی طرف سے خروج یا جہاد کا فتویٰ جاری ہو جاتا۔ عباسی خلفاء کو باقی رکھنے میں یہ خطرہ بہت کم تھا؛ کیوں کہ صورت تو خلافت باقی تھی؛ اس لیے نہ صرف بنو یئہ بلکہ اگلی صدیوں کی متعدد مملکتوں میں روافض کی پالیسی یہی رہی کہ نام دوسروں کا چلے مگر زیادہ سے زیادہ اختیارات انہی کے پاس ہوں۔

احمد بن یئہ کی دلچسپیاں اور ترجیحات:

احمد بن یئہ (مؤرخ الدولہ) قدیم شاہان عجم جیسی شان و شوکت کا حامل تھا۔ اس نے خبر رسانی کے نظام کو ترقی دی اور ڈاک کے گھوڑوں کی جگہ ایسے مشاق، سخت جان اور تیز رفتار پیادے استعمال کرنا شروع کیے جن میں سے ہر ایک ۳۶ فرخ (۱۰۸ میل) کی مسافت دوڑ کر ایک دن میں طے کر لیتا تھا۔ یہ پیادے شاہی احکام اور خبریں اس کے بھائی رکن الدولہ تک بہت جلد پہنچا دیتے تھے۔

احمد بن یئہ کشتی کے مقابلوں کا بھی شوقین تھا۔ وہ کھلے میدانوں میں یہ مقابلے منعقد کراتا۔ اسی طرح پیرا کی کے مقابلے کراتا بھی اس کا محبوب مشغلہ تھا۔ عوام و خواص بڑی تعداد میں یہ تماشے دیکھنے کے لیے جمع ہوتے تھے۔ حکومت کی دلچسپی دیکھ کر بغداد کے لوگ اپنے لڑکوں کو تیز دوڑنے، کشتی لڑنے اور پیرا کی کی تربیت دینے لگے۔ کچھ مدت میں بغداد کے کچھ نوجوان پیرا کی میں اس قدر ماہر ہو گئے کہ وہ ایک ہاتھ میں جلتا چولہا لے کر جس پر ہانڈی رکھی ہوتی تھی، دریا میں کود جاتے اور اس وقت تک تیرتے رہتے جب تک ہانڈی میں گوشت نہ پک جاتا۔ لوگ یہ مہارت دیکھ کر حیران رہ جاتے تھے۔<sup>②</sup>



① البدایہ والنہایہ: ۱۵/۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴

## المطیع لله

الفضل بن جعفر المقتدر

جمادی الآخرہ ۳۳۴ھ تا ذوالقعدہ ۳۶۳ھ

فروری ۹۳۶ء تا اگست ۹۷۳ء

بنو یئہ کے مقرر کردہ پہلے خلیفہ مطیع اللہ عباسی کا اصل نام ابو القاسم الفضل تھا۔ وہ سابق خلیفہ مقتدر بن معتمد کا بیٹا تھا۔ ملکنی کی معزولی کے بعد جمادی الآخرہ ۳۳۴ھ میں اس کا تقرر ہوا تو احمد بن یئہ کی طرف سے اس کا یومیہ خرچہ سو دینار طے کر دیا گیا۔ احمد بن یئہ (معز الدولہ) نے بغداد پر تسلط کے چوتھے سال ۳۳۸ھ میں اپنے بھائی حسن بن یئہ (رکن الدولہ) کو بھی حکومت بغداد میں شریک کر لیا۔<sup>①</sup>

قدرتی آفات:

بنو یئہ کا دور شروع ہوتے ہی بغداد پر حرمان و ادبار کے بادل چھا گئے اور عالم اسلام شدید قدرتی آفات کی زد میں آ گیا۔ ۳۴۳ھ میں مصر شدید زلزلے کا شکار ہوا اور ہر طرف ایک قیامت مچ گئی۔

۳۴۶ھ میں ایران سے لے کر خراسان تک ایسا ہولناک زلزلہ آیا کہ طالقان کا شہر زمین میں دھنس گیا۔ شیعہ اکثریتی علاقے رے (تہران) میں ڈیڑھ سو بستیاں صفحہ ہستی سے غائب ہو گئیں۔ شہر کے نواح میں ایک پہاڑ پھٹ کر دو حصوں میں تقسیم ہو گیا۔ ایک بستی مکانات سمیت زمین سے سینکڑوں فٹ اوپر اچھلی اور واپس گر کر بے نام و نشان ہو گئی۔ زلزلے کے جھٹکے چالیس دن تک محسوس ہوتے رہے۔ زمین میں جگہ جگہ بڑی بڑی ہولناک دراڑیں پڑ گئیں اور چشمے پھوٹ نکلے۔ سمندر کا پانی ایک سو بیس فٹ نیچے چلا گیا اور جگہ جگہ جزیرے ابھر آئے۔ اگلے سال قم، حلوان اور ایران کے کوہستانی علاقوں میں پھر زلزلہ آیا اور ہزاروں لوگ مارے گئے، اگلے سال زلزلے سے بغداد کے بعض محلے تباہ ہو گئے۔ پھر نڈی دل دیہی علاقوں پر چھا گئے اور اناج کا کوئی دانہ چھوڑا نہ پھل اور میوہ جات۔<sup>②</sup>

قحط سالی اور اموات:

قدرتی آفات کے باعث قحط پھیل گیا اور گرانی عام ہو گئی۔ عام شہر تو درکنار بعض اوقات بغداد کی یہ حالت رہتی تھی کہ اشیائے خورد و نوش دسترس سے باہر ہوتی تھیں۔ لوگ چند من گندم کے بدلے جائیدادیں فروخت کرتے دکھائی دیتے تھے۔ عالم اسلام کا سرتاج کہلانے والے شہر میں فاقہ کشوں کی لاشیں سڑکوں پر نظر آتی تھیں جنہیں کتے نوچا

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۷: البدایہ والنہایہ: ۳۳۴ھ-۳۴۵ھ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۶

کرتے تھے۔ عجیب و غریب امراض اور اچانک اموات عام ہو گئیں۔ چور کسی گھر میں گھستا اور وہیں ڈھیر ہو جاتا۔ قاضی فیصلے سنانے لگتا اور وہیں اس کی روح پرواز کر جاتی۔<sup>①</sup>  
بنو یئہ کی عیاشی:

ملک کا یہ حال تھا اور دوسری طرف بنو یئہ بغداد کو اپنا عشرت کدہ بنانے میں مصروف تھے۔ انہوں نے یہاں اپنے لیے ایسے شاندار محلات تعمیر کیے جن کی نظیر کہیں نہیں ملتی تھی۔ احمد بن یئہ کے محل کی بنیادیں ۵۴ فٹ گہری کھودی گئیں تھیں۔ اس پر ایک کروڑ تیس لاکھ درہم (۳ ارب ۲۵ کروڑ روپے) خرچ کیے گئے تھے۔

لوگ اس فلک بوس عمارت کو دیکھ کر دنگ رہ جاتے تھے۔ پھر بھی احمد بن یئہ مطمئن نہ تھا؛ اس لیے مزید آرائشی کام کرانے کے لیے اس نے بعض امراء پر بیس لاکھ دینار (۵ ارب روپے) کا تادان ڈال دیا۔ اس سے بھی تسلی نہ ہوئی تو محل کو خوبصورت اور مضبوط بنانے کے بہانے سابق عباسی خلفاء کی کئی قدیم تعمیرات کو جو بغداد کی پہچان تھیں، توڑ پھوڑ دیا اور ان کے دروازوں اور کھڑکیوں تک کو اکھاڑ کر اپنے محل میں لگا دیا۔ احمد بن یئہ کی موت تک اس محل کی تعمیر چلتی رہی اور کروڑوں اربوں روپیہ اس میں پھونکا جاتا رہا۔<sup>②</sup>

حجر اسود کی واپسی:

حجر اسود بیس سال سے قرامطہ کے پاس تھا۔ اس دور میں ایک علوی بزرگ عمر بن یحییٰ رضی اللہ عنہ جن کی قرامطہ عزت کرتے تھے، خلیفہ مطیع کی طرف سے سفیر بن کر قرامطہ کے پاس بحرین گئے اور حجر اسود کی واپسی کی درخواست کرتے ہوئے اس کے عوض خطیر مال و دولت کی پیش کش کی۔ قرامطہ مان گئے اور حجر اسود بیس سال بعد واپس کیا گیا۔ اس موقع پر ایک قرامطی نے علمائے مکہ سے پوچھا: ”آپ کیسے تصدیق کریں گے کہ یہ اصلی حجر اسود ہے۔ اس سے ملتا جلتا کوئی اور پتھر نہیں؟“ علماء نے کہا: ”ہم آسانی سے معلوم کر سکتے ہیں۔ اصلی حجر اسود پانی میں نہیں ڈوبتا۔“  
یہ کہہ کر انہوں نے حجر اسود کو پانی میں ڈالا تو وہ سطح آب پر تیرتا رہا۔ علماء نے مطمئن ہو کر اسے اپنی جگہ نصب کر دیا۔<sup>③</sup>  
شیعوں کو کھلی چھٹی:

اگر عوام کو صرف اقتصادی لحاظ سے تباہی کا سامنا ہوتا تو شاید قابل برداشت ہوتا مگر حد یہ تھی کہ اب عالم اسلام میں اگر کوئی شیعہ کھلم کھلا کفریہ عقائد کا اظہار بھی کرتا تو اس پر کوئی پابندی نہ تھی۔ ۳۴۱ھ میں ایک شخص نے دعویٰ کر دیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روح اس میں سرایت کر گئی ہے۔ اسی طرح ایک عورت نے اعلان کیا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی روح اس میں آگئی ہے۔ ایک آدمی یہ دعویٰ لے کر اٹھا کہ وہ جبریل ہے۔ بنو یئہ نے ان سے پوچھ گچھ تو کی مگر جب انہوں نے بتایا کہ وہ شیعہ اور محب سادات ہیں۔ اس پر انہیں چھوڑ دیا گیا۔<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۷، البدایہ والنہایہ: ۳۳۱-۳۳۵ھ

② البدایہ والنہایہ: سنہ ۳۵۰ھ، تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۸

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۷، طراز

④ آثار البلاد و اخبار العباد، ص ۷۸



عموماً ایسے مدعیوں کا پول بہت جلد کھل جاتا تھا۔ آذربائی جان میں ایک مدعی کھڑا ہوا۔ وہ کہتا تھا کہ مجھے علم غیب حاصل ہے۔ اس نے کئی احکام بھی جاری کر دیے۔ چربی اور گوشت کو حرام قرار دیا۔ ایک خلقت اس کے گرد جمع ہو گئی۔ ایک بار کسی میزبان نے اس کی دعوت کی اور شور بے میں چربی شامل کر دی۔ علم غیب کا مدعی مزے سے کھا تا رہا۔ تب میزبان نے کہا: ”دعویٰ تو ہے علم غیب کا اور یہ بھی نہیں معلوم کہ سالن میں چربی ہے جسے تو حرام کہتا ہے۔“ لوگ اسے لعنت ملامت کرتے ہوئے اپنے گھروں کو لوٹے اور وہ شرمندہ ہو کر وہاں سے چل دیا۔<sup>①</sup>

شیعہ سنی فساد:

بغداد میں سواد و سوسال سے اہل سنت کے علاوہ ہر مسلک اور فرقے کے مسلمان امن و امان سے رہ رہے تھے۔ کبھی فرقہ وارانہ فسادات کا نام بھی نہیں سنا گیا، اس کی وجہ یہ تھی کہ تمام مذہبی اختلافات علمی سطح پر رہتے تھے اور سب ایک دوسرے کے اسلاف کا نام عزت سے لیتے تھے مگر بنو یئہ کے دور میں بغداد و افض کا گڑھ بن گیا۔ وہ جی بھر کے اہل سنت کے شعائر کو پامال کرتے اور قانون حرکت میں نہ آتا۔ یہی نہیں بلکہ صحابہ کرام کی کردار کشی شروع کر دی گئی جو قابل برداشت نہیں تھی۔ اس سے لوگوں میں سخت اشتعال پھیلا اور بار بار شہر میں فرقہ وارانہ فسادات ہونے لگے۔<sup>②</sup>

صحابہ پر تبر ابازی:

۳۵۱ھ میں شیعوں نے بغداد کی مساجد پر درج ذیل انتہائی اشتعال انگیز اشتہار لکھوا دیا:

”اللہ کی لعنت ہو معاویہ بن ابی سفیان پر، اور اس پر جس نے حضرت فاطمہ کو باغ فدک نہ دیا (یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ) اور اس پر جس نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو شوریٰ میں شریک نہ ہونے دیا (یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ) اور اس پر جس نے ابوذر رضی اللہ عنہ کو جلا وطن کیا (یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ) اور اس پر جس نے حسن رضی اللہ عنہ کو اپنے نانا کے پاس دفن نہ ہونے دیا۔ (یعنی مروان بن حکم)“<sup>③</sup>

احمد بن یئہ (مُعز الدولہ) سے اس کی شکایت کی گئی تو اس نے کوئی توجہ نہ دی۔ آخر ایک شب اہل سنت نے خود یہ الفاظ مٹا دیے۔ احمد بن یئہ کو پتا چلا تو سرکاری حکم کے تحت ہر مسجد پر یہ اشتعال انگیز الفاظ آویزاں کرا دیے:

”اللہ کی لعنت ہو معاویہ پر، اور آل محمد پر ظلم کرنے والے سب لوگوں پر“<sup>④</sup>

ماتمی جلوس اور عید غدیر کی بدعت کا آغاز:

اگلے سال ۳۵۲ھ میں احمد بن یئہ نے تاریخ میں پہلی بار دس محرم کے جلوس اور ماتم کی رسم شروع کی۔ اس نے حکم دیا کہ اس دن بازار بند رہا کریں گے، لوگ بوسیدہ کپڑے پہنے شہادت حسین کے غم میں جلوس نکالیں گے۔ عورتیں بھی چہرے کھولے، بال بکھیرے، سیدہ کو بی کرتی ہوئی جلوس کے ساتھ چلیں گی۔

① البدایہ والنہایہ: ۲۲۲/۱۵ ② البدایہ والنہایہ: ۱۹۹/۱۵، ۲۳۷، ۲۴۲، ۲۶۱، ۲۶۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱،

اسی سال عید الاضحیٰ کے بعد ۱۸ ذوالحجہ کو (جس دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی تھی) احمد بن یونیہ نے ایک اور عید منانے کی رسم جاری کی۔ اسے ”عید غدیر خم“ کا نام دیا گیا۔

یہ عید اس جھوٹے دعوے کے حوالے سے منائی جا رہی تھی کہ اس دن حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام مقرر کیا تھا۔ سرکاری احکام یہ تھے کہ رات کو بھی بازار کھلے رہیں گے، ڈھول باجے بجائے جائیں گے۔ چراغاں ہوگا اور جگہ جگہ آگ کے الاؤ روشن کیے جائیں گے۔ اس طرح ہر سال شیعہ ماتمی جلوس نکالنے اور عید غدیر منانے لگے۔ ان رسوں کو سرکاری سرپرستی حاصل تھی۔<sup>①</sup>

بغداد سمیت پورے عالم اسلام میں ہر جگہ اہل سنت کی اکثریت تھی، ایران کے کچھ علاقوں کو چھوڑ کر شیعہ کہیں بھی دس پندرہ فیصد سے زیادہ نہ تھے۔ مگر علمائے اہل سنت صبر کر رہے تھے اور نقص امن کے خطرے سے خاموش تھے؛ کیوں کہ وہ امت کو خانہ جنگی میں مبتلا نہیں کرنا چاہتے تھے۔ تاہم کبھی کبھار عوام کا صبر و تحمل جواب دے جاتا اور ماتمی جلوسوں کے نکلنے سے فسادات بھی شروع ہو جاتے جن میں فریقین کا جانی و مالی نقصان ہوتا۔<sup>②</sup>

بختیار عز الدولہ کا دور..... پورے عالم اسلام میں رفض کا دور دورہ:

۳۵۶ھ میں ۵۳ سالہ احمد بن یونیہ ۲۱ برس حکومت کر کے مر گیا اور اس کا بیٹا بختیار ”عز الدولہ“ کے لقب کے ساتھ عراق کا نیا حکمران بن گیا۔ حالات بدستور اسی ڈگر پر جاتے رہے۔ ۳۵۷ھ میں عالم اسلام کو دو مزید بڑے صدمے برداشت کرنا پڑے: ایک طرف قرامطی شیعوں نے دمشق پر قبضہ جمالیا اور یوں پورا شام ان کے ماتحت آ گیا۔ دوسری طرف مصر کا حاکم کافور انشیدی جو بنو عباس کا خطبہ پڑھتا تھا، فوت ہو گیا اور عبیدی حکمرانوں نے جو دریائے نیل کے مغرب تک قابض تھے، ایک لاکھ گھڑ سوار بھیج کر ۳۵۸ھ میں مصر پر قبضہ کر لیا۔ وہاں بنو عباس کا خطبہ ختم کر دیا گیا اور خطبے میں بارہ اماموں کا نام لیا جانے لگا۔ اہل سنت کے شعائر تیزی سے مٹائے جانے لگے۔ ۳۵۹ھ میں مصر میں سرکاری حکم کے تحت شیعوں کے طرز پر اذان میں ”حی علی خیر العمل“ کے الفاظ کا اضافہ کر دیا گیا۔ ۳۶۰ھ میں یہی اذان شام میں بھی رائج ہو گئی۔ ۳۶۳ھ میں جاز بھی بنو عبیدی کے ماتحت آ گیا اور وہاں بنو عباس کی جگہ عبیدی اماموں کا خطبہ پڑھا جانے لگا۔ اس طرح ایران و عراق سے لے کر حجاز، شام اور مصر تک روافض کا تسلط ہو گیا۔<sup>③</sup>

رومیوں کے تباہ کن حملے اور مسلمانوں کی بے کسی:

گزشتہ تاریخ میں عالم اسلام کو کبھی اتنے بڑے ایمانی و اعتقادی اور سیاسی و جغرافیائی بحرانوں کا بیک وقت سامنا نہیں کرنا پڑا تھا۔ امت مسلمہ کی اس اندرونی توڑ پھوڑ کو سنہرا موقع سمجھتے ہوئے بازنطینی رومانے اسلامی سرحدوں پر ایسے شدید ترین حملے شروع کر دیے جن کی ماضی میں مثال نہیں ملتی۔

① البدایہ والنہایہ: ۳۵۲ھ

② تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۸: البدایہ والنہایہ: ۳۵۶ھ، ۳۵۹ھ، ۳۶۰ھ

قیصر روم نقفور اور اس کا ارمنی جرنیل دُستق عالم اسلام کو فتح کرنے کے لیے نہایت پر جوش تھے۔ ابتداء میں انہوں نے مسلمانوں کو ان سرحدی مہمات سے روکا جو اس دور میں بھی کبھی کبھی جہاد کی روایت زندہ کرنے کے لیے بھیجی جاتی تھیں۔ ۳۳۹ھ میں انہوں نے سرحد پر حاکم موصول و حلب سیف الدولہ کا حملہ روکا اور اسے ایسی شکست دی کہ وہ چند افراد کے ساتھ واپس آسکا۔

سیف الدولہ جوابی حملے کی تیاری کرتا رہا۔ ۳۴۲ھ میں اس نے رومی سپہ سالار دُستق کے بیٹے قسطنطین کو گرفتار کر کے اس شکست کا داغ دھوڑا مگر مرکز خلافت کی کمزوری نے رومیوں کی ہمت بڑھا دی تھی۔ ربیع الاول ۳۴۳ھ میں وہ پھر سرحدوں پر آدھمکے تاہم سیف الدولہ نے مردانہ وار دفاع کیا اور رومیوں کی پیش قدمی روک دی۔ اسی سال شعبان میں دُستق رومی اور بلغاری قبائل کو ساتھ ملا کر ایک بار پھر حملہ آور ہوا۔ اس بار بھی اسے شکست ہوئی اور اس کے داماد سمیت درجنوں نواب اور سینکڑوں سپاہی گرفتار ہو گئے۔

اس کے باوجود رومیوں کے حملے رکنے میں نہ آئے۔ ادھر مسلمانوں کا انتشار ان کی قوت کو کم کرتا جا رہا تھا، بنو حمدان کو عراق، شام اور مصر کی سرحدوں پر مسلم امراء سے مسلسل جنگوں کا سامنا تھا؛ اس لیے سیف الدولہ میں پہلے جیسادم خم نہ رہا تھا۔ رومی چھوٹے چھوٹے حملوں سے مسلمانوں کی قوت کا اندازہ لگاتے رہے اور رفتہ رفتہ اپنی تباہ کاری کو بڑھاتے گئے۔ ۳۴۵ھ میں انہوں نے خشکی سے کردستان اور سمندری راستے سے طرطوس پر حملہ کیا اور ۱۸۰۰ مسلمانوں کو قتل اور درجنوں بستیوں کو نذر آتش کر کے واپس گئے۔

۳۴۷ھ میں رومی میافارقین اور آمدیک آن پہنچے جو عراق کی سرحد پر تھے۔ یہاں ڈیڑھ ہزار مسلمان قتل کیے گئے اور شہر سمیساط کو تباہ کر دیا گیا۔

۳۴۸ھ میں رُہا اور طرطوس پر حملہ ہوا اور قتل و غارت کا بازار گرم رہا۔ ۳۴۹ھ میں سیف الدولہ نے جوابی کارروائی کے لیے فوج کشی کی مگر اسے شکست ہوئی اور وہ بمشکل ۳۰۰ گھڑ سواروں کے ساتھ زندہ واپس آسکا۔

۳۵۱ھ میں دُستق دولاکھ کا لشکر جرار لیے حلب کی طرف بڑھا۔ راستے میں عین زربہ کے مسلمانوں نے اس سے امان طلب کی تو اس نے تماشا دیکھنے کے لیے کہا:

”سب مسجد میں پناہ لے لو۔ جو مسجد سے باہر نظر آیا قتل کر دیا جائے گا۔“

یہ اعلان سنتے ہی سب لوگ گھروں سے نکل کر دیوانہ وار مسجد کی طرف دوڑ پڑے۔ مسجد میں اتنا ہجوم ہو گیا کہ محل دھرنے کی جگہ نہ رہی۔ اب اس نے کہا: ”فورا مسجد چھوڑ کر علاقے سے نکل جاؤ۔ جو پیچھے رہا، قتل کر دیا جائے گا۔“ لوگ بدحواس ہو کر مسجد سے بھاگے، بہت سے اس ہنگامے میں گر کر زخمی ہوئے، بہت سے عیروں تلے پکچلے گئے۔ جس کا جدھر منہ اٹھا، نکل گیا۔ سینکڑوں افراد راستہ بھٹک کر بیابانوں میں مر گئے۔ باقی لوگ بھی سواری اور زاد و سفر کے بغیر کہاں تک جا سکتے تھے، بہت سے بوڑھوں، بچوں، عورتوں اور مریمضوں نے راستے میں دم توڑ دیا۔

دُشْتَق نے شہر کی جامع مسجد مہسار کردی، مضافات شہر میں کھجور کے چالیس ہزار درخت اکھاڑ کر باغات کو تباہ کر دیا۔ ۳۱ دن یہاں قیام کے دوران اس نے آس پاس کے ۴۵ قلعے فتح کر لیے۔ پھر قیساریہ کی طرف بڑھا اور سرحد کے دفاع کے لیے نکلنے والی طرطوس کی فوج کو جس میں چار ہزار سپاہی تھے، روندتے ہوئے حلب پہنچ گیا۔ یہاں سیف الدولہ نے آگے بڑھ کر اسے روکنے کی کوشش کی مگر دولاکھ کا سیلاب کسی سے روکے نہ رکا۔

سیف الدولہ کو عراق کی طرف پس ہونا پڑا۔ دُشْتَق نے فوراً حلب کو گھیر لیا۔ کئی دن کی شدید جنگ کے بعد اس کے ہزاروں سپاہی فیصل پھلانگنے میں کامیاب ہو گئے۔ انہوں نے اندر گھس کر ڈیڑھ ہزار رومی قیدیوں کو آزاد کرالیا اور یہ سب مل کر نو دن تک آبادی کا قتل عام کرتے رہے۔ شہر کی ہر قیمتی چیز لوٹ لی گئی۔ دو ہزار مردوں اور ایک ہزار عورتوں اور بچوں کو قیدی بنالیا گیا۔ جاتے جاتے جامع مسجد زمین بوس کردی گئی اور تیل کے ذخائر سمیت ہر اس چیز کو تباہ کر دیا جو وہ ساتھ نہیں لے جاسکتے تھے۔

رومیوں کے حملے بتدریج زیادہ خطرناک ہوتے گئے۔ ہر سال رومی زیادہ تیاری کے ساتھ آتے اور عالم اسلام کے دفاع کو پہلے سے کمزور تر پاتے۔ ۳۵۳ھ میں دُشْتَق نے مِصْیَصَہ پر حملہ کیا مگر اسے کامیابی نہیں ہوئی اور وہ اذ نہ اور طرطوس کے گرد و نواح میں لوٹ مار کر کے چلا گیا۔ چند ماہ بعد قیصر روم نے دُشْتَق کو ساتھ لے کر طرطوس کا محاصرہ کیا مگر طویل محاصرے کے باوجود شہر فتح نہ ہو سکا اور حملہ آور واپس ہو گئے۔

۳۵۴ھ میں قیصر روم نے ایک نڈی دل فوج کے ساتھ حملہ کیا۔ اس مہم کے لیے اس نے ایشیائے کوچک میں ایک نیا عسکری شہر ”قیصریہ“ تعمیر کرایا تھا تاکہ کسی بھی وقت عالم اسلام پر چڑھائی کی جاسکے۔ طرطوس اور مِصْیَصَہ کے مسلمانوں نے خوفزدہ ہو کر اس کی طرف سفیر بھیجا جس نے قیصر کو پیش کش کی کہ وہ سالانہ خراج کی ادائیگی، اپنے شہروں میں قیصر کی طرف سے نائب کے تقرر اور اطاعت کے لیے تیار ہیں، بشرطیکہ انہیں جان و مال کی امان دی جائے۔

قیصر نے اس کا وعدہ کر لیا مگر کچھ دنوں بعد جاسوسوں نے اسے خبر دی کہ طرطوس اور مِصْیَصَہ کا دفاع کرنے والا کوئی نہیں اور وہاں قحط کی وجہ سے روزانہ تین چار سو جنازے اٹھ رہے ہیں۔ یہ سن کر قیصر نے اپنے وعدے کو پس پشت ڈال دیا۔ اس نے مسلم سفیر کو بلایا اور عہد نامہ کے مسودے کو آگ لگا کر جلتا ہوا کاغذ اس کے سر پر رکھ دیا۔ سفیر کی ڈاڑھی جلا ڈالی اور غزاتے ہوئے کہا: ”دفع ہو جاؤ۔ میرے پاس تمہارے لیے صرف تلوار ہے۔“

اب اس نے مِصْیَصَہ پر حملہ کیا اور یہاں دولاکھ مسلمانوں کو قیدی بنایا۔ پھر طرطوس کو بزدل شمشیر فتح کیا۔ یہاں کی آبادی کو جلا وطن کر دیا اور جامع مسجد کو گھوڑوں کے اصطبل میں تبدیل کر دیا۔

اگلے سال (۳۵۵ھ) رومیوں کی ایک فوج آمد پر حملہ آور ہوئی اگرچہ اسے فتح نہ کر سکی مگر تین سو مسلمانوں کو قتل کرنے کے بعد چار سو کو قیدی بنا کر لے گئی۔<sup>①</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۵، ۱۶، ۲۲۲

## سیف الدولہ کی وفات:

۳۵۶ھ میں عالم اسلام کا بازوئے شمشیر زن، حاکم حلب، سیف الدولہ حیات فانی کی پچاس سے کچھ اوپر بہاریں دیکھنے کے بعد وفات پا گیا۔ اس کا نام علی بن عبداللہ بن حمدان تھا۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”وہ بہادر اور شجاع تھا۔ بکثرت جہاد کرتا تھا۔ سمجھ دار انسان تھا۔ شعر و ادب کا ذوق رکھتا تھا۔ سخی تھا جس کے قصیدے پڑھے جاتے تھے۔ فالج یا پتھری میں مبتلا ہو کر فوت ہوا۔ اس نے وہ گروہ خارج کر رکھا تھا جو جہادی مہمات میں اسے لگا تھا۔ یہ ایک ہتھیلی جتنی کچی اینٹ کے برابر تھا۔ اس نے وصیت کی تھی کہ قبر میں لٹاتے ہوئے یہ اینٹ اس کے گال کے نیچے رکھ دی جائے۔“<sup>①</sup>

سیف الدولہ کے بعد بنو حمدان کی حکومت رو بہ زوال ہو گئی۔ اس کا بڑا بھائی ناصر الدولہ حاکم موصل اس کے فراق میں ہوش و حواس سے بے گانہ ہو گیا اور دو سال بعد انتقال کر گیا۔ ناصر الدولہ کے بیٹے غنفر ابو تغلب نے حکومت سنجال لی تھی مگر وہ ایک کمزور حکمران تھا اس لیے دولت بنو حمدان اپنی شان و شوکت کھو بیٹھی۔<sup>②</sup> رومیوں کی غارت گری:

سیف الدولہ اور ناصر الدولہ کی وفات عالم اسلام کے لیے ایک بڑا دھچکا تھی۔ اس کے بعد رومی بالکل بے فکر ہو کر حملے کرنے لگے۔ ۳۵۷ھ میں انہوں نے انطاکیہ کا محاصرہ کیا اور بارہ ہزار مسلمانوں کو گرفتار کر کے واپس ہوئے۔ ۳۵۸ھ میں حمص پر حملہ ہوا اور یہاں گرد و نواح سے ایک لاکھ مسلمان قیدی بنائے گئے۔<sup>③</sup> قیصر روم کا طنزیہ اور دھمکی آمیز منظوم مراسلہ:

اس قدر سخت صدمات کے باوجود مسلمان گم صم تھے۔ ان میں انتقام لینے کی سکت نہ تھی۔ کوئی قابل ذکر جوانی کارروائی نہ ہوتے دیکھ کر قیصر روم نقفور نے خلیفہ مطیع کو ایک طنزیہ اور دھمکی آمیز منظوم مراسلہ لکھا جس میں کہا گیا تھا:

”تمہاری سستی اور کمزوری کی وجہ سے تمہاری سرحدوں کی جگہ چند مٹے ہوئے نشانات رہ گئے ہیں۔ الجزیرہ، قبرسین، کرکر، ملطیہ، سمنساط اور کیسوم کے کتنے ہی معزز لوگوں کو ہم نے ذلیل کر دیا اور اب وہ ہمارے غلام اور خادم ہیں۔ ہم نے راس العین میں لشکر کشی کر کے کھوپڑیاں اڑائیں اور میا قارقین پر شہ سواروں سے حملہ کیا۔ ہم نے باشندوں کو قیدی اور نرم و نازک عورتوں کو باندیاں بنالیا۔ ہم حلب کی لڑکیوں کو ہانک کر لے جاتے رہے اور تمہارا دینی بھائی سیف الدولہ بھاگ نکلا۔“

① العبر فی خبر من غیر ۹۸/۲

خاندان بنو حمدان کے اکثر امراء شیعہ تھے۔ اگرچہ ان کے تشیع کا فرض کی حد تک ہونا محقق نہیں ہوا، بلکہ ان میں سے ناصر الدولہ کا شعار اہل سنت کی حمایت کرنا مشہور ہے۔ بہر کیف اس خاندان کو عموماً شیعہ مانا جاتا ہے۔ اس کے باوجود اہل سنت مؤرخین کا ان کے کارناموں کو نقل کرنا اور انہیں خراج تحسین پیش کرنا، ہمارے اسلاف کی امانت و دیانت اور منصف مزاجی کی روشن مثال ہے۔ کاش کہ دوسرے بھی ہمارے بارے میں اس اعتدال کا مظاہرہ کر سکیں۔

② البدایہ والنہایہ: ۱۵/۲۹۰، ۲۹۰

طرطوس میں باعزت ہاشمی عورتوں کو ہم نے برہنہ سر گرفتار کیا۔ بہت جلد میں انطاکیہ اور اپنے آباؤ اجداد کے وطن دمشق کو بھی فتح کر لوں گا۔ میں عن قریب نصیبین، موصول اور سامرا بھی چھین لوں گا۔

بغداد والو! بربادی کے لیے تیار ہو جاؤ۔ تم حقیر لوگ ہو جو دیلمیوں کے حکم اور رافضیوں کے طریقے پر چلتے ہوئے غلام بن گئے ہو۔ اب حجاز کی طرف لوٹ جاؤ اور رومیوں کے علاقے خالی کر دو۔ میں اب مکہ کی طرف ایسا زبردست لشکر لے کر جاؤں گا جو آنسو بہانے والی رات کی طرح ہوگا۔ میں وہاں طویل مدت تک عالمگیر حکومت کی کرسی لگا کر حکومت کرتا رہوں گا۔“

اگر ہارون یا معتصم کا دور ہوتا تو قیصر کو ایسا خط لکھنے کی جرأت نہ ہوتی اور اگر وہ ایسی گستاخی کرتا تو مسلمان اسے مزا جکھا دیتے۔ مگر یہاں بنو ہاشمی کی بے حسی اور خلیفہ کی بے بسی کا یہ عالم تھا کہ بغداد پر سکوت مرگ طاری رہا۔<sup>①</sup>

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

”مجھے اس دور کے کسی شخص کے بارے میں خبر نہیں کہ اس نے قیصر کے مکتوب کا جواب دیا ہو۔ ممکن ہے کسی نے جواب دیا ہو مگر وہ مشہور نہ ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں نے قیصر کو اس قابل نہ سمجھا ہو کہ اس کے مراسلے کا جواب دیا جائے۔ بہر حال یہ مراسلہ نظم کرنے والا کوئی بہت شیطان مردود قسم کا شخص تھا۔“<sup>②</sup>

البتہ اگلی صدی میں علامہ ابن حزم الظاہری رحمۃ اللہ (م ۴۵۶ھ) کو اس مراسلے کی نقل ملی تو انہوں نے اسلامی غیرت و حمت کے باعث اسی وقت فی البدیہہ ایک نظم کہہ ڈالی جو ”الفریدة الاسلامیة المنصورة المیمونة“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے چند اشعار کا ترجمہ درج ذیل ہے:

”رب العالمین اور رسول ہاشمی ﷺ کے حامی کی طرف سے یہ اس شخص کو جواب ہے جو جہالت اور گمراہی کی بناء پر جھوٹی باتیں کہتا ہے۔ تم نے ایسے خلیفہ کو مخاطب کیا جس کے ہاتھوں میں مٹی ہوئی نشانیوں کے سوا کچھ نہ تھا۔ اگر وہ اپنے آباؤ اجداد کی طرح ہوتا تو تمہیں سانپوں کے زہر جیسا تلخ جواب ملتا۔

اللہ کی رحمت سے کوئی بعید نہیں کہ وہ اپنے دین کے ماننے والوں میں مٹی ہوئی عظمتوں کو تازہ کرنے والے پیدا کر دے۔ یاد کرو کہ ہم نے تم سے ڈنکے کی چوٹ پر (ملک) چھینا اور تم نے بزدلوں کی طرح دھوکے سے حملے کیے۔ اس پر تم خوش اور مغرور ہو گئے جیسا کہ کہینے، گھٹیا اور بڑائی دکھانے والے کیا کرتے ہیں۔ کیا ہم نے پوری قوت کے ساتھ تمہاری کھوپڑیاں اڑا کر تم سے شام کے تمام شہر، مصر، تیونس، اندلس اور سسلی نہیں چھین لیے؟ ذرا ٹھہرو کہ خلافت کی روشنی واپس آئے گی اور گرد آلود چہرے روشن ہوں گے۔ جب برابر طاقت کا ایک لشکر تمہاری طرف آئے گا تو تم سوچو گے کہ تمہارے لیے فرار کا راستہ کونسا ہے۔

① المعبر فی خبر من ہبر: ۱۱۳: ۲

② البدایہ والنہایہ: ۱۵، ۲۸۹، ۲۹۰

اگر بھتان، کابل، بلاد ہند، فارس و اصفہان اور بصرہ، کوفہ اور واسطہ کے لوگ جن کی تعداد ریت کے ذروں کے برابر ہے، جنگ کے لیے نکل آئیں تو ان سے لڑنے والا بیج کر نہیں جاسکے گا۔ ہم تو عن قریب قسطنطینیہ اور اس کے متصل علاقے بھی فتح کر لیں گے اور تمہیں مگدھوں کی خوراک بنا کر چھوڑیں گے یہاں تک کہ شمشیر زن لشکروں کے ذریعے دین اسلام کا حکم تمام دنیا پر نافذ ہو جائے گا۔

افسوس کہ تم یہ عقیدہ رکھتے ہو کہ تمہارے خدا کو ذلیل یہودیوں نے سولی پر چڑھا دیا۔ ہمارے نبی ﷺ تو وہ ہیں جن کے لیے چاند و ٹکڑے ہو گیا، جن کی برکت سے ایک صاع غذا سب لوگوں کو کافی ہو گئی اور جن کی ہتھیلی سے پانی کے چشمے پھوٹے اور سارا لشکر سیراب ہوا۔ جب تک سورج چمکتا رہے اور شب تاریک آتی رہے، ان پر اللہ کا سلام ہو۔ ان کے دلائل سورج کی طرح روشن ہیں۔ وہ تمہاری باتوں کی طرح نہیں جس میں اچھی اور بُری باتیں ملی جلی ہیں۔ (ان کی برکت سے) ہمیں جدید و قدیم تمام علوم نصیب ہیں مگر تم ایسے گدھوں کی مانند ہو جن کی پشتیں (بوجھ اٹھا اٹھا کر) خون آلود ہو گئی ہوں۔“<sup>①</sup>

قیصر کا دوسرا حملہ اور سرحدوں کی پامالی:

مسلمانوں کو عاجز دیکھ کر ۳۵۹ھ میں قیصر نے انطاکیہ پر فیصلہ کن حملہ کیا۔ رومی شہر میں گھس گئے۔ تمام عمر رسیدہ مرد و عورت جلا وطن کر دیے گئے، بارہ ہزار جوان عورتیں اور بچے قیدی بنا لیے گئے اور شہر پر باقاعدہ قبضہ کر لیا گیا۔ اسی سال قیصر روم نے خود طرابلس اور حمص پر حملہ کیا اور دو ماہ تک اس علاقے میں لوٹ مار کرتا رہا۔ یہاں اس نے ۱۸ چھوٹے شہروں کی جامع مساجد کو مسمار کیا، ہزاروں افراد کو جبراً نصرانی بنایا اور ایک لاکھ لڑکوں اور لڑکیوں کو پکڑ کر لے گیا۔<sup>②</sup> مسلمانوں نے ایسی رسوائی کبھی نہیں دیکھی تھی۔

بغداد کا بازار نذر آتش۔ شیعہ وزیر مکافاتِ عمل کا شکار:

بنوؤنیہ کو اس کی کوئی پروا نہیں تھی کہ اغیار کس طرح عالم اسلام کی سرحدوں کو پامال کر رہے ہیں۔ ان میں سے کوئی نہ تھا جو حملہ آوروں کو لگا رہتا۔ النایہ حکام عوام پر ناقابلِ بیان مظالم ڈھا رہے تھے۔ رمضان ۳۶۲ھ میں ایک سرکاری افسر نے بازار میں کسی شخص کو قتل کر دیا جس سے موقع پر موجود لوگ مشتعل ہو گئے اور انہوں نے افسر کو مار ڈالا۔ بنوؤنیہ کے شیعہ وزیر عباس بن حسین (ابو الفضل) کو جو سنیوں کا سخت دشمن تھا، یہ خبر ملی تو اس نے اپنے حاجب کو بھیج کر بازار میں آگ لگوا دی جو اس قدر پھیلی کہ سترہ ہزار انسان جل کر کوئلہ ہو گئے۔ ۳۳ مساجد، ۳۱ دکانیں اور ۳۲۰ گھر راکھ کا ڈھیر بن گئے۔ بغداد میں پہلے کبھی اتنی بڑی آتش زدگی نہیں ہوئی تھی۔ شہر کو جلتا دیکھ کر ایک مظلوم نے فریاد کی:

”الہی! وزیر نے ہمیں اپنی طاقت دکھا دی۔ اب تو اسے اپنی طاقت دکھا۔“

① البدایہ والنہایہ: ۳۰۵/۱۵

② البدایہ والنہایہ: ۳۲۲/۱۵، المعبر فی خبر من غیر: ۹۳/۶

اللہ کی شان کہ کچھ ہی دنوں بعد یہ وزیر یو بھی حاکم معز الدولہ کے عتاب کا نشانہ بنا اور قید کر دیا گیا۔ اس دوران اس کی بیوی اور حاجب مر گئے۔ گھر برباد ہو گیا۔ کچھ دنوں بعد وزیر کو بھی جیل ہی میں زہر پلا کر قتل کر دیا گیا۔<sup>①</sup>

بنو یئہ کا تحریک جہاد کے ساتھ مذاق:

۳۶۱ھ میں رومیوں کی تاخت و تاراج دیا بکر اور الجزیرہ تک آن پہنچی، نصیمین اور زہان کی غارت گری کا نشانہ بنے۔ ہزاروں مسلمان قتل اور گرفتار ہوئے۔ لئے بچے مسلمانوں کے کچھ نمائندے بغداد پہنچے تاکہ خلیفہ کو اپنی مظلومیت کا حال بتا کر مدد چاہیں مگر انہیں خلیفہ سے ملنے نہ دیا گیا۔ بنو یئہ کا نیا حکمران بختیار عیاش آدمی تھا اور اس وقت سیر و شکار میں مصروف تھا۔ ایسے میں علماء نے عوام کو جہاد کی ترغیب دی، خطیبوں نے جگر سوز تقاریر کیں۔ خطیب عبدالرحیم بن نباتہ رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کا لہو گرمانے کے لیے تاریخی خطبے دیے جو ”الجہادیات“ کے نام سے مشہور ہوئے۔ عوام نے مظلوم مسلمانوں کا بدلہ لینے کا عزم کیا اور ترک امراء کی سرکردگی میں رضا کار دستے بنا کر جہاد کے لیے نکلنے پر کمر باندھ لی۔ ایک بڑا مجمع روانگی کے لیے تیار تھا مگر کوچ سے پہلے ہی اس ہجوم میں سنی شیعہ فساد شروع ہو گیا جس پر قابو پاتے پاتے جہاد کی فضا کدر ہو گئی۔

روانگی سے قبل اسلحے اور رسد کے اخراجات کا انتظام ضروری تھا۔ جب بختیار بن یئہ سے درخواست کی گئی تو اس نے اپنے کروڑوں اربوں کے خزانے سے ایک پیسہ تک نہ دیا بلکہ خلیفہ کو حکم بھیجا کہ وہ جہاد کی مد میں چار لاکھ درہم بھیجے۔ خلیفہ نے جواب میں کہلوا یا: ”اگر ملکی محصولات میرے پاس جمع ہوتے ہوں تو میں یقیناً مسلمانوں کی ضرورت پر خرچ کرتا۔ مگر میرے پاس ایسا کوئی سرکاری مال نہیں کہ آپ کو بھیجوں۔ خزانہ آپ کے پاس ہے، آپ یہ ضرورت پوری کریں۔ میری حیثیت اس کے سوا کچھ نہیں کہ خطبے میں میرا نام لیا جاتا ہے۔ اگر آپ کہیں تو میں مستعفی ہو جاؤں۔“

مگر بختیار نے خلیفہ کو سخت نتائج کی دھمکی دے کر رقم ادا کرنے پر مجبور کیا۔ آخر کار خلیفہ نے قصر خلافت کا ساز و سامان جس میں محل کی چھت، دروازے، کھڑکیاں اور ذاتی کپڑے تک شامل تھے، فروخت کر کے یہ رقم حاصل کی اور بختیار کو بھیج دی۔ اس نے جہاد کے نام پر جبرائی گئی یہ رقم اپنی عیاشی میں اڑا دی اور مسلمان دیکھتے رہ گئے۔<sup>②</sup>

خلیفہ مطیع کا استعفیٰ اور وفات:

اس واقعے نے خلیفہ کو غم سے بے حال کر دیا۔ اس پر فالج کا حملہ ہوا اور وہ بالکل معذور ہو گیا۔ ۱۳ ذوالقعدہ ۳۶۳ھ کو اس نے عہدے سے استعفیٰ دے دیا اور بغداد چھوڑ کر واسط چلا گیا۔ دو ماہ بعد محرم ۳۶۴ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔ اس کا رسمی عہدہ ۲۹ سال سے چند ماہ اوپر تک رہا۔<sup>③</sup>

① العبر فی خبر من غیر: ۱۱۴/۲، الکامل فی التاریخ: ۳۱۱/۷

② البدایہ والنہایہ: ۱۵، ۳۳۷۵۳۳، العبر فی خبر من غیر: ۷۸۵۷۰/۲، الکامل فی التاریخ تحت ۳۶۱ھ

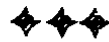
③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۰، طراز



اللہ کی غیبی مدد:

مطبع کے مستغنی ہونے سے کچھ دنوں پہلے اللہ کی غیرت جوش میں آئی، اس نے اپنی قدرت کا کرشمہ دکھایا اور مسلمانوں کے دونوں بڑے دشمنوں کو اچک لیا۔ قیصر روم نے دُستق کو مزید فتوحات کے لیے بھیجا تھا۔ وہ آمد کا محاصرہ کیے ہوئے تھا کہ سیف الدولہ کا بھتیجا بہ اللہ ایک چھوٹی سی فوج کے ساتھ آمد والوں کی کمک کے لیے آگیا۔ دُستق اسے روکنے کے لیے بڑھا تو دونوں فوجوں کا آمنا سامنا ایک نہایت تنگ گھاٹی میں ہو گیا۔ یہ ۳۹ رمضان ۳۶۲ھ کا واقعہ ہے۔ یہاں مسلمانوں نے ایسی شدید جنگ لڑی کہ رومیوں کے چھکے چھوٹ گئے۔ گھاٹی کی تنگی کی وجہ سے بہت سے رومی بھاگ بھی نہ سکے، انہی میں دُستق تھا۔ اسے جیل میں ڈالا گیا جہاں وہ بیمار پڑ گیا اور علاج کے باوجود اگلے برس (۳۶۳ھ میں) مر گیا۔

جب یہ خبر قُسطنطینیہ پہنچی تو اس سے پہلے بد بخت قیصر روم نفقور جس نے مکہ پر قبضہ کرنے کی شجی بگھاری تھی، اپنے ہی گھر میں بیگمات کی سیاست کا شکار ہو کر چند باندیوں کے ہاتھوں ذلت کی موت مر چکا تھا۔<sup>①</sup> مؤرخین نے ان دونوں دشمنوں کی موت کو اللہ کی خاص مدد شمار کیا ہے؛ کیوں کہ مسلمانوں کی بد حالی کے پیش نظر کوئی بعید نہ تھا کہ اگر رومیوں کے دھاوے چند برس اسی طرح جاری رہتے تو وہ سارے عالم اسلام کو روند ڈالتے۔ سچ ہے: اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ..... (بلاشبہ تیرے رب کی پکڑ بڑی سخت ہے۔)



① البدایہ والنہایہ: سنہ ۳۶۲ھ، ۳۶۳ھ

نوٹ: بعض مؤرخین کے بیان سے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے وہ قیصر نفقور اور دُستق کو ایک ہی شخص تصور کرتے ہیں حالانکہ حالات و واقعات پر غور کیا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ نفقور بادشاہ تھا اور دُستق اس کا سپہ سالار تھا۔ یہ دو الگ الگ اشخاص تھے۔

# الطائع لله

عبدالکریم بن الفضل المطیع

ذوالقعدہ ۳۶۳ھ تا شعبان ۳۸۱ھ

اگست ۹۷۴ء تا نومبر ۹۹۱ء

مطیع اللہ کی وفات کے بعد اس کا بیٹا طائع اللہ کے لقب سے رکھی خلیفہ بنا۔ اس کا اصل نام عبدالکریم تھا۔ اس کے دور میں بنو یونہ کا ایک اور فرد بغداد پر چھا گیا۔ یہ حسن بن یونہ (رکن الدولہ) کا بیٹا عضد الدولہ تھا۔ نہایت شاطر، ہوشیار اور بارع انسان۔ طائع کی خلافت کے دوسرے سال جمادی الاولیٰ ۳۶۴ھ میں وہ کسی سیاسی مسئلے میں اپنے چچا زاد بختیار (عز الدولہ) کی مدد کے لیے بغداد آیا تھا مگر اس شہر کی دولت و ثروت اور وسعت و آبادی دیکھ کر حیران رہ گیا۔ اس نے فیصلہ کر لیا کہ بغداد کی حکمرانی اسی کو زیبا ہے نہ کہ بختیار جیسے عیاش کو۔ اس نے بزور طاقت بختیار کو ہٹا کر بغداد کی زمام اختیار اپنے ہاتھ میں لے لی۔ خلیفہ طائع نے اس کی ماتحتی قبول کرنے سے انکار کیا تو اسے معطل کر دیا گیا۔ دو ماہ تک خلافت سلب رہی۔ آخر طائع نے معذرت کی تو رجب ۳۶۴ھ میں اسے دوبارہ خلافت سونپ دی گئی۔<sup>①</sup>

اس دوران بنو یونہ کے کہنے سال سربراہ حسن بن یونہ (رکن الدولہ) نے مقبوضہ علاقوں کو اولاد میں باہم تقسیم کر دیا تاکہ بعد میں لڑائی جھگڑے نہ ہوں۔ مؤید الدولہ کو اصفہان اور رے، اور فخر الدولہ کو ہمدان اور دینور بخش دیے۔ عضد الدولہ بغداد، فارس اور کرمان کا بدستور حاکم رہا۔<sup>②</sup>

عُضدُ الدولہ یونہی کا عروج:

یہاں سے عُضدُ الدولہ کا دور حکومت شروع ہوتا ہے جو اب فارس سے لے کر عراق تک مطلق العنان حکمران تھا۔ اس نے ایسی شان و شوکت اختیار کی جو اس کے بڑوں کو بھی نصیب نہیں ہوئی تھی۔ اس کی سیاست قدیم شاہان ایران سے مشابہ تھی۔ وہ بیرے جواہرات سے مرصع تاج پہنتا تھا۔ فجر، مغرب اور عشاء کی نمازوں کے وقت اس کے محل کے سامنے نقارے پیٹے جاتے۔ اس نے خلیفہ سے فرمائش کر کے اپنے ساتھ ”تاج الملتہ“ کا خطاب بھی لگالیا۔<sup>③</sup>

پہلا لقب شہنشاہی:

آگے چل کر عُضدُ الدولہ نے ”شہنشاہ“ کا لقب بھی اختیار کر لیا جو اس سے پہلے کسی مسلمان حکمران نے نہیں اپنایا تھا۔ وہ پہلا شخص تھا جس نے نجف میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قبر کی موجودگی کا دعویٰ کیا اور وہاں مزار بنوایا۔ اس نے بعض

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۲

② الهدایۃ والنہایۃ: ص ۳۶۵ھ

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۱

زقیاتی کام بھی کرائے۔ شفا خانے بنوائے اور مدینہ منورہ کی نئی تفصیل تعمیر کرائی۔

وہ نہایت باہمت، زیرک اور سخت گیر آدمی تھا۔ فوراً معاملے کی تہہ تک پہنچ جاتا تھا۔ مجرموں سے سختی برتاؤ اور معمولی جرائم پر بھی عبرت ناک سزائیں دلواتا تھا۔ شعر و ادب کا اچھا ذوق رکھتا تھا۔ فنون حرب کا ماہر تھا۔<sup>①</sup>

اس کے دور میں بنوؤنیہ کے مخالف کمزور ہو چکے تھے؛ اس لیے اس نے پے درپے جنگیں کر کے بنوؤنیہ حکومت کا دائرہ دور دور تک پھیلا دیا۔ قرابطہ کو ساتھ ملا کر اس نے سارا عراق ہتھیا لیا۔ بنوؤنیہ کا سابق حاکم بختیار کوچہ اقتدار میں واپسی کے لیے ہاتھ پاؤں مار رہا تھا۔ عطاء الدولہ نے اسے زیادہ موقع نہ دیا اور ایک جنگ کے بعد اسے گرفتار کر کے موت کے گھاٹ اتار دیا۔<sup>②</sup>

شہزادی جمیلہ بنت حمدان کا دردناک واقعہ:

عطاء الدولہ کے مزاج میں انتقام کوٹ کوٹ کر بھرا تھا اور ظلم اس کے لیے معمولی چیز تھی جس کا ایک نمونہ بنو حمدان کی شہزادی جمیلہ کا واقعہ ہے۔ یہ نیک سیرت اور خوبصورت خاتون سابق حاکم موصل ناصر الدولہ کی بیٹی اور عازی سیف الدولہ کی بھتیجی تھی۔ باپ اور چچا دونوں فوت ہو چکے تھے اور اس کا بھائی غنفر ابو تغلب حکومت چلا رہا تھا۔ جمیلہ ۳۶۶ھ میں حج کے لیے گئی تو پردے کا ایسا اہتمام کیا کہ چار سو پالکیوں کے بیچ میں اپنی پالکی چھپا کر رکھی۔ مسجد الحرام میں خوب صدقہ و خیرات کرتی رہی۔ حرمین کے خادموں کو مالامال کر دیا۔ کعبہ کی خدمت کے لیے دس ہزار دینار پیش کیے۔ اس زمانے کے شاہی گھرانوں میں اس کی خوبیوں کا بڑا چرچا تھا۔<sup>③</sup> عطاء الدولہ جمیلہ سے نکاح کا خواہش مند تھا مگر جمیلہ نے رشتہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ عطاء الدولہ یہ سن کر غصے سے بھر گیا اور اسے سزا دینے کا تہیہ کر لیا۔

اس نے ۳۶۷ھ میں موصل پر حملہ کر کے بنو حمدان کو بے دخل کر دیا۔ غنفر کو اپنی بہن جمیلہ اور باقی کنبے سمیت بھاگ کر شام میں پناہ لینا پڑی جہاں اس کے خاندان کے پاس صرف حلب رہ گیا تھا۔ غنفر کی کوشش تھی کہ اسے شام میں بنو عبید کے باج گزار حاکم کی حیثیت مل جائے تاکہ وہ عطاء الدولہ کے پنجے سے محفوظ ہو جائے۔ چنانچہ محرم ۳۶۹ھ میں وہ اپنے کنبے سمیت مصر کے سرحدی شہر ملہ پہنچا تاکہ بنو عبید سے مذاکرات کرے مگر بنو عبید نے اس کی آمد کو فوج کشی کے مترادف سمجھا اور جنگ کے بعد اسے گرفتار کر کے قتل کر دیا۔<sup>④</sup> جمیلہ کو جو اس کے ہمراہ تھی، بنو عقیل کے لوگ اس کے چچا زاد سعد الدولہ بن سیف الدولہ کے پاس حلب لے گئے۔ مگر مصیبت میں گئے رشتے بھی کام نہ آئے۔ سعد الدولہ نے اس بے چاری کو عطاء الدولہ کے حوالے کر دیا۔ اس نے مصیبت زدہ لڑکی کو اپنے گھر میں قیدی بنا کر رکھ لیا۔<sup>⑤</sup>

① تاریخ الاسلام للدهی: ۵۲۲/۲۶، ۵۲۳، تدمری: تاریخ الاسلام دہلی: ۳۷۶/۸، ت بشار

② البدایہ والنہایہ: سنہ ۳۶۷ھ

③ المنتظم: ۲۴۸/۱۴

④ تاریخ دمشق لابن فلانسی (۵۵۵ھ ہجری)، ص ۴۸، ط دار احسان دمشق

⑤ الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۶۹ھ ہجری

عُطْمُ الدُولہ نے جیلہ کو نکاح پر آمادہ کرنے کے لیے ہر طرح کا دباؤ ڈالا۔ وہ نہ مانی تو بھاری تاوان عائد کر کے تمام جائیداد چھین لی اور بالکل تلاش کر دیا۔ اس پر بھی غصہ ٹھنڈا نہ ہوا تو اسے کچھ سپاہیوں کے حوالے کر دیا کہ اسے کسی قحبہ خانے میں بٹھادیں تاکہ یہ پیسے کما کر تاوان ادا کرے۔ یہ تھا ان رافضی حکمرانوں کا طرزِ عمل۔ کہاں مقصم جو ایک مسلمان بہن کی عزت بچانے خود محاذ پر جا پہنچا تھا! کہاں عُطْمُ الدُولہ جو ایک مظلومہ کی ناموس فروخت کر رہا تھا!

اس افسوس ناک واقعے کا انجام نہایت دردناک ہوا۔ سپاہی جیلہ کو بازار لیے جا رہے تھے کہ اس نے دریائے دجلہ میں چھلانگ لگا کر عزت کی نیلامی سے پہلے ہی اپنی جان دے دی۔<sup>①</sup>

عبیدیوں کے ہاتھوں ترک امیر کو شکست:

عُطْمُ الدُولہ کے استبداد سے خوفزدہ ہو کر بغداد کے کچھ سرکردہ امراء نقل مکانی کر گئے تھے۔ ہشکین ترکی ایک ایسا ہی بار سوخ امیر تھا۔ وہ اپنی فوج سمیت بغداد سے نکل کر شام پہنچا اور دمشق پر قابض ہو گیا۔ مگر اسے امن کے دن میسر نہ آئے۔ بنو عبید نے اسے اپنے لیے خطرہ سمجھا اور اس کے خلاف جنگ چھیڑ دی۔ ۳۶۸ھ میں عبیدی سربراہ العزیز خود ۷۰ ہزار لشکر لے کر مصر کی سرحد پر اس کے مقابلے کے لیے آیا اور اسے شکست دے کر قتل کر دیا۔<sup>②</sup> یوں ثابت ہو گیا کہ بغدادی امراء کے لیے شام عراق سے بھی زیادہ غیر محفوظ ہے اور بنو عبید، بنو یزید سے کہیں زیادہ خطرناک ہیں۔

عُطْمُ الدُولہ کی موت۔ بنو یزید کے تنزل کا آغاز:

۳۸ سالہ عُطْمُ الدُولہ شوال ۳۷۲ھ میں مرگی کے مرض میں مبتلا ہو کر مر گیا۔ اس کے بیٹے نے مصمام الدُولہ کے لقب کے ساتھ باپ کی جگہ سنبھال لی۔ باپ ”تاج المملۃ“ تھا تو صاحبزادے ”شمس المملۃ“ بن گئے۔

مگر اب بغداد کے بارے میں بنو بویہ کی وہی حالت ہو گئی تھی جو ڈاکوؤں کی لوٹ مار کے مال پر ہوا کرتی ہے۔ مصمام الدُولہ کی حکومت کے چوتھے سال ۳۷۶ھ میں اس کا بھائی شرف الدُولہ تین ہزار ترکوں کے ساتھ بغداد میں آگہا۔ مصمام الدُولہ نے ۱۹ ہزار دیلمیوں کے ساتھ مقابلہ کیا مگر شکست کھائی۔ دیلمی ۳ ہزار لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے۔ شرف الدُولہ نے مصمام الدُولہ کو گرفتار کر کے اس کی آنکھیں پھوڑنے کا حکم جاری کیا۔ حکم پر عمل سے پہلے خوف کے باعث مصمام الدُولہ کی حرکت قلب بند ہو گئی۔ اس کی موت کے بعد بھی لاش کی آنکھیں پھوڑ کر سزا جاری کی گئی۔

شرف الدُولہ نے بغداد پر قبضہ کر لیا۔ خلیفہ کی مجال نہ تھی کہ کچھ کہتا۔ اس نے حسب سابق نئے حکمران کی آؤ بھگت کی اور خلعتوں سے نواز کر حکمرانی کی رسمی منظوری دے دی۔ شرف الدُولہ گزشتہ بویہی حکمرانوں کی بہ نسبت نرم مزاج تھا۔ اس نے شہر میں امن وامان قائم رکھا، ترقیاتی کام کرائے اور ایک بڑی رصد گاہ بھی بنوائی۔<sup>③</sup>

① ثمار القلوب لابی منصور الصالی (۴۲۹ھجری)، ص ۲۰۵، ط دار المعارف قاہرہ، سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۲۰، ۱۲۱، ط الرسالة

② اتعاط الحنفاء باخبار المملۃ الماطمین الخلفاء للمقریزی: ۱/۲۴۳، ط جامعہ قاہرہ۔

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۳

تین برس حکمرانی کر کے ۳۷۹ھ میں شرف الدولہ مر گیا اور اس کا بھائی ابو نصر بہاؤ الدولہ کا لقب اپنا کر حکمران بنا۔ ایک دن خلیفہ طائع نے اس کے کسی خاص کارندے کو کچھ کہہ دیا۔ بہاؤ الدولہ بھڑ گیا۔ خلیفہ کے پاس آیا اور درباری رسم کے مطابق زمین بوسی کی اور خلیفہ کے ساتھ اپنی نشست پر بیٹھ گیا۔ اگلے ہی لمحے اس کے اشارے پر اس کے اہلکاروں نے خلیفہ کو تخت سے گھسیٹ کر ایک چادر میں لپیٹ لیا اور شرف الدولہ کے محل میں لے گئے۔ یہاں اسے جبراً معزول کر دیا گیا۔ یہ ۹ شعبان ۳۸۱ھ کا واقعہ ہے۔ طائع خوش قسمت تھا کہ معزولی کے بعد اسے قتل کیا گیا نہ اس کی آنکھیں پھوڑی گئیں بلکہ اسے نئے خلیفہ کے محل میں زندگی کے باقی دن آرام سے پورے کرنے کا موقع دیا گیا۔ وہ مزید بارہ سال زندہ رہا اور یکم شوال ۳۹۳ھ کو فوت ہوا۔<sup>①</sup>



① تاریخ الخلفاء، ص ۱۴۹۴ و ۱۴۹۵، المعرفی خبر من غیر: ۱۳۰/۲ و ۱۴۷۵

## القادر باللہ

احمد بن اسحاق المقتدر

شعبان ۳۸۱ھ تا ذوالحجہ ۴۲۲ھ

نومبر ۹۹۱ء تا دسمبر ۱۰۳۱ء

طالع کی جگہ سابق خلیفہ مقتدر کا پوتا احمد بن اسحاق قادر باللہ کے لقب کے ساتھ مسند خلافت پر بیٹھا۔ اس نے پورے چالیس سال یہ رسم نبھائی۔ وہ علم و فضل اور زہد و عبادت میں علماء اور مشائخ کے ہم پلہ تھا۔ تہجد کا پابند اور مطالعے کا شوقین تھا۔ اس نے مشہور شافعی فقیہ ابو بشر ہروی سے فقہ میں مہارت حاصل کی تھی۔ خود بھی مصنف تھا۔ اس کی ایک تصنیف عقائد کے موضوع پر تھی جس میں صحابہ کے فضائل ان کے مراتب کے لحاظ سے بیان کیے گئے تھے۔ دوسری تصنیف معتزلہ کی تردید میں تھی۔ تیسری تصنیف حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی سیرت پر تھی۔

قادر باللہ کے اکتالیس سالہ دور کے ابتدائی بیس سالوں میں عالم اسلام کی حالت ایسے بے حس و حرکت مریض کی سی تھی جس کی قوت مزاحمت دم توڑ چکی ہو۔ سلطنت روم اپنے اندرونی بحران کی وجہ سے بیرونی حملوں سے رکی ہوئی تھی ورنہ اس وقت عالم اسلام ترنوالہ تھا۔ روافض کی حکومتیں اپنی جگہ قائم تھیں مگر ان میں بھی خاندانی کش مکش کی وجہ سے توڑ پھوڑ شروع ہو چکی تھی۔ اسلامی ممالک کئی ٹکڑوں میں بٹے ہوئے تھے اور افریقہ کی رافضی عبیدی حکومت کے سوا ہر ریاست کمزور تھی؛ اس لیے جگہ جگہ خروج اور خود مختاری کے دعوے دار کھڑے ہوتے رہتے تھے مگر اب کسی باغی کو پہلے جیسی عوامی حمایت نہیں ملتی تھی۔ ہاں تھوڑے بہت لوگ ہر کسی کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوتے تھے جنہیں آس پاس کا کوئی بھی حاکم سیدھا کر دیتا تھا۔ ۳۸۱ھ میں ایک اعرابی سردار ”اصیفر“ نے عراق اور حجاز کے درمیان ناکہ بندی کر دی اور حاجیوں کو روک کر مطالبہ کیا کہ جب تک وہ اس کی حکومت تسلیم نہیں کریں گے انہیں راستہ نہیں ملے گا۔ بد امنی کی وجہ سے اس سال عراق، شام اور یمن سے کوئی قافلہ حج کے لیے نہ پہنچ سکا۔

حاکم بغداد بہاء الدولہ ملک کو چلانے میں ناکام ہو چکا تھا؛ اس لیے ۳۸۲ھ میں اس نے ابوالحسن کو بکی کو جو ابن معلّم کے لقب سے مشہور تھا، بغداد کا منتظم بنادیا۔

اس نے قیام امن کی ضمانت کے لیے عاشوراء کے ماتمی جلوس بند کرادیے جو گزشتہ تیس سال سے جاری تھے۔ شہر میں امن قائم ہو گیا مگر فوج کے کچھ افسران بگڑ گئے اور انہوں نے ابن معلّم کو پکڑ کر قتل کر دیا۔ اس کے بعد ماتمی جلوس پھر شروع ہو گئے۔<sup>①</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۵، ۲۹۶، العبر لی خبر من غیر: ۱۷۰، ۱۵۱/۲

بغداد میں بدامنی۔ شیعوں کے جلوس:

بغداد پر اکثر ایک گھمبیر سکوت طاری رہتا تھا جسے کبھی کبھی بدامنی کا شور شرابا توڑ ڈالتا۔ ۳۸۹ھ میں شیعوں نے غیر معمولی اہتمام کے ساتھ یوم عاشوراء منایا، گنبد نما تفریے نکالے اور شور و غوغا سے آسمان سر پر اٹھالیا۔ ۱۸ ذوالحجہ کو اسی جوش و خروش کے ساتھ عید غدیر بھی منائی گئی۔ یہ دیکھ کر اہل سنت نے عید غدیر کے آٹھویں دن (۲۶ ذوالحجہ) کو "یوم غار" کے طور پر منانا شروع کر دیا اور دعویٰ کیا کہ اس دن حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما غار میں روپوش ہوئے تھے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "یہ ایک جاہلانہ اور غلط بات تھی؛ کیوں کہ حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کی غار میں روپوشی کے دن یقینی طور پر ماہ صفر یا ربیع الاول میں تھے۔" ①

یوم مصعب بن زبیر منانے کی بدعت:

اسی طرح یوم عاشوراء کے رد عمل میں سنیوں کے جہلاء نے ۱۸ محرم کو "یوم شہادت مصعب بن عمیر" منانا شروع کر دیا۔ اس دن عوام کے قافلے حضرت مصعب بن زبیر کی مرقد پر جاتے اور آہ وزاری کرتے۔ وہ ان کی شہادت کو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی نظیر قرار دیتے؛ کیوں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نواسہ رسول تھے تو حضرت مصعب بن زبیر نواسہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تھے۔ یہ رسم دس سال تک برقرار رہی۔ ②

شہر میں غنڈوں اور ٹھگوں کے گروہ موجود تھے جو لوگوں کو لوٹے رہتے تھے۔ مہنگائی اور قحط کے دورے اب بھی پڑتے رہتے تھے اور ان دنوں جرائم پیشہ افراد کی کارروائیاں بڑھ جاتی تھیں۔ ③

عمید الجیوش کا دورِ نظامت۔ جلوس بند۔ فسادات ختم:

بہاؤ الدولہ نے حالات قابو سے باہر دیکھ کر ابوعلی الحسین کو پورے عراق کا انتظام سونپ دیا۔ یہ امیر "عمید الجیوش" کے لقب سے مشہور تھا اور انتظامی لحاظ سے بڑا ہوشیار اور سخت تھا۔ وہ ۳۹۲ھ میں بغداد آیا۔ اس نے پہلا کام یہ کیا کہ چوروں ڈاکوؤں کے خلاف کارروائیاں کیں اور کئی کو پکڑ کر قتل کر دیا۔ دوسرا کام یہ کیا کہ اہل سنت اور شیعہ دونوں کو شاہراہوں پر اپنے مذہبی مظاہروں سے منع کر دیا، عاشوراء کے ماتمی جلوس بند کر دیے، روزمرہ کے فسادات اور ناقابلِ تحمل جانی و مالی نقصانات نے یہ حقیقت واضح کر دی تھی کہ فرقہ وارانہ اختلافات کو ہوا دے کر کبھی کوئی حکومت باقی نہیں رہ سکتی۔ چنانچہ ۳۹۳ھ میں عاشوراء کا ماتمی جلوس نہیں نکلا اور مرقد مصعب بن زبیر پر سنیوں کا اجتماع بھی نہیں ہوا۔ اس طرح شہر میں امن قائم ہو گیا۔ شیعہ سنی فسادات بند ہو گئے۔ ④

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۵، ۲۹۶، العبر فی خبر من غیر: ۱۷۰، ۱۵۱/۲، العبر فی خبر من غیر: ۱۷۶، ۲

② البدایہ والنہایہ: ۵۰۰، ۴۸۳/۱۵

مانفقا بن کثیر رحمہ اللہ اس رسم کا ذکر کرتے فرماتے ہیں: "وہذا من باب مقابلة البدعة بمثلها، ولا یرفع البدعة الا السنة: الصحیحۃ (یہ بدعت کا متبادل ای جیسی بدعت کے ذریعے کرنے کی قبیل سے ہے۔ جبکہ بدعت کو فقط سنہ صحیح ہی مانتی ہے۔)"

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۲۳۱/۱۷، البدایہ والنہایہ: ۵۰۰، ۱۵

⑥ البدایہ والنہایہ: ۴۹۶/۱۵

مصنف عبد اللہ بن مسعود کا ظہور، سنی شیعہ کش مکش میں یہود کا کردار:

فساد کی چنگاری ایک بار پھر اس وقت بھڑکی جب رجب ۳۹۸ھ میں شیعوں نے قرآن مجید کا ایک نسخہ جو عام نسخوں سے مختلف تھا، علمائے اہل سنت کے سامنے پیش کر کے اس کی صحت پر اصرار کیا اور کہا کہ یہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مصنف ہے۔ علماء اور شہر کے شرفاء جمع ہو کر اسے دیکھتے بھالتے رہے۔ آخر بغداد کے سب سے بڑے فقیہ امام ابو حامد اسرافسی رضی اللہ عنہ نے فتویٰ دیا کہ اس نسخے کو پڑھنا اور باقی رکھنا فتنے کا باعث ہے؛ لہذا اسے تلف کر دیا جائے جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں صحابہ نے یہی فیصلہ کیا تھا۔

اس فتوے پر شیعہ طیش سے بے قابو ہو گئے اور شیخ ابو حامد اسرافسی رضی اللہ عنہ کے گھر پر حملہ کر دیا۔ وہ جان بچا کر بمشکل وہاں سے نکل پائے۔ خلیفہ قادر کو پتا چلا تو کچھ کارندوں کو بھیجا جنہوں نے شیعوں کے محلے پر دھاوا بول دیا۔ اس تصادم میں کئی مکانات نذر آتش ہوئے۔ نصف شعبان کی شب شیعوں نے مجلس بدعا منعقد کی جس میں اپنے مخالفین کے لیے ہلاکت کی بدعا عائم کیں۔ کافی دنوں تک ہنگامہ آرائی رہی۔ آخر فریقین کے عمائد نے جمع ہو کر فیصلہ کیا کہ آئندہ سے کوئی واعظ فتنہ انگیزی نہیں کرے گا اور صحابہ کرام کے بارے میں کوئی سوال نہیں اٹھایا جائے گا۔

بغداد میں عمید الجیوش ابو علی کا انتظامی عہدہ دس سال تک رہا اور اس دوران اس نے ماتمی جلوسوں پر پابندی عائد رکھی، یوں امن و امان قائم رہا۔ ۴۰۱ھ میں عمید الجیوش فوت ہو گیا۔ نئے ناظم شہر فخر الملک نے ماتمی کی اجازت دے دی۔ چنانچہ محرم ۴۰۲ھ سے ایک بار پھر شاہراہوں پر جلوس نکلتے لگے۔ پہلے کی طرح شیعہ عید غدیر اور سنی یوم غار منانے لگے۔ ساتھ ہی شیعہ سنی فساد بھی شروع ہو گئے۔ بغداد میں یہودی بھی آباد تھے، وہ ایسے مواقع پر شیعوں کا ساتھ دیا کرتے تھے۔ لگتا ہے کہ فساد کرانے میں بعض اوقات یہودیوں کا ہاتھ ہوا کرتا تھا؛ کیوں کہ ۴۳۷ھ کے شیعہ سنی فسادات میں جب فریقین لڑ لڑ کر تھک گئے تو پتا چلا کہ بھس میں چنگاری ڈالنے والے یہی لوگ تھے۔ اس کے بعد شیعہ اور سنی دونوں یہودیوں کے محلے پر ٹوٹ پڑے اور وہاں کئی مکانات کو جلا ڈالا۔<sup>①</sup>

بنوؤنیہ کے مامین اقتدار کی کش مکش:

۴۰۳ھ میں بنوؤنیہ کا حکمران بہاء الدولہ مر گیا اور اس کی جگہ اس کا بیٹا سلطان الدولہ کا خطاب اپنا کر حکمران بنا۔ ۴۱۱ھ میں سلطان الدولہ اور اس کے بھائی حاکم عراق مشرف الدولہ میں اقتدار کی کش مکش ہوئی، نتیجہ یہ نکلا کہ مشرف الدولہ نے سلطان الدولہ کو ہٹا کر خود بغداد کی حکومت سنبھال لی۔ پانچ سال بعد ۴۱۶ھ میں مشرف الدولہ مر گیا۔ بغداد کی حکومت بہاء الدولہ کے ایک اور بیٹے جلال الدولہ کو مل گئی۔<sup>②</sup>

① البداية والنهاية: ۹۶/۱۵، ۵۰۰، ۵۲۱، ۵۲۷، ۵۶۳، ۵۷۳، ۶۲۹، ۶۳۶، ۶۴۱، ۶۹۷، ۷۰۷، ۷۱۰، المعبر فی خبر

من غیر: ۲/۱۷۰، ۲۰۰

② المعبر فی خبر من غیر: ۲/۱۷۰



خلیفہ قادر باللہ اسلام اور خلافت کا وقار بحال کرنے کے لیے کوشاں:

اس دوران خلیفہ قادر باللہ اسلام اور مسند خلافت کے وقار کو دوبارہ بحال کرنے کی اپنی حد تک کوشش ضرور کرتا رہا تھا۔ اگرچہ بنوؤنیہ کے دباؤ کی وجہ سے وہ زیادہ کامیاب نہ ہو سکا مگر گزشتہ خلفاء کی بہ نسبت اس دور میں خلیفہ کچھ نہ کچھ باختیار دکھائی دیتا ہے۔ اس نے ہمت کر کے اہل سنت کے حقوق کے لیے بعض اقدامات کیے جس کی وجہ سے عوام اسے پسند کرنے لگے اور وہ بنوؤنیہ کے مقابلے میں کچھ مضبوط ہو گیا۔<sup>①</sup>

سلطان محمود غزنوی کا ظہور اور خلافت عباسیہ کی پشت پناہی:

خلیفہ قادر کی تقویت کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ اس کے دور میں ہمیں سلطان محمود غزنوی کی شمشیر چمکتی دکھائی دیتی ہے۔ غزنی کے اس مجاہد نے اسلاف کا کردار دہراتے ہوئے مدت سے مٹ جانے والی رسم جہاد کو زندہ کر دیا۔ اس کی پوری زندگی جہاد میں گزری۔ اس دوران اس نے خراسان، وسط ایشیا اور ہندوستان کے بہت بڑے رقبے پر قائم ایک عظیم الشان سلطنت قائم کی اور یوں مسلمانوں کو لگ بھگ ڈیڑھ صدی بعد ایشیا میں کوئی مضبوط حکمران نصیب ہوا۔ اگرچہ محمود غزنوی کا علاقہ بغداد سے دور تھا تاہم خلافت بغداد سے اس کے بڑے اچھے مراسم تھے۔ خلیفہ قادر نے اسے یمن الدولہ کا خطاب دیا تھا۔<sup>②</sup>

عبیدی حکمران کی خلعت نذر آتش:

محمود غزنوی کے عروج کے ساتھ ہی خلافت بغداد کی ساکھ بھی کچھ بہتر ہو گئی؛ کیوں کہ اب اس کے نیاز مندوں میں ایک طاقتور حکمران شامل ہو چکا تھا۔ خلافت بغداد سے محمود غزنوی کی عقیدت کا یہ عالم تھا کہ ۴۰۳ھ میں اسے عبیدی حکمران الحاکم کی طرف سے پیش کش کی گئی کہ وہ اس کے حلقہ امانت میں شامل ہو جائے۔ غزنوی نے اس مراسلے پر تھوک کر اسے نذر آتش کر دیا اور سفیر کو سختی سے جھڑک کر واپس بھیج دیا۔<sup>③</sup> ۴۱۵ھ میں عبیدی حکمران نے محمود غزنوی کے لیے خلعت بھیجی تو سلطان نے اسے خلیفہ کے پاس روانہ کر دیا تا کہ اسے مجمع عام میں نذر آتش کر دیا جائے۔<sup>④</sup>

خلیفہ قادر اور سلطان محمود غزنوی عقائد باطلہ کی بیخ کنی کے لیے سرگرم:

بنوؤنیہ اب قادر باللہ کو اہل سنت کی حمایت پر کچھ نہیں کہہ سکتے تھے جبکہ چند سال پہلے خلفاء کو ایسی حرکات کا خیا زہ قتل یا کم از کم معزولی کی صورت میں بھگتنا پڑتا تھا۔ یہ دیکھ کر ۴۰۸ھ میں خلیفہ کو ہمت ہوئی۔ اس نے بغداد کے علماء کو جمع کر کے ان سے تحریری اقرار لیا کہ وہ اعتزال اور رافضیت سے اظہار برأت کرتے ہیں اور جو شخص اس قسم کے خلاف اسلام عقائد کا پرچار کرے گا اسے سخت سزا دی جائے گی۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۶ و ۲۹۷

② المستظم لابن الجوزی: ۲۱۱/۱۵

③ البدایہ والنہایہ: ۶۳۳، ۵۴۴/۱۵

④ البدایہ والنہایہ: ۶۰۲/۱۵

اسی بارے میں ایک مراسلہ سلطان محمود غزنوی کو بھی بھیجا گیا اور تاکید کی گئی کہ وہ عقائد باطلہ کی بیخ کنی کی کوشش کرے۔ سلطان نے ایسا ہی کیا اور اپنے مفتوحہ علاقوں میں قرابطہ، اسماعیلیہ، معتزلہ و جمہیہ کو توبہ تائب ہونے کی ترغیب دی۔ انکار کرنے والوں کو پابند سلاسل کیا گیا اور بہت سے سرکشوں کو قتل بھی کیا گیا۔<sup>①</sup>

محمود غزنوی کی جانب سے خلیفہ کوزہر شناس پرندے کا تحفہ:

سلطان محمود، قادر باللہ کو مراسلوں میں اپنی فتوحات ہند کی تفصیل اہتمام سے لکھ کر بھیجتا تھا اور ساتھ ہی بڑے نادر و نایاب تحائف بھی ارسال کرتا تھا۔ ۴۱۴ھ میں ہندوستان پر کامیاب حملے سے واپسی پر سلطان نے خلیفہ کو مالِ غنیمت میں ملنے والا ایک عجیب و غریب پرندہ بھیجا جو آس پاس زہر کی موجودگی کو فوراً محسوس کر لیتا اور اس کی آنکھوں سے پانی جاری ہو جاتا۔ ہندوستانی مہاراجے اس پرندے کو دسترخوان پر ساتھ رکھا کرتے تھے تاکہ کھانے میں زہر ملا ہو تو فوراً پتا چل جائے۔ یہ واقعات خلیفہ قادر سے سلطان محمود غزنوی کی محبت و عقیدت کی دلیل تھے۔<sup>②</sup>

حجاج کے قافلوں پر ڈاکہ زنی، وزیر بغداد کی جوابی کارروائی:

اس زمانے تک قرابطہ کا زور ٹوٹ چکا تھا مگر جزیرۃ العرب اور اس کے راستے حسب معمول بے امان تھے۔ حاجیوں کے قافلے قبائلی ڈاکوؤں کی غارت گری کا نشانہ بننے رہتے تھے۔ ۴۰۳ھ میں عراقی حاجیوں کے قافلے کو قبیلہ خنجلہ کے چھ سو ڈاکوؤں نے عراق کی سرحد واقعہ کے قریب ایک گھاٹی میں گھیر لیا۔ اس سے پہلے وہ راستے کے تالابوں کو ٹٹی سے پاٹ چکے تھے اور کنوؤں کا پانی تلخ آمیزوں کی ملاوٹ کے ذریعے ناقابل استعمال بنا چکے تھے؛ اس لیے قافلہ سخت پیاس کی حالت میں تھا۔ ڈاکوؤں نے انہیں راستہ دینے کے لیے پچاس ہزار دینار طلب کیے۔ جب قافلے والے یہ رقم ادا نہ کر سکے تو ڈاکوؤں نے حملہ کر دیا۔ اس خونریزی میں پندرہ ہزار حاجی جاں بحق ہوئے اور سواری کے جانوروں سمیت ان کا سارا مال و متاع لٹ گیا۔ مقتولین میں حنابلہ کے مفتی اعظم حسن بن حامد بغدادی رحمہ اللہ بھی شامل تھے۔

اس حادثے کی خبر سن کر وزیر بغداد فخر الملک نے سالار فوج علی بن مزید کو متحرک کیا۔ وہ تیزی سے نکلا اور تعاقب کر کے کئی ڈاکوؤں کو گرفتار کر لیا جنہیں دجلہ کے کنارے باندھ کر بھوکا پیاسا رکھا گیا یہاں تک کہ وہ مر گئے۔<sup>③</sup>

بنو ہنیہ کا باہمی انتشار اور غزنوی سے ان کی مرعوبیت:

بنو ہنیہ کی حکومت اب رفتہ رفتہ اپنے منطقی انجام کی طرف بڑھ رہی تھی۔ یہی حکام جگہ جگہ ایک دوسرے سے دست و گریباں تھے۔ ان میں سے کرمان کے حاکم توام الدولہ (ابوالفوارس) نے اپنے مد مقابل روافض پر غلبہ پانے کے لیے سلطان محمود غزنوی سے اچھے مراسم قائم کر لیے اور سلطان نے بھی سیاسی مصلحت کے تحت اس کی مدد کی۔<sup>④</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۵: ۵۷۴

② السنن لابن الجوزی: ۱۵: ۱۵۹

③ المعبر فی خبر من غیر: ۲: ۲۰۶، البدایہ والنہایہ: ۱۵: ۵۴۳

④ تاریخ ابن خلدون: ۳: ۵۸۸

قوام الدولہ کے مظالم اور موت:

یہ قوام الدولہ یوہی عجیب شخص تھا۔ شراب کے نشے میں دھت ہو کر اپنے مقرب ہم نشینوں کو بڑی طرح مارتا جیتا تھا۔ ایک بار اسے اپنے وزیر پر طیش آیا تو اسے قسم کھلائی کہ اگر مار کھاتے ہوئے اس نے آؤ کی تو اس کی بیوی بے طلاق ہو جائے گی۔ پھر اسے ہتھوڑے کی دوسو ضربیں لگائیں اور قسم کھلائی کہ وہ اس ظلم کی کسی کو خبر بھی نہیں دے گا۔

قوام الدولہ کی وفات ۴۱۹ھ میں ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے اپنے امراء نے تنگ آ کر اسے زہر دیا تھا۔<sup>(۷)</sup>  
سلطان محمود کا ایران پر قبضہ:

سلطان محمود غزنوی رفتہ رفتہ مغرب کی طرف بڑھتا گیا اور یوہی جو اپنے باہمی اختلافات کا تفسیر نہ کر سکتے تھے، پسپا ہوتے گئے۔ سلطان کا فیصلہ کن حملہ ۴۱۹ھ میں اس وقت شروع ہوا جب وہ ہندوستان اور ترکستان کے تمام محاذوں سے فارغ ہو چکا تھا جبکہ دو بڑے یوہی امراء: جلال الدولہ اور ابوکالیجار کے مابین عراق میں محاذ لڑ رہے تھے۔ ان کے مابین مسلح کی تمام کوششیں ناکام رہیں اور آخر جلال الدولہ کے مقابلے میں ابوکالیجار کو بدترین پسپائی ہوئی۔

اواخر ۴۲۰ھ میں سلطان محمود نے اصفہان سمیت پورے ایران پر قبضہ کر لیا۔ یوہیوں کا اہم ترین مرکز رے (موجودہ تہران) بھی سلطان کے سامنے سخر ہو گیا۔ علاقے کے بہت سے بے دین رافضیوں اور باطنیوں کو سولی پر لٹکا دیا گیا۔ یہاں کارافضی حاکم مجد الدولہ بن فخر الدولہ (رستم بن علی بن یوہی) اس قدر عیاش تھا کہ اس نے پچاس عورتوں سے شادی رچا رکھی تھی۔ سلطان محمود نے اسے بے دخل کر کے اس کے خزانے کے دس لاکھ دینار ضبط کر لیے جو اس نے ظلم و ستم کر کے جمع کیے تھے۔ سلطان نے جب اس سے پچاس شادیوں کی مجدد دریافت کی تو اس نے کہا:

”یہ میرے آباؤ اجداد کی رسم ہے۔“

ایسے عیاش حکمرانوں کو نمونہ عبرت بناتے ہوئے سلطانی افواج برابر آگے بڑھتی رہیں یہاں تک کہ بلادِ جیل اور شمالی ایران کے آخری ضلعے قزوین کو بھی بنی یوہی سے بازیاب کر لیا گیا۔ اگلے کچھ دنوں میں سلطان کی افواج آرمینیا کے طول و عرض میں بھی اپنے پرچم گاڑ چکی تھی۔<sup>(۸)</sup>

بغداد میں روافض کے کفر یہ الفاظ پر مبنی خطبے پر پابندی:

اواخر بغداد میں خلیفہ کی طرف سے دینی شعائر کے احیاء کی کوششیں تیزی سے آگے بڑھ رہی تھیں۔ بغداد میں ”جامع مسجد براہما“ کی حیثیت روافض کے اہم مرکز کی تھی جہاں جمعے کے خطبے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدائی تک کے دعوے کیے جاتے تھے۔ وہاں خطبہ جمعہ میں کہا جاتا تھا:

”صلوٰۃ و سلام ہو حضرت محمد ﷺ اور ان کے بھائی امیر المؤمنین حضرت علی بن ابی طالب پر جو بوسیدہ

کھوپڑیوں کو گویائی عطا کرتے تھے اور انہیں زندہ کر دیتے تھے، جو بشریت اور الوہیت کی صفات کے حامل تھے۔“

(۷) البدایہ والنہایہ: ۶۲۵/۱۵: الکامل فی التاریخ: ۴۲۰ھ

(۸) الکامل فی التاریخ: ۴۱۹ھ

قادر باللہ نے یہ سن کر ایک رسالہ تصنیف کیا جس میں رد و انقض اور معتزلہ کے عقائد کی تردید تھی۔ یہ رسالہ علماء اور عوام کے مجمع عام میں پڑھ کر سنایا گیا۔ پھر جامع برائیا میں شیعہ کی جگہ سنی خطیب کا تقرر کر دیا گیا۔

جب سنی عالم نے وہاں جمعے کا خطبہ شروع کیا تو حاضرین نے اینٹوں اور پتھروں سے استقبال کیا۔ خلیفہ قادر باللہ اس اطلاع پر سخت غضب ناک ہوا، اس نے جامع برائیا میں جمعہ بند کرادیا۔ آخر شیعوں کے قائد سید شریف مرتضیٰ نے ایک وفد کے ساتھ حاضری دی اور اس سلسلے پر معذرت کر کے کہا: ”یہ جاہل عوام کا کام تھا جنہیں معلوم نہیں تھا وہ کیا کر رہے ہیں۔“

تب خلیفہ نے جامع برائیا میں سنی امام کی اقتداء میں دوبارہ نماز جمعہ اور خطبے کی اجازت دے دی۔ یہ ۴۲۰ھ کا واقعہ ہے۔<sup>①</sup>  
سلطان محمود اور خلیفہ قادر کی وفات:

۴۲۱ھ میں سلطان محمود غزنوی کا انتقال ہو گیا۔<sup>②</sup> اس وقت تک سلطان نے بنی یونیہ کو بڑی حد تک پسپا کر دیا تھا اور اب اس خاندان کے پاس فقط عراق رہ گیا تھا۔

اگلے سال ۱۱۱۱ھ والحد ۴۲۲ھ کو قادر باللہ بھی ۴۱ سال تین ماہ کی طویل خلافت کے بعد دنیا سے رخصت ہو گیا۔<sup>③</sup>  
رومیوں کے حملے:

قادر باللہ کے آخری ایام میں رومیوں کا ناکام حملہ تاریخ کا ایک عجیب واقعہ ہے۔ گزشتہ کئی عشروں سے عالم اسلام پر رومیوں کے حملوں کا سلسلہ رکا ہوا تھا۔ اس کی وجہ خود سلطنت روم کے اندرونی اختلافات تھے ورنہ اس زمانے میں مسلمانوں کا دفاع کرنے والا کوئی نہیں تھا۔ تاہم رومی عالم اسلام پر حملوں کے ارادوں سے دست بردار نہیں ہوئے تھے، اس لیے ۴۲۱ھ میں قیصر روم ارمانوس نے بڑے کڑوہ کے ساتھ تین لاکھ سپاہی لے کر یلغار کی اور بلاروک ٹوک حلب کے قریب پہنچ گیا۔

مسلمانوں کی خوش قسمتی تھی کہ یہ شدید گرمی کے دن تھے اور رومی لشکر کو پانی کی قلت کا سامنا تھا۔ ایسے میں قیصر کے ایک نواب کی غداری نے فوج کے حوصلے پست کر دیے۔ اس دوران عرب بدوؤں کے ایک گروہ نے رات کو لشکر پر شب خون مارا۔ قیصر سمجھا کہ کسی بہت بڑی فوج نے چڑھائی کی ہے، اس لیے وہ دیکھے بھالے بغیر بھاگ کھڑا ہوا۔ باقی فوج بھی تتر بتر ہو کر اس کے پیچھے نکل گئی۔ اس طرح اللہ نے عالم اسلام کو ایک بڑی آفت سے بچالیا۔<sup>④</sup>

اگلے سال قیصر نے ایک اور حملہ کیا، اس بار اس کے ساتھ زیادہ فوج نہیں تھی مگر مسلمان سرحدوں کا دفاع نہ کر سکے اور قیصر زبا جیسے اہم عسکری علاقے پر قابض ہو گیا۔<sup>⑤</sup>

① العصر فی خبر من غیر: ۲/۲۳۹، الکامل فی التاريخ: سنہ ۴۲۰ ہجری

② البدایہ والنہایہ: ۱۵/۶۲۸

③ البدایہ والنہایہ: ۵/۶۳۷

④ البدایہ والنہایہ: ۱۵/۶۳۰، تاریخ الخلفاء، ص ۲۹۷، الکامل فی التاريخ: سنہ ۴۲۱ھ

⑤ الکامل فی التاريخ: سنہ ۴۲۲ھ

## القائم بامر اللہ

عبد اللہ بن احمد القادر

ذوالحجہ ۴۲۲ھ تا شعبان ۴۶۷ھ

دسمبر ۱۰۳۱ء تا اپریل ۱۰۷۵ء

۱۲ ذوالحجہ ۴۲۲ھ کو قادر باللہ کا فرزند ابو جعفر عبد اللہ، القائم بامر اللہ کے لقب کے ساتھ مسند خلافت پر بیٹھا۔ اپنے باپ کے برعکس وہ ایک کمزور آدمی تھا اور عالی ہمتی سے محروم تھا۔ پھر اب سلطان محمود غزنوی بھی رخصت ہو چکا تھا؛ اس لیے خلافت بغداد کی سیاسی ساکھ پہلے کی طرح گرتی چلی گئی۔

اسی دوران بنو ہبی حکمران جلال الدولہ کے امراء میں پھوٹ پڑ گئی جس سے حکومت بنو ہبی بھی کمزور ہو گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ بغداد میں لاقانونیت کا دور دورہ ہو گیا۔ مانتی جلوس ہر سال نکل رہے تھے۔ ان پر نہ قادر باللہ قدغن لگا سکا تھا نہ قائم میں یہ ہمت تھی؛ لہذا ہر سال محرم میں فرقہ وارانہ لڑائیاں معمول بن گئیں۔<sup>①</sup> بنو ہبی اندرونی ٹوٹ پھوٹ کا شکار:

بدامنی نے جرائم پیشہ لوگوں کو جری کر دیا تھا اور ہر طرف لوٹ مار کا بازار گرم تھا۔ ۴۲۲ھ سے ۴۳۵ھ تک پورے تیرہ سال شہر میں غنڈوں کا راج رہا۔ فوج اور پولیس بے بس تھی۔ حکومتی خزانہ خالی تھا۔ ترک سپاہیوں کو تنخواہیں ملنے میں جب بھی دیر ہوتی وہ ہنگامہ کھڑا کر دیتے اور سیدھے جلال الدولہ کو جا پکڑتے۔ وہ جائیدادیں اور اثاثے بچ کر اخراجات کا انتظام کرتا رہا۔ ایک بار اسے خرچے پورے کرنے کے لیے اپنی پوشاکیں تک فروخت کرنا پڑیں۔<sup>②</sup> بسا سیری کے مظالم اور جلال الدولہ کی بے اعتنائی:

آخر جلال الدولہ نے مصلحت کے تحت بغداد کے مشرقی محلے کرخ میں جہاں شیعہ آباد تھے، سکونت اختیار کر لی<sup>③</sup> اور مغربی بغداد کو ایک ترک شیعہ سردار بسا سیری (ارسلان ترکی) کے حوالے کر دیا۔<sup>④</sup> یہ شخص بڑا بے رحم اور خود غرض تھا۔ اس نے بغداد کے عوام پر بڑے مظالم ڈھائے اور خلیفہ کو بھی طرح طرح کی ایذائیں دیتا رہا۔<sup>⑤</sup> بسا سیری کے مظالم نے سنیوں کو مزید مشتعل کیا اور شیعہ سنی فسادات کی آگ مزید تیز ہو گئی۔ اس صورتحال سے فوج بھی متاثر ہوئی اور اس کا حکومت پر اعتماد ختم ہو گیا۔ ترک سپاہیوں نے ۴۲۷ھ میں بغاوت کر دی اور جلال الدولہ کا محل تک لوٹ لیا۔<sup>⑥</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۶۲۹/۱۵، ۶۳۶، ۶۵۰، ۶۹۷، ۷۰۳، ۷۰۷، ۷۱۰

② الکامل فی التاریخ: ۷/۷۵۹

③ البدایہ والنہایہ: ۶۲۹/۱۵، ۶۳۶، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۵۳، ۶۵۸

④ الکامل فی التاریخ: ۷/۷۶۵

⑤ البدایہ والنہایہ: ۶۲۹/۱۵

⑥ الکامل فی التاریخ: ۷/۷۶۵

جلال الدولہ کو شہنشاہ اعظم کے لقب کی حرص:

جلال الدولہ کی ساکھ بالکل گر چکی تھی مگر اسے اپنی شان بڑھانے کا خبط تھا۔ ۴۲۹ھ میں اس نے علماء کی اکثریت کے اعتراض کے باوجود اپنے ساتھ ”شہنشاہ اعظم، ملک الملوک“ کا لقب لگالیا۔ اس نے یہ حکم بھی دیا کہ ہر نماز کے وقت اس کے لیے نثارے بجائے جائیں۔ خلیفہ اس بدعت کو پسند نہیں کرتا تھا مگر جلال الدولہ کے اصرار کے آگے چپ ہو گیا۔ تاہم عوام نے اس پر سخت احتجاج کیا اور جمعے کے خطبے میں بعض خطیبوں نے جلال الدولہ کے نام کے ساتھ یہ القاب پڑھے تو لوگوں نے پتھر برساکر اپنی نفرت کا اظہار کیا۔<sup>①</sup>



### جاں بلب خلافت اور سلجوقیوں کا ظہور

جلال الدولہ کے عجیب و غریب احکام اور مطالبات سے عوام، فوج اور خلیفہ سب تنگ تھے۔ نوبت یہاں تک آن پہنچی کہ ۴۳۴ھ میں خلیفہ نے علماء و فقہاء کو ساتھ لے کر بغداد کو ہمیشہ کے لیے خیر باد کہنے کا فیصلہ کر لیا۔ چونکہ سلطان محمود غزنوی کے بعد غزنوی حکومت کے جانشین باہم دست و گریباں ہونے کے باعث اس قابل نہیں تھے کہ بغداد کی کوئی مدد کر سکتے؛ لہذا ایسا لگ رہا تھا کہ شاید عباسی خلافت یہیں ختم ہو جائے گی۔ مگر اس نازک وقت میں اللہ نے خلافت کے وقار کی بحالی اور امت مسلمہ کی سرحدوں کے دفاع کے لیے سلاجقہ کو منتخب کر لیا۔

سلاجقہ ایک غیر معروف ترک قبیلہ تھا جس کی حکومت کچھ مدت قبل قائم ہوئی تھی۔ اس قبیلے کا سردار ایک بہادر ترک طغزل بیگ تھا۔ اس نے اپنی قائدانہ صلاحیتوں سے ترکمانوں کو مجتمع کر کے چند سالوں کے اندر اندر ترکستان کے وسیع علاقے پر قبضہ کر لیا۔ سلطان محمود غزنوی کی وفات کے بعد غزنوی حکومت کمزور ہو گئی تھی؛ اس لیے سلجوقیوں نے ترکستان کے بعد خراسان کے بھی بڑے حصے کو اپنی عمل داری میں شامل کر لیا۔

طغزل بیگ ۴۲۹ھ میں نیشاپور اور ۴۳۳ھ میں طبرستان پر بھی قابض ہو گیا۔ اگلے سال خوارزم، رے، قزوین اور کرمان بھی اس کے آگے سرنگوں ہو گئے۔ وہ ایک دیندار آدمی تھا اور بغداد کی خلافت کا وقار بحال کرنا ضروری سمجھتا تھا؛ لہذا اس نے ۴۳۵ھ میں جلال الدولہ کو مراسلہ لکھ کر تاکید کی کہ وہ عوام سے حسن سلوک کرے اور خلافت مآب کا احترام برقرار رکھے ورنہ اسے سنگین نتائج بھگتنا ہوں گے۔<sup>②</sup>

جلال الدولہ کی موت اور بغداد پر ابوکالیجارؒ کی حکومت:

جلال الدولہ کو اس مراسلے پر عمل کی نوبت نہیں آئی تھی کہ اس کا وقت اجل آن پہنچا۔ اب عملی طور پر اس کا بھائی ابوکالیجار ”سلطان الدولہ“ اور ”محمی الدین“ کے القابات لگا کر بغداد کا حکمران بنا۔ جبکہ اس کا بیٹا ”الملک العزیز“ کے

② البدایہ والنہایہ: ۶۶۹/۱۵

① البدایہ والنہایہ: ۶۶۹/۱۵



لقب کے ساتھ رسماً تخت نشین ہوا۔<sup>①</sup>

چار سال بعد ۴۴۰ھ میں ابو کاہلجہ بھی فوت ہو گیا اور اس کے بیٹے ابو نصر فیروز نے ”الملک الرحیم“ کے لقب کے ساتھ یہ عہدہ سنبھالا۔ یہی بنو ہاشم کا آخری حکمران تھا۔<sup>②</sup>

سلاجقہ نے اصفہان فتح کر لیا:

۴۴۲ھ میں طغزل نے اصفہان بھی فتح کر لیا اس طرح وہ خراسان کے ساتھ پورے ایران کا حکمران بن گیا۔ خلیفہ کی طرف سے طغزل بیگ کو پروانہ سلطنت اور خلعت بھیجی گئی۔ طغزل نے شکر یہ کے جوابی مراسلے کے ساتھ خلیفہ کو بیس ہزار دینار کا ہدیہ پیش کیا۔<sup>③</sup>

سلاجقہ کی فتوحات کا دائرہ ایشیائے کوچک تک وسیع:

اس دوران ۴۴۰ھ میں طغزل کے بھائی ابراہیم ینال نے برسوں بعد روما کی سرحدوں پر اقدامی جہاد کی سنت زندہ کی اور قُسطنطینیہ سے صرف پندرہ منازل تک جا پہنچا۔ اس نے ایک لاکھ رومیوں کو قیدی بنایا اور ہزار تیل گاڑیوں پر لد اے پناہ مالی غنیمت لے کر اس مہم سے لوٹا۔ قیصر روم نے قیدیوں میں سے بعض شہزادوں کی رہائی کی درخواست بھیج کر خطیر فدیے کی پیش کش کی تو طغزل بیگ نے احسان کرتے ہوئے بلا معاوضہ انہیں رہا کر دیا۔<sup>④</sup>

اہل سنت اور شیعوں میں کش مکش:

بغداد میں شیعہ سنی کشیدگی اسی طرح باقی تھی۔ محرم میں فرقہ وارانہ فسادات شہری زندگی کا ایک معمول بن گئے تھے۔ ۴۴۱ھ میں حکومت نے ایک بار پھر ماتمی جلوسوں پر پابندی کا حکم جاری کیا مگر شیعوں نے پرزور احتجاج کرتے ہوئے حکم مسترد کر دیا۔ اس ہنگامہ آرائی نے پھر فرقہ وارانہ لڑائی کی شکل اختیار کر لی اور فریقین کا بھاری جانی و مالی نقصان ہوا۔ شیعوں نے اپنے محلے کرخ کے گرد ایک الگ فصیل تعمیر کر لی تاکہ سنی ان کے علاقے میں داخل نہ ہو سکیں۔

۴۴۲ھ میں شیعہ اور سنی علماء نے فسادات ختم کرنے کی کوشش کی۔ طے ہوا کہ آئندہ کوئی کسی کی جان و مال پر دست درازی نہیں کرے گا۔ شیعوں نے اپنے محلے کرخ میں تمام صحابہ سے رضامندی ظاہر کی اور ان کے لیے دعائے رحمت کا اہتمام کیا اور اہل سنت کی مساجد میں نمازیں ادا کیں۔ اہل سنت کا ایک بڑا وفد حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی مرقاد اور آثار کی زیارت کے لیے گیا۔

① البدایہ والنہایہ: ۶۸۹/۱۵، ۷۰۶

② دلچسپ بات یہ ہے کہ اس کے بعد لقب ”الملک“ اتنا مقبول ہوا کہ اگلی اڑھائی تین صدیوں میں عالم اسلام کے اکثر حکمرانوں اور نوابوں نے ایسے القابات پسند کیے۔ یوں ”دولوں“ کا دور ختم ہوا اور ”ملکوں“ کا زمانہ شروع ہو گیا۔ الملک المظفر، الملک الناصر، الملک الاشرف، الملک العادل، الملک الصالح جیسے ”ملکوں“ کی ایک طویل فہرست ہے جس کے افراد اگلے دور میں جا بجا دکھائی دیں گے۔

③ البدایہ والنہایہ: ۶۸۹/۱۵، ۷۰۸، ۷۲۰

④ البدایہ والنہایہ: ۷۰۶/۱۵



مگر اگلے سال محرم میں کچھ شریکوں نے ایک اشتعال انگیز حرکت کی کہ فسادات پہلے سے کہیں زیادہ شدت سے بھڑک اٹھے۔ انہوں نے بڑے بڑے کتبے نصب کیے جن پر لکھا تھا:

”محمد اور علی ہیں خیر البشر۔ جو سے مانے، وہ ہے شاکر۔ جو نہ مانے وہ ہے کافر۔“

اس پر اہل سنت نے احتجاج کیا تو پھر لڑائی شروع ہو گئی جو دو ماہ تک چلتی رہی اور اس میں فریقین نے ایک دوسرے کو نقصان پہنچانے میں انتہاء کر دی۔ اگلے سال شیعوں نے پھر اس قسم کے کتبے آویزاں کیے اور دوبارہ فسادات کی آگ بھڑکی۔ طحطی نامی ایک شخص ان لڑائیوں میں شیعوں کے خلاف بھرپور حصہ لیتا رہا۔ روافض اس سے بہت ڈرتے تھے۔<sup>①</sup>

طغرل سلجوقی کی بغداد آمد:

ادھر طغرل بیگ کو اب سلطان کا لقب مل چکا تھا، اس کی قوت بہت بڑھ چکی تھی۔ ۴۴۶ھ میں وہ آذربائیجان پر قابض ہو کر ایشیائے کوچک سے گزرتا ہوا رومیوں کی سرحدوں تک پہنچ چکا تھا اور بازنطینی روم کو اس کی شمشیر میں ایک بار پھر ہارون الرشید اور معتمد کی کاٹ دکھائی دے رہی تھی۔

اس دوران طغرل بیگ کو بغداد کے پر آشوب حالات کی اطلاعات بھی مسلسل مل رہی تھیں۔ وہاں ترک سردار بسامیری نے اودھم مچا رکھا تھا اور لا قانونیت کی انتہا ہو چکی تھی۔ آخر سلطان طغرل بیگ نے ضروری سمجھا کہ بغداد جا کر امور حکومت درست کیے جائیں اور کمزور و بد عقیدہ رافضیوں ہی حکومت کو ختم کر دیا جائے۔ رمضان ۴۴۷ھ میں سلطان طغرل بڑی شان و شوکت کے ساتھ بغداد پہنچا۔ خلیفہ قائم اور امراء بغداد نے اس کا پر تپاک استقبال کیا۔

طغرل نے بغداد کے انتظامی امور کو درست کیا اور یوہی حکمران الملک الرحیم کو معزول کر کے دولت بنوئیہ کا خاتمہ کر دیا۔ الملک الرحیم رے کے قلعے میں قید کر دیا گیا جہاں تین سال بعد ۴۵۰ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔

بغداد کے امراء نے طغرل سے وفاداری کا عہد کیا اور طغرل نے خلیفہ کو یقین دلایا کہ اس کی تلوار خلافت عباسیہ کی خدمت کے لیے وقف رہے گی۔ سلطان طغرل نے دربار خلافت سے اظہار عقیدت کرتے ہوئے اپنی بھتیجی ارسلان خاتون کا نکاح بھی خلیفہ سے کر دیا اس طرح خلیفہ اور سلجوقیوں کے باہمی تعلقات مضبوط تر ہو گئے۔<sup>②</sup>

بسامیری کی سازش..... خلیفہ جلاوطن:

بغداد کے فتنہ پرور ترک امیر بسامیری نے طغرل کی اطاعت قبول نہیں کی تھی بلکہ اس کی آمد پر شہر سے بھاگ گیا تھا۔ وہ متعصب رافضی تھا اور خلافت عباسیہ کا استحکام برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ سلطان طغرل کی بغداد سے واپسی کے بعد اس نے ایک بہت بڑی سازش شروع کی جس کا مقصد بغداد سے خلافت عباسیہ کا خاتمہ کرنا تھا۔

① البدایہ والنہایہ: ۷۲۱، ۷۱۹، ۷۱۷/۱۵، المعرفی خبر من غیر: ۲/۲۷۸۵۲۷۰

② البدایہ والنہایہ: ۷۲۷/۱۵، المعرفی خبر من غیر: ۲/۲۹۷



اس نے مصر کے عبیدی حکمرانوں سے رابطہ کر کے اپنے لیے ان کی نیابت کی سند حاصل کی اور ۴۵۰ھ میں پورے عراق میں سلطان طغرل کے خلاف بغاوت کی آگ لگادی۔ ساتھ ہی بغداد میں یہ افواہ اڑادی کہ سلطان طغرل ہمدان میں باغیوں کے محاصرے میں آچکا ہے۔ یہ سنتے ہی بغداد کے تمام سپاہی سلطان طغرل کی کمک کے لیے روانہ ہو گئے۔ شہر محافظ سپاہیوں سے بالکل خالی ہو گیا۔

بسائیری اسی وقت کا منتظر تھا وہ تیزی سے بغداد کی طرف بڑھا۔ اہل بغداد اس سے نفرت کرتے اور اس کے مظالم سے خوفزدہ تھے۔ وہ شہر چھوڑ چھوڑ کر بھاگنے لگے۔ خلیفہ قائم بھی فرار ہونا چاہتا تھا مگر عین وقت پر اس نے ارادہ بدل دیا۔ آخر ۸ ذوالقعدہ ۴۵۰ھ کو بسائیری مسلح شیعوں کے جم غفیر کے ساتھ بغداد آن پہنچا۔ یہ لوگ دولت عبیدہ کے سفید پرچم اٹھائے ہوئے تھے۔ کچھ خدام اس جلوس کے آگے بہت بڑا کتبہ اٹھا کر چل رہے تھے جس پر درج تھا:

”الامام المستنصر بالله، ابو تمیم، امیر المؤمنین۔“

بغداد کے شیعوں نے اس جلوس کا بھرپور استقبال کیا اور بسائیری کو اپنے محلے کرخ میں ٹھہرایا۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ بغداد کے شیعہ زیادہ تر اشاعری تھے جبکہ عبیدی امام اسماعیلی تھا۔ شیعوں کے یہ دونوں فرقے ایک دوسرے کو کافر کہتے تھے۔ مگر اہل سنت کی دشمنی میں دونوں ایک ہو چکے تھے۔ انہوں نے مل کر بغداد کی سرکاری عمارتوں کو لوٹا اور تباہ کرنا شروع کیا۔ عدالت پر قبضہ کیا اور دفاتر کی تمام فائلیں اٹھا کر لے گئے۔ اس کے بعد خلیفہ کی معزولی کا اعلان کر کے عبیدی حکمران کے نام کا خطبہ جاری کر دیا گیا اور اسی کے نام کے سکے ڈھالے گئے۔

خلیفہ قائم محل میں محصور اور نہایت سراسیمہ تھا۔ روافض کے جھوم نے محل کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔ بسائیری خلیفہ قائم کو عبرت ناک سزا دینا چاہتا تھا مگر اس دوران خلیفہ نے بسائیری کی فوج کے ایک عرب سردار قریش بن بدران سے رابطہ کر لیا۔ یہ شخص خلیفہ کا ہمدرد تھا مگر اس وقت مصلحتاً بسائیری کے شانہ بشانہ تھا۔ خلیفہ نے اپنے اہل و عیال اور اپنے وفاداروں کے لیے اس سے امان طلب کی اور اس نے اپنی ذمہ داری پر اس کی ضمانت دے دی۔ خلیفہ قصر خلافت سے باہر آیا تو ابن بدران اسے اس کے اہل و عیال سمیت اپنے خیمے میں لے گیا۔ بسائیری اس پر بہت بھنایا مگر ابن بدران خلیفہ سے بدعہدی پر تیار نہ ہوا۔ بڑی بحث کے بعد طے یہ پایا کہ خلیفہ کو شہر سے باہر قید کر دیا جائے۔

خلیفہ نے بہت منت سماجت کی کہ اسے اپنے آباؤ اجداد کی اس یادگار میں زندگی کے باقی دن پورے کرنے دیے جائیں مگر بسائیری نہ مانا اور اسے بغداد سے باہر ایک قلعے میں تنہا نظر بند کر دیا۔ اس کے بعد شہر میں روافض کا ہر دن عید اور ہر شب شبِ برأت تھی۔ قصر خلافت کو مکمل طور پر لوٹ لیا گیا، وہاں کوئی پیالہ تک نہ چھوڑا گیا۔ اذانوں میں ”حی علیٰ خیر العمل“ کے الفاظ بڑھا دیے گئے۔ شیعہ رسمیں جاری کر دی گئیں۔ بغداد کی سنی اکثریت سے جی بھر کے انتقام لیا گیا۔ کتنے ہی لوگ وجہ میں ڈبو دیے گئے اور کتوں کو جیلوں میں ڈال دیا گیا۔

خلیفہ کے وزیر ابو القاسم بن مسلمہ رحمہ اللہ جو ”رئیس الرؤساء“ کہلاتے تھے، اپنے دور کے بڑے عالم، محدث اور متقی

انسان تھے۔ خلیفہ نے ان کے لیے بھی امان منظور کرائی تھی مگر بسا سیری نے خلیفہ کو نظر بند کرانے کے بعد ابوالقاسم ابن مسلمہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہایت لرزہ خیز سلوک کیا۔ انہیں اونٹ پر بٹھا کر بغداد میں اس طرح گھمایا گیا کہ ایک سپاہی انہیں چڑے کے ٹکڑے سے طمانچہ مارتا جاتا تھا۔ کرخ کے شیعہ ان پر تھوکتے رہے، ان پر پھٹے پرانے جوتے برساتے اور انہیں لعنتیں دیتے رہے۔ پھر انہیں سیگوں سمیت بیل کی کھال پہنائی گئی۔ آخر میں ان کے جبڑوں میں لوہے کی کنڈیاں ڈال کر صلیب پر لٹکا دیا گیا۔ دن بھر وہ تڑپتے رہے اور آخر شام کو یہ کہتے ہوئے خالق حقیقی سے جا ملے:

”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَحْیَانِیْ سَعِیْدًا وَّ اَمَاتِنِیْ شَهِیْدًا۔“

(اللہ کا شکر ہے جس نے مجھے خوش بخت زندہ رکھا اور شہادت کی موت نصیب فرمائی۔) <sup>①</sup>

سلطان طغرل کے ہاتھوں خلافت کی بحالی:

ایک سال تک بغداد میں رض کا وہ دور دورہ رہا کہ اہل سنت گزشتہ ایام کی تلخیاں بھول گئے۔ اس دوران سلطان طغرل بغاوت کے ان شعلوں کو ٹھنڈا کرنے میں مصروف تھا جو بسا سیری نے بھڑکائے تھے اور جن کی وجہ سے خود طغرل کا بھائی اس کے خلاف کھڑا ہو گیا تھا۔ دونوں بھائیوں میں کئی ماہ تک معرکے جاری رہے۔ اہل بغداد بڑی بے تابی سے سلطان طغرل کی فتح کی دعائیں کر رہے تھے۔ ان کی امیدیں اب اسی سے وابستہ تھیں۔ آخر کار سلطان کی فتح کی خبر آن پہنچی۔ بغداد میں خوشی کی ایک لہر دوڑ گئی۔ مگر روافض کے خوف سے کوئی اس کا اظہار بھی نہ کر سکا۔

سلطان طغرل کی پوری توجہ اب بغداد کی طرف تھی مگر سب سے زیادہ ضروری خلیفہ کی جان بچانا تھا جو بسا سیری کے ایک امیر مہارش بن مخفی کے ہاں انبار کے نواح میں نظر بند تھا۔ طغرل نے بسا سیری کے حامیوں کو نفسیاتی طور پر دباتے ہوئے پہلے ایک دھمکی آمیز خط لکھا، انہیں روافض کا ساتھ دینے پر سخت ملامت کی اور مطالبہ کیا کہ خلیفہ کو واپس بغداد میں اس کے منصب پر بحال کیا جائے ورنہ سلجوقی لشکر کو بغداد کا رخ کرنا پڑے گا۔

بسا سیری کے ساتھی قریش بن بدران نے یہ خط پڑھ کر حالات کا اندازہ لگا لیا اور بسا سیری کو سمجھایا کہ طغرل سے جنگ مول لینے کا مطلب موت کے سوا کچھ نہیں۔ مگر بسا سیری جنگ پر اڑ گیا۔ وہ اپنے حامیوں کے ساتھ بغداد سے نکلا تو روافض کی بڑی تعداد فتح کا یقین کر کے ساتھ ہو گئی۔ بسا سیری واسط پہنچ کر جنگ کی تیاریاں کرنے لگا۔

اس دوران خلیفہ کو ”قلعہ عکمر“ میں منتقل کر دیا گیا تھا جو بغداد سے ۲۱ میل دور تھا۔ سلطان طغرل نے اپنے دربار کے معزز ارکان کو سفیر بنا کر وہاں روانہ کر دیا۔ قلعے کے نگران امراء ہوا کا رخ دیکھ کر پہلے ہی خلیفہ کے نیاز مند بن چکے تھے، انہوں نے کوئی روک ٹوک نہ کی اور سلطان کے سفیروں نے خلیفہ کو گراں قدر تحائف پیش کر کے اس کی آزادانہ حیثیت کی بحالی کا اعلان کر دیا۔

اس دوران سلطان طغرل خود بغداد آچکا تھا۔ اس نے یہاں کے انتظامی امور درست کر کے خلیفہ کی خدمت میں

حاضری دی اور اپنی مجبوریاں بتاتے ہوئے اتنی مدت بغداد سے دور رہنے پر معذرت کی۔ ۲۵ ذی قعدہ کو خلیفہ القائم ایک شاندار جلوس میں سلطان طغرل کے ہمراہ بغداد پہنچا اور دوبارہ مسند خلافت پر براجمان ہوا۔

کچھ دنوں بعد طغرل افواج لے کر بسا سیری کو سبق سکھانے کے لیے نکلا۔ اس نے ایک فوج کو ذبیح کر حریف کے لیے شام اور مصر کی طرف راہ فرار مسدود کر دی۔ دوسری فوج لے کر وہ واسط پہنچا۔ بسا سیری نے کھلم میدان میں مقابلہ کیا مگر اسے شکست فاش ہوئی۔ بغداد سے اس کے ساتھ نکل کر فتح کے سہانے سپنے دیکھنے والے رافضی بڑی تعداد میں مارے گئے، اکثریت فرار ہو گئی، بسا سیری ایک غلام کے ہاتھوں قتل ہوا اور اس کا سر کاٹ کر بغداد میں قصر خلافت کے سامنے نصب کر دیا گیا۔ یوں ایک طویل مدت بعد عباسی خلفاء بدعقیدہ امراء کے تسلط سے آزاد ہوئے۔

یہ تو ظاہر ہے ایوان خلافت کو اب ہارون الرشید اور معتمد باللہ کے دور جیسی آن بان نصیب نہیں ہو سکتی تھی مگر یہ بھی غنیمت تھا کہ دربار خلافت کو سچے محافظ مل گئے تھے جو اس کی عزت و توقیر قائم رکھنے کو اپنا اہم ترین ہدف سمجھتے تھے۔

خلیفہ القائم مزید نو سال زندہ رہا۔ اب سلجوقی سلاطین اس کے خادم تھے اور ہر طرف بنو عباس کا خطبہ اور سرکہ چل رہا تھا۔ القائم زوال کی انتہاء دیکھنے کے بعد یہ عزت و توقیر ملنے پر بارگاہ الہی میں سراپا شکر بن گیا۔ اس نے تمام دشمنوں کو معاف کر دیا اور زیادہ وقت مصلے پر عبادت میں گزارنے لگا۔ تھک جاتا تو وہیں پڑ کر سو جاتا۔ ۷۱ سال بعد شعبان ۴۶۷ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔<sup>①</sup>



## بنو یئہ کا دور ایک نظر میں

بنو یئہ لگ بھگ ڈیڑھ صدی تک عراق و فارس پر حکمران رہے، اس دوران ۱۱۶ سال تک بغداد بھی ان کا محکوم رہا۔ مجموعی طور پر بنو یئہ کا دور عالم اسلام کے لیے ایک سخت ابتلاء اور آزمائش تھا۔ یہ حکومت اس انتہائی جذبے کو تسکین دینے کا مظہر تھی جو مجوسی اذہان میں گزشتہ تین صدیوں سے پنپ رہا تھا۔ اس خاندان نے مسلمانوں کے مرکز وحدت کو ایک سازش کے تحت غلام بے دست و پا بنا کر پورے عالم اسلام میں انتشار و افتراق کو ہوا دی۔

اس دور میں عالم اسلام کی بقا مسلسل خطرے میں رہی۔ رومی اسلامی سرحدوں کو روندتے رہے اور مسلمانوں کی عزت و ناموس کی آئے دن دھجیاں اڑائی جاتی رہیں۔ مگر عجیب شراب میں مست یئہ نبی اس سے بالکل بے فکر تھے۔ وہ اہل سنت کو ستانے، ان کے شعائر کی توہین کرنے اور فرقہ وارانہ فسادات کو شدہ دینے میں مصروف رہتے تھے۔ انہوں نے اس ڈیڑھ صدی میں قدیم تشیع کی جگہ رافضیت کو لانے اور اسی کو شیعیت اور حقیقی اسلام کے طور پر متعارف کرانے کی پوری کوشش کی۔ محرم کی رسومات سمیت ایسی ایسی بدعات رائج کیں جو آج تک مسلمانوں میں فتنہ و فساد کا باعث بنی ہوئی ہیں۔ ان کے نزدیک حکمرانی کا اصل مقصد یہی تھا کہ عربوں کے اسلام کو مٹا کر من پسند اسلام کو رواج دیا جائے۔ بنو یئہ اور سادات کرام کا منسلک:

بنو عباس کے دور عروج میں خروج کرنے والے کئی صحیح النسب سادات کے حالات ہم پڑھ چکے ہیں اور یہ ثابت کر چکے ہیں کہ ان کا خلفاء سے اختلاف مذہبی نہیں سیاسی تھا۔ ان کی بڑی تعداد ایک معروف گھرانے سے تعلق رکھتی تھی یعنی محمد نفس زکیہ کا خانوادہ۔ ان کے بعد انہی کے کچھ بھائی اور ہم درخروج کرتے رہے۔ ان میں سے اکثر و بیشتر کامیابی سے کوسوں دور رہے۔ صرف ایک فرد ادریس بن عبد اللہ نے مراکش میں حکومت ”دولت ادارسہ“ قائم کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ یہ ثابت ہے کہ وہ اور ان کے جانشین اہل سنت کے عقائد پر کاربند تھے۔ باقی حضرات میں سے بہت سوں نے خلفائے بنو عباس کی اطاعت قبول کر لی اور ان کے ہاں معزز رکن کے طور پر رہے۔ حضرت موسیٰ کاظم اور حضرت علی رضا علیہ السلام تو بنو عباس کے سرکردہ ارکان دولت میں شمار ہوتے رہے۔ یہ بات بھی طے ہے کہ جب تک یہ معروف سادات موجود تھے، تشیع اپنی حدود و قیود میں تھا۔ ان کی وفات کے بعد ہی تشیع سے یکدم مختلف شاخیں پھوٹیں اور ہر شاخ نے ایک الگ مذہب کی شکل اختیار کر لی۔

ہم پڑھ چکے ہیں کہ مامون الرشید پر تشیع کے اثرات شروع سے تھے مگر جب تک حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے پوتے علی رضا رضی اللہ عنہ اس کے ساتھ رہے، وہ بھی تشیع میں اعتدال پر رہا۔ مگر ان کی وفات کے دس سال بعد وہ اس حد تک پہنچ گیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر بھی فضیلت دینے لگا۔ اگر حضرت علی رضا رضی اللہ عنہ زندہ ہوتے تو یقیناً مامون کو تنبیہ کر کے اس غلط عقیدے سے باز رکھتے۔ یہ اصل سادات تھے جن کا تشیع اسلام سے متصادم نہیں تھا۔

ہم یہاں ایک بار پھر اس بات کو دہراتے ہیں کہ مسلمانوں میں پھوٹ ڈلوانے کا کام یہود اور منافقین مدینہ نے شروع کیا تھا۔ پھر یہودی گماشتے عبداللہ بن سبائے اصل اسلام کی جگہ ایک متبادل مذہب لانے کی پوری کوشش کی۔ یہ درست ہے کہ اہل کوفہ میں تشیع حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت میں مبالغے سے شروع ہوا تھا اور دورِ یزید میں سادات پر ٹوٹنے والے مصائب نے مسلمانوں میں سادات کے لیے ہمدردانہ جذبات پیدا کر کے انہیں تشیع کی طرف مزید مائل کر دیا تھا اور اس طرح شیعان علی کی ایک مستقل جماعت پیدا ہو گئی تھی جس کے اکثر ارکان اموی حکومت سے بدول تھے۔ مگر ان اعتدال پسند اہل تشیع کا جمہور علماء سے اختلاف کوئی اتنا بڑا نہیں تھا۔ معاشرے میں سب شیعہ و شکر تھے۔ ان کے علماء میں باہم استاد شاگردی کا تعلق برابر قائم تھا جیسا کہ امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ رحمہم اللہ کے متعدد شیوخ شیعہ تھے۔ شیعہ اکابر اور بعض سادات کا اگر حکومت سے کوئی اختلاف تھا تو وہ بھی ایک سیاسی کش مکش تھی نہ کہ عقیدے کی۔ چونکہ خروج کی کوششیں کرنے والے سادات کا موقف شرعاً مضبوط نہیں تھا؛ اس لیے ان کی کوششیں جمہور کے نزدیک زیادہ قابل التفات نہ ہوئیں، اور اسی وجہ سے ایسے خروج عموماً کسی طویل خانہ جنگی یا کسی حکومت سازی میں کامیابی کا باعث نہیں بن سکے۔

مگر ابن سبا کی سوچ سے متاثر تشدد پسند لوگ ڈیڑھ صدی تک شیعان علی کو ورغلا تے اور انتہا پسندی کی طرف مائل کرتے رہے۔ ابن سبا کا پیش کردہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وحشی رسول ہونے کا نظریہ تیسری صدی ہجری میں شیعہ مذہب کا بنیادی رکن عقیدہ امامت بن چکا تھا؛ اس لیے روافض کو ہر وقت کسی امام کی تلاش رہتی تھی۔ اس تلاش و جستجو میں ان کا اختلاف بھی ہوتا رہتا تھا اور بیک وقت روافض کی مختلف ٹولیاں آل علی رضی اللہ عنہ کے الگ الگ بزرگوں کو ”امام“ مانتی رہتی تھیں۔

بنو عباس کے دورِ عروج میں تحریکاتِ رافض کیوں کامیاب نہ ہوئیں؟

تمام تر کوششوں کے باوجود مقتضی اور متوکل جیسے با عظمت خلفاء کے دور تک رافضیت کو نہ تو عام مسلمانوں میں پذیرائی ملی نہ ہی اعتدال پسند اہل تشیع میں۔ اس کی دو بڑی وجوہ تھیں:

① خلافتِ اسلامیہ مضبوط تھی۔ مسلم ممالک ایک لڑی میں بندھے ہوئے تھے؛ اس لیے رافض کی اشاعت کا کام کھلم کھلا نہیں ہو سکتا تھا۔ رافض کی بھرپور اشاعت اسی جگہ ہو سکتی تھی جہاں حکومتی انتظامات معطل یا کمزور ہوں۔

② خود مشہور و معروف اکابر سادات اس وقت موجود تھے، ان میں سے چوٹی کے بزرگ بنو عباس کی حمایت اور

روافض کے عقائد سے برأت ظاہر کرتے رہتے تھے؛ اس لیے خود شیعہ عوام کو بھی روافض کے عقائد و نظریات کی طرف زیادہ التفات نہیں تھا۔

ائمہ سادات کی رافض سے بے زاری:

ہم بتا چکے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ (جنہیں شیعہ اثنا عشریہ اپنا آٹھواں امام مانتے ہیں) مامون الرشید کے ولی عہد اور داماد تھے۔ انہوں نے کبھی امامت کا دعویٰ نہیں کیا حالانکہ اس دور میں کتنے ہی علویوں نے خروج کیا تھا۔

اسی طرح ان کے بیٹے محمد بن علی رضی اللہ عنہ (عرف محمد تقی ۱۹۵ھ-۲۲۰ھ) جنہیں اثنا عشریہ اپنا نواں امام مانتے ہیں، وہ بھی مامون الرشید کے داماد تھے۔ وہ معتمد کے عہد میں اپنی وفات تک خلافت کے وفادار رہے اور کبھی امامت کا دعویٰ نہیں کیا۔ ان کی وفات کے وقت ان کے صاحبزادے علی بن محمد رضی اللہ عنہ (ابوالحسن عرف علی الہادی ۲۱۲ھ-۲۵۳ھ) آٹھ سال کے تھے۔ اثنا عشریہ انہیں دسواں امام کہتے ہیں۔ وہ خلیفہ متوکل کے حکم سے سامرا میں جا کر مقیم ہوئے اور وفات تک وہیں رہے۔ نہایت عابد و زاہد اور سیاست سے کنارہ کش ہستی تھے۔ یہ غلط طور پر مشہور ہے کہ خلفاء نے انہیں قید کیا تھا۔ وہ اپنی زاہدانہ طبیعت کی وجہ سے سامرا میں از خود گوشہ نشینی کی زندگی گزارتے رہے۔ ہاں اگر خلفاء نے ان پر نگاہ رکھی تو سیاست مکی کے لحاظ سے یہ غلط نہ تھا؛ کیوں کہ اس دور میں ہر طرف علوی خروج کر رہے تھے؛ اس لیے کسی خلیفہ کو ان کے بارے میں شبہ ہو جانا کوئی عجیب بات نہ تھی۔ ایک بار متوکل نے ایسی کسی شکایت سے متاثر ہو کر علی الہادی کو اپنے پاس بلوایا تھا مگر پھر ان کی بے نفسی دیکھ کر شرمندہ ہوا، اور ان کی نصیحتیں سن کر زار و قطار روٹا رہا۔ ان کے اعزاز و اکرام میں اضافہ کر دیا۔ پھر آخر تک خلفاء کا ان سے یہی سلوک رہا۔ یہ علی الہادی رضی اللہ عنہ بھی کبھی امامت کے مدعی نہیں رہے۔ ان کی وفات خلیفہ معتز کے زمانے میں ہوئی۔<sup>①</sup>

ان کے بیٹے حسن بن علی رضی اللہ عنہ (عرف حسن عسکری اثنا عشریہ کے گیارہویں امام ۲۳۲ھ-۲۶۰ھ) نے چھ خلفاء: متوکل، معتز، مستعین، معتز، مہدی اور معتمد کا زمانہ پایا مگر کبھی امامت کا دعویٰ کیا نہ خروج کیا۔<sup>②</sup> اگر امامت دینی عقائد و ارکان میں سے کوئی چیز ہوتی تو یہ حضرات نہ صرف اس کا اظہار کرتے بلکہ اس کے لیے خاطر خواہ جدوجہد کرتے۔

حسن عسکری رضی اللہ عنہ کی کوئی اولاد نہیں تھی مگر مشہور کر دیا گیا کہ ان کا ایک بیٹا محمد تھا جو ۱۵ شعبان ۲۵۵ھ کو پیدا ہوا تھا اور ۲۶۵ھ میں جب کہ اس کی عمر ۹ یا ۱۰ سال تھی، وہ اپنے آبائی گھر کی ایک سرنگ میں گھس کر لاپتا ہو گیا۔ اسی محمد بن حسن کو شیعہ اثنا عشریہ اپنا بارہواں امام مانتے ہیں، اسے مہدی، صاحب الزمان، امام غائب اور امام منتظر کہتے ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ وہ زندہ مگر نگاہوں سے غائب اور غار میں پوشیدہ ہے، قیامت کے قریب ظاہر ہو کر پوری دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔<sup>③</sup>

② ولیات الاعیان: ۱۹۴/۲، مروج الذهب: ۱۰۸، ۱۰۷/۵

① البدایہ والنہایہ: ۵۰۳، ۵۰۲/۱۱

③ میر اعلام البلاء: ۱۱۹/۱۳، ۱۱۲۰۰، الاعلام زد کلی: ۸۰/۶

بنوئہ اور اثنا عشریت:

بہر کیف ان اکابر سادات کے دنیا سے گزر جانے کے پچاس ساٹھ سال بعد جب خلافت انتہائی کمزور پڑ چکی تھی اور ہر طرف الگ الگ چھوٹی چھوٹی حکومتیں بننے سے باطل فرقوں کے لیے اپنے عقائد کی کاشت آسان ہو چکی تھی، تو ابے میں تشیع کے بطن سے رافضیت کی نئی شاخوں نے جنم لیا۔

”اثنا عشریہ“ فرقہ شیعوں کے لگ بھگ ستر فرقوں میں سے ایک تھا جو عقائد کے اعتبار سے ان مقاصد کے لیے بہت موزوں تھا جو بنوئہ کے پیش نظر تھے۔ اس وقت تک اس فرقے کے ماننے والے چند ہزار سے زیادہ نہیں تھے۔ مگر بلاشبہ اسلام پر ضرب کاری لگانے کی سب سے زیادہ صلاحیت اسی میں تھی؛ کیوں کہ اللہ، رسول اور آخرت کے تصور اور کعبہ و حج کی تعظیم جیسی چند باتوں کے سوا اس کی تعلیمات اکثر مقامات پر اس دین سے ٹکراتی تھیں جو گزشتہ تین صدیوں سے متواتر چلا آ رہا تھا۔

اثنا عشریہ کی ”صحاح اربعہ“:

ہم دیکھتے ہیں کہ جس زمانے میں بنوئہ، دہلیم کے کوہستان میں مستقبل کی عرب مخالف حکومت کی تشکیل کے لیے جدوجہد کر رہے تھے، انہی دنوں ایک شیعہ عالم حسن بن مویٰ نو بختی (م ۳۱۰ھ) نے ”کتاب الاملۃ“ اور ”فرق الشیعہ“ جیسی کتب لکھ کر اثنا عشریہ مذہب کے حق میں دلائل پیش کیے۔<sup>①</sup>

اسی زمانے میں رے کی بستی گلین سے تعلق رکھنے والا ایک رافضی مصنف ابو جعفر گلینی (م ۳۲۹ھ) بغداد میں ”الکافی فی علوم الدین“ (اصول کافی) کے نام سے ائمہ سادات کی طرف منسوب ان روایات کو جمع کر رہا تھا جو اس نے مختلف شیعہ و رافضی راویوں سے سنی تھیں۔<sup>②</sup>

یہ کتاب تین انواع پر مشتمل ہے: پہلی نوع اصول کہلاتی ہے جس میں عقائد سے متعلق روایات ہیں۔

دوسری نوع فروع کہلاتی ہے جس میں احکام کی روایات ہیں۔

تیسری ”الروضہ“ کہلاتی ہے جس میں خطبات، مکاتیب اور آداب پر مشتمل روایات پیش کی گئی ہیں۔<sup>③</sup>

اس کاوش کے باعث گلینی کو روافض کے ہاں اثنا عشری مذہب کے مدون اول کار جبیل گیا۔ انہی روافض میں بنوئہ بھی تھے جنہیں ”الکافی“ عقائد و نظریات کے اعتبار سے اپنے مقاصد کے لیے موزوں تر لگی۔

بنوئہ کی حکومت مستحکم ہو جانے کے بعد ابن بابویہ قمی (۳۰۶ھ-۳۸۱ھ) نے ”مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيْه“ کے نام سے ایک فقہی مجموعہ تیار کیا۔ ابن بابویہ کا تعلق بھی رے سے تھا۔ خراسان میں اس نے بہت شہرت پائی۔ اس کی

① الاعلام ذر کلی: ۲/۲۶۶

② الاعلام ذر کلی: ۷/۱۶۵

③ الشیخ والشیخ لاحسان الہی ظہر، ص ۳۲۵، ۳۲۶

دیگر تصانیف کی تعداد تین سو تک بتائی جاتی ہے۔<sup>①</sup>

ابو جعفر الطوسی (۳۸۵ھ-۴۶۰ھ) نے خراسان سے بغداد آ کر چالیس سال کام کیا، پھر نجف منتقل ہو گیا۔

نے ”تہذیب الاحکام“ اور ”الاستبصار“ لکھیں۔ اس کے علاوہ بھی درجنوں کتابیں تصنیف کیں۔<sup>②</sup>

اثنا عشریہ کی صحاح اربعہ میں روایات کی تعداد:

”الکافی“ میں روایات کی تعداد ”۱۶۱۹۹“ ہے۔

”من للاحقر والفقہ“ میں ”۶۵۹۳“ روایات ہیں۔

”تہذیب الاحکام“ میں ”۱۳۵۹۰“ روایات ہیں۔

”الاستبصار“ میں ”۶۵۳۱“ روایات ہیں۔

اثنا عشریوں نے ان چاروں کتب کو ”صحاح اربعہ“ کے نام سے موسوم کیا۔ یوں انہوں نے حدیث کے مستند ترین ذخیرے ”صحاح ستہ“ کو کالعدم قرار دے دیا۔<sup>③</sup>

اثنا عشریوں کی ”صحاح اربعہ“ کی بہت سی روایات اسلامی عقائد اور قرآن و سنت کی واضح نصوص سے اس قدر متضاد ہیں کہ اللہ اور رسول کی باتوں پر یقین رکھنے والا کوئی شخص ان روایات کو اسلام کے خلاف ایک سازش کے سوا کوئی اور نام نہیں دے سکتا۔ جو لوگ اکابر سادات کی سیرت سے واقف ہیں وہ ہرگز باور نہیں کر سکتے کہ ایسے کفریہ، شرکیہ اور وہمی خیالات ان ہستیوں کے ہو سکتے ہیں۔ نہیں کہا جاسکتا کہ ان میں سے کتنی روایات مؤلفین نے خود وضع کیں اور کتنی روایات دوسروں سے نقل کیں، تاہم یہ طے ہے کہ ایسی اکثر روایات اہل سنت کے اسماء الرجال کی روشنی میں کذاب، متعصب یا مجہول راویوں کے حوالے سے منقول ہیں۔ اگرچہ ان مؤلفین کے یہودی ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ملتا مگر بہت سی روایات پر یہودی عقائد و نظریات کی گہری چھاپ دکھائی دیتی ہے اور صاف محسوس ہوتا ہے کہ یہودیوں نے اسلام کا روپ دھار کر انہیں شیعہ حلقے میں عام کیا ہے۔<sup>④</sup>

یہاں یہ یاد رہے کہ اس دور میں کئی معروف سادات کرام موجود تھے مگر بنوئیہ نے کبھی انہیں آگے نہیں آنے دیے۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ذہلم کا علاقہ جہاں بنوئیہ کی نشوونما ہوئی تھی، زیدی شیعہ مبلغین کا گڑھ تھا جو عقائد و نظریات میں اہل سنت سے بہت دور نہ تھے۔ اثنا عشری وہاں بہت کم تھے مگر چونکہ سادات کرام کو ساتھ لیا، ان کے مسلک و مشرب کو اپنانا اور زیدی عقائد کی تشہیر کرنا بنوئیہ کے سیاسی مقاصد کے کچھ کام نہیں آ سکتا تھا؛ اس لیے انہوں نے اثنا عشری مذہب اختیار کیا جو ان کے سیاسی اہداف کے لیے بہت معاون تھا۔

① الاعلام رد کلی: ۲۷۱/۶

② الاعلام رد کلی: ۸۱/۶

③ الشیخ والنشیخ لاحسان الہی ظہر، ص ۳۲۶، ۳۲۵

④ الشیخ والنشیخ لاحسان الہی ظہر، ص ۳۸۸، ۳۸۲، ۳۷۸، ۳۷۷، ۷۲



اثنا عشری عقائد اور بنوئیہ کے سیاسی مقاصد:

لکھنی کی اصول کافی سے وجود میں آنے والا اثنا عشری مذہب بنوئیہ کے اقتدار کے لیے کس طرح موزوں تر تھا؟ اس کا جائزہ لینا ضروری ہے۔

اثنا عشری عقیدے کے مطابق منصب امامت فقط بارہ افراد کو ملا ہے: ان میں پہلے امام حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ، تیسرے حضرت حسین رضی اللہ عنہ، چوتھے حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ، پانچویں حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ، چھٹے حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ، ساتویں حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ، آٹھویں علی رضا رضی اللہ عنہ، نویں حضرت محمد تقی رضی اللہ عنہ، دسویں حضرت علی الہادی رضی اللہ عنہ، گیارہویں حسن عسکری رضی اللہ عنہ (م ۴۶۰ھ)، بارہویں اور آخری امام ان کے بیٹے محمد مہدی ہیں جو زندہ مگر غائب ہیں اور قریب قیامت میں ظاہر ہوں گے۔<sup>①</sup>

چونکہ امام غائب کے ہوتے ہوئے کسی سید یا علوی کو اقتدار سونپنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا تھا: اس لیے حکومت کی باگ ڈور بنوئیہ کے ہاتھ سے نہیں نکل سکتی تھی۔ گویا بنوئیہ کا اقتدار امام غائب کے مفروضے کے گرد گھوم رہا تھا۔

اثنا عشری عقائد کا فلسفہ:

اثنا عشریہ کے بعض دیگر عقائد بھی پست طبع لوگوں کے لیے پرکشش اور دُشویوں کی سیاست کے لیے کارآمد تھے۔ مثلاً اثنا عشریہ کا عقیدہ تھا کہ امام کی امامت ماننے والوں کو مرنے کے بعد کوئی عذاب نہیں ہوگا۔ کسی صغیرہ و سیرہ منہ کی ان سے پوچھ نہیں ہوگی۔ بلکہ اماموں کی محبت اور اطاعت ان کی نجات کے لیے کافی ہے۔ اور جو امام کو نہیں مانتے وہ کافر ہیں۔ ان کے سارے اعمال برباد ہوں گے۔ ان کی نیکیاں کچھ کام نہیں آئیں گی۔“<sup>②</sup>

بنوئیہ کے لیے یہ عقیدہ زیادہ سے زیادہ لوگوں کو اپنے گرد جمع کر کے سیاست چکانے کا نسخہ تھا۔ نفس کے بندوں برفیق و فخور کے عادی لوگوں کو جو علماء اور صالحین سے دور بھاگتے تھے، اپنے گرد جمع کرنے کا اس سے بہتر حربہ اور کیا ہو سکتا تھا کہ بس اپنی جماعت میں شمولیت اور امام کے نام کا نعرہ لگانے پر انہیں جنت کی سند دے دی جائے۔

درحقیقت یہ عقیدہ یہودیوں کا تھا جو کہتے تھے کہ اسرائیلی جو کچھ بھی کر لیں، یقیناً بخشے جائیں گے۔ اور دیگر اقوام بے اعمال کر کے بھی جہنمی ہوں گی۔<sup>③</sup>

① خطہ اثنا عشریہ، ص ۵۳۔ یہ بارہواں امام محض ایک فرضی شخصیت ہے: کیوں کہ حسن عسکری کی کوئی اولاد نہ تھی۔ مصباح طبع ۱۴۲۹ھ، ص ۸۷۔  
 ② اماموں کے اس عقیدے کا وزن معلوم کرنے کے لیے اتنا دیکھ لینا کافی ہے کہ خود شیعوں کے ستر کے لگ بھگ فرقوں میں سے اثنا عشریہ کے سوا کوئی بھی فرقہ اس کا قائل نہیں۔ اگر اس بات میں ذرا بھی وزن ہوتا تو زیادہ نہ کسی، دو چار شیعوں نے اس پر متفق ہو جاتے۔ جس وقت ان عقائد کا علم ہوا، اس وقت ان فرقوں کی نام و دنیا میں موجود نہیں تھا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے گزرنے کے بعد ہی یہ پرفریب عقیدہ ایک سو پچاس کے قریب پھیلا دیا گیا کہ کج سب و سرفراہ کج سادات سے رہنمائی لینے کا سوال بیش بیش کے لیے ختم ہو جائے۔ بنوئیہ سے لے کر آج تک جب بھی دنیا کے کسی طبقے میں شیعوں کی سیاست کی حکمت مندی ہے انہوں نے لوگوں کو امام غائب کی طرف متوجہ کر کے ایسے کج سب سادات کی راہ سے دور رکھا ہے۔

③ بحار الانوار، مجلسی: ۲۷/۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰/۲۶۸

④ تفسیر ابن کثیر، تحت سورۃ البقرہ، آیت: ۸۰

● ان کا یہ عقیدہ بھی تھا کہ ”تقیہ“ کرنا یعنی اپنے دین کو چھپانا اور جھوٹ بولنا اماموں کی سنت ہے۔<sup>①</sup> یہ عقیدہ کئی مقاصد کے لیے گھڑا گیا تھا۔ اول: اس لیے کہ جن لوگوں نے صحیح النسب سادات سے یہ عقائد نہیں سنے تھے بلکہ ان کے قول و فعل کو اہل سنت کے مطابق دیکھا تھا، انہیں فریب دیا جائے کہ یہ بزرگ سادات ہمارے ہمارے معاشرے میں کافر ہیں، ان کا مذہب پر عمل کرنا اور سنی خلفاء سے وفاداری برتنا دراصل ”تقیہ“ تھا۔

تقیہ کا عقیدہ گھڑنے کا دوسرا مقصد یہ تھا کہ اثنا عشریہ کے بعض عقائد جمہور علماء کی نظر میں کفر صریح تھے؛ اس لیے جس معاشرے میں اسلامی قانون نافذ ہوتا وہاں ان عقائد کے اظہار پر ارتداد کی سزا نافذ ہونے کا خطرہ موجود تھا؛ اس لیے پوچھ گچھ کے موقع پر تقیہ کر کے اپنے عقیدے کو چھپایا اور سزا سے بچا جاسکتا تھا۔

نیز اس طرح اہل سنت کے معاشرے میں رہتے ہوئے، انہیں دھوکہ دینا، ان سے فریب کرنا اور انہیں نقصان پہنچانا آسان ہو جاتا تھا اور دروغ گوئی کے رد عمل میں ابھرنے والی ضمیر کی فطری ملامت سے بھی پناہ مل جاتی تھی۔

● یہ عقیدہ بھی تھا کہ متعہ یعنی ایسا عارضی جنسی تعلق جو نکاح کی شرائط سے آزاد ہو، جائز بلکہ بہت بڑی عبادت ہے۔<sup>②</sup> پست فطرت لوگوں کو اپنی طرف کھینچنے کا اس سے بہترین ذریعہ اور کیا ہو سکتا تھا۔

● یہ عقیدہ بھی تھا کہ عام مسلمانوں کا خون حلال اور ان کا مال لوٹنا جائز ہے۔<sup>③</sup> مسلمانوں کی حکومتوں کو تباہ کرنے اور ان کے معاشرے کو فتنہ و فساد اور بد امنی کے ذریعے کمزور کر کے ان پر غالب آنے کے لیے یہ عقیدہ بنوئیہ جیسے شاطر لوگوں کے لیے بہت مفید مطلب تھا۔

چونکہ امام نے ہمیشہ غائب ہی رہنا تھا اور قرنہا قرن تک اس کی عدم موجودگی معتقدین کے لیے خاصی اکٹا ہٹ کا باعث ہو سکتی تھی؛ اس لیے بنوئیہ نے اس مذہب میں اور کئی چیزیں شامل کر دیں مثلاً: شہادت حسین رضی اللہ عنہ کے واقعے میں نئے اضافے کرا کے انہیں ایمان کا حصہ بنا لیا۔ محرم کے ماتمی جلوس، ۱۸ ذوالحجہ کی عید غدیر اور امام غائب کی یاد میں نصف شعبان کی آتش بازی جیسے تہوار شروع کر دیے۔<sup>④</sup>

حقیقت یہ ہے کہ اثنا عشریہ عقائد اسلام سے اتنے متصادم تھے کہ کتب رجال میں مذکور کوئی سچا راوی، کوئی معروف سید، کوئی فقیہ، کوئی محدث یا کوئی بزرگ ایسا نہیں ملے گا کہ جو ان عقائد کا قائل ہو۔ قائل ہونا تو دور کی بات ہے، کوئی ایک شخص بھی ایسا نہیں جس پر ان عقائد میں مبتلا ہونے کا الزام لگایا گیا ہو۔

بنوئیہ نے سادات کو اقتدار کیوں نہ دیا؟  
بنوئیہ خود تو سادات ہونے کا دعویٰ کر نہیں سکتے تھے؛ کیوں کہ ان کا ذیلی عجمی ہونا ظاہر تھا۔ مگر اقتدار کے ان عاشقوں کو

① علل الشرائع: ابن بابویہ: ۱/۶۰۱، الدر المنصور: سید کلیکانی: ۲/۲۵۳، وسائل الشیعة الحر عاملی: ۹/۲۹۶

② البدایہ والنہایہ: ص ۳۵۲، الکافی: باب الطہ ۲/۲۱۷

③ کتبہ جہانگیر جہانگیر کے لیے سرچھوٹ ہونا پڑتا ہے۔ مگر ان لوگوں نے بے شمار جھوٹ چھپانے کے لیے جھوٹ بولنے کو عادت قرار دے دیا۔

④ الکافی کلیسی: ۵/۵۱۰، من لا یحضرہ الفقیہ: ۳/۶۶۱

سادات کے عشق کا دعویٰ کر کے بھی کسی طرح یہ گوارا نہیں ہو سکتا تھا کہ سربراہ حکومت علوی ہو۔ حالانکہ اہل تشیع کے تمام فرقوں کے نزدیک حکومت علویوں ہی کا حق ہے۔ اب جبکہ تین صدیوں کے انتظار کے بعد خود کو عاشقانِ اہل بیت کہلانے والے یونہی بادشاہِ گر بن چکے تھے تو انہیں سادات کو حکومت سونپنے میں کیا رکاوٹ تھی؟ ہماری گزشتہ معروضات پر غور کریں تو صاف سمجھ آ جائے گا کہ اس کی وجہ یہی تھی کہ بنو ہاشم جس اسلام کو حعارف کرا کے مسلمانوں کو دین و ایمان سے محروم کرنا چاہتے تھے، اسے حقیقی ساداتِ کرام بھی قبول نہیں کر سکتے تھے۔ سادات میں یقیناً بعض حضرات تشیع سے متاثر رہے تھے اور بعض نے روافض کی منافقت اور سادات سے ان کے اظہارِ عقیدت، ان کے بیانِ حمایت اور کھوکھلے وعدوں سے متاثر ہو کر امویوں اور عباسیوں کے خلاف خروج بھی کیا تھا مگر اب جبکہ بنو ہاشم تشیع کی حدود پار کر کے کھلم کھلا رافض اور زندہ پھیلانے پر تلے تھے، یہ بہت بعید تھا کہ کوئی صحیح المنسب عالم فاضل علوی ان کی سرپرستی کرتا۔ سچے سادات تو بنو ہاشم کے دور میں بھی حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ اور ان کے باپ دادا کے مسلک پر تھے۔ مثلاً ابو عبد اللہ الحسنی رضی اللہ عنہ (بن داؤد بن علی بن عیسیٰ بن محمد بن قاسم بن حسن بن زید بن علی) چوتھی صدی ہجری کے مشہور سید تھے۔ ان کے متعلق امام حاکم نیشاپوری رضی اللہ عنہ (صاحبِ مستدرک) کہتے ہیں:

”وہ اپنے دور میں خراسان میں اہل بیت کے شیخ تھے۔ اپنے دور کے علویوں کے سردار تھے۔ نماز، صدقہ و خیرات اور صحابہ سے محبت میں سب سے بڑھ کر تھے۔ میں ایک مدت ان کے ساتھ رہا۔ جب بھی ان سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ذکر سنا تو انہوں نے یہ ضرور کہا: ”وہ شہید تھے۔“ پھر زار و قطار رویا کرتے۔ میں نے جب بھی ان سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ سنا تو وہ فرماتے تھے: ”صدیق کی بیٹی صدیقہ! اللہ کے حبیب کی حبیبہ!“ یہ کہہ کر رو پڑتے۔“<sup>①</sup>

اسی طرح محمد بن الحسن بن القاسم علوی رضی اللہ عنہ نامور سید تھے۔ انہوں نے بنو ہاشم کے دور میں خروج بھی کیا تھا۔ وہ صحابہ میں سے کسی پر اعتراض کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ان سے حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما کے بارے میں پوچھا گیا تو بولے: ”وہ جنتی ہیں؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی بشارت دی ہے اور آپ ﷺ کی بشارت غلط نہیں ہو سکتی۔“ فقہی مسائل میں وہ ائمہ اربعہ کے دائرے سے باہر نہیں جاتے تھے۔ تین طلاق کے مسئلے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فتوے پر عمل پیرا تھے اور اسی کو سادات کا مسلک قرار دیتے تھے۔<sup>②</sup>

چونکہ بنو ہاشم اس حقیقت سے واقف تھے کہ سادات سے ان کا کام نہیں نکل سکتا؛ اس لیے انہوں نے ان حضرات کے دروازے کا رخ کرنا حماقت سمجھا۔ یہی نہیں بلکہ نامی گرامی سادات کو انہوں نے زیادتیوں کا نشانہ بھی بنایا مثلاً محمد بن عمر بن یحییٰ (۳۱۰ھ-۳۹۰ھ) مشہور حسنی سید تھے۔ اللہ نے انہیں بکثرت مال دولت سے نوازا تھا۔ یونہی حکمرانِ عضد الدولہ کی رال ٹپک پڑی اور اس نے انہیں قید کر کے ان کی ساری دولت ضبط کر لی۔<sup>③</sup>

① الهدایة والنهاية: سنة وفيات ۳۵۵ ہجری

② سیر اعلام النبلاء: ۱۱۶/۱۱۵

③ المعبر فی عصر من غیر: ۱۷۹/۲

قارئین کے ذہن میں یہ سوال آسکتا ہے کہ آخر بنوؤنیہ نے اپنی حمایت کے لیے کسی جعلی شخص کو سید بنا کر کیوں نہ پیش کر دیا جو ان جیسے عقائد کا اظہار کرتا؟ اس کی دو وجوہ تھیں: ایک یہ کہ اس دور تک جلیل القدر سادات کرام موجود تھے، ان کی موجودگی میں یقیناً یہ سوال اٹھتا کہ ایک غیر معروف سید کو جسے دنیا پہلے نہیں جانتی تھی، سربراہ حکومت کیوں بنا دیا گیا؟ اسی لیے بنوؤنیہ حکام نے امام غائب کا قائل ہو کر زندہ سادات کی اتباع اور سرپرستی سے آزاد رہنا پسند کیا۔ دوسری اور اہم ترین وجہ یہ تھی کہ بنوؤنیہ کا اصل ہدف اقتدار تھا۔ اگر وہ کسی حقیقی یا جعلی سید کو (چاہے امام معصوم مانے بغیر بھی) سیاسی حاکم بناتے تو یقیناً اختیارات اسی کو منتقل ہو جاتے، اس طرح بنوؤنیہ کے اقتدار کا خاتمہ ہو جاتا؛ لہذا ایک صدی سے زائد حکومت کے دوران انہوں ایک بار بھی کسی سید کو حکمرانی کا موقع نہ دیا تا کہ اپنا اقتدار محفوظ رہے۔ بنوؤنیہ کی علمی و فکری مہمات:

دہلیوں کے ظہور کے دور میں کلینی کی ”اصول کافی“ مرتب ہوئی تھی۔ کلینی کی وفات سے ۷۷ سال پہلے ۳۲۲ھ میں بنوؤنیہ فارس میں اپنی حکومت قائم کر چکے تھے اور ان کی حکومت کا آئین اور منشور قرآن و سنت سے نہیں، کلینی کی ”اصول کافی“ سے ماخوذ تھا۔ تاہم علمائے اہل سنت اس سے پہلے عقائد، تفسیر، حدیث اور دیگر علوم میں جو عظیم الشان ذخائر پیش کر چکے تھے، اس کے مقابلے میں ”اصول کافی“ بالکل ناکافی تھی۔ اپنی حکومت کے پاپے مضبوط کرنے کے لیے بنوؤنیہ کے نزدیک اس کی کوپرا کرنا ضروری تھا؛ کیوں کہ اب تک رفض کسی دلیل پر نہیں نفرت برائے نفرت پر مبنی تھا؛ اسی لیے سوائے جابلوں کے کسی کو اس میں دلچسپی نہیں ہو سکتی تھی۔ چنانچہ بنوؤنیہ نے اثنا عشری قلم کاروں سے خوب کام لیا جنہوں نے اپنے مذہب کو علمی طور پر مضبوط بنانے کے لیے مسلمانوں کے ذخیرہ حدیث کے مقابلے میں اپنی کتب حدیث اور مسلمانوں کی فقہ کے مقابلے میں اپنی فقہ تیار کی گئی جسے آج فقہ جعفریہ کہا جاتا ہے۔ من گھڑت روایات کو باقاعدہ مدون کیا گیا۔ عقائد کی جزوی تفصیلات مرتب کی گئیں اور فقہی احکام کی تدوین کی گئی۔ یوں بنوؤنیہ کے دور میں رافضی علماء حکومتی سرپرستی میں نئے مذہب کے خدوخال درست کرنے میں مصروف رہے۔

عبداللہ بن الحسن النعمانی (م ۴۱۱ھ) نے ”یوم القدر“، ”مواطی امیر المؤمنین“ اور ”الرد علی الغلاة“ لکھیں۔<sup>①</sup> ”الشیخ المفید“ کے لقب سے مشہور محمد بن نعمان بغدادی نے ۶۷ سال عمر پائی اور دوسو کے لگ بھگ کتابیں لکھیں۔ اس نے مفلس گھرانوں کے ذہین بچوں کو تلاش کر کے خطیر رقم کے عوض ان کے والدین سے حاصل کیا اور انہیں حلقہ درس میں داخل کر کے عالم بنایا۔ یوں نصف صدی میں عراق کے اندر رافضی علماء کا ایک بہت بڑا حلقہ پیدا ہو گیا۔<sup>②</sup> ابو جعفر محمد بن جریر ابن رستم طبری نے رِوَاۃ اہل البیت، نوادر المعجزات اور دلائل الامامۃ جیسی کتب لکھیں۔<sup>③</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۲۲۹/۱۷

② نوادر المعجزات اور دلائل الامامۃ جلد ۱ یا اثنا عشری عقائد کے لیے بنیاد کا کام دیتی ہیں۔ ابن رستم طبری کے کام کا زمانہ اہل سنت کے امام طبرہ کی وفات سے تقریباً نصف صدی بعد کا ہے۔ اس نے اپنی کتب میں محمد بن ہارون بن موسیٰ (م ۳۸۷ھ)، ابو الفضل الشیبانی (م ۳۸۵ھ) اور مہدائے بن الحسن النعمانی (م ۴۱۱ھ) جیسے رافضی راویوں کی روایات بھی نقل کی ہیں۔

قابل غور نکتہ:

یہ بات ثابت ہے کہ مدونینِ رض میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا نسلی تعلق ساداتِ کرام سے ہو۔ یہ سارے سارے عجمی تھے اور عربوں کے اسلام سے نفرت کرتے تھے۔ ان میں سے کچھ وہ عجمی کاتب اور فحشی تھے جو دولت یا مذہبی تعصب کی خاطر کچھ بھی گھڑ کر پیش کرنے کے عادی تھے۔<sup>①</sup>

اسلامی تاریخ میں ملاوٹ:

اس دور میں اسلامی تاریخ میں من گھڑت روایات بھرنے کا کام بڑی تیزی سے ہوا۔ مؤرخ ”المسعودی“ (م ۳۴۶ھ) نے بغداد سے مصر پہنچ کر عبیدیوں کی سرپرستی میں ”مروج الذهب“ اور ”التنبیہ والاشراف“ لکھیں۔<sup>②</sup>

شعر و ادب میں جو کام ہوا اس کا اندازہ شیعہ شاعر و ادیب ابن ججاج بغدادی کی تصانیف سے لگایا جاسکتا ہے جو عظیم الدولہ بنو ہبہ اور اس کی اولاد کا مداح تھا۔ اس کی تصانیف فحش نگاری سے بھری ہوئی ہیں۔ حافظ ذہبی رحمتہ کے بقول وہ فحاشی اور بے ہودگی کا جھنڈا بلند کرنے والوں میں سے ایک تھا۔<sup>③</sup>

طہ اور بے دین ادیبوں کو بھی بنو ہبہ کے ہاں بڑا مقام حاصل تھا۔ اس دور کا مشہور ادیب اور شاعر ابراہیم بن بلال ۷انی (م ۳۸۴ھ) بنو ہبہ حکمران عزالدولہ بختیار کا فحشی رہا۔ وہ صابی مذہب کا پیروکار تھا۔ قرآن مجید پڑھتا تھا، رمضان کے روزے بھی رکھتا تھا مگر اسلام قبول نہیں کرتا تھا۔ اس کی تحریریں بے دینی اور کج فکری سے بھری ہوئی تھیں۔<sup>④</sup>

الاعانی کی روایات اور خلفائے بنو امیہ و بنو عباس کا اخلاقی کردار؟

انہی دنوں بغداد کے ابوالفرج اصفہانی (۲۸۳ھ-۳۵۶ھ) کا شہرہ ہوا۔ ابوالفرج اصفہانی کا تعلق تہل سنت خاندان سے تھا۔ اس کا نسب اموی خلیفہ مروان بن محمد سے جاملتا تھا مگر اس دور میں شیعہ حکمرانوں کا عروج دیکھ کر بہت سے موقع پرست اہل قلم شیعہ مذہب اختیار کر چکے تھے۔ ابوالفرج نے بھی موقع سے فائدہ اٹھا کر شیعہ مذہب اپنالیا اور اپنے قلم کو شیعہ حکمرانوں کی خوشنودی کے لیے وقف کر دیا۔ چونکہ حکایات و اشعار سے بھرپور اس کی کتابیں بہت دلچسپ تھیں، اس لیے انہیں ہاتھوں ہاتھ لیا گیا اور پورے عالم اسلام میں ان کی دھوم مچ گئی۔<sup>⑤</sup>

① یہاں یہ بات پیش نظر ہے کہ منکرین حدیث صحابہ سے پرہیز کرنا امتزاع کرتے ہیں کہ یہ بھی عجمی پیدا ہوئے ہیں: کہیں کہ چوسے سے پانچ سو مٹھی صحت نہ لگی تھے۔ مگر وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ صحابہ اربعہ اور صحابہ ستہ میں واضح فرق ہے۔ صحابہ اربعہ کو کلمہ کلم کے کچھ علاقوں میں ہی قبولیت ملی۔ عربوں نے انہیں بکسرست کر دیا۔ جبکہ صحابہ ستہ کو پوری دنیا میں قبولیت نصیب ہوئی اور عرب و عجم سب نے بھی دل و جان سے انہیں اپنایا۔ دوسری بات یہ ہے کہ صحابہ ستہ کے علاوہ بھی حدیث ہر عربوں کی تالیفات بکثرت ہیں، مثلاً: مسند احمد، مسوطا مالک، مسند الشافعی، مصنف عبد الرزاق، مسند دارمی، مائتہ حادۃ الشافعی، شرح صحابی مائتہ وغیرہ۔ جو اپنے سند درجات میں صحابہ ستہ سے پوری طرح مطابقت رکھتی ہیں: کیوں کہ یہ سچا ذخیرہ حدیث تمام مسلمانوں کی مشترکہ متاع ہے اور یہی اصل اسلام ہے جس میں عرب و عجم کا کوئی فرق نہیں۔ دوسری طرف ”صحابہ اربعہ“ جس دین کی ترجمان ہیں، وہ دین نہ صرف اس مشترکہ متاع بلکہ قرآن مجید سے بھی متصادم ہے۔

② الاعلام ذوالحلی: ۶/۲۶۳

③ مسند اعلام النبلاء: ۱۷/۶۰

④ العصر فی خبر من خبر: ۲/۱۶۶

⑤ مسند اعلام النبلاء: ۱۶/۲۰۲

ابوالفرج اصفہانی کو نامور بنانے میں اس کی دو تصانیف: ”الاغانی“ اور ”مقاتل الطالبین“ نے اہم کردار ادا کیا۔ ”الاغانی“ میں بے سرو پا روایتیں جمع کر کے اموی و عباسی خلفاء کے کردار و حالات کی ایسی تصویر کشی کی گئی ہے جیسے انہیں گانے بجانے، مے نوشی، رقص و سرود، شعر و شاعری، مسخرے پن اور بیگمات و باندیوں کے ساتھ میاشی کے سوا اور کوئی کام نہ ہو۔ ابوالفرج اصفہانی اور مسعودی جیسی جعل سازیاں اس دور کے بعض دوسرے قلم کاروں اور ادیبوں نے بھی کیں۔ بعد کے ادوار کے بیشتر مؤرخین نے ان میں سے بہت سی باتوں کو دلچسپ محسوس کر کے خلفاء کی تاریخ میں شامل کر لیا۔

خلفاء کا عیش و محم اور مشکوک روایات:

ہم مسلم حکمرانوں کے عیش و محم کا یکسر انکار نہیں کر رہے مگر اس بارے میں الاغانی جیسی کتب کی روایات میں مبالغہ آمیزی بلکہ جعل سازی کا عنصر یقیناً ہے جس کا اندازہ تاریخ کے دیگر قدیم مآخذ کے ساتھ تقابل کر کے لگایا جاسکتا ہے۔ قابل غور بات یہ ہے کہ الاغانی جیسی کتب میں عموماً انہی خلفاء و امراء کا عیش و طرب زیادہ مذکور ہے جن کے دور میں مسلمانوں کو سیاسی استحکام حاصل تھا یعنی عبدالملک، ولید، سلیمان، مہدی، ہارون الرشید، مامون، معتصم اور متوکل وغیرہ۔ اگر ان روایات کو ہی طرح صحیح مانا جائے تو کوئی بھی شخص یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ عیاش اور آزاد خیال حکمران سلطنت کی ترقی کا باعث بنتے ہیں (اور آج کل سیکولر طبقہ بھی دعویٰ کر رہا ہے۔) اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یہ سوچ انسان کو کس قدر گمراہ کر سکتی ہے۔ قرآن کی روشنی میں دیکھا جائے تو سچائی اس کے برعکس ہے:

وَإِذْ أَرْسَلْنَا أَنْ نَبَا لَكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا بُيُوتَهُمُ تَذْمِيرًا ۖ  
”اور جب ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خوش عیش لوگوں کو حکم دے دیتے ہیں، پھر وہ لوگ

وہاں شرارت مچاتے ہیں تب ان پر حجت تمام ہو جاتی ہے پھر اس بستی کو تباہ و غارت کر ڈالتے ہیں۔“<sup>①</sup>  
حاصل فکر اور زندگی کے تجربات بھی اس خیال کی قطعاً نفی کرتے ہیں کہ عیاشی سے ترقی اور سادگی سے تباہی آتی ہے۔ پس قرآن کا فرمان، عقل و نظر کا فیصلہ اور تجربات زندگی اپنی جگہ صحیح ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ خلفائے بنو امیہ و بنو عباس میں سے چند کو مستثنیٰ کر کے اکثر سمجھ دار اور محتاط افراد تھے۔ بعض خلفاء کے اس عیش و محم یا غیر ذمہ دارانہ طرز عمل سے ہمیں انکار نہیں جو معتبر کتب تواریخ میں مذکور ہے۔ اس کے علاوہ وہ سیاسی غلطیاں یا نادانیاں بھی اپنی جگہ قابل افسوس اور باعث عبرت ہیں جو مختلف ادوار میں ہوتی رہیں۔ نیک سیرت یا نیک نیت آدمی سے بھی اگر اپنے ادارے کے معاملات کو سلجھانے میں غلطی یا زیادتی ہو جائے تو بعض اوقات ادارہ تباہ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بعض خلفاء کی ذاتی شرافت کے باوجود ان کے بعض غلط فیصلے زوال کا باعث بنتے رہے۔ بعض خلفاء کا برا کردار، ان کی بد اعتقادی یا ان کے ماتحت حکام کا ظلم و ستم بھی اہتری اور خلفشار کا باعث بنا۔

① سورۃ نساء، آیت: ۱۶

یہ اصول صرف خلفائے بنو امیہ و بنو عباس پر نہیں، مسلمانوں کی ساری حکومتوں پر لاگو ہوتا ہے اور اس کے شواہد ہر دور میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ اور اسی تاریخ اور مناظر حیات کا منصفانہ مشاہدہ یہی بتاتا ہے کہ اچھے اور مختص لوگوں کا نیک کردار اور ذمہ دارانہ طرز عمل کامیابی کا باعث بنتا ہے جبکہ برے لوگوں کی بدسیرتی اور لاپرواہی تباہی و بربادی کا سبب ہوتی ہے۔ یہی قرآنی صداقت ہے اور یہی عقل و نقل کا فیصلہ ہے۔ تجربات تاریخ بھی یہی ثابت کرتے ہیں کہ کسی بھی قوم، ملک، ادارے یا تحریک کے دورِ تاسیس، دورِ استحکام اور دورِ عروج کے عہدے دار عموماً نیک نیت، باکردار، سمجھدار اور ذمہ دار ہوتے ہیں جبکہ دورِ زوال میں عموماً عہدے دار غیر ذمہ دار اور بدکردار ہوتے ہیں۔

بنوؤنیہ کے حکمرانوں کی فہرست درج ذیل ہے:

- ۱ عماد الدولہ - علی بن یونیہ ۳۲۲ھ تا ۳۳۳ھ بنی سلطنت - ایران و فارس پر قبضہ ۹۳۳ تا ۹۴۶ء
- ۲ معز الدولہ - ابوالحسن احمد بن یونیہ ۳۳۳ تا ۳۵۶ھ بغداد پر قبضہ کیا۔ خلیفہ قتل کیا۔ ۹۴۶ تا ۹۶۷ء خلفاء بے بس ہو گئے۔
- ۳ عز الدولہ - بختیار بن احمد بن یونیہ ۳۵۶ تا ۳۶۳ھ عیاش، بے رحم ۹۶۷ تا ۹۷۵ء
- ۴ عضد الدولہ بن حسن بن یونیہ ۳۶۳ تا ۳۷۲ھ طاقور، سخت گیر اور ظالم ۹۷۵ تا ۹۸۲ء
- ۵ مصمّم الدولہ بن عضد الدولہ ۳۷۲ تا ۳۷۶ھ بنوؤنیہ میں خانہ جنگی ۹۸۲ تا ۹۸۶ء
- ۶ شرف الدولہ بن عضد الدولہ ۳۷۶ تا ۳۷۹ھ نرم مزاج حکمران۔ ترقیاتی کام ۹۸۶ تا ۹۸۹ء
- ۷ بہاؤ الدولہ بن عضد الدولہ۔ ابونصر فیروز ۳۷۹ تا ۴۰۳ھ بغداد میں سنی شیعہ کش مکش کی ابتداء ۹۸۹ تا ۱۰۱۲ء
- ۸ سلطان الدولہ بن بہاؤ الدولہ ۴۰۳ تا ۴۱۱ھ عباسی خلیفہ طاقور مؤید بنی کزور ۱۰۱۲ تا ۱۰۲۰ء
- ۹ مشرف الدولہ بن بہاؤ الدولہ ۴۱۱ تا ۴۱۶ھ یوہیوں میں انشقاق ۱۰۲۰ تا ۱۰۲۵ء

۱۰ جلال الدولہ بن بہاؤ الدولہ ۳۱۶ھ تا ۳۳۵ھ خلیفہ پھر کنزور، یوہی طاقتور

۱۰۲۵ء تا ۱۰۳۳ء

۱۱ ابوکالیجار سلطان الدولہ بن بہاؤ الدولہ ۳۳۵ھ تا ۳۴۰ھ ظالم وجابر

۱۰۳۳ء تا ۱۰۳۸ء

۱۲ الملک العزیز بن جلال الدولہ ۳۴۰ھ تا ۳۴۲ھ برائے نام حکمران

۱۰۳۸ء تا ۱۰۵۰ء

۱۳ الملک الرحیم بن ابوکالیجار۔ ابولہ فیروز ۳۴۲ھ تا ۳۴۷ھ آخری یوہی حکمران

۱۰۵۰ء تا ۱۰۵۵ء



# بنو عباس کے دورِ زوال کی دوسری صدی میں

مشاہیر علماء کا کردار

۵۳۵۰ تا ۵۴۵۰

خلیفہ متوکل کے قتل کے بعد سے بنوئیہ کے اقتدار کے خاتمے تک لگ بھگ دو صدیاں ایسی گزریں کہ خلافت بغداد زوال کا مرتقع تھی اور امت زبوں حال۔ اس دوران اہل باطل علمی و فکری رنگ میں جو کوششیں کر رہے تھے ان کا جائزہ ہم لے چکے ہیں۔ باطل فرقوں کے رد میں امام طحاوی، ابوالحسن اشعری، امام ابو منصور ماتریدی اور امام طبری رحمہم اللہ کے کارنامے ہم پڑھ چکے ہیں۔ مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں حالات کہیں زیادہ پر آشوب ہو چکے تھے اور علمائے حق پر سرکاری جبر کے باعث زمین تنگ ہو گئی تھی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”عالم اسلام کو چوتھی صدی ہجری میں مغرب میں دولت بنو عبید، مشرق میں بنوئیہ اور عرب میں قرابطہ

کی وجہ سے سخت آزمائش سے گزرنا پڑا تھا۔“<sup>①</sup>

ایسے میں بعض اہل علم ایسے بھی تھے جو اصلاح احوال سے مایوس ہو کر بنوئیہ کے رنگ میں رنگ گئے، جیسے ایک عالم ابن ابی دارم (م ۳۵۲ھ) نے رفض اختیار کر لیا تھا۔<sup>②</sup>

حالات کے جبر سے تنگ آ کر بعض علماء نقل مکانی پر مجبور ہو گئے تھے جیسے عمر بن حسین الخرقی رحمہ اللہ (م ۳۳۴ھ) صحابہ پر سب دشمن برداشت نہ کرتے ہوئے بغداد چھوڑ کر دمشق چلے گئے۔ ان کی ذاتی تصانیف کا ذخیرہ اور کتب خانہ پیچھے رہ گیا جو بغداد کے حوادث میں نذر آتش ہو گیا۔<sup>③</sup>

فقہائے شافعیہ کے رئیس ابوالفتح المروزی رحمہ اللہ (م ۳۴۰ھ) بھی بغداد سے مصر چلے گئے۔<sup>④</sup>

چونکہ اس دور میں حجاز قرابطہ کے ہاتھوں برباد ہو رہا تھا؛ اس لیے مکہ کے عظیم محدث دینار بن احمد رحمہ اللہ (م ۳۵۳ھ) بھاگ کر بغداد آ گئے۔ وہ کپڑے کے تاجر تھے اور لوگوں سے رقم لے کر مضاربیت پر کاروبار کرتے تھے۔ ان کی ایمان داری ضرب المثل تھی۔ خوب کماتے اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے۔ مساجد، مدارس اور اوقاف میں بہت تعاون کرتے۔ ان کی ثروت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ انہوں نے مکہ میں ”دار العباسیہ“ کو ۳۰ ہزار دینار (ساڑھے سات کروڑ روپے) میں خریدا تھا۔ جب وہ حجاز کی مستقل بد امنی سے تنگ آ کر بغداد منتقل ہوئے تو یہاں بنوئیہ ان کی ثروت دیکھ کر بے چین ہو گئے اور ان کی وفات کے بعد ان کا سارا ترکہ ہڑپ کر لیا جو تین لاکھ دینار سے کم نہ تھا۔<sup>⑤</sup>

① طبقات الحنابلہ: ۷۵/۲

② میزان الاعتدال: ۱۳۹/۱

③ سیر اعلام النبلاء: ۲۵۲/۱۶

④ سیر اعلام النبلاء: ۳۲/۱۶۔ تین لاکھ دینار، آج کل کے تقریباً ۷ کروڑ روپے

⑤ تاریخ بغداد: ۱۱/۶

## باطل فرقوں کا علمی تعاقب

مسلمان جس نازک صورتحال سے گزر رہے تھے، علمائے اُمت نے اس کو مد نظر رکھتے ہوئے اصلاح احوال کے لیے اپنا کردار پوری طرح ادا کیا۔ اس مدت میں علماء کا کام کئی شعبوں میں بٹا ہوا تھا۔ ایک طبقہ دین کی حفاظت کے لیے حجرہ نشین رہا اور تحقیق و تصنیف کے ذریعے اپنی ذمہ داری ادا کرتا رہا۔ ان علماء نے عقائد، حدیث، اصول حدیث، جرح و تعدیل، فقہ اور تاریخ سمیت متعدد علوم پر گراں قدر کام کیا۔ ایک طبقہ نے میدان میں آکر باطل فرقوں سے مناظرے کیے اور انہیں ہر جگہ منہ توڑ جواب دیا۔

ابوبکر الّا جری رحمہ اللہ:

عقائد اسلام کی حفاظت کے لیے ابوبکر محمد بن حسین الّا جری بغدادی رحمہ اللہ (م ۳۶۰ھ) نے بہت نمایاں کام کیا۔ انہوں نے علم عقائد میں ”الشریعہ“ جیسی رہنما کتاب تصنیف کی جو قرآن و سنت کے دلائل سے حرین ہے۔ اس میں جہاں معتزلہ کے عقائد کی تردید ہے وہاں روافض کے نظریات کو بھی ٹھوس انداز میں رد کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی ایک خاص خوبی یہ ہے کہ اس میں صحیح احادیث کے ذریعے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل کو ثابت کیا گیا ہے۔ نیز خلفائے اربعہ اور اہل بیت کے فضائل کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب بھی اہمیت سے شامل کیے گئے ہیں۔ یہ کتاب پانچ حصوں میں ہے اور اس میں دو ہزار سے زائد احادیث سے استدلال کیا گیا ہے۔<sup>①</sup>

قاضی ابوبکر ابن باقلانی رحمہ اللہ:

اس دور میں قاضی ابوبکر محمد بن طیب ابن باقلانی مالکی رحمہ اللہ (۳۳۸ھ-۴۰۳ھ) نے مسلمانوں کی ترجمانی کا حق ادا کیا اور باطل فرقوں کو ہر بحث میں دندان شکن جوابات دیے۔ وہ بصرہ میں پیدا ہوئے اور جوانی میں بغداد کو اپنی علمی فیاضیوں کا مرکز بنایا۔ عراق میں وہ فقہائے مالکیہ کے سر تاج اور شاعرہ کے سر خیل سمجھے جاتے تھے۔<sup>②</sup>

ان کے مقام کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ۳۷۷ھ میں خلیفہ نے انہیں اپنا سفیر بنا کر قیصر روم کے پاس بھیجا تھا۔ قیصر چاہتا تھا کہ وہ سر جھکا کر دربار میں حاضر ہوں؛ لہذا ان کے لیے ایک چھوٹا سادہ وازہ کھلوایا۔ وہ بادشاہ کا مقصد سمجھ گئے اور پشت کر کے اندر داخل ہو گئے۔ دوران گفتگو قیصر نے ان پر چوٹ کرتے ہوئے پوچھا:

”اپنے نبی کی اہلیہ عائشہ رضی اللہ عنہا (پر الزام) کے بارے میں کیا کہتے ہو؟“

انہوں نے فوراً کہا: ”ایسی (الزام زدہ) دو عورتیں تھیں: ایک ہمارے نبی کی زوجہ اور ایک حضرت مریم۔ ہمارے نبی کی اہلیہ شادی شدہ تھیں مگر بے اولاد۔ حضرت مریم کنواری تھیں مگر اولاد والی۔ الزام دونوں پر لگا مگر اللہ نے دونوں کو بری

① سر اعلام البلاء: ۱۳۳/۱۶، ۱۳۴

② اعلام زد کلی: ۱۷۶/۶، سر اعلام البلاء: ۱۷/۱۶

قرار دے دیا۔“ شاہروم کو یہ سن کر ایسی چپ لگی کہ کچھ کہنے کا یا رانہ رہا۔

قیصر کے دربار میں راہب بھی آیا کرتے تھے۔ ایک دن امام ابن باقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک راہب سے پوچھا:

”آپ کے بیوی بچوں کا کیا حال ہے؟“

قیصر نے نوک کر کہا: ”خاموش! آپ نہیں جانتے کہ راہب ان چیزوں سے پاک ہوتے ہیں۔“

امام ابن باقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فوراً کہا: ”آپ راہب کو ان چیزوں سے پاک مان لیتے ہیں مگر تمام جہانوں کے پروردگار کو ان چیزوں سے پاک نہیں مانتے۔“

قیصر گنگ رہ گیا۔<sup>①</sup>

حلقہ علماء میں ابو بکر ابن باقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی عزت بیش از بیش تھی۔ ایک بار امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی بغداد میں سر راہ ان سے ملاقات ہو گئی۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں گلے سے لگا لیا اور ان کے چہرے اور پیشانی پر بوسہ دیا۔

ان کے مصاحب ابو ذر الہروی نے پوچھا: ”یہ کون ہیں کہ آپ نے امام وقت ہو کر بھی ان کی ایسی تعظیم کی؟“

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”یہ مسلمانوں کے امام اور دین کے وکیل صفائی قاضی ابو بکر ہیں۔“<sup>②</sup>

ابو بکر ابن باقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا معمول تھا کہ سفر ہو یا حضر، روزانہ عشاء کے بعد بیس رکعات نفل پڑھتے، پھر تصنیفی کام شروع کرتے اور سونے سے پہلے ۳۵ صفحات تحریر کر دیتے۔ ابو بکر خوارزمی کہتے ہیں کہ بغداد کا ہر مصنف دوسروں کی تصانیف دیکھ کر کتب تحریر کرتا تھا سوائے ابن باقلانی کے۔ ان کا سینہ ہی علوم کا گنجینہ تھا۔ اپنے حافظے اور ذہن سے سب کچھ لکھتے چلے جاتے۔ انہوں نے ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کے علوم کو جو ان کی کتابوں: ”الابانۃ“ اور ”اللمع“ میں موجود ہے، مزید نکھار کر تشریحات کے ساتھ پیش کیا۔ اس ضمن میں انہوں نے ”شرح الابانۃ“ اور ”شرح اللمع“ تحریر کر کے ایک گراں قدر خدمت انجام دی۔ اس کے علاوہ انہوں نے ”مناقب الائمة الاربعہ“ تحریر کی اور حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا یکساں احترام قائم رکھتے ہوئے اہل سنت کے مختلف مکاتب فکر کے درمیان ہم آہنگی بڑھانے میں اہم کردار ادا کیا۔ ”اعجاز القرآن“ تحریر کر کے انہوں نے قرآن مجید کا بے مثل و بے نظیر ہونا اس طرح ثابت کیا ہے کہ دہریے، فلاسفہ اور غیر مسلم علماء آج تک اس کا جواب نہیں دے پائے۔

”تمہید الاوائل وتلخیص الدلائل“ علم عقائد میں ان کی ایک اور لا جواب کتاب ہے جس میں یہود و نصاریٰ اور آتش پرستوں سمیت غیر مسلموں کے اسلام پر اعتراضات کے مسکت جوابات دیے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ خود اسلامی فرقوں کی طرف سے مسلک اہل سنت والجماعت پر کیے گئے مشہور شبہات کو بھی حل کیا گیا ہے۔ نیز اس میں اہل سنت کے نزدیک ”خروج“ کے مسئلے کو اس خوبی سے واضح کیا گیا ہے کہ اہل علم داد دے بغیر نہیں رہ سکتے۔

انہوں نے ”کشف الاسرار و ہک الاستار“ نامی بے مثل کتاب لکھی جس کی اس دور میں سخت ضرورت تھی۔ اس

② سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۸۰۰

① سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۹۱، ۱۹۲، الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۷۱ھ

میں مصر اور افریقہ پر قابض رافضی حکومت ”دولت بنی عبید“ کا کچا چٹھا پہلی بار کھولا گیا تھا اور ثابت کیا گیا تھا کہ ان حکمرانوں کا سادات سے کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ ایک جعلی نسب کے ذریعے لوگوں کی عقیدت بٹورنے اور ان کے دین و ایمان سے کھیلنے میں کامیاب ہوئے ہیں۔<sup>①</sup>

ابوبکر ابن باقلائی رحمۃ اللہ علیہ صرف زبان و قلم ہی کے نہیں شمشیر و سناں کے بھی دہنی تھے۔ جب بنو عبید نے عراق پر قبضے کی کوشش شروع کی تو موصول کا گورنر خوف زدہ ہو کر ان کا وفادار بن گیا۔ خلیفہ نے بہاؤ الدولہ کو اس کے خلاف لشکر کشی پر آمادہ کرنے کے لیے ابوبکر باقلائی رحمۃ اللہ علیہ کو سفیر بنا کر بھیجا۔ انہوں نے پہلے بہاؤ الدولہ کو لشکر کشی پر تیار کیا۔ پھر خلیفہ کے سفیر کی حیثیت سے موصول کے گورنر کے پاس جا کر اسے سمجھایا اور ڈرایا۔ آخر موصول کا گورنر دوبارہ خلافت عباسیہ سے منسلک ہو گیا اور یوں عراق بنو عبید کے شر سے بچ گیا۔ ان کارناموں کی وجہ سے انہیں ”شمشیر سنت“ اور ”لسان الامت“ کے القاب سے یاد کیا جاتا تھا۔<sup>②</sup>

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”بغداد میں یہی وہ فرد تھے جو حدیث و سنت اور عقلیات و منطق کے ساتھ استدلال کر کے معتزلی، رافضی، قدری اور دوسرے بدعتی فرقوں کے امراء کی موجودگی میں مناظرے کرتے تھے حالانکہ اس وقت حکومت انہی لوگوں کی تھی اور بنو ہاشم غالب تھے۔“<sup>③</sup>

شیخ ابواسحاق اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ:

ان کے بعد نیشاپور کے عالم جلیل شیخ ابواسحاق اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۱۸ھ) نے مسلمانوں کی ترجمانی کا فریضہ ادا کیا، ان کا مقام اتنا بلند تھا کہ ان کے لیے نیشاپور میں ایک عظیم الشان درس گاہ قائم کی گئی جہاں وہ حدیث اور عقائد کا درس دیتے تھے۔ باطل فرقوں کی پرزور تردید کرنے کی وجہ سے انہیں ”ناہمقرق“ (جلاوینے والی آگ) کہا جاتا تھا۔ رد فتن میں مشغولیت کے باعث ان کے مزاج میں کچھ شدت آگئی تھی؛ اس لیے ان کی کچھ آراء منفرد بھی تھیں تاہم ان کا کام مجموعی طور پر بہت مفید تھا۔ ان کی کتاب ”الحامع فی اصول الدین والرد علی الملحدین“ پانچ جلدوں میں ہے۔ فرق باطلہ کی تردید میں یہ لا جواب کوشش مانی جاتی ہے۔<sup>④</sup>

الفشید یزجی رحمۃ اللہ علیہ:

رے کے خفی فقیہ اور مناظر الفشید یزجی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۲۴ھ) بھی قابل ذکر شخصیات میں سے ایک ہیں۔ وہ اپنے

① الاعلام زر کلی: ۱۷۶/۶

② المستظم لابن الجوزی: ۱۷۷/۱۵، المعبر فی خبر من غیر فی خبر من غیر: ۱۹۸، ۱۹۷/۲

③ سر اعلام النبلاء: ۵۵۸/۱۷

④ سر اعلام النبلاء: ۲۵۴/۱۷

آبائی علاقے سے بغداد آئے اور یہاں باطل فرقوں سے مناظرے کر کے شہرت پائی۔

مشہور شیعہ عالم شریف مرتضیٰ سے ان کا مسئلہ باغ فدک پر مناظرہ ہوا۔ اہل سنت کا موقف ہے کہ پیغمبروں کا ترکہ ورثاء میں تقسیم نہیں ہوتا بلکہ صدقہ ہوتا ہے۔ شیعوں کا مذہب اس کے خلاف ہے۔ شریف مرتضیٰ نے اہل سنت کی دلیل حدیث ”مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً“ کو مسترد کرتے ہوئے کہا: ”یہاں مانا فیه ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے کوئی صدقہ نہیں چھوڑا۔“ انشید یزجی نے فوراً کہا: ”اگر یہ مان لیا جائے تو رسول اللہ ﷺ کا یہ کلام بے فائدہ کہلائے گا؛ کیوں کہ سبھی جانتے ہیں کہ میت کا ترکہ ورثاء میں تقسیم ہوتا ہے، صدقہ نہیں ہوتا۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کا حال امت سے الگ تھا، تنہی آپ نے وضاحت فرمائی کہ ہمارا ترکہ صدقہ ہوگا۔“ یوں انہوں نے شریف مرتضیٰ کو لا جواب کر دیا۔<sup>①</sup>

ابو منصور عبد القاہر بغدادی الاسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ:

اسی دور کے ایک مایہ ناز عالم امام ابو منصور عبد القاہر بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۲۹ھ) تھے جو امام ابو اسحاق اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ خاص اور ان کے جانشین تھے۔ وہ بغداد سے نیشاپور جا کر سکونت پذیر ہوئے اور اپنے استاذ کی مسند درس پر بیٹھ کر سترہ علوم و فنون کا درس دیتے رہے۔ انہوں نے ”الفرق بین الفرق“ نامی زندہ و جاوید کتاب لکھی جو مختلف فرقوں کے تعارف اور ان کی تاریخ پر آج تک بہترین کاوش مانی جاتی ہے۔<sup>②</sup>

خانوادہ بنومندہ:

اسی دور میں اصفہان کے ایک خاندان ”بنومندہ“ کی چار پشتوں نے یکے بعد دیگرے سنت کی حفاظت میں مردانہ وار کام کیا۔ اس خاندان کا ہر عالم ”ابن مندہ“ کی کنیت سے مشہور تھا۔ پہلے عالم محمد بن یحییٰ بن مندہ (۲۲۰ھ-۳۰۱ھ) تھے جو حافظہ الحدیث شمار ہوتے تھے۔<sup>③</sup>

بحران کے پوتے محمد بن اسحاق بن محمد (۳۱۰ھ-۳۹۵ھ) آئے جنہوں نے ”الایمان“، ”التوحید“، ”الرد علی الجہمیہ“ اور ”معرفة الصحابة“ جیسی عظیم الشان کتب تصنیف کر کے علم کلام، عقائد اور تاریخ کے ذخیرے میں بیش بہا اضافہ کیا۔<sup>④</sup>

اگلا دوران کے صاحبزادے عبدالرحمن بن محمد (۳۸۱ھ-۴۷۰ھ) کا تھا جنہوں نے سنت کی حمایت اور بدعات کی تردید میں کئی کتب لکھیں۔<sup>⑤</sup> ان کے بھائی عبدالوہاب بن محمد (۳۸۸ھ-۴۷۵ھ) کا درس حدیث بہت مشہور رہا۔<sup>⑥</sup> بحران کے فرزند یحییٰ بن عبدالوہاب (۴۳۳ھ-۵۱۱ھ) نے ”التبیین علی الجہال والنفاقین“ اور تاریخ میں ”مناقب امام احمد بن حنبل“ اور ”تاریخ اسمہان“ لکھیں۔ ہر تصنیف اپنے موضوع کا حق ادا کرتی تھی۔ ابن خلکان ان کا تعارف یوں کراتے ہیں: ”محدث بن محدث بن محدث بن محدث۔“<sup>⑦</sup>

① سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

② سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

③ سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

④ سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

⑤ سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

⑥ سر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۲۵

⑦ وفيات الامہان: ۶/۱۶۸

## باطل حکومتوں اور عوام کے درمیان ہل کا کردار ادا کرنے والے علماء

اس دور کے بعض علماء نے عوام اور باطل فرقوں کی حکومتوں کے مابین ہل کا کردار ادا کیا۔ وہ اپنے اثر و رسوخ سے حیرت و شرم کو کم کرانے، عوام کو رعایتیں دینے، سخت گیر پالیسی کو بدلنے اور امن و امان کو بہتر بنانے کے لیے متحرک رہے۔ کچھ نے سرکاری عہدے مثلاً قضا بھی قبول کیے اور عوام کو انصاف فراہم کرنے میں مددگار بنے۔ اس عہدے کو قبول کرنے کی شرعی گنجائش تو تھی ہی، حکمت بھی یہی تھی کہ معاشرے پر اثر اندازی کا کوئی موقع ضائع نہ کیا جائے۔

قاضی عسال اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ:

ان میں قاضی محمد بن احمد عسال اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ (۲۶۹ھ-۳۳۹ھ) بھی تھے۔ وہ اصفہان کے ایک رئیس خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ حدیث اور فقہ میں وہ ایران کے سب سے مایہ ناز عالم تھے۔ ابوسعید نقاش جنہوں نے دار قطنی و امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ جیسے محدثین کی صحبت پائی تھی، کہتے تھے کہ میں نے عسال جیسا عالم کہیں نہیں دیکھا۔ انہیں اصفہان کا قاضی بننے کی پیش کش کی گئی تو وہ شروع میں آمادہ نہ ہوئے، جب حکومت کی طرف سے بہت مراء کیا گیا تو یہ ذمہ داری قبول کر لی۔ رکن الدولہ حسن بن یونہ نے انہیں ۳۳۹ھ میں یہ عہدہ سونپا۔ انہوں نے قضا کی خدمات اس طرح انجام دیں کہ لوگوں کو قاضی رحمۃ اللہ علیہ کا دور یاد آ گیا۔

ہر وقت ان کا دروازہ فریادیوں کے لیے کھلا رہتا تھا۔ زہد و عبادت کا یہ حال تھا کہ ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھنا ان کے لیے معمولی بات تھی۔ لوگ ان کے علم و فضل اور عدل و انصاف کی شہرت سن کر دور دور سے دوڑے آتے تھے، کچھ اپنے تازے حل لے کر آتے، کچھ حدیث سننے اور کچھ صرف ان کی ایک جھلک دیکھنے حاضر ہوتے تھے۔ جب ان کی وفات ہوئی تو اصفہان میں صعب ماتم بچھ گئی۔ اسی دن کچھ مسافر وہاں پہنچے تھے۔ یہ خبر سن کر وہ ہچکچازیں مارتے اور رونے لگے۔ وجہ پوچھی گئی تو بولے:

”ہم ڈیڑھ سال میں مراکش سے یہاں پہنچے ہیں، یہ آرزو لے کر چلے تھے کہ ان سے حدیث سنیں گے۔“

فیضان عبد الغنی ابو محمد الازدی رحمۃ اللہ علیہ:

اسی دور میں مصر کے محدث حافظ عبد الغنی بن سعید رحمۃ اللہ علیہ (۳۳۲ھ-۴۰۹ھ) نے جو ابو محمد ازدی کی کسیت سے مشہور ہیں، حدیث کے مختلف موضوعات پر شہرہ آفاق کام کیا۔ وہ امام دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ کے حلقہ میں سے تھے جنہیں اپنے اس شمار پر فخر تھا۔ فرماتے تھے: ”وہ آگ کا شعلہ ہیں۔“ امام دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ مصر کے دورے سے واپس جانے لگے تو ان کے عقیدت مند رو پڑے۔ امام دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ”روتے کیوں ہو؟ تمہارے پاس عبد الغنی ہیں۔ وہ کافی ہیں۔“

حافظ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ نے بنو عبید کے جبروت شدہ زردہ ماحول میں بھی ڈٹ کر علمی کام کیا "المؤتلف والمختلف"، "التواضع والمہمات"، "الادہام الی فی مدخل الحاکم" اور "التواریخ" جیسی کتب لکھیں۔

"التواریخ" ماضی کے ان علماء کے حالات پر لکھی گئی جو سرکاری عتاب کا شکار ہوئے۔ اس کتاب میں درحقیقت انہوں نے اپنے دور کے اہل علم کو ماضی کا آئینہ دکھا کر صبر و تحمل کا درس دیا ہے۔ انہیں خود بھی ایسے حالات سے گزرنا پڑا۔ عبیدی حکمران الحاکم کے دور میں انہیں روپوش ہونا پڑا۔ کئی سال بعد حالات میں کچھ نرمی آنے پر ظاہر ہوئے۔

اب انہوں نے خود بھی بنو عبید کے بارے میں رویہ نرم کر لیا۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول: حافظ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حکومتی عہدہ بھی قبول کر لیا تھا جس کی بناء پر بعض علماء بدگمان ہو کر ان سے روایت لینے سے احتراز کرنے لگے۔ حالانکہ حافظ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ تھا کہ کسی نہ کسی انداز میں سنت کی اشاعت کا کام ہوتا رہے۔ حافظ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ کے نقد اور عادل ہونے پر جمہور محدثین کا اتفاق ہے۔ حافظ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ قاہرہ ہی میں فوت ہوئے۔<sup>①</sup>

قاضی یحییٰ بن منصور رحمۃ اللہ علیہ:

انہی میں قاضی یحییٰ بن منصور رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۵۱ھ) بھی تھے جو دس سال سے زائد مدت تک نیشاپور کے قاضی رہے اور ۳۳۹ھ میں معزول ہوئے۔ امام حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ جیسے محدثین ان کے شاگرد تھے۔<sup>②</sup>

امام ابوالحسن قزوینی رحمۃ اللہ علیہ:

انہی علماء میں امام ابوالحسن قزوینی رحمۃ اللہ علیہ (۳۶۰ھ-۴۳۲ھ) بھی تھے جو حافظ، عشرہ قرأت کے قاری، محدث، عابد زاہد اور صاحب کرامات بزرگ تھے۔ تلاوت قرآن ان کا ہمہ وقتی وظیفہ تھا۔ نہایت درویشانہ زندگی گزارتے تھے۔ صرف نماز کے لیے گھر سے نکلا کرتے۔ باقی وقت میں ان کا گھر درس گاہ تھا اور خانقاہ بھی۔ علوم قرأت اور علوم حدیث کے شائقین ہر وقت ان کے گرد جمع رہتے۔ اللہ نے ایسی مقبولیت نصیب کی تھی کہ خود خلیفہ قادر باللہ بھی بدل کر ان کی مجلس میں حاضر ہوتا اور استفادہ کرتا تھا۔ یہاں پر امام ابوالحسن قزوینی رحمۃ اللہ علیہ جانتے تھے کہ خلیفہ بھی مجلس میں ہے۔

فاسکی امراء بھی ان سے عقیدت ظاہر کرتے۔ ابوطاہر بن یونس اور ابوکالیجار ان سے ملنے آتے اور احترام سے کھڑے رہتے اور بیٹھنا خلاف ادب سمجھتے۔

جب ان کی وفات ہوئی تو سارا بغداد بند ہو گیا۔ کہا جاتا تھا کہ اس صدی میں یہ بغداد کا سب سے بڑا جنازہ تھا۔<sup>③</sup>

امام ابو حامد الاسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ:

امام ابو حامد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ (۳۴۳ھ-۴۰۶ھ) بغداد میں شوافع کے سب سے بڑے مفتی تھے۔ کئی شافعی علماء انہیں مجدد صدی قرار دیتے تھے۔ انہوں نے طالب علمی کا زمانہ بڑی عسرت میں گزارا تھا۔ رات کو مطالعے کے لیے چراغ میں تیل ڈالنے کے پیسے بھی نہیں ہوتے تھے۔ آخر ایک حویلی میں رات کی چوکیداری کرنے لگے۔ اس دوران مشعل کی

① سر اعلام النبلاء: ۱۷/۵۲۶۸، ۱۲۷۰ و لہیات الاحیاء: ۳/۲۲۳

② سر اعلام النبلاء: ۱۷/۵۲۶۸، ۱۲۷۰ و لہیات الاحیاء: ۳/۲۲۳

③ سر اعلام النبلاء: ۱۷/۵۲۶۸، ۱۲۷۰ و لہیات الاحیاء: ۳/۲۲۳



روشنی میں کتابیں پڑھتے رہتے تھے۔ اس محنت کا صلہ یہ ملا کہ سترہ سال کی عمر میں مسجد اقصیٰ پر قارئین ہو گئے۔ بیس سال کی عمر میں بغداد آئے۔ یہاں ان کا حلقہ درس اتنا مشہور ہوا کہ بیک وقت تین سو سے سات سو تک فقہاء سامنے بیٹھ کر استفادہ کرتے۔ دربار خلافت اور امراء بغداد کے ہاں ان کا بڑا اثر و رسوخ تھا۔ روانف کے غلبے کے باوجود ان کی پوری کوشش رہی کہ حکومت، ریاست اور قصر اقتدار میں دینی شعائر زندہ ہوں۔<sup>①</sup>

امام حسن بن احمد سمیع رحمہ اللہ:

انہی میں ہمدان کے حسن بن احمد سمیع رحمہ اللہ (۲۸۱ھ-۳۷۱ھ) بھی تھے جو امام دارقطنی رحمہ اللہ کے ساتھ میں شمار ہوتے ہیں۔ ان کا قیام حلب میں تھا۔ علمائے حلب کا کہنا تھا کہ اس شہر میں ان کے ہم پلہ محدث کوئی اور نہیں تھا۔ سیف الدولہ حمدانی ان کی بہت عزت کرتا اور ان کے گھر حاضری دیتا رہتا تھا۔ انہوں نے ۹۰ سال عمر پائی اور ۳۷۱ھ میں فوت ہوئے۔<sup>②</sup>

امام حاکم الکبیر رحمہ اللہ:

ابو احمد حاکم الکبیر رحمہ اللہ (۲۸۵ھ-۳۷۸ھ) بھی اس دور کی ایک نامور شخصیت تھے۔ ”شعار اصحاب المحدث“، ”الاسماء والکنی“، ”عوالی مالک“، ”العلل“، ”الشیوخ والاہواب“، ”المخرج علی کتاب المزنی“ اور ”فوائد ابی احمد“، ان کی بلند پایہ تصانیف ہیں۔ ان کا تعلق وسط ایشیا سے تھا۔ ایک بار بخارا کے سامانی حاکم نوح بن نصر نے علماء سے پوچھا کہ صدقات و محصولات کے بارے میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کیا منقول ہے؟ سب خاموش رہے۔ ابو احمد حاکم سب سے پیچھے بیٹھے تھے۔ انہوں نے اس بارے میں حدیث سنائی۔ نوح بن نصر نے کہا: ”قاضی انہی جیسے کو ہونا چاہیے۔“ چنانچہ اس کے بعد وہ قاضی بنے۔ کئی شہروں میں ان کی تقرری ہوئی۔ شاش اور طوس میں لوگ ان کے عدل و انصاف کے گرویدہ ہو گئے۔ ۳۳۵ھ میں نیشاپور واپس آئے اور باقی زندگی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں گزاری۔<sup>③</sup>

امام الماورودی رحمہ اللہ:

اس دور میں ایک بہت بڑا کام امام ابو الحسن الماورودی رحمہ اللہ (۳۶۳ھ-۴۵۰ھ) کا ہے۔ وہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ نیشاپور کے قصبے ”استوا“ کے قاضی رہے۔ پھر بغداد آ کر ایک مدت تدریس میں گزاری۔ ایک طویل عرصے تک دور دربار خلافت کے سفیر کی حیثیت سے بھی بیرونی دوروں پر رہے۔ انہیں ۴۲۹ھ میں دربار خلافت سے اقصی القضاۃ (سب سے بڑے قاضی) کا خطاب ملا۔<sup>④</sup>

۴۲۹ھ میں یونہی حکمران جلال الدولہ نے خلیفہ سے اصرار کر کے اپنے نام کے ساتھ ”ملک الملوک“ (شہنشاہ) کا لقب منظور کرایا۔ بغداد کے کئی علماء نے حکمران کے دباؤ میں آ کر اس کے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ حدیث میں واضح

① سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۹۳ ۱۹۵۵

② سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۲۹۶ ۲۹۹۵

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۳۷۰ ۳۷۶۵

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۶۷۵ ۶۷۶

طور پر اس سے منع کیا گیا ہے۔<sup>①</sup> جلال الدولہ جانتا تھا کہ جب تک قاضی القضاۃ الماوردی بڑے جواز کا فتویٰ نہیں دیں گے، عوام مطمئن نہیں ہوں گے؛ اس لیے وہ قاضی صاحب کی حمایت چاہتا تھا مگر قاضی صاحب نے اس اقدام کی تائید نہ کی بلکہ دربار میں آنا ہی چھوڑ دیا۔ اڑھائی ماہ بعد جلال الدولہ نے خود انہیں بلوایا اور کہا:

”آپ علماء و فقہاء میں سب سے زیادہ بلند مرتبہ ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ آپ نے میرے حق میں دیے گئے فتوے کی مخالفت صرف اس لیے کی ہے کہ آپ حق کی پیروی کرنا چاہتے ہیں اور اس بارے میں کسی کی پروا نہیں کرتے۔ اس واقعے سے میرے نزدیک آپ کا مقام اور بڑھ گیا ہے۔“<sup>②</sup>

سلجوقی سلطنت کے بانی طغرل بیگ نے اپنی ابتدائی فتوحات میں عوام کے جان و مال کے احترام کو نظر انداز کر دیا تھا۔ قاضی الماوردی جھٹٹے سفیر بن کر اس کے پاس گئے اور اسے اس طرز عمل کے نقصانات بتا کر عوام سے لطف و احسان کے ساتھ پیش آنے پر زور دیا۔ طغرل بیگ ان سے بہت متاثر ہوا، ان کی نصیحتوں کو پلے سے باندھ لیا اور ان کا بے حد اعزاز و اکرام کیا۔<sup>③</sup>

اللہ نے انہیں اسلامی سیاست کو سمجھنے کا خاص ملکہ دیا تھا۔ انہوں نے اپنے علم، تجربے اور دقیق النظری کا نچوڑ علم سیاست کی اس کتاب میں پیش کیا جو ”الاحکام السلطانیہ“ کے نام سے موسوم ہے اور آج تک علماء سے داد و تحسین وصول کر رہی ہے۔ اس تصنیف میں خلافت، امامت، وزارت، ولی عہدی، خلافت کے ماتحت حکومتوں، قضاء، جہاد، جزیہ و خراج، جرائم کی سزاؤں اور شعبہ احتساب سمیت اسلامی سیاسیات کے ہر شعبے پر بھرپور بحث کی گئی ہے۔ امام ابو یوسف جھٹٹے کی کتاب ”الخراج“ اور ابن زنجویہ کی ”کتاب الاموال“ سمیت اسلامی سیاست پر گزشتہ علماء و فقہاء کے جملہ علوم اس کتاب میں سمو دیے گئے ہیں۔ الماوردی کی یہ تصنیف ظاہر کرتی ہے کہ وہ حقیقت کی دنیا میں جینے والے انسان تھے اور اسلام کے سیاسی اصولوں میں موجود اس چمک سے اچھی طرح آگاہ تھے جس سے قائدہ اٹھا کر ہر دور اور ہر زمانے کے مطابق بہترین نظام حکومت وضع کیا جاسکتا ہے۔

”الاحکام السلطانیہ“ کے علاوہ الماوردی نے مسلم حکمرانوں کے اخلاق و کردار کو بہتر بنانے کے لیے دو بہت عمدہ کتابیں: ”تسبیل النظر و تعمیل النظر فی اخلاق الملک“ اور ”ذُرر السلوک فی سیاسۃ السلوک“ تحریر کیں جو نصیحتوں اور حکمتوں کے خزانے ہیں اور کوئی بھی حکمران انہیں پڑھ کر ان غلطیوں کی اصلاح کر سکتا ہے جن کے سبب ماضی کی بڑی بڑی حکومتیں تباہ ہوئیں۔ الماوردی ایک بڑے مفسر اور فقیہ بھی تھے۔ ۶ جلدوں میں ”تفسیر الماوردی“ اور فقہ پر ۸ جلدوں میں ”الحاوی“ ان کی علمی وسعت کا ثبوت ہیں۔<sup>④</sup>

① ”اتبع اسم عند الله بارك وتعالى يوم القيامة رجل لسمى ما لك الاملا ك.“ (سنن ابی داؤد، ج: ۴، ۹۶۶، کتاب الادب، باب فی ہجر الاسم، قال الالبانی صحیح) قال ابن الجوزی: الذي ذكره الاكثرون في جواز ان يقال ما لك الملو ك وهو القياس اذا قصد به ملو ك لفسو لا لا اري الامارة الماوردی لان له صح في الحديث ما يدل على المنع ولكن الفقهاء المتأخرين عن النقل بمعزل. (المنتظم: ۲۵/۱۵، المنتظم لابن الجوزی: ۳۲۹ھ ② المعبر فی خبر من غیر: ۲۷۰/۲ ③ سیر اعلام النبلاء: ۶۷۷۹۶/۱۸ ④

## اخلاقی و باطنی اصلاح کی مساعی:

اصلاح اخلاق اور تزکیہ باطن کے میدان میں سمرقند کے ایک دیہات ”خرقان“ کے نامور صوفی بزرگ شیخ ابوالحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ (۳۵۲ھ - ۴۲۵ھ) اس دور میں بہت مشہور ہوئے۔ انہوں نے اصلاح و دعوت اور تزکیہ و سلوک کے سلسلے کو بام عروج تک پہنچایا۔ بے شمار لوگ ان کے حلقے سے وابستہ ہو کر صفائے باطن کی دولت سے آراستہ ہوئے۔ ان کا مقام اتنا بلند تھا کہ سلطان محمود غزنوی ان کی خدمت میں دست بستہ حاضر ہوا اور بہت کچھ زرو جواہر پیش کیے مگر انہوں نے ایک درہم تک نہ لیا اور فرمایا:

”میں اپنے لشکر کی غذا کا انتظام کراچکا ہوں، تم اسے اپنے لشکر پر خرچ کرو۔“

مشہور ہے کہ محمود غزنوی کی فتوحات میں ان بزرگ کی دعاؤں کا بڑا دخل تھا۔<sup>①</sup>

فقیر ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۷۵ھ) بھی اس دور کی ایک نامور شخصیت ہیں جنہوں نے درس فقہ و حدیث کے علاوہ عوامی اصلاح پر توجہ مرکوز کی۔ ان کی ایک مختصر کتاب ”حبیبہ الغافلین“ کو ایسی شہرت نصیب ہوئی کہ دنیا کی تمام عالمی زبانوں میں اس کے ترجمے ہو چکے ہیں اور ان گنت لوگوں کی زندگیاں اس کی وجہ سے پلٹ چکی ہیں۔<sup>②</sup> جرح و تعدیل:

باطل فرقتے جعلی روایات سازی کے بل بوتے پر بھلتے پھرتے تھے جس کی روک تھام کے لیے علم اسمائے رجال اور جرح و تعدیل کا فن ایجاد ہوا۔ چوتھی صدی ہجری میں اعتقادی فن کی کثرت کے پیش نظر فن جرح و تعدیل کو بہتر بنانے کے لیے کئی علماء نے ان تھک کوشش کی۔ مایہ ناز محدث اور نقاد ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۵۴ھ) نے ٹھوس اور منفرد کام کیا۔ ”الثقات“ میں معتبر راویوں اور ”المجر وھین“ میں کمزور راویوں کے حالات قلم بند کیے۔ انہوں نے صحیح احادیث کا ایک بیش قیمت ذخیرہ بھی جمع کیا جو ”صحیح ابن حبان“ کے نام سے پورے عالم اسلام میں مقبول ہوا۔ اسی طرح سیرت پر ایک نہایت عمدہ کتاب لکھی جو ”سیرت ابن حبان“ کے نام سے مشہور ہوئی۔<sup>③</sup>

اس دوران ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۶۵ھ) نے ضعیف اور کذاب راویوں کے حالات پر نہایت جامع کام کیا جو ”اکامل فی ضعفاء الرجال“ کے نام سے سات جلدوں میں منظر عام پر آیا۔<sup>④</sup>

پھر امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۸۵ھ) نے قلم اٹھایا اور ”الضعفاء والمتر وکون“ اور ”المؤتلف والمختلف“ جیسی عظیم الشان کتب تحریر کیں۔<sup>⑤</sup>

① الاساب للمعانی: ۹۴، ۹۳/۵، ط حیدر آباد دکن

② سر اعلام النبلاء: ۳۲۲/۱۶

③ سر اعلام النبلاء: ۹۲/۱۶

④ سر اعلام النبلاء: ۱۵۴/۱۶

⑤ سر اعلام النبلاء: ۱۴۹/۱۶

دیگر علوم و فنون:

اسی دور میں ابو عبد اللہ الحاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ (۳۲۱ھ-۴۰۵ھ) نے ”المستدرک“ جیسا ضخیم مجموعہ حدیث پیش کیا جس میں اگرچہ بہت سی روایات ضعیف ہیں مگر تقریباً ایک تہائی مواد بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے۔ اس لحاظ سے اس مجموعے میں بہت سی قیمتی روایات محفوظ ہو گئیں۔<sup>①</sup>

امام ابو بکر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ (۳۸۳ھ-۴۵۸ھ) نے ”السنن الصغریٰ“، ”السنن الکبریٰ“، ”دلائل النبوة“، ”شعب الایمان“ اور ”معرفۃ السنن والآثار“ جیسے حدیثی مجموعے مرتب کیے۔ اس کے علاوہ عقائد میں ”الاعتقاد“، ”حیات الانبیاء فی قبورہم“ اور ”البعث والنشور“ جیسی تصانیف پیش کیں۔ ان کی ہر تصنیف آج تک علماء سے داد و وصول کر رہی ہے۔<sup>②</sup> اسی دور میں فقہ پر بھی قابل قدر کام ہوا۔ بغداد کے فقیہ امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۲۸ھ) نے مختصر القدوری مرتب کی جو فقہ کا جامع اور مختصر متن ہے اور آج تک متداول ہے۔<sup>③</sup>

اسلامی تاریخ پر بھی نیا کام ہوا۔ ابو نعیم اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ (۳۳۶ھ-۴۳۰ھ) نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں دور صحابہ سے چوتھی صدی ہجری تک کے عابدوں، زاہدوں، بزرگوں اور صوفیاء کے حالات جمع کیے۔<sup>④</sup>

اسی طرح خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (۲۹۲ھ-۴۶۳ھ) نے ”تاریخ بغداد“ مرتب کی جس میں بغداد کے محدثین، فقہاء، علماء و مشائخ اور دیگر مشاہیر کے حالات سند کے ساتھ روایات کی شکل میں جمع کیے گئے ہیں۔ خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اصول حدیث پر بھی کام کیا اور ”الکفایۃ فی علوم الروایۃ“ جیسی بہترین کتاب تصنیف کی۔<sup>⑤</sup> علمائے اندلس کی خدمات:

اس دور میں اندلس کے علماء نے بھی امت کی ضروریات کو پیش نظر رکھتے ہوئے قابل قدر علمی خدمات انجام دیں۔ ان میں سے دو علماء خاص طور پر قابل ذکر ہیں: ایک علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ (۳۶۸ھ-۴۶۳ھ) جنہوں نے فقہ مالکی میں ”التمہید لما فی الموطا من المعانی والاسانید“ اور صحابہ کے حالات پر ”الاستیعاب فی اسماء الصحابة“ جیسی ضخیم اور مفصل کتاب لکھی۔<sup>⑥</sup>

دوسرے علامہ ابن حزم ظاہری رحمۃ اللہ علیہ (۳۸۴ھ-۴۵۶ھ) ہیں جنہیں علمائے اندلس اپنے دور کا مجدد اور مجتہد مانتے تھے۔ انہوں نے ”الفصل فی الملل والاہواء والنحل“ جیسی معرکہ الاراء کتاب لکھ کر اسلام اور مذاہب باطلہ کے مابین فرق کو واضح کیا۔ اسی طرح انہوں نے فقہ میں ”المختلّی“ جیسا عظیم الشان شاہکار پیش کیا۔ علم تفسیر میں ان کی ”الناسخ و المنسوخ“، علم انساب میں ”تہذیب انساب العرب“ اور سیرت پر ”جوامع السیرۃ“ بھی اپنی مثال آپ ہیں۔

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۶۳، ۱۶۶

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۵۹

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۵۳

① سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۱۷۶

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۵۷۵

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۲۷۰

اس کے علاوہ تاریخ، عقائد، تفسیر، حدیث اور دیگر موضوعات سے متعلق ان کے چھوٹے چھوٹے کئی رسائل ہیں جو علوم کا گنجینہ ہیں اور ”رسائل ابن حزم“ کے نام سے ان کا مجموعہ عام ملتا ہے۔<sup>①</sup>

ایک گمنام عالم کا کارنامہ:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ بغداد میں بنو یونیس کے پہلے حکمران احمد بن یونیس (معز الدولہ) نے مرنے سے پہلے اپنے عقائد باطلہ اور مظالم سے توبہ کر لی تھی۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ اپنے محل میں وہ ایک متقی عالم کے ساتھ ہم کلام ہوا۔ باتوں باتوں میں ابن عالم نے اس کے سامنے اہل سنت کے عقائد و نظریات کی تائید میں کچھ دلائل ذکر کیے۔ اسی دوران یہ بھی بتایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی صاحبزادی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر فاروق سے کرایا تھا۔

یہ سنتے ہی معز الدولہ چونک اٹھا اور کہنے لگا: ”اللہ کی قسم! میں نے یہ بات کبھی نہیں سنی تھی۔“

اس دوران نماز کا وقت ہوا تو وہ عالم محل سے باہر جانے لگے۔

معز الدولہ نے پوچھا: ”کہاں جا رہے ہیں؟“

فرمایا: ”نماز ادا کرنے۔“

معز الدولہ نے کہا: ”یہیں محل میں نماز کیوں نہیں ادا کر لیتے؟“

انہوں نے کہا: ”تمہارا محل غصب کی گئی زمین پر تعمیر کیا گیا ہے۔“ اور وہاں سے تشریف لے گئے۔

قوت استدلال، بے غرضی اور پرہیزگاری کے اس منظر سے معز الدولہ بہت متاثر ہوا۔ اس نے شیعہ عقائد سے توبہ کر لی اور مرنے سے پہلے اپنے گناہوں اور ظلم و ستم پر بھی توبہ و استغفار کرتا رہا۔<sup>②</sup>

معز الدولہ کے توبہ تائب ہونے کا اس کے جانشینوں کے کردار پر کوئی اثر نہ پڑا۔ وہ بدستور رخص اور ظلم و ستم کی سرپرستی کرتے رہے۔ تاہم اس واقعے سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حکمت و اخلاص اور للہیت کے ساتھ کی گئی تبلیغ بے دین لوگوں پر بھی کچھ نہ کچھ اثر کیے بغیر نہیں رہتی اور بعض اوقات غیر متوقع طور پر کاپلٹ جاتی ہے۔

نتائج:

غرض چوتھی اور پانچویں صدی ہجری میں گمراہ فرقوں اور فتنوں کی سرکوبی کے لیے علمی و تبلیغی میدانوں میں ان تھک جدوجہد کی گئی جو بار آور ہوئی۔ ان علماء کی کوششوں سے پہلی اور دوسری صدی ہجری میں پیدا ہونے والے اکثر گمراہ فرقے جیسے: خوارج، مرجہ، قدریہ، جہمیہ وغیرہ پانچویں صدی ہجری کے بعد بالکل ختم ہو گئے۔ معتزلی فتنے کا زور بھی ٹوٹ گیا اور انجام کار اہل سنت والجماعت ہی عوامی اور سرکاری سطح پر غالب رہے۔



① سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۸۶

② البدایہ والنہایہ: ۱۵/۳۰۵، ۳۰۶

1940

## زوالِ خلافتِ بغداد

پہلا مرحلہ

—•—

## خلافتِ عباسیہ سلجوقی سلاطین کے سپاہیے میں

للقائم کی دوبارہ تخت نشینی سے سلطان مسعود سلجوقی کی وفات تک

— ❦ —

۵۲۴۲۵۰

جس کا نام ہے "میں نے اپنے آپ کو سزا دی"۔

1. 1990年10月1日以前

## ملاحضہ

ابن عباسؓ خلیفہ القائم سلجوقی سلطان طغرل بیک کی مدد سے ۴۵۱ھ میں دوبارہ مسند نشین ہوا تھا اس کے بعد وہ سترہ سال بعد پرہیز خان کے خلفائے بغداد کی عزت و حرمت اب دوبارہ بحال ہو گئی تھی۔ سلجوقی سلاطین ان کے مددگار تھے۔ شرط یہ تھی کہ بغداد کی جامع مسجد میں جمعے کے خطبے کے دوران خلیفہ کے ساتھ سلجوقی سلطان کے لیے بھی دعائے خیر کی جائے گی۔ رمضان ۴۵۵ھ میں سلطان طغرل زندگی کی ۷۰ بہاریں دیکھنے کے بعد دنیا سے کوچ کر گیا۔ اس کی وفات رہے میں اور تدفین مرو میں اپنے بھائی چغریک کی قبر کے ساتھ ہوئی۔<sup>①</sup>

سلطان طغرل بیک۔ بانی سلجوقی سلطنت۔

اس سے پہلے کہ ہم خلیفہ القائم اور اس کے جانشینوں کے حالات بیان کریں، مناسب ہے کہ ایک نگاہ سلجوقی سلاطین کے حالات پر ڈال لی جائے۔

ترکستان میں ترک دو حصوں میں تقسیم چلے آ رہے تھے: ایک وہ جو سابقہ خراسان پر تھے۔ دوسرے وہ جو ایمان لائے چکے تھے۔ یہ لوگ ”ترک الایمان“ کہلاتے تھے۔ یہی لفظ رفتہ رفتہ ”ترکیان“ بن گیا۔ ترکستان کے مغربی حصے میں آباد تھے جو ماوراءالنہر کہلاتے تھے۔ غیر مسلم ترک زیادہ تر دریائے سیحون (سیردریا) کے پادشہی ترکستان میں آباد تھے۔ یہ لوگ ”ترکان غز“ کہلاتے تھے۔ پانچویں اور چھٹی صدی ہجری میں ترکان غزوہ ایشیاء اور خراسان کے مسلم حکمرانوں کے لیے قور و مریچے رہے۔ غزنوی اور سلجوقی سلاطین کو اکثر وہ مشران کی جہرہ دستوں کا سامنا ہوا۔

مسلم ترکستان کی سرحد جو ایک چھوٹا سا شہر ”جند“ واقع تھا جس پر ترکان غز حملے کرتے رہتے تھے۔ چوتھی صدی ہجری میں سلجوق نامی ایک غیر مسلم ترک اپنا علاقہ چھوڑ کر دریائے سیحون کے پار جند کے مغلظات میں آیا۔ پھر اسی شہر کے حاکم کی دعوت سے متاثر ہو کر ایمان لے آیا۔ اس کے بعد اس کی زندگی جہاد کے لیے وقف ہو گئی۔ دو عمر بھر غیر مسلم ترکوں کے خلاف مجاہدین کی صفوں میں اس کا ہوا۔ ترک بہادری کی بڑی عزت کرتے تھے اس لیے سلجوق کی اولیٰ۔ اسے شہداء ہونے کے لیے کافی رعایت ہوئی۔ جب چنگی حکمران الہک خان نے حاکم بخارا انور علی کے خلاف حملہ کیا۔ تو سلجوق نے دفاعی لڑائی میں ہر فرد شانہ کار بنایا۔ دکھائے یہاں تک کہ ایک لڑائی میں اس کا جراح بیٹا میکاکیل کام لے گیا۔ یوں میکاکیل کے کم سن بچے طغرل بیک اور چغریک تیم ہو گئے۔ سلجوق نے اپنے پوتوں کو کڑی تربیت عودے کرانہیں

① ابن ابی شیبہ بن عقیل ۴۵۱ھ میں اس کے بعد پرہیز خان کے خلفائے بغداد کی عزت و حرمت اب دوبارہ بحال ہو گئی تھی۔



شجاعت و قیادت کے وہ سارے گرسکھائے جو کسی فاتح کے لیے لازمی ہیں۔ سلجوق نے ۷۰ سال کی عمر میں وفات پائی اور جند میں مدفون ہوا۔ میکائیل کے علاوہ بھی سلجوق کے کئی بیٹے تھے اور اُس وقت تک ہر ایک کی اولاد فنونِ حرب میں نام پیدا کر چکی تھی مگر سلجوقی سلطنت کی تاسیس میکائیل کے دو بیٹوں: طغرل بیک اور چغریک ہی نے کی۔

طغرل بیک:

طغرل بیک کا اصل نام محمد تھا۔ وہ ۳۸۵ھ میں پیدا ہوا تھا۔ اس نے اپنے دادا سلجوق سے تربیت حاصل کی تھی؛ لہذا اپنی ریاست کو اسی کی طرف موسوم کر کے ”سلجوقی سلطنت“ کا نام دیا۔ وسط ایشیا کے دوسرے حکمرانوں نے جو سلجوقیوں کو طغرل بیک کی قیادت میں منظم ہوتا دیکھ کر خوفزدہ تھے، اس نئی طاقت کو دبانے کی پوری کوشش کی مگر انہیں ہر جگہ منہ کی کھانا پڑی اور طغرل بیک نے پہلے ترکستان اور پھر خراسان کے بڑے حصے پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد خوارزم اور رے بھی سخر کر لیے۔ حیرت انگیز طور پر یہ ساری فتوحات صرف پانچ سالوں میں ہوئیں۔

سلجوقیوں کا ظہور سچے ایک کرشمہ قدرت تھا جس نے بدعقیدہ حکومتوں کی بیخ کنی کر کے اسلام کو از سر نو زندہ کیا اور خلافت عباسیہ میں ایک نئی روح ڈال کر مسلمانوں کو اپنے پیروں پر کھڑا کر دیا۔

فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا تو سلجوقیوں نے دو مراکز بنالے: ایران و عراق کے لیے رے کو پایہ تخت قرار دیا گیا جہاں طغرل کا دربار لگتا تھا۔ ترکستان کے لیے مرو کو مرکز بنایا گیا جہاں طغرل کا بھائی چغریک حکومت کرتا تھا۔ دونوں بھائی یک جان و دو قالب کی طرح کام کرتے تھے۔

ان کی اولاد میں الپ ارسلان اور پھر ملک شاہ ان دونوں مراکز اور ماتحت تمام صوبوں کے تباہ حکمران رہے۔ تاہم تین پشتوں کے بعد یہ دونوں مراکز دوبارہ الگ ہو گئے۔ جن سلجوقی حکمرانوں نے مرو کو مرکز بنا کر وسط ایشیا اور خراسان کا انتظام سنبھالا وہ سلاطین خراسان کہلائے۔ جنہوں نے رے کو مرکز قرار دے کر ایران و عراق میں جہانبانی کی وہ سلاطین عراق کے طور پر مشہور ہوئے۔ اس کے بعد ایشیائے کوچک کے سلجوقی امراء بھی خود مختار ہو گئے اور سلجوقیوں کا یہ تیسرا گروہ ”سلاطین روم“ کے نام سے موسوم ہوا۔<sup>①</sup>

طغرل رعایا پرور، دیندار اور نماز باجماعت کا پابند انسان تھا۔ ہر پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتا تھا۔ مساجد کی تعمیر اور صدقہ و خیرات کا شائق تھا۔ اس نے ترکوں کو متحد کر کے چند سال کی مدت میں اتنی بڑی حکومت بنائی کہ مورخ انگشت بندناں ہیں۔ طغرل کی کوئی اولاد نہیں تھی۔ اس کے انتقال سے کچھ مدت پہلے اس کا بھائی چغریک بھی فوت ہو چکا تھا؛ اس لیے طغرل کے بعد اس کے بیٹے یعنی چغریک کے بیٹے الپ ارسلان نے حکومت سنبھال لی۔<sup>②</sup>

الپ ارسلان اور معرکہ ملازگرد:

الپ ارسلان اپنے باپ اور چچا کی طرح شجاعت کا پیکر تھا۔ اس کے دور میں عراق، خراسان، آذربائیجان اور



ایشیائے کوچک تک سلجوقی پرچم لہرانے لگے۔ اسلام کے ان نئے محافظوں کو دیکھ کر نصرانی طاقتیں جل بھن رہی تھیں۔ قیصر روم ارمانوس سالہا سال سے جنگ کی بھرپور تیاریاں کر رہا تھا۔ اس نے دوسرے یورپی ممالک کی افواج کو ساتھ ملا کر ایک بہت بڑا لشکر تیار کر لیا تھا جس میں دوسو پادری اور نواب تھے جن کی قیادت میں ۳۵ ہزار منتخب شہسوار تھے۔ ۳۵ ہزار فرنگی دوسرے یورپی ممالک کے تھے۔ ۱۵ ہزار فوج خاص قسطنطنیہ کی تھی۔ ایک لاکھ سپاہی شہروں کے محاصرے کے لیے تھے جبکہ ایک لاکھ رضا کار الگ بھرتی کیے گئے۔ ہماری سامان کی نقل و حمل کے لیے چار سو تیل گاڑیاں تھیں۔ بیسیوں مناجاتی تھیں جن میں سے بڑی منجیق اتنی بھاری بھر کم تھی کہ اسے بارہ سو افراد اٹل کر چلاتے تھے۔ اس کی مار مضبوط سے مضبوط فصیل کو توڑنے کے لیے کافی تھی۔

منصوبہ یہ تھا کہ ایشیائے کوچک اور کردستان سے ہوتے ہوئے لشکر سیدھا سلجوقیوں کے پایہ تخت رے پہنچے گا۔ وہاں سے بغداد کا رخ کرے گا۔ اسے فتح کر کے پھر شام اور بیت المقدس پر قبضہ کرے گا۔ رواجی سے پہلے قیصر نے الگ الگ اسلامی صوبے مختلف نوابوں کے نام کر دیے۔ جس نواب کو بغداد کی گورنری کے لیے نامزد کیا تھا، اسے مذاقا کہا: ”وہاں قبضہ کر کے بوڑھے شریف خلیفہ کو کچھ نہ کہنا، وہ اپنا دوست ہے۔“ پادری جو اس مہم پر بڑے جوش و خروش سے جارہے تھے، بولے: ”بادشاہ سلامت! ہم سردیوں کا موسم رے میں گزاریں گے اور گرمیاں عراق میں۔ شام کے مقدس مقامات واپسی پر دیکھیں گے۔“ ان امنگوں کے ساتھ ۳۶۳ھ میں قیصر لگ بھگ تین لاکھ افراد کا لشکر لیے آیتائے قسطنطنیہ کے پار اتر اور عالم اسلام کی سرحدیں روندنے لگا۔

الپ ارسلان ان دنوں شام آیا ہوا تھا اور افواج کو رخصت دے کر واپسی کے سفر میں کردستان کی ایک بستی ”خونی“ میں ٹھہرا ہوا تھا۔ اسے جب یہ اطلاع ملی تو ششدر رہ گیا۔ اس کے پاس بمشکل ۱۵ ہزار سپاہی تھے۔ باقی افواج پوری مملکت میں دور دراز کے علاقوں میں تعینات تھیں۔ ادھر قیصر پیش قدمی کرتا ہوا ”ملازگرد“ تک پہنچ گیا تھا۔ راستے کی ہر اسلامی بستی میں آگ اور خون کا وحشیانہ کھیل جاری تھا۔

الپ ارسلان اپنے نام کی طرح شیر دل تھا۔ اسے معلوم تھا کہ اگر وہ پیچھے ہٹا تو عراق و خراسان تک اس طوفان کو روکنے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اس نے اپنے اہل و عیال کو دوزیر سلطنت نظام الملک طوسی کی نگرانی میں ہمدان بھیج دیا اور امراء کو وصیت کرتے ہوئے کہا: ”میں خطروں سے کھیلنے والوں کی طرح یہ لڑائی لڑ کر رہوں گا۔ اگر بچ گیا تو ٹھیک، ورنہ میرے بعد میرا بیٹا ملک شاہ حکمران ہوگا۔ امید ہے تم اس کی اطاعت کرو گے۔“

اس نے ہراول دستے کو آگے بھیجا جس نے حریف کے ہراول کو شکست دے کر ان کے سالار کو گرفتار کر لیا۔ تاہم ابھی اڑھائی لاکھ کانڈی دل پیچھے آ رہا تھا۔ الپ ارسلان اپنے پندرہ ہزار سپاہیوں کو لے کر ان کی طرف بڑھا۔ بدھ ۲۵ ذوالقعدہ ۳۶۳ھ کو ”رہوہ“ نامی ایک وادی میں لشکر آئے سامنے ہوئے۔ الپ ارسلان نے اپنے

سامنے ایک سیلاب ناپیدا کنار کوٹھا میں مار تادیکھا تو محسوس کیا کہ اس فوج سے مقابلہ ہندو پیر کے خلاف ہے۔ اس نے اپنی کمزوری ظاہر کیے بغیر قیصر روم کی طرف پیغام بھیجا کہ خلیفہ بغداد کو صبرا میں بنا کر صلح کر لی جائے اور دونوں لشکروں کا مقام کو سرحد قرار دے کر واپس ہو جائیں۔ قیصر نے سلطان کے ایلچی کو متکبرانہ لہجے میں جواب دیا: ”یہ بات نہ ہو۔“

”میں نے تمہاری خبر ماہِ خرچہ کر کے اتنی زبردست فوج کشی اس لیے نہیں کی کہ فتح کے قریب پہنچ کر ہمارے لوٹ بیٹھاؤں۔ سلطان کا یہ تجب رہے فتح کر کے ہی مہری واپسی ہوگی۔ میں باقی اسلامی شہروں کا وہی حال دیکھ کر دہل گیا ہوں۔“

یہ جواب سن کر اب ارسلان کا چہرہ غیرت سے سرخ ہو گیا۔ اس نے خان کی بازی لگا کر ایلچی لڑائی لڑنے کا فیصلہ کر لیا جس میں بظاہر کامیابی بنے امرکاتیت بہت کم تھے۔ ایک ہی آجرا تھا کہ اللہ کی وہ مدد شامل خیال ہو جائے جو بدروشن میں نازل ہوئی تھی۔ سلطان کے امام صلوٰۃ نے بھی اس کی ہمت بندھاتے ہوئے کہا: ”آپ اللہ کے دین کی خاطر اور اس کی نصرت کے بھروسے پر لڑ رہے ہیں، امید ہے آپ کو فتح نصیب ہوگی۔“

دو دن تک فریقین صف بندی کرتے رہے۔ جمعے کے دن سلطان کے امام صلوٰۃ بیٹھ کر اذان پڑھا۔ ”آپ جمعے کے خطبے کے وقت حملہ کریں جب خطیب ہمارے لیے دعا کر رہے ہوں گے۔“

سورج بلند ہونے تک سپاہی صف بستہ ہو چکے تھے۔ اب ارسلان سفید کپڑے پہنے پہلی صف میں کھڑا ہو گیا۔ وقت ہوتے ہی اس نے نماز پڑھائی۔ پھر دیر تک خاک پر سر بسجود رہا اور زاری و قطار دہاتے ہوئے فتح و نصرت کی دعا مانگتا رہا۔ اس کے بعد امراء فوج سے خطاب کر کے کہا:

”میں نے عثمان لی ہے کہ دشمن پر ٹوٹ پڑوں۔ یا تو مراد پاؤں گا یا شہید ہو کر جنت میں جاؤں گا۔ یہ اب کوئی سلطان نہیں نہ ماتحت۔ تم میں سے جو ہاتھ اٹھانا چاہتا ہے، چلا جائے۔ میں تمہاری طرح عام مجاہد ہوں۔ ساتھ فریسنے والے کے لیے مالی نعمت ہے یا جنت۔ بھاگنے والے کے لیے دوزخ ہے یا ذلت۔“

امراء اور سپاہیوں نے بیک آواز کہا: ”ہم آپ کے تابع ہیں۔ آپ حملہ کریں۔ ہم ساتھ ہیں۔“

اب ارسلان نے کان لٹکائی، ترکش باندھا، کواڑ سونپی اور نعرہ بکسیر بلند کرتے ہوئے فوج کو حملے کا حکم دیا۔ دونوں لشکر قہر و غضب کے پیکر ہیں کہ ہر طرف کمر اگئے اور گھسان کی جنگ ہوئی۔ چند گھنٹوں کی خون بازی لڑائی کے بعد اب ارسلان نے حریف کے قلب پر دھاوا بول دیا۔ اس حملے نے اڑھائی لاکھ کے بڑی دل کو چیر کر رکھ ڈالا۔ دوسروں کے قدم اس طرح اکڑے کہ دوبارہ نہ جم سکے۔ وہ انہماک و ہند راہ فرار اختیار کرنے لگے۔ مسلمانوں نے ان کا تعاقب شروع کیا جو پوری رات جاری رہا۔ دوسروں کی لاشوں کے ڈھیر لگ گئے اور ان کے بے شمار افراتفریدی بن گئے۔

اسلامی لشکر میں ایک غلام تھا جسے سب بالکل بدمعشہ سمجھتے تھے۔ وہ زخمی دشمنوں کا جلہ نہ لے رہا تھا کہ اسے درق برق لیا اس میں ایک زخمی نصرانی دکھائی دیا۔ غلام کو اس وقت تک اس کی طرف دوڑا تو ایک فرنگی نے چیخ کر کہا: ”یہ نصرانی ہے۔“

”نہیں نہیں۔ یہ بادشاہ ہے۔“

یہ قیصر ارماتوس تھا جو انتہائی ذلت کے ساتھ ایک معمولی غلام کے ہاتھوں گرفتار ہو گیا۔ جب اسے خیمہ گاہ میں لا کر سلطان کو اطلاع دی گئی تو کسی کو یقین نہ آیا۔ سلطان کا ایک خادم کچھ دنوں پہلے سفارتی وفد کے ساتھ قیصر کے دربار میں جا چکا تھا۔ سلطان نے اسے تصدیق کے لیے بھیجا۔ وہ ہانپتے ہوئے واپس آیا اور بولا: ”جی ہاں۔ یہ تو وہی ہے۔“

اب ارماتوس کو سلطان کے سامنے پیش کیا گیا۔ سلطان نے اسے تین چادر بیدر سیدھے اور ڈانٹ کر کہا: ”کیا میں نے صلح کی پیش کش نہیں کی تھی۔ تم نے قبول نہیں کی۔ آخر اتنی سرکشی کی کیا وجہ تھی!“

تو ہن کے احساس سے قیصر کا برا حال تھا۔ وہ بولا: ”مجھے ڈانٹ ڈپٹ سے مشتکی رکھیے۔ باقی جو چاہے کیجیے۔“

الپ ارسلان نے کہا: ”اچھا بتاؤ! اگر تم مجھے گرفتار کرتے تو کیا سلوک کرتے؟“ وہ بولا: ”بہت برا۔“

سلطان نے کہا: ”تم نے سچ کہا۔ تم لوگ ایسا ہی کرتے۔ اب مجھ سے کیا توقع رکھتے ہو کہ میں کیا کروں گا؟“ کہنے لگا: ”دو ہی باتیں ہوں گی: قتل کرو گے یا قیدی بنا کر ان سارے شہروں میں میرا تماشا دکھاؤ گے جنہیں میں فتح کرنے نکلا تھا۔ تیسری بات تو ہو نہیں سکتی اس لیے کہنا بے کار ہے۔“

سلطان نے پوچھا: ”تیسری بات سے کیا مراد ہے؟“

ارماتوس نے کہا: ”یعنی تاوان لے کر مجھے چھوڑ دیں۔ اس کی توقع بہت مشکل ہے۔“

سلطان نے کہا: ”مگر میں یہی تیسری صورت اختیار کروں گا۔“

سلطان نے پندرہ لاکھ دینار کی ادائیگی اور روم میں قید ہر مسلمان کو رہا کر دینے کی شرطیں رکھیں۔ قیصر نے مان لیں اور سلطان نے اسے آزاد کر کے کچھ افراد کے ساتھ واپس بھیج دیا۔ قیصر ارماتوس اپنے ملک پہنچا تو امرائے روم اس شکست فاش پر اتنے بد دل تھے کہ انہوں نے اسے معزول کر کے ایک اور رئیس کو تخت پر بٹھایا۔

علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”اسلام کی تاریخ میں یہ ایسی عجیب فتح تھی کہ اس کی مثال نہیں ملتی۔“

الپ ارسلان کی فتوحات کا دائرہ پھیلتا چلا گیا، وہ مصر فتح کرنے کی تیاری کر رہا تھا کہ ۶۵ھ میں اچا بک ایک قیدی کے حملے کا نشانہ بن کر قتل ہو گیا۔ اس کی عمر چالیس سال تھی۔<sup>①</sup>

ملک شاہ:

الپ ارسلان کے بعد اس کا بیٹا ملک شاہ تخت نشین ہوا۔ اس نے ۲۲ سال حکومت کی اور مسلسل فتوحات کے ذریعے اتنی بڑی حکومت قائم کی جو شرقا و غربا چین کے صوبے کا شغریٰ مصر کی سرحد تک، اور شمالاً جنوباً خلیج فارس و فارس سے بحر ہند تک وسیع تھی۔ اس کے دور میں ماوراء النہر، آذربائیجان، الجزائرہ، شام کا اکثر علاقہ اور ایشیائے کوچک سمیت متحدہ ممالک سلجوقی سلطنت میں شامل ہو گئے۔ مؤرخین کے بقول اتنی بڑی بادشاہت ماضی میں کبھی دیکھنے سننے میں

① المستظم: ۲۷۶/۸، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹،

نہیں آئی تھی۔ وہ ایک عادل اور علم دوست حکمران تھا۔ اس نے ہر قسم کے ٹیکس معاف کر کے عوام کو خوش حال کر دیا تھا۔ سیر و شکار اور عمارتیں بنوانے کا شوقین تھا۔ اس نے بکثرت مساجد، مدارس، پل اور قلعے تعمیر کرائے۔ بغداد کی سب سے بڑی مسجد جامع کبیر اس کی یادگار تھی۔<sup>①</sup> رسول اللہ ﷺ سے بے پناہ محبت کرتا تھا۔ ذکرِ گرامی پر اشک بار ہو جاتا تھا۔ ایک بار حاجیوں کے قافلے کو رخصت کرتے ہوئے کہنے لگا: ”روضہ اطہر پر سلام عرض کرنا۔ کہنا کہ ایک نالائق غلام سلام عرض کر رہا تھا اور کہہ رہا تھا: اگر حاضری کا مقدور ہوتا تو اس قافلے سے کبھی پیچھے نہ رہتا۔“ یہ کہہ کر خود بھی رویا اور سب حاضرین کو زلادیا۔ شوال ۳۸۵ھ میں وہ بیمار پڑ کر دنیا سے رخصت ہو گیا۔ اس کی عمر ۳۹ سال تھی۔<sup>②</sup>

مشہور مہندس عمر خیام:

ملک شاہ کے دور میں علوم و فنون کو بھی بہت ترقی ملی۔ اس نے نیشاپور میں ایک بہترین رصد گاہ بنوائی جس کا انتظام اس دور کے مشہور فلکیات دان اور مہندس عمر خیام (م ۵۱۵ھ) کے سپرد تھا۔ عمر خیام کو دنیا اس کی نکتہ آفریں فارسی رباعیوں کی وجہ سے جانتی ہے جن کا ترجمہ یورپ کی ہر زبان میں ہو چکا ہے اور ایک ہزار سال گزرنے پر بھی مغربی فضلاء ان پر سزدھن رہے ہیں۔ وہ مذہب کے لحاظ سے زیدی معتزلی تھا مگر تعصب سے دور تھا۔ خود کہتا تھا کہ میں زیدی ہوں مگر عمل سلطان کے خفی مسلک پر عمل کرتا ہوں۔ عمر خیام کی رباعیات سے آزاد مشربی جھلکتی ہے مگر وہ عام رند مذہب فلاسفہ کے برخلاف حلال و حرام کے درمیان فرق کرتا تھا۔ اس کی آخری عمر کے معمولات سے بھی پتا چلتا ہے کہ وہ توبہ تائب ہو چکا تھا۔ اس کے ایک شاگرد کا کہنا ہے کہ اس کی وفات عشاء کی نماز ادا کرتے ہوئے سجدے کی حالت میں ہوئی تھی۔ عمر خیام کا اصل فن علمِ بیت، ریاضی اور فلکیات تھا۔ اس نے الجبر پر ایک عمدہ کتاب لکھی جس میں ریاضی دانوں کی بہت سی مشکلات کا حل موجود ہے۔ وہ ایک اچھا طبیب بھی تھا اور نحوی بھی۔ طب اور نحو میں اس کی تصانیف بڑی مقبول رہیں۔ اس نے ”زنج ملک شاہی“ کے نام سے ایک نئی شمس تقویم بھی پیش کی۔<sup>③</sup>

نظام الملک طوسی:

ملک شاہ کا وزیر نظام الملک طوسی اسلامی تاریخ کی مشہور و معروف شخصیت ہے۔ ملک شاہ کی حکومت کو مثالی بنانے میں اس کا سب سے بڑا حصہ تھا۔ ملک شاہ فتوحات کرتا جاتا اور نظام الملک نہایت خوش اسلوبی سے مختصر وقت میں مفتوحہ علاقوں کے انتظامی امور قابلِ رشک بنا دیتا تھا۔

① وفیات الاعیان: ۲۸۴/۵

② سیر اعلام النبلاء: ۵۶/۱۹

③ نکتۃ صواب الحکمة، ص ۱۲۴، خیام از سید سلیمان ندوی ص ۱۲۴ تا ۱۳۰، ۳۳۰ تا ۳۳۹، فارسی ادب کے چند گوشے از انور مسعود، دوست بہار، طوط: مشہور ہے کہ عمر خیام کی تقویم گرگوری تقویم سے بہتر ہے۔ گرگوری تقویم میں فطری نظام شمسی سے ۳۳۰ سالوں میں ایک دن کا فرق پڑتا ہے۔ جبکہ عمر خیام کی تقویم میں پانچ ہزار سالوں میں ایک سال کا فرق ہوتا ہے۔ اسی کو اہل یورپ نے معمولی رد و بدل کے ساتھ عام کیا جس پر آج ساری دنیا عمل پیرا ہے اور جس میں ہر دو تین سال بعد فقط ۱۱ چار سینکڑ کا فرق آتا ہے۔ یہ بات اسی طرح مقبول چلی آ رہی ہے مگر ایسا لگتا ہے کہ پانچ ہزار سال میں ایک دن سا فرق ہونے کی بات نہ کیا کسی کاتب کے سو کہی عام پر مقبول چلی آ رہی ہے۔ درست پچاس ہزار سال ہوگا: کیوں کہ پانچ ہزار سال میں ایک دن کے فرق کا مطلب ہے ہر سال ۷۰ سینکڑ کا فرق ہو، جبکہ پچاس ہزار سال میں ایک دن کا فرق ہوتا ہے ایک سال میں ایک اشار یہ سات سینکڑ کا فرق پڑتا ہے جو مروجہ شمسی تقویم کے انتہائی قریب تر ہے۔

عالم اسلام کا یہ مایہ ناز وزیر ۴۰۸ھ میں بھوق کے ایک کاشت کار کے گھر میں پیدا ہوا تھا۔ دس سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کر لیا۔ مروجہ علوم کے ساتھ فقہ شافعی کی تعلیم حاصل کی اور فقہائے شافعیہ میں شمار ہوا۔ ریاضی اور انتظامی امور میں اس کی مہارت ضرب المثل بن گئی۔ سلجوقی دربار میں ملازم ہوا تو حکمرانوں نے اس کی صلاحیتوں کو بھانپ لیا۔ اس طرح ترقی کرتے کرتے وہ الپ ارسلان کے دور میں وزیر بن گیا۔

اس کا معمول تھا کہ ہر صبح سودینار (تقریباً پچیس ہزار روپے) خیرات کرتا۔ دفتری کام کے لیے ہمیشہ با وضو بیٹھا اور دو رکعت نفل پڑھ کر کام شروع کرتا۔ پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتا۔ علماء، بزرگان دین اور صالحین کا بے حد احترام کرتا اور ان کی ہر ممکن خدمت بجالاتا۔ وہ ذہین و فطین، مہربان، رعایا پر در اور تجربہ کار انسان تھا۔ ملک شاہ کی وسیع و عریض سلطنت کو سنبھالنا کوئی معمولی بات نہیں تھی۔ اگر منتظم کمزور ہو تو ایک چھوٹا ملک بھی ابتری کا شکار ہو جاتا ہے۔ یہ نظام الملک کی حیرت انگیز انتظامی قابلیت تھی کہ اس نے اتنی بڑی مملکت کو اس خوبی سے سنبھال رکھا تھا کہ ہر زبان پر اس کی تعریف تھی۔ اس نے خوارزم (اور گنج)، مشہد اور طوس جیسے شہر از سر نو تعمیر کرا کے ان کی رونق کو چار چاند لگا دیے۔ اس کے دور وزارت کو علوم کے فروغ اور اہل علم کے احترام کا دور کہا جاتا ہے۔ اس نے بڑے بڑے کتب خانے قائم کیے۔ دینی کتب کی تصنیف و اشاعت کی سرپرستی کی۔

تعلیم کو وہ اسلامی معاشرے کی بنیاد سمجھتا تھا اور اپنے پورے دور وزارت میں جا بجا مدارس قائم کرتا چلا گیا۔ بغداد کا شہرہ آفاق ”مدرسہ نظامیہ“ اسی کا تعمیر کردہ تھا۔ یہ عالم اسلام کی پہلی باقاعدہ جامعہ تھی جہاں مختلف علوم و فنون کے ماہرین جمع تھے اور طلبہ کی خوراک و رہائش کا انتظام بھی تھا۔ مدرسہ نظامیہ کی تعمیر ۴۵۷ھ میں شروع ہوئی اور ۴۵۹ھ میں وہاں تعلیمی سلسلہ شروع ہوا۔ اس کے بعد نظام الملک نے نیشاپور اور اصفہان میں بھی ایسی عظیم الشان درس گاہیں قائم کیں۔ نیز طوس، مرو، ہرات، بلخ اور بصرہ میں بھی مدارس کھلوائے جن میں سے ہر ایک ”مدرسہ نظامیہ“ کہلایا۔ نظام الملک عدلیہ اور انتظامی عہدوں کے لیے قابل افراد انہی درس گاہوں سے حاصل کرتا تھا۔

مشہور اسماعیلی ملحد حسن بن صباح اور نظام الملک طوسی لڑکپن میں ہم سبق تھے۔ حسن بن صباح نے اس کے ساتھ سلجوقی دربار میں کچھ عرصہ کام بھی کیا مگر اس کی ترقی سے جلتا رہا۔ بعد میں حسن بن صباح بے دینی کی راہ پر چل نکلا اور نظام الملک طوسی نیک کاموں میں آگے بڑھتا گیا۔ آخر کار حسن بن صباح نے ایک دہشت گرد گروہ تیار کر لیا اور نظام الملک کو قتل کرنے کے درپے رہا۔ رمضان ۴۸۵ھ میں نظام الملک طوسی حج کے سفر پر نکلا۔ جسے کی شب نہاوند کے قریب پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا کہ حسن بن صباح کا ایک گماشتہ درویش کے بھس میں حاضر ہوا۔ طوسی نے حسب معمول اسے پاس بٹھالیا۔ درویش نے موقع پاتے ہی خنجر نکالا اور اس کے دل میں اتار دیا۔

طوسی کے آخری الفاظ یہ تھے: ”قاتل کو کچھ نہ کہنا۔ میں نے اسے معاف کیا۔ لا الہ الا اللہ“<sup>①</sup>

① طبقات الناصبہ للسیکی: ۱۳۱۲/۴، المنتظم: ۶۶۷/۹، الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۸۵ھ

نظام الملک کا قتل ملک شاہ کے انتقال سے ایک ماہ پہلے ہوا تھا۔ بعض لوگ نظام الملک کے قتل میں ملک شاہ کو ملوث قرار دیتے ہیں مگر یہ درست نہیں۔ یہ تو طے ہے کہ قاتل حسن بن صباح کے گروہ کا آدمی تھا۔ چونکہ اسے موقع واردات پر ہی لوگوں نے پکڑ کر قتل کر دیا تھا اس لیے حسن بن صباح کا نام اس کے منہ سے نہ اگلوایا جاسکتا تاہم حملے کا انداز بھی باطنی فداویوں جیسا تھا اور یہ بھی ثابت ہے کہ حسن بن صباح نظام الملک طوسی کو اپنا بدترین دشمن سمجھتا تھا۔

نظام الملک طوسی کے بعد اس کا بیٹا فخر الملک وزیر سلطنت بنا۔ پانچ سال بعد محرم ۵۰۰ھ میں وہ بھی ایک باطنی کے ہاتھوں شہید ہو گیا۔ اس کے بعد نظام الملک کا دوسرا بیٹا احمد اسی عہد سے پرفائز ہوا۔<sup>①</sup> دینی مدارس کا قیام۔ نظام الملک طوسی کا عظیم کارنامہ دینی مدارس کا قیام ہے۔

نظام الملک طوسی کا سب سے زبردست جاوید کارنامہ اس طرز کے دینی مدارس کا قیام ہے جو آج تک چلے آ رہے ہیں۔ جہاں مختلف علوم و فنون کے اساتذہ جمع ہوتے ہیں، باقاعدہ نصاب کے تحت طلبہ کو تعلیم دی جاتی ہے اور بطعام و رہائش سمیت ہر ضروری سہولت مہیا کی جاتی ہے۔ پہلی سڑاڑھے چار صدیوں میں ایسے مدارس کا کہیں وجود دکھائی نہیں دیتا۔ قدیم طرز پر یہ تھا کہ علوم و فنون کے ماہرین مساجد میں یا اپنے گھروں میں درس کے حلقے لگاتے تھے۔ طلبہ طے شدہ وقت میں حاضر ہوتے اور ان سے استفادہ ہوتے۔ پر ایسی طلبہ اپنی رہائش اور کھانے پینے کا انتظام خود کیا کرتے تھے۔ ان کی رہائش کرائے کے گھروں میں، کمی جان پہچان والے کے ہاں، کسی سرائے یا کسی مسجد میں ہوتی تھی۔ کھانے کی فکر بھی خود ہی کرنا پڑتی تھی۔ اس سلسلے میں مثال کے طور پر ایک واقعہ پیش خدمت ہے کہ علامہ برقانی (۱۳۳۶ھ - ۱۳۷۵ھ) زماہ طالب علمی میں اسفرائن گئے تاکہ مشہور محدث احمد بن بشر اسفرائنی (م ۷۳۵ھ) کی ذوالیاسیہ حدیث حاصل کریں۔ ساتے تین ان کی رقم ضائع ہو گئی صرف ایک درہم رہ گیا۔ برقانی کہتے ہیں کہ میں نے وہ درہم ایک مٹن بانی کو دے دیا۔ اس کے عوض دو دنانہ وہاں سے پکی پکائی روٹیاں کھا لیتا۔ اس دوران احمد بن بشر رحمہ اللہ سے روزانہ احادیث کا ایک جرواپے اور ان پر نقل کر لیتا۔ ایک ماہ گزرا تو ادھر احادیث کا مجموعہ پورا نقل ہوا اور ادھر ایک درہم پورا ہو گیا۔ علامہ مجتہدین سے کوچ کرنا پڑا۔<sup>②</sup>

ماہر طلبہ کے لیے اس دور میں علم حاصل کرنا واقعی بہت مشکل تھا مگر وہ جفاکش لوگ تھے۔ کچھ نہ ملتا تو جب تک ہمت ہوتی ملتے کہ کسی بھی تعلیم کا سلسلہ نہ ٹوٹنے دیتے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ لوگ ان کی ضرورت محسوس کر کے صدقہ و خیرات سے بچتے۔ جمہور اساتذہ خوشحال تھے وہاں صلاحیت اور ضرورت مند طلبہ کی مشکلات بھانپ کر بے سوا اوقات خود بھی مالی تعاون کر دیا کرتے تھے۔ دو چار خاص طلبہ کی خوراک و رہائش کا انتظام اپنے گھر یا مسجد میں کر دیتے تھے مگر ضابطہ یہی تھا کہ خوراک و رہائش کی ذمہ داری استاد پر نہیں ہوگی۔ اس طرز تعلیم میں دوسری بڑی مشکل یہ تھی کہ مختلف علوم و فنون کے لیے طلبہ کو درجنوں شہروں اور ملکوں کا سفر کرنا پڑتا تھا؛ کیوں کہ ماہر فن اساتذہ الگ الگ شہروں اور ملکوں میں آج

تھے۔ اس طرح طلبہ کی زندگی کا بڑا حصہ سفر میں گزر جاتا تھا۔

اگرچہ نظام الملک سے قبل بعض ایسے مدارس قائم ہو چکے تھے جہاں طلبہ کے لیے قیام و طعام کی سہولت مہیا تھی مثلاً: نیشاپور میں چار مدارس تھے۔ ایک مدرسہ نہیقیہ، دوسرا مدرسہ سہیہ جسے سلطان محمود غزنوی کے بھائی نصر بن سبکتگین نے قیام کرایا تھا، تیسرا صوفی اسماعیل بن علی استرابادنی کا میر کردہ مدرسہ اور چوتھا مدرسہ جو امام ابو اسحاق اسفہانی کے لیے بنوایا گیا تھا، مگر ان مدارس میں طلبہ کے لیے کوئی فصلی قمریہ نہ تھا،<sup>①</sup> مختلف فہن کے ساتھ یہاں آکر بیٹھ جاتے اور طلبہ اپنے اپنے ذوق اور طلب کے مطابق ان کے حلقوں میں مل جاتے تھے۔

نظام الملک طوسی نے باقاعدہ نصاب مقرر کر کے اور باضابطہ مدارس کی داغ بیل ڈال کر شعبہ تعلیم کو ایک نئی جہت دی۔ کہیں کہیں وہ ”مدرسہ“ کہلاتی تھیں مگر درحقیقت ”جامعات“ تھیں جہاں ہر علم فہن کی تعلیم کا انتظام تھا۔ طلبہ کے لیے طرز اللہ قائم اور خوراک حسب ہر سہولت مہیا تھی۔ اساتذہ کے لیے معقول مشاہرے مقرر تھے۔ چونکہ اس نئے طرز کی افادیت سب پر عیاں تھی، اس لیے بہت جلد ہی یہ دھڑ بڑھ گیا اور امراء نے بھی اس کی تقلید کی اور اس کے بعد اس جدید طرز کے مدارس اور جامعات کے قیام کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا۔ اگرچہ غریبوں کا تعلیم ڈیڑھ صدی تک علماء کے حلقوں میں تعلیم کا پرانا طرز بھی جاری رہا مگر رفتہ رفتہ مدارس کا طرز غالب ہو گیا اور بعد میں بعد طبعی نظام دینی مدارس پر منحصر ہو گیا۔

سلجوقی حکمرانوں کی مختلف شاخیں: سلجوقی حکمرانوں نے ایک جگہ ڈیڑھ صدی تک قسطنطنیہ، ایران، عراق اور شام پر حکومت کی۔ ان کے عروج کا دور تقریباً ۶۰ سال تک رہا۔ ملکہ شاہ کی وفات کے بعد مختلف علاقوں میں سلجوقی نوادوں اور امراء نے خود مختاری اختیار کر لی جس کی وجہ سے سلجوقی حکومت کمزور ہو گئی۔ تقریباً ۲۵ سال تک خاندان چنگی کا شہر رہے جس کے بعد سلطان خنجر سلجوقی کے زمانے میں اس خاندان نے دوبارہ قدم جمانے کی کوشش کی مگر اسے سابع عروج نصیب نہ ہوا۔

سلطان خنجر چار عشر ولسا تک حکومت کر کے ۵۵۲ھ میں فوت ہوا۔ اس کے آخری چار سال بڑی کسہری میں گزرے۔ وہ خراکان غز کے پانچویں قیدی بن گیا تھا۔ جب رہا ہوا تو اس کی سلطنت تقریباً ختم ہو چکی تھی۔ اب سلجوقیوں کی صرف ایک قابل ذکر حکومت باقی رہ گئی جو ایشیائے کوچک میں تھی اور ساتویں صدی ہجری کے آخر تک قائم رہی۔ بنو عباس کے حالات کے ضمن میں سلاجقہ کا تذکرہ اس لیے ضروری تھا کہ وہ اس دور میں عالم اسلام کی سیاست کا اہم ترین کردار تھے۔ اب آگے ہم دوبارہ خلفائے بنو عباس کے حالات بیان کرتے ہیں۔

① خدمت السلطنہ للصبی: ۱۱۷۱ھ۔ ہماری دوش کے مطابق نظام الملک طوسی سے پہلے اس قسم کی تعلیم کسی جگہ نہ ملے۔  
موجودہ نسخہ (۱۹۷۴ء) کی مدارس کی تاریخ پر تحقیق کتاب ”المدارس فی تاریخ الدار السیاسیہ“ میں مذکور ہے کہ سلطنت عثمانیہ کے ابتدائی دور میں یہ تعلیم نہ تھی۔  
نوٹ: ”مدارس“ جیسے محاورے سے پہلے قائم نہیں ہوا تھا۔

## القائم

دوبارہ حکمرانی

ذوالقعدہ ۴۵۱ھ تا شعبان ۴۶۷ھ

۱۳ جنوری ۱۰۶۰ء تا ۱۳ اپریل ۱۰۷۵ء

سلطان طغرل سلجوقی کی مدد سے عباسی خلیفہ القائم نے ۲۵ ذوالقعدہ ۴۵۱ھ کو دوبارہ اقتدار سنبھالا تھا۔ اس نے شعائر اسلام کو دوبارہ زندہ کیا اور ہر طرف امن و امان ہو گیا۔ شیعہ کبھی کبھار ماتی جلوس نکال لیتے تھے مگر محرم ۴۵۸ھ میں جلوس فسادات کا ذریعہ بنے تو سرکاری طور پر انہیں بند کر دیا گیا۔ ساتھ ہی علماء کے اتفاق کے ساتھ دوبارہ خلافت سے حکم نامہ جاری ہوا کہ صحابہ کو گالیاں دینے والے خارج از اسلام سمجھے جائیں گے۔<sup>①</sup>

سلجوقی وزیر نظام الملک کے تعاون سے ۱۰ ذوالقعدہ ۴۵۹ھ کو بغداد میں مدرسہ نظامیہ کا اجراء ہوا جس سے یہاں علماء و طلبہ کی وہ رونق ہوئی کہ اسلاف کے دور کی یادیں تازہ ہو گئیں۔ اسی سال امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مزار کے ساتھ ایک اور بڑا مدرسہ قائم کیا گیا جہاں حنفی فقہاء درس دینے لگے۔<sup>②</sup>

بنوئیہ کے دور میں شراب خانے کھل گئے تھے اور جسم فروشی کا دھندہ بھی شروع ہو چکا تھا۔ علماء نے خلیفہ کو آگاہ کر کے ان برائیوں کو بند کرایا۔ اقتدار کے ۴۴ سال پورے کرنے کے بعد القائم بیمار ہو کر ۱۳ شعبان ۴۶۷ھ میں انتقال کر گیا۔ اس کی عمر تقریباً ۵۷ سال تھی۔<sup>③</sup>

نکتہ:

۴۳۳ھ سے ۴۶۷ھ تک مسند خلافت پر مسلسل متمکن رہنے والے چاروں خلفاء الطیع، الطائع، القادر اور القائم "اسم ہائمنی" تھے۔ مطیع اور طائع نے بنوئیہ کی انتہائی اطاعت کرتے ہوئے وقت گزارا۔ قادر باللہ نے قدرت حاصل کر لی اور بنوئیہ کا مقابلہ ثابت ہوا۔ القائم کی حکومت چار عشروں سے زائد مدت تک قائم رہی اور اس دوران ایک بار ہر طرف ہونے کے بعد دوبارہ نئی شان کے ساتھ قائم ہو گئی۔



① البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۶

② البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۶

③ المعظم: ۱۶۱/۱۶ البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۶



## الْمُقْتَدِی بِأَمْرِ اللَّهِ

عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ القائم

شعبان ۴۶۷ھ تا محرم ۴۸۷ھ

اپریل ۱۰۷۵ء تا فروری ۱۰۹۳ء

القائم کے بعد اس کا پوتا المقتدی لامر اللہ کے لقب کے ساتھ خلیفہ بنا۔ اس کا زمانہ بڑا بابرکت رہا۔ معیشت رو بہ زرق تھی۔ سارے حکمران خلیفہ کی تعظیم و توقیر کرتے تھے۔ حرمین، بیت المقدس اور شام میں اسی کا خطبہ پڑھا جاتا تھا۔ اس نے بغداد سے گوتوں اور گلوکاراؤں کو نکال دیا اور اسے ایک مثالی اسلامی معاشرہ بنانے کی پوری کوشش کی۔<sup>①</sup> نمن مجاہد صفت بادشاہوں کا عروج:

اس کے دور میں تین عظیم مجاہد صفت بادشاہوں کو عروج حاصل ہوا: ایک شاہ سلجوقی، جس نے جمن سے ایشیائے کوچک تک کا علاقہ فتح کر لیا۔ دوسرا سلاطین روم کا حکمران سلیمان بن قشمش: جس نے ۴۷۷ھ میں رومیوں سے انطاکیہ اور زہا واپس لے لیے۔<sup>②</sup> تیسرا یوسف بن تاشفین: جس نے مراکش کا شہر آباد کیا اور شمالی افریقہ میں مراہطین کی عالی شان امارت قائم کر دی۔ خلیفہ نے اسے ”امیر المسلمین“ کا لقب دیا۔ سقوطِ صقلیہ:

تاہم اسی دور میں ایک بڑا سانحہ بھی رونما ہوا۔ وہ یہ کہ ۴۸۴ھ میں بحیرہ روم کا اہم عسکری مرکز جزیرہ صقلیہ (سلی) جہاں اڑھائی صدیوں سے اسلامی حکومت قائم تھی، مسلمانوں کے ہاتھوں سے نکل گیا۔<sup>③</sup> شیعہ سنی فساد:

خلیفہ مقتدی کا دور پُر امن گزرا تاہم ۴۸۱ھ اور ۴۸۲ھ میں بغداد کو شیعہ سنی فسادات کا سامنا کرنا پڑا۔ ۴۸۱ھ کے فسادات معمولی تھے مگر ۴۸۲ھ میں یہ سلسلہ بڑھتا چلا گیا اور بے اندازہ جانی و مالی نقصان ہوا۔ ایک مرتلے پرفریقین کے قائدین نے مل کر طے کیا کہ شیعہ اپنی عبادت گاہوں پر یہ الفاظ آویزاں کریں گے: ”عمر الناس بعد رسول اللہ ﷺ ابو بکر۔“ جو شیعہ علماء صلح کے خواہاں تھے انہوں نے فیصلے پر عمل کیا مگر شیعہ عوام یہ دیکھ کر بھڑک اٹھے اور فیصلہ ماننے سے انکار کر دیا جس سے دوبارہ کشت و خون شروع ہو گیا۔ آخر فوج کی مداخلت سے یہ ہنگامہ تھا۔<sup>④</sup> خلیفہ مقتدی ۱۹ سال ۵ ماہ حکومت کر کے ۱۸ عمر ۴۸۷ھ کو فوت ہوا۔ اس کی عمر ۳۹ سال تھی۔<sup>⑤</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۵۰/۱۶، المعبر فی عبر من عبر: ۳۵۵/۲

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۴۸۲ھ، انطاکیہ ۱۱۸ سال اور ۵۵۵ برس سے راہبوں کے ہتھ میں تھی۔

③ الکامل فی التاریخ: سنہ ۴۸۲ھ

④ الکامل فی التاریخ: سنہ ۴۸۲ھ

⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۱۳۰۳، المعبر فی عبر من عبر: ۳۵۵/۲

۱۰ فروتنی موفقه ایست گشت اداء

اس دور میں ملک بشام سلجوقی کے چانشینوں میں پھوٹ پڑ گئی تھی۔ ملک شاہ کا بھائی تاج المذکورہ شش شام، الجزیرہ اور عراق کے وسیع علاقوں پر قابض ہو گیا اور ملک شاہ کے ۱۲ سالہ بیٹے سلطان برکیارزق سے حکومت چھیننے کے لیے لڑتا رہا۔ یہاں تک کہ ۱۱۸۸ء میں شش خود اسی کش کش میں قتل ہو گیا۔ سلطان برکیارزق قدیم زمانے کے بعد اپنے چچا ارسلان ارغون سے خراسان چھیننے کے لیے آمادہ کیا۔ ہاں یہاں تک کہ ارسلان ارغون ۱۱۹۰ء میں ایک قتل خانہ حملے کے ذریعہ مارا گیا۔ خانہ جنگی سے فائدہ اٹھا کر شام کے سلجوقی امراء خود مختار بن گئے اور اس عظیم ملک کو ٹکڑوں میں بانٹ دیا۔

پہلی صلیبی جنگ۔ یہ یقیناً پہلی صلیبی جنگ تھی۔ ۱۰۹۵ء میں شروع ہوئی۔ ۱۰۹۹ء میں ختم ہوئی۔ اس میں مسلمانوں نے فتح حاصل کی۔  
 مسلمانوں کو باہم لڑنا بھڑکانا دیکھ کر مصطفیٰ بنو عبید بن جراحؓ نے شام پر چڑھائی کی اور بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ مسلمانوں  
 کے انتشار سے فائدہ اٹھا کر یورپ نے صلیبی جنگ کا طبل بجا دیا اور لاکھوں نصرانی سپاہی انطاکیہ کو فتح کر کے نہایت بے رحمی  
 سے شہانہ ۱۰۹۹ء میں بیت المقدس پر قابض ہو گئے۔ مسلمانوں کے خونخوار حکمراں قتل کر دیے۔ حضرت عثمانؓ کا سر کاٹ کر  
 طبرستان پہنچا۔ حضرت علیؓ کے سر کاٹ کر کتبہ فرنگی کے دروازے پر لٹکا دیا گیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔  
 مسلمانوں نے صلیبیوں کو ہلاک کر دیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔  
 حکمراں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔  
 خلاف کرنا ہو گیا۔ مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔  
 نام خطبے میں شامل کر دیا۔ مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ ۱۰۹۹ء میں مسلمانوں نے بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔  
 محاسنوں کے درمیان دو بڑی جنگیں ہوئیں۔ ۱۰۹۵ء میں مزید دوڑا اٹھایا ہو گا۔ ۱۰۹۵ء میں مزید دوڑا اٹھایا ہو گا۔ ۱۰۹۵ء میں مزید دوڑا اٹھایا ہو گا۔

١ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٣، ط تزار  
٢ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٣ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٤ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٥ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٦ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٧ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٨ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
٩ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار  
١٠ تاريخ الخلفاء، ص ٣٠٤، ط تزار

آخر پانچ سال کی زبردست جنگی کے بعد ۳۹۷ھ میں عمادِ قوم اور علماء و فضلاء نے حج میں پدھر صلح کرائی۔ طے ہوا کہ ایران، الجزائرہ اور حجاز برکيارق کے ہوں گے اور بغداد میں اس کا خطبہ پڑھا جائے گا۔ عراق، آذربائیجان اور اصفہان محمد کے ہوں گے جبکہ خراسان سخر کے پاس رہے گا۔ اس فیصلے کے اگلے سال ۳۹۸ھ میں برکيارق فوت ہو گیا اور محمد بن ملک شاہ اس کے پانچ سالہ بیٹے کی دلی عہدی منسوب کر کر خود سلطان بن گیا۔<sup>①</sup> شام میں فرنگیوں کی مسلسل فتوحات:

سلطان محمد کے دور میں فرنگیوں کی غاصبانہ یلغار جاری رہی۔ ۵۹۷ھ میں وہ جیسل اور عکا پر قابض ہونے کے بعد حران کی طرف بڑھے۔ وہاں کے حاکم ستمان نے دس ہزار سپاہی لے کر ان کا سامنا کیا مگر اسے پسپائی ہوئی اور فرنگی اس کا تعاقب کرنے لگے۔ چھ میل دور جا کر ستمان نے قدم جمالیے اور جوابی حملہ کیا۔ اللہ کی مدد شاملِ حلال ہوئی اور فرنگی پشت پھیر کر بھاگ نکلے۔<sup>②</sup>

تاہم فرنگیوں کے دھاوے وقتاً فوقتاً اس کے بعد بھی جاری رہے۔ ۵۰۳ھ میں باناس اور طرطوس ان کے آگے سرگرم ہو گئے۔ اسی سال ذوالحجہ میں وہ سات سال کے طویل محاصرے کے بعد طرابلس کے ناقابلِ تسخیر شہر پر بھی قابض ہو گئے۔ ۵۰۴ھ میں حصن اثارب، بیروت اور صیدا بھی ان کے قبضے میں چلے گئے۔

مسلمانوں کے اضطراب کا کوئی حال نہ تھا۔ ایسا لگتا تھا کہ فرنگی کچھ ہی دنوں میں سامے شام کھو دے دیں گے۔ شام کے مسلم امراء نے فرنگیوں سے صلح کی التماس کی جسے فرنگیوں نے پہلے مسترد کر دیا۔ پھر بڑی سختی کے ساتھ بھاری رقم کے عوض جنگ بندی قبول کی مگر کچھ ہی دنوں بعد عہد شکنی شروع کر دی۔<sup>③</sup> سلجوقی افواج کی ناکام مہم جوئی:

اس صورتحال میں بغداد کے عوام نے زبردست احتجاج کیا، جامع مسجد کا منہ توڑ دیا گیا، جہاد کے لیے رضا کاروں کی ٹولیاں تیار ہونے لگیں۔ عوام کا جوش و خروش دیکھتے ہوئے سلطان محمد نے جہاد کا اعلان کر دیا۔ کئی ماہ کی تیاریوں کے بعد ۵۰۵ھ میں عراق اور الجزائرہ کی مسلم افواج نے فرنگیوں کے خلاف یلغار کر کے زہرا اور تل باشر کا محاصرہ کر لیا مگر ۳۵ ہون کے محاصرے کے باوجود کوئی کامیابی نہ ہوئی۔ اس دوران سپہ سالار فوج فوت ہو گیا اور افواج واپس آ گئیں۔ طبریہ میں مسلمانوں کی فرنگیوں کے خلاف فتح:

محرم ۵۰۷ھ میں دمشق اور الجزائرہ کی فوجوں نے طبریہ کے قریب فرنگیوں سے ٹکر لیا۔ اس لڑائی میں یرو عظیم کا فرنگی بادشاہ زخمی ہو کر گرفتار ہو گیا مگر مسلمانوں نے لاشکی میں اسے فدیہ لے کر چھوڑ دیا اور کچھ دنوں تک چھاپہ مار حملے کرتے رہے۔ لشکر کا اخیر مودود و دمشق واپس پہنچا تو نماز جمعہ کے دوران جامع مسجد میں کسی باطنی نے اے علیہ عزیز پڑھا۔<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵

اس پر فرنگیوں نے مسلمانوں کو ایک طے بھرا مکتوب لکھا جس میں تحریر تھا:  
 ”جو قوم اپنے سردار کو ایسے مبارک دن میں اپنے خدا کے گھر میں قتل کرے، وہ اس کی حق دار ہے کہ خدا  
 اُسے تباہ کر دے۔“<sup>①</sup>

مسلم امراء کا فرنگیوں کی مدد سے ایک دوسرے کو دبانے کا سلسلہ:

اگر مسلمانوں کی اس ہم سے فرنگیوں پر کچھ خوف طاری ہوا تھا تو وہ ۵۰۹ھ میں اس وقت ختم ہو گیا جب سلطان محمد کی  
 فوج نے اپنے حریف طغ تکین کے خلاف حماۃ پر حملہ کیا اور طغ تکین نے تنگ آ کر فرنگیوں سے مدد مانگ لی۔ یہ غالباً پہلا  
 موقع تھا جب اس خطے کے مسلمانوں نے باہمی جنگوں میں فرنگیوں سے باقاعدہ عسکری مدد لی۔ اس کے بعد یہ سلسلہ  
 چل نکلا۔ فرنگی ایک کا ساتھ دے کر دوسرے کو روندتے رہے۔ یوں مسلمانوں کے انتشار کی خلیج گہری ہوتی گئی۔<sup>②</sup>  
 باطنیوں کا فتنہ:

خلیفہ مستظہر کے دور میں حسن بن صباح کا فتنہ ہر طرف چھا گیا تھا۔ اس کے خنجر بردار ایران سے شام تک پھیل چکے  
 تھے۔ آئے دن کوئی نہ کوئی شخصیت ان خنجروروں کا نشانہ بن جاتی تھی۔<sup>③</sup> کبھی کبھار یہ دہشت گرد عوام کے ہاتھوں  
 پکڑے بھی جاتے تھے اور مشتعل لوگ انہیں موقع پر ہی مار ڈالتے تھے۔<sup>④</sup> بعض مواقع پر سلجوقی امراء نے بھی باطنیوں کا  
 سراغ ملنے پر ان کے خلاف سخت کارروائیاں کیں اور ان کی بڑی تعداد کو موت کے گھاٹ اتارا۔<sup>⑤</sup>  
 آخر سلطان محمد بن ملک شاہ سلجوقی نے ان کے خلاف ایک طویل مہم شروع کی اور ان کی بڑی تعداد کو تہ تیغ کیا۔<sup>⑥</sup>  
 سلطان محمد سلجوقی کی وفات، محمود سلجوقی کی تخت نشینی:

سلطان محمد کی حکومت ۵۱۱ھ تک رہی۔ وہ فوت ہوا تو اس کا بیٹا محمود بن محمد حکمران بن گیا۔<sup>⑦</sup>

مسلمانوں کی زبوں حالی اور اس کی وجہ:

۱۶ ربیع الآخر ۵۱۲ھ کو خلیفہ مستظہر باللہ خناق کے مرض میں مبتلا ہو کر چل بسا۔ اس کی عمر ۳۲ سال تھی۔ مدت حکومت  
 ۲۵ سال تھی۔<sup>⑧</sup> اس کا دور سر اسر خانہ جنگی، بیرونی طاقتوں کے غلبے اور مسلمانوں کی زبوں حالی کا مرقع ہے۔  
 سیاسی بحران کی ذمہ داری کس پر؟

اس بدتر صورتحال کی ذمہ داری بڑی حد تک سلجوقی حکمرانوں پر عائد ہوتی تھی۔ مشیت الہیہ نے انہیں ایک عظیم  
 الشان سلطنت اور غیر معمولی طاقت عطا کر کے پورے عالم اسلام کی نگہبانی کی ذمہ داری سونپ دی تھی مگر اس خاندان

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۰۶

② الکامل فی التاریخ: ۱۵۰/۸

③ العصر فی خبر من خبر: ۳۹۷/۲

④ العصر فی خبر من خبر: ۳۹۷/۲

⑤ الکامل فی التاریخ: ۱۵۱/۸

⑥ العصر فی خبر من خبر: ۳۹۷/۲

کی چوتھی نسل میں وارثانِ حکومت انتہائی عاقبت ناندیشی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اقتدار کے لیے دست و گریباں ہو گئے، یہاں تک کہ صلیبیوں کا حملہ اور بیت المقدس کا سقوط بھی انہیں متحد نہ کر سکا۔

اقتدار کے لیے اس قسم کی خانہ جنگیوں کو ہم امت کی تاریخ میں پہلی صدی ہجری سے دیکھتے چلے آ رہے ہیں اور آگے بھی یہ سلسلہ چلتا دکھائی دے گا۔ ایک بار پھر غور کیا جائے تو اس کی بنیادی وجہ یہی دکھائی دے گی کہ مسلمانوں نے اسلام سے رہنمائی لینے میں شدید تساہل سے کام لیا تھا۔ ان کا رشتہ قرآن و سنت سے کمزور پڑ گیا تھا۔ ان کا ایک بہت بڑا جرم یہ تھا کہ انہوں نے انتقالِ اقتدار کے لیے مصادرِ شریعت اور سیرتِ خلفائے راشدین سے کوئی مربوط اور محفوظ نمونہ عمل اخذ نہیں کیا۔ ان کے ہاں انتقالِ اقتدار کا بظاہر ایک ہی اصول لاگو تھا یعنی موروثیت اور اعلانِ جانشینی۔ مگر خود موروثیت کی کوئی مربوط تعریف موجود نہیں تھی۔ عام تصور یہ تھا کہ حکمران کے بعد اس کا بیٹا یا بھائی جانشین ہوگا۔ لیکن اگر کئی بیٹے یا کئی بھائی ہوں تو پھر مسئلہ کس طرح حل ہوگا! ایسے ہر سوال کا عملی جواب ایک ہی تھا کہ جس کا بس چلے وہ اقتدار پر قابض ہو جائے، یعنی جس کی لڑائی اس کی بھینس۔

موروثیت یا جانشینی کا اصول طاقت کا غلام تھا۔ پس انتقالِ اقتدار اور حصولِ اقتدار کے لیے جس طرح قدیم ہندوستان اور یورپ میں طالع آزمایا باہم لڑتے مرتے رہتے تھے، یہی حال عالمِ اسلام کا تھا۔ اس غلطی کا خمیازہ مسلمانوں کو بار بار کے سیاسی بحران، بڑی بڑی حکومتوں کی تقسیم ورتقسیم اور بار بار سخت تباہی کی صورت میں بھگتنا پڑا۔



# المُسْتَرشد بالله

الفضل بن احمد المستظهر

ربیع الآخر ۵۱۲ھ تا ذوالقعدہ ۵۲۹ھ

اگست ۱۱۱۸ء تا ستمبر ۱۱۳۵ء

مستظہر کے بعد اس کے بیٹے ابو منصور الفضل نے المسترشد باللہ کا لقب اختیار کر کے مسند خلافت سنبھالی۔ وہ پرہیزگار، عبادت گزار، سادگی پسند، ہوشیار، بہادر اور جنگجو حکمران تھا۔ اون کا موٹا لباس پہنتا۔ لڑائیوں میں بذات خود حصہ لیتا تھا۔ اس کے علم و فضل کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اسے شافعی فقہاء میں شمار کیا گیا ہے۔<sup>①</sup> حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”معتقد کے بعد مسترشد سے زیادہ بہادر خلیفہ کوئی نہیں گزرا۔ وہ دلیر، شجاع، آگے بڑھ کر حملہ کرنے والا، انتہائی رعب دار، سمجھدار، بیدار مغز اور عالی ہمت تھا۔“<sup>②</sup> عراق میں خانہ جنگیاں:

المسترشد باللہ کے دور میں عراق مسلسل خانہ جنگیوں کا شکار رہا۔ سلجوقی بادشاہت کے وارث آپس میں بری طرح دست و گریباں رہے۔ بغداد پر کبھی ایک مسلط ہوتا کبھی دوسرا۔ خراسان پر سلطان سخر سلجوقی کی حکومت تھی اور عراق میں سلطان محمود بن محمد سلجوقی حکمران تھا۔ ان کے علاوہ سلطان مسعود سلجوقی بھی اس منظر نامے کا اہم حصہ تھا۔ بصرہ کا حاکم عماد الدین زنگی اور عرب سردار دینس بن صدوقہ بھی ان لڑائیوں میں شریک رہے۔<sup>③</sup> شام میں روافض کی چیرہ دستیوں:

شام میں شیعوں کے کئی غالی فرے مضبوط ہو چکے تھے ان میں نصیری اور دُرُوزی نہایت خطرناک تھے جن کے عقائد بلاشبہ کفریہ تھے۔ اسماعیل باطنی ان کے ساتھ مل کر فرنگیوں کو اقتدار دلانے کی سازشیں کر رہے تھے جو پہلے ہی مزید علاقے فتح کرنے کی تک دو دو میں تھے۔ ۵۲۳ھ میں دمشق کے اسماعیلیوں نے فرنگیوں سے ساز باز کر کے شہر ان کے حوالے کرنے کی سازش تیار کی مگر خوش قسمتی سے سازش طشت از بام ہو گئی۔ جاکم شہر تاج الملوک بوری نے سازش کے سرغنہ کو پکڑ کر قتل کر دیا اور اس کا سر قلعے کے برج پر نصب کر دیا۔ پھر شہر میں ان اسماعیلیوں کو جو بغاوت کے لیے تیار تھے، گرفتار کر لیا گیا۔ اس دارو گیر میں چھ ہزار اسماعیلی قتل کیے گئے۔ اس دوران فرنگی طے شدہ منصوبے کے مطابق دمشق کے باہر جمع ہو چکے تھے۔ دمشق کی سپاہ نے ترکمانوں اور بدوؤں کے ساتھ مل کر ان کو شہ خون کا نشانہ بنایا۔ آخر فرنگی منہ لٹکائے واپس چلے گئے۔<sup>④</sup>

① العبر فی خبر من غیر: ۲/ ۴۳۱

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۷

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵

## دُئیس بن صدقہ کا فتہ:

مستر شد کے دور میں عراق کے ایک شیعہ عرب جاگیردار دُئیس بن صدقہ الاسدی نے بڑا فتہ برپا کیا جو فصاحت و بلاغت اور ادب و شعراء کی قدردانی کے علاوہ سفاکی اور عیاری میں بھی مشہور تھا۔<sup>①</sup> ۵۱۶ھ میں اس نے دربار خلافت سے کھلم کھلا باغی ہو کر عراق میں اس قدر اودھم مچایا کہ عازمین حج، جواز نہ جاسکے۔<sup>②</sup> آخر محرم ۵۱۷ھ میں مستر شد اس کے مقابلے پر نکلا۔ تین صدیوں بعد یہ پہلی لڑائی تھی جس میں کسی خلیفہ نے خود قیادت کی ہو۔ خلیفہ کی موجودگی نے بغدادی افواج کے حوصلے بڑھا دیے تھے۔<sup>③</sup> دُئیس کے لشکر میں گلوکاراؤں، بیچروں اور موسیقاروں کی کثرت تھی جن کے گانے بجانے کی آواز دور دور تک گونج رہی تھی۔ دوسری طرف خلیفہ کے لشکر میں قرآن، بحیرہ اور تسبیح کے سوا کوئی چیز نہ دیتی تھی۔ آخر گھسان کی جنگ ہوئی جس میں دُئیس بڑی طرح شکست کھا کر بھاگ نکلا۔<sup>④</sup>

۵۱۹ھ میں دُئیس نے سلجوقی شہزادے محمد بن طغزل کو ساتھ ملا کر بغداد پر حملہ کیا اور شہر کے اندر گھس گیا، تاہم جب خلیفہ نے فوج کی کمان خود سنبھالی تو پانسپلٹ گیا۔ دُئیس نے گڑگڑا کر معافی مانگی اور خلیفہ نے جاں بخشی کر کے حکم دیا۔ دُئیس یہاں سے نکل کر سلطان سنجر کے پاس خراسان پہنچ گیا تاکہ اسے ساتھ ملا کر خلیفہ کے خلاف اتحاد بنالے مگر سلطان سنجر نے دربار خلافت کے احترام میں اسے نظر بند کر دیا۔<sup>⑤</sup>

۵۲۲ھ میں سنجر نے دُئیس کو عراق میں اپنے کچھ اضلاع کا نائب بنا دیا اور خلیفہ سے سفارش کی کہ دُئیس کو معاف کر دیا جائے۔ مگر دُئیس نے علاقے کا انتظام سنبھالتے ہی بغداد پر حملے کی تیاری شروع کر دی۔<sup>⑥</sup> ساتھ ہی اس نے پیغام بھیجا کہ اگر خلیفہ اس سے راضی ہو جائے تو وہ دربار خلافت میں گراں قدر ہدیہ پیش کرے گا مگر خلیفہ نے اس پر بھروسہ کرنے کی غلطی نہ کی۔<sup>⑦</sup> دُئیس کو اس کے بعد بھی چین نہ آیا۔ ۵۲۶ھ میں اس نے عماد الدین زنگی کو ساتھ ملا کر بغداد پر قبضے کی کوشش کی جو ناکام رہی۔<sup>⑧</sup>

سلطان مسعود سلجوقی اور خلیفہ کے مابین کشمکش:

اہل بغداد کو سخت ترین آزمائش کا سامنا اس وقت کرنا پڑا جب ۵۲۵ھ میں عراق کا سلجوقی بادشاہ محمود بن محمد فوت ہوا اور تخت پر سلطان مسعود سلجوقی نے قبضہ کر لیا۔ خلیفہ مستر شد نے بغداد میں سلطان مسعود کے نام کا خطبہ شروع کر دیا تھا مگر اس کے باوجود بعض وجوہ سے سلطان مسعود خلیفہ سے بدول ہو گیا اور فوج لے کر بغداد کی طرف روانہ ہو گیا۔<sup>⑨</sup> سلطان نے مستر شد کے خلاف جو فوج بھیجی تھی، اس کا ہر اول دستہ دُئیس کی کمان میں تھا جو کچھ مدت قبل سلطان مسعود کے ساتھ وابستہ ہو چکا تھا۔<sup>⑩</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۷

② المنظم: ۱۷/۲۱۹، ۲۵۰

③ المنظم: ۱۷/۲۹۲، ۲۹۳

④ المنظم: ۱۷/۲۰۹

⑤ المنظم: ۱۷/۲۲۹

⑥ المنظم: ۱۷/۲۷۱

⑦ تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۷، ۳۰۸، الکمل فی تاریخ نعت ۵۲۹ھ

⑧ سر اعلام النبلاء: ۱۹/۶۱۳

⑨ المنظم: ۱۷/۲۱۷

⑩ المنظم: ۱۷/۲۵۳



سلطان مسعود اور دُئیس کی فوج کشی کا حال سن کر مستر شد بھی بغدادی امراء کو اپنی کمان میں لے کر نکلا۔ ۵۲۹ھ کو ہمدان کے قریب جنگ ہوئی جس میں امراء بغداد نے غداری کر کے خلیفہ کو تنہا چھوڑ دیا اور سلطان مسعود خلیفہ کو گرفتار کر کے اپنے ساتھ مراند لے گیا۔ خلیفہ سے علاماتِ خلافت: چادرِ نبوی اور عصائے مبارک چھین لیے گئے۔ اس واقعے سے بغداد میں صفِ ماتم بچھ گئی۔ ہر شخص اشک بار دکھائی دینے لگا۔ مشتعل لوگ ہنگامہ آرائی پر اتر آئے۔ عورتیں خلافت کی رسوائی کا ماتم کرنے لگیں۔ بغداد سمیت تمام شہروں میں عوام غم کی شدت سے بے حال تھے۔<sup>①</sup>

زلزلوں اور قدرتی آفات کا تواتر:

ادھر عراق میں یکے بعد دیگرے کئی زلزلے آئے اور ہر شخص اللہ کے عذاب سے پناہ مانگنے لگا۔ امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس زلزلے کا چشم دید مشاہدہ کیا تھا، وہ بتاتے ہیں:

”خیارہ شوال سے ۲۷ شوال تک بار بار جھٹکے لگتے رہے۔ ۲۷ شوال کی شب ایسا زلزلہ آیا کہ بہت سی دیواریں اور چھتیں گر گئیں۔ اس شب میں اپنے گھر کی چھت پر سو رہا تھا، میری نیند بہت گہری تھی مگر زلزلے کے جھکوں سے ہڑبڑا کر اٹھ بیٹھا۔ رات سے صبح تک جھٹکے لگتے رہے اور لوگ گڑگڑا کر دعائیں مانگتے رہے۔“<sup>②</sup>

خراسان کے سلجوقی حکمران سلطان سنجر کو ان حالات پر اتنا دکھ ہوا کہ اس نے سلطان مسعود کو فوراً ایک ملامت آمیز خط لکھ کر خلیفہ سے معافی مانگنے اور اسے پوری تعظیم و توقیر کے ساتھ بغداد واپس بھیجنے کی تاکید کی اور خبردار کیا کہ حالیہ زلزلے قدرتِ الہیہ کی طرف سے ایک تنبیہ ہیں! اس لیے مسلمانوں کی علامتِ وحدت کی توہین سے توبہ کرنی چاہیے۔ سلطان سنجر نے لکھا:

”میرے عزیز بیٹے! تم خلیفہ کے پاس جا کر زمین بوسی کرو، اپنے جرم کی معافی مانگو۔ اس وقت جو آسمانی آفات آ رہی ہیں، ان کے سننے کی بھی تاب نہیں، چہ جائے کہ ان آندھیوں، بجلی کے کڑکوں اور زلزلوں کا مشاہدہ کیا جائے جو میں دن تک لگا تار رہے۔ افواج میں تشویش اور شہروں میں اضطراب ہے۔ مجھے اللہ کی طرف سے اپنی پکڑ کا ڈر ہے جبکہ لوگوں اور افواج کی طرف سے بھی خطرہ ہے۔ لوگوں نے جامع مسجدوں میں جانا چھوڑ دیا ہے۔ منبر توڑ دیے ہیں۔ خطیبوں کو خطبہ دینے سے روک دیا ہے۔ اللہ سے ڈرو! اللہ کے لیے اپنی غلطیوں کی تلافی کرو۔ مسلمانوں کے خون سے دامن بچاؤ، امیر المؤمنین کو واپس ان کے مقامِ عزت پر لوٹا دو، دُئیس کو ان کے حوالے کر دو جس کی امیر المؤمنین کو بڑی ضرورت ہے۔“

سلطان مسعود نے یہ مراسلہ پڑھ کر ظاہر کیا کہ وہ اپنی حرکات پر سخت شرمندہ ہے۔ وہ خلیفہ مستر شد کے خیمے میں حاضر ہوا، معافی مانگی اور دُئیس کو ہاتھ پاؤں باندھ کر خلیفہ کے سامنے پیش کر دیا اور کہا: ”ہمارے درمیان جو کچھ ہوا، اس کا ذمہ دار یہی شخص ہے۔ یہ اب آپ کے حوالے ہے۔ آپ جو کہیں گے، اس کے ساتھ وہی ہوگا۔“

② المنظم: ۲۹۶/۱۷

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۸، ۳۰۷، الکامل فی التاريخ تحت ۵۲۹ھ



خلیفہ مسترشد نے سلطان کا عذر قبول کر لیا۔ جب دُہیس نے گڑگڑا کر معذرت کی تو اسے بھی معاف کر دیا۔<sup>①</sup>  
خلیفہ المسترشد کا قتل:

اس دوران سلطان بنجر اپنے سفیر کو ایک فوجی دستے کے ساتھ مراۓ بھیج چکا تھا تاکہ وہ خلیفہ کو بغداد پہنچا کر آئے۔ دوران سفر اس فوج میں سترہ باطنی بھی شامل ہو گئے۔ جب یہ قافلہ مراۓ پہنچا تو سلطان مسعود اپنے آدمیوں سمیت سلطان بنجر کے سفیر کے استقبال کے لیے چلا گیا جبکہ خلیفہ مسترشد اپنے چند خواص کے ساتھ تیارہ گیا۔ اس دوران باطنی خلیفہ کے خیمے میں گھس گئے اور بنجر دُہیس کے پے در پے وار کر کے اسے شہید کر دیا۔ قاتلوں میں سے کچھ فرار ہو گئے اور کچھ پکڑ کر قتل کر دیے گئے۔ یہ افسوس ناک واقعہ ۵۲۹ھ کا ہے۔<sup>②</sup> یہ خبر بغداد پہنچی تو وہاں ماتم کا سماں پیدا ہو گیا۔ عورتیں روتی چلتی گھروں سے نکل آئیں۔ مسترشد کی عمر ۳۳ سال تھی۔ اس نے سترہ سال چھ ماہ حکومت کی۔ وہ آخری خلیفہ تھا جو جمعے اور عیدین کا خطبہ دیا کرتا تھا۔<sup>③</sup> اصل مجرم کون تھا:

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ سلطان مسعود کو معلوم نہ تھا کہ باطنی بھی وہاں موجود ہیں۔ جبکہ ظاہری حالات اس رائے کے خلاف تھے۔ ان لوگوں نے خلیفہ کے قتل کا منصوبہ بنایا ہوا تھا؛ اسی لیے اس کے خیمے کو دوسرے خیموں سے الگ تھلگ نصب کیا گیا تھا۔“<sup>④</sup> امام سیوطی رحمۃ اللہ رقم طراز ہیں: ”کہا جاتا ہے کہ مسعود کو اس کا علم نہ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اسے معلوم تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اسی نے باطنیوں کو قتل پر آمادہ کیا تھا۔“<sup>⑤</sup> حافظ ذہبی رحمۃ اللہ لکھتے ہیں: ”کہا جاتا ہے کہ باطنیوں کو سلطان مسعود نے قتل پر تیار کیا تھا۔“<sup>⑥</sup> سلطان مسعود کے حکم سے دُہیس کا قتل:

خلیفہ کے قتل کے ایک ماہ بعد دُہیس سلطان مسعود سے ملنے آیا تو سلطان کے اشارے پر ایک غلام نے پیچھے سے تلوار چلا کر اسے اچانک قتل کر دیا۔ سلطان نے ظاہر کیا کہ دُہیس کو خلیفہ مسترشد کے قتل کی پاداش میں قتل کیا گیا ہے۔<sup>⑦</sup> مؤرخین کا کہنا ہے کہ سلطان مسعود نے خود باطنیوں کو خلیفہ کے خیمے پر حملے کے لیے بھیجا تھا۔ اسے ڈر تھا کہ یہ قتل اس کے ذمے نہ لگ جائے۔ چنانچہ اس نے دُہیس پر الزام ڈالنے کا منصوبہ بنایا اور اسے مردا کر یہ ظاہر کیا کہ سابق خلیفہ کا اصل قاتل انجام کو پہنچ گیا ہے۔<sup>⑧</sup>

① المنظم: ۲۹۸/۱۷

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۸، الكامل فی التاريخ: سنة ۵۲۹ھ، البدایہ والنہایہ: ۳۰۶، ۳۰۵/۱۶

③ المنظم: ۲۹۸/۱۷

④ البدایہ والنہایہ: ۳۰۵/۱۶

⑤ العبر فی صبر من غیر: ۴۳۶/۲

⑥ تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۸

⑦ وفيات الاعيان: ۲۶۵/۲

⑧ وفيات الاعيان: ۲۶۵/۲

## الراشد باللہ

منصور بن الفضل المسترشد

ذوالقعدہ ۵۲۹ھ تا ذوالقعدہ ۵۳۰ھ

ستمبر ۱۱۳۵ء تا اگست ۱۱۳۶ء

خلیفہ مسترشد کی شہادت کے بعد بغداد میں اس کا بیٹا ابو جعفر منصور الراشد باللہ کے لقب کے ساتھ تخت نشین ہوا۔ وہ ایک کچم شخم خوبصورت آدمی تھا۔<sup>①</sup>

مسجد خلافت پر متمکن ہوتے ہی اس نے منادی کرادی کہ کوئی کسی پر ظلم نہ کرے، اگر کسی پر ظلم ہوا ہو تو وہ براہ راست خلیفہ سے ملے۔ یہ سن کر لوگ مطمئن ہو گئے۔ تاہم فقط دو دن بعد منادی کر دی گئی کہ لوگ مظالم کی شکایات اعلیٰ افسران کے سامنے پیش کریں۔<sup>②</sup> اس واقعے سے راشد باللہ کی غیر مستقل مزاجی کا اندازہ ہوتا ہے۔

خلیفہ اور سلطان مسعود کے مابین کش مکش:

سلطان مسعود نے خلیفہ کو اپنے زیر نگیں رکھنا چاہتا تھا۔ ۵۳۰ھ کے اوائل میں جبکہ راشد کو مسجد خلافت سنبھالے ہوئے چند ہفتے ہوئے تھے، سلطان نے خلیفہ سے سات لاکھ دینار طلب کیے۔ خلیفہ نے اپنے امراء سے مشورہ کر کے سلطان کا مطالبہ ماننے سے انکار کر دیا اور جنگ کی تیاری شروع کر دی۔

سلطان مسعود سلجوقی نے یہ دیکھ کر خلیفہ کو معزول کرنے کا فیصلہ کر لیا اور بغداد آ کر علمائے شہر کے سامنے استفتاء پیش کیا کہ خلیفہ نے برے کاموں، خوزیزی اور ناجائز امور کا ارتکاب کیا ہے، کیا وہ اس کے بعد بھی خلیفہ رہ سکتا ہے؟

سلطان کے نائب کے ڈرانے دھمکانے پر ۱۶ ذوالقعدہ ۵۳۰ھ کو بعض علماء نے خلیفہ کی معزول کا فتویٰ دے دیا اور سلطان نے راشد باللہ کے چچا سابق خلیفہ مستظہر کے بیٹے محمد کو خلیفہ طے کر دیا۔ راشد کو معزول کر دیا گیا۔<sup>③</sup>

راشد باللہ کا قتل:

راشد باللہ سلطان کی بغداد آمد سے پہلے ہی گرفتاری کے ڈر سے فوج سمیت فرار ہو گیا تھا۔ پہلے موصل اور پھر آذربائیجان پہنچا۔ پھر ہمدان سے ہوتا ہوا اصفہان چلا گیا۔ ہر جگہ اس نے سخت ظلم و ستم کا ثبوت دیا۔ علماء سے وہ اتنا بے زار ہو چکا تھا کہ بعض علماء کی ڈاڑھیاں منڈوا دیں۔ ۲۶ رمضان ۵۳۲ھ کو کچھ لوگوں نے حملہ کر کے اسے موت کے گھاٹ اتار دیا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ حملہ باطنیوں نے کیا تھا۔<sup>④</sup>

① المنعم: ۳۰۰/۱۷

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۰

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۹، ۳۱۰

④ البہایة والنهاية: ۱۴۳۷/۲ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۰، ۳۰۹

## الْمُقْتَفَى لِأَمْرِ اللَّهِ

محمد بن احمد المستظهر

ذوالقعدہ ۵۳۰ھ تا ربیع الاول ۵۵۵ھ

اگست ۱۱۳۶ء تا مارچ ۱۱۶۰ء

بغداد میں اس دوران مقتفی خلیفہ بن چکا تھا۔ وہ ۵۳۰ھ میں راشد باللہ کے فرار کے فوراً بعد سلطان عراق مسعود سلجوقی کی حمایت سے مسند نشین ہوا تھا۔ وہ ذاتی طور پر نیک و صالح اور قابل و عادل حکمران تھا مگر سلطان مسعود کا رویہ اس کے ساتھ بھی اچھا نہیں تھا۔ سلطان اس پر مسلط تھا؛ اس لیے خلیفہ تقریباً بے بس تھا۔<sup>①</sup> خراسان میں ترکانِ غز کا فتنہ اور سلجوقیوں کا زوال:

اس دوران خراسان کے سلجوقی کمزور پڑ چکے تھے اور ان کے علاقے میں ”ترکانِ غز“ اودھم مچا رہے تھے اور ان کی طاقت بہت بڑھ چکی تھی۔ ترکانِ غز کے کئی سردار مسلمان ہو چکے تھے مگر ان میں جہالت اور گنوار پن کے سارے اثرات موجود تھے۔ بختیار، دینار، طوطی، چغر، ارسلان اور محمود ان کے بڑے سردار تھے۔<sup>②</sup> ان کی لشکر گاہ میں خیموں کی تعداد ایک لاکھ سے زائد تھی جس سے ان کی افرادی قوت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔<sup>③</sup> ترکانِ غز کے مقابلے میں سلطان سنجر سلجوقی کی شکست اور اسارت:

۵۳۶ھ میں سلطان سنجر نے ماوراء النہر کے میدانوں میں ترکانِ غز کے تین لاکھ سپاہیوں سے ٹکری، اس جنگ کا انجام نہایت افسوس ناک ہوا۔ ایک لاکھ سے زائد مسلمان شہید ہوئے اور سلطان سنجر بمشکل چھ آدمیوں کے ساتھ فرار ہو کر بلخ پہنچ سکا۔ اسے اپنی حالت درست کرنے میں کئی سال لگے۔

بارہ سال بعد ۵۴۸ھ میں بلخ کے قریب سنجر کی ”ترکانِ غز“ سے ایک اور بڑی جنگ ہوئی جس میں اس کے ۷۰ ہزار سپاہی کام آئے۔ فاتحین نے اس کے بڑے بڑے امراء کو گرفتار کر کے موت کے گھاٹ اتار دیا۔ خود سلطان سنجر سلجوقی بھی گرفتار کر لیا گیا۔ ترکانِ غز نے اسے نظر بند کر دیا اور ہرمم میں اسے ساتھ ساتھ لیے پھرتے رہے۔ اس کا مذاق بھی اڑاتے رہے۔ وہ اس کے سامنے آکر ز میں بوسی کرتے اور کہتے: ”ہمارے سلطان تو آپ ہی ہیں۔“

کوئی ہانک لگاتا: ”سلطان معظم! ہمیں جاگیریں عنایت فرمائیے۔“ کوئی کہتا ”حضور! مرد مجھے عطا کر دیجیے۔“ اسی کے نام، خطبے اور سکے کے ساتھ وہ خراسان میں فساد مچاتے رہے۔ اس دوران سلطان کو ایک معمولی غلام جیسا کھانا اور وظیفہ ملتا تھا۔ سلطان سنجر ایک مدت تک ان کی حراست میں رہا۔ وہ ان سیاسی غلطیوں پر زار و قطار آنسو بہاتا تھا

① العصر فی عصر من غبر: ۴/۱

② الکامل فی التاريخ: سنہ ۵۳۶ھ، ۵۴۸ھ

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۰

جن کی وجہ سے آل سلجوق کو یہ دن دیکھنے پڑے تھے۔<sup>①</sup>

سلطان سنجر کی رہائی اور وفات:

سلطان سنجر کے کچھ علاقے پر خوارزم شاہی امراء اور کچھ پر غوری سلاطین قبضہ کر چکے تھے۔ باقی صوبے ٹرکان غر کے پاس تھے۔ کئی ماہ بعد ٹرکان غر سلطان کو اس کے پایہ تخت مرو لے آئے اور اسے تخت شاہی پر بٹھا کر خوب مذاق اڑایا۔ سلطان سے مزید برداشت نہ ہوا۔ وہ اٹھ کر مرو کی خانقاہ میں چلا گیا اور سیاست سے بالکل دلبرداشتہ ہو گیا۔

ٹرکان غر کے پاس تین سال چار ماہ تک یرغمال رہنے کے بعد رمضان ۵۵۱ھ میں وہ موقع پا کر فرار ہو گیا اور ترند کے قلعے میں پناہ لی۔ اس دوران خوارزم شاہ آتیز سلطان کی مدد کے لیے آ گیا اور اس نے سلطان کا تعاقب کرنے والے ٹرکان غر کو جنگوں میں الجھائے رکھا۔ سلطان سنجر ٹرکان غر سے نجات پانے کے بعد اپنے پایہ تخت مرو آ گیا مگر وہ سخت بیمار تھا۔ آخر رہائی کے فقط چھ ماہ بعد ربیع الاول ۵۵۲ھ میں اس کی وفات ہو گئی۔ عمر ۷۲ سال تھی۔<sup>②</sup>

ٹرکان غر نے اس کے بعد ملک شاہ سلجوقی کے نواسے محمود بن محمد کو خاقان کا لقب دے کر اپنا برائے نام بادشاہ بنالیا اور جگہ جگہ فساد مچاتے رہے۔ محمود ۵۵۶ھ میں ان کے ہاتھ سے نکل بھاگا اور گنامی و بے کسی کی موت مر گیا۔<sup>③</sup>

دنیا ے اسلام کا نیا محافظ، عماد الدین زنگی:

آل سلجوق باہم لڑ بھڑ کر نہایت کمزور پڑ چکے تھے مگر اللہ نے انہی سالوں میں اسلام کے کچھ اور محافظ کھڑے کر دیے تھے۔ یہ اتابک عماد الدین زنگی تھا جو پہلے بصرہ کا گورنر، پھر بغداد کا ناظم اور پھر موصل کا خود مختار حکمران بنا۔ اس نے شام کے ساحل پر قابض صلیبیوں سے کئی جنگیں لڑیں اور مسلمانوں کی پڑمردہ مدافعتانہ قوت کو پھر زندہ کر دیا۔<sup>④</sup>

عماد الدین کا پہلا ہدف ایشیائے کوچک اور شام سے عراق تک وسیع اڈیسہ کی عیسائی سلطنت تھی۔ آخر کار جمادی الآخرہ ۵۳۹ھ میں عماد الدین زنگی نے اڈیسہ کے مرکز زہا پر حملہ کیا اور ۲۸ دن کی شدید جنگ کے بعد اس پر قابض ہو گیا۔ اس فتح سے دنیا ے اسلام میں مسرت کی ایک لہر دوڑ گئی۔ خلیفہ مقتدی نے شادمان ہو کر عماد الدین زنگی کا نام بغداد میں خطبے میں داخل کر لیا۔<sup>⑤</sup> مسلم مورخین اس واقعے کو ”فتح الفتوح“ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔<sup>⑥</sup>

عماد الدین زنگی کی شخصیت بڑی جاذب نظر تھی۔ چہرہ حسین اور رنگت گندمی تھی۔ آنکھیں بڑی پُرکشش تھیں۔ اس نے ساتھ ہمس سے اوپر عمر پائی۔ وہ ایک عظیم سیاست دان تھا۔ اس کے ہاں کوئی طاقتور کسی کمزور پر ظلم نہیں کر سکتا تھا۔ اس سے پہلے الجزیرہ کے کئی شہر فرنگیوں کے حلوں اور مسلم حکام کی بے تدبیری کے باعث اجڑ چکے تھے۔ عماد الدین نے ان شہروں کو محفوظ، مستحکم اور آباد بنادیا۔<sup>⑦</sup> زنگی عورتوں کے متعلق نہایت غیور تھا۔ متعدد دشمنوں میں گھرے رہنے کے

① - الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۳۶ھ - ۵۴۸ھ، العرب فی خبر من خبر: ۱/۲

② - الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۵۲ھ - ۵۵۳ھ، العرب فی خبر من خبر: ۲۷/۳

③ - وفيات الامهات: ۳۲۸، ۳۲۷/۲

④ - الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۳۹ھ

⑤ - الکامل فی التاریخ: ۱۱۲/۹، ۱۱۳

⑥ - عيون الروضين فی اخبار الملوكین لابی شام: ۱۳/۱، ط مؤسسة الرسالة

بادجود وہ نہ صرف اپنے علاقے کے دفاع میں کامیاب تھا بلکہ اس کی مملکت روز بروز وسیع ہوتی چلی جا رہی تھی۔<sup>①</sup>  
نورالدین زنگی:

نورالدین کے بعد اس کی مملکت دو حصوں میں بٹ گئی: شام اس کے چھوٹے بیٹے نورالدین محمود زنگی کے پاس آ گیا جبکہ موصل اور الجزیرہ کی حکومت اس کے بڑے بیٹے سیف الدین عازی کو مل گئی۔ نورالدین زنگی اپنی وفات تک شام کے نصرانیوں سے لڑتا رہا۔ اس کی تخت نشینی کے فوراً بعد یورپی نصرانیوں نے ۵۴۲ھ میں شام پر مشترکہ حملہ کیا جو دوسری صلیبی جنگ کے نام سے موسوم ہوا۔ ۵۴۳ھ میں وہ دمشق تک پہنچ گئے تاہم نورالدین زنگی اور امرائے دمشق کی بہترین دفاعی و سیاسی تدابیر کی بدولت نصرانیوں کو آخر کار ناکام و نامراد ہو کر واپس لوٹنا پڑا۔<sup>②</sup>  
سلطان مسعود اور خلیفہ کے مابین سخت کش مکش:

ادھر خلافت بغداد اور عراق کے سلجوقی حکمران سلطان مسعود کے درمیان کش مکش جاری تھی۔ سلطان مسعود خلیفہ کو اسی طرح دبانے کی کوشش کرتا رہا جیسے بنو ہاشم خلیفہ کو مغلوب رکھتے تھے۔ اس نے ایک موقع پر خلیفہ کی خاص جائیداد کو چھوڑ کر خلافت بغداد کی تمام جائیدادوں کا حق حاصل کر لیا۔ پھر مزید ایک لاکھ دینار طلب کیے۔ خلیفہ نے جواب میں کہلوا لیا: ”ہمارے پاس کچھ بھی نہیں بچا۔ اور رعایا پر ٹیکس لگا کر میں کچھ وصول نہیں کروں گا کہ میں نے قسم کھائی ہے عوام پر ایک پیسے کی زیادتی بھی نہیں کروں گا۔“

سلطان مسعود نے مطالبہ ترک کر دیا۔ تاہم اس کے امراء اور تائبین بار بار خلیفہ سے بے ادبی کا معاملہ کیا کرتے تھے۔<sup>③</sup> خلیفہ کی معیشت مفلوج کر دی گئی تھی۔ اس کے اصطبل میں چار گھوڑوں اور آٹھ فخریوں کے سوا کچھ نہ رہا تھا۔<sup>④</sup>  
خلیفہ کی بددعا اور سلطان کی وفات:

خلیفہ سلطان مسعود کی زیادتیوں سے عاجز آ گیا تو اس نے قوت نازلہ کا سلسلہ شروع کر دیا۔ ایک مہینہ پورا ہونے سے پہلے سلطان مسعود کا بستر پر انتقال ہو گیا اور بغداد کو ایک جابر سلطان سے نجات ملی۔ یہ ۵۴۷ھ کا واقعہ ہے۔<sup>⑤</sup>  
دشمنوں کے خلاف دعائے قوت نازلہ پڑھنا حضور اکرم ﷺ کی سنت ہے۔ آپ ﷺ نے بعض ظالم قبائل کی زیادتیوں سے تنگ آ کر ان کے خلاف نماز فجر میں ایک ماہ تک دعائے قوت نازلہ پڑھی تھی۔<sup>⑥</sup> اندازہ لگائیے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنتوں میں کتنا اثر ہے۔ وہ زور آور سلاطین جن کی زیادتیاں کسی طرح ختم ہونے میں نہیں آ رہی تھیں، دعائے قوت نازلہ کے عمل کے بعد ایسے ضعیف ہوئے کہ خلافت بغداد کی جنگ وجدل کے بغیر خود بخود ان کے چنگل سے آزاد ہو گئی۔ اس کے بعد خلافت بغداد آخر تک بیرونی حکمرانوں کے تسلط اور دباؤ سے محفوظ رہی۔ یوں ایک نئے دور کا آغاز ہوا جس میں دربار بغداد میں کسی سلطان کا دخل نہیں ہوتا تھا۔

① ولایت الاعیان: ۱۸۵، ۱۸۶/۵، العصر فی عصر من غیر: ۶۶۳/۲، ۶۶۴

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۹۰

③ صحیح البخاری، ج: ۱، ص ۱۰۰۲، ب اب القنوت

④ الکامل فی التاريخ: ۱۶۲/۹، ۱۶۳

⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۳۹۰، ۳۹۱

⑥ تاریخ الخلفاء، ص ۳۹۲

## سلاجقہ کے دور پر ایک نظر:

سلاجقیوں کا ظہور اس وقت ہوا تھا جب امت مسلمہ کے سیاسی ایوان باطل فرقوں کے قبضے میں تھے۔ سلاجقیوں نے سیاست کے اس بگاڑ کو ختم کر دیا۔ انہوں نے خلافت عباسیہ کے پامال شدہ وقار کو ایک بار پھر بحال کر کے جو کارنامہ انجام دیا وہ کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ انہوں نے درجنوں چھوٹے چھوٹے حکمرانوں اور حکومتوں کو ختم کر کے ایک متحدہ اور وسیع سلطنت کو خلافت عباسیہ کا حلقہ بگوش بنا کر اس کا نام پوری دنیا میں چمکا دیا۔

سلاجقی نو مسلم اور دین دار تھے۔ جہاد ان کی گھٹی میں پڑا ہوا تھا۔ انہوں نے رومیوں کو اپنی فم شیر خارا شکاف سے چھٹی کا دودھ یاد دلادیا اور نصرانیت کے سیلاب کی امنڈتی ہوئی موجوں کو بہت پیچھے دھکیل دیا۔ وہ علماء اور صالحین سے بڑی محبت کرتے تھے۔ ایرانیوں کی سی مکاری اور شیعوں کی سازشوں سے انہیں کوئی مناسبت نہ تھی۔ انہوں نے عباسیوں اور علویوں کی سابقہ کش مکش سے بھی کوئی سروکار نہیں رکھا بلکہ تمام خاندانوں کی برابر عزت کرتے رہے اور ایک فریق کی حمایت میں آکر دوسرے کو کچلنے کی کوشش نہیں کی۔ انہیں یہی دھن لگی تھی کہ خلافت سر بلند اور مسلمان متحد رہیں۔ البتہ انہوں نے عسکری طاقت اپنے پاس ہی رکھی اور اس لحاظ سے وہ خلافت عباسیہ سے زیادہ طاقتور تھے اور بعض اوقات وہ عملی طور پر یہ باور بھی کراتے رہتے تھے۔ دراصل ہر حکمران کی طرح سلاجقہ بھی دربار خلافت کے احترام کے باوجود مر کو اسلام پر اپنی گرفت رکھنا چاہتے تھے؛ اسی لیے بغداد کا منتظم اعلیٰ انہی کی طرف سے مقرر ہوتا تھا۔

اگر غور کیا جائے تو خلافت کو بد عقیدہ امراء کے تسلط سے آزاد کرانے کے بعد سلاجقیوں کے پاس دو ہی راستے تھے: ایک یہ کہ اپنی ساری فوج اور خزانے خلیفہ کے ہاتھ میں دے کر خود بغداد کی سیاست سے لاتعلقی ہو جاتے۔ اس کا نتیجہ شاید اچھا نہ نکلا؛ کیوں کہ اگر اس دور کی خلافت عباسیہ اپنی سابقہ آن بان حاصل کرنے یا باقی رکھنے کے قابل ہوتی تو اس کے پاس دولت یا افرادی قوت کم نہ تھی۔ مسئلہ قیادت ہی کی کمزوری کا تھا۔ اگر سلاجقی سب کچھ خلیفہ بغداد کو سونپ کر خود سیاست سے لاتعلقی ہو جاتے تو ان کی بخشی ہوئی افرادی و مالی طاقت ضائع ہو جاتی۔

دوسری صورت یہ تھی کہ اپنی عسکری و مادی طاقت اپنے ہاتھ میں رکھتے ہوئے بیرونی طور پر خلافت کو سہارا دیا جائے۔ اس وقت کے حالات میں یہی مناسب تھا اور سلاجقیوں نے اسی کو اختیار کیا۔ اس طرح عالم اسلام میں طاقت کا مرکز الگ اور سیاسی وحدت کا مرکز الگ ہو گیا۔ سلاجقی شاہ جنگ تھے اور خلیفہ شاہ سیاست۔ یہ ایک بالکل نئی، پیچیدہ اور نازک صورتحال تھی اور طاقت کے ان دونوں مراکز کے مابین توازن کو برقرار رکھنا بڑی وسیع النظری، ذہانت اور سیاسی تدبیر کا تقاضا کرتا تھا۔ یہ فریقین کی سیاسی سوجھ بوجھ اور دور اندیشی کا بہت بڑا امتحان تھا۔

جب تک سلاجقی سلاطین اور خلفاء کے مابین خلوص، نیک نیتی اور احترام کے جذبات قائم رہے معمولی لغزشیں نظر انداز بھی ہوتی رہیں مگر آگے چل کر فریقین میں تعلقات سرد مہری اور بعض اوقات سخت کشیدگی کا شکار بھی ہوئے۔



## سلجوقیوں کے زوال کے اسباب:

سلجوقیوں کے زوال کا پہلا سبب ان کی آپس کی خانہ جنگی تھی۔ مختلف مواقع پر متحدہ سلجوقی شہزادے آپس میں اقتدار کے لیے دست و گریباں ہوئے۔ ان میں سے کسی نے خود مختاری حاصل کر کے الگ حکومت بنالی اور کوئی ناکام ہو کر نمونہ عبرت بن گیا۔ اس سے سلطنت کمزور ہوئی اور اغیار کو ان کے خلاف اٹھنے کا موقع مل گیا۔

دوسرا سبب یہ تھا کہ ان کی ساری طاقت فوجی عناصر پر مشتمل تھی۔ ہر پہ سالار اپنے علاقے کا صوبے دار تھا۔ اس لیے جو بھی مرکزی حکومت کمزور پڑی، ان پہ سالاروں نے جگہ جگہ خود مختار حکومتیں بنالیں۔

تیسرا سبب ان کے آخری چند حکمرانوں کا خلفاء کے ساتھ نامناسب سلوک اور جارحانہ رویہ تھا۔ مرکزی قیادت کے ساتھ ایسا طرز عمل کسی بھی قوم میں ہمیشہ انتشار کا باعث بنتا ہے۔ امت مسلمہ میں بھی اس رویے نے افتراق اور خانہ جنگی کو جنم دیا، اس کی وجہ سے آخری دور کے سلجوقی حکمران بزرگان دین، صالحین اور عوام کی دعاؤں اور ولی حمایت سے محروم ہو گئے۔ پس اللہ کی نصرت کا سایہ اٹھ گیا اور وہ بھی گزشتہ حکمران خاندانوں کی طرح تقسیم ہوتے ہوتے آخر کار منظر عام سے غائب ہو گئے۔

# زوالِ خلافتِ بغداد

اختتامی دور

آخری مرحلہ

خلافت کی آزادانہ حیثیت کی بحالی  
القائم کی دوبارہ تخت نشینی سے سلطان مسعود سلجوقی کی وفات تک

۵۲۷ھ تا ۶۵۶ھ

۱۰۹ برس



## خلیفہ مقتدی، خلافت کی آزادانہ حیثیت کی بحالی کے بعد

۵۴۷ھ میں سلطان مسعود سلجوقی کی وفات کے بعد خلافت بغداد کی قدیم آزادانہ حیثیت از سر نو بحال ہو گئی۔ بغداد اور عراق دوبارہ خلفائے بنو عباس کی دسترس میں آ گئے اور ان سے مقابلے والا کوئی نہیں رہا۔ خراسان میں سلاطین کزور پڑ چکے تھے اور خلافت سے اظہارِ وفاداری کر رہے تھے۔ ادھر موصل والجزیرہ کا اتابک خانوادہ بھی اب خلافت عباسیہ کے در دولت سے وابستہ ہو چکا تھا۔ عراق میں کوئی سلطان نہ تھا جو خلیفہ پر حکم چلاتا۔ غرض گزشتہ سوادو صدیوں میں مقتدی پہلا خلیفہ تھا جو ”دولوں“، ”ملوک“ اور ”سلاطین“ سے یکسر آزاد تھا۔<sup>①</sup> ایک مدت سے بغداد کی پیشہ و فوج فقط چھ ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھی۔ مقتدی نے ۵۴۹ھ میں تین لاکھ دینار خرچ کر کے اسے دو گنا کر دیا۔<sup>②</sup> خلیفہ کی دوقا اور خوزستان پر فوج کشی:

حالات کی باگ اپنے ہاتھوں میں آ جانے سے مدتوں بعد ایسا ہوا کہ خلیفہ نے خود کسی علاقے پر لشکر کشی کی ہو۔ چنانچہ ۵۵۰ھ میں خلیفہ نے ”دوقا“ اور ”خوزستان“ کی طرف فوجیں بھیجیں۔ چونکہ خلافتی افواج ایک زمانے سے لڑنے کی عادی نہیں رہی تھیں، غالباً اسی لیے دونوں مہمات میں کوئی علاقہ فتح نہ ہو سکا اور خلافتی افواج کو ناکام واپس آنا پڑا تاہم خوزستان کے حاکم ملک شاہ بن محمد نے بعد میں از خود خلیفہ سے معافی مانگی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس نئے دور میں خلیفہ کی حیثیت ماضی کے مقابلے میں کتنی بلند تر ہو گئی تھی۔<sup>③</sup> بغداد پر ایک ناکام حملہ:

۵۵۱ھ میں رے کے سلجوقی حکمران محمد بن محمود نے خلیفہ سے مطالبہ کیا کہ اس کا نام خطبے میں شامل کیا جائے مگر خلیفہ نے انکار کر دیا۔ محمد بن محمود نے ناراض ہو کر ۵۵۲ھ کے آغاز میں بغداد پر یلغار کر دی۔ محصورانہ جنگ شروع ہوئی تو خلیفہ نے اعلان کر دیا کہ بغداد کا جو شخص بھی لڑائی میں زخمی ہوگا، اسے پانچ دینار دیے جائیں گے۔ چنانچہ فوج کے ساتھ عوام نے بھی نہایت پامردی کے ساتھ سلجوقی لشکر کا مقابلہ کیا۔ آخر محمد بن محمود کو ناکام واپس لوٹنا پڑا۔ واپسی کے سفر میں اس کے لشکر کو بیماریوں نے گھیر لیا اور بہت سے سپاہی جاں بحق ہو گئے، حتیٰ کہ محمد بن محمود بھی بیمار ہو کر چل بسا۔<sup>④</sup> خلیفہ مقتدی کی وفات:

اس اطمینان بخش ماحول میں آٹھ برس تک حکومت کرنے کے بعد ۲ رجب الاول ۵۵۵ھ کو خلیفہ مقتدی کا انتقال ہو گیا۔ عمر ۶۶ سال تھی اور مدتِ خلافت ۲۴ سال ساڑھے تین ماہ۔<sup>⑤</sup>

① المعری فی عمر من عمر: سنہ ۵۵۹ھ

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۵۱ھ

③ الهدایۃ والنہایۃ: ۱۳۹۳/۱۶ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۱، ۳۱۲

④ الکامل فی التاریخ: سنہ ۵۵۰ھ

⑤ الهدایۃ والنہایۃ: ۱۳۹۳/۱۶ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۱، ۳۱۲

## الْمُسْتَجِدُّ بِاللَّهِ

یوسف بن محمد المقفی

ربیع الاول ۵۵۵ھ تا ربیع الآخر ۵۶۶ھ

مارچ ۱۱۶۰ء تا دسمبر ۱۱۷۰ء

مقتی کے بعد اس کا بیٹا المستجد باللہ خلیفہ بنا۔ یہ بھی اپنے باپ کی طرح علم دوست، ذہین، عادل اور نیک سیرت تھا۔ اس نے عوام پر کوئی ٹیکس باقی نہیں چھوڑا، ظالم حکام کو معزول کر دیا اور ہر قسم کے شرفساد کا خاتمہ کر دیا۔<sup>①</sup> وہ کتب قلائد کو سخت معزز تصور کرتا تھا چنانچہ اس نے اس قسم کی کتب کے ایک بڑے ذخیرے کو تلف کر دیا۔<sup>②</sup> تاہم وہ مفید علوم و فنون کا قدر دان تھا۔ سائنسی علوم خصوصاً فلکیات میں اسے خاص درک حاصل تھا۔<sup>③</sup>

فتنہ پرورد لوگوں سے نجات کی کوشش:

مستجد کی کوشش تھی کہ دار الخلافہ میں کوئی فتنہ پرور شخص نہ رہنے پائے۔ ایک بار اس نے ایسے شخص کو جیل میں ڈال دیا جو لوگوں کی جموئی شکایات لگاتا تھا۔ کچھ مدت بعد اس کا کوئی ہمدرد خلیفہ کے پاس آیا اور دس ہزار دینار زر ضمانت کے طور پر پیش کر کے درخواست کی کہ اس قیدی کو آزاد کر دیا جائے۔ خلیفہ نے کہا: ”میں تمہیں دس ہزار دینار انعام دوں گا اگر تم ایسے کسی اور آدمی کی نشاندہی کر دو، تاکہ میں اسے بھی جیل میں ڈال دوں اور لوگوں کو اس کے شر سے بچا لوں۔“<sup>④</sup>

وزیر علامہ ابن ہبیرہ کی وفات:

مستجد کے زمانے میں خلافت عباسیہ کے نامور وزیر علامہ یحییٰ بن محمد ابن ہبیرہ کی وفات ہو گئی۔ علامہ ابن ہبیرہ حدیث، قرأت، نحو، لغت اور عروض کے جامع عالم تھے۔ ان کا شمار فقہائے حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ان کی زندگی کا بڑا حصہ فقیرانہ حالت میں علمی مشغولیت کو اوڑھنا بچھونا بناتے ہوئے گزرا۔ بعد میں وہ سرکاری خدمات سے وابستہ ہوئے اور خلافت عباسیہ کو سلاطین کے تسلط سے آزاد کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ ان کی قابلیت دیکھتے ہوئے مقتی نے انہیں وزیر خلافت مقرر کر دیا۔ اتنے بڑے عہدے پر فائز ہونے کے باوجود وہ شرعی حدود کے مطابق لباس پہنتے تھے۔ انہوں نے کبھی ریٹم استعمال نہیں کیا۔ خلیفہ مقتی کا کہنا تھا: ”بنو عباس کو ان جیسا وزیر کبھی میسر نہیں آیا۔“

ابن ہبیرہ کی تواضع کا یہ حال تھا کہ ایک بار انہوں نے کسی فقیہ کو کوئی سخت لفظ کہہ دیا۔ فوراً ندامت ہوئی اور کہا: ”آپ بھی یہی الفاظ مجھے کہہ دیں۔“ انہوں نے انکار کیا۔ اس پر ابن ہبیرہ نے انہیں دو سو دینار دے کر راضی کیا۔ مقتی کے بعد وہ مستجد کے بھی وزیر رہے۔ وہ مسلمانوں کے معاملات کو اتنی خوش اسلوبی سے انجام دیتے رہے کہ خود مستجد کو ان پر فخر تھا۔ چنانچہ ایک دن مستجد نے علامہ ابن ہبیرہ کو مخاطب کر کے یہ اشعار کہے:

① البدایہ والنہایہ: ۲۷۲/۹، تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴

② بحوالہ بالا

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴

④ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴

صَفَتْ نِعْمَتَانِ خَفَاكَ وَعَمَّا لَبِذْكُرِهِمَا حَتَّى الْقِيَامَةِ تُذَكَّرُ  
 ”دو ایسی نعمتیں ہیں جو آپ کے ساتھ خاص اور عام ہیں۔ ان کے ذکر سے آپ کا تذکرہ قیامت میں ہوگا۔“  
 وَجُودُكَ وَالْذُّنْبُ إِلَيْكَ لَفَقِيرٌ ۖ وَجُودُكَ وَالْمَعْرُوفُ فِي النَّاسِ يُنْكِرُ  
 ”ایک آپ کا وجود اور دوسری آپ کی جود و ستا، جبکہ لوگوں میں نکل کر انجمنی ہو گیا ہے۔“<sup>①</sup>

علامہ ابن ہبیرہ نے ”الانصاح عن معانی الصحاح“ کے نام سے صحیح احادیث کی شرح لکھی جو آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ رہتی دنیا تک ان کا یادگار علمی کارنامہ ہے۔<sup>②</sup>

وزیر جمال الدین اصفہانی کی وفات:

مستجد کے دور میں اتابک خانوادے کے وزیر بامدیر جمال الدین اصفہانی کی وفات ہوئی۔ وزیر موصوف کو رفاہی کاموں کی کثرت کے باعث ”الجواز“ کہا جاتا تھا۔ انہوں نے حجاج کرام کے لیے خاص طور پر بڑی خدمات انجام دیں۔ ایک چشمے سے نہر نکال کر اسے میدان عرفات تک پہنچایا۔ حاجیوں کے لیے حمام تعمیر کرائے۔ مسجد عرفات اور مسجد خیف تعمیر کرائی۔ کعبہ اللہ کے دروازے پر سونے کی طمع سازی کرائی اور اس کی عمارت کسنگ مرمر سے آراستہ کیا۔ مدینہ منورہ کے گرد ایک مضبوط فصیل چنوائی۔ دریائے دجلہ پر پل بنوائے۔ مسافروں کے لیے جا بجا حرا مین کھلوائیں۔ وزیر موصوف ہر صبح اپنے دروازے پر ایک سو دینار صدقہ کرتے تھے۔ ہر سال دس ہزار دینار کی رقم مسلمان قیدیوں کو آزاد کراتے تھے۔ وزیر موصوف کی وفات رمضان ۵۵۹ھ میں ہوئی اور بقیع کی خاک میں دفن ہوئے۔<sup>③</sup>

نور الدین زنگی کے کارنامے:

المستجد باللہ کے دور میں سلطان نور الدین زنگی کا ستارہ اقبال عروج پر تھا۔ اسلام کے اس محافظ نے ۵۵۹ھ میں فرنگیوں کا مضبوط ترین قلعہ ”حارم“ فتح کر لیا۔ اس جنگ میں دس ہزار فرنگی مارے گئے اور ان کے بڑے بڑے ہامور سپہ سالار اور نواب گرفتار ہو گئے۔<sup>④</sup> ۵۶۲ھ میں نور الدین زنگی نے مصری حکمران العاضد کی درخواست پر اپنے امیر شیرکوہ کو ایک فوج دے کر مصر کی حفاظت کے لیے بھیجا۔ یہ اقدام مصر پر حمل قبضے کی تمہید ثابت ہوا۔<sup>⑤</sup>

مستجد کی وفات:

المستجد باللہ کا دور بہت پر امن گزرا۔ گیارہ برس تک عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کرنے کے بعد وہ بیمار ہو کر ۸ ربیع الآخر ۵۶۶ھ میں فوت ہو گیا۔ عمر ۴۸ برس تھی۔<sup>⑥</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۱۱۴، المداہم والنہایہ: ۱۶/۴۱۶، ۱۱۷۔ مستجد کے بی بی البدیہ اشعار پہلی خلافت اور خلافت پہنچی جس سے اس کی شخصیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ نیز خلیفہ کا اپنے وزیر کی شان میں قصیدہ کہنا تاریخی نوادرات میں سے ہے۔ اور نہ وزیر لدی عطا کی مدح کو مصیبت کو فتح سمجھنا۔

② یہ کتاب ”دار الوطن“ سے دکتور فواد عبدالمسم احمد کی تحقیق کے ساتھ ۱۴۱۷ھ میں شائع ہو چکی ہے۔

③ المداہم والنہایہ: ۱۶/۴۱۶، ۴۱۷۔

④ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴، ۳۱۵۔

⑤ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۱، ۳۱۲، المداہم والنہایہ: ۱۶/۴۱۶، ۴۱۷۔

⑥ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴، ۳۱۵۔

⑦ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴، ۳۱۵۔

⑧ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴، ۳۱۵۔

⑨ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۴، ۳۱۵۔

# المُستَضَى بِأَمْرِ اللَّهِ

الحسن بن يوسف المستجد

ربیع الآخر ۵۶۶ھ تا شوال ۵۷۵ھ

دسمبر ۱۱۷۰ء تا اپریل ۱۱۸۰ء

المستجد باللہ کے بعد اس کا بیٹا حسن "المستحی" کے لقب سے خلیفہ بنا۔ وہ ایک نیک سیرت، بزدبار، فیاض اور خوش قسمت حکمران تھا۔ بغداد میں امن و امان تھا، شعائر اہل سنت زندہ تھے اور رخصت و بچکا تھا۔<sup>①</sup>

علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس نے عدل اور کرم کا ایسا مظاہرہ کیا کہ اس کی نظیر ہم نے اپنی زندگی میں نہیں دیکھی۔<sup>②</sup>

خلیفہ بن کر اس نے جو ظلمیں عطا کیں ان کی تعداد تیرہ سو سے زائد تھی۔ اس نے بنو ہاشم اور علویوں کو بہت نوازا۔ علامہ ادریس اور خاتماہوں پر خوب خرچ کیا۔<sup>③</sup>

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے عقیدت: خلیفہ المستحی کو علماء سے بہت محبت تھی۔ علامہ ابن جوزی کی مجلس وعظ میں وہ عموماً شریک ہوتا تھا اور علامہ اس کی اصلاح و تربیت کے لیے خصوصی کلمات ارشاد فرمایا کرتے تھے۔<sup>④</sup>

المستحی کو امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے بڑی عقیدت تھی۔ ۵۷۴ھ میں اس نے امام صاحب کی قبر پر یہ لوح آویزاں کرائی:

هنا قبر تاج السنة، وحيد الامة، العالی الهمة، العالم العابد، الفقيه الزاهد، الامام ابي

عبدالله احمد بن محمد بن حنبل الشيباني رحمه الله.

"یہ قبر ہے اہل سنت کے تاج، اُمت کی منفرد ہستی، عالی ہمت، عالم و عابد، فقیہ اور زاہد، امام ابو عبد اللہ احمد بن احمد بن حنبل شیبانی رحمۃ اللہ علیہ کی۔"<sup>⑤</sup>

توہین صحابہ پر مشتمل کتب تلف:

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے جہول اس دور میں بغداد کے روافض اتنے پست ہو گئے تھے کہ گزشتہ اڑھائی سو سال میں اس

② المنظم لابن الجوزی: ۱۸/۱۹۱

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۶

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۶

④ المنظم: ۱۸/۲۵۰

⑤ البداية والنهاية: ۱۶/۵۳۱

دارالحکومت میں ایک گھوڑا تک نہ بچا کہ مستنصر اس پر سواری کر سکتا۔ ایک بار اسے سواری کی سخت ضرورت پڑی تو بہت ڈھونڈنے کے بعد ایک خچر مل سکا۔ حافظ ذہبی رحمتہ اللہ علیہ کے بقول یہ عہد یوسف علیہ السلام کے قحط کا نقشہ تھا۔<sup>①</sup>  
 ابتری کا دور۔ مستنصر کی موت:

مستنصر ۴۸۷ھ میں فوت ہوا۔ اس کا دور نہایت ابتری کا تھا۔ عوام مظلوم الحال تھے۔ بار بار قحط اور مستقل گرائی نے لوگوں کو عاجز کر دیا تھا۔ ملکی معیشت بد حالی کی انتہاء کو پہنچ گئی تھی۔<sup>②</sup>



① سر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۹۰ تا ۱۹۵

② ولایت الاعیان: ۵/۲۳۰

# الناصر لدين الله

احمد بن الحسن المستضي

شوال ۵۷۵ھ تا رمضان ۶۲۲ھ

اپریل ۱۱۸۰ء تا اکتوبر ۱۲۲۵ء

المستضي کے بعد اس کا ۲۲ سالہ بیٹا احمد ابوالعباس، الناصر لدين الله کے لقب کے ساتھ مسند خلافت پر براجمان ہوا۔ اس کی مدت خلافت ۴۷ سال رہی جو کسی اور خلیفہ کو نصیب نہیں ہوئی۔<sup>①</sup>  
جاسوسی کا حیرت انگیز نظام:

الناصر کا نظام خبر رسانی حیرت انگیز تھا، جس کے بل بوتے پر اس نے اپنے دشمنوں کا قلع قمع کر دیا اور اپنے خلاف بغاوت کرنے والے ہر ایک کو نیست و نابود کر دیا، اس کے جاسوس دنیا بھر کے درباروں کی خبریں اس کے پاس لایا کرتے تھے۔<sup>②</sup> ایک بار ایک مسافر اس کے لیے ہندوستان سے ایک طوطا لے کر آیا جو سورہ اخلاص پڑھتا تھا۔ مگر بغداد آ کر دربار میں پیش کرنے سے پہلے طوطا مر گیا۔ وہ شخص پریشان بیٹھا تھا کہ خلیفہ کا خادم خاص آیا اور اس سے مطالبہ کیا کہ وہ طوطا دربار خلافت میں بھیجا جائے۔ مسافر آنسو بہاتے ہوئے بولا: ”افسوس کل رات طوطا مر گیا۔“ خادم نے کہا: ”ہمیں معلوم ہے۔ اس کی لاش ہی دے دو۔“

پھر پوچھا: ”تمہیں کیا امید تھی کہ خلیفہ اس کے بدلے کتنا انعام دے گا؟“

مسافر نے کہا: ”پانچ سو دینار!“ خادم نے پانچ سو دینار سے تمہارے تھمائے اور کہا:

”خلیفہ نے تمہارے لیے بھیجے ہیں۔ جب تم ہندوستان سے چلے تھے تو خلیفہ کو اطلاع ہو گئی تھی۔“<sup>③</sup>

خفیہ داؤبچ کا ماہر خلیفہ:

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں: ”وہ ایسے باریک داؤبچ، ایسی پوشیدہ سازشوں اور ایسی چالوں کا عادی تھا جنہیں کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا۔ وہ دو دوست بادشاہوں کے بیچ میں دشمنی ڈال دیتا اور انہیں احساس تک نہ ہوتا۔ وہ دو دشمن حکمرانوں کو متحد کر دیتا اور کسی کو خبر نہ ہوتی۔“<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۸

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۸

③ سر اعلام النبلاء: ۱۹۶/۲۲

④ تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۸

الناصر کے معاصر مورخ ابن واصل کا بیان ہے:

”اس کے وقائع نگار عراق سمیت ہر طرف پھیلے ہوئے تھے جو اسے ہر بات کی تحریری اطلاعات دیتے تھے۔

ایک دن اسے پرچہ موصول ہوا کہ فلاں دعوت میں میزبان نے مہمانوں سے پہلے ہاتھ دھو لیے۔ ناصر نے

جواب میں لکھا ”میزبان کا یہ عمل خلاف مروت تھا اور پرچہ نگار کا اتنی سی بات نوٹ کر نافرمان ہے۔“<sup>①</sup>

الناصر کی بد سیرتی اور بد عقیدگی:

مگر الناصر کی سیرت کے کئی پہلو افسوس ناک تھے۔ اس بارے میں ابن واصل کے درج ذیل بیانات قابل غور ہیں:

① ”وہ رعایا کے حق میں بد سلوک تھا۔ ظلم و ستم کی طرف مائل تھا۔ اس کے دور میں عراق ویران ہو گیا۔ شہریوں

نے اس کا ملک چھوڑ دیا اور اس نے ان کی دولت اور جائیدادیں دہرائیں۔“<sup>②</sup>

② ”اس کے اقدامات باہم متضاد ہوا کرتے تھے۔ اس نے لوگوں کو اخطار کرانے کے لیے بغداد میں ایک نگر خانہ

کھولا جو کچھ عرصہ چلا، پھر الناصر نے اسے بند کر دیا۔ اس نے حاجیوں کے لیے مہمان خانے بنوائے جو کچھ مدت چلتے

رہے، پھر انہیں بھی ختم کر دیا۔ اس نے اہل بغداد پر عائد کچھ خاص ٹیکس ختم کیے، پھر انہیں دوبارہ لاگو کر دیا۔“<sup>③</sup>

③ ”وہ اپنے آباؤ اجداد کے برخلاف شیعہ امامی مذہب کا قائل ہو گیا تھا۔“<sup>④</sup>

خلیفہ ناصر کے بعض وزراء بھی شیعہ تھے جو اسے ایسی حرکات پر ابھارتے تھے۔ مہمبہ اللہ بن علی ایسا ہی ایک رافضی

درباری تھا جسے خلیفہ ناصر کے دور میں بڑا عروج ملا۔<sup>⑤</sup>

ماتمی جلوسوں کی اجازت، شیعہ سنی فسادات دوبارہ شروع:

الناصر کے دور میں عاشوراء کے ماتمی جلوس جو ایک صدی سے زائد مدت سے بند تھے، پھر شروع ہو گئے اور شیعہ

سنی فسادات بھی دوبارہ بھڑک اٹھے۔ اس سلسلے کا پہلا جلوس محرم ۵۸۲ھ میں نکلا۔ شیعوں نے سڑکوں پر آ کر نعرے

لگائے اور کہا: ”اب خاموش رہنے اور تقیہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔“ انہوں نے سر عام محلہ کی توہین کی جس پر

لوگ مشتعل ہوئے اور حالات کشیدہ ہو گئے۔ اگلے سالوں میں یہ کشیدگی اہل بغداد کی زندگی کا حصہ بن گئی۔<sup>⑥</sup>

خلیفہ کی کینہ پروری اور عالم اسلام کے مفادات سے بے اعتنائی:

الناصر ہوشیاری اور ذہانت کے باوجود کج فکر، تنگ نظر اور کینہ پرور تھا۔ اس کا دور اس لحاظ سے بے حد نازک تھا کہ

ایک طرف صلیبی جنگیں چھڑیں اور دوسری طرف منگولیا سے چنگیز خان کی قیادت میں مسلمانوں کی نسل کشی کرنے

② مفرج الکروب: ۱۶۴/۴

③ مفرج الکروب: ۱۶۶/۴

① مفرج الکروب لابن واصل: ۱۶۳/۴، ط المطبعة الامریہ مصر

④ مفرج الکروب: ۱۶۴/۴

⑤ مسجد الدین ابن الصاحب مہمبہ اللہ بن علی، ولی استاذ داربۃ المصنٰی، ولما ولی الناصر رفع منزله ووسط یدہ، وکان رافضیا سببا،

لمکن و احیا شعار الامامیۃ، و عمل کل فہج، الی ان طلب الی الدیوان للعل و اعلات حراسہ فمن ذاک الف الف دینار، وعاش

⑥ العبر فی عبر من غیر: سنۃ ۵۸۲ھ

احدی واربعین سنۃ ﴿العبر فی عبر من غیر: ۸۷/۳﴾



والے تاتاری نمودار ہوئے۔ ایسے میں جس سیاسی دوراندیشی، وسعتِ ظرفی اور بالغ نظری کی ضرورت تھی، الناصر اس سے کوسوں دور رہا۔ ایسے وقت میں جب کہ مشرق و مغرب کے کفار نے پورے عالم اسلام کی بغداد پر لگادی تھی، الناصر کی ساری توجہ اہل تشیع کو بالادستی بخشنے اور بغداد کا وقار بحال رکھنے پر مرکوز تھی۔ اسلامی دنیا کے حالات سے اسے کوئی واسطہ تھا تو بس اس قدر کہ وہاں عباسیوں کے خلاف ہونے والی باتوں کا علم اسے ہوتا رہے۔ بلاشبہ وہ اس میں کامیاب تھا اور اس کے تیز ترین جاسوسی نظام نے دنیا میں مشہور کر دیا تھا کہ اس کے قبضے میں جنات ہیں۔ امراء اس کے خلاف منہ سے کوئی لفظ نکالتے ہوئے ڈرتے تھے۔<sup>①</sup>

اگر خلیفہ اپنی ذہانت، ہوشیاری اور عیاری امت کے اجتماعی مفاد میں کفار کے خلاف استعمال کرتا تو عالم اسلام کی خوش قسمتی ہوتی مگر افسوس کہ خلیفہ کو کبھی یہ توفیق نہ ہوئی بلکہ اس کی سازشوں نے خود اپنے چمن کو بھی پھونک ڈالا۔ فنونِ حرب کی جگہ کھیل تماشوں کی حوصلہ افزائی:

اس کے دور میں ایک بڑی کمزوری یہ پیدا ہوئی کہ مسلم معاشرے میں شمشیر زنی، نیزہ بازی اور گھڑ سواری جیسے حربی فنون اور عسکری کھیلوں کا رجحان کم ہو گیا؛ کیوں کہ خلیفہ ناصر کی توجہ کھیل تماشوں کی طرف تھی۔ وہ غلیل بازی کا بے حد شوقین تھا۔ اس کا دوسرا مشغلہ پرندوں سے دل بہلانا تھا خصوصاً کبوتر بازی سے اسے بے حد شغف تھا۔<sup>②</sup>

ان مشاغل سے خلیفہ کی دلچسپی کا یہ عالم تھا کہ اس نے ”الفتوۃ“ (جوان مردی) کے نام سے باقاعدہ ایک ٹیم بنائی اور اس کی سرپرستی کے لیے خود بھی کھلاڑیوں جیسا لباس پہننے لگا جسے ”سراویل الفتوۃ“ کہا جاتا تھا۔ پھر اس نے کوشش کی کہ حربی، ورزشی اور تفریحی کھیلوں سے دلچسپی رکھنے والا ہر شخص اس ٹیم میں شامل ہو۔ چنانچہ حکم جاری کر دیا کہ اس ٹیم کے باقاعدہ ارکان کے سوا کسی بھی شخص کو حربی، ورزشی اور تفریحی کھیل کھیلنے یا کھلاڑیوں کا لباس پہننے کی اجازت نہیں۔ اس حکم کا اثر یہ ہوا کہ جو لوگ اپنے کسی عذر کے باعث خلیفہ کی ٹیم میں شامل نہیں ہو سکتے تھے، یا انہیں خلیفہ کی طرف منسوب ہونے میں کوئی دلچسپی نہیں تھی، وہ مردانہ ورزشوں سے محروم ہو گئے۔ جو لوگ آزادانہ کھیل کود یا نشانہ بازی کے شوقین تھے اور اس شوق سے کسی طرح دست بردار ہونے کے لیے تیار نہیں تھے، انہیں عراق چھوڑ کر دوسرے ملکوں میں جانا پڑا۔<sup>③</sup>

بغداد میں ایک شخص بڑا ماہر نشانہ باز تھا۔ اس پر خلیفہ کی ٹیم میں شامل ہونے کے لیے دباؤ ڈالا گیا تو وہ ملک چھوڑ کر شام چلا گیا۔ خلیفہ نے قاصد بھیج کر اسے گراں قدر معاوضے کا لالچ دیا مگر وہ نہ مانا۔ اس پر کسی نے اسے ملامت کی تو اس نے جواباً کہا: ”میرے لیے یہی اعزاز کافی ہے کہ تمام نشانہ باز آج خلیفہ کی ٹیم میں ہیں سوائے میرے۔“<sup>④</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۱۸

② وکان مع ذلک کثیراً یشتغل برمی البدق واللعب بالحمام المناسیب ویلبس سراویل الفتوة شان العیارین من بغداد۔ (تاریخ ابن خلکان: ۳/۶۶۰، ط دار الفکر)

③ مفرج الکروب: ۱۶۵/۴

④ مفرج الکروب: ۱۶۵/۴ ط المطبعة الامیریہ مصر





غرض عراق میں فنون حرب کے ماہر لوگ کم ہوتے چلے گئے۔ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے: ”یہ سب حکومت کے زوال اور اس کے حکمرانوں سے حکومت چھن جانے کا پیش خیرہ تھا۔“<sup>①</sup> روافض سے نفرت کی پاداش میں ولی عہد کی معزولی اور اسارت:

خلیفہ ناصر کا ولی عہد اس کا بڑا بیٹا ابونصر محمد تھا مگر اسے رافضیوں سے سخت نفرت تھی؛ اس لیے جب خلیفہ ناصر نے امامیہ مذہب اختیار کیا تو ابونصر محمد کو معزول کر کے جیل میں ڈال دیا اور اپنے چھوٹے بیٹے ابوالحسن علی کو جو شیعہ عقائد اختیار کر چکا تھا، ولی عہد بنادیا۔ ابونصر محمد کو جیل میں سخت مشقت اور اذیت میں رکھا گیا تھا؛ کیوں کہ اس کی دلیری اور ہوشیاری کی وجہ سے خلیفہ اس سے سخت خطرہ محسوس کرتا تھا۔

مگر اللہ کے فیصلوں پر کسی حکمران کو اختیار نہیں ہوتا۔ ۶۱۲ھ میں ابوالحسن علی فوت ہو گیا جس سے خلیفہ ناصر کو سخت صدمہ ہوا۔ پورے بغداد میں اس پر ماتم کرایا گیا۔ چھ سال تک خلیفہ ناصر شش و پنج میں رہا کہ آخر جانشینی کے مسئلے کو کس طرح حل کرے۔ آخر ۶۱۸ھ میں اس نے ابونصر محمد کی ولی عہدی کا دوبارہ اعلان کرادیا۔<sup>②</sup>

ناصر پر فالج کا حملہ اور وفات:

زندگی کے آخری سالوں میں فالج نے ناصر کے تمام جسم کو ناکارہ کر دیا تھا۔ بصارت بھی سلب ہو گئی تھی۔ بستر سے زبانی احکام جاری کرتا تھا۔ ایک باندی حکم نامہ تحریر کر کے مہر لگا دیتی تھی۔ خلیفہ پانی پینے میں اتنی احتیاط برتتا تھا کہ اس کے لیے بغداد سے ۲۱ میل دور سے ایک خاص مقام کا عمدہ پانی لایا جاتا، جسے سات بار اُبالا جاتا، پھر ٹھنڈا کر کے پیش کیا جاتا، مگر اس قدر احتیاط کے باوجود آخری دنوں میں اسے پتھری کا عارضہ لاحق ہو گیا۔ بیس دن بڑی تکلیف میں گزارے، پیشاب بند ہو گیا تھا، انجام کار شاہی طبیب نے مشائخ حیر کر پتھری نکالی۔ چند دن بعد اس زخم کی تاب نہ لاتے ہوئے ۷۰ سالہ خلیفہ دنیا سے چل بسا۔ یہ ۲۹ رمضان ۶۲۲ھ کا واقعہ ہے۔ اس دوران مشرق میں تاتاری عالم اسلام کے بڑے حصے پر قبضہ کر چکے تھے اور مغرب میں صلیبی جنگیں جاری تھیں۔<sup>③</sup>

صلیبی جنگیں اور تاتاری حملہ:

صلیبی جنگوں اور تاتاری یلغار کو تاریخ اسلام ہی نہیں، عالمی تاریخ میں بھی غیر معمولی اہمیت حاصل ہے۔ خلیفہ ناصر کے ۳۷ سالہ دور میں برپا ہونے والے یہ دو بہت بڑے انقلابات تھے جنہوں نے دنیا کا نقشہ بدل دیا۔ قوموں کی قومیں ادھر سے ادھر ہو گئیں۔ ان لڑائیوں کے تہذیبی، تمدنی، سماجی، اخلاقی اور نظریاتی اثرات پورے کرۂ ارض پر پڑے۔<sup>④</sup>

① وکان ذلک کلمہ دللاً علی ہرم الدولة و ذهاب الملک عن اہلہا بذہاب ملاکھا منہم۔ (تاریخ ابن خلدون: ۶۶۰/۳)

② مروج الکروب: ۱۶۷/۴ ۱۲۲۹/۳

③ تاریخ الصلحاء، ص ۳۱۷ و ۳۲۳، الکامل فی التاریخ ۶۱۶ ہجری تا ۶۲۴ ہجری

④ صلیبی جنگوں اور پھر تاتاری حملے کا تفصیلی ذکر ان شاء اللہ ہم اتابک، ایوبی اور خوارزم شاهی حکمرانوں کے حالات کے تحت حصہ چارم میں کریں گے۔ اگر کوئی ان موضوعات کو زیادہ تفصیل سے دیکھنا چاہے تو راقم کی تصانیف ”شجر خوارزم سلطان جلال الدین“ اور ”صلاح الدین ایوبی“ کا مطالعہ کرے۔



## الظاهر بامر اللہ

محمد بن احمد الناصر

رمضان ۶۲۲ھ تا رجب ۶۲۳ھ

اکتوبر ۱۲۲۵ء تا جولائی ۱۲۲۶ء

خلیفہ ناصر کی موت کے بعد اس کا بیٹا محمد ابونصر، الظاہر بامر اللہ کے لقب کے ساتھ مسند نشین ہوا۔ وہ سرخ و سپید رنگت والا خوبصورت، قوی الجسڈ اور خوش اخلاق انسان تھا۔ مسد خلافت سنبھالتے وقت اس کی عمر ۵۲ سال ہو چکی تھی۔<sup>①</sup> نیک سیرت خلیفہ:

جب وہ خلیفہ بنا تو لوگوں کا خیال تھا کہ وہ ان مخالفین کو چن چن کر قتل کرے گا جنہوں نے اسے قید کرایا تھا مگر اس نے کسی سے انتقام نہ لیا اور دستِ کرم کو سب کے لیے کشادہ رکھا۔ وہ حالات پر دردمندانہ غور کیا کرتا تھا۔ اس کی گفتگو سے سنجیدگی اور غم ظاہر ہوتا تھا۔ ایک بار اس سے کہا گیا: ”آپ گھومنے پھرنے کیوں نہیں جاتے؟“ اس نے جواب دیا: ”باغ ابر چکا ہے؟“<sup>②</sup> وہ کہتا تھا: جس نے شام کو دکان کھولی ہو، وہ بھلا کیا نفع کما سکتا ہے۔“<sup>③</sup>

وہ لوگوں سے کھلے عام ملتا تھا۔ حالانکہ گزشتہ عباسی خلفاء اکثر مستور رہا کرتے تھے اور شاذ و نادر ہی کبھی عام جلسوں میں دکھائی دیتے تھے۔<sup>④</sup> وہ نہایت متقی، رحم دل، عابد و زاہد آدمی تھا۔ علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ کا بیان ہے:

”اگر کہا جائے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد ایسا نیک سیرت خلیفہ اور کوئی نہیں گزرا تو یہ سچ ہوگا۔“<sup>⑤</sup>

وہ سرکاری خزانے جو اس کے آباؤ اجداد نے جمع کیے تھے، اس نے غریبوں اور مستحق افراد پر بے دریغ خرچ کیے اور لطف و احسان سے سب کو گرویدہ بنا لیا۔ اپنے باپ کے برعکس وہ صحیح العقیدہ تھا اور پوری امت کے نفع نقصان کو سامنے رکھ کر کوئی فیصلہ نہ کرتا تھا۔ جہاد کو بڑی اہمیت دیتا تھا اور امت کے اتحاد کا داعی تھا۔<sup>⑥</sup>

مگر اس نیک سیرت انسان کو صرف نو ماہ چوبیس دن حکومت کا موقع ملا۔ ۱۳ رجب ۶۲۳ھ کو اس کی وفات ہو گئی۔<sup>⑦</sup> زمانہ قابل لوگوں کا حق دار نہیں:

علامہ ابن اثیر فرماتے ہیں: ”جب سے الظاہر خلیفہ بنا تھا، تو زمانے کی پر آشوبی اور اہل زمانہ کا فساد ہی پن دیکھ کر مجھے اندیشہ لاحق تھا کہ اس کی حکومت مختصر ہوگی۔ اور میں اپنے بہت سے دوستوں سے کہہ چکا تھا: ”مجھے کس قدر خوف ہے کہ اس کا زمانہ مختصر ہوگا؛ کیوں کہ ہمارا دور آج کل کے لوگ اس کی خلافت کے مستحق نہیں۔“ پس ایسا ہی ہوا۔“<sup>⑧</sup>

① سر اعلام النبلاء: ۲۶۶/۲۲، قال السیوطی: ولد سنة احدى وسبعين وخمس مائة. (تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۴)

② مرآة الزمان لسط ابن العزیز: ۲۷۵/۲۲ ط الرسالة العالمية

③ تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۴، مطرح الکروب: ۱۶۸/۴

④ بحوالہ بالا

⑤ الکامل فی التاریخ: ۱۰/۱۰، ۶۲۲ھ، ط دار الکتاب

⑥ الکامل فی التاریخ: ۱۰/۱۰، ۶۲۳ھ، ط دار الکتاب



## الْمُسْتَنْصِرُ بِاللَّهِ

منصور بن محمد الظاہر

رجب ۶۲۳ھ تا جمادی الآخرہ ۶۴۰ھ

جولائی ۱۲۲۶ء تا دسمبر ۱۲۳۲ء

ظاہر کے بعد اس کا بیٹا ابو جعفر منصور، المستنصر باللہ کے لقب کے ساتھ خلیفہ بنا۔ اس وقت اس کی عمر چالیس سال کے لگ بھگ تھی۔ وہ خوش اخلاق، نیک کردار اور شریف آدمی تھا۔ علمی اور فلاحی کاموں کا شوقین تھا۔<sup>①</sup>  
عظیم الشان درسگاہ، کتب خانہ اور ہسپتال:

اس نے بغداد میں ایک بہت بڑی درسگاہ "المستنصریہ" قائم کی جس میں خفی، مالکی، شافعی اور حنبلی فقہاء کی نگرانی میں ائمہ اربعہ کی فقہ میں مہارت کے الگ الگ شعبے قائم تھے۔ اسی طرح علم حدیث، عربیت، طب اور دیگر فنون کے ماہر اساتذہ جمع تھے جنہیں شیخ الحدیث، شیخ الطب، شیخ النحو اور شیخ الفرائض وغیرہ کہا جاتا تھا۔ جامعہ کی تعمیر ۳۵ھ میں شروع ہوئی اور ۶۳۱ھ میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔ علماء و فقہاء، مامراء اور خواص کی ایک شاندار تقریب میں جامعہ کا افتتاح کیا گیا۔ جامعہ مستنصریہ کا کتب خانہ بے نظیر تھا جہاں دنیا بھر کی کئی نایاب کتب موجود تھیں۔ طلبہ کو ہر سہولت و محنت عطا تھی۔ ان کی غذا میں روٹی سالن کے علاوہ حلوے اور پھل بھی شامل ہوتے تھے۔ قیمتی بچوں کا مالگ کو بے مقرر تھا جو اہتمام سے داخل کیے جاتے تھے۔ مستنصر نے ایک ہسپتال بھی تعمیر کرایا اور بے شمار ترقیاتی کام کر کے بغداد کو قابل رشک بنادیا۔<sup>②</sup>  
عظیم الشان فوج:

تاتاریوں سے حفاظت کے لیے اس نے عسکری شعبے کو مضبوط بنایا اور ایک لاکھ بیس ہزار سے زائد گھڑ سواروں کی فوج تیار کی۔ اس سے پہلے تین صدیوں میں بغداد میں اتنی بڑی فوج مرتب نہیں ہوئی تھی۔<sup>③</sup>  
حق شعاری:

وہ حق شعارا انسان تھا، بے جا خوشامد پسند نہ کرتا تھا۔ ایک محل میں کسی عالم نے اس کی تعریف میں یہ شعر کہہ دیا:  
لَوْ كُنْتُ لَيْسَ يَوْمَ السَّقْفَةِ حَاضِرًا كُنْتُ الْمُقْلَمَ وَالْإِسْمَ الْأَوْدَعَا  
"اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کے دن آپ موجود ہوتے تو آپ ہی کو ترجیح ہوتی اور آپ ہی متقی خلیفہ ہوتے۔"  
اس پر ایک امیر داؤد بن الملک المعظم نے فوراً کہا: "یہ جھوٹ ہے۔ اس دن امیر المؤمنین کے بعد امجد حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی حاضر تھے مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی کو ترجیح دے کر خلیفہ مانا گیا۔" مستنصر نے اس کلمہ حق کی تائید کی اور اس خوشامدی عالم کو سزا کے طور پر جلاوطن کر دیا۔<sup>④</sup> ۱۰ جمادی الآخرہ ۶۳۰ھ کو مستنصر کا انتقال ہو گیا۔

① تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۵۱/۱۶ طبع مصریہ للنوع المطبوعہ، ص ۳۲۶

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۵

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۷

② ملوج الکروب: ۲۰۱/۱

② ملوج الکروب: ۳۱۷/۵

# الْمُسْتَعَصِمُ بِاللّٰهِ

عبد اللہ بن منصور المستنصر

جمادی الآخرہ ۶۴۰ھ تا صفر ۶۵۶ھ

دسمبر ۱۲۳۲ء تا مارچ ۱۲۵۸ء

مستنصر کے بعد اس کا بھائی ”خفاجی“ خلافت کا بہترین حق دار تھا۔ وہ بڑا اولوالعزم جرنیل تھا اور بغداد کی حفاظت کے لیے اس قدر پر عزم تھا کہ دریائے آمویہ پر کر کے تاتاریوں سے دودھ ہاتھ کرنے پر آمادہ تھا۔ مگر ”خفاجی“ کی صلاحیتوں سے خود غرض امراء کو خدشہ تھا۔ ان ارکان دربار نے مستنصر کے ۳۱ سالہ فرزند عبداللہ ابواحمد کو خلیفہ مقرر کر دیا تاکہ اس کی نرم طبیعت سے فائدہ اٹھا کر خود حکومت کریں۔ اس طرح ابواحمد ”مستعصم باللہ“ کا لقب لگا کر خلیفہ بن گیا۔<sup>①</sup> کمزور حکمران:

مستعصم بغداد کے عباسی خلفاء کا آخری چشم و چراغ تھا۔ اپنے باپ اور دادا کی طرح دین دار، نرم مزاج، سخی اور نیک سیرت تھا مگر حوصلہ مندی، بیدار مغزی اور فراست سے عاری تھا۔<sup>②</sup> نبوی پیش گوئی کا ظہور:

مستعصم کے آخری سالوں میں متحد آسمانی آفات نازل ہوئیں۔ ۶۵۴ھ میں مدینہ کے مضافات میں وہ آگ ظاہر ہوئی جس کی پیش گوئی احادیث میں ہے۔ یہ آگ پتھروں کو جلا دیتی تھی، اس کی روشنی بصری تک دکھائی دیتی تھی۔<sup>③</sup> سقوط بغداد۔ خلافت عباسیہ کا خاتمہ:

مستعصم کے دور میں تاتاری ہر طرف قابض تھے۔ مستعصم کا چچا ”خفاجی“ امراء کی سازشوں کے باعث عضو معطل بن چکا تھا۔ جبکہ ابن علقمی رافضی خلافت عباسیہ کا وزیر تھا۔ اس غدار نے عباسی خاندان کو مٹا کر شیعہ خلافت کی داغ بیل ڈالنے کے لیے تاتاریوں سے ساز باز کر لی اور انہیں بغداد پر چڑھائی کی دعوت دی۔ آخر کار محرم ۶۵۶ھ میں تاتاریوں نے بغداد پر حملہ کر کے اسے تباہ کر دیا۔ ۴۴ صفر کو خلیفہ مستعصم پورے خاندان سمیت قتل کر دیا گیا۔ اس طرح خلافت بغداد کا خاتمہ ہو گیا۔ اس خاندان میں کل ۳۷ خلفاء گزرے۔ پہلا ابوالعباس سفاح اور آخری مستعصم تھا۔<sup>④</sup> صلیبی جنگیں اور یورش تاتار اسلامی تاریخ کے دو خونچکاں اور سبق آموز ابواب ہیں جن کا ذکر ہم اتابک، ایوبی اور خوارزم شاہی حکمرانوں کے حالات کے تحت تفصیل سے کریں گے۔ وہیں سقوط بغداد اور اس کے اسباب و علل پر بھی بحث ہوگی۔ یہاں ہم نے یہ حالات مختصر ایمان کیے ہیں تاکہ عباسی خلفاء کا تذکرہ ایک تسلسل کے ساتھ مکمل ہو جائے۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۸

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸۰/۲۳، نبوی پیش گوئی کے لیے دیکھئے: صحیح البخاری، ج: ۷، باب خروج النار

③ البداية والہایة: سنہ ۶۵۶ھ، تاریخ الخلفاء، ص ۳۲۲، ۳۲۸

## خلافتِ عباسیہ کا زوال..... اسباق و عبر

❁ بنو عباس کے دورِ زوال میں ہمیں اکثر خلفاء نیک اور متقی دکھائی دیتے ہیں، محاشرے میں علما و صلحاء کی بھی کوئی کمی محسوس نہیں ہوتی، اس کے باوجود زوال جو ہٹا چلا جاتا ہے اور اسلام دشمن طاقتیں سیاسی منظر نامے پر حاوی ہوتی جاتی ہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کامیاب اسلامی حکومت کے لیے صرف حکمران کا اسلام پر عمل پیرا ہونا یا محلِ شرع میں علماء و صلحاء کی موجودگی کافی نہیں۔ بلکہ اس کے لیے جو سب سے بڑا جوہر درکار ہے وہ ہے عمومی دینی رجحان۔ اگر اس جوہر میں کمی ہو تو اسلامی حکومت یقیناً کمزور ہوگی۔ ایک بار حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا: ”کیا وجہ ہے گزشتہ خلفاء کے دور میں اختلاف نہیں ہوا مگر آپ کے دور میں اختلاف پیدا ہو گیا؟“ امیر المؤمنین نے جواب میں فرمایا:

”لَا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانَا وَالْإِنِّ عَلَى مِثْلِي وَأَنَا وَالِ عَلَى مِثْلِكَ.“

(کیوں کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی حکومت مجھ جیسوں پر تھی اور میری تم جیسوں پر ہے۔) <sup>①</sup>

معلوم ہوا کہ اگر عوام میں دینی جوہر کمزور پڑ گیا ہو تو نیک سے نیک حکمران بھی مطلوبہ اہداف حاصل نہیں کر سکتا بلکہ لوگ خود ایسے دیندار حاکم کے خلاف ہو جاتے ہیں۔ علامہ ابن خلدون رحمۃ اللہ علیہ نے اس دینی جوہر اور اسلامی رجحان کو ”الوازع الدینی“ کا نام دیا ہے اور اسی کو خلفائے راشدین کی کامیابی کی اصل وجہ قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

”خلفائے راشدین ایسے دور میں تھے جب ملوکیت کا مزاج پیدا نہیں ہوا تھا اور معاشرے پر دینی رجحان

غالب تھا: اس لیے لوگوں نے اپنے رجحان کے مطابق صرف ایسے افراد کو خلافت سونپی جو دینی اعتبار سے قابل

ترین تھے اور دوسرے افراد جن کی نگاہیں خلافت کی طرف اٹھ رہی تھیں، انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیا۔“

اس کے بعد ہم بنو امیہ اور بنو عباس کے دور کا مشاہدہ کرتے ہیں تو نظر آتا ہے کہ اموی دور میں اس دینی جوہر میں کمزوری آگئی تھی تاہم یہ ضعف ایسا بھی نہ تھا کہ مملکت کے دینی خدوخال مٹ جاتے بلکہ مسلمان اب بھی اسلام ہی کے نام پر اکٹھے ہوتے اور جہاد کرتے تھے اور اسی لیے بنو عباس "الرضامن آل محمد" کے ساتھ اسلام کا غرہ لگا کر ایک مضبوط حکومت بنانے میں کامیاب ہوئے جو ایک صدی سے زائد مدت تک رو بہ عروج رہی۔

تاہم اس دینی رجحان کو قبائلی عصبيت اندر ہی اندر کاٹ رہی تھی۔ قبائلی قفاخر کی وجہ سے پہلی صدی ہجری کے ختم ہوتے ہی ربیعہ اور مضر کا اختلاف پھیلا اور عرب قبائل آپس میں بھڑ گئے۔ پھر بنو ہاشم کی انقلابی تحریک کے دوران

① مقدمہ ابن خلدون، ص ۲۶۴ (تاریخ ابن خلدون، جلد اول، ط دار الفکر)

② فشانهم غير شان اولئك الخلفاء فليهم كانوا على حين لم تحدث طيعة المطاع وكان المراجع فيها لفتد كل واحد وقع من غيبه فلهذا الما كل من يرغبه الدين فقط، وآثروا على غيره. (مقدمه ابن علقون، ص ٢٦٣. تاريخ ابن علقون، جلد اول، طر در التحكي)



اموی اور ہاشمی کا اختلاف پھیلا اور امت مزید دو گھڑوں میں بٹ گئی۔ کچھ لوگ حکمران خاندان یعنی بنو امیہ کے حامی رہے اور کچھ حزب مخالف بنو ہاشم کے ساتھ ہو گئے۔ پھر بنو عباس کی حکومت آتے ہی خود بنو ہاشم میں علوی اور عباسی کی افضلیت کا سوال کھڑا ہوا اور بنو عباس کو افضل نہ ماننے والوں نے خروج کی کئی تحریکیں برپا کیں۔ اس طرح دینی روح پس منظر میں چلی گئی اور خاندانی گروہ بندی غالب آ گئی جس نے امت کے مزاج کو بری طرح متاثر کیا۔ پس اصلاح کی ساری کوششیں ناکام ہوتی چلی گئیں اور زوال کا دور طویل سے طویل تر ہوتا چلا گیا۔

● کئی صدیوں کا تجربہ ثابت کرتا ہے کہ امت کا اتحاد ”اسلامی روح“ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس روح کے کمزور پڑتے ہی اتحاد بھی کمزور پڑ جاتا ہے۔ اس روح کے ختم ہونے سے، اتحاد ختم ہو جاتا ہے۔ امت کو متحد کرنا نہایت ضروری ہے مگر اس کے لیے کبھی بھی قراردادیں، مطالبات، جلسے اور جلوس کافی نہیں ہو سکتے بلکہ یہ اتحاد اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جب معاشرے میں بڑی حد تک دینی رجحان کا غلبہ ہو جائے۔ دینی رجحان، معاشرے کی اصلاح سے پیدا ہوگا اور معاشرے کی اصلاح، افراد کی تربیت اور ذہن سازی سے ہوتی ہے۔

● اتحاد و امت کہنے کو ایک لفظ ہے مگر درحقیقت یہ ایک طویل سفر ہے۔ سڑکوں پر اتحاد اتحاد کے نعرے لگوا دینے سے یہ ہدف حاصل نہیں ہوتا بلکہ اس کے لیے قدم قدم پر ایثار و قربانی کا مظاہرہ کرنا پڑے گا۔ دولت و منصب اور عزت و شہرت کا ایثار کرنا ہوگا۔ اپنی رائے، اپنے ذاتی رجحان اور اپنے مفاد کو بار بار قربان کرنا ہوگا۔ جب ایک بڑی تعداد اس نچ پر آ جائے گی تو کوئی نعرہ لگائے بغیر اتحاد کی فضا قائم ہونے لگے گی۔

● معاشرتی اقتدار میں تغیر اور ایوان اقتدار میں تبدیلیاں ایک دوسرے کو لازم و ملزوم ہیں۔ حالات کے لحاظ سے کبھی پہلے بالائی سطح پر صالح تبدیلی آتی ہے اور اس کے اثرات آہستہ آہستہ نیچے منتقل ہوتے ہیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ پہلے معاشرے میں تغیر رونما ہوتا ہے اور پھر اس کے اثرات اقتدار کے بالا خانوں تک جا پہنچتے ہیں۔

عام طور پر کہا جاتا ہے: ”الناس علیٰ ذین ملوکہم۔“ (لوگ اپنے حکمرانوں کے مذہب پر چلا کرتے ہیں۔) یہ بات تاریخ کے بہت سے ادوار پر صادق آتی ہے۔ قیصر و کسریٰ اور پھر بنو ہاشم اور بنو عبید کے دور میں ہم اس کی مثالیں دیکھ سکتے ہیں۔ حکمران طبقہ عموماً اپنے اعتقادی، نظریاتی، اخلاقی اور تہذیبی اثرات نیچے منتقل کرنے کی کوشش کرتا ہے، کہیں قلم و جبر سے اور کہیں ترغیب و دلجوئی کے ساتھ۔ قلم و جبر کی کوشش عموماً ناپائیدار ہوتی ہے جبکہ ترغیب کا دار اکثر کارگر ہوتا ہے۔ بنو عبید نے عیسائی اثرات کی ترویج کے لیے سخت جبر و تشدد سے کام لیا؛ اس لیے ان کی دعوت دلوں میں نہ اتری اور تین صدیوں تک حکومت کے باوجود ان کے بچے ہی مراکش سے مصر تک دوبارہ شعائر اہل سنت زندہ ہو گئے۔ بنو ہاشم نے سیاسی مداخلت کا راستہ اپنا یا اور علمی و فکری تلمیحات سے کام لیا؛ اس لیے ان کے دور میں اثنا عشریت کی جو اشاعت ہوئی اس کے اثرات صدیوں بعد بھی باقی ہیں۔

● یہ تجویز کہ تاریخہ مشکل نہیں کہ ماضی کے کس دور میں اوپر سے مصلح کی طرف انقلاب آیا اور کب کب رہا

دستوں نے بالادستوں کو متاثر کیا۔ مگر اپنے دور کے بارے میں یہ فیصلہ کرنا بہت مشکل ہو جاتا ہے کہ آج کوئی صورت زیادہ کارگر ہوگی۔ تاہم تاریخ کا مطالعہ اس مشکل کو آسان کر دیتا ہے۔ تاریخ کے ذریعے ہم اپنے دور کے حالات کا موازنہ ماضی کے معاشروں سے کر سکتے ہیں۔ متنوع حالات اور مختلف زمانوں میں کامیاب یا ناکام ہونے والی تحریکوں سے سبق لے سکتے ہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے کہ ہم یہ موازنہ ذاتی رجحانات اور طبعی میلان کو بالائے طاق رکھ کر پوری ہوش مندی سے اور بالکل ٹھنڈے دل و دماغ کے ساتھ کریں۔ ورنہ ممکن ہے کہ کسی خوش فہمی یا غلط فہمی کا شکار ہو کر ہم ماضی کی کسی ایسی تحریک کی تقلید شروع کر دیں جو درحقیقت آج سے مختلف حالات میں کامیاب ہوئی ہو۔ اگر ہمارا موازنہ غلط ہو تو ہمارا فیصلہ اور اقدام بھی غلط ہوگا اور ایسے میں ہمیں یقیناً ناکامی ہی کا سامنا ہوگا۔

● تاریخ کا مطالعہ بتاتا ہے کہ اگر بُرائی اس پیمانے پر پھیل گئی ہو کہ اوپر سے نیچے تک سبھی اس میں ملوث ہوں تو اصلاح کی کوشش نجلی سطح سے شروع کرنا کارگر ہوتا ہے۔ معاشرے میں عمومی تبدیلی آنے کے بعد ہی سیاست کی اصلاح ہو پاتی ہے۔ اگر دیکھا جائے تو رحمتِ عالم ﷺ کی کوشش ایسے ہی دور میں ہوئی تھی جب ہر طرف گمراہی کا راج تھا۔ چنانچہ اس دعوت کا آغاز معاشرے میں نجلی سطح پر محنت اور افراد سازی سے ہوا تھا۔

ہاں اگر شر اور خیر کا تناسب قریب قریب ہو تو طاقت کے ذریعے شر کو دفع کیا جاسکتا ہے۔ پس اگر طاقت حاصل کرنے کے ذرائع دسترس میں ہوں اور کامیابی کا گمان غالب ہو تو پھر سیاسی سطح پر تبدیلی لا کر شر کو دور کرنے کی کوشش کامیاب ہو سکتی ہے۔ یہ تبدیلی ایک عملِ جراحی کی طرح ہوتی ہے جس سے فوری طور پر فاسد مادہ خارج ہو جاتا ہے۔ مگر یاد رہے کہ آپریشن کے لیے ہمیشہ سرجن کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر کوئی انارزی یہ کام کرے گا تو ممکن ہے مریض کی حالت پہلے سے بھی زیادہ خراب ہو جائے اور عین ممکن ہے کہ وہ جانبر نہ ہو سکے۔

● قدرتِ الہیہ کا ایک ضابطہ ہے جس پر تاریخ کی ہزاروں گواہیاں ثبت ہیں، وہ یہ کہ جسے جو کچھ ملتا ہے، وہ اس کے ظرف، استعداد اور صلاحیت کے مطابق ملتا ہے۔ جس سے جو چھینا جاتا ہے وہ اس کی کم ظرفی اور خراب استعداد کی وجہ سے چھینا جاتا ہے۔ چوتھی صدی ہجری میں بنو عباس کی سیاسی استعداد خراب ہو چکی تھی۔ اُدھر بنو عیینہ اور بنو عیینہ نے ملک گیری کا سبق سیکھ لیا تھا۔ پس بنو عباس اہل حق ہو کر اور مسندِ خلافت پر متمکن رہ کر بھی غلام بن گئے۔ بنو عیینہ اور بنو عیینہ شیعہ اقلیت ہو کر بھی سنی اکثریت پر حکومت کرتے رہے۔

● تاریخ بتاتی ہے کہ جب اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کی گئی تو اللہ نے قحط سالی، گرانی، دشمنوں کے غلبے اور باہمی خانہ جنگی کا عذاب مسلط کر دیا۔ اس انجام کی پیش گوئی خود کلام اللہ میں موجود ہے:

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ إِيمَانُ مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْهَوَافِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ

”اور اللہ نے مثال بیان کی ایک بستی کی جو امن اور چین سے تھی اور اس بستی کے لئے رزق آتا تھا وافر مقدار

میں ہر طرف سے، پس اس نے اللہ کی نعمتوں کی ناقدری کی تو اللہ نے چکھایا اسے بھوک اور خوف کے لباس کا مزا۔ بسبب ان افعال کے جو وہ کر رہے تھے۔<sup>①</sup>

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ  
شِيئًا وَيَنفِقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ أَنظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ

”اے نبی! ان سے کہیے کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ (تمہاری نافرمانی کے سبب) تمہارے اوپر بھیج دے عذاب تمہارے اوپر سے یا تمہارے قدموں کے نیچے سے، یا (اسے کوئی عذاب بھیجنے کی ضرورت ہی نہ پڑے بلکہ) وہ تمہیں بھڑا دے گردہ بنا کر، پس تم میں سے بعض کو بعض کی لڑائی کا مزہ چکھا دے، اے نبی! دیکھئے کہ ہم کس طرح اپنی آیات کو پھیر پھیر کر بیان کرتے ہیں تاکہ وہ بات کو سمجھ سکیں۔“<sup>②</sup>

بنو عباس کے دورِ زوال اور آج اپنے حالات میں ہم ان آسمانی عذابوں کی جھلکیاں جگہ جگہ دیکھ سکتے ہیں۔

● تاریخ کا ایک سبق یہ بھی ہے کہ جو افراد، جو معاشرے اور جو ممالک دینے پر یقین رکھتے ہیں اور وہ استعداد و صلاحیت میں اضافے کی وجہ سے نفع رسانی کے مقام پر پہنچ جاتے ہیں، وہی ممتاز حیثیت میں باقی اور غالب رہتے ہیں، چاہے یہ نفع رسانی دینی ہو یا دنیاوی۔

اس کے برعکس جو افراد، جو معاشرے اور جو ممالک نہ دینی لحاظ سے نفع رساں رہیں نہ دنیاوی اعتبار سے، بلکہ وہ صرف لینے پر اتکا کریں، وہ اپنی نفع رسانی کا پہلو کھودیتے ہیں اور بہت جلد حرف غلط کی طرح مٹ جاتے ہیں۔ اللہ کا قانون ہے کہ جو چیز نفع رساں ہوگی وہ باقی رہے گی، جو چیز بے کار ہوگی وہ ضائع کر دی جائے گی۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلَهُ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُثَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ○

”اللہ تعالیٰ نے آسمان سے نازل فرمایا پانی۔ پھر وادیاں بہہ نکلیں اپنی اپنی وسعت کے مطابق، پس پانی کے ریلے نے اٹھالیا ابھرنے والا جھاگ۔ اور وہ دھاتیں جن کو یہ آگ کے اندر گرم کرتے ہیں تاکہ ان دھاتوں کے ذریعے سے کچھ زیورات یا کچھ اور ساز و سامان حاصل کریں اس پر بھی اسی طرح کا جھاگ (زنگ) آجاتا ہے۔ اسی طرح اللہ جبارک و تعالیٰ بیان کرتا ہے حق اور باطل کو۔ پس وہ جو جھاگ ہوتا ہے وہ تو سوکھ کر اڑ جاتا ہے اور وہ جو کہ لوگوں کو فائدہ دینے والی چیز ہوتی ہے وہ زمین کے اندر باقی رہتی ہے۔ بیشک باطل ہی مٹ جانے کے لیے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ مثالیں بیان کر رہا ہے۔“<sup>③</sup>

① سورة النحل، آیت: ۶۵

② سورة النحل، آیت: ۱۱۲

③ سورة الرعد، آیت: ۱۷



امت محمدیہ کو آخری امت ہونے کے ناطے سارے انسانوں کی نفع رسانی کے لیے وجود بخشا گیا ہے۔ یہی اس کا فرض منصبی اور مقصد وجود ہے کہ سارے عالم کو فائدہ پہنچائے۔ دین دنیا میں ان کی رہنمائی کرے۔ انہیں نارِ جہنم سے بچانے کی تگ و دو کرے، کفر و شرک، ظلم و ستم اور بد اخلاقی و بے حیائی کے ماحول سے نکال کر ایمان و یقین، عدل و انصاف اور شرافت و حیا داری کے ماحول میں لائے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
 ”(اے مسلمانو!) تم ہو بہترین امت، تمہیں نکالا گیا ہے لوگوں (کی نفع رسانی) کے لئے، تم نیک کا حکم

دیتے ہو، اور برائی سے روکتے ہو اور تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔“<sup>①</sup>

جب تک امت نے یہ فرض منصبی انجام دیا اور خود کو انسانیت کے لیے نفع مند ثابت کیا، اللہ نے انہیں عزت و توقیر کے ساتھ غالب رکھا۔ جب تک وہ دعوتِ اسلام دیتے رہے، علم پھیلاتے رہے اور صداقت و عدالت کا پرچم لہراتے رہے، دنیا ان کے پیچھے تھی مگر جب وہ ان مقاصدِ عالیہ سے غافل ہو کر عام قوموں کی طرح رہنے بسنے، کھانے پینے، حکومتیں بنانے اور توڑنے میں منہمک ہو گئے تو ان کی نفع رسانی کا پہلو ختم ہو گیا اور وہ اللہ کی ناراضی کے مستحق بن گئے۔

✽ تاریخ کا مطالعہ بتاتا ہے کہ پیغمبرِ آخر الزماں ﷺ کی امت ہونے کے ناطے اللہ تعالیٰ کی جانب سے مسلمانوں پر در رحمت ہمیشہ کشادہ رہا ہے۔ مشیتِ الہیہ انہیں آخری حد تک مواقع فراہم کرتی رہی ہے۔ ہاں! اگر مسلمانوں نے خود ہی اس کی بارگاہ سے منہ موڑ کر اس کے عذاب کو دعوت دی ہو تو یہ ان کی اپنی بد بختی تھی۔

✽ تاریخ کے یہ اوراق بتاتے ہیں کہ مسلمانوں میں باہمت، صائب الرائے، اولوالعزم اور سرفروش رجالِ کارِ بر دور میں موجود رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی پیش گوئی کے مطابق ایک جماعت ہمیشہ دین کی سر بلندی کے لیے اُن تھک جدوجہد کرتی رہی ہے اور کسی کا ظلم یا خوف انہیں دعوتِ حق اور اعلائے کلمۃ اللہ سے نہیں روک سکا۔<sup>②</sup>

✽ تاریخ بتاتی ہے کہ مسلمان ڈوب ڈوب کر ابھرے ہیں۔ وہ کبھی مستقل مغلوب نہیں ہوئے۔ اگر انہیں ایک میدان میں شکست ہوئی تو بہت جلد وہ دوسرے میدان میں فتح کا پرچم لہراتے ہوئے نمودار ہوئے۔ دعائے رسالت مآب ﷺ کی بدولت کوئی ایسا دشمن ان پر غلبہ پاسکا ہے نہ پاسکے گا جو اسلام اور فرزندِ ان توحید کو بالکل مٹا دے۔<sup>③</sup> اسی لیے تا قریب قیامت یہ دین باقی رہے گا۔

✽ تاریخ کا آخری اور اہم ترین سبق یہ ہے کہ دنیا فانی ہے، باقی اور ہمیشہ رہنے والی ذات صرف ایک اکیلے اللہ کی ہے۔ کیا تاریخ میں مذکور کوئی اچھی یا بری شخصیت ایسی ہے جو آج تک زندہ ہو؟ کوئی فرد ایسا نہیں جو موت سے نجات پاسکے۔ پس ضروری ہے کہ اپنی روانگی کے وقت کو یاد رکھا جائے اور اس سے پہلے ایسے کام کر لیے جائیں جو خالق کی رضا مندی، مخلوق کی دعا اور آخرت میں کامیابی کا ذریعہ بن سکیں۔

① صحیح مسلم، ج: ۵، ص: ۵۰۹

② صحیح مسلم، ج: ۴، ص: ۷۴۴

③ سورہ آل عمران، آیت: ۱۶۰



## جدول خلفائے بنو عباس..... خلفاء کا آغاز و انجام

نمبر	خليفة	آغازِ حکومت و اختتامِ حکومت	انجام . طبعی وفات
۱	ابوالعباس سفاح	۱۲ ربیع الاول ۱۳۲ھ تا ۱۱ ذوالحجہ ۱۳۶ھ	۱۱ اکتوبر ۷۴۹ء تا ۱۹ جون ۷۵۴ء
۲	ابوجعفر المنصور	۱۱ ذوالحجہ ۱۳۶ھ تا ۶ ذوالحجہ ۱۵۸ھ	۱۹ جون ۷۵۴ء تا ۱۱ اکتوبر ۷۷۵ء
۳	المہدی	۶ ذوالحجہ ۱۵۸ھ تا ۲۲ محرم ۱۶۹ھ	۱۱ اکتوبر ۷۷۵ء تا ۱۵ اگست ۷۸۵ء
۴	الہادی	۲۲ محرم ۱۶۹ھ تا ۱۵ ربیع الاول ۱۷۰ھ	۱۵ اگست ۷۸۵ء تا ۲۶ ستمبر ۷۸۶ء
۵	ہارون الرشید	۱۵ ربیع الاول ۱۷۰ھ تا ۳ جمادی الآخرہ ۱۹۳ھ	۲۶ ستمبر ۷۸۶ء تا ۱۵ اپریل ۸۰۹ء
۶	امین الرشید	اوسط جمادی الآخرہ ۱۹۳ھ تا ۲۵ محرم ۱۹۸ھ	وسط اپریل ۸۰۹ء تا ۷ اکتوبر ۸۱۳ء
۷	مامون الرشید	۲۵ محرم ۱۹۸ھ تا ۱۸ رجب ۲۱۸ھ	۷ اکتوبر ۸۱۳ء تا ۲۰ اگست ۸۳۳ء
۸	معتصم باللہ	۱۸ رجب ۲۱۸ھ تا ۱۸ ربیع الاول ۲۲۷ھ	۲۰ اگست ۸۳۳ء تا ۱۸ دسمبر ۸۴۱ء
۹	وائق باللہ	۱۸ ربیع الاول ۲۲۷ھ تا ۲۳ ذوالحجہ ۲۳۲ھ	۱۸ دسمبر ۸۴۱ء تا ۲۲ اگست ۸۴۷ء
۱۰	متوکل علی اللہ	۲۳ ذوالحجہ ۲۳۲ھ تا ۵ شوال ۲۳۷ھ	۲۲ اگست ۸۴۷ء تا ۲۳ دسمبر ۸۶۱ء

ذہر دے کر مارا گیا	۵ شوال ۲۳۷ھ تا ۵ ربیع الآخر ۲۳۸ھ	۱۱ المختار
معزول کر کے بعد میں قتل کیا گیا	۲۳ دسمبر ۸۶۱ء تا ۲۰ مئی ۸۶۲ء	۱۲ المستعین
گرم سر دکر کے قتل کیا گیا	۲۴ محرم ۲۵۲ھ تا ۲۴ محرم ۲۵۳ھ	۱۳ المعز
قتل کیا گیا	۲۸ رجب ۲۵۵ھ تا ۲۳ جولائی ۸۶۹ء	۱۴ المہدی
استغنیٰ دے دیا	۲۸ رجب ۲۵۵ھ تا ۱۶ رجب ۲۵۶ھ	۱۵ المحمد
طبعی وفات	۲۳ ربیع الآخر ۲۸۹ھ تا ۱۶ مارچ ۸۹۳ء	۱۶ منجید
طبعی وفات	۲۲ ربیع الآخر ۲۸۹ھ تا ۱۶ اپریل ۹۰۲ء	۱۷ الکلی
قتل کیا گیا	۱۲ ذوالقعدہ ۲۹۵ھ تا ۲۵ اگست ۹۰۸ء	۱۸ المقدر
معزول کر کے اندھا اور قید کر دیا گیا	۶ جمادی الآخرہ ۳۲۲ھ تا ۱۱ نومبر ۹۳۲ء	۱۹ القاہر
طبعی وفات	۱۵ ربیع الاول ۳۲۹ھ تا ۳۰ دسمبر ۹۳۲ء	۲۰ الراضی
معزول کر کے اندھا اور قید کر دیا گیا	۱۳ صفر ۳۳۳ھ تا ۱۱ اکتوبر ۹۴۳ء	۲۱ البقی
معزول کر کے اندھا اور قید کیا گیا	۲۲ جمادی الآخرہ ۳۳۳ھ تا ۱۱ اکتوبر ۹۴۳ء	۲۲ البکلی
استغنیٰ دے دیا	۱۳ ذوالقعدہ ۳۶۳ھ تا ۹ فروری ۹۴۶ء	۲۳ الطبع
	۱۱ اگست ۹۷۷ء تا ۹ فروری ۹۴۶ء	

معزول کر کے محل میں نظر

بند کیا گیا

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

قتل کیا گیا

قتل کیا گیا

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

طبعی وفات

۱۳ ذوالقعدہ ۳۶۳ھ تا ۹ شعبان ۳۸۱ھ

۱۷ اگست ۹۷۷ء تا ۲ نومبر ۹۹۱ء

۹ شعبان ۳۸۱ھ تا ۱۱ ذوالحجہ ۳۲۲ھ

۲ نومبر ۹۹۱ء تا ۱۱ دسمبر ۱۰۳۱ء

۱۱ ذوالحجہ ۳۲۲ھ تا ۱۳ شعبان ۳۶۷ھ

۱۱ دسمبر ۱۰۳۱ء تا ۱۲ اپریل ۱۰۷۵ء

۱۳ شعبان ۳۶۷ھ تا ۱۸ محرم ۳۸۷ھ

۱۲ اپریل ۱۰۷۵ء تا ۱۹ فروری ۱۰۹۳ء

۱۸ محرم ۳۸۷ھ تا ۱۶ ربیع الآخر ۵۱۲ھ

۱۹ فروری ۱۰۹۳ء تا ۱۹ اگست ۱۱۱۸ء

۱۶ ربیع الآخر ۵۱۲ھ تا ۱۷ ذوالقعدہ ۵۲۹ھ

۹ اگست ۱۱۱۸ء تا ۱۰ ستمبر ۱۱۳۵ء

۱۰ ذوالقعدہ ۵۲۹ھ تا ۱۶ ذوالقعدہ ۵۳۰ھ

۳ ستمبر ۱۱۳۵ء تا ۲۸ اگست ۱۱۳۶ء

۱۶ ذوالقعدہ ۵۳۰ھ تا ۲ ربیع الاول ۵۵۵ھ

۲۸ اگست ۱۱۳۶ء تا ۲۳ مارچ ۱۱۶۰ء

۲ ربیع الاول ۵۵۵ھ تا ۸ ربیع الآخر ۵۶۶ھ

۲۳ مارچ ۱۱۶۰ء تا ۳۰ دسمبر ۱۱۷۰ء

۸ ربیع الآخر ۵۶۶ھ تا ۲۹ شوال ۵۷۷ھ

۳۰ دسمبر ۱۱۷۰ء تا ۹ اپریل ۱۱۸۰ء

۲۹ شوال ۵۷۷ھ تا ۲۹ رمضان ۶۲۲ھ

۹ اپریل ۱۱۸۰ء تا ۱۶ اکتوبر ۱۲۲۵ء

۲۹ رمضان ۶۲۲ھ تا ۱۳ رجب ۶۲۳ھ

۱۶ اکتوبر ۱۲۲۵ء تا ۲۳ جولائی ۱۲۲۶ء

۱۳ رجب ۶۲۳ھ تا ۱۰ جمادی الآخرہ ۶۳۰ھ

۲۳ جولائی ۱۲۲۶ء تا ۷ دسمبر ۱۲۳۲ھ

۲۳ الطالع

۲۵ القادر

۲۶ القائم

۲۷ المتقی

۲۸ المستقر

۲۹ المسترشد

۳۰ الراشد

۳۱ المتقن

۳۲ المستجد

۳۳ المستصحب

۳۴ الناصر

۳۵ الظاہر

۳۶ المستقر

قتل کیا گیا

۱۰ جمادی الآخرہ ۶۳۰ھ تا ۱۳ صفر ۶۵۶ھ

۳۷ المستعصم

۷ دسمبر ۱۲۳۲ء تا ۳ مارچ ۱۲۵۸ء



## جدول خلفائے بنو عباس - کیفیات و حالات

### دورِ عروج کے دس خلفاء

نمبر	خليفة	دورِ حکومت	کردار	خاص انقلاب
۱	ابوالعباس سفاح	۱۳۲ھ تا ۱۳۶ھ ۷۴۳ء تا ۷۵۴ء	سخت گیر، فیاض	عباسی خلافت کا قیام
۲	ابوجعفر المنصور	۱۳۶ھ تا ۱۵۸ھ ۷۵۴ء تا ۷۷۵ء	سخت گیر، کفایت شعار	باغیوں کی سرکوبی
۳	المہدی	۱۵۸ھ تا ۱۶۹ھ ۷۷۵ء تا ۷۸۵ء	نیک سیرت، فیاض، نرم	زندہ یقوں کا قلع قمع
۴	المہادی	۱۶۹ھ تا ۱۷۰ھ ۷۸۵ء تا ۷۸۶ء	سخت طبع	براکہ کا اثر و رسوخ بڑھ گیا
۵	ہارون الرشید	۱۷۰ھ تا ۱۹۳ھ ۷۸۶ء تا ۸۰۹ء	نیک، عادل، دلیر، بخشنے والا	علاقائی حکومتوں کے قیام کا آغاز
۶	امین الرشید	۱۹۳ھ تا ۱۹۸ھ ۸۰۹ء تا ۸۱۳ء	نیک، اعلیٰ نسب، نا سمجھ	ملک تقسیم، بغداد میں فسادات
۷	مامون الرشید	۱۹۸ھ تا ۲۱۸ھ ۸۱۳ء تا ۸۳۳ء	ذہین، علم دوست، کج فکر تشیع اور اعتزال کا دور دورہ	
۸	معتصم باللہ	۲۱۸ھ تا ۲۲۷ھ ۸۳۳ء تا ۸۴۱ء	ان پڑھ، بہادر، جنگجو	ترکوں کا عروج، جہاد روم
۹	واثق باللہ	۲۲۷ھ تا ۲۲۸ھ ۸۴۱ء تا ۸۴۷ء	نیک طبع، معتزلی	آخر میں اعتزال سے تاب ہو گیا

۱۰ متوکل علی اللہ ۵۲۳۷ تا ۵۲۴۷  
سنت کا شیدائی  
احیائے سنت

## دورِ زوال کے ۲۷ خلفاء

نمبر خلیفہ	دور حکومت	کردار	خاص انقلاب
۱ المنصور	۵۲۳۷ تا ۵۲۳۸	کمزور، جلد باز	ترکوں کا غلبہ۔ خلفاء بے دست و پا
۲ المستعین	۵۲۳۸ تا ۵۲۵۲	کمزور، نیک سیرت	
۳ المسترشد	۵۲۵۲ تا ۵۲۵۵	کمزور، بد سیرت	خراسان میں دولت صفاریہ اور مصر میں دولت طولونیہ کا قیام
۴ المہدی	۵۲۵۵ تا ۵۲۵۶	نیک اور ہوشیار	
۵ المستمد	۵۲۵۶ تا ۵۲۷۹	کمزور ترین، بے اختیار	وسط ایشیا میں دولت سامانیہ کا قیام
۶ المتعبد	۵۲۷۹ تا ۵۲۸۹	مضبوط اور ہوشیار	خلافت کی آن بان بحال
۷ المنکفی	۵۲۸۹ تا ۵۲۹۵	نیک اور متقی	
۸ المقتدر	۵۲۹۵ تا ۵۳۲۰	کمزور ترین۔ بے اختیار	خلافت پھر کمزور تر۔ خواتین امور حکومت پر غالب
۹ القاهر	۵۳۲۰ تا ۵۳۲۲	تشد پسند، ظالم و جابر	
۱۰ الراضی	۵۳۲۲ تا ۵۳۲۹	کمزور، بے اختیار	

۱۱	المقتی	۵۳۲۹ تا ۵۳۳۳	کمزور، بے اختیار
۱۲	المستغنی	۹۴۰ تا ۹۴۴	بنوؤنیہ کا تسلط
۱۳	المطیع	۵۳۳۳ تا ۵۳۳۴	کمزور، بے اختیار
۱۴	الطائع	۵۳۶۳ تا ۵۳۶۴	کمزور، بے اختیار
۱۵	القادر	۵۳۸۱ تا ۵۳۸۲	ہوشیار۔ دین دار۔ عالم محمود غزنوی کا ظہور، بنوؤنیہ کے مقابلے میں خلیفہ کے اختیارات کا فاضل
۱۶	القائم	۵۴۲۲ تا ۵۴۶۷	نیک سیرت اور خوش سلاحتہ کا ظہور، بنوؤنیہ کا خاتمہ، قسنت وقار خلافت بحال
۱۷	المقتدی	۵۴۶۷ تا ۵۴۸۷	نیک سیرت، سعادت مند سلاحتہ کا عروج، الپ ارسلان کی فتوحات
۱۸	المستظہر	۵۴۸۷ تا ۵۵۱۲	نیک سیرت سلاحتہ میں انتشار۔ پہلی صلیبی جنگ۔ سقوط بیت المقدس
۱۹	المسترشد	۵۵۱۲ تا ۵۵۲۹	بہادر، سادگی پسند، عوام کا عراق میں مسلسل خانہ جنگی
۲۰	الراشد	۵۵۲۹ تا ۵۵۳۰	محبوب
۲۱	المقتلی	۵۵۳۰ تا ۵۵۵۵	عماد الدین زنگی کا جہاد۔ دوسری صلیبی جنگ
۲۲	المسجد	۵۵۵۵ تا ۵۵۶۶	نور الدین زنگی کا عروج اور جہاد



۲۳ المسحی	۵۵۶۶ تا ۵۵۷۵	نیک سیرت	صلاح الدین ایوبی کا ظہور، مصر سے دولت بنو عبید کا خاتمہ
۲۴ الناصر	۵۵۷۵ تا ۵۶۲۲	نیک سیرت	سخت فتح بیت المقدس، تیسری، چوتھی اور پانچویں صلیبیں جنگیں، خوارزم شاہیوں کا عروج، تاتاریوں کا عالم اسلام پر حملہ
۲۵ الظاہر	۵۶۲۲ تا ۵۶۲۳	نیک سیرت	سلطان جلال الدین کا تاتاریوں سے جہاد جاری
۲۶ المستعصر	۵۶۲۳ تا ۵۶۳۰	نیک، بخی، فلاجی	کاموں تاتاریوں کے خلاف فوج کی تیاری
۲۷ المستعصم	۵۶۳۰ تا ۵۶۵۶	نیک، کم حوصلہ، ناسمجھ	غداروں کا غلبہ۔ سقوط بغداد
	۵۶۵۶ تا ۵۶۵۸		







چوتھا باب



# خلافتِ عباسیہ بغداد کی معاصر حکومتیں



## خلافت عباسیہ کے دور میں قائم بعض اہم حکومتیں

بنو عباس کے دور میں اندلس، خراسان، وسط ایشیا، شام، مصر، یمن، ایران اور شمالی افریقہ میں متعدد آزاد حکومتیں قائم ہوئیں۔ ان میں سے کچھ اہم حکومتوں کا مختصر تعارف پیش کیا جا رہا ہے۔ ان میں سے بعض کا ذکر عباسی خلافت کے ضمن میں آچکا ہے مگر وہ غیر مرتب اور نا کافی ہے۔ لہذا مرتب تعارف پیش کیا جا رہا ہے۔

### مصر کی حکومتیں

دولت طولونیہ: ۲۵۴ھ تا ۲۹۲ھ (۸۶۸ء تا ۹۰۵ء)

● احمد بن طولون: اس حکومت کا بانی احمد بن طولون تھا جو خلافت بغداد کی طرف سے مصر کا گورنر تھا۔ خلافت عباسیہ کو روبہ زوال دیکھ کر ۲۵۴ھ میں احمد بن طولون نے مصر میں خود مختار حکومت قائم کر لی جو کچھ مدت بعد شام کو بھی محیط ہو گئی۔ احمد بن طولون نے دریائے نیل کے کنارے ”فسطاط“ کے شمال میں ”سامرا“ کے طرز پر ایک عظیم الشان شہر تعمیر کیا جو اب صنعت و حرفت کی کثرت کے باعث ”قطاع“ کے نام سے مشہور ہو گیا۔ اس کی تعمیر کردہ مسجد ”جامع ابن طولون“ آج تک قائم ہے اور اپنے بانی کے حسن ذوق کی گواہی دے رہی ہے۔ اس کا تعمیر کردہ ”قلعہ کبش“ جو ان قدیم ترین اسلامی یادگاروں میں سے ہے، اب تک اصل شکل میں باقی ہیں۔

دولت طولونیہ کے ایام مصر اور شام کی خوشحالی کا دور عروج تھے۔ یہ ملک پارچہ سازی، چاندی کے سکوں اور برتنوں کی ڈھلائی، اسلحہ سازی، صابن کی صنعت اور شکر سازی کے لیے مشہور تھا۔ زراعت پر بھی خاص توجہ دی گئی۔ دریائے نیل کی صفائی کرائی گئی اور نہریں نکالی گئیں۔ کاشتکاروں کو زمینوں کی ملکیت دینے کے لیے ایک مستقل محکمہ ”دیوان الاملاک“ کے نام سے کام کرتا تھا۔ ٹیکس کم کر دیے گئے تھے۔ دریائے نیل پر پل تعمیر کرائے گئے تھے اور صحرائی راستوں میں مسافروں کو پانی کی سہولت مہیا کرنے کے لیے جا بجا کنوئیں کھودے گئے تھے۔

● خمار ذیہ: احمد بن طولون کے بعد اس کا بیٹا خمار ذیہ حکمران ہوا۔ اس نے عباسی خلافت سے تعلق بڑھانے کے لیے اپنی بیٹی ”قطراندی“ کی شادی خلیفہ متجدد سے کر دی اور شادی کی تقریب میں دولت پانی کی طرح بہائی۔

● ہارون بن خمار ذیہ: خمار ذیہ کی وفات کے بعد دولت طولونیہ کمزور پڑ گئی۔ اس کے جانشین ابوالعسا کرہیش کے خلاف فوج نے بغاوت کر دی اور اسے برطرف کر کے اس کے بھائی ہارون کو تخت پر بٹھا دیا جو فقط چودہ سالہ لڑکا تھا۔

موقع سے فائدہ اٹھا کر عباسیوں نے ۲۹۲ھ میں لشکر کشی کر کے ہارون کو شکست دے دی۔

① شیبان بن احمد: اس کے بعد اس کا چچا شیبان چند دن تخت نشین رہا مگر پھر اس نے عباسیوں کے سامنے ہار مان لی۔ یوں دولتِ طولونہ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس کے حکمران درج ذیل ہیں:

۱	احمد بن طولون	۲۵۳ھ تا ۲۷۰ھ	۸۸۳ء تا ۸۹۸ء
۲	خمارویہ بن احمد	۲۷۰ھ تا ۲۸۳ھ	۸۸۳ء تا ۸۹۵ء
۳	جمیش بن خمارویہ	۲۸۲ھ تا ۲۸۳ھ	۸۹۵ء تا ۸۹۶ء
۴	ہارون بن خمارویہ	۲۸۳ھ تا ۲۹۲ھ	۸۹۶ء تا ۹۰۵ء
۵	شیبان بن احمد	۲۹۲ھ	۹۰۵ء

دولتِ طولونہ فقط ۳۸ سال قائم رہی مگر مورخین اسے اچھے الفاظ میں یاد کرتے ہیں۔<sup>①</sup>



دولتِ اِشید یہ: ۳۲۷ھ تا ۳۵۸ھ (۸۷۱ء تا ۸۷۷ء)

دولتِ طولونہ کے خاتمے کے بعد خلافتِ عباسیہ کی طرف سے مصر اور شام کے جو گورنر مقرر ہوئے ان میں سے ایک محمد بن طغج تھا جو ”اِشید“ کے لقب سے مشہور ہوا۔ دولتِ عباسیہ کو کمزور دیکھ کر اس نے ۳۲۷ھ میں شام و مصر پر اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی۔ اِشید ۳۳۴ھ میں فوت ہوا۔ اس کے بعد اس کی اولاد میں یہ حکومت چلتی رہی۔ اِشید یوں نے بھی دولتِ طولونہ کی طرح مصر اور شام کو ترقی دی۔ ”فسطاط“ کی توسیع ہوئی۔ مصر کی حکومت میں پہلی بار ”وزیر“ کا عہدہ بھی اِشید یوں نے شروع کیا اور فضل بن جعفر پہلا وزیر مقرر ہوا۔ اِشیدی حکمران ہر نئے ایک دن کھلی کچہری لگاتے تھے جس میں کوئی بھی شخص اپنی فریاد حکمران کے سامنے پیش کر سکتا تھا۔

دولتِ اِشید یہ فقط ۳۱ سال باقی رہی۔ اس میں درج ذیل حکمران گزرے:

۱	ابو بکر محمد بن طغج اِشید (بانی حکومت)	۳۲۷ھ تا ۳۳۴ھ	۸۷۱ء تا ۸۷۷ء
۲	ابوالقاسم انوچور بن اِشید	۳۳۴ھ تا ۳۳۹ھ	۸۷۷ء تا ۸۸۳ء
۳	علی بن اِشید	۳۳۹ھ تا ۳۵۵ھ	۸۸۳ء تا ۸۹۰ء
۴	ابوالمسک کافور مولیٰ اِشید	۳۵۵ھ تا ۳۵۶ھ	۸۹۰ء تا ۸۹۱ء
۵	احمد بن علی بن اِشید	۳۵۶ھ تا ۳۵۸ھ	۸۹۱ء تا ۸۹۳ء

۳۵۸ھ میں بنو عبید نے مصر پر قبضہ کر کے اس حکومت کا خاتمہ کر دیا۔<sup>②</sup>

① ولیات الاعیان: ۱/۱۷۳ تاریخ ابن خلدون: ۱/۳۸۵، الکامل فی التاریخ: ۲/۲۹۲، التلویح الاسلامی محمود شاہ: ۶/۹۷

الموسوعة الموجهة فی التاریخ الاسلامی: ۱۴/۱۵۱، موجز التاریخ الاسلامی: ص ۲۲۰، ۲۲۱

② الموسوعة الموجهة فی التاریخ الاسلامی: ۱۴/۱۸۵، موجز التاریخ الاسلامی: ص ۲۲۲

## وسط ایشیا، خراسان اور ایران و عراق کی حکومتیں

دولت طاہریہ: ۲۵۹ تا ۸۲۰ھ (۸۷۳ تا ۸۲۰ء)

اس حکومت کی بنیاد اس وقت پڑی جب مامون الرشید نے اپنے معتمد جرنیل طاہر بن حسین کو ۲۰۲ھ میں مشرقی صوبوں کا گورنر بنایا۔ یہ ولایت مشرقی عراق، فارس، شمالی ایران اور خراسان سے ماوراء النہر کی حدود تک وسیع تھی۔ ۲۰۵ھ میں طاہر بن حسین نے خود مختاری اختیار کر لی۔ تاہم اسے آزادانہ حکومت چلانے کے لیے فقط دو سال ملے۔ اس کے بعد یہ حکومت اس کی اولاد میں چلتی رہی۔ اس کا پایہ تخت نیشاپور تھا۔ یہ عباسیوں کی وفادار اور باج گزار تھی، اس کی حدود میں عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھا جاتا تھا۔ دولت طاہریہ میں درج ذیل حکمران گزرے:

۱	طاہر بن حسین (بانی حکومت)	۲۰۵ تا ۲۰۷ھ	۸۲۰ تا ۸۲۲ء
۲	طلحہ بن طاہر	۲۰۷ تا ۲۱۳ھ	۸۲۲ تا ۸۲۸ء
۳	عبداللہ بن طاہر	۲۱۳ تا ۲۳۰ھ	۸۲۸ تا ۸۴۵ء
۴	طاہر ثانی بن عبداللہ بن طاہر	۲۳۰ تا ۲۳۸ھ	۸۴۵ تا ۸۶۲ء
۵	محمد بن طاہر	۲۳۸ تا ۲۵۹ھ	۸۶۲ تا ۸۷۳ء

طاہر کے بیٹے عبداللہ نے اپنے دور حکومت میں ریاست کی سرحدوں کو مزید وسیع کر دیا تھا۔ تاہم اس کے جانشین طاہر ثانی کے دور میں حکومت کمزور پڑنے لگی۔ طاہر ثانی کا بیٹا محمد بن طاہر بالکل لاابالی نکلا۔ اسی کے دور میں صفاریوں کے ہاتھوں اس حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔<sup>①</sup>



دولت زیدیہ طالبیہ (طبرستان): ۲۵۰ تا ۳۱۶ھ (۸۶۳ تا ۹۲۸ء)

حضرت حسن مجتبیٰ کی اولاد میں سے ایک بزرگ حسن بن زید نے خلافت عباسیہ اور دولت طاہریہ خراسان سے شمالی ایران کے اضلاع رے، ولیم اور طبرستان کا وسیع علاقہ آزاد کر کے ۲۵۰ھ (۸۶۳ء) میں وہاں اپنی حکومت قائم کر لی۔<sup>②</sup> اس حکومت میں پہلے تین حکمران حسنی تھے۔ اس دوران یہ حکومت دولت زیدیہ حسنیہ کہلاتی تھی۔ آخری تین حکمران حسنی تھے۔ ان کے دور میں یہ حکومت دولت زیدیہ حسینیہ کہلاتی رہی۔<sup>③</sup>

② موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۲۰

① الموسوعة الموحدة فی التاريخ الاسلامی: ۲۸۶/۱۱

③ تاریخ الطغاة: ص ۳۶۸، الموسوعة الموحدة فی التاريخ الاسلامی: ۳۳/۱۱

اس حکومت کے بانی حسن بن زید بڑے عالم فاضل اور عابد و زاہد شخص تھے۔ شیعوں کا عقیدہ ہے (حیۃ اولی) کے مذہب پر عمل پیرا تھے۔ ان کا موٹا لباس پہنتے تھے۔ نیکی کا حکم دینے اور گناہوں سے روکنے کا زیہ ست ولولہ رکھتے تھے اور اسی مقصد کے لیے انہوں نے الگ حکومت قائم کی تھی۔<sup>①</sup>

حکومت کے قیام کا قصہ یہ ہوا کہ اس دور میں خراسان کے گورنر سلیمان بن عبد اللہ بن طاہر اور اہل طبرستان میں زبردست بد اعتمادی پیدا ہو گئی۔ حسن بن زید رے میں رہائش پذیر تھے۔ اہل طبرستان نے انہیں دعوت دی کہ وہ آکر ان کی رہنمائی کریں۔ چنانچہ وہ آئے، بیعت لی اور عوامی طاقت کے ساتھ سلیمان کو بے دخل کر کے طبرستان میں حکومت قائم کر لی۔ پھر انہوں نے دیار بکر اور رے پر بھی قبضہ کر لیا۔ ان کا سارا دور سامانیوں سے جھڑپوں میں گزرا۔<sup>②</sup> صحابہ کرام سے انہیں بڑی محبت تھی۔ صحابہ کرام کی نسل کے چھوٹے بچوں کے لیے ہر سال میں ہزار دینار (تقریباً پانچ کروڑ روپے) بھیجا کرتے تھے۔ وہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی توقیر کو ایمان کا حصہ سمجھتے تھے۔ ایک بار کسی شخص نے ان کے سامنے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان میں گستاخی کر دی۔ حسن بن زید نے فوراً اپنے غلام کو کہہ:

”اس کا سر قلم کر دو۔“ کسی نے سفارش کرتے ہوئے کہا: ”یہ شخص تو شیعوں میں سے ہے۔“

فرمایا: ”میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں (کہ یہ شخص شیعیان علی میں سے ہو۔) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبَاتِ أَزْوَاجٌ مُبْرَأَةٌ وَمِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

”گندمی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندمی عورتوں کے لائق ہوتے

ہیں۔ اور پاکباز عورتیں پاکباز مردوں کے لائق ہیں اور پاکباز مرد پاکباز عورتوں کے لائق ہیں۔ یہ

(پاکباز مرد اور عورتیں) ان باتوں سے بالکل مبرا ہیں جو یہ لوگ بتا رہے ہیں۔ ان (پاکبازوں) کے حصے

میں تو مغفرت ہے اور باعزت رزق۔“<sup>③</sup>

یہ آیت سنا کر حسن بن زید نے فرمایا: ”اگر کسی کے نزدیک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خراب تھیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

بھی بُرے ثابت ہوں گے۔ پس یہ آدمی کافر ہو گیا ہے۔ اس کی گردن ازادو۔“ چنانچہ اس بد بخت کو قتل کر دیا گیا۔<sup>④</sup>

حسن بن زید ۲۷۰ھ میں وفات پا گئے۔ ان کے بعد ان کے بھائی محمد بن زید مکران ہوئے۔ اس زمانے میں

خراسان کی دولت سامانیہ سے ان کی کش مکش تیز تر ہو گئی۔ آخر سامانی غالب آ گئے اور ۲۸۷ھ میں دولت زید یہ کا ختم

ہو گیا۔ محمد بن زید کو طبرستان سے نکلنا پڑا۔ ۲۸۸ھ میں وہ فوت ہو گئے۔<sup>⑤</sup>

① موسوعة المؤلف السلف في العقيدة والمنهج والتربية: ۲۹۹/۴

② الاعلام ورنکلی: ۱۹۹/۲، ۱۹۹۲، التاريخ الاسلامي محمود شاكر: ۸۵، ۸۴/۶ ۲۶ سورة المائدة، آیت: ۲۶

③ موسوعة المؤلف السلف في العقيدة والمنهج والتربية: ۲۰۰، ۲۹۹/۴

④ التاريخ المصنف، ص: ۳۶۸، الموسوعة الموحدة في التاريخ الاسلامي: ۳۳/۱۱، التاريخ الاسلامي، محمود شاكر: ۱۰۹/۶

۳۰۱ھ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی نسل میں سے ایک شخص ناصر الاطروش نے طبرستان کا علاقہ دوبارہ واکزار کر کے ”دولت زیدیه“ کی نشاۃ ثانیہ میں کامیابی حاصل کر لی۔ اب یہ حکومت ”دولت زیدیه حسینیه“ کہلائی۔

اطروش نے ۳۰۴ھ میں وفات پائی۔ ان کے بیٹے ہادی نے مسند حکومت سنبالی۔ کچھ مدت بعد وہ خود ہی گوش نشین ہو گئے اور حکومت ان کے بھائی الناصر احمد کو حکومت مل گئی۔

الناصر احمد کے بعد جعفر بن محمد کی حکومت آئی۔ اس دور میں پورا طبرستان دولت زیدیه کے ماتحت آ گیا۔<sup>①</sup>  
تاہم ۳۳۵ھ میں جعفر کی وفات کے بعد ویلی سردار مرداویج نے بنو زید کو بے دخل کر کے طبرستان پر قبضہ کر لیا۔<sup>②</sup>

یوں دولت زیدیه قصہ پارینہ بن گئی۔

دولت صفاریہ: ۲۵۳ھ تا ۲۹۸ھ (۸۶۳ء تا ۹۱۱ء)

اس حکومت کی بنیاد ۲۵۳ھ میں یعقوب بن لیث صفاری نے ہستان (جنوبی افغانستان) میں رکھی۔ ۲۵۷ھ میں اس نے کامل پر بھی قبضہ کر لیا۔ ۲۵۸ھ میں اس نے نیشاپور کو فتح کر کے دولت طاہریہ کا خاتمہ کر دیا۔ آخر کار دولت صفاریہ پورے خراسان اور فارس کو محیط ہو گئی۔ اس میں چند سال تک عباسی خلیفہ معتز باللہ کا خطبہ پڑھا گیا۔ پھر خلافت بغداد سے تعلقات اس وقت کشیدہ ہو گئے جب خلیفہ معتز مسند نشین ہوا۔ خلافت عباسیہ کی کوشش تھی کہ دولت صفاریہ کا خلافت بغداد سے الحاق محض رکھی نہ ہو بلکہ حقیقی معنوں میں وہ خلافت عباسیہ کی باج گزار بن جائے۔ یعقوب بن لیث نے اسے قبول نہ کیا جس کے بعد خلافت بغداد اور دولت صفاریہ کے مابین جنگوں کی نوبت آ گئی۔ تاہم نہ تو دولت صفاریہ خلافت بغداد کو مغلوب کر سکی اور نہ ہی خلافت بغداد، دولت صفاریہ کے مقبوضات پر حاوی ہو سکی۔ یہاں تک کہ ۲۶۵ھ میں یعقوب بن لیث کی وفات ہو گئی۔

یعقوب بن لیث سادہ زندگی گزارنے کا عادی تھا۔ خزانے کو فقط ضروری مصارف پر خرچ کرتا تھا۔ اس کی حکومت معاشی لحاظ سے مضبوط تھی۔ یعقوب کی وفات کے وقت خزانے میں ساڑھے آٹھ کروڑ دینار تھے۔

یعقوب بن لیث کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکمران ہوا۔ اس نے خلافت بغداد سے اچھے تعلقات قائم کرنے کی کوشش کی جس کے نتیجے میں خلیفہ معتز نے اسے خراسان، سندھ، ہستان، کرمان، فارس اور اصفہان کی ولایت کی سند دے دی۔ خلیفہ معتز عباسی کے بعد خلیفہ معتز نے بھی عمرو بن لیث کو اس ولایت پر برقرار رکھا۔ اس سے قاعدہ اٹھا کر عمرو بن لیث نے خلیفہ کی مرضی کے خلاف دریائے آمو کے پار ماوراء النہر کی دولت سامانیہ پر یورش کی تاہم سامانی حکمران اسماعیل بن احمد نے زبردست مزاحمت کی اور جوابی حملے میں عمرو بن لیث کو گرفتار کر کے خلیفہ معتز کے حوالے کر دیا۔ ۲۸۷ھ میں عمرو کی وفات جیل خانے ہی میں ہوئی۔

① تاریخ الخلفاء، ص ۱۳۶۸، الموسوعة المرحمة فی تاریخ الاسلام: ۳۳/۱۱

② موجز تاریخ الاسلام، ص ۲۲۰

عمر و بن لیث کی غیر موجودگی میں اس کی اولاد حکومت چلاتی رہی۔ آخر کار بنو عباس نے دولت سامانیہ کے امیر اسماعیل سامانی کے ذریعے ۲۹۸ھ میں اس حکومت کا خاتمہ کرادیا۔

دولت صفاریہ کے حکمران درج ذیل ہیں:

۱	یعقوب بن لیث	۲۶۶ تا ۲۵۳ھ	۸۸۰ تا ۸۶۸ھ، بنی حکمت
۲	عمر و بن لیث	۲۶۶ تا ۲۸۷ھ	۸۸۰ تا ۹۰۰ھ
۳	طاہر بن محمد بن عمر و بن لیث	۲۸۷ تا ۲۹۶ھ	۹۰۰ تا ۹۰۹ھ
۴	لیث بن علی بن لیث	۲۹۶ تا ۲۹۸ھ	۹۰۹ تا ۹۱۱ھ
۵	محمد بن علی بن لیث	۲۹۸ھ	۹۱۱ھ، آخری حکمران

دولت صفاریہ فقط ۳۸ سال قائم رہی۔ صفاری حکمران اسلام پر عمل پیدا، عادل اور عوام پرور تھے ان کے حکمران کا رہن بہن اپنے سپاہیوں سے مختلف نہ ہوتا تھا۔ لوگوں پر مساوات کے ساتھ خرچ کیا جاتا تھا جس کے باعث رعایا خوش حال اور مطمئن تھی۔<sup>①</sup>



دولت سامانیہ: ۲۶۱ھ تا ۳۹۵ھ (۸۷۵ء تا ۱۰۰۵ء)

”سامان“ سرقد کا نواحی قصبہ ہے جہاں کے ہر رئیس کو ”سامان خدا“ کہا جاتا تھا۔ اسوی دور میں اس قصبے کے رئیس نے اسلام قبول کیا اور اپنے بیٹے کا نام خراسان کے گورنر اسد بن عبد اللہ قسری کے نام پر ”اسد“ رکھا۔ اسد مامون الرشید کے دور تک زندہ رہا اور مامون کے مرو میں قیام کے زمانے میں وہ اپنے بیٹوں احمد، نوح، مانیاں اور یحییٰ کے ساتھ اس کی خدمت میں کچھ مدت رہا اور اپنی وفاداری کا ایسا سکہ بٹھایا کہ مامون نے بغداد میں مسجد خلافت سنبھالنے کے بعد اس کے بیٹوں میں سے نوح کو سرقد، احمد کو فرغانہ، یحییٰ کو شاش اور الیاس کو ہرات کی گورنری دے دی۔

ان میں سے فرغانہ کا حاکم احمد بن اسد زیادہ بار سوخ ثابت ہوا۔ ۲۵۰ھ میں اس کی وفات ہوئی تو اس کے سات بیٹے: نصر، یحییٰ، یعقوب، اسماعیل، اسحق، اسد اور حمید اس کے وارث ہوئے۔ ان میں سے نصر باپ کا جانشین قرار پایا۔ ۲۶۱ھ میں اس وقت نصر بن احمد کا ستارہ اقبال مزید بلند ہوا جب خلیفہ معتد عباسی نے اسے پورے دوراء الشمر کی ولایت لکھ دی۔ نصر بن احمد خود سرقد میں رہا جبکہ اپنے بھائی اسماعیل کو اس نے بخارا کا گورنر بنوایا۔ اسی طرح باقی بھائیوں کو بھی مختلف شہروں کی ولایت دے دی۔

۲۷۹ھ میں نصر بن احمد کی وفات ہوئی تو اس کا بھائی اسماعیل غالب آکر خاندان کا حکمران بن گیا۔ اس نے سرقد کو بھی بخارا کی ولایت میں شامل کر لیا۔ درحقیقت دولت سامانیہ کا حقیقی بانی یہی تھا۔ حکومت اسی کی اولاد میں چلتی رہی۔

① الموسوعة الموحدة في التاريخ الاسلامي: ۲۷۶ تا ۲۷۹

سامانی امراء دلیر اور جنگجو تھے۔ وہ سنی تھے اور خلافت عباسیہ بغداد کا پورا احترام کرتے تھے؛ اس لیے دولت سامانیہ میں خلافت عباسیہ کا خطبہ آخر تک قائم رہا۔ یہ حکومت لگ بھگ سوا صدی تک باقی رہی۔

سامانیوں نے اپنے ہاں علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کو خوب ترقی دی۔ ان کے دور میں سرقند اور بخارا کی علمی، تمدنی اور تجارتی رونقیں بغداد کے قریب قریب جا پہنچی تھیں۔ بڑے بڑے علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور حکماء اس دربار سے وابستہ تھے۔ رئیس الاطباء ابو بکر بن زکریا الرازی (م ۳۳۰ھ) کا تعلق اسی دور سے ہے۔ اس نے اپنی ایک کتاب ”المصوری“ اسی خاندان کے ایک حاکم امیر منصور سامانی کے نام موسوم کی تھی جو بھستان کا گورنر تھا۔

مشہور طبیب اور فلسفی بوعلی سینا کو بھی اسی حکومت میں شہرت ملی۔ نوح ثانی بن منصور کا کامیاب علاج کرنے کے بعد وہ اس کے عظیم الشان کتب خانے سے استفادہ کرتا رہا۔

سامانیوں نے فارسی شعر و ادب کی بھی سرپرستی کی۔ نامور فارسی شاعر فردوسی کا تعلق اسی دور سے ہے۔

دولت سامانیہ کا خاتمہ سلاطین غزنی اور ترکستانی جنگجو سردار ایلک خان کے ہاتھوں ہوا۔

سامانی خاندان کے حکمران درج ذیل ہیں:

۱ نصر بن احمد	۵۲۷ تا ۵۲۶ھ	۸۷۵ تا ۸۹۲ھ بانی حکومت
۲ اسماعیل بن احمد	۵۲۹ تا ۵۲۹ھ	۸۹۲ تا ۹۰۸ھ
۳ احمد بن اسماعیل	۵۲۹ تا ۵۳۰ھ	۹۰۸ تا ۹۱۳ھ
۴ نصر بن احمد	۵۳۰ تا ۵۳۱ھ	۹۱۳ تا ۹۲۳ھ
۵ نوح بن نصر	۵۳۱ تا ۵۳۲ھ	۹۲۳ تا ۹۵۴ھ
۶ عبدالملک بن نوح	۵۳۲ تا ۵۳۵ھ	۹۵۴ تا ۹۶۱ھ
۷ منصور بن نوح	۵۳۵ تا ۵۳۶ھ	۹۶۱ تا ۹۷۶ھ
۸ نوح ثانی بن منصور بن نوح	۵۳۶ تا ۵۳۸ھ	۹۷۶ تا ۹۹۷ھ
۹ منصور بن نوح ثانی بن منصور	۵۳۸ تا ۵۳۸ھ	۹۹۷ تا ۱۰۰۵ھ
۱۰ عبدالملک بن نوح ثانی	۵۳۸ تا ۵۳۹ھ	۱۰۰۵ تا ۱۰۰۵ھ
۱۱ المنصور اسماعیل بن نوح ثانی	۵۳۹ھ	آخری حکمران

دولت سامانیہ ۱۳۳ سال تک قائم رہی۔<sup>①</sup>



① التاريخ الاسلامی، محمود شاكر: ۱۰۰۰، ۹۹/۶، المرسومة الموجزة فی التاريخ الاسلامی: ۲۷۶/۱۴



دولت بنو حمدان: ۳۰۸ھ تا ۳۹۲ھ (۹۲۰ء تا ۱۰۰۲ء)

اس خاندان کا تعلق نصرانی عربوں کے قبیلے بنو تغلب سے تھا جو الجزیرہ کے ضلع دیار ربیعہ میں آباد تھا۔ اس گھرانے کا سربراہ حمدان بن حمدون تھا۔ تیسری صدی ہجری کے وسط میں جب خلافت بغداد کمزور پڑی اور نت نئے طالع آزما سامنے آئے تو حمدان نے ایک خارجی سردار ہارون الشاری کے ساتھ مل کر الجزیرہ کے مشہور شہر ماردین پر قبضہ کر لیا۔ خلیفہ متعہد کی فوجوں نے کچھ عرصے بعد ماردین پر جوابی حملہ کیا تو حمدان بن حمدون فرار ہو گیا۔ اس کے بیٹے حسین نے جو قلعے میں اس کا نائب تھا، خلیفہ کی اطاعت قبول کر لی۔ خلیفہ کی افواج نے تعاقب کر کے آخر حمدان کو پکڑ لیا اور بغداد کے جیل خانے میں ڈال دیا۔ حسین نے اپنے باپ کو چھڑانے کے لیے خلیفہ سے وعدہ کیا کہ وہ خارجی سردار ہارون الشاری کو پکڑ کے بغداد لے آئے گا۔ اس نے ایسا کر دکھایا۔ اس پر خلیفہ نے اسے اپنے سالاروں میں شامل کر لیا۔

قرابطہ کے خلاف لڑائیوں میں حسین اور اس کے بھائیوں: عبداللہ، نصر، سعید، داؤد اور ابراہیم نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ یہ سب مختلف مناصب سے نوازے گئے۔ پھر خلافت کے مختلف امیدواروں کے حامی بن کر یہ بھائی ترقی یا تنزل سے بھی دوچار ہوئے۔ بعض اوقات ان کی آپس میں بھی جھڑپیں ہوئیں۔ حمدانی برادران کا مختصر احوال یہ ہے:

① حسین بن حمدان: اس نے ۲۹۲ھ میں مصر کی دولت طولونیہ پر عباسیوں کے حملے میں اہم کردار ادا کیا۔ اس فتح کے بعد بنو عباس کے ہاں اس کی اہمیت بہت بڑھ گئی۔ تاہم اس نے ۲۹۶ھ میں مقتدر کی جگہ عبداللہ بن معز کی دوروزہ خلافت کی حمایت کر دی؛ اس لیے مقتدر نے خلیفہ بن کر اسے قید کر دیا۔ بعد میں اسے معاف کر دیا اور رہا کر کے قم، قاشان اور الجزیرہ کے دیار ربیعہ کا والی بنا دیا۔ آخر میں مقتدر کے وزیر علی بن یحییٰ سے اس کا تنازعہ ہو گیا جس کے باعث اسے پھر جیل میں ڈال دیا گیا۔ حسین بن حمدان جیل خانے ہی میں ۳۰۶ھ میں فوت ہوا۔

② ابراہیم بن حمدان: اس نے ۳۰۶ھ میں اپنے بھائی حسین کی وفات کے بعد اس کی جاگیر ”دیار ربیعہ“ کو سنبھالا مگر فقط دو سال بعد ۳۰۸ھ میں مر گیا۔

③ داؤد بن حمدان: یہ خلیفہ مقتدر کے ساتھ رہا اور باغیوں سے اس کا دفاع کرتے ہوئے ۳۲۰ھ میں قتل ہوا۔

④ نصر بن حمدان: ۳۱۸ھ میں اپنے بھائی عبداللہ بن حمدان کی جگہ موصل کا حاکم بنا۔ قاہر باللہ نے ۳۲۲ھ میں اسے قتل کر دیا۔

⑤ سعید بن حمدان: یہ نہاوند کی جاگیر داری سنبھالے ہوئے تھا۔ ۳۱۷ھ سے ۳۱۹ھ کے درمیان خلیفہ مقتدر کے حکم سے موصل پر بھی قابض رہا۔ موصل پر اپنے بھتیجے حسن سے تنازعے کی وجہ سے ۳۲۳ھ میں مارا گیا۔<sup>①</sup>

آگے چل کر اس خاندان کی سیاست دو حصوں میں بٹ گئی:

① دولت حمدانیہ موصل ② دولت حمدانیہ حلب

دولتِ حمدانیہ موصل: (۳۰۸ھ تا ۳۶۸ھ)

● عبداللہ بن حمدان ابوالہیاء: ”دولتِ بنو حمدان موصل“ کا بانی یہی ہے۔ خلیفہ مکتفی نے ۳۰۸ھ میں اسے موصل کی حکومت بخشی جہاں سے بنو حمدان کی خود مختاری کا آغاز ہوا۔ عبداللہ بن حمدان نے نو برس حکومت کی۔ بد قسمتی سے اس نے خلیفہ مقتدر کے خلاف ناکام بغاوت میں قاہرہ کا ساتھ دیا۔ اس پر مقتدر نے ۳۱۷ھ میں اسے قتل کرادیا۔ تاہم اس کے خاندان میں حکومت باقی رہے اور اس کے بیٹے ناصر الدولہ اور سیف الدولہ بہت نامور ہوئے۔<sup>①</sup>

● حسن بن عبداللہ ناصر الدولہ: یہ بنو حمدان کا سب سے عظیم حکمران تھا۔ ۳۰۸ھ سے ۳۱۷ھ تک اس نے موصل پر اپنے باپ عبداللہ بن حمدان کی نیابت میں حکومت کی۔ ۳۱۷ھ میں باپ کے قتل کے بعد یہ موصل کا مستقل حاکم بن گیا مگر ۳۱۹ھ تک اسے بے دخل رہنا پڑا جبکہ خلیفہ کی سرپرستی کی وجہ سے اس کے چچا نصر اور سعید موصل پر تسلط حاصل کرنے میں کامیاب رہے۔ آخر میں نصر ۳۲۲ھ میں خلیفہ قاہرہ باللہ کے حکم سے قتل ہوا جبکہ سعید ۳۲۳ھ میں موصل پر قبضے کی کوشش میں مارا گیا۔ حسن نے ۳۳۲ھ میں قسریں پر بھی قبضہ کر لیا۔ اپنے چچا زاد حسین بن سعید کو وہاں نائب بنادیا۔ خلیفہ راضی کی اجازت سے اس نے دیارِ بکر، دیارِ ربیعہ اور دیارِ مضر کو بھی اپنی ولایت میں لے لیا۔<sup>②</sup>

حسن بن عبداللہ کے دور میں خانوادہ بنو حمدان کا اقبال نصف النہار پر تھا۔ وہ اپنے چھوٹے بھائی علی بن عبداللہ کو ساتھ ملا کر عباسی خلفاء کی پشت پناہی کرتا رہا۔ جب امیر الامراء ابن رائق کی عباسی خلیفہ متقی پر زیادتیاں حد سے بڑھیں تو حسن نے ابن رائق کو قتل کر کے خلیفہ کو بچایا جس پر خلیفہ نے اسے ”امیر الامراء“ اور ”ناصر الدولہ“ کے خطابات سے نوازا جبکہ اس کے بھائی علی بن عبداللہ کو ”سیف الدولہ“ کا خطاب دیا۔<sup>③</sup> ۳۳۱ھ میں جب تُوژون نامی ایک سرکش سردار نے بغداد پر تسلط حاصل کر کے خلیفہ متقی کو ذلیل کیا تو خلیفہ نے بغداد چھوڑ کر بنو حمدان ہی کے پاس پناہ لی۔<sup>④</sup>

ناصر الدولہ نے سیف الدولہ کے ساتھ مل کر بنو عباس کی حمایت اور رومیوں سے سرحداتِ اسلام کی حفاظت میں اہم کردار ادا کیا۔ اسے سیف الدولہ سے غیر معمولی محبت تھی جبکہ سیف الدولہ اس کا بے حد اکرام و احترام کرتا تھا۔ جب ۳۵۱ھ میں سیف الدولہ کی وفات ہوئی تو ناصر الدولہ غم کی شدت سے مجنوں الحواس ہو گیا اور اسی غم میں دو سال بعد وفات پا گیا۔ عمر ساٹھ برس تھی۔ اس سے قبل ۳۵۳ھ میں وہ حکومت اپنے بیٹے ابوتغلب غففر کے حوالے کر چکا تھا۔<sup>⑤</sup>

● ابوتغلب غففر: ناصر الدولہ کو ۳۳۲ھ سے اپنے ہمسایہ تُوہی امراء کے حملوں کا سامنا رہا۔ اس کے بیٹے غففر کو بھی یہی آزمائش درپیش رہی۔ ابوتغلب غففر میں باپ جیسی اوالوالعزمی نہ تھی۔ اگرچہ وہ تُوہیوں سے اپنا دفاع کرتا رہا مگر ۳۶۸ھ میں اسے شکست ہوئی، یوں موصل میں بنو حمدان کی حکومت ختم ہو گئی۔<sup>⑥</sup>

① تاریخ الاسلامی، محمود شاہر: ۱۱۹/۶، ۱۲۰، الموسوعة الموزعة فی تاریخ الاسلامی: ۲۷۹/۱۴

② تاریخ الاسلامی، محمود شاہر: ۱۱۹/۶، ۱۲۰، الموسوعة الموزعة فی تاریخ الاسلامی: ۲۷۹/۱۴

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۵، ۲۸۶

④ الکامل فی تاریخ: سنہ ۳۳۲ھ

⑤ الموسوعة الموزعة فی تاریخ الاسلامی: ۲۷۹/۱۴

⑥ المعبر فی خبر من غیر: ۱۰۲/۲

دولتِ حمدانیہ حلب: (۳۳۳ھ تا ۳۹۲ھ)

۱ علی بن عبد اللہ سیف الدولہ: دولتِ حمدانیہ کا سب سے مشہور بطل جلیل بھی شخص ہے۔ اس نے ۳۳۳ھ میں اجداد یوں سے حلب چھین کر دولتِ حمدانیہ کی نئی شاخ قائم کی۔ ۳۳۶ھ میں وہ حمص، قسریہ، عوامم اور الجزیرہ کے بعض اضلاع پر بھی قابض ہو گیا۔ خلافتِ عباسیہ ان دنوں مسلمانوں کے دفاع سے عاجز تھی جبکہ رومی ساطلی شہروں پر مسلسل حملے کر رہے تھے۔ سیف الدولہ نے ان کا بڑی پامردی سے مقابلہ کیا اور عمر بھر رومیوں سے برسرِ پیکار رہا۔ جہاد کے باعث اس کا نام تاریخ میں زندہ ہے۔

وہ علوم و فنون کا قدردان اور بذاتِ خود ادیب اور شاعر تھا۔ ابونصر الفارابی، ابن خالویہ، ابوطیب حنفی، ابوغریس حمدانی، ابن نباتہ اور سرہی بن الوفاء جیسے اصحابِ علم و فن اس کے دربار کی زینت تھے۔<sup>①</sup>

۲ سعد الدولہ: ۳۵۶ھ میں سیف الدولہ وفات پا گیا اور اس کے بیٹے ابوالمعالی سعد الدولہ نے حکومت سنبال لی۔ سیف الدولہ کی موت کے بعد ایک طرف رومی، دوسری طرف یونانی اور تیسری طرف بنو عبید دولتِ حمدانیہ کو مٹانے کے درپے ہو گئے۔ یوں دولتِ حمدانیہ دن بدن کمزور ہوتی گئی۔ تاہم سعد الدولہ نے حلب کو محفوظ رکھا۔<sup>②</sup>

۳ سعید الدولہ: ۳۸۱ھ میں سعد الدولہ کی وفات ہو گئی۔ اس کی جگہ اس کے بیٹے ابوالنضال سعید الدولہ نے حکومت سنبھالی۔ بنو عبید کے باج گزاروں کے حملوں سے عاجز آ کر اس نے اپنے دفاع کے لیے رومیوں سے معاہدہ کر لیا۔ ۳۹۲ھ میں اس کے وزیر لؤلؤ حاجب نے اسے قتل کر دیا۔ یوں دولتِ بنو حمدان (حلب) بھی اختتام کو پہنچی۔<sup>③</sup>

دولتِ بنو حمدان میں درج ذیل سربراہ گزرے:

دولتِ بنو حمدان (مُوصل):

۱	عبد اللہ بن حمدان ابوالنجباء	۳۰۸ھ تا ۳۱۷ھ	۹۲۰ء تا ۹۲۹ء	بنی حکومت
۲	حسن بن عبد اللہ ناصر الدولہ	۳۱۸ھ تا ۳۵۳ھ	۹۲۹ء تا ۹۶۳ء	
۳	ابو تغلب غنفر	۳۵۳ھ تا ۳۶۸ھ	۹۶۳ء تا ۹۶۸ء	آخری حکمران

دولتِ بنو حمدان (حلب):

۱	علی بن عبد اللہ سیف الدولہ	۳۳۳ھ تا ۳۵۶ھ	۹۳۵ء تا ۹۶۷ء	بنی حکومت
۲	ابوالمعالی سعد الدولہ	۳۵۶ھ تا ۳۸۱ھ	۹۶۷ء تا ۹۹۱ء	
۳	سعید الدولہ	۳۸۱ھ تا ۳۹۲ھ	۹۹۱ء تا ۱۰۰۲ء	آخری حکمران

مجموعی طور پر بنو حمدان کی حکومت ۸۶ سال تک رہی۔<sup>④</sup>

① الاعلام، ۱۶/۴، ۳۰۴، ط دارالعلم الموسوعة الموزعة في التاريخ الاسلامي: ۲۸۰/۱۶

② الموسوعة الموزعة في التاريخ الاسلامي: ۲۸۰/۱۶ ③ الموسوعة الموزعة في التاريخ الاسلامي: ۲۸۱، ۲۸۰/۱۶

④ موجز التاريخ الاسلامي، ص ۲۲۸، الموسوعة الموزعة في التاريخ الاسلامي: ۲۸۱، ۲۷۹/۱۶

## بنو محمدان کے دور پر ایک نظر:

بنو محمدان نے جہاں رومیوں کے خلاف زبردست جہاد کیا وہاں انہوں نے بنو عبید کی طاقت کو کم کرنے میں بھی اہم کردار ادا کیا۔ بنو محمدان کا اصل علاقہ دیار ربیعہ، دیار بکر اور موصل تھا۔ ناصر الدولہ اور سیف الدولہ نے ریاست کو وسعت دے کر شمالی شام پر بھی قبضہ کر لیا تھا۔<sup>①</sup> بنو محمدان کو فارس و عراق کی شیعہ حکومتوں اور شام اور مصر کی دولت اچھیدیہ اور دولت عبیدیہ کی مخالفت کا سامنا بھی رہا۔ تاہم بنو محمدان عباسی خلفاء کے حامی اور معاون رہے۔<sup>②</sup>

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے بنو محمدان کے سب سے بڑے حکمران ناصر الدولہ کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ شعرِ اہل سنت ظاہر کرتا تھا اور عبیدی حکمرانوں کو ان کے رفض اور گھناؤنے عقائد کی وجہ سے ناپسند کرتا تھا۔<sup>③</sup> اسی طرح سیف الدولہ علمائے اہل سنت کا بہت اکرام کرتا تھا اور ان کے پاس نیاز مندانہ حاضری دیتا تھا۔<sup>④</sup>

عالمِ اہل سنت سے اسی قربت کے باعث بنو محمدان شیعہ حکومتوں کی بجائے بنو عباس کے حامی تھے۔ ان کی سیاسی مصلحت بھی اسی میں تھی؛ کیوں کہ بنو عبید سمیت اپنی رقیب شیعہ ریاستوں کے سامنے ڈٹے رہنا اسی طرح ممکن تھا۔ بعض مؤرخین نے دولت صفاریہ، دولت سامانیہ اور دولت بنو محمدان کو شیعہ حکومتیں قرار دیا ہے مگر وہ اس کا کوئی پختہ ثبوت پیش نہیں کر سکے۔ یقیناً اس دور میں عالم اسلام کے بہت بڑے رقبے پر وافض کے تسلط نے باقی مسلم حکمرانوں میں ایک مرغوبیت کا رویہ پیدا کر دیا تھا؛ اس لیے مذکورہ حکومتوں بلکہ خود خلافت بنو عباس کے انداز و اطوار میں کہیں کہیں تشیع کی جھلک نظر آتا عین ممکن ہے مگر اس بناء پر حکمران خاندان ہی کو شیعہ سمجھ لینا کوئی انصاف کی بات نہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ اس دور میں بعض سنی خانوادوں نے نمائشی تشیع اختیار کر لیا تھا۔ عالمِ بنو محمدان انہی میں سے تھے۔



## بحرین

دولت عیونیہ (بحرین): ۴۶۶ھ تا ۶۳۶ھ (۷۷۳ء تا ۱۲۳۸ء)

بحرین کے علاقے ”احساء“ میں بنو عبد القیس کا ایک خاندان آباد تھا جو اپنی بستی ”عیون“ کی نسبت سے ”عیونی“ کہلایا۔ اس خاندان کے ایک سردار عبد اللہ بن علی عیونی نے خلفائے بنو عباس اور سلجوقی سلاطین کی پشت پناہی حاصل کر کے بحرین کے قریب سے ٹکری۔ ۴۶۶ھ سے ۵۷۰ھ تک اس کی مہم جاری رہی، حتیٰ کہ اس نے قریب لبطہ کو پورے بحرین سے بے دخل کر کے وہاں اپنی حکومت قائم کر لی۔ عیونی نے ۵۰۰ھ تک یہاں حکومت کی۔ بعد میں یہ کمزور اور مختصر ہوتی چلی گئی تاہم ۶۳۶ھ تک کسی نہ کسی شکل میں باقی رہی، اس کے بعد اس پر فارسیوں کا قبضہ ہو گیا۔<sup>⑤</sup>

① تاریخ الخلفاء، ص ۲۸۴، ۲۸۵

② میر اعلام النبلاء: ۱۶/۲۹۹۵

③ تاریخ الاسلامی، محمود شاہ: ۱۱۹/۶

④ میر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۹۱

⑤ موجز تاریخ الاسلامی، ص ۲۸۷، ۲۸۸

## سلطنتِ سلاہ

سلاہ کا جد امجد وسطِ ایشیا کے ایک ترکمان خاندان سے تعلق رکھنے والا ایک شخص سلجوق تھا جس کے دو بیٹوں: طغرل بیک اور چغریک نے پانچویں صدی عیسوی کے وسط میں ترکستان اور خراسان پر قابض ہو کر ”دولتِ سلجوقیہ“ کی بنیاد ڈالی۔ اس سلطنت کے ابتدائی چند حکمران ”عظیم سلاہ“ کہلاتے ہیں جو بیک جت وسطِ ایشیا، خراسان، ایران، عراق اور شام پر حکومت کرتے تھے۔

عظیم سلاہ:

عظیم سلاہ میں مندرجہ ذیل حکمران گزرے ہیں:

● طغرل بیک: ۴۲۹ھ تا ۴۵۵ھ (۱۰۲۸ء تا ۱۰۶۳ء): عظیم سلاہ میں سب سے پہلا نام طغرل بیک کا ہے جو اس سلطنت کا بانی تھا۔ اس نے مختصر مدت میں وسطِ ایشیا، خراسان اور ایران کو فتح کر لیا۔ اس کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ اس نے عباسی خلیفہ القائم کو بنوئیہ کے تسلط سے نکال کر خلافت کو حیاتِ نو بخشی۔ ۵۵۵ھ میں طغرل بیک کی وفات ہوئی۔

● الپ ارسلان: ۴۵۵ھ تا ۴۶۵ھ (۱۰۶۳ء تا ۱۰۷۲ء): طغرل لاؤلفوت ہوا تھا، چنانچہ اس کا نو جوان بھتیجا الپ ارسلان بن چغریک تخت نشین ہو گیا۔ وہ نہایت عالی ہمت اور عظیم الشان بادشاہ تھا۔ ۴۶۳ھ میں اس نے فتح پندرہ ہزار سپاہیوں کے ساتھ اڑھائی لاکھ رومیوں کے لشکرِ جبار کو شکستِ قاش دے کر یورپ پر ایک بار پھر مسلمانوں کی دھاک بٹھادی۔ اس نے دس سال حکومت کی۔

● ملک شاہ: ۴۶۵ھ تا ۴۸۵ھ (۱۰۷۲ء تا ۱۰۹۲ء): الپ ارسلان کی جگہ اس کے بیٹے ملک شاہ نے لی جس نے سلجوقی سلطنت کو وسطِ ایشیا سے مصر تک پھیلا دیا۔ اتنی بڑی حکومت خلفائے راشدین اور خلفائے بنو امیہ کے سوا کسی کو نصیب نہیں ہوئی تھی۔ ملک شاہ نے ۲۱ سال بہترین حکومت کر کے ۴۸۵ھ میں وفات پائی۔ عمر ۳۹ سال تھی۔

● ارسلان ارغون بن الپ ارسلان: ۴۸۵ھ تا ۴۹۰ھ (۱۰۹۲ء تا ۱۰۹۷ء): الپ ارسلان کے بیٹے ارسلان ارغون نے خراسان میں اپنی حکومت قائم کر لی۔ وہ پانچ سال حکمران رہا۔ آخر ۴۹۰ھ میں وہ اپنے نتیجے برک یازق بن ملک شاہ سے کشمکش میں قتل ہو گیا۔

● برک یازق بن ملک شاہ: ۴۹۰ھ تا ۴۹۸ھ (۱۰۹۷ء تا ۱۱۰۵ء): ارسلان ارغون کے قتل کے بعد خراسان ملک شاہ کے بیٹے برک یازق کے قبضے میں آ گیا۔ برک یازق نے گیارہ سال حکومت کی۔ اس کا تمام دور اپنے بھائی محمد سے لڑائیوں میں گزر گیا۔ آخر ۴۹۶ھ میں علماء نے بیچ میں پڑ کر دونوں میں صلح کرائی۔ برک یازق کو سلطانِ عراق اور محمد کو حاکم

آذربائی جان مان لیا گیا۔ جبکہ خراسان پر ان کے تیسرے بھائی بنو کا حق تسلیم کر لیا گیا۔

● محمد بن ملک شاہ: ۳۹۸ھ تا ۵۱۱ھ (۱۱۰۵ء تا ۱۱۱۷ء): برکیارزق کی وفات کے بعد محمد اس کے بیٹے کی ولی عہدی منسوخ کرا کے تختِ عراق پر براجمان ہو گیا۔ اس نے ۱۳ سال حکومت کی مگر یہ زمانہ خانہ جنگیوں میں کٹ گیا۔  
عظیم سلاطین کی فہرست درج ذیل ہے:

۱ طغرل بیک بن میکائیل	۵۵۵ھ تا ۵۷۲ھ	۱۰۳۸ء تا ۱۰۶۳ء	بانی حکومت
۲ الپ ارسلان بن چغریک	۵۷۵ھ تا ۶۵۵ھ	۱۰۶۳ء تا ۱۰۷۳ء	
۳ ملک شاہ	۵۶۵ھ تا ۵۸۵ھ	۱۰۷۳ء تا ۱۰۹۲ء	
۴ ارسلان ارغون بن الپ ارسلان	۵۸۵ھ تا ۵۹۰ھ	۱۰۹۲ء تا ۱۰۹۷ء	
۵ برکیارزق بن ملک شاہ	۵۹۰ھ تا ۵۹۸ھ	۱۰۹۷ء تا ۱۱۰۵ء	
۶ محمد بن ملک شاہ	۵۹۸ھ تا ۵۱۱ھ	۱۱۰۵ء تا ۱۱۱۷ء	آخری حکمران

## سلجوقی سلطنت کی تقسیم

سلجوقیوں کے عروج کا دور تقریباً ۶۰ سال تک رہا۔ ملک شاہ کی وفات کے بعد مختلف علاقوں میں سلجوقی نوابوں اور امراء نے خود مختاری اختیار کر لی اور جگہ جگہ درہم میں اقتدار کی کش مکش شروع ہو گئی۔ یہ اکھاڑ پچھاڑ سلطنت کی مستقل تقسیم اور حد بند یوں پر منتج ہوتی چلی گئی۔

اب جن سلجوقیوں نے اپنے آباؤ اجداد کے اصل مرکزِ مرد میں تخت نشین ہو کر وسط ایشیا اور خراسان کا انتظام سنبھالا وہ ”سلاطین خراسان“ کہلائے۔ انہی کا سب سے زیادہ چلتا تھا۔ جن سلجوقیوں نے رے کو مرکز قرار دے کر ایران و عراق پر حکومت کی وہ ”سلاطین عراق“ کے نام سے موسوم ہوئے۔ جو شہزادے ایشیائے کوچک پر خود مختار حکومت کرنے لگے وہ ”سلاطین روم“ کے نام سے مشہور ہوئے۔ ان کی ایک شاخ شام اور الجزائر پر بھی حکومت کرتی رہی۔  
سلاطین عراق:

● محمود بن محمد: ۵۱۱ھ تا ۵۲۵ھ (۱۱۱۷ء تا ۱۱۳۱ء): ”عظیم سلاطین“ میں سے محمد بن ملک شاہ نے جب ۵۱۱ھ میں وفات پائی تو امراء سلطنت نے مرکز سلطنت رے کی گدی پر اس کے بارہ سالہ لڑکے محمود کو بٹھادیا۔ اس کے ساتھ ہی خراسان کے سلجوقی رے کی اطاعت سے آزاد ہو گئے۔ چنانچہ تختِ رے کا دائرہ کار فقط عراق تک رہ گیا۔ اس طرح ”عظیم سلاطین“ کی حکومت ”سلاطین عراق“ میں تبدیل ہو گئی۔

محمود نے ۱۳ سال حکومت کی اور ۵۲۵ھ میں وفات پائی۔ اس کے دور میں عراق کی سلجوقی حکومت مزید کمزور ہو گئی۔  
● طغرل بن محمد: ۵۲۵ھ تا ۵۲۹ھ (۱۱۳۱ء تا ۱۱۳۵ء): محمود کی وفات کے بعد اس کے بھائی طغرل کو تخت پر

بٹھایا گیا۔ اس نے فقط دو سال حکومت کی اور فوت ہو گیا۔

③ مسعود بن محمد: ۵۲۹ھ تا ۵۴۷ھ (۱۱۳۵ء تا ۱۱۵۲ء)۔ طغزل کی وفات کے بعد اس کا بھائی مسعود تخت نشین ہوا۔ اس نے پورے بیس سال حکومت کی۔ اس کا دور خلفاء کو مغلوب کرنے کی کوششوں میں گزرا۔ اسی دور میں موصل کی دولت آباد کیہ کا ظہور ہوا جس کے بانی عماد الدین زنگی نے ایک مضبوط مقابلہ کی حیثیت اختیار کر کے سلاطین عراق کا زور خاص کم کر دیا۔ سلطان مسعود ۵۴۷ھ میں بیمار ہو کر فوت ہو گیا۔ اس کے بعد سلاطین عراق کا زوال شروع ہو گیا۔

④ ملک شاہ ثانی: ۵۴۷ھ تا ۵۴۸ھ (۱۱۵۲ء تا ۱۱۵۳ء)۔ اس کی حکومت کچھ ہی دنوں تک رہی۔ یہ یوں وجہ میں مشغول رہتا تھا۔ آخر محمد ثانی نے اس کا تختہ الٹ کر حکومت سنبھال لی۔ ملک شاہ ثانی فرار ہو گیا۔

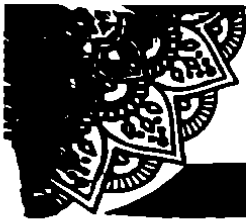
⑤ محمد ثانی: ۵۴۸ھ تا ۵۵۱ھ (۱۱۵۳ء تا ۱۱۵۶ء)۔ اس کا دور سلاطین عراق کے انحطاط کا تھا۔ اس نے اپنی حکمت کی بحالی کے لیے بغداد کو زیر کرنے کی کوشش کی مگر اس کا حملہ ناکام رہا اور واپسی میں بیمار ہو کر اس کی وفات ہو گئی۔

⑥ سلیمان شاہ بن محمد بن ملک شاہ: ۵۵۱ھ تا ۵۵۵ھ (۱۱۵۶ء تا ۱۱۶۰ء)۔ محمد ثانی کی وفات کے بعد امرائے سلطنت نے اس کے چچا سلیمان شاہ کو تخت پر بٹھایا مگر وہ شراب نوشی کا عادی تھا۔ ہر وقت مسخروں میں گھرا رہتا تھا۔ یہاں سے اس ریاست میں آذر بائی جان کے گورنر یلید گز کو کا عروج شروع ہوتا ہے۔ جو سلاطین عراق کے ہاں سب سے زیادہ بار سوخ امیر سمجھا جاتا تھا، اس نے مرحوم طغزل بن محمد کی بیوہ سے نکاح کر کے اس کے بیٹے ارسلان کو اپنی کفالت میں لیا ہوا تھا؛ اس لیے وہ ”اتابک“ کہلاتا تھا۔<sup>①</sup> اس نے سلیمان شاہ کی خرمستیاں دیکھیں تو دیگر امراء کو ساتھ ملا کر سلیمان شاہ کو گرفتار کر لیا۔ پھر زہر دے کر اسے مار دیا۔

⑦ ارسلان بن طغزل ثانی: ۵۵۵ھ تا ۵۷۱ھ (۱۱۶۰ء تا ۱۱۷۵ء)۔ سلیمان شاہ کو برطرف کر کے یلید گز نے اپنے سوتیلے بیٹے ارسلان بن طغزل کو علامتی بادشاہ کے طور پر تخت نشین کر دیا اور خود اس کی آڑ میں حکومت کرنے لگا۔ ۵۶۸ھ میں ”یلید گز“ کی وفات کے بعد اس کا بیٹا جہان پہلوان ارسلان بن طغزل پر مسلط ہو گیا۔ غرض ارسلان بن طغزل برائے نام حکمران تھا۔ ۵۷۱ھ میں جہان پہلوان نے اسے زہر دے کر مار دیا اور اس کی جگہ اس کے کم سن لڑکے طغزل کو تخت پر بٹھا دیا۔

⑧ طغزل بن ارسلان: ۵۷۱ھ تا ۵۹۰ھ (۱۱۷۵ء تا ۱۱۹۳ء)۔ یہ سلاطین عراق کا آخری حکمران تھا اور اپنے آباؤ اجداد جیسی صفات رکھتا تھا۔ جوان ہو کر اس نے خود کو اتابکان آذر بائی جان کے چنگل سے آزاد کرالیا۔ اس کی شہادت نے ایک طرف خوارزم شاهی سلطنت اور دوسری طرف خلافت بغداد کو خائف کر دیا تھا۔ آخر خوارزم کے بادشاہ علاؤ الدین بکاش نے ۵۹۰ھ میں ایک خونریز جنگ کے بعد طغزل بن ارسلان کو شکست دی اور اسے قتل کر کے اس کا سر عباسی خلیفہ ناصر کے پاس بھیج دیا۔ یوں سلاطین عراق کی ریاست خوارزم شاهی سلطنت کا حصہ بن گئی۔

⑨ طغزل کی بیوہ سے بھی اس کے ہاں ایک لڑکا جہان پہلوان پیدا ہوا جو آگے چل کر اس ریاست کی سیاست پر چھایا۔



سلاطین عراق کی فہرست درج ذیل ہے:

۱ محمود بن محمد بن ملک شاہ	۵۱۱ھ تا ۵۲۵ھ	۱۱۱۷ء تا ۱۱۳۱ء	پہلا حکمران
۲ طغزل بن محمد بن ملک شاہ	۵۲۵ھ تا ۵۲۹ھ	۱۱۳۱ء تا ۱۱۳۵ء	
۳ مسعود بن محمد بن ملک شاہ	۵۲۹ھ تا ۵۴۷ھ	۱۱۳۵ء تا ۱۱۵۲ء	
۴ ملک شاہ ثانی بن محمود بن محمد بن ملک شاہ	۵۴۷ھ تا ۵۴۸ھ	۱۱۵۲ء تا ۱۱۵۳ء	
۵ محمد ثانی بن محمود بن محمد بن ملک شاہ	۵۴۸ھ تا ۵۵۱ھ	۱۱۵۳ء تا ۱۱۵۶ء	
۶ سلیمان شاہ بن محمد بن ملک شاہ	۵۵۱ھ تا ۵۵۵ھ	۱۱۵۶ء تا ۱۱۶۰ء	کھٹلی
۷ ارسلان بن طغزل بن محمد	۵۵۵ھ تا ۵۵۶ھ	۱۱۶۰ء تا ۱۱۶۱ء	کھٹلی
۸ طغزل بن ارسلان	۵۵۶ھ تا ۵۹۰ھ	۱۱۶۱ء تا ۱۱۹۳ء	آخری حکمران



سلاطین خراسان:

● سمر بن ملک شاہ: ۵۱۱ھ تا ۵۵۲ھ (۱۱۱۷ء تا ۱۱۵۷ء): ۳۹۰ھ میں سلطان ارسلان ارغون کے قتل کے بعد برکيارق بن ملک شاہ نے خراسان کی حکومت اپنے بھائی سمر کے سپرد کر دی۔ سمر نے ۲۱ سال تک یہاں سلجوقی سلاطین کے نائب کی حیثیت سے حکومت کی۔ اسے خطبہ جمعہ میں ”ملک“ کہا جاتا تھا۔ ۵۱۱ھ میں محمد بن ملک شاہ کی موت کے بعد سمر نے خراسان کے مرکز مرو میں آزاد حکومت قائم کر لی اور اسی کو سلاطین کا سربراہ تسلیم کیا گیا۔ چنانچہ ۵۱۱ھ تا ۵۵۲ھ تک دنیائے اسلام کے اکثر شہروں کے خطبہ جمعہ میں سمر ہی کو ”سلطان“ کہا جاتا تھا۔

سلطان سمر ایک عادل حکمران تھا۔ اس کی ساری زندگی فوجی مہمات میں گزری۔ اس نے افغانستان سے غزنوی سلطنت کا خاتمہ کر دیا۔ اسی کے دور میں اس کے نائب سمر نے خوارزم میں خود مختار حکومت قائم کی جو سلطنت خوارزم شاهی کہلائی۔ سلطان سمر چار عشروں تک حکومت کر کے ۵۵۰ھ میں فوت ہوا۔ اس نے سلجوقیوں کے قدم دوبارہ جانے کی بڑی کوشش کی مگر اس سلطنت کو سابقہ عروج نصیب نہ ہوا۔

سلطان سمر کے آخری چار سال بڑی کس پرسی میں گزرے۔ وہ ترکان غز کے ہاتھوں یرغمال بن گیا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے تخت چھوڑ دیا اور گوشہ نشینی کی حالت میں دنیا سے رخصت ہو گیا۔

● محمود خان خواہزادہ: ۵۵۲ھ تا ۵۵۶ھ (۱۱۵۷ء تا ۱۱۶۱ء): سلطان سمر کے بعد ترکان غز نے اس کے بھانجے محمود خان خواہزادہ کو تخت پر بٹھادیا۔ وہ جبراً و قہراً کچھ مدت تخت نشین رہا۔ اس کی برائے نام حکومت خراسان تک محدود تھی۔ آخر ۵۵۶ھ میں وہ تاج و تخت چھوڑ کر کل بھاگا۔ نیشاپور پہنچا تو وہاں کے گورنر مؤید نے اسے اندھا کر کے جیل میں ڈال دیا۔ یوں سلاطین خراسان کی حکومت ترکان غز، خوارزمی اور غوری حکمرانوں کے قبضے میں آ کر ختم ہو گئی۔



سلاطین خراسان درج ذیل ہیں:

۱۔ سنجربن ملک شاہ	۵۵۲ھ تا ۵۵۱ھ	۱۱۱۷ھ تا ۱۱۵۷ھ	پہلا حکمران
۲۔ محمود خان خواہر زادہ	۵۵۲ھ تا ۵۵۶ھ	۱۱۵۷ھ تا ۱۱۶۱ھ	آخری حکمران



سلاطین شام والجزیرہ:

سلاطین کی ایک شاخ نے شام اور الجزیرہ میں بھی اپنی حکومت قائم کی۔ اس کا بانی ملک شاہ کا بھائی (الپ ارسلان کا بیٹا) تئش تھا جس نے ۴۷۱ھ میں شام فتح کر کے وہاں کی نیابت سنبھالی۔ تئش: ۴۸۵ھ میں ملک شاہ کی موت کے بعد تئش شام اور الجزیرہ کا خود مختار حکمران ہو گیا۔ ۴۸۸ھ میں وہ مرد روانہ ہوا تا کہ ملک شاہ کے خالی تخت پر قبضہ کر لے مگر راستے میں برکیارزق بن ملک شاہ سے معرکے میں مارا گیا۔ دقاق بن تئش: تئش کے قتل کے بعد اس کے بیٹے دقاق نے دمشق میں اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی۔ طغ تکین: ۴۹۷ھ میں دقاق کی وفات ہو گئی۔ اس کا بیٹا بہت کم سن تھا: اس لیے اس کے سر ظمیر الدین طغ تکین نے دمشق کی حکومت اپنے ہاتھوں میں لے لی۔ طغ تکین نے ۲۵ برس تک حکومت کی اور ۵۲۲ھ میں فوت ہوا۔ وہ ایک بہادر سپاہی تھا۔ اس کے دور میں فرنگیوں نے دمشق پر قبضے کی بڑی کوشش کی مگر اس نے ان کی ہر کوشش کو ناکام بنا دیا۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ اس کے بارے میں تحریر کرتے ہیں:

”وہ دلیر، شجاع، باہمت اور فرنگیوں کے خلاف مجاہد تھا۔ عادل حکمران تھا..... اگر اللہ اسلام کے دفاع کے لیے طغ تکین کو فرنگیوں کے سامنے نہ کھڑا کر دیتا تو وہ دمشق پر قابض ہو جاتے مگر اس نے انہیں متعدد بار شکستوں سے دوچار کیا۔“<sup>①</sup>

تاج الملوک بوری: طغ تکین کی وفات کے بعد اس کا بیٹا تاج الملوک بوری حکمران بنا۔ وہ بھی فرنگیوں سے اسلامی سرحدوں کی حفاظت میں مستعد رہا۔ اس نے شام میں اسماعیلیوں کی بھی بیخ کنی کی۔ اس کے رد عمل میں اس پر باطنی خنجر برداروں نے حملہ کیا۔ وہ زخمی ہو گیا اور آخر ایک سال بعد ۵۲۶ھ میں انہی زخموں کی تاب نہ لا کر فوت ہو گیا۔ شمس الملوک اسماعیل: اس کے بعد اس کا بیٹا شمس الملوک اسماعیل حکمران ہوا۔ وہ ظالم حاکم تھا۔ لوگوں کی بددعاؤں کا شکار ہو کر ایک محلاتی سازش کے تحت ۵۲۹ھ میں مارا گیا۔

محمود شہاب الدین: اس کے بعد اس کا بھائی محمود شہاب الدین حاکم بنا۔ ۵۳۳ھ میں وہ بھی ایک محلاتی سازش کا نشانہ بن کر قتل ہو گیا۔

① مسر اعلام النبلاء: ۱۹ ص ۵۱۹۔ نوٹ: دقاق کے بعد شام کی حکومت بلوکی نسل سے ختم ہو گئی: کیوں کہ اس کے بعد حکومت سنبھالنے والا اس کا سر ظمیر الدین سلا بلوکی نہ تھا مگر چونکہ اس کی بلوکیوں سے رشتہ داری تھی، اس لیے اس کی اور اس کی اولاد کی حکومت کو سلاطین شام ہی میں شمار کیا جاتا ہے۔

جمال الدین محمد: شہاب الدین کے بعد اس کے بھائی جمال الدین محمد نے ایک سال حکومت کی۔  
 مجیر الدین: جمال الدین کے بیٹے مجیر الدین نے ۵۳۳ھ سے ۵۳۹ھ تک حکومت کی۔ ۵۳۹ھ میں دمشق پر  
 سلطان نور الدین زنگی کی حکومت قائم ہوئی۔ یوں سلاہہ شام کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔  
 سلاہہ شام کی حکمرانوں کی فہرست درج ذیل ہے۔

۱	شمس بن الپ ارسلان	۵۲۸۵ھ تا ۵۲۸۸ھ	۱۰۹۲ء تا ۱۰۹۵ء	بانی حکومت
۲	دقاق بن شمس	۵۲۸۸ھ تا ۵۲۹۷ھ	۱۰۹۵ء تا ۱۱۰۳ء	
۳	طغ تکین	۵۲۹۷ھ تا ۵۳۲۳ھ	۱۱۰۳ء تا ۱۱۲۸ء	
۴	تاج الملوک بوری	۵۳۲۳ھ تا ۵۳۲۶ھ	۱۱۲۸ء تا ۱۱۳۲ء	
۵	شمس الملوک اسماعیل	۵۳۲۶ھ تا ۵۳۲۹ھ	۱۱۳۲ء تا ۱۱۳۵ء	
۶	محمود شہاب الدین	۵۳۲۹ھ تا ۵۳۳۳ھ	۱۱۳۵ء تا ۱۱۳۹ء	
۷	جمال الدین محمد	۵۳۳۳ھ تا ۵۳۳۶ھ	۱۱۳۹ء تا ۱۱۴۰ء	
۸	مجیر الدین	۵۳۳۶ھ تا ۵۳۳۹ھ	۱۱۴۰ء تا ۱۱۵۳ء	آخری حکمران



### سلاہہ روم:

سلاہہ خراسان اور سلاہہ روم چھٹی صدی ہجری کے اواخر تک ختم ہو چکے تھے۔ البتہ ان کی ایک شاخ ”سلاہہ روم“ ایشیائے کوچک میں ساتویں صدی ہجری کے آخر تک باقی رہی۔ سلاہہ روم کا بانی سلیمان بن قُتْلُبِش (بن اسرائیل بن سلحوق) تھا جو سلجوقی خانوادے کا نہایت جری سالار تھا۔ اس نے سلجوقی سلطنت کے قیام کے وقت طغرل بیک کے دور میں ایشیائے کوچک کو فتح کیا تھا اور اپنی وفات تک وہیں صوبہ دار کے طور پر حکومت کرتا رہا تھا۔ ۴۷۹ھ میں اس کی وفات کے بعد اس کا بیٹا قلج ارسلان حکمران ہوا۔ پھر حکومت اس کی نسل میں چلتی رہی۔ سلاہہ روم کے حالات حصہ چہارم میں سلطنت عثمانیہ کے تذکرے کے ساتھ آئیں گے؛ کیوں کہ سلطنت عثمانیہ کے بانی سلاہہ روم ہی کے ناکمن تھے اور ان کی حکومت کی بنیادیں سلاہہ روم کے حدود و اربعہ پر ہی استوار ہوئی تھیں۔<sup>①</sup>

① الکامل فی التاریخ: ص ۴۲۹ھ تا ۵۵۶ھ، التاریخ الاسلامی محمد شاکر: ۶/۲۲۱۲ تا ۲۱۸، ۲۲۲ تا ۲۲۳، ۲۳۶، ۲۴۱، ۲۴۵

۲۴۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۸۷، المعرعة العوجزة فی التاریخ الاسلامی: ۱۸/۲۸۲ تا ۲۸۵، موجز التاریخ الاسلامی، ص ۲۳۸، ۲۴۱

دولہ سلاہہ اور اس کی خلف شاخوں کے بارے میں مزید معلومات کے لیے ملاحظہ فرمائیے:

دولہ السلاجقة: لمحمد علی محمد الصلابی، مؤسسة اقرأ، القاهرة

دولہ السلاجقة: لدكتور عبد النعم محمد حسن، ط مکتبة الانجلو المصریة

السلاجقة، تاریخهم السیاسی والعسکرى: لابی النعم محمد عبد العظیم يوسف، ط مین للدراسات والبحوث الانسانیة

تاریخ السلاجقة فی بلاد الشام: لدكتور سهیل طقوس، ط دار الفکر بیروت

تاریخ دولة آل سلجوق: لعبد الدین الاصلهانی

## اتابکان آذربائی جان:

عباسیوں کے دورِ زوال میں آذربائی جان نے ایک طاقتور خود مختار ریاست کی شکل اختیار کر لی جو سلاطین عراق پر پوری طرح اثر انداز تھی۔ بعد میں یہ عراق پر پوری طرح حاوی ہو گئی۔

ایلدگز: اس ریاست کا بانی ”ایلدگز“ نامی ایک نہایت ہوشیار شخص تھا جو سلطان مسعود سلجوقی کے وزیر کا غلام تھا۔ رفتہ رفتہ وہ سلطان مسعود کا مقرب بن گیا یہاں تک کہ شہزادہ ارسلان بن طغرل کی تربیت اسی کے سپرد ہو گئی اور یوں اسے ”اتابک“ کہا جانے لگا۔ پھر اس نے سلطان طغرل کی بیوہ سے نکاح کر کے اپنا قد مزید بلند کر لیا۔

۵۳۱ھ میں سلطان مسعود نے اسے آذربائی جان کا والی بنادیا۔ سلجوقیوں کے کمزور پڑتے ہی اس نے وہاں اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی جو اس قدر طاقتور ہو گئی کہ عراق کے سلجوقی حکمرانوں کا عزل و نصب اس کی مرضی سے ہونے لگا۔ ایلدگز نے اس مقصد کے لیے ”اتابک اعظم“ کا لقب اختیار کر کے اپنے لیے ایسا منصب حاصل کر لیا جو سلجوقی حکمران سے بھی بالاتر تھا۔ اسی منصب کے زور پر اس نے عراق کے سلجوقی حکمران سلیمان شاہ کو برطرف کر کے مروادیا اور اس کی جگہ اپنے سوتیلے بیٹے ارسلان بن طغرل کو برائے نام حکمران بنادیا۔

محمد جہان پہلوان: ۵۶۸ھ میں ایلدگز کی وفات ہو گئی اور اس کا منصب اس کے بیٹے ”محمد جہان پہلوان“ نے سنبھالا۔ اس نے بھی اپنے سوتیلے بھائی ارسلان بن طغرل کو کٹھ پتلی بنائے رکھا۔ کچھ عرصے بعد جب یہ دیکھا کہ اسے مزید دبائے رکھنا مشکل ہو گا تو ۵۷۱ھ میں اسے زہر دے کر مروادیا اور اس کے سات سالہ لڑکے طغرل بن ارسلان کو تخت پر بٹھا دیا تاکہ اپنی بالادستی کو برقرار رکھے۔ ۵۸۲ھ میں محمد جہان پہلوان کی وفات ہو گئی۔ اس وقت تک اس کی حکومت بلادِ جبل، رے اور آذان تک وسیع ہو چکی تھی۔

عثمان قزل ارسلان: جہان پہلوان کی جگہ اس کا بھائی عثمان قزل ارسلان ”اتابک“ بن گیا۔ اس وقت تک طغرل بن ارسلان اٹھارہ برس کا ہو چکا تھا۔ اس نے قزل ارسلان کی بالادستی ماننے سے انکار کر دیا اور لڑ بھڑ کر عراق پر اپنی مستقل حکومت قائم کر لی۔ آذربائی جان اور اس کے ملحقات پر ایلدگز کے بیٹوں اور پوتوں کی حکومت چلتی رہی۔ ان میں سے ہر ایک حکمران کو ”اتابک آذربائی جان“ کہا جاتا تھا۔

ازبک مظفر الدین: ”اتابکان آذربائی جان“ کی حکومت ۹۰ سال قائم رہی۔ اس کا آخری حکمران ازبک مظفر الدین تھا جس کی حکومت کا خاتمہ ۶۲۲ھ میں سلطان جلال الدین خوارزم شاہ کے ہاتھوں خاتمہ ہوا۔<sup>①</sup>



① دولة السلجوقية: لعبد السلام: ۱۹۹۵



## شمالی افریقہ کی حکومتیں (جو بنو عباس کے دورِ عروج میں قائم ہوئیں)

دولتِ رستمیہ: ۱۶۰ھ تا ۲۹۶ھ (۶۷۷ء تا ۹۰۸ء)

① عبدالرحمن بن رستم: عبدالرحمن بن رستم ایک طالب علم تھا جس نے اباضی فقیہ مسلم بن ابی کریمہ سے علم حاصل کیا تھا۔ تعلیم مکمل کر کے وہ اپنے مذہب کا داعی بن گیا۔<sup>①</sup>

وہ بڑا عابد و زاہد انسان تھا، اس سے متاثر ہو کر افریقہ کے متعدد قبائل مثلاً: مکناسہ، لماسیہ، سدرانہ، مزانیہ، لوانہ، غمارہ، ازدجہ، ہوارہ اور نفوسہ اس کے پیروکار بن گئے۔ یہ قبائل ایک وسیع علاقے میں جو تلمسان سے طرابلس (لیبیا) تک پھیلا ہوا تھا، آباد تھے۔ عبدالرحمن بن رستم کا دستِ راست ابو خطاب تھا جس نے قیروان جا کر حکومتی ادارے چلانے کا علم اور تجربہ حاصل کیا تھا۔ اس کی مدد سے عبدالرحمن نے نہایت عدل و انصاف سے حکومت کی۔

عبدالرحمن نے ”تاہرت“ کا شہر تعمیر کر کے اسے اپنا دار الحکومت قرار دیا۔ وفات سے قبل اس نے اگلے حکمران کا انتخاب شوریٰ پر چھوڑ دیا جس نے اس کے بیٹے عبدالوہاب کو منتخب کر لیا۔

② عبدالوہاب: عبدالوہاب نے چالیس برس حکومت کی۔ اس دور میں اندرونی بغاوتوں کی وجہ سے حکومت کچھ کمزور ہوئی۔ عبدالوہاب نے وفات سے قبل اپنے والد کے برعکس اپنے بیٹے ارجح کو باضابطہ طور پر جانشین متعین کر دیا۔

③ ارجح بن عبدالوہاب: ارجح کا دورِ دولتِ رستمیہ کا ”عہدِ زریں“ تھا۔ اس زمانے میں تاہرت علوم و فنون اور تجارت کا عظیم الشان مرکز بن گیا۔ مشرق کی طرف سے دولتِ رستمیہ کبھی کبھار عباسیوں یا ان کے باج گزار مصری حکمرانوں کے حملوں کی زد میں آ جاتی تھی۔ چنانچہ ایک موقع پر ارجح کا بیٹا ابوالیقظان جو ولی عہد بھی تھا، عباسیوں کے ہاتھوں گرفتار ہو گیا۔ بیٹے کی گرفتاری کے صدمے نے باپ کو بستر سے لگا دیا اور اسی بیماری میں اس کی موت واقع ہو گئی۔

④ ابوبکر بن ارجح: اس کے بعد اس کا دوسرا بیٹا ابوبکر تخت نشین ہوا جو لاپرواہ اور عیش پسند تھا۔ دو سال بعد ابوالیقظان بنو عباس کی قید سے رہا ہو کر آیا اور شریکِ کار کی حیثیت سے ابوبکر کا ہاتھ بٹانے لگا۔ مگر ابوبکر کی نااہلی کے باعث ریاست میں خانہ جنگی ہونے لگی۔ آخر کار ابوبکر کو معزول کر دیا گیا اور اس کی جگہ ابوالیقظان کو حکومت مل گئی۔

⑤ ابوالیقظان محمد بن ارجح: ابوالیقظان نے تمام قبائلی سرداروں پر مشتمل ایک مجلسِ شوریٰ قائم کر کے سب کو مطمئن کر دیا۔ اس نے مساوات اور انصاف کے ساتھ بارہ سال تک حکومت کی۔

⑥ ابوحاتم یوسف: اس کا بیٹا ابوحاتم یوسف اس کے بعد تخت نشین ہوا۔ وہ شریف الطبع اور نرم دل آدمی تھا جس سے فائدہ اٹھا کر عوام نے حکام کو کھلوٹا بنا لیا اور ایک گروہ نے ابوحاتم کے چچا یعقوب بن ارجح کی قیادت میں بغاوت

① اباضی مسلک فکر کے خوارن سبغ ندیہ سے استفادے کے قائل تھے اس لیے دیگر خوارن کے برعکس ان کے ہاں سب حدیث اور فقہ کا سلسلہ جاری تھا۔ یہ خوارن کا واحد فرقہ ہے جو آج بھی موجود ہے۔ مگرین اور مصلحین ان کی خاص تعداد ہے۔

کردی۔ یوں دولہ رستمیہ خانہ جنگی کا شکار ہو کر کمزور ہو گئی۔ کچھ مدت بعد صلح ہو گئی مگر دلوں میں نفرتیں برقرار تھیں۔ چنانچہ مخالفین نے سازش کر کے ابو حاتم کو قتل کر دیا۔

① یقظان: اس کے بعد ابو حاتم کا بھائی یقظان بن ابی یقظان حکمران بنا۔ اس کا دور انتشار اور کمزوری کا تھا۔ یہی دولہ رستمیہ کا آخری حکمران ثابت ہوا۔ اس دور کے خوارج میں تشیع اور اعتزال کی طرف مائل الگ الگ گروہ پیدا ہو چکے تھے۔ یقظان نے ان کی سرکوبی کی حتی الامکان کوشش کی، تاہم اس دوران بنو عبیدہ کا داعی ابو عبد اللہ شیعہ افریقہ میں آچکا تھا۔ یقظان کے مخالفین اس سے جا ملے۔ ان میں سابق مقتول حکمران ابو حاتم کی بیٹی ”دوسر“ بھی شامل تھی جو اپنے باپ کے قاتلوں سے بدلہ لینے کے درپے تھی۔ ابو عبد اللہ شیعہ کو نادر موقع ہاتھ آ گیا اور ۲۹۷ھ میں اس نے تاہرت پر حملہ کر کے یقظان اور اس کے اہل و عیال کو قتل کر دیا۔ یوں دولہ رستمیہ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس حکومت کے حکمرانوں کی فہرست یہ ہے:

۱	عبدالرحمن بن رستم	۵۱۶۸ تا ۵۱۶۰	۷۸۳ تا ۷۷۶	بنی حکومت
۲	عبدالوہاب بن عبدالرحمن	۵۲۰۸ تا ۵۱۶۸	۸۲۳ تا ۷۸۳	
۳	فلح بن عبدالوہاب	۵۲۳۰ تا ۵۲۰۸	۸۵۳ تا ۸۲۳	
۴	ابوبکر بن فلح	۵۲۶۸ تا ۵۲۳۰	۸۸۱ تا ۸۵۳	تالائق
۵	ابوالیقظان محمد بن فلح	۵۲۸۱ تا ۵۲۶۸	۸۹۳ تا ۸۷۳	
۶	ابوحاتم یوسف بن محمد	۵۲۹۳ تا ۵۲۸۱	۹۰۷ تا ۸۸۱	
۷	یقظان بن محمد بن فلح	۵۲۹۷ تا ۵۲۹۳	۹۱۰ تا ۹۰۷	آخری حکمران

دولہ رستمیہ مجموعی طور پر ۱۳۶ سال تک باقی رہی۔<sup>①</sup>



دولت بنی مدرار (سجلماسہ۔ مراکش): ۱۴۰ھ تا ۲۹۷ھ (۷۵۷ تا ۹۰۹ء)

① عیسیٰ بن یزید: ۱۲۲ھ میں صفری خوارج کے رئیس میسرہ صفری نے اسوی خلفاء سے بغاوت کر کے مراکش میں آزاد حکومت بنانے کی کوشش کی تھی جو اگرچہ ناکام رہی تاہم صفری مراکش کے جنوبی علاقے میں منظم ہوتے چلے گئے اور عباسی دور کے آغاز میں مراکش کو کسی مرکزی حکومت کی گرفت سے آزاد دیکھ کر انہوں نے اپنے ایک سردار عیسیٰ بن یزید بن اسود کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ یہ ۱۴۰ھ کا واقعہ ہے۔

② ابوالقاسم مدرار: پندرہ برس بعد عیسیٰ بن یزید کو قتل کر دیا گیا اور اس کی جگہ ”ابوالقاسم بن سنون مدرار“ مسند نشین ہوا۔ اس کے بعد حکومت اسی کی نسل میں چلتی رہی اور یہ حکومت ”دولت بنو مدرار“ کہلائی۔

① الموسوعة الموحدة فی التاريخ الاسلامی: ۱۶/۷۸۵۷۵، موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۰۰، ۲۰۱

● السبع ۱۷۴ھ میں ابوالقاسم کا بیٹا النعم حکمران ہوا جس نے ”سجلنامه“ کی بنیاد رکھی اور اسے مرکز بنا کر طویل عرصے تک حکومت کی۔ اسے دولت بنو مدرار کا حقیقی بانی کہا جاتا ہے۔ اس کے دور میں سجلنامه علوم و فنون کا ایک بڑا مرکز اور ایک وسیع تجارتی و اقتصادی شہر بن گیا۔ بنو مدرار نے عباسیوں سے صلح کر لی تھی اور اپنے داخلی امور مثلاً تجارت و زراعت میں مصروف رہتے تھے۔ آخر کار ۲۹۷ھ میں بنو عبید نے اس حکومت کا خاتمہ کر دیا۔<sup>①</sup>

بنو مدرار کی حکومت تقریباً ۱۵۷ سال تک چلی۔ اس کے اہم حکمران یہ تھے:

۱	عسلی بن یزید الاسود	۱۳۰ھ تا ۱۵۵ھ	۷۷۷ء تا ۷۷۷ء	بانی حکومت
۲	ابوالقاسم سکو	۱۵۵ھ تا ۱۶۸ھ	۷۷۷ء تا ۷۸۳ء	
۳	الیاس ابوالوزیر	۱۶۸ھ تا ۱۷۷ھ	۷۸۳ء تا ۷۹۰ء	
۴	السبع بن ابوالقاسم	۱۷۷ھ تا ۲۰۸ھ	۷۹۰ء تا ۸۲۳ء	
۵	مدرار المنصور	۲۰۸ھ تا ۲۲۲ھ	۸۲۳ء تا ۸۳۹ء	
۶	میمون بن مدراز	۲۲۲ھ تا ۲۶۳ھ	۸۳۹ء تا ۸۷۶ء	
۷	محمد	۲۶۳ھ تا ۲۷۰ھ	۸۷۶ء تا ۸۸۳ء	
۸	السبع	۲۷۰ھ تا ۲۹۷ھ	۸۸۳ء تا ۹۱۰ء	آخری حکمران



دولت و ادارہ (مراکش) ۱۷۲ھ تا ۳۱۲ھ: (۸۸۷ء تا ۹۲۲ء)

● اور لیس بن عبداللہ: منصور عباسی کے خلاف خروج کرنے والے مشہور فاطمی پیشوا نفیس زکیہ کے ایک بھائی اور لیس بن عبداللہ تھے جو نفیس زکیہ کے قتل کے بعد بھی خروج کی تیاری کرتے رہے۔ ۱۶۹ھ میں اسی خاندان کے ایک فرد حسین بن علی (بن حسن بن حسن بن علی) نے مدینہ کے گورنر کے خلاف خروج کیا جس میں اور لیس بن عبداللہ بھی شامل تھے۔ خروج ناکام ہوا تو اور لیس بن عبداللہ نے اپنے کنبے اور اپنے غلام راشد کے ساتھ فرار ہو کر شمالی افریقہ میں پناہ لی اور مراکش کے شہر ”ولیلی“ میں مقیم ہوئے۔ وہاں قبیلہ ”الاوربہ“ کے سردار اسحق بن محمد نے انہیں خوش آمدید کہا اور ان کی داستان سن کر ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس قبیلے کی مدد سے رمضان ۱۷۲ھ میں اور لیس بن عبداللہ نے ایک خود مختار حکومت قائم کر لی جو کچھ ہی مدت میں الجزائر کے شہر تلمسان تک وسیع ہو گئی۔ اور لیس بن عبداللہ ۱۷۷ھ میں اچانک ایک حملے میں (جس کا الزام بنو عباس پر لگایا جاتا ہے) قتل ہو گئے۔

① الموسوعة الموزونة فی التاريخ الاسلامی: ۱۸۷/۱۸۸، موجز التاريخ الاسلامی، ص ۱۲۰، التاريخ الاسلامی محمود شاہر:

۲: اور لیس بن اور لیس: اور لیس کے قتل کے بعد ان کی باندی کنزہ جو امید سے تھی، ایک بچے کی ماں بنی جس کا نام باپ کے نام پر اور لیس رکھا گیا۔ بچے کی تعلیم و تربیت اور لیس بن عبد اللہ کے آزاد کردہ غلام راشد کے سپرد ہوئی اور دولتِ ادارہ کی قیادت بھی اسی کے ہاتھ میں رہی۔ لوگ اس کی قیادت میں متحد رہے۔ بنو عباس نے یہ دیکھ کر خطرہ محسوس کیا اور تیونس میں اپنی باج گزار حکومت دولتِ اغالبہ کے بانی ابراہیم بن اغلب کے ذمے لگایا کہ وہ ادارہ کے قائم مقام قائد راشد کو ٹھکانے لگا دے۔ چنانچہ ۸۶ھ میں راشد کو ایک خبیث کارروائی کے ذریعے قتل کر دیا گیا۔ راشد کے مرنے کے بعد دو سال تک دولتِ ادارہ کی قیادت اور اور لیس بن اور لیس کی تربیت کی ذمہ داریاں ابو خالد بن یزید نے انجام دیں۔ آخر ۸۸ھ میں اور لیس بن اور لیس نے تجدیدِ بیعت کے ساتھ اپنا منصب سنبھال لیا۔ قیروان اور اندلس کے عرب رؤساء جوق در جوق اس کے گرد جمع ہونے لگے اور اس نئی حکومت کے اعلیٰ عہدوں پر زیادہ تر وہی قاتر کیے گئے۔ انہی کے مشورے پر اور لیس بن اور لیس نے مراکش میں ایک نیا شہر ”فاس“ تعمیر کر کے اسے اپنا پایہ تخت بنایا۔ اگلے سالوں میں اس نے الجزائر کے شہر تلمسان سے لے کر سوس اقصیٰ تک ایک وسیع علاقہ فتح کر لیا۔

۳: محمد بن اور لیس: ۲۱۳ھ میں اور لیس بن اور لیس کی وفات ہو گئی اور ولی عہد محمد بن اور لیس نے مسجدِ حکومت سنبھالی۔ اس نے اپنی دادی ”کنزہ“ کے مشورے پر ریاست کو بھائیوں میں تقسیم کر دیا جس سے دولتِ ادارہ اپنے قیام کے چالیس برسوں کے اندر زائد کمزور اور منتشر ہو گئی اور بھائیوں میں تنازعات اٹھ کھڑے ہوئے۔ محمد بن اور لیس کو اس غلطی کے ازالے کے لیے بھائیوں سے جنگیں لڑنا پڑیں اور اس نے خاصا رقبہ دوبارہ اپنے قبضے میں لے لیا۔ تاہم جو نقصان ہو چکا تھا اس کا پوری طرح ازالہ نہ ہو سکا۔ محمد بن اور لیس کے بعد ریاست اس قدر کمزور ہو گئی کہ کبھی اسے بنو عبید کا باج گزار بننا پڑا اور کبھی امویان اندلس کا۔

۴: یحییٰ ثالث: تقسیمِ سلطنت کے بعد ادارہ میں فقط یحییٰ ثالث ایسا حکمران تھا جس نے ایک معقول زمانے تک بڑے کز و فر کے ساتھ حکومت کی۔ تاہم ۳۰۵ھ میں اسے بھی بنو عبید کی بے پناہ طاقت کے سامنے جھکنا پڑا اور اس نے جموئے مہدی عبید اللہ بن میمون کی باج گزاری قبول کر لی۔ ۳۱۰ھ میں اسے حکومت سے برطرف کر دیا گیا۔ بنو عبید نے اس کی جگہ اسی خاندان کے حسن بن محمد کو کھپتی کی حیثیت سے دو سال تک مسند پر رہنے دیا۔ پھر اسے بھی مضرول کر دیا گیا۔ یوں ۳۱۲ھ میں ادارہ کی خود مختار حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ دولتِ ادارہ کی مدت ۱۴۰ ہوئی۔

اگرچہ اور لیس خاندان کے کچھ رؤساء مزید دو صدیوں تک افریقہ کے بعض گوشوں میں محدود علاقوں پر قابض رہے مگر ان کی کوئی سیاسی حیثیت نہ تھی۔ دولتِ ادارہ کے حکمران مندرجہ ذیل ہیں: ①

اور لیس بن عبد اللہ	۱۷۲ھ تا ۱۷۷ھ	۸۸۸ھ تا ۹۳۳ھ بانی حکومت
راشد مولیٰ اور لیس (قائم مقام حکمران)	۱۷۷ھ تا ۱۸۶ھ	۹۳۳ھ تا ۸۰۲ھ
ابو خالد بن یزید (قائم مقام حکمران)	۱۸۶ھ تا ۱۸۸ھ	۸۰۲ھ تا ۸۰۳ھ

۲	ادریس الثانی بن ادریس	۱۸۸ھ تا ۲۱۳ھ	۸۰۳ء تا ۸۲۸ء
۳	محمد بن ادریس الثانی	۲۱۳ھ تا ۲۲۱ھ	۸۲۸ء تا ۸۳۶ھ
۴	علی بن محمد	۲۲۱ھ تا ۲۳۳ھ	۸۳۶ء تا ۸۴۹ء
۵	یحییٰ اول، بن علی	۲۳۳ھ	۸۴۹ء
۶	یحییٰ ثانی، بن محمد	۲۳۳ھ تا ۲۵۰ھ	۸۴۹ء تا ۸۶۳ھ
۷	علی بن عمر بن ادریس ثانی	۲۵۰ھ تا ۲۶۵ھ	۸۶۳ء تا ۸۷۹ء
۸	یحییٰ ثالث، بن قاسم بن ادریس ثانی	۲۶۵ھ تا ۲۹۲ھ	۸۷۹ء تا ۹۰۵ء
۹	یحییٰ رابع بن ادریس بن عمر بن ادریس ثانی	۲۹۲ھ تا ۳۱۰ھ	۹۰۵ء تا ۹۲۲ھ
۱۰	الحسن بن محمد بن قاسم بن ادریس ثانی	۳۱۰ھ تا ۳۱۲ھ	۹۲۲ء تا ۹۲۴ء آخری حکمران



دولتِ اغالبہ، تیونس: ۱۸۴ھ تا ۲۹۶ھ (۸۰۰ء تا ۹۰۹ء)

بنو حیم کے ایک سردار اغلب بن سالم نے عباسی تحریک کی کامیابی اور اموی حکومت کے خاتمے میں اہم کردار ادا کیا تھا۔ ہارون الرشید نے اپنے دورِ خلافت میں اس کے بیٹے ابراہیم کو بربروں کی بغاوتوں کا سرکچلنے اور دولتِ ادارہ کی روک تھام کے لیے افریقہ کی چھاؤنی قیروان میں تعینات کیا۔ ابراہیم ایک عالم فاضل شخص تھا۔ اس نے اپنے عنفوانِ شباب میں فسطاط (مصر) کی جامع مسجد میں جو علوم دینیہ کا مرکز تھی، امام لیث بن سعد جیسے بزرگوں سے علم دین حاصل کیا تھا۔ اس نے ہارون الرشید کی دی ہوئی ذمہ داری کو بخوبی نبھایا۔

تاہم جب افریقہ میں عباسیوں کی دسترس نہ رہی تو ابراہیم بن اغلب نے ۱۸۴ھ میں خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ اس کے دور میں قیروان اسلامی علوم و فنون اور تجارت و اقتصاد کا اہم مرکز بن گیا اور اس کی ولایت میں شامل دیگر شہروں: تیونس، سوسہ، قابض، قفصہ، توزر، نفطہ، طبنہ، میلہ اور بجایہ کی اہمیت بھی پہلے سے بہت بڑھ گئی۔ مؤرخین نے ابراہیم بن اغلب کا ذکر تعریفی انداز میں کیا ہے اور بتایا ہے کہ وہ عہد کا پکا، نیک سیرت اور رعایا پرور تھا۔ سیاست میں اس کی مہارت غیر معمولی تھی۔ وہ اپنی ذمہ داریاں بڑی تندہی اور خوش اسلوبی سے انجام دیتا رہا۔ یہاں تک کہ ۱۹۶ھ میں اس کی وفات ہو گئی۔ یہ حکومت جو دولتِ اغالبہ کے نام سے مشہور ہوئی، اس کے بیٹے زیادہ اللہ نے سنبھال لی۔

زیادہ اللہ کے دور میں قیروان، عباسیہ، تیونس اور سوسہ جیسے شہر پہلے سے زیادہ آباد ہو گئے۔ جزیرہ مقلیہ (سلی) میں بھی جہاد ہوا اور اس کا بڑا حصہ دولتِ اغالبہ میں شامل ہو گیا جبکہ باقی علاقے میں جہاد جاری رہا۔

① التاريخ الاسلامي لمحمد شاکر: ۱۱۳/۱۱۶، الموسوعة الموزعة فی التاريخ الاسلامي: ۷۹/۱۸۱

موجز التاريخ الاسلامي، ص ۲۰۱، تاریخ ابن خلدون: ۱۶/۲۰۱



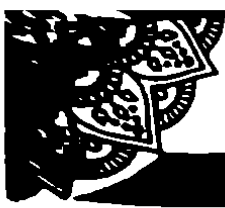
زیادۃ اللہ کا بیٹا ابو عفان اغلب بھی ایک نیک سیرت حکمران ثابت ہوا جو شرعی احکام کے نفاذ میں بے لچک تھا۔ احمد بن محمد نے پندرہ سال حکومت کی اور عوام پر دردی کی بہترین مثالیں پیش کیں۔ وہ ہر سال شعبان اور رمضان کے دوران باہر گشت کرتا اور مفلس لوگوں پر دل کھول کر خرچ کرتا۔ اس نے شہریوں کے لیے پانی کا نظام بھی بہتر بنایا۔ ابراہیم بن احمد کا دور ۲۸ برس طویل تھا۔ اس نے ابتداء میں عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کی۔ مساجد تعمیر کرائیں، ساحلوں پر قلعے بنوائے، قیروان کے قریب اس نے ”زقادہ“ نامی نیا شہر بسایا اور اس میں ایک شاندار جامع مسجد بھی بنوائی۔ تاہم بعد میں وہ کسی دماغی مرض کا شکار ہو گیا اور اس دوران اس نے بے تحاشا مظالم ڈھائے۔ آخر مرض کی تصدیق ہو جانے کے بعد اسے معزول کر دیا گیا اور حکومت اس کے بیٹے ابو العباس عبداللہ نے سنبھال لی۔ ابو العباس نے حقیقت کی مہم کو جو سا لہا سال سے جاری تھی، انجام تک پہنچانے میں مستعدی دکھائی۔ اس دوران اس کے والد کو شفا ہو گئی اور وہ تلافی یافتہ کے لیے حقیقت کے جہاد میں شامل ہو گیا اور ۲۸۹ھ میں وہیں فوت ہوا۔

اس دوران افریقہ میں بنو عبید کے داعی ابو عبداللہ شیبی کا ظہور ہوا جو دولتِ اعلیٰ کے لیے بہت بڑا خطرہ تھا۔ حرید ستم یہ ہوا کہ ابو العباس عبداللہ کو اس کے نالائق بیٹے زیادۃ اللہ ابو مضر نے قتل کر دیا اور خود حکومت سنبھال لی مگر وہ بنو عبید کا مقابلہ نہ کر سکا اور بہت جلد ہمت ہار کر فرار ہو گیا۔ ۲۹۷ھ میں بنو عبید نے کسی دشواری کے بغیر دولتِ اعلیٰ کے مرکز قیروان اور دیگر شہروں پر قبضہ کر لیا۔ دولتِ اعلیٰ تقریباً ۱۱۳ سال تک قائم رہی۔ اس کے حکمران مندرجہ ذیل ہیں: <sup>①</sup>

۱	ابراہیم بن اغلب	۱۸۲ھ تا ۱۹۶ھ	۸۰۰ء تا ۸۱۲ء	بنی حکومت
۲	عبداللہ اول بن ابراہیم	۱۹۶ھ تا ۲۰۱ھ	۸۱۲ء تا ۸۱۷ء	
۳	زیادۃ اللہ اول بن ابراہیم	۲۰۱ھ تا ۲۲۳ھ	۸۱۷ء تا ۸۳۸ء	
۴	اغلب ابو عفان بن ابراہیم	۲۲۳ھ تا ۲۲۶ھ	۸۳۸ء تا ۸۴۱ء	
۵	محمد اول بن اغلب ابو عفان	۲۲۶ھ تا ۲۳۲ھ	۸۴۱ء تا ۸۵۶ھ	
۶	احمد بن محمد اول	۲۳۲ھ تا ۲۳۹ھ	۸۵۶ھ تا ۸۶۳ھ	
۷	زیادۃ اللہ ثانی بن محمد اول	۲۳۹ھ تا ۲۵۰ھ	۸۶۳ھ تا ۸۶۴ھ	
۸	محمد ثانی بن احمد	۲۵۰ھ تا ۲۶۱ھ	۸۶۴ھ تا ۸۷۵ھ	
۹	ابراہیم ثانی بن احمد	۲۶۱ھ تا ۲۸۹ھ	۸۷۵ھ تا ۹۰۲ھ	
۱۰	عبداللہ ثانی بن ابراہیم ثانی	۲۸۹ھ تا ۲۹۰ھ	۹۰۲ھ تا ۹۰۳ھ	
۱۱	ابو مضر زیادۃ اللہ ثالث بن عبداللہ ثانی	۲۹۰ھ تا ۲۹۶ھ	۹۰۳ھ تا ۹۰۹ھ	آخری حکمران



① تاریخ الاسلامی محمود شاکر: ۱۱۰/۶/۶ الموسوعة الموزعة فی تاریخ الاسلامی: ۷۱/۶/۷۱ موزع تاریخ الاسلامی، ص



## شمالی افریقہ کی حکومتیں (جو بنو عباس کے دورِ زوال میں قائم ہوئیں)

دولتِ زیریہ (تیونس، الجزائر): ۳۶۲ھ تا ۵۶۳ھ (۹۷۲ء تا ۱۱۶۷ء)

یہ حکومت بربروں کے طاقتور قبیلے منہاجہ کی تھی۔ بربروں کی تقریباً ایک تہائی تعداد اسی قبیلے سے تعلق رکھتی ہے۔ اسی قبیلے کے ایک سردار زیری بن مناد نے ۳۳۵ھ میں ابویزید خارجی کے خلاف بنو عبید کا بھرپور ساتھ دے کر عبیدی حکمران المنصور سے خلعت حاصل کی تھی۔ اس کے بعد زیری اور اس کا گھرانہ بنو عبید کے خصوصی وفادار شمار ہونے لگے۔ ۳۵۸ھ میں بنو عبید نے مصر پر قبضہ کیا اور ۳۶۱ھ میں عبیدی حکمران المنصور وہیں منتقل ہو گیا۔ جاتے جاتے اس نے تیونس اور الجزائر کے وسیع علاقے پر جہاں سے بنو عبید کی سلطنت شروع ہوئی تھی، زیری بن مناد کے بیٹے یوسف ہلکین کو نائب بنادیا۔

● یوسف ہلکین: یوسف ہلکین نے بڑی آن بان سے حکومت کی۔ اسی نے ”الجزائر“ شہر تعمیر کرایا اور اس علاقے کو اُن بنادیا۔ تاہم اسے کئی بغاوتوں کا بھی سامنا کرنا پڑا۔ ذوالحجہ ۳۷۳ھ میں سبجلماسہ کو باغیوں سے بازیاب کرانے کی مہم کے دوران اس کی وفات ہو گئی۔

● منصور بن یوسف: اس کی وفات کے بعد اس کی وصیت کے مطابق اس کا بیٹا منصور حکمران بنا جو باپ کے برخلاف نرم مزاج تھا۔ اس کا دور حکومت زیادہ تر بغاوتیں فرو کرنے میں گزرا۔ ۳۸۶ھ میں اس کی وفات ہو گئی۔

● بادیس بن منصور: اب منصور کا بیٹا بادیس تخت نشین ہوا جو مراکش کا گورنر تھا۔ اس نے ۳۹۸ھ میں اپنے چچا حماد بن یوسف کو الجزائر کے ”شہرِ اشیر“ کا انتظام مکمل طور پر سونپ دیا۔ یہاں سے دولتِ بنوزیری دو حصوں میں تقسیم ہو گئی: موجودہ تیونس اور لیبیا کے اضلاع بادیس کی اولاد کے پاس رہے۔ الجزائر کے اضلاع حماد کی اولاد کے پاس چلے گئے۔

● معز بن بادیس: بادیس ۴۰۶ھ میں فوت ہوا اور اس کا کم سن بیٹا معز اس کا جانشین بنا جو لڑکپن میں علماء سے تعلیم حاصل کرنے کے باعث پختہ فکری تھا۔ معز نے اپنی ریاست کو بنو عبید کی حلقہ بگوشی سے آزاد کرالیا اور بنو عبید کی بجائے بنو عباس کا خطبہ جاری کر دیا۔ معز بن بادیس کا دور بنوزیری کا عہدِ زریں تھا جس میں دینی علوم عام ہوئے اور لوگ جبراً مسلط کیے گئے اسامیل مذہب کی قید سے آزاد ہوئے۔ معز نے اپنے چچا زاد بنو حماد کے ساتھ صلح رکھی اور امن و امان قائم رکھا۔ اب تک بنوزیری کا پایہ تخت قیروان تھا مگر بنو عبید کی طرف سے اُکسائے ہوئے عرب قبائل کی یلغار نے معز کو قیروان سے ہسپانی پر مجبور کر دیا اور ایک وسیع علاقہ اس کے ہاتھ سے نکل گیا۔ اس کے بعد بنوزیری نے آخر تک ”مہدیہ“ کو اپنا مرکز بنائے رکھا۔

۵ تمیم بن معز: ۳۵۳ھ میں معز کی وفات ہو گئی اور اس کا بیٹا تمیم حکمران بنا۔ اس نے متحدہ ہنگاموں اور شور و شوش کے باوجود اپنی حکومت کو مستحکم رکھا۔ ۵۰۱ھ میں تمیم کی وفات ہو گئی۔

۶ یحییٰ بن تمیم: بعد اس کا بیٹا یحییٰ حکمران بنا۔ وہ ایک مجاہد شخص تھا۔ اس نے ایک طاقتور بحری بیڑہ بنا کر بحیرہ روم میں رومیوں کے ان جزائر پر جو عسکری اڈے تھے، چھاپہ مار حملوں کا سلسلہ شروع کیا۔ ۵۰۹ھ میں عین عید الاضحیٰ کے دن وہاں تک فوت ہو گیا۔

۷ علی بن یحییٰ: اب یحییٰ کا بیٹا علی تخت نشین ہوا۔ اس نے بھی بحری جہاد جاری رکھا اور بغادوتوں پر بھی قابض پایا۔ ۵۱۵ھ میں اس کی وفات ہو گئی۔

۸ حسن بن علی: علی کی جگہ اس کا بارہ سالہ لڑکا حسن اس کا جانشین ہوا۔ اس کے دور میں رومیوں نے دولت زیریہ کے ساحلی شہروں پر حملے شروع کر دیے تھے۔ حسن ایک مدت تک کامیاب دفاع کرتا رہا۔ تاہم ۵۳۷ھ میں رومیوں نے بہت بڑا بیڑہ تیار کر کے مہدیہ پر حملہ کر دیا۔ حسن بن علی میں مقابلے کی تاب نہ نہ تھی۔ وہ اپنے اہل و عیال سمیت فرار ہو کر اپنے چچا زادوں بنو حماد کے پاس الجزائر چلا گیا جنہوں نے اسے نظر بند کر دیا۔ پیچھے رومیوں نے کسی حراست کے بغیر مہدیہ پر قبضہ کر لیا۔ یوں دولت زیریہ کا خاتمہ ہو گیا۔<sup>①</sup>

دولت بنو زیری کی مدت ۱۳۶ سال تھی۔ اس کے حکمرانوں کی فہرست درج ذیل ہے:

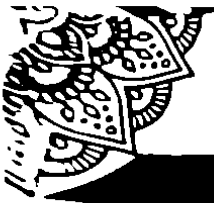
۱	یوسف بُلُکْنِین بن زیری	۳۶۱ھ تا ۳۷۲ھ	۹۷۲ء تا ۹۸۳ء	بنی حکومت
۲	منصور بن یوسف	۳۷۲ھ تا ۳۸۶ھ	۹۸۳ء تا ۹۹۵ء	
۳	بادیس بن یوسف	۳۸۶ھ تا ۴۰۶ھ	۹۹۵ء تا ۱۰۱۵ء	
۴	معز بن بادیس	۴۰۶ھ تا ۴۵۳ھ	۱۰۱۵ء تا ۱۰۶۲ء	حقیقی مؤسس
۵	تمیم بن معز	۴۵۳ھ تا ۵۰۱ھ	۱۰۶۲ء تا ۱۱۰۸ء	
۶	یحییٰ بن تمیم	۵۰۱ھ تا ۵۰۹ھ	۱۱۰۸ء تا ۱۱۱۵ء	
۷	علی بن یحییٰ	۵۰۹ھ تا ۵۱۵ھ	۱۱۱۵ء تا ۱۱۲۱ء	
۸	حسن بن علی	۵۱۵ھ تا ۵۳۷ھ	۱۱۲۱ء تا ۱۱۴۲ء	آخری حکمران



دولت بنی حماد۔ الجزائر: ۳۹۸ھ تا ۵۴۷ھ (۱۰۰۷ء تا ۱۱۵۲ء)

① حماد بن بُلُکْنِین: یہ حکومت آل زیری ہی کی ایک شاخ تھی جسے حماد بن بُلُکْنِین نے ۳۹۸ھ میں المغرب الاوسط (الجزائر) میں تشکیل دیا تھا۔ پھر یہ حکومت مراکش کے علاقے ”فاس“ پر بھی قابض ہو گئی۔

① تاریخ ابن خلدون: ۶/۲۰۵ تا ۶/۲۱۴، موجز التاريخ الاسلامی، ص ۱۲۳۵، الموسوعة الموزونة فی التاريخ الاسلامی: ۱۴/۵۸۶ تا ۱۴/۵۸۷



● القائد بن حماد: اس حکومت کے دوسرے سربراہ القائد بن حماد نے جو دولت زیریہ کے سربراہ معز بن بادیس کا معاصر تھا، ۲۷ سال طویل مدت تک حکومت کی اور ۴۳۷ھ میں فوت ہوا۔

● محسن بن قائد: اس کا بیٹا محسن اس کا جانشین ہوا مگر وہ نا اہل اور ظالم شخص تھا۔ وہ فقط نو ماہ تک تخت نشین رہا اور اپنے ہی خاندان کی بغاوت کا شکار ہو کر قتل ہو گیا۔

● بلنگین محمد بن حماد: اس کی جگہ اس کا چچا زاد بلنگین محمد بن حماد برسر اقتدار آیا۔ وہ بھی سخت گیر اور سفاک حاکم تھا۔ اس کے دور میں مراکش پر مرابطین کا قبضہ ہو گیا تھا اور ان کے امیر یوسف بن تاشفین کا ستارہ اقبال بلندی پر تھا۔ تاہم بلنگین نے ۴۵۴ھ میں مرابطین کو اپنی سرحدوں سے صحراء کی طرف پسپائی پر مجبور کر دیا اور پیش قدمی کرتا ہوا ”فاس“ تک پہنچ گیا۔ اسی مہم سے واپسی پر بلنگین اپنے چچا زاد الناصر کی سازش کا نشانہ بن کر ان افسران فوج کے ہاتھوں قتل ہو گیا جو اس کی سخت گیری سے نالاں تھے۔

● الناصر: ۴۵۴ھ میں الناصر نے اقتدار سنبھالا۔ اس نے طویل مدت تک حکومت کی۔ اس کا عہد بنو حماد کا دور عروج تھا جس میں بڑی بڑی عالی شان عمارتیں بنائی گئیں اور شہروں کی توسیع و تعمیر نو کا کام بڑے اہتمام سے ہوا۔

● المنصور بن الناصر: ۴۸۱ھ میں الناصر کے بعد اس کا بیٹا المنصور مسند نشین ہوا۔ اس نے ۴۸۳ھ میں ”بجایہ“ کو اپنا پایہ تخت بنالیا۔ وہاں تعمیراتی اور ترقیاتی کام ہوئے۔ محلات، قلعے اور مینار تعمیر کیے گئے اور باغ لگائے گئے۔ اس کے دور میں مرابطین عروج پر تھے۔ بنو حماد سے ان کے کئی معرکے ہوئے۔ تاہم المنصور نے اپنا کامیاب دفاع کیا۔

● ہادیس بن المنصور: ۴۹۸ھ میں المنصور کی وفات ہو گئی۔ اس کا بیٹا بادیس اس کا جانشین ہوا مگر وہ ایک سال پورا کرنے سے قبل فوت ہو گیا۔

● عبدالعزیز بن المنصور: اس کی جگہ اس کے بھائی عبدالعزیز نے سنبھالی۔ اس نے طویل مدت تک حکومت کی۔ اس کا زمانہ امن اور استحکام کا تھا۔

● یحییٰ بن عبدالعزیز: ۵۱۵ھ میں عبدالعزیز کی وفات کے بعد اس کا نالائق بیٹا یحییٰ تخت نشین ہوا۔ جو عورتوں اور سرور و شکار میں منہمک رہتا تھا۔ اس کی حکومت کمزور ہونے کے باوجود طویل زمانے تک رہی۔ اس دور میں بنو عبید بہت کمزور ہو چکے تھے، موقع سے فائدہ اٹھا کر یحییٰ نے پہلی بار دولت بنی حماد میں بنو عبید کے سکے کی جگہ اپنا ریاستی سکہ جاری کیا جس پر عباسی خلیفہ کا نام بھی کندہ تھا۔

یحییٰ کے دور میں رومیوں نے بنو زیری کے پایہ تخت مہدیہ پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے آخری حکمران حسن بن علی نے یحییٰ کے پاس آ کر بجایہ میں پناہ لی۔ مگر بجایہ بھی زیادہ دنوں تک محفوظ نہ رہا؛ کیوں کہ شمالی افریقہ میں موحدین زور پکڑ چکے تھے۔ ان کی یلغار کے آگے یحییٰ کو بھی پسپا ہونا پڑا اور بجایہ پر موحدین کا قبضہ ہو گیا۔ یحییٰ کچھ مدت تک ادھر ادھر مارا مارا پھرتا رہا۔ آخر ۵۴۷ھ میں اس نے عبدالمؤمن کی بیعت کر لی۔ ۵۵۸ھ میں اس کی وفات ہو گئی اور یوں دولت

بنی حماد کا آخری وارث بھی پیوندِ خاک ہو گیا۔

دولت بنی حماد کے حکمران یہ تھے:

۱	حماد بن بُلْکِین	۳۹۸ھ تا ۳۹۹ھ	۱۰۰۷ء تا ۱۰۲۸ء	بنی حکومت
۲	القائد بن حماد	۳۹۹ھ تا ۴۰۰ھ	۱۰۲۸ء تا ۱۰۵۵ء	
۳	محسن بن قائد	۴۰۰ھ (نوماہ)	۱۰۵۵ء	
۴	بلکین محمد بن حماد	۴۰۰ھ تا ۴۰۱ھ	۱۰۵۵ء تا ۱۰۶۲ء	
۵	الناصر بن علناس	۴۰۱ھ تا ۴۰۲ھ	۱۰۶۲ء تا ۱۰۸۸ء	
۶	المصور بن الناصر	۴۰۲ھ تا ۴۰۳ھ	۱۰۸۸ء تا ۱۱۰۳ء	
۷	بادیس بن المصور	۴۰۳ھ	۱۱۰۳ء	۴۹۸ھ، ایک سال سے کم
۸	عبد العزیز بن المصور	۴۰۳ھ تا ۴۰۴ھ	۱۱۰۳ء تا ۱۱۲۱ء	
۹	یحییٰ بن عبد العزیز	۴۰۴ھ تا ۴۰۵ھ	۱۱۲۱ء تا ۱۱۵۲ء	آخری حکمران

بنو حماد نے ۱۳۹ سال تک حکومت کی۔<sup>①</sup>

بنو حماد اور بنو زیری کا دور شمالی افریقہ کی مسلم ریاستوں میں ایک خاص مقام رکھتا ہے۔ مجموعی طور پر یہ دور اس اور خوشحالی کا تھا۔ تیونس سے الجزائر تک زراعت عروج پر تھی جس پر اکثر افریقی قبائل کی معاش کا انحصار تھا۔ کپاس، گنے، زیتون، جو، کھجور، انگور اور کیلے کی پیداوار بکثرت تھی۔ کپڑا فروشوں، قصابوں اور شیشہ گروں کے الگ الگ بازار لگتے تھے۔ کپڑے کی بنائی، مٹی کے برتنوں کی صناعی، چڑا سازی اور مرغ بانی کے پیشے عام تھے۔ گندم اور روغن زیتون سمیت یہاں کی مختلف اجناس ساحلوں کے راستے مشرقی اور مغربی ممالک میں پہنچتی تھیں۔<sup>②</sup>



دولت آل خزرون (بنی زناہ) لیبیا، ۳۹۰ھ تا ۵۴۰ھ (۹۹۹ء تا ۱۱۳۵ء):

آل زیری کی طرف سے طرابلس الغرب (لیبیا) کے گورنر قلول بن سعید بن خزرون الزناہی نے بنو عبید اور آل زیری کے درمیان کش مکش سے فائدہ اٹھایا اور ۳۹۰ھ میں اپنے علاقے پر خود مختار حکومت قائم کر لی۔ مگر یہ حکومت زیادہ مستحکم اور پائیدار نہ ہو سکی۔ بنو عبید اور بنو زیری سے اس کی کھینچا تانی چلتی رہی۔ آخر میں بنو مطروح نامی ایک خاندان نے آل خزرون کو بے دخل کر دیا اور خود حکومت سنبھال لی۔ تاہم ۵۴۱ھ میں فرنگیوں نے انہیں شکست دے کر یہاں تسلط حاصل کر لیا۔ ۵۵۵ھ میں موحدین نے فرنگیوں کو بھاگ کر اس علاقے کو اپنی عمل داری میں شامل کر لیا۔<sup>③</sup>

① تاریخ ابن خلدون: ۶/۱۲۳۵ تا ۱۲۳۸، موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۶۱، ۲۶۲

② موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۳۵

③ الموسوعة الموحدة فی التاريخ الاسلامی: ۹۲/۱۶

## یمن کی حکومتیں

دولت یضریہ (صنعاء یمن): ۲۲۵ھ تا ۳۹۳ھ (۸۳۹ء تا ۱۰۰۲ء)

ابراہیم بن یضریہ نے جو عباسی حکومت کی جانب سے یمن کا والی تھا، خود مختاری اختیار کر لی۔ اس نے ۲۲۵ھ (۸۳۹ء) سے ۲۳۷ھ (۸۶۱ء) تک یہاں حکومت کی۔ اس کے پوتے یضریہ بن عبد الرحیم بن ابراہیم نے ۲۳۷ھ (۸۶۱ء) سے ۲۶۹ھ (۸۷۲ء) تک حکومت کی اور اس ریاست کو حقیقی معنوں میں خود مختار اور مستحکم بنایا۔ اس حکومت کی ایک طرف زیدی اماموں اور دوسری طرف قرابطہ سے جنگیں ہوتی رہیں۔ قرابطہ کی سرکوبی میں اس نے بڑا کردار ادا کیا۔ آخر ۳۹۳ھ (۱۰۰۲ء) میں یہ حکومت امام عیانی الزیدی کی تابع ہو کر ختم ہو گئی۔<sup>①</sup>



دولت زیادیہ (زبید۔ یمن): ۲۰۳ھ تا ۴۱۲ھ (۸۱۸ء تا ۱۰۲۱ء)

مامون الرشید نے محمد بن عبد اللہ بن زیاد نامی ایک افسر کو (جو زیاد بن ابی سفیان کی اولاد میں سے تھا) یمن بھیجا تاکہ وہ ”تہامیہ“ میں علویوں کی بغاوتوں پر قابو پائے، مگر یہاں آ کر اس نے ایک مستقل ریاست قائم کر لی اور زبید نامی شہر تعمیر کر کے اسے اپنا پایہ تخت بنالیا۔ ۲۰۳ھ سے ۲۲۵ھ تک اس نے حکومت کی۔ اس کی اولاد میں کچھ مدت تک یہ حکومت چلی اور پھر انتراق کا شکار ہو کر ختم ہو گئی۔<sup>②</sup>



دولت نجاحیہ (زبید۔ یمن): ۴۰۳ھ تا ۵۵۴ھ (۱۰۱۲ء تا ۱۱۵۹ء)

دولت زیادیہ کے ایک آزاد کردہ حبشی غلام نجاح نے ۴۰۳ھ میں زبید پر حکومت قائم کر لی۔ اپنی وفات تک وہ یہاں حکومت کرتا رہا۔ اس کے بعد بنو صلیح نے یہاں قبضہ کر لیا۔ تاہم کچھ مدت بعد نجاح کے ورثاء نے بنو صلیح سے اپنا علاقہ واپس کر لیا۔ دونوں خاندانوں میں ایک مدت تک کش مکش جاری رہی، آخر سعید بن نجاح نے یہاں مستحکم حکومت قائم کر لی۔

سعید بن نجاح کے بعد دولت نجاحیہ کمزور پڑ گئی اور یہاں حبشیوں نے قبضہ جمانا شروع کر دیا۔ بنو نجاح کے منصور بن قاسم نے ان کا ڈٹ کر مقابلہ کیا مگر آخر کار قتل ہو گیا۔ انجام کار یہاں بنو سعید کے ایک حمایتی ٹولے نے تسلط حاصل کر لیا مگر ۵۵۴ھ میں خوارج کے ایک قبیلے بنو مہدی نے انہیں مار بھگا یا۔ ۵۶۹ھ میں یہ علاقہ سلطان صلاح الدین ایوبی کی سلطنت کا حصہ بن گیا۔<sup>③</sup>



① موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۱۹ ② موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۱۹ ③ موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۲۵

دولتِ صلیبیہ (یمن): ۴۲۹ھ تا ۵۶۹ھ (۱۰۳۷ء تا ۱۱۷۳ء)

علی بن محمد صلیحی نامی ایک باطنی اسماعیلی داعی نے یمن میں بنو عبید کی دعوت کو عام کیا اور انہی کی مدد سے پانچویں صدی ہجری میں پورے یمن پر قبضہ کر کے منعماء کو اپنا پایہ تخت بنایا۔ اس کے حریف قبیلے بنو نجات نے اسے قتل کر دیا مگر اس کا بیٹا مکرم بنو عبید کے تعاون سے اپنا تخت حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ مکرم کے بعد یہ حکومت کمزور ہوتی چلی گئی۔ سلطان صلاح الدین ایوبی نے جب مصر سے اسماعیلی حکومت ختم کر دی تو اس کے بعد اس کے باج گزاروں کو بھی زیرِ نگیں کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ صلاح الدین ایوبی کی اجازت سے اس کے بھائی توران شاہ نے ۵۶۹ھ میں یمن پر فوج کشی کر کے اس حکومت کا خاتمہ کر دیا۔<sup>①</sup>

اس حکومت کے اہم حکمران درج ذیل تھے:

۱	علی بن محمد صلیحی	۴۲۹ھ تا ۴۵۹ھ	۱۰۳۷ء تا ۱۰۶۶ء
۲	مکرم بن علی	۴۵۹ھ تا ۴۸۳ھ	۱۰۶۶ء تا ۱۰۹۱ء
۳	اروئی بنت احمد صلیحی	۴۸۳ھ تا ۵۳۲ھ	۱۰۹۸ء تا ۱۰۳۷ء
	زوجہ مکرم بن علی		



دولت بنو زریع (عدن، یمن): ۴۷۶ھ تا ۵۶۹ھ (۱۰۸۳ء تا ۱۱۷۳ء)

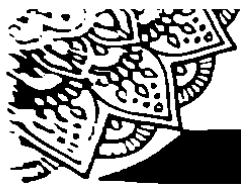
مکرم صلیحی نے جب عدن اور اس کے مضافات پر قبضہ کیا تو بنو زریع کے دو اشخاص: عباس اور مسعود کو جو اس کے ہم مذہب تھے، اس علاقے کا والی بنا دیا۔ یہ دونوں بنو صلیح کو سالانہ خراج دیتے رہے۔ اسی طرح ان کی اولاد بھی یہاں دولتِ صلیبیہ کی باج گزار بن کر حکومت کرتی رہی۔ تاہم بعد میں یہ حکومت خود مختار ہو گئی اور دولتِ صلیبیہ کے بعد یمن کی سب سے مضبوط حکومت شمار ہونے لگی۔ یہاں حکمرانوں کا عزل و نصب بنو عبید کیا کرتے تھے۔ صلاح الدین ایوبی کے بھائی توران شاہ نے ۵۶۹ھ میں اس حکومت کا خاتمہ کر دیا۔<sup>②</sup>



① موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۴۷

اس دور کے ایک عالم شیخ محمد بن مالک یمنی (۴۷۰ھ) باطنیوں کے حقیقی عقائد و نظریات معلوم کرنے کے لیے بنو صلیح کے قلعے میں شامل ہو گئے تھے۔ انہوں نے رتھ رتھ ان کے سارے حالات معلوم کر لیے اور پھر "کشف اسرار الہلویہ" مسمیٰ لا جواب کتاب لکھی جس میں باطنیوں کا سارا کچھ کھول کر رکھ دیا گیا ہے اور علی بن محمد صلیحی کی کارستانیوں بھی محض اعلیٰ کی گئی ہیں۔ (ملاحظہ ہو: کشف اسرار الہلویہ، ص ۲۲، ص ۷۵ تا ۷۷۔ مکتبۃ السامی ریاض)

② موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۴۹



دولت ہمدانیہ (صنعا) ۳۹۲ھ (۵۹۶ھ تا ۱۰۹۹ء تا ۱۱۷۷ء)

حاتم بن غثم ہمدانی نے صنعا کو بنو صلح سے چھین کر یہاں اپنی حکومت قائم کر لی تھی اور بنو عبید سے وابستگی اختیار کر لی تھی۔ ہمدانی کی اولاد ایک صدی تک یہاں حکومت کرتی رہی۔ آخر صلاح الدین ایوبی کے جانشینوں نے ۵۹۶ھ میں اسے ”دولت ایوبیہ“ میں ضم کر لیا۔<sup>①</sup>



دولت زیدیہ۔ آل الرسی (صنعا۔ یمن) ۲۸۰ھ تا ۱۳۸۳ھ (۸۹۳ء تا ۱۹۶۲ء)

حسین بن قاسم الرسی (آل حسن بن علی) نے ۲۸۰ھ میں یمن کو اپنا ٹھکانہ بنایا اور اپنی بیعت کے لیے دعوت دی۔ پھر اس کے بیٹے یحییٰ بن حسین نے یہ مسند سنبالی اور ”ہادی“ کے لقب کے ساتھ لوگوں سے بیعت لینے کا سلسلہ جاری رکھا۔ آخر ”معدہ“ کو مرکز بنا کر ۲۸۳ھ میں باقاعدہ بیعت امامت لی اور اپنی حکومت کا آغاز کر دیا۔ وہ ایک نئی اور عادل حکمران ثابت ہوا۔ اس نے صنعا پر بھی قبضہ کر لیا اور ایک وسیع رقبے پر اپنا سکھ چلایا۔ یحییٰ بن حسین کی اولاد میں یہ حکومت طویل زمانے تک چلتی رہی۔ یمن میں قائم ہونے والی دوسری حکومتوں سے اس کی اکھاڑ پچھاڑ بھی جاری رہی۔ اس حکومت کو زوال بھی آیا اور ساتویں صدی ہجری (تیرہویں صدی عیسوی) میں یہ ”معدہ“ کے محد در رقبے میں منحصر رہ گئی، اس کے باوجود یہ اسلامی تاریخ کی سب سے طویل حکومت تھی جو ۱۰۹۸ برس تک قائم رہی۔ اس حکومت کے اہم حکمران درج ذیل ہیں:

۱	الہادی، یحییٰ بن حسن	۲۸۰ھ تا ۲۹۸ھ	۸۹۸ء تا ۹۱۱ء
۲	التوکل، احمد بن سلیمان	۵۳۲ھ تا ۵۶۷ھ	۱۱۳۷ء تا ۱۱۷۷ء
۳	المہدی، محمد بن الطہر	۶۹۷ھ تا ۷۲۸ھ	۱۲۹۸ء تا ۱۳۲۷ء
۴	شرف الدین بن المہدی	۹۱۲ھ تا ۹۶۵ھ	۱۵۰۷ء تا ۱۵۵۸ء
۵	یحییٰ بن محمد بن حمید الدین	۱۳۲۲ھ تا ۱۳۶۷ھ	۱۹۰۹ء تا ۱۹۳۸ء
۶	البدر بن احمد	۱۳۸۲ھ	۱۹۶۲ء

البدر کے دور میں یمن میں انقلاب آیا اور یہ حکومت ختم ہو گئی۔<sup>①</sup>

نوٹ: مذکورہ حکومتوں کے علاوہ غزنوی، غوری، خوارزمی، اتابکی، ایوبی اور ممالیک کی حکومتوں کا تعلق بھی خلافت عباسیہ بغداد کے دور سے ہے مگر ہم ان کو تاریخ امت مسلمہ کے حصہ چہارم میں تفصیل سے بیان کریں گے؛ کیوں کہ ان کی اہمیت تاریخ عالم پر اثر انداز ہونے کے لحاظ سے بہت زیادہ ہے۔ یہاں ہم نے قارئین کو بنیادی معلومات فراہم کرنے کے لیے بعض حکومتوں کا مختصر تذکرہ کر دیا ہے۔





پانچواں باب



# عباسی خلافت کے متوازی گمراہ فرقوں کی حکومتیں



## خلافت کے متوازی گمراہ فرقوں کی تحریکوں کا پس منظر

بنو عباس کی معاصر حکومتوں کے ذکر کے ساتھ ساتھ ان کی ہم عصر کچھ بڑی تحریکوں کا جائزہ لینا بھی ضروری ہے جو بغداد کی حدود سے باہر پٹی بڑھیں اور ان کے عالم اسلام اور ہماری تاریخ پر گہرے اثرات رہے۔ اس ضمن میں درج ذیل اہم موضوعات ہمارے سامنے ہیں:

① فرقہ اسماعیلیہ

② غرابطہ

③ دولت بنو عبید

④ باطنیہ دولت باطنیہ الموت

⑤ یونانی فلسفے کا دوبارہ حملہ اور باطنیت کا فتنہ

⑥ فلسفیانہ فتنوں کے مقابلے میں اس دور کے علماء کا کردار

اب ہم ان موضوعات کا الگ الگ جائزہ لیتے ہیں۔ یہ ذہن میں رہے کہ ان موضوعات کی کڑیاں تیسری صدی ہجری سے چھٹی صدی ہجری تک پھیلی ہوئی ہیں۔



خلافت بغداد کے دور زوال میں گمراہ فرقوں نے بڑی تیزی سے اپنے داعی عالم اسلام میں پھیلائے اور اپنی اپنی حکومتیں قائم کرنے کی سر توڑ کوشش کی۔ ان تمام فرقوں نے تشیع میں انتہا پسندی سے جنم لیا تھا۔ ان نئے فرقوں کے بعض اصول موضوعہ وہی تھے جو عبداللہ بن سبائے پیش کیے تھے مگر ساتھ ہی مزدک، زرتشت اور فلاسفہ کی تعلیمات کو بھی ملا لیا گیا تھا۔ ان متاؤنی مذاہب میں عقلی اصول سازی کی کھلی چھوٹ تھی؛ اس لیے ہر بانی تحریک سیاسی اغراض کے لیے اپنے طور پر من مانے اجتہادات کرتا رہا۔

اس ”نئے اسلام“ کو لانے کے لیے سب سے پہلے سیاسی و عسکری طاقت کی ضرورت تھی جس کے لیے عوام کو اپنے گرد جمع کرنا پہلا مرحلہ تھا۔ عوامی مقبولیت میں اعلیٰ نسب کا دخل ہمیشہ ہر معاشرے میں رہا ہے۔ اسلامی معاشرے میں آل ہاشم سے بڑھ کر نجات کوئی نہیں ہو سکتی تھی؛ اس لیے ہاشمی، علوی اور فاطمی ہونے کا دعویٰ کسی بھی طالع آزما کے لیے پرکشش اور نہایت مفید تھا۔ غیر سادات کو اس مقصد کے لیے سادات سے نسلی تعلق کا ڈھونگ رچانا ضروری تھا۔ یہ

جسارت پر لے درجے کے بے ضمیر اور انتہائی عیار افراہی کر سکتے تھے۔

ان پہلوؤں کو سامنے رکھنے کے بعد تیسری صدی ہجری میں خلافت عباسیہ کے زوال پذیر ہونے کے بعد عالم اسلام کا جائزہ لیا جائے تو یہ عجیب منظر دکھائی دے گا کہ یکے بعد دیگرے کئی غیر معروف لوگ سادات ہونے کا دعویٰ کر کے سامنے آئے، شیعوں اور سادح لوح عوام کو ساتھ ملایا اور قتل و غارت کا ایک طوفان برپا کر دیا۔ ان میں سے کوئی شخص ایسا نہیں تھا جس نے اپنی جائے پیدائش میں کوئی نیک شہرت پا کر وہیں سے تحریک کا آغاز کیا ہو اور اپنے ہم قبیلہ لوگوں کے درمیان پہلے سے مشہور و معروف ہو۔ یہی ایک نکتہ ان لوگوں کو مشکوک بنانے کے لیے کافی ہے۔

روحانیت کے نام پر فریب دینے اور راتوں رات غیر معمولی شہرت پانے والے شعبہ بازوں کو آج بھی دیکھیں تو ان میں یہ بات مشترک دکھائی دے گی کہ وہ اچانک کسی جگہ اونچی اونچی نسبتوں اور عجیب و غریب دعوؤں کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں اور یکدم مشہور ہو جاتے ہیں۔ اگر تحقیق کی جائے کہ وہ کس گاؤں یا کس محلے کے ہیں، ان کے والدین کہاں کے ہیں، ان کے پڑوسیوں کی ان کے بارے میں کیا رائے ہے؟ تو عموماً ان سوالات کے جوابات بھی نہیں مل پاتے۔ سادہ لوح عوام ان کے دعوؤں پر ”ایمان بالغیب“ لے آتے ہیں جبکہ سمجھ دار لوگ ان سے کنارہ کشی اختیار کر لیتے ہیں۔ اگر کبھی کوئی محقق ایسے مدعیوں کا حسب نسب معلوم کرنے نکلا ہے تو کانوں کو ہاتھ لگا تا ہوا واپس آتا ہے۔

تیسری صدی ہجری کے جعلی طالع آزمائے جانتے تھے کہ جب بھی کوئی شخص خود کو حسنی، حسنی، علوی یا قاطبی کہہ کر کھڑا ہوتا ہے تو عوام کا جم غفیر اندھی عقیدت میں مبتلا ہو کر اس کے پیچھے چل دیتا ہے۔ خاص کر جب کوئی خود کو مہدی کہہ دے تو سادہ دل مسلمان اس کی حکومت قائم کرنے کے لیے جان نذر دیتے ہیں۔ ان عیار و مکار لوگوں کے پاس حسب و نسب، مال و دولت، عزت و شہرت یا علوم و فنون کی کوئی قابلیت نہیں تھی جس کے ذریعے وہ کوچہ اقتدار میں قدم رکھ سکتے؛ اس لیے انہوں نے ایوان اقتدار کا مختصر زینہ اسی کو سمجھا کہ قاطبی اور حسنی و حسنی بن جائیں اور اگر موقع ملے تو مہدی ہونے کا دعویٰ بھی کر دیں۔

یہاں ایک اہم چیز قابل غور ہے وہ یہ کہ اموی اور عباسی دور میں خروج کرنے والے صحیح المنسب علوی حضرات میں سے سوائے ادریس بن عبد اللہ یا حسن بن زید کے کوئی اور حکومت بنانے میں کامیاب نہیں ہوا۔ اکثر خروج کا کام ہی رہے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ ان حضرات کے عقائد و نظریات وہی تھے جو جمہور مسلمین کے تھے۔ وہ جمہوری کرامات دکھانے اور پیش گوئیاں کرنے کے عادی تھے نہ پر فریب و اوج آتما کر عوام کو ان کو بنانے کے قائل تھے۔ اس لیے عوام کو ان میں کوئی ایسا نیا پن دکھائی نہیں دیتا تھا۔ ان کی دعوت میں ایسی کوئی بات نہ تھی جو لوگوں کو انتہا پسندانہ اعزاز میں جمہور مسلمین کی حکومتوں کے خلاف براہیختہ کر دیتی۔

ان کے برخلاف جب تیسری صدی ہجری میں کچھ نام نہاد علوی نئے عقائد و نظریات کے ساتھ کھڑے ہوئے تو بلاشبہ ان کی دعوت اس اسلام کی بالکل نفی کر رہی تھی جو صحابہ اور اسلاف سے منقول اور تین صدیوں سے تین براعظموں



میں رائج تھا۔ اس نئی دعوت میں نفس کی آزادی بھی تھی اور حکومت میں شمولیت کا لالچ بھی۔ نت نئی شعبہ باز یوں کا تزکا بھی تھا اور قہر و اشتعال کی آگ بھی۔ پس ان تحریکوں کے کارکن مسلمانوں کے خلاف اسی جوش و خروش سے کھڑے ہوئے جیسے ایک دین کے پیروکار کسی دوسرے دین والوں سے لڑتے ہیں۔ جمہور مسلمین کو ناک رگڑوانے کا یہی وہ دلولہ تھا جس کی بناء پر صاحب الزنج، قرطبط اور بنو عبید جیسے نام نہاد غلو یوں کی تحریکیں وسیع و عریض علاقوں میں پھیل گئیں۔

ان سب نے ”حب آل محمد“ کا نعرہ لگا کر چھوٹی بڑی حکومتیں بنائیں۔ یہ سب بد عقیدہ تھے اور صاف محسوس ہوتا ہے کہ خود کو غلط طور پر غلو یا فاطمی کہتے رہے۔ ان کا نسب سادات کرام کے ساتھ ثابت نہیں کیا جاسکتا اور ان کے عقائد اور اعمال دیکھ کر کوئی مسلمان یہ باور نہیں کر سکتا کہ بنو ہاشم اور خاندان رسالت مآب ﷺ کا خون ایسا ہو سکتا ہے بلکہ ان کے حالات پڑھ کر ہر غیر جانب دار شخص یہی کہے گا کہ یہ عیار اور موقع پرست لوگ تھے جو باطل اہداف کی تکمیل کے لیے میدان میں آئے تھے۔

نسب کے دعوے کے ذریعے لوگوں میں مقبولیت حاصل کرنے کے بعد ان مدعیان کے پاس سب سے کارگر ہتھیار وہ عقائد تھے جو درحقیقت ان مذموم تحریکوں کو تحفظ دینے کے لیے وضع کیے گئے تھے۔

ان میں سے پہلا عقیدہ امامت کا تھا جو اگرچہ سادہ شکل میں عبد اللہ بن سبا کے دور سے چلا آ رہا تھا مگر اب اسے حریدت و بغاوت کے ساتھ پیش کیا گیا۔ اس کا خلاصہ یہ تھا:

”امامت ایک مخصوص منصب ہے جو توحید و رسالت کی طرح دین کا بنیادی ستون ہے۔ سب سے پہلے یہ منصب امام حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ملا جو نص قطعی کی بناء پر امام ہیں۔ امامت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد ہی کے لیے مخصوص ہے۔ امام معصوم ہوتا ہے، اس کی تابعداری اسی طرح فرض ہے جیسے نبی کی۔ امام اور پیغمبر میں مرتبہ رسالت کے سوا کوئی فرق نہیں ہوتا۔ ہر امام کے بعد نیا امام لازمی طور پر گزشتہ امام کے صریح حکم کے ساتھ ہی متعین ہوگا۔“<sup>①</sup>

امامت کا ہر مدعی کبھی اپنی زبان سے اور کبھی اپنے شاگردوں کی زبانی عوام پر یہ ظاہر کرتا تھا کہ امامت کا منصب اسی کے گھرانے میں چلا آ رہا ہے اور گزشتہ امام نے اس کے حق میں امامت کی وصیت کر دی تھی؛ لہذا پوری دنیا میں اس وقت صرف یہی ایک واحد شخصیت ہے جس کی اطاعت فرض ہے۔ یہ کیسی کمال کی فنکاری تھی کہ صرف جھوٹا نسب بتا کر اور امامت کا دعویٰ کر کے کوئی بھی انسان خود کو پیغمبروں کے ہم پلہ یعنی ان کی طرح معصوم اور ”مفترض الطاعت“ ظاہر کر سکتا تھا۔ آخرت میں انجام جو ہو سو ہو مگر دنیا میں پھر اسے کسی بڑے سے بڑے بادشاہ اور خلیفہ کی ماتحتی کی بھی ضرورت نہیں رہتی تھی۔

یہ عقیدہ گھناؤنی سیاست کے ایک داؤ کے طور پر کتنی بار استعمال کیا گیا؟ یہ کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں۔ ان صدیوں کی

① الملل والنحل للشہرستانی: ص ۱ ص ۱۱۶ ط حلی

تاریخ اٹھا کر دیکھیں تو پتا چلے گا کہ اس ڈھونگ کے ذریعے بیک وقت کئی کئی مدعیانِ امامت ایک ہی وقت میں موجود تھے اور ہر ایک کے مرید بعینہ تھے کہ سابق امام نے ہمارے امام کے حق میں وصیت کی تھی۔ ایسا ہر امام دنیائے اسلام کا واحد حکمران بننے کی جدوجہد کر رہا تھا اور اس کا رستانی سے عالم اسلام میں فساد کی آگ لگا رہا تھا۔ یہ ثمرات تھے ان عجیب و غریب ادیان کے جو تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں وجود میں آئے۔ نئے نئے اماموں اور مختلف علاقوں کے جعلی مجتہدین کے ہاتھوں اس کی شکلیں موقع بموقع تبدیل بھی ہوتی رہیں اور ان چند عقائد کے ساتھ الحاقی عقائد و عبادات کے اضافوں سے یہ دین جگہ جگہ مختلف صورتوں میں ابھرتا اور تقسیم در تقسیم کا شکار ہوتا رہا۔ ان گمراہ فرقوں کا شمار سو سے بھی متجاوز ہے جن میں سے ہر ایک کے ائمہ کا شجرہ نسب الگ ہے۔

چونکہ ہمارا موضوع تاریخ ہے؛ اس لیے ہم ان بیسیوں فرقوں کو چھوڑ کر انہی چند فرقوں یا مدعیانِ امامت پیشواؤں کا ذکر کر رہے ہیں جو بنو عباس کے دور زوال میں طاقتور حکومتیں بنا کر مسلم معاشرے پر سیاسی، اعتقادی یا امن عامہ کے حوالے سے ہمہ گیر طور پر اثر انداز رہے۔



## فرقہ اسماعیلیہ

ہم گزشتہ اوراق میں بنو اثناعشریت کے ضمن میں پڑھ چکے ہیں کہ رافضیوں کے اثناعشری فرقے کا دعویٰ یہ چلا آ رہا تھا کہ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے موسیٰ کاظم کو امام بنایا تھا اور پھر امامت انہی کی اولاد میں چلتے ہوئے بارہویں امام محمد مہدی امام مختبر تک پہنچی۔

مگر اسی دوران ایک اور فرقہ یہ پرچار کر رہا تھا کہ جعفر صادق کی امامت ان کے بڑے بیٹے اسماعیل کو منتقل ہوئی ہے۔ یہ فرقہ اسماعیلیہ کہلایا۔ اس کا بانی کوئی نامعلوم پراسرار شخص تھا جس کے داعی اندر ہی اندر کام کر رہے تھے۔ چونکہ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی حقیقی اولاد (چاہے وہ موسیٰ کاظم کی نسل سے ہو یا اسماعیل کی) اس قسم کی تحریکوں سے کوئی تعلق نہیں رکھتی تھی؛ اس لیے ہر فرقے نے ان حضرات کی لا تعلقی سے پیدا ہونے والے شکوک دور کرنے کے لیے کوئی نہ کوئی بہانہ پیدا کیا اور اسے عقیدے کا نام دے دیا۔ اثناعشریہ نے حضرت موسیٰ کاظم کی اولاد کی طرف سے امامت کا دعویٰ نہ کرنے اور ان کی خلفائے بنو عباس سے وفاداری کو ”تقیہ“ کا نام دے دیا۔

اسماعیلیہ نے اس سے بھی زیادہ عجیب چال چلی اور اپنے ائمہ کو ”ائمہ مستورین“ کا نام دیا۔ اسماعیلی داعیوں کا کہنا تھا کہ ائمہ کرام صرف ہمارے واسطے سے لوگوں سے رابطہ کرتے ہیں اور خود ”مستور“ رہتے ہیں۔ اگر ان ائمہ مستورین کے ناموں کی جستجو کی جائے تو پتا چلے گا کہ تاریخی لحاظ سے خود اسماعیل بن جعفر صادق کی نسل کا آگے چلنا ہی ثابت نہیں۔ ان میں سے کوئی ایسی معروف شخصیت نہیں جس کا تاریخ میں ذکر ہو۔ بلکہ ان ائمہ مستورین کے ناموں پر خود اسماعیلی داعی بھی متفق نہیں رہے۔ ہر ایک اپنی اپنی ہانکتا رہا۔ ان کے دعوؤں کی حقیقت اسی ایک نکتے پر غور کرنے سے کھل جاتی ہے۔

۱۲۸ھ میں حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی وفات سے لے کر ایک صدی تک اسماعیلی فرقے کا کوئی اتاپا نہیں ملا۔ تاہم اس کے بعد جو نئی خلافت عباسیہ کمزور پڑی، فارس، یمن اور بعض دیگر مقامات پر اسماعیلی عقائد کے حامل کچھ لوگ ظاہر ہوئے۔ ان میں تین افراد سب سے زیادہ مشہور ہوئے:

ایک ”فرج بن عثمان کاشانی“ تھا جس کا اصل نام ”زکریا“ تھا (نام سے ظاہر ہے کہ وہ مجوسی النسل تھا)۔ وہ عراق میں امام مستور کی طرف دعوت دیتا تھا۔

دوسرا ”محمد بن اٹھٹ“ تھا جو کوفہ کے گرد و نواح میں اسی قسم کی دعوت عام کر رہا تھا۔

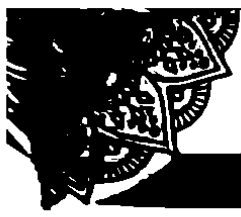
تیسرا "عبید اللہ بن میمون" (۲۵۹ھ-۳۲۲ھ) تھا جو افریقہ میں دولتِ فاطمیہ عبیدیہ کا مؤسس بنا۔ اسماعیلیہ کے عقائد کا خلاصہ یہ ہے کہ:

- ① امام کی موجودگی ہر زمانے میں ضروری ہے اور وہ حضرت جعفر صادق کے بیٹے اسماعیل کی اولاد سے ہوگا۔
- ② اپنے دور کے امام (امام زمان) کی پہچان فرض ہے۔ جسے یہ پہچان نہ ہو وہ کافر مرے گا۔
- ③ دنیا امام سے خالی نہیں ہو سکتی۔ یا تو امام ظاہر ہوگا یا مستور۔
- ④ امام کی صفات خدا کی صفات کے مشابہ ہوتی ہیں۔ وہ مشکل کشا، ہر حاضر اور غائب کو جاننے والا ہوتا ہے۔
- ⑤ امام معصوم ہوتا ہے، وہ اگر گناہ بھی کرے تو اس کے معصوم ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وہ گناہ واصل نخلی ہوتی ہے جس کی حقیقت عام لوگ نہیں سمجھ سکتے۔
- ⑥ تقیہ کرنا چاہیے اور اپنے عقائد کو خفیہ رکھنا چاہیے۔ عام حالات میں مسلمانوں کے سامنے معتدلی خیالات ظاہر کیے جائیں۔<sup>①</sup>
- اسماعیلی فرقے کی حقیقت کو علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اپنی شہرہ آفاق تاریخ "المختصر" میں بہت وضاحت سے بیان کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”بے دینی پھیلانے والے لوگ زرتشت اور مزدک کی تعلیمات کو اپناتا چاہتے تھے۔ اسلام کا غلبہ دیکھ کر ان بت پرستوں، مجوسیوں، ملحدوں اور فلسفیوں نے اپنی اپنی آراء پیش کیں۔ انہوں نے کہا: ہمارے خدا اب کو محمد (ﷺ) سے بڑھ کر کسی نے نہیں مٹایا، عربوں نے ان کے لیے جان اور مال کی بازی لگائی اور ہمارے ممالک چھین لیے۔ اب ایک طویل مدت گزر چکی ہے۔ مسلمان مال کمانے، عمارتیں بنانے اور کھیل کود جیسے مختلف مشاغل میں لگے ہیں۔ ان کے علماء ایک دوسرے کی تکفیر کر رہے ہیں۔ اب ہم ان کے دین کو مٹانے کی توقع کر سکتے ہیں۔ مگر ابھی ہم ان کی کثرت کے وجہ سے جنگ کے قابل نہیں۔ پس اس کا طریقہ یہی ہے کہ ان کو دین کی دعوت دی جائے اور انہی کے ایک فرقے کا نام استعمال کیا جائے۔ چونکہ ان میں رافضیوں سے بڑھ کر احمق فرقہ اور کوئی نہیں؛ لہذا ہم ان میں گھل مل کر انہیں سمجھائیں گے کہ تمہارے آباؤ اجداد پر ظلم کیا گیا، انہیں حق امامت نہیں دیا گیا۔ جب ان داعیوں نے یہ دعوت دی تو لوگ ان کی مدد کے لیے جمع ہو گئے۔ ان لوگوں نے خود کو جعفر صادق کے بیٹے اسماعیل کی طرف منسوب کر لیا۔“<sup>②</sup>

اسماعیلیوں کے آگے چل کر کئی فرقے بن گئے اور ہر فرقے کے عقائد ایک دوسرے سے بڑھ کر کفریہ تھے۔ اسماعیلیہ کے مشہور فرقوں کے نام یہ ہیں:

- ① قرامطہ ② فاطمیہ ③ باطنیہ ④ نزاریہ ⑤ داؤدی بوہری ⑥ سلیمانی بوہری ⑦ آغا خانی



## قرابطہ

قرابطہ کا بانی اسماعیلی داعی محمد بن اصفہت تھا۔ لوگ اسے ”قرمط“ کہتے تھے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ نام پڑنے کی وجہ یہ تھی کہ وہ پستہ قد تھا اور چھوٹے چھوٹے قدم اٹھا کر چلتا تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کی آنکھیں سرخ تھیں؛ اس لیے یہ نام پڑ گیا۔ ایک خیال یہ بھی ہے کہ قرمط کا مطلب ”خفیہ داعی“ کے ہیں۔ بہر کیف یہ لفظ اس پر ایسا چسپاں ہوا کہ اس کا پورا گروہ ہی ”قرابطہ“ کہلانے لگا۔

یہ شخص ایرانی علاقے خوزستان سے تعلق رکھتا تھا۔ وہاں سے کوفہ کے گرد و نواح میں آ کر ایک درویش کی صورت میں ظاہر ہوا اور زہد و عبادت کا ڈھونگ رچا کر بہت سے لوگوں کو مرید بنالیا۔ کچھ مدت بغداد میں بھی رہا۔ اس نے خفیہ طور پر مہدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر کہا کہ عیسیٰ مسیح کی روح میرے اندر اتر آئی ہے۔ اسی طرح ترقی کرتے کرتے اس نے روح القدس اور جبرئیل ہونے کا دعویٰ بھی کر دیا۔

عراق کا زندیق علی بن محمد (صاحب الزنج) اس کا معاصر تھا۔ دونوں میں ایک بار اپنے اپنے خود ساختہ مذاہب پر مناظرہ بھی ہوا۔ قرمط کا کہنا تھا کہ اگر میں ہار گیا تو ایک لاکھ مسلح افراد کے ساتھ بیعت کر لوں گا۔ مگر کوئی نتیجہ نکلنے سے پہلے ہی قرمط نماز ظہر کے وقفے میں وہاں سے کھسک گیا۔ اس مناظرے کے کچھ عرصے بعد ۲۷۰ھ میں صاحب الزنج عباسی افواج کے ہاتھوں قتل ہو گیا۔ یوں قرمط کے لیے میدان خالی ہو گیا۔ قرمط مزید آٹھ سال تک اپنے باطل افکار پھیلاتا رہا۔ اس کی دعوت کا چرچا سب سے پہلے ۲۷۸ھ میں ہوا۔ وہ اپنے مریدوں کو پانچ نمازوں سے منع کر کے صرف دو نمازوں کا حکم دیتا تھا یعنی دو رکعت طلوع آفتاب اور دو رکعت غروب آفتاب کے وقت۔<sup>①</sup> اس نے بیت اللہ کی جگہ بیت المقدس کو قبلہ بنایا۔ رمضان کے روزوں کی جگہ پورے سال میں صرف دو دن یعنی مجوسیوں کے تہواروں: نوروز اور مہرجان کو روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ شراب کو حلال اور نیکو کو حرام کہا۔ غسل جنابت کی جگہ صرف وضو کو کافی بنایا۔<sup>②</sup> قرابطہ کے عقائد کو دیکھنے کے بعد یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں کہ اس دعوت کو خفیہ طور پر اسلام دشمن طاقتوں کے پراسرار کارندے عام کرتے رہے۔ جیسا کہ قرمط کے بعض داعیوں کے بارے میں ثابت ہے کہ وہ مجوسی النسل یا یہودی النسل تھے۔ یہ عقائد لے کر قرمط کے داعی عراق میں ہر طرف پھیل گئے۔ جاہل لوگ جو شرعی پابندیوں سے آزادی چاہتے تھے، قرمط کے گرد جمع ہوتے چلے گئے۔ صاحب الزنج کے باقی ماندہ بہت سے لوگ بھی اس کے حلقے میں آ گئے۔<sup>③</sup> قرمط کا خود کچھ پتا نہیں چلتا کہ اس کا انجام کیا ہوا۔ مگر یہ ثابت ہے کہ خلفائے بنو عباس اس کی سرکوبی کے لیے

① اسلام میں ان دنوں اوقات میں نماز منوع ہے۔ ② تاریخ الطبری: ۲۷۵/۱۰ ③ تاریخ الطبری: ۲۷۵/۱۰



لمرند رہے۔ مُعْتَصِد عباسی نے اس کے عقائد سے آگاہ ہونے کے بعد اس کے پیروکاروں کی بڑے پیمانے پر داروگیر شروع کر دی تھی۔ مُعْتَصِد نے ان کے بعض داعیوں کو گرفتار کر کے ان سے بحث بھی کی اور جب اندازہ ہو گیا کہ یہ لوگ نہایت سرکش ہیں تو سخت ترین سزائیں دے کر قتل کرادیا۔ مُعْتَصِد کی کارروائیوں سے قریباً کوہِ شہ ہوا کہ ان کا بالکل صفایا ہو جائے گا۔<sup>①</sup> ان حالات میں قرمط کے شاگردوں نے عالم اسلام کے مختلف علاقوں میں اپنی پناہ گاہیں تلاش کیں اور ان کے کئی داعیوں نے الگ الگ حلقے بنا لیے۔

شام میں قرمطہ کا راج:

۲۸۹ھ میں ان کے ایک داعی ذکریہ بن مہر ویہ نے شام میں آباد بعض عرب قبائل سے رابطہ کر کے خود کو حضرت جعفر صادق کے بیٹے اسماعیل کا پڑپوتا قرار دیا۔ یہ عرب قبائل اس کے دھوکے میں آ گئے اور اسے اپنے ہاں پناہ دے دی اور اس کی تعلیمات قبول کر لیں۔ یوں شام میں بھی قرمطیوں کا دور ہو گیا۔<sup>②</sup>

ابوسعید جنابی، بحرین میں قرمطی حکومت کا بانی (۲۸۰ھ تا ۳۰۱ھ):

اس سے قبل ایک داعی جو خود کو یحییٰ بن مہدی کہلواتا تھا، ۲۸۰ھ میں بحرین پہنچ کر بہت سے لوگوں کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہو چکا تھا۔ وہ انہیں امام مستور کے عن قرب ظہور کی خوشخبری دیتا رہا۔

اس کے مریدوں میں ایک شخص حسن بن بہرام تھا جس نے ۲۸۳ھ میں دعوتِ قرمطیہ کو عام کیا اور ہزاروں اعرابیوں کو ساتھ ملا لیا۔ وہ فارس اور بحرین کی سرحدی بستی جنابہ کا رہنے والا تھا اور ابوسعید جنابی کی کثیت سے مشہور تھا۔ قریباً کی ناپاک تحریک کو عام کرنے میں سب سے بڑا کردار اسی شخص کا تھا۔ اس نے بحرین کے شہروں: بصرہ، خضیرہ اور قطیف پر قبضہ کر کے ایک باقاعدہ مملکت قائم کر دی۔ اس کی طاقت اتنی بڑھ چکی تھی کہ وہ بار بار جزیرۃ العرب سے بصرہ اور بغداد کے ارد گرد حملے کرتا تھا۔ ایک بار اس نے خلیفہ کے لشکر کو بھی شکست دے کر بھگا دیا۔ ۳۰۱ھ میں ابوسعید جنابی اپنے ہی ایک خادم کے ہاتھوں حمام میں قتل ہو گیا۔<sup>③</sup>

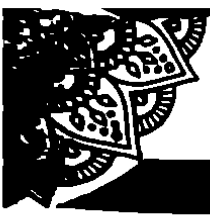
ابوطاہر قرمطی (۳۰۱ھ تا ۳۳۲ھ):

ابوسعید اپنے بڑے بیٹے سعید کو ولی عہد بنا کر مرا تھا مگر اس کے چھوٹے بیٹے ابوطاہر سلیمان نے اس کی جگہ خود تخت پر قبضہ کر لیا۔ ابوطاہر نہایت سفاک انسان تھا۔ اس نے پورے ۳۱ سال تک عالم اسلام کو ضیق میں رکھا۔ خلیفہ مقتدر عباسی کے دور میں وہ عراق کے بڑے بڑے شہروں پر مسلسل حملے کر کے مسلمانوں کا قتل عام کرتا رہا۔ بصرہ پر حملے کے دوران اس نے جامع مسجد کو بالکل مسمار کر دیا۔ اس کی طاقت کا یہ عالم تھا کہ اس نے حاجیوں کے راستے بند کر دیے تھے جس کی وجہ سے سالہا سال تک عراق اور شام کے حاجیوں کے لیے سفر حج ممکن نہ رہا۔ شام میں قریباً کے جس گروہ

① الکامل فی التاريخ: ۶/۵۲۳

② الکامل فی التاريخ: ۶/۵۲۳

③ تاریخ ابن خلدون: ۶/۱۱۵ تا ۱۱۶ و فیات الاحیاء: ۲/۱۱۸ کشف اسرار الباطنیة والقرامطة لمحمد بن مایک الیمانی، ص ۳۸، ۳۹



کی حکومت تھی وہ بھی ابوطاہر کو خراج دیا کرتا تھا۔ ابوطاہر نے بحرین کے قدیم شہر ”خضیر“ کو دیران کر کے اس کی جگہ اپنے دارالحکومت کے طور پر ایک نیا شہر بسایا جو ”الاحساء“ کے نام سے مشہور ہوا۔

۳۱۵ھ میں ابوطاہر نے خلیفہ مقتدر سے بعمرہ اور اہواز کی حکومت کا پروانہ طلب کیا مگر خلیفہ نے انکار کر دیا۔ ابوطاہر نے غضب ناک ہو کر کوفہ کی طرف یلغار کی اور جگہ جگہ سرکاری افواج کو شکست دیتا ہوا انبار پر قابض ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے رجبہ اور رقبہ کو بھی زیر نگین کر لیا اور ان علاقوں سے خراج لیتا رہا۔ ذوالحجہ ۳۱۹ھ میں اس نے مکہ پر حملہ کر کے تیس ہزار حاجیوں کو قتل کیا، کعبہ کا غلاف اتار کر اسے پرزے پرزے کر کے ساتھیوں میں بانٹ دیا، میزابِ رحمت کو گرا دیا اور حجرِ اسود کو اکھاڑ کر بحرین لے گیا۔ ابوطاہر قرامطی ۳۳۲ھ میں چچک میں مبتلا ہو کر نہایت اذیت ناک موت مرا۔<sup>①</sup>

ابو منصور قرامطی (۳۳۲ھ تا ۳۵۹ھ):

اب اس کا بیٹا احمد ابو منصور قرابطہ کا سردار بنا۔ چونکہ وہ اپنے بھائیوں سے لڑ جھگڑ کر مصر کے عبیدی حکمران کی سفارش پر حاکم بنا تھا؛ اس لیے اس کی حکومت کمزور اور بنوعبید کی محتاج تھی۔ حجرِ اسود ۳۳۹ھ تک قرامطیوں کے قبضے میں رہا۔ آخر ایک علوی بزرگ عمر بن یحییٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ مطیع عباسی کے سفیر بن کر ابو منصور قرامطی کے پاس گئے اور حجرِ اسود کے عوض خلیفہ دولت کی پیش کش کی۔ یوں حجرِ اسود بیس سال بعد دوبارہ کعبہ میں نصب ہوا۔<sup>②</sup>

اعصم قرامطی..... بنوعبید سے کش مکش اور قرابطہ کا زوال:

ابو منصور ۳۵۹ھ میں فوت ہو گیا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا حسن بن احمد (ابو علی اعصم) تخت نشین ہوا۔ اس کے دور میں قرابطہ کی حکومت کمزور ہو گئی؛ اس لیے اس نے بھی تشدد ترک کر کے نرم پالیسی اپنائی اور خلافت بغداد کی حمایت کا دم بھرنے لگا۔ اس کے دور میں بنوعبید نے دمشق کے قرابطہ کو شکست دے کر شام پر قبضہ کر لیا تھا۔ چونکہ دمشق سے بحرین کو خراج ملا کرتا تھا؛ اس لیے حسن بن احمد نے حسب معمول بنوعبید کے گورنر شام سے خراج طلب کیا۔ یہاں آکر اسماعیلی شیعوں کے یہ دونوں فرقتے: یعنی قرابطہ اور بنوعبید آپس میں الجھ گئے اور شام میں ان کی کش مکش طویل مدت تک جاری رہی۔ ادھر بحرین میں قرابطہ کے دو گروہ ہو گئے: ایک بنوعبید کا حامی تھا اور دوسرا مخالف۔ آخر میں بنوعبید کے حامیوں نے بغاوت کر کے پایہ تخت احساء پر قبضہ کر لیا۔ بنوعبید کے مخالف اعصم قرامطی کو اقتدار سے محروم کر کے جیل میں ڈال دیا گیا۔ باقی سرداروں: جعفر اور اٹحق نے بحرین میں بنوعبید کی باج گزار قرامطی حکومت قائم کر لی۔ کچھ مدت تک یہ حکومت بڑے ٹھانڈے سے چلی اور اس نے عراق کے مزید کچھ علاقے بھی فتح کیے مگر آخر کار قرامطی سرداروں: جعفر اور اٹحق میں پھوٹ پڑ گئی۔ ادھر سے ایک عرب سردار اصغر بن ابوالحسن تغلبی اٹھ کھڑا ہوا اور اس نے ۳۷۵ھ میں بحرین کے اکثر علاقے پر قبضہ کر لیا۔ یوں قرابطہ کی حکومت الاحساء کے علاقے تک محدود ہو گئی۔<sup>③</sup>

① الاعلام بزمکلی: ۱۱۲۳/۳، سور اعلام النبلاء: ۱۵/۱۳۲۵، تاریخ ابن خلکان: ۱۱۶/۵

② اور البلاد و اخبار البلاد، ص ۵۶، بعض مؤرخین کے مطابق قرامطی بنوعبیدی حکمران مصر کے کہنے پر واپس کیا گیا تھا، مگر یہ روایت ضعیف ہے اور غالباً قرآن میں ہے۔

③ تاریخ ابن خلکان: ۱۱۶/۵، ۱۵۷۲ تا ۵۷۱/۳

## قرابطہ ایران اور سندھ میں:

شام و عراق میں قرابطہ کے زوال کے بعد بہت سے قرابطہ بھاگ کر ایران اور سندھ آ گئے۔ یہاں وہ مزید تیس چالیس سال تک خفیہ دعوت کے ذریعے لوگوں کو گمراہ کرتے رہے۔ ان کے ایک داعی ابوالفتح نے سندھ میں بڑی خلقت کو ورغلا یا اور ملتان کو اپنا مرکز بنا کر فتنہ و فساد مچا دیا۔ سلطان محمود غزنوی نے ۴۰۱ھ میں ملتان فتح کیا تو ان قرابطیوں میں سے توبہ تائب نہ ہونے والوں کو بے دریغ قتل کیا اور ان کے بہت سے افراد کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر انہیں نشانِ عبرت بنا دیا۔ ابوالفتح کو زندہ گرفتار کر کے غور کے قلعے میں قید کر دیا گیا جہاں وہ طبعی موت مر گیا۔

۴۱۸ھ میں جب سلطان محمود نے ”رے“ پر قبضہ کیا تو وہاں بھی قرابطہ اور دیگر گمراہ فرقوں کے افراد پکڑے گئے۔ سلطان نے اس علاقے کے تمام بے دینوں اور زندیقیوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔

قرابطہ مدتیہ دراز سے عالم اسلام کے لیے ناقابلِ تلافی نقصانات کا باعث بننے چلے آ رہے تھے؛ اس لیے سلطان نے ان سے کوئی رعایت نہ برتی، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس کے بعد ہندوستان و ایران میں قرابطہ تقریباً ناپید ہو گئے۔<sup>①</sup>

## الاحساء میں قرابطہ کی حکومت:

الاحساء (بحرین) کی چھوٹی سی قرابطہ حکومت خلافتِ بغداد کی کمزوری، بنو یسویہ کے عروج اور بنو عبید کی دوستی سے فائدہ اٹھا کر مزید ۹۵ سال چلتی رہی۔ مگر بنو یسویہ کے زوال، سلجوقیوں کے عروج، خلافتِ بغداد کے وقار کی بحالی اور بنو عبید کی کمزوری کے بعد اس کا دم اکھڑنے لگا۔ اور آخر ملک شاہ سلجوقی نے ۴۶۷ھ میں یہاں فوج بھیجی جس نے کئی معرکوں کے بعد ۴۷۰ھ میں قرابطہ کو الاحساء سے بھی بے دخل کر دیا۔ یوں قرابطہ کی حکومت مکمل طور پر مٹ گئی جس نے دو صدیوں تک عالم اسلام کا امن و سکون تہہ وبالا کیے رکھا تھا۔<sup>②</sup>

## قرابطہ ایک نظر میں:

قرمط (حمدان بن اشعث)	تیسری صدی ہجری بانی فرقہ
حسن بن بہرام (ابوسعید جنابی)	۲۸۰ھ تا ۳۰۱ھ بانی دولتِ قرابطہ، بحرین
سلیمان بن حسن (ابوطاہر)	۳۰۱ھ تا ۳۲۲ھ ۳۱ سال حکومت کی۔ حجر اسود کو اکھاڑ کر لے گیا۔
ابومنصور قرابطہ (ابوطاہر کا بیٹا)	۳۲۲ھ تا ۳۵۹ھ حجر اسود واپس کر دیا۔
حسن الاعصم بن سلیمان (ابوطاہر کا پوتا)	بنو عبید سے الجھ کر حکومت سے محروم ہوا۔



① تاریخ فرشتہ: ۸۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰

② تاریخ ابن خلدون: ۱۱۸/۱، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵

نوٹ: قرابطہ کے حالات، اس فرقے کے بانی اور دیگر پیرواؤں کے نام و نسب اور حالات میں سخت اختلافات ہیں۔ ہم نے اپنی حد تک معتبر ترین مآخذ سے یہ حالات چنے ہیں۔ اگر قارئین کو کسی جگہ اس کے خلاف ملے تو اسے اختلافات و روایات پر محمول کیا جائے۔

## دولت بنو عبید (دورِ تائیس)

افریقہ و مصر میں اسماعیلی فرقے کی حکومت

### عبید اللہ بن میمون عرف المہدی

دورِ حکومت: ۲۹۷ھ تا ۳۲۲ھ

اسماعیلی شیعوں کا جو گروہ طاقت، اقتدار اور شہرت میں سب آگے نکلا وہ ”بنو عبید“ تھا۔ اس کا بانی عبید اللہ بن میمون بن القذاح تھا جس نے تیسری صدی ہجری کے اواخر میں حضرت جعفر صادق علیہ السلام کے بیٹے اسماعیل کی اولاد سے ہونے کا جھوٹا دعویٰ کیا۔ وہ شام کے شہر سلمیہ کا رہنے والا تھا۔

اس کا دادا میمون آنکھوں کا طبیب (آئی اسپیشلسٹ) تھا، اسی لیے اسے ”قذاح“ کہا جاتا تھا۔

عبید اللہ بن میمون نے انتہائی عیاری کا ثبوت دیتے ہوئے خود کو ”امام مستور“ کے طور پر پوشیدہ رکھا۔ ایک عرصے تک اس کی خفیہ رہائش سلمیہ کے ایک یہودی کے ہاں تھی۔ یہودی کے مرنے پر عبید اللہ نے اس کی بیوی سے شادی کر لی۔<sup>①</sup> عبید اللہ خود پوشیدہ رہ کر صرف دو تین خاص الخاص ساتھیوں کو عوامی رابطے کے لیے استعمال کرتا رہا۔ ان میں سے ایک رستم بن حوشب تھا جس نے یمن میں ”امام مستور“ کی بیعت کی دعوت دی۔ یہ مقام مرکزِ خلافت سے دور جزیرۃ العرب کے ایک کونے میں تھا؛ اس لیے ایک مدت تک وہ آرام سے دعوت دیتا رہا اور اچھے خاصے مرید بنا لیے۔<sup>②</sup>

اس کے بعد عبید اللہ نے اپنے کچھ داعی افریقہ بھیج دیے۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”عبید اللہ شام کے علاقے سلمیہ کا رہنے والا تھا۔ ہوشیار، چالاک، مکار اور عالی ہمت تھا۔ وہ اس علی بن محمد (صاحب الزنج) نامی خبیث کے نقش قدم پر چلا، جس نے بصرہ کو تباہ کیا تھا اور دس سال وہاں قابض رہا تھا اور انسانوں اور شہروں کو برباد کیا تھا اور جو کہ امت کے لیے ایک بلاء تھا اور ۲۷۰ھ میں قتل ہوا تھا۔ عبید اللہ نے سمجھ لیا کہ جیسی بادشاہت اسے درکار ہے، وہ عراق یا شام میں نصیب نہیں ہو سکتی؛ اس لیے اس نے اپنے داعی افریقہ بھیجے۔“<sup>③</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۶۳

② الاعلام ورجالہ: ۲/۲۳۰

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۶۳، ۱۶۶

تحریک بنو عبید اور فری میسن میں مشابہت:

عبید اللہ کے مبلغ لوگوں کو درغلالتے اور ان کی جہالت کے مطابق انہیں گمراہ کرتے۔ بعض کو بتاتے کہ عبید اللہ مہدی اور ابن رسول اللہ ہے۔ کسی کو سکھاتے کہ وہ خود رسول اللہ ہے۔ خواص کو یہ یقین دلاتے کہ مہدی خدا ہے۔<sup>①</sup>

عبید اللہ نے مریدوں کے لیے ترقی کے سات درجات مقرر کیے تھے۔ ہر درجے کو ”بلاغ“ کہا جاتا تھا۔ بلاغِ اوّل سے بلاغِ سابع تک سات درجات تھے:

① بلاغِ اوّل عوام کے لیے تھا اور اس میں تشیع کی تعلیم دی جاتی تھی اور بتایا جاتا کہ عبید اللہ ”مہدی“ ہے۔

② بلاغِ ثانی میں رافضیت سکھائی جاتی تھی۔

③ بلاغِ ثالث ایسے پختہ مریدوں کے لیے تھا جو ہر بات پر یقین کر سکیں۔ اس میں مہدی کے رسول اللہ ہونے کا یقین دلایا جاتا تھا۔

④ بلاغِ رابع ان کے لیے تھا جنہیں دو سال تک آزمایا گیا ہو، یہاں مہدی کو خدا کہا جاتا تھا۔

⑤ بلاغِ خامس ان کے لیے تھا جنہیں تین سال آزمایا گیا ہو۔

⑥ بلاغِ سادس اس کے لیے تھا جو چار سال تک اس تحریک کے لیے جدوجہد کرتا رہا ہو۔

⑦ بلاغِ سابع میں مرید کو ”ناموسِ اعظم“ کے مقام پر فائز کر دیا جاتا تھا یعنی اسے ہر حرام کام کی اجازت مل جاتی تھی

اور وہ ہر شرعی پابندی سے آزاد ہو جاتا تھا۔<sup>②</sup>

اگر غور کیا جائے تو یہ ترتیب فری میسن تنظیم کی ترتیبات سے بے حد مشابہ ہے۔<sup>③</sup>

① الروضتین فی اخبار الدولتین لابی شامہ: ۲/۲۶۴ تا ۲۶۴

② سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۴۴

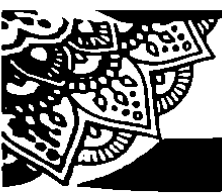
③ فری میسن یہودیوں کی قدیم خفیہ تنظیم ہے جو دنیا میں فتنہ و فساد برپا کرنے اور یہودیوں کی عالمگیر بادشاہت قائم کرنے کے لیے سرگرم ہے۔ اس تنظیم میں کئی درجات اور طبقات ہیں، اعلیٰ طبقے کے افراد گنے چنے اور زیریں طبقے کے ارکان لاکھوں کی تعداد میں ہیں۔ ہر درجے کے استاد (گریڈ ماسٹر) کی ایک علامت ہیں۔ گریڈ ماسٹر کو عربی میں ”مقدم“ کہا جاتا ہے۔ طبقات کی تفصیل یہ ہے:

طبقہ اوّل: الرمزۃ العالمۃ (عوامی خفیہ حلقہ) اس میں تمام مذاہب، قوموں اور نسلوں کے لوگ آسکتے ہیں۔ اس کے ارکان لاکھوں کی تعداد میں ہیں۔ ارکان کی چار ڈگریاں ہیں: (۱) بھائی (۲) ماسٹرز (۳) درشپ فل ماسٹرز (۴) گریڈ ماسٹرز۔ ایک عام کارکن کئی درجے چڑھ کر بھائی سے گریڈ ماسٹر بن سکتا ہے۔ ترقی کا فیصلہ تنظیم سے وفاداری کے کارناموں پر ہوتا ہے۔ جب کوئی کارکن ترقی کرتا ہوا تیسری ڈگری درشپ فل ماسٹر تک آتا ہے تو اس کے تمام خانگی و معاشرتی حقوق منقطع کر دیے جاتے ہیں اور اس سے درج ذیل الفاظ کی قسم لی جاتی ہے: ”میں قسم کھاتا ہوں کہ ہر انسان سے اپنے ہر طرح کے حقوقات منقطع کر رہا ہوں جیسے ماں، باپ، بھائی، بہن، بیوی، شوہر، اعزہ و اقارب۔ جن سے بھی میں نے امانت، اطاعت، شکرگزاری یا خدمت کا کوئی معاہدہ کر رکھا تھا، وہ ختم کر رہا ہوں۔“

اس معاہدے کے بعد کارکن مردہ بدست زندہ کی طرح یہودیوں کے لیے کام کرتا ہے۔ وفاداریوں کے کڑے امتحانات سے گزر کر وہ گریڈ ماسٹر بن سکتا ہے۔ دوسرے طبقہ: الماسونیہ النکویۃ (شاہی معمار) اس طبقے میں صرف یہودی شامل ہو سکتے ہیں۔ یہاں آکر فری میسنری کے ارکان بہت محدود ہو جاتے ہیں۔

تیسرا طبقہ: الماسونیہ الکوویۃ (عالمی معمار) یہ دوسرے طبقے کے لاجز کے سربراہوں سے تشکیل پاتا ہے۔ یہ دنیا بھر کے چنے ہوئے یہودی ہوتے ہیں۔ جن کی تعداد اکیسوں پر مبنی جاسکتی ہے۔

رئیس تمام طبقوں اور مجددے داروں کے اوپر فری میسنری کا سربراہ ہوتا ہے جسے رئیس یا ”حاخام اعظم“ کہا جاتا ہے، لیکن اس کی شخصیت ہمیشہ پوشیدہ رہتی ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے: (۱) موسوعۃ اليهود، اليهودیۃ والعصیونیۃ: از عبد الوہاب المسیری، (۲) یہودی شخصیات: از عبد اللہ النیل، مترجم مولانا سید سلمان حسینی الندوی، (۳) فری میسنری کئی رسومات: از رضی الدین سید)



پس اس میں ذرا بھی شک نہیں ہے کہ عبید اللہ شیطانی قوتوں پلا پایا آلہ کار تھا۔  
افریقہ میں ابو عبد اللہ شیعہ کی کارستانیوں:

عبید اللہ نے پس پردہ رہ کر صنعائے یمن کے ایک ہوشیار اسماعیلی ابو عبد اللہ شیعہ (حسین بن احمد) اور اس کے بھائی ابو العباس کو اپنا آلہ کار بنایا۔ یہ دونوں بھائی اسماعیلی مذہب کی اشاعت کے لیے غیر معمولی حد تک پرجوش تھے۔ عبید اللہ نے محسوس کیا کہ اسماعیلی مذہب کی اشاعت کے لیے افریقہ موزوں علاقہ ہے؛ لہذا اس نے ابو عبد اللہ کو افریقہ جانے کے لیے تیار کیا۔<sup>①</sup> ابو عبد اللہ اپنی مہم کو انجام دینے کے لیے پہلے موسم حج میں مکہ پہنچا اور افریقی حاجیوں سے میل جول پیدا کر کے ان پر اپنے زہد و عبادت اور علم و فضل کی دھاک بٹھادی۔ قبیلہ کتامہ کے افریقی اپنے بچوں کو تعلیم دلانے کی خاطر اسے ساتھ لے جانے پر مصر ہو گئے۔ ابو عبد اللہ شیعہ کو اور کیا چاہیے تھا۔ وہ علم دین کی اشاعت کا جذبہ ظاہر کرتے ہوئے ان کے ساتھ افریقہ چلا گیا۔ ابو عبد اللہ شیعہ نے تیونس کے شہر قیروان میں قیام کیا اور وہ حالات کو دیکھتا بھالتا رہا۔ اس نے اندازہ لگایا کہ افریقہ میں سب سے مضبوط قبیلہ کتامہ ہے جسے ساتھ ملا کر حکومت سے ٹکری جاسکتی ہے۔ چنانچہ ۲۸۰ھ میں وہ کتامہ کے شیوخ سے ملا اور انہیں اپنی چرب زبانی، فلسفیانہ گفتگو اور شعبدہ بازیوں سے متاثر کرنے کے بعد وہیں رہائش پذیر ہو گیا۔ اس نے اس قبیلہ کو ”مہدی مستور“ کی بیعت کی دعوت دی اور کہا کہ عن قریب مہدی کا ظہور ہونے والا ہے۔ اس نے یہ کہہ کر انہیں بے دام مرید بنالیا کہ ان کے قبیلے کا نام ”کتامہ“ کتمان سے مشتق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہی لوگ مہدی موعود کے راز کو محفوظ رکھنے کے اہل ہیں۔<sup>②</sup>

غرض خفیہ طور پر یہ دعوت جاری رہی۔ اس دوران تیونس کے حکمران ابراہیم بن احمد اعلیٰ نے ابو عبد اللہ شیعہ کی مقبولیت سے خدشہ محسوس کر کے مقامی گورنر سے معلومات لیں۔ اس نے کہا: ”یہ ایک درویش ہے۔ اس سے کوئی خطرہ نہیں۔“<sup>③</sup> ابو عبد اللہ شیعہ موقع سے فائدہ اٹھا کر کئی سالوں تک قبیلہ کتامہ کے لوگوں کو عسکری اور سیاسی طور پر منظم کرتا رہا۔<sup>④</sup> وہ لوگوں کو یہ یقین دلاتا تھا کہ مہدی مردوں کو زندہ کرتا ہے اور مغرب سے سورج نکال سکتا ہے اور وہ ساری زمین پر حکومت کرے گا۔<sup>⑤</sup> امام مستور کے عن قریب ظہور کی خوش خبریاں سن کر کتامہ کے علاوہ دیگر کئی قبائل بھی اس کے گرد جمع ہو چکے تھے۔ آخر ابو عبد اللہ شیعہ نے آس پاس کے علاقوں پر یورش شروع کر دی اور جلد ہی خاصا علاقہ فتح کر ڈالا۔ ابراہیم بن احمد اعلیٰ کو اب ہوش آیا اور اس نے اپنے کہنے مشق جرنیل احوال کی کمان میں ابو عبد اللہ کی سرکوبی کے لیے فوج بھیج دی۔ کئی سخت معرکوں کے بعد ابو عبد اللہ کو پسپا ہو کر جنگلوں میں روپوش ہونا پڑا۔ حکومت سمجھی کہ معاملہ رفع دفع ہو گیا مگر ابو عبد اللہ نے اپنی قوت چھپا کر محفوظ کر لی تھی۔<sup>⑥</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۴۳

② البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب لابن عداری: ۱/۱۲۴، ۱۲۵، الکامل فی التاريخ: ۶/۵۸۴ تحت ۲۹۶ھ، المعاط

الحنفاء باخبار الامم الفاطمین الخلفاء للمقرئ، ص ۵۸۷، سیر اعلام النبلاء: ۱۴/۵۸

③ الکامل فی التاريخ: ۶/۵۸۵ تحت ۲۹۶ھ، الاعلام زکلی: ۲/۲۳۰ ④ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۱۲۸

⑤ الکامل فی التاريخ: ۶/۲۸۷: ۲۹۶ھ ⑥ الکامل فی التاريخ: ۶/۵۸۶ تحت ۲۹۶ھ



## افریقہ کی حکومتوں کی صورتحال:

اس وقت افریقہ میں تین حکومتیں تھیں: مصر میں دولتِ اُچید یہ، تیونس اور الجزائر میں دولتِ اغالبہ، اور مراکش میں دولتِ ادارسہ۔ اس وقت دولتِ اُچید یہ اور دولتِ ادارسہ قدرے مضبوط تھیں جبکہ دولتِ اغالبہ اپنے حکمران ابراہیم بن احمد غلشی کی بیماری کے سبب ڈگمگا رہی تھی۔ ابراہیم بن احمد نے کئی سال تک اچھی حکومت کی تھی مگر ۲۸۷ھ میں اسے ایک دماغی بیماری لاحق ہو گئی، اس حالت میں اس نے بے قصور لوگوں کو بے دریغ قتل کرادیا۔ اس کے عجیب و غریب اقدامات سے امراءِ تیونس اور عوام سخت مضطرب تھے۔<sup>①</sup>

دولتِ اغالبہ کا سیاسی بحران اور ابو عبد اللہ شیعہ کے لیے سازگار مواقع:

آخر ابراہیم بن احمد کو معزول کر دیا گیا اور ۲۸۹ھ میں معزولی کی حالت ہی میں فوت ہو گیا۔ اس کی جگہ اس کے بیٹے ابو العباس نے سنبھالی مگر اگلے برس ابو العباس کو اس کے نالائق لڑکے ابو مضر زیادۃ اللہ نے قتل کر دیا اور تخت پر بیٹھ ہی رنگ رلیوں میں مشغول ہو گیا۔ جب امراءِ دولت نے تنگ آ کر بغاوت کی کوشش کی تو اس نے اپنے سیاسی حریفوں ہی کو نہیں بلکہ اپنے دوستوں اور خیر خواہوں کو بھی مروا ڈالا۔<sup>②</sup>

ابو عبد اللہ شیعہ کو پسپا کرنے والا جرنیل اُحول بھی قتل کر دیا گیا جس سے ابو عبد اللہ کا حوصلہ بہت بڑھ گیا۔ ادھر ابو مضر زیادۃ اللہ کی بے تدبیری اور مظالم سے تنگ آ کر تیونس کے تمام امراءِ بنو اغلب کے مخالف بن گئے۔<sup>③</sup> ابو عبد اللہ شیعہ کا قیروان پر قبضہ:

اب ابو عبد اللہ کے لیے راستہ صاف ہو چکا تھا۔ اس نے اپنا لشکر آس پاس کے سارے علاقے میں پھیلا دیا۔ اس نے اعلان کیا: ”چند دنوں کے اندر مہدی کا ظہور ہونے کو ہے۔ خوش قسمت ہے جو اس کا حلقہ بگوش بن جائے۔“ اس کے ساتھ ہی اس نے لوگوں کو تیونس کے موجودہ حکمران ابو مضر کے خلاف بھی بھڑکا دیا۔<sup>④</sup>

آخر ابو عبد اللہ شیعہ نے ۲۹۶ھ میں ایک جم غفیر کے ساتھ تیونس کے پایہ تخت قیروان کا رخ کیا۔ آرام پسند ابو مضر زیادۃ اللہ اس طوفان کا مقابلہ کرنے سے قاصر تھا۔ وہ تمام خزانے اونٹوں پر لاد کر افریقہ سے مصر کی طرف نکل گیا اور ۲۹۶ھ میں وہیں گمنامی کی موت مر گیا۔ اس کی عدم موجودگی میں ابو عبد اللہ شیعہ نے پہلے قیروان کی کلید سمجھے جانے والے مضافاتی شہر ”أریس“ پر قبضہ کیا جہاں ابو مضر زیادۃ اللہ کی اکثر فوج جمع تھی۔ گھسان کی جنگ کے بعد ابو عبد اللہ ”أریس“ پر قابض ہو گیا۔ یہاں اس نے جامع مسجد میں پناہ لینے والے تیس ہزار مسلمانوں کا قتل عام کیا جو عصر سے رات گئے تک جاری رہا۔ یہاں اس قدر خون بہایا کہ مسجد سے خون کی ندیاں بہہ نکلیں۔<sup>⑤</sup>

① البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۱۳۲، ۱۳۳

② نہایۃ الارب فی فنون الادب للنویری: ۱۳۰/۲۴، الکامل فی التاريخ: سنۃ ۲۸۷ھ تا ۲۸۹ھ

③ الکامل فی التاريخ: ۲۸۷، ۵۸۶/۶ سنۃ ۲۹۶ھ

④ البیان المغرب: ۱/۱۴۷، نہایۃ الارب فی فنون الادب: ۱۵۰/۲۴، الکامل فی التاريخ: ۲۸۷، ۲۹۰ھ



رجب ۲۹۶ھ میں ابو عبد اللہ شیعہ تین لاکھ پیادہ و گھڑ سوار فوج کے ساتھ تیونس کے پایہ تخت قیروان پہنچا۔ اہل شہر میں مزاحمت کی قوت نہ تھی۔ انہوں نے جان کی امان پر شہر حوالے کر دیا۔ ابو عبد اللہ نے ابن ابی خنزیر نامی ایک سخت گیر افسر کو یہاں کا گورنر بنادیا۔<sup>①</sup> اسی سال ابو عبد اللہ شیعہ نے مراکش میں خوارج اباضیہ کی دولتِ رستمیہ کو بھی مٹا ڈالا۔<sup>②</sup> عبید اللہ بن میمون کی افریقہ آمد اور گرفتاری:

ان فتوحات کے بعد ابو عبد اللہ نے اعلان کیا کہ امام مستور ”عبید اللہ المہدی“ ہے جو جعفر صادق کے بیٹے اسماعیل کی اولاد ہے اور بہت جلد اس کا ظہور افریقہ میں ہونے والا ہے۔ دیکھتے ہی دیکھتے دولاکھ بھولے بھالے افراد ”آل رسول“ کی خاطر جان دینے کے لیے اس کے ساتھ ہو گئے۔ جعلی مہدی عبید اللہ جو شام کے شہر ”سلمیہ“ میں تھا، یہ حالات سن رہا تھا۔ ابو عبد اللہ نے حالات سازگار دیکھ کر اسے افریقہ بلالیا۔ وہ زمین ہموار ہو جانے کی خبر سن کر تاجروں کے بھیس میں مصر، یمن اور طرابلس سے ہوتا ہوا ذوالحجہ ۲۹۶ھ میں تیونس پہنچا۔ سبجلماسہ میں (جہاں خوارج صفریہ کی ”دولتِ بنی مدرار“ قائم تھی) مقامی امراء کو اس کی حقیقت پتا چل گئی؛ لہذا اسے پکڑ کر وہیں قید کر دیا گیا۔<sup>③</sup> نام نہاد ”دولتِ فاطمیہ“ کا قیام:

ابو عبد اللہ شیعہ کو معلوم ہوا تو وہ تین لاکھ کا لشکر لے کر طرابلس کو فتح کرتے ہوئے سبجلماسہ پہنچا اور دولتِ بنی مدرار کا خاتمہ کر کے عبید اللہ بن میمون کو رہا کرالیا۔ ”نام نہاد مہدی“ قیروان میں داخل ہوا تو برابر جوش و خروش سے بے قابو ہو گئے۔ ان کی قوت کو بروئے کار لا کر رجب الآخر ۲۹۷ھ میں اس جھوٹے مہدی نے آل رسول کی حکومت قائم کرنے کا اعلان کیا جسے حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی طرف منسوب کر کے ”دولتِ فاطمیہ“ کا نام دیا گیا۔<sup>④</sup> اس کے لیے نارنجی پرچم مخصوص کر دیے گئے۔<sup>⑤</sup> اس حکومت کو ”دولتِ فاطمیہ“ کا نام دینا لوگوں کی عقیدت بٹورنے کی چال تھی ورنہ یہ حکومت درحقیقت آل رسول کے دین کو مٹانے کے لیے وجود میں آئی تھی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”میں اس بات کو حلال نہیں سمجھتا کہ (اس خاندان کو) علوی فاطمی کہا جائے؛ اس لیے کہ میرے دل میں یہ بات راسخ ہے کہ یہ جھوٹے دعوے دار تھے۔“<sup>⑥</sup>

علماء کا بے دریغ قتل:

عبید اللہ کے جال میں پھنسنے والے زیادہ تر دیہاتوں کے جاہل اور ناخواندہ لوگ تھے۔ شہروں کے لوگ اس نئے دین و مذہب کو قبول کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ ہر جگہ علماء اس نئے دین کی مخالفت کر رہے تھے۔

① البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۱۴۹، ۱۵۰

② موجز التاريخ الاسلامی، ص ۲۰۰، ۲۰۱ ③ الکامل فی التاريخ: ۵۸۹/۶، سنہ ۵۹۶ھ

④ اخبار بنی عبد و سیر لہم للقلعی، ص ۳۹، ۴۰ ط دار الصحوة قاہرہ، الکامل فی التاريخ: ۵۸۹/۶، ۵۹۳ھ، سنہ ۲۹۶ھ

⑤ سیر اعلام النبلاء، ۱۶/۱۸۱

⑥ ”لا استحل ان اقول العلوی الفاطمی، لما وقر فی نفسی من انه دعوی“ (سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۸۴)



عبید اللہ نے ان کا قلع قمع کرنے میں ذرا بھی رعایت نہ برتی۔ ان گنت علماء کو گرفتار اور قتل کیا گیا۔ بہت سوں کو سولی پر چڑھا دیا گیا۔ بہت سوں کو قدموں تلے کچل دیا گیا۔

محمد بن بردون ضعی اور ابوبکر بن ہذیل رضی اللہ عنہما قیروان کے نامور مالکی فقہاء میں سے تھے۔ عبید اللہ بن میمون جب قیروان کے مضافاتی شہر قادہ پہنچا تو ان دونوں کو قیروان سے وہاں بلوالیا؛ کیوں کہ ان کے بارے میں معلوم ہوا تھا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی افضلیت کے قائل نہیں۔ جب یہ دونوں عبید اللہ کے پاس پہنچے تو وہ تخت پر براجمان تھا۔ ابوعبید اللہ شیعہ اور اس کا بھائی ابوالعباس دائیں بائیں کھڑے تھے۔ ابوعبید اللہ شیعہ نے ان دونوں سے پوچھا:

”کیا تم گواہی دیتے ہو کہ یہ (عبید اللہ) خدا کا رسول ہے؟“

دونوں بیک زبان بولے: اللہ کی قسم! اگر اس کے دائیں جانب سورج اور بائیں طرف چاند آکھڑے ہوں اور وہ گواہی دیں کہ یہ اللہ کا رسول ہے، تب بھی ہم یہ نہیں کہیں گے۔“

اس جرأت پر قیروان کے گورنار ابن ابی خزیر کو حکم دیا گیا کہ ابوبکر بن ہذیل رضی اللہ عنہ کو پانچ سو کوڑے مارے جائیں اور ابن بردون رضی اللہ عنہ کا سر قلم کر دیا جائے۔ گورنار نے غلطی سے پانچ سو کوڑے ابن بردون کو لگوا دیے اور ابوبکر بن ہذیل رضی اللہ عنہ کا سر قلم کر دیا۔ اگلے دن جب غلطی کا احساس ہوا تو ابن بردون کو بلوایا اور کہا: ”او خزیر!“

ابن بردون رضی اللہ عنہ نے فوراً کہا: ”خزیر اپنی کچلیوں سے پیچھا جاتا ہے۔“

ابن ابی خزیر نے انہیں قتل کرنے کا حکم دیا۔ جب ان کے کپڑے اتارے جانے لگے تو ابن ابی خزیر نے آخری بار تنبیہ کرتے ہوئے کہا: ”کیا تم اپنے مذہب سے توبہ کرتے ہو؟“

وہ بھڑک کر بولے: ”کیا میں اسلام سے نکل جاؤں!“

آخر انہیں سولی پر چڑھا دیا گیا۔ یہ ۲۹۹ھ کا واقعہ ہے۔

محمد بن خیرون معافری رضی اللہ عنہ ایک حلیل القدر عمر رسیدہ عالم تھے۔ عبید اللہ کے حکم پر ابن ابی خزیر نے انہیں طلب کیا اور انہیں بتایا کہ آقا کا حکم ہے کہ تمہیں اس وقت تک رونداجائے جب تک تم مرنہ جاؤ۔ اس کے بعد حبشیوں نے محمد بن خیرون رضی اللہ عنہ کو گرایا اور ایک تخت پر چڑھ کر ان پر جتیں لگاتے رہے یہاں تک کہ ان کی روح پرواز کر گئی۔ حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ یہ واقعہ نقل کر کے بے اختیار کہتے ہیں: ”ہائے! اسلام اور مسلمانوں کو عبید اللہ زندیق کے ہاتھوں کیا کچھ سہاڑا۔“<sup>۱</sup>

مسلمانوں پر مظالم۔ مساجد کی بے حرمتی:

جھوٹے مہدی کی بے دینی کا یہ حال تھا کہ ایک مہم میں اس کے سپاہی گھوڑوں سمیت جامع مسجد میں گھس گئے۔ خانہ خدا کی یہ بے حرمتی دیکھ کر لوگوں نے احتجاج کیا تو سپہ سالار نے کہا:

”ان گھوڑوں کا گو براور پیشاب پاک ہے؛ کیوں کہ یہ مہدی کے گھوڑے ہیں۔“



مسجد کے ناظم نے گھوڑوں کو باہر نکالنے پر اصرار کیا تو سپاہی اسے پکڑ کر عبید اللہ کے پاس لے گئے جس نے اسے قتل کرا دیا۔<sup>①</sup>

مخالف علماء اور فقہاء کو دربار میں طلب کر کے اپنے سامنے قالین پر ذبح کرانا اس کے لیے عام سی بات تھی۔<sup>②</sup> مسلمانوں کی مزاحمت اور ان کا قتل عام:

ان حالات میں طرابلس (لیبیا) میں قبیلہ ہوارہ کے سربراہ ہارون الہواری نے ۲۹۸ھ میں اس جھوٹے مہدی کے خلاف کمزور اٹھالی۔ اس بغاوت کا دائرہ پھیلتا گیا جسے کچلنے کے لیے ۲۹۹ھ کے آغاز میں عبیدی افواج نے قبیلہ زناتہ کے مرکز ”فلک مدیک“ پر حملہ کیا اور اسے مسخر کر کے بے شمار انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کے بعد ”جہیرت“ شہر پر یلغار ہوئی اور صفر ۲۹۹ھ میں اسے فتح کر کے بے شمار مردوں کو قتل کر دیا گیا، عورتوں کو باندیاں اور بچوں کو غلام بنالینے کے بعد شہر کو نذر آتش کر دیا گیا۔<sup>③</sup>

یہ سارا علاقہ صاف کرنے کے بعد ۳۰۰ھ میں عبیدی افواج نے خشکی اور سمندر دونوں طرف سے طرابلس (ٹریپولی) کا محاصرہ کیا جو اتنا سخت تھا کہ شہریوں کو مردار جانور کھانے کی نوبت آ گئی۔ آخر عبید اللہ کا لشکر غالب آ گیا اور اہل طرابلس کو ہتھیار ڈالنے پڑے۔<sup>④</sup>

اگلے سال اہل مرقہ نے خروج کیا تو عبید اللہ نے اپنے درندہ صفت جرنیل جبائہ بن یوسف کو ان کی سرکوبی کے لیے بھیجا۔ اس ظالم نے جہاں بھی فتح پائی وہاں لوگوں کو بڑی بے رحمی سے قتل کیا۔ ایک جگہ اس نے لوگوں کو لالہ کے گرد جمع کرایا، پھر ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے گئے اور آگ پر بھونے اور پکائے گئے۔ اس کے بعد ان تڑپتے ہوئے افراد کو آگ میں جھونک دیا گیا۔

مرقہ پر قبضہ کرنے کے بعد اس نے اعلان کرایا کہ جان کی امان چاہنے والے اور خوراک کے ضرورت مند ادھر آ جائیں۔ ایک ہزار شرفائے شہر وہاں جمع ہوئے تو جبائہ بن یوسف نے سب کی گردنیں اڑانے کا حکم دیا۔ پھر ان کی لاشوں پر کرسی لگا کر شہریوں کو اکٹھا کیا اور حکم دیا کہ کل تک ایک لاکھ مثقال (تقریباً گیارہ من) سونا جمع کر کے دیا جائے ورنہ سب کو قتل کر دیا جائے گا۔ مرقہ ایک چھوٹا سا شہر تھا۔ لوگوں نے اپنا سب کچھ سمیٹ کر حوالے کر دیا، تب جا کر بمشکل یہ مقدار پوری ہوئی۔ اس کے بعد بھی انہیں معاف نہ کیا گیا۔ شہر کی ہر چیز لوٹ لی گئی۔ عورتوں کو باندیاں بنا کر بیچ دیا گیا۔<sup>⑤</sup> کچھ شہریوں نے جا کر عبید اللہ سے فریاد کی تو اس مکار نے جھوٹی قسم کھا کر کہا کہ میرا ان باتوں سے کوئی واسطہ نہیں۔ ان مظالم کی تلافی کے لیے اس نے پھر بھی کچھ نہ کیا۔<sup>⑥</sup>

① البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲۸۴/۱ ② الروضتین فی اخبار الدولتین لابی شامہ: ۲۲۴/۲

③ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶۵۵/۱۶۳/۱

④ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶۸/۱، ۱۶۹، الکامل فی التاريخ: ۶۱۵/۶، سنہ ۳۰۰ھ

⑤ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۷۰/۱ ⑥ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۷۱/۱

ابو عبد اللہ شیعہ نے بھانڈا پھوڑ دیا:

جھوٹ بہر حال جھوٹ ہوتا ہے۔ اسماعیلیوں کے سمجھ دار افراد سے جھوٹے مہدی کی حقیقت چھپ نہ سکی۔ خود عبید اللہ کے لیے افریقہ کو زمین ہموار کرنے والے اس کے نائب ابو عبد اللہ شیعہ نے تاز لیا کہ اس کا امام بہر و پیا ہے۔ عبید اللہ کے جھوٹے بیٹے کے انتقال کے بعد تو اسے یقین ہو گیا کہ یہ امامت بالکل جھوٹی ہے؛ کیوں کہ عبید اللہ نے جھوٹے بیٹے کے جانشین بننے کی پیش گوئی کی تھی۔ اگر وہ مہدی اور عالم الغیب ہوتا تو یہ پیش گوئی غلط نہ ہوتی۔

ابو عبد اللہ شیعہ قبائلی سرداروں کو اس راز سے آگاہ کرنے لگا۔ اس نے انہیں جمع کر کے کہا:

”امام عالم الغیب ہوتا ہے مگر اس امام سے جب میں نے پوچھا کہ کونسا بیٹا آپ کا جانشین ہوگا؟ تو امام نے کہا: جھوٹا بیٹا۔ مگر بیس دن بعد جھوٹا بیٹا مر گیا۔ اگر یہ سچا امام ہوتا تو اسے علم ہوتا کہ جھوٹے کی امامت کی نوبت نہیں آئے گی۔ پھر یہ کہ شریعت میں ریشم پہننا جائز نہیں مگر یہ امام ریشمی کپڑے پہنتا ہے۔ اس کے علاوہ اس نے تیونس پر قبضہ کر کے وہاں کے امیر زیادۃ اللہ کی بیویوں سے جبراً ہم بستری کی تھی۔“ سرداروں نے پوچھا: ”تو اب کیا کرنا چاہیے؟“

ابو عبد اللہ شیعہ نے کہا: ”ہم امام کو قید کر دیتے ہیں۔ پھر اس کے نسب کی چھان بین کرتے ہیں۔“

ادھر یہ مشورے ہو رہے تھے کہ عبید اللہ کو اطلاع ہو گئی۔ ہوا یہ کہ ایک قبیلے کا سردار عبید اللہ کے پاس پہنچ گیا اور وہ شکوک دہرا دیے جو ابو عبد اللہ شیعہ نے پیش کیے تھے۔ عبید اللہ بولا: ”پہلی بات یہ ہے کہ تمہیں میرے امام ہونے کا یقین تھا۔ اب صرف شک ہوا ہے۔ تو یقین کو شک کی بناء پر ترک نہیں کیا جاتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ میرا جھوٹا بیٹا مر نہیں، وہ امام ہے، امام ہمیشہ زندہ رہتے ہیں۔ نئے نئے جسموں میں جنم لیا کرتے ہیں۔ اس وقت وہ کسی اور ملک میں کسی اور بدن میں اصلاح معاشرہ کر رہا ہے۔ رہی بات ریشمی کپڑے پہننے کی تو میں خدا کا نائب ہوں، مجھے حرام کو حلال کرنے کا اختیار ہے۔ زیادۃ اللہ کی بیویوں سے جماع کرنا بھی میرے لیے حلال تھا۔ ویسے بھی وہ سرکش دشمن کی عورتیں تھیں۔“<sup>①</sup>

عبید اللہ کے حکم سے ابو عبد اللہ کا قتل:

سردار نے ان باتوں پر یقین کر لیا اور عبید اللہ نے پہل کرتے ہوئے ابو عبد اللہ شیعہ اور اس کے ساتھیوں پر قابو پا لیا۔ یہ جعلی مہدی جو حکومت کے لیے عقائد تک گھڑ سکتا تھا وہ ابو عبد اللہ کے احسانات کو کیا اہمیت دیتا۔ اس نے حکم دیا کہ اسے اور اس کے بھائی ابو العباس دونوں کو قتل کر دیا جائے۔

جب ابو عبد اللہ شیعہ کو قتل کیا جانے لگا تو اس نے جلاد کی منت سماجت کی کہ اسے چھوڑ دیا جائے۔ جلاد نے جواب دیا: ”تم جس کی اطاعت کی دعوت دیتے تھے، یہ اسی کا حکم ہے۔“ یہ کہہ کر اس نے ابو عبد اللہ پر نیزے کا ایسا وار کیا کہ وہ وہیں گر کر چند لمحوں میں مر گیا۔ اس کے بھائی ابو العباس کو نیزے کے ۱۹ وار کر کے قتل کیا گیا۔<sup>②</sup>

مقام عبرت ہے کہ جس بد بخت کے لیے ابو عبد اللہ نے دین و دنیا کو قرباد کیا، اسی کے حکم سے مارا گیا۔

② البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱۶۶/۱

① سیر اعلام النبلاء: ۱۵۶/۱۵



دولتِ ادارہ کا خاتمہ:

عبید اللہ بن میمون کے پیروکاروں میں افریقی قبیلہ مکناہ کا سردار مصالہ بن جبوس بھی شامل تھا۔ عبید اللہ کے حکم پر اس نے ۳۰۵ھ میں مغرب کی طرف یلغار کی اور دولتِ ادارہ کے آخری خود مختار حکمران یحییٰ بن ادریس کو مغلوب کر کے اپنا باج گزار بنالیا۔ ۳۱۰ھ میں یحییٰ بن ادریس سے برائے نام حکمرانی بھی چھین لی گئی اور اسے جلاوطن کر دیا گیا۔ وہ دردر کی ٹھوکرین کھا کر گناہی کی موت مر گیا۔ ایک سچے سید سے ایک نقلی سید ایسا ہی سلوک کر سکتا تھا۔<sup>①</sup>

عبید اللہ بن میمون کی مسلسل فتوحات:

عبید اللہ بن میمون ۳۲۲ھ تک زندہ رہا اور اپنی حکومت کا دائرہ برابر بڑھاتا رہا۔ نہ صرف مراکش سے لے کر دریائے نیل تک سارا شمالی افریقہ اس کے زیر نگیں ہو گیا بلکہ حقیقیہ (سسی) بھی اس کی عمل داری میں آ گیا۔ اس نے ۳۰۱ھ میں مصر پر بھی لشکر کشی کی اور اسکندریہ پر قبضہ کر لیا تاہم یہ قبضہ برقرار نہ رہا اور عبیدی لشکر لوٹ مار کر کے واپس آ گیا۔ عباسی خلیفہ مقتدر باللہ نے اس طوفانِ بے امان کو روکنے کے لیے دوبارہ فوجیں بھیجیں مگر بے سود۔ ۳۰۶ھ اور ۳۰۸ھ میں عبید اللہ نے مصر پر مزید دو حملے کیے اور دریائے نیل کے مغرب کا سارا علاقہ فتح کر لیا۔<sup>②</sup>

بنو اغلب کے محلات اور قلعوں کا انہدام:

بنو اغلب اپنے دور میں بڑے بڑے محلات، قلعے اور عمارتیں بنا گئے تھے۔ عبید اللہ بن میمون نے اکثر عمارتوں کو منہدم کر دیا تاکہ گزشتہ حکام کی یادیں تک مٹ جائیں۔ بہت سی عمارتوں پر ان کے بانی قدیم خلفاء اور وزراء کے نام لکھے تھے۔ عبید اللہ نے یہ نام مٹوا کر ہر جگہ اپنا نام کندہ کر دیا۔<sup>③</sup>

مہدیہ کی تاسیس:

اپنا نام زندہ رکھنے کے لیے اس نے ۳۰۰ھ میں تیونس کے شہر قادہ کے قریب ایک نیا شہر بسایا اور اسے اپنی طرف منسوب کر کے ”مہدیہ“ کا نام دیا اور اسی کو اپنا پایہ تخت بنالیا۔<sup>④</sup>

شریعت میں تحریف۔ اسلام کے نام پر کفر کی ترویج:

عبید اللہ شریعت میں تحریف کر کے تدریجاً اپنا نیا دین نافذ کرتا گیا۔ نماز تراویح پر پابندی لگادی۔ رمضان سے دو دن قبل روزے رکھنے کا حکم جاری کیا۔ نماز فجر کی اذان سے ”الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ“ کے الفاظ حذف کرا کے ان کی جگہ ”حَسْبِيَ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ..... مُحَمَّدٌ وَعَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ“ کہنے کی بدعت شروع کرائی۔ پھر یہی الفاظ پنج وقتہ اذانوں میں لازم کر دیے اور ان کے بعد امام زمان پر سلام بھیجنا بھی ضروری قرار دیا۔<sup>⑤</sup>

② تاریخ الخلفاء، ص ۳۰۱ تا ۳۰۰

① البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۱۹۵ تا ۱۹۷

③ اخبار بنی عبید، ص ۴۲

⑤ اخبار بنی عبید، ص ۵۰

④ البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۱۶۹

جو دین دار اور سمجھ دار لوگ اس کے عقیدے کو قبول نہ کرتے، یہ انہیں بے دردی سے مراد دیتا۔ اس کے لیے اس نے ایک خصوصی عقوبت خانہ ”دار النحر“ (قربان گاہ) کے نام سے بنوایا تھا۔ تونس کے ایک مالکی عالم ابوالحسن ابن القابی سے منقول ہے کہ عبید اللہ اور اس کی آل نے ”دار النحر“ میں جن عالموں اور درویشوں کو محض اس لیے قتل کیا کہ وہ صحابہ سے محبت کرتے تھے (اور ان پر تمہربازی سے انکار کرتے تھے) ان کی تعداد چار ہزار سے کم نہیں۔ ان سب کو ”مستیر“ کے ایک قدیم مندر میں دفن کیا جاتا رہا۔<sup>①</sup>

جو لوگ اس کا دین قبول کرتے انہیں یہ بڑے بڑے عہدے دیتا اور ان پر مال و دولت کی بارش کر دیتا۔ پھر عجیب و غریب طریقے سے انہیں یقین دلاتا کہ وہ شرعی پابندیوں سے آزاد ہیں۔ اس دور کا ایک مؤرخ بتاتا ہے کہ ایک بار عبید اللہ جانور کی طرح دونوں ہاتھوں پیروں پر چلتے ہوئے عوام کے مجمعے میں ظاہر ہوا۔ اس نے جبہ بھی الٹا پہن رکھا تھا۔ سامنے آکر اس نے آواز لگائی: ”بیح“ لوگ حیران ہو کر یہ منظر دیکھ رہے تھے۔ جب جبہ پوچھی گئی تو عبید اللہ بولا: ”جانور کی طرح چلنے کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ جانوروں جیسے ہو۔ نہ تمہاری نماز نماز ہے، نہ تمہاری زکوٰۃ زکوٰۃ، نہ تمہارا وضو وضو۔ جب الٹا پہننے کا مطلب یہ ہے کہ تم آلے دین پر عمل پیرا تھے۔ اور ”بیح“ کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے لیے سب مباح ہے۔ چاہے شراب نوشی ہو یا زنا کاری۔“<sup>②</sup>

رسالت کا کھلم کھلا اعلان:

عبید اللہ نے صرف مہدی اور امام ہونے کے دعوے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ رفتہ رفتہ خود منصب رسالت تک لے گیا اور انکار کرنے والوں کو قتل کراتا گیا۔ بعض مفتیوں کو اس لیے قتل کیا گیا کہ انہوں نے عبید اللہ کو اللہ کا رسول کہنے سے انکار کر دیا تھا۔<sup>③</sup>

جھوٹی شکایات پر علماء کو سولی:

مخالفین کو قتل کرنے کا آسان حربہ یہ تھا کہ ان پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی توہین کا الزام لگا دیا جائے۔ ایسی جھوٹی شکایات پر بھی فوری کارروائی کی جاتی تھی۔ بعض مشائخ کو اسی بناء پر کوڑے اور نیزے مارے گئے اور سولی دے دی گئی۔<sup>④</sup>

عبید اللہ کی عبرتناک موت:

فتنوں کا سوداگر عبید اللہ ۶۲ سال گزار کر ۳۲۲ھ میں موت کی نیند سو گیا۔<sup>⑤</sup> اس کی موت بڑی عبرتناک ہوئی تھی۔ شدید بواسیر کی وجہ سے اس کے مہر میں کیڑے پڑ گئے تھے جس سے وہ تڑپا رہتا تھا۔ کسی دوا سے افاقہ نہ ہوا۔ یہ کیڑے اس کے آلات بول و براز میں گھس کر انہیں کھا گئے اور یوں وہ بدترین اذیت کا نشانہ بن کر واصل جہنم ہو گیا۔

① سیر اعلام النبلاء: ۱۱۵/۱۵، شذرات الذهب فی عمر من ذهب لابن عماد الصکری الحلبی: ۱۱۵، ۱۱۶/۴

② ریاض النفوس فی طبقات علماء الریفیہ لابی بکر المالکی: ۵۰۶، ۵۰۵/۲، ط دار العرب الاسلامی

③ سیر اعلام النبلاء: ۲۱۶، ۲۱۵/۱۴

④ اخبار بنی عبید، ص ۴۹

⑤ المعین لابی العرب التمیمی، ص ۲۹۵، ۲۹۴

بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی:

اس کی موت کے بعد مشہور حافظ وقاری ابن اخت الغسانی کو بلایا گیا کہ وہ اس کے سرہانے کچھ آیات قرآنی پڑھ دیں۔ قاری صاحب نے بڑی کوشش کی مگر انہیں کوئی آیت یاد نہ آئی، البتہ ایک آیت خود بخود زبان پر آگئی:

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبُنَسَ الْمَوْزُودُ ۝

”وہ قیامت کے دن اپنی قوم کے آگے آگے ہوگا، پھر انہیں دوزخ میں جا اتارے گا۔“

اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے اترنے کی جس میں یہ لوگ اتارے جائیں گے۔“<sup>①</sup>

قاری صاحب فرماتے تھے کہ میں نے بہت کوشش کی کہ کوئی اور آیت یاد آجائے مگر ناکام رہا اور یہی آیت دہراتا رہا۔ اس دوران میت کے درتاء رونے دھونے میں مشغول تھے۔ میں نے سوچا کہیں ایسا نہ ہو، ان کی توجہ آیت کے مفہوم کی طرف ہو جائے اور میں قتل کر دیا جاؤں۔ چنانچہ میں کچھ دیر تلاوت کر کے وہاں سے کھسک گیا۔<sup>②</sup>

عبید اللہ کا نسب:

عبید اللہ کا نام و نسب ہمیشہ ایک معمر رہا ہے۔ ایک روایت کے مطابق اس کا یہ دعویٰ تھا:

”میں عبید اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن میمون بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق ہوں۔“

دوسری روایت کے مطابق اس نے اپنا نسب یوں بتایا تھا:

”میں عبید اللہ بن احمد بن اسماعیل بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق ہوں۔“

تیسری روایت ہے کہ اس کا نام سعید بن احمد تھا۔ چوتھی روایت ہے کہ اس کا نام سعید بن حسین تھا۔

پانچویں روایت ہے کہ عبید اللہ کا اصل نام ”فیما“ تھا اور یہ دیصان نامی ایک مجوسی کی نسل سے تھا جس نے بے دینی پر مبنی عقائد کی اشاعت کی تھی۔ چھٹی روایت یہ ہے کہ اس کا باپ یہودی تھا۔<sup>③</sup>

عبید اللہ خود بھی اپنے حسب نسب کے بارے میں کوئی ثبوت پیش کر سکا نہ اس کی اولاد یہ ہمت کر سکی۔ جب بھی ان سے یہ سوال کیا گیا انہوں نے ٹال دیا۔ عبید اللہ کے ایک جانشین المعز سے جب ایک سید نے اس کا نسب پوچھا تو اس نے کہا: ”کل جواب دوں گا۔“ اگلے دن اس نے دربار میں اشرافیوں کا ایک ڈھیر لگایا۔ پہلے تلوار میان سے کھینچ کر کہا: ”یہ ہے میرا نسب۔“ پھر حاضرین میں اشرافیاں لٹاتے ہوئے کہا: ”یہ ہے میرا حسب۔“<sup>④</sup>

بعض مؤرخین کی ایک سنگین غلطی اور اس کا ازالہ:

بعض مؤرخین نے بنو عبید کے سید ہونے کی تائید کی ہے جیسا کہ علامہ ابن خلدون کا خیال ہے مگر وہ اس کی کوئی

① المیان المغرب فی اخبار الادللس والمغرب: ۱۸۴/۱

② سورة هود، آیت: ۹۸

③ سير اعلام النبلاء: ۱۵/۱۴۱، ۱۴۲

④ وفيات الاعيان: ۸۲/۳، سير اعلام النبلاء: ۱۵/۱۴۲

دلیل پیش نہیں کر سکے، محض قیاس کے طور پر کہا ہے کہ اگر وہ سید نہ ہوتے تو صدیوں تک لاکھوں لوگ انہیں سید کیوں مانتے رہے اور ان کے لیے جانیں کیوں دیتے رہے۔ علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ بھی اسی طرف مائل دکھائی دیتے ہیں۔ مگر یہ کوئی دلیل نہیں؛ کیوں کہ بے شمار لوگ صدیوں تک نمرود اور فرعون جیسے بادشاہوں کو خدا مانتے رہے اور ان کے اشارے پر سردھڑکی بازی لگاتے رہے، تو کیا ایسے لوگوں کا بے وقوف یا مجبور و مقہور بن کر کسی نظریے کا مؤید بنے رہنا، نظریے کی صداقت کی دلیل ہو سکتا ہے؟

اسی لیے تحقیقی نگاہ رکھنے والے علماء جیسے امام ابو بکر باقلانی، حافظ ابن کثیر، حافظ ذہبی اور علامہ ابن تیمیہ رحمہم اسی بات پر زور دیتے رہے کہ عبید اللہ جھوٹا تھا۔ اس کا یہودیوں کے ہاں رہنا، ان کی عورت سے شادی کرنا، صہیونی فری میسنریوں کے انداز میں تحریک چلانا، اس کے حاشیہ برداروں میں یہودیوں کی موجودگی اور اسلام کی جگہ جعلی اسلام کو کہیں مکر و فریب کے ذریعے اور کہیں جبراً رائج کرنا، اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ وہ یہود کا ایجت تھا۔ جیسے پولس یہودی نے نصرانی بن کر نصرانیوں کو توحید سے تثلیث کے جال میں پھنسایا، اسی طرح عبید اللہ بھی اسلام کی جگہ شعوری طور پر کفر و شرک رائج کرنے کے لیے کمر بستہ تھا۔ ایسے دجال کو سید کیسے مانا جاسکتا ہے۔ اس کا سید ہونے کا دعویٰ فقط اسی کی زبانی منقول ہے۔ اگر یہ سچ ہے تو اس کے لیے کوئی دلیل چاہیے۔

خارجی دلائل سے قطع نظر کریں تو نسب کے نفسِ دعویٰ میں سچ یا جھوٹ دونوں احتمال موجود ہوتے ہیں۔ سڑک پر کھڑا کوئی بھکاری بھی سید ہونے کا دعویٰ کر دے تو دونوں احتمال موجود ہوں گے۔ مگر اسے احتمال ہی کی حیثیت دی جائے گی نہ کہ یقینی علم کی۔ یقینی علم مضبوط دلیل کے ذریعے ہی ہو سکتا ہے۔ اگر کسی مضبوط دلیل سے کسی کافر کا نسب کسی پیغمبر سے ثابت ہو جائے تو اسے مان لیا جائے گا جیسا کہ ایک کافر کا نوح علیہ السلام کا بیٹا ہونا اور ایک کافر کا ابراہیم علیہ السلام کا باپ ہونا قرآن میں ہے۔ مگر جہاں کوئی دلیل نہ ہو بلکہ محض احتمال ہو تو ”اصولِ درایت“ کا استعمال ضروری ہے جو پکار پکار کر کہتا ہے کہ ایسے دجال سید نہیں ہو سکتے۔ آم کے درخت پر کانٹے نہیں لگتے اور گلاب کے پودے پر برگِ حشیش نہیں اگتا۔ عبیدی حکومت کے خلاف علماء کا رد عمل:

بنو عبید کی حکومت قائم ہوتے ہی علماء نے ان سے مکمل قطعِ تعلق کا راستہ اختیار کیا۔ انہوں نے واضح طور پر فتویٰ دیا کہ یہ لوگ اہل قبلہ میں شامل نہیں۔ ان کے پیچھے نماز پڑھنا، ان سے شادی بیاہ کرنا، مبارکباد دینا، ان سے تعزیت کرنا، ان کے جنازوں میں شریک ہونا بالکل ناجائز ہے۔<sup>①</sup> جب قیروان میں بنو عبید کے سربراہ عبید اللہ کا پہلا خطبہ پڑھا گیا تو اسی وقت شہر کے سب سے بڑے فقیہ جبلہ بن حمود رحمہ اللہ یہ کہتے ہوئے اٹھ کر چل دیے: ”اللہ انہیں عارت کرے۔“ اس کے بعد علماء اور دین دار لوگوں نے بنو عبید کے پیچھے جمعہ اور دیگر نمازیں پڑھنا ترک کر دیں۔<sup>②</sup>

① الدولة العباسیة لدكتور محمد علی محمد الصلاحي، ص ۷۹، بحوالہ مدرسة اهل الحديث في قیروان: ۷۸/۱

② ریاض النفوس لاہی بکر المالکی: ۴۳/۲

شامی افریقہ کے تمام علمائے اہل سنت نے فتویٰ جاری کیا کہ بنوعبید کی مذہبی دعوت قبول کرنے والے اور ان کے لیے خطبہ پڑھنے والے دائرۃ اسلام سے خارج ہو جائیں گے۔ فتویٰ دینے والوں میں مشہور افریقی فقیہ شیخ ابوالفتح رحمہ اللہ سب سے نمایاں تھے۔ ان فتاویٰ کی اشاعت سے عوام و خواص سب جان گئے کہ بنوعبید کی حقیقت کیا ہے؛ اس لیے سوائے احمقوں اور جاہلوں کے اکثریت ان کے فتنے میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہی۔<sup>①</sup> صرف افریقہ ہی نہیں باقی عالم اسلام کے علماء نے بھی بنوعبید کی حقیقت کو طشت از بام کیا۔ بغداد کے علماء نے درج ذیل مضمون کا فتویٰ جاری کیا:

”یہ لوگ زندیق ہیں، ان کا نسب دیسان بن سعید ثرمی سے جاملتا ہے، یہ کافروں کے بھائی ہیں۔ یہ گواہی محض اللہ کی رضا کے لیے دی جا رہی ہے اور سب اس پر گواہ ہیں..... عبید اللہ کے نام سے موسوم شخص جس نے افریقہ جا کر مہدی کا لقب اختیار کیا ہے، وہ ناپاک لوگوں کی اولاد ہے، یہ لوگ باغی اور جھوٹے دعوے کرنے والے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کا کوئی نسب تعلق نہیں۔ ہمارے علم کے مطابق ابوطالب کی اولاد میں سے کسی شخص نے ان باغیوں کے دعووں کو جھوٹا ماننے میں ذرا بھی تاثر نہیں کیا۔ یہ بات حرمین شریفین میں بھی مشہور ہے۔ اور یہ کہ یہ لوگ کافر اور فاسق ہیں، ان کا مذہب بت پرستوں اور مجوسیوں جیسے اعتقادات پر مشتمل ہے۔ انہوں نے حدود شرعیہ کو معطل کر دیا ہے، حرام کاری کی اجازت دی ہے، انبیاء کی توہین اور اسلاف پر لعنت کی ہے اور خدائی کا دعویٰ کیا ہے۔“

اس فتوے پر شیخ الشوافع امام ابو حامد اسفرائینی (۳۴۴ھ - ۴۰۶ھ)، امام ابو الحسین قدوری (۳۶۲ھ - ۴۲۸ھ) مصنف مختصر القدوری اور قاضی القضاۃ ابو محمد بن الاکفانی (۳۱۶ھ - ۴۰۵ھ) رحمہم اللہ کے علاوہ شیعہ علماء مثلاً سید شریف مرتضیٰ (۳۵۵ھ - ۴۳۶ھ، مؤلف نج البلاغۃ) اور ان کے بھائی سید شریف الرضی کے دستخط بھی تھے۔<sup>②</sup> اسی طرح ۴۴۴ھ میں علمائے بغداد نے ایک اور متفقہ فتویٰ جاری کیا جس میں کہا گیا تھا کہ بنوعبید یہودی نسل سے تعلق رکھتے ہیں اور ان کا حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ کی اولاد سے ہونے کا دعویٰ جھوٹا ہے۔ اس فتوے پر اہل سنت کے علاوہ شیعہ علماء کی مہریں بھی ثبت تھیں۔<sup>③</sup>

بنوعبید سے مناظرے:

غرض علمائے کرام نے بنوعبید کے کفریہ عقائد کو کھلم کھلا کفر کہا۔ افریقی اور شامی علماء نے اس کے بدلے قید و بند اور قتل تک کی سزائیں جھیلیں۔ بعض علماء مختلف مواقع پر روانہ ہو کر مناظرے کی پیش کش بھی کرتے رہے۔ علامہ ابوبکر قمودی رحمہ اللہ کا رافضی عالم ابوالعباس شیعہ سے مناظرہ مشہور ہے جس میں ابوالعباس شیعہ کو منہ کی کھانا پڑی۔<sup>④</sup>

① ریاض النور للماکی: ۳۳۹/۲

② العبر فی خبر من غیر: ۲۰۰/۲

③ العبر فی خبر من غیر: ۲۸۹/۲

④ الدولة الفاطمیة للصلابی، ص ۸۳، بحوالہ مدرسة اهل الحديث فی قیروان: ۸۰/۲



ان مناظرین میں شیخ عبداللہ بن تہان رحمہ اللہ بھی تھے جنہوں نے رافضی علماء کو ہر جگہ لاجواب کیا۔ سب سے زیادہ جرأت کا مظاہرہ شیخ ابو عثمان سعید بن محمد الحداد رحمہ اللہ نے کیا جو بانی فرقہ عبید اللہ کے رد و مناظرے کے لیے کھڑے ہو گئے۔ عبید اللہ نے ان سے سوال کیا: ”حدیث میں ہے کہ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ“ (جس کا میں مولا، اس کا علی مولا) تو ثابت ہوا کہ تم سب ہمارے غلام ہو۔“

شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے جواب دیا: ”حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ لوگ غلام ہیں اور ہم آقا۔ اس کا مطلب صرف دینی رہنمائی میں سرداری ہے۔ (یعنی میں اور علی دینی رہنما ہیں۔) پھر فرمایا: ”دیکھئے اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُوتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

”کسی بھی انسان کو حق نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو دے کتاب و حکمت اور نبوت پھر وہ لوگوں سے یہ کہے کہ تم میرے بندے بن جاؤ اللہ کو چھوڑ کر۔ بلکہ (وہ یہی کہے گا کہ) ہو جاؤ اللہ والے جیسا کہ تم خود کتاب پڑھتے پڑھاتے ہو۔ وہ (نبی ہرگز) تمہیں حکم نہیں دے گا تم فرشتوں کو اور نبیوں کو رب بنا لو۔ کیا وہ (نبی) تمہیں کفر کا حکم دے گا اس کے بعد کہ تم فرمانبرداری اختیار کر چکے ہو۔“<sup>①</sup>

علی، نبی نہیں، نبی کے وزیر تھے۔ اس آیت کے مطابق اللہ نے نبی کو بھی یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ لوگوں سے اپنی غلامی کرائے تو کسی غیر نبی کو یہ حق کیسے مل سکتا ہے۔“

عبید اللہ لاجواب ہو کر بولا: ”آپ جائیے۔ آپ سے کوئی نہیں بچ سکتا۔“<sup>②</sup>

ایک بار وزیر سلطنت ابو عبداللہ شیعہ نے ان سے کہا: ”رسول اللہ ﷺ آخری نبی نہیں تھے؛ کیوں کہ قرآن خود کہتا ہے: وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ“ (لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور آخری نبی)<sup>③</sup> معلوم ہوا کہ رسول اللہ الگ ہیں اور خاتم النبیین کوئی اور ہے۔“

شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ بولے: ”یہ دو ابتدائے کلام کا نہیں، عطف کا ہے۔ جیسے اللہ کا ارشاد ہے: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ“ (وہ اللہ اول بھی ہے اور وہ آخر بھی ہے اور وہ ظاہر بھی اور وہ چھپا ہوا بھی ہے)<sup>④</sup> کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اول کی صفت کسی اور کے لیے ہے اور آخر، ظاہر و باطن کی صفات دوسری ہستیوں کے لیے!!“<sup>⑤</sup>

ابو عبداللہ شیعہ کو چپ لگ گئی۔<sup>⑥</sup>

① سورة آل عمران، آیت: ۸۰، ۷۹

② رباح النورس للمالکی: ۶۰، ۵۹/۲

③ سورة الحديد، آیت: ۳

④ رباح النورس للمالکی: ۶۲/۲

ایک بار انہی شیخ ابوعثمان رضی اللہ عنہ کی دو ٹوک گفتگو سے ایک رافضی سردار نے طیش میں آ کر ان پر نیزہ تان لیا۔ کسی نے شیخ کو سمجھاتے ہوئے کہا: ”اس طرح کی باتوں سے سردار کو غصہ نہ دلائیں، اس کے ماتحت بارہ ہزار شمشیر زن ہیں۔“ شیخ ابوعثمان رضی اللہ عنہ بلا جھجک بولے: ”میں اس اللہ واحد و قہار کی خاطر ایسا کرتا ہوں جس نے عادی و شہود کو برباد کر دیا۔“ مناظرہ کرنے والے علماء قتل ہونے کے لیے تیار رہتے تھے: کیوں کہ حکام اپنی شکست برداشت نہیں کرتے تھے۔ افریقہ کے نامور عالم اور مناظر شیخ ابراہیم بن محمد الرافضی رضی اللہ عنہ کو اسی لیے قتل کیا گیا۔<sup>①</sup>

علماء کے علاوہ دیگر مسلمان بھی اس جذبے میں کسی سے پیچھے نہ تھے۔ قبردان کی مسجد ابن عیاض میں عروس نامی ایک مؤذن تھا۔ اس نے اذان فجر میں ”حَسْبِيَ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ“ کہنے کا سرکاری حکم نہ مانا۔ حکام نے اسے گرفتار کر کے کوڑے لگائے، پھر نیزے کے زخم لگا کر گدھے پر گشت کرایا گیا، زبان کاٹ دی گئی اور آخر میں سولی پر چڑھا دیا گیا۔ امام ابوالعرب رضی اللہ عنہ جو اس مؤذن سے واقف مگر اس کے قتل سے بے خبر تھے، لکھتے ہیں کہ اسی شب میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص کہہ رہا ہے: ”عروس مؤذن اب جنت کے جملہ عروسی میں ہے۔“<sup>②</sup> معاشرے میں ایسے ہی حق گو انسانوں کو عزت کی نگاہ سے دیکھا گیا اور انہی کا ذکر خیر زندہ رہا۔ دنیا پرست علماء:

اس کے برخلاف کچھ علماء نے بنوعبید کی حلقہ بگوشی اختیار کر لی۔ ان میں سے بعض نے تو اپنا دین و ایمان دولت کے لیے بیچ دیا تھا جیسے ایک فقیہ قاضی نعمان بن محمد (ابوحنیفہ قیروانی) نے قاضی کا عہدہ پانے کے لیے بنوعبید کا مذہب اختیار کر لیا تھا۔ اس نے بنوعبید کے حق میں اور اہل سنت کے خلاف کئی کتابیں لکھیں۔ شیعہ فقہ کو مدون کیا اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کی فقہ کی تردید کی۔ بنوعبید کی دعوت کے برحق ہونے پر ایک کتاب ”ابتداء الدعوة“ تحریر کی۔ ان خدمات کے بدلے بنوعبید نے اسے قاضی القضاۃ بنا دیا۔ حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ نے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے:

”یہ علامہ دین سے خارج ہو جانے والوں میں شامل تھا۔ مگر اللہ کی ناراضی کا مستحق ہوا۔“

پس ایسے علماء وقتی طور پر تو شہرت پا گئے مگر درحقیقت ہمیشہ کے لیے ذلیل و خوار ہو گئے۔<sup>③</sup>

بعض علماء ایسے بھی تھے جنہوں نے صحیح العقیدہ ہوتے ہوئے بھی بعض اغراض کے لیے سرکاری امراء کے ساتھ نشست و برخاست رکھی۔ مگر ایسے علماء نے کسی دینی مصلحت کی خاطر بھی یہ روش اختیار کی تھی تب بھی معاشرے میں ان کا وقار گر گیا۔ ان کی علمی کاوشوں کو خواص میں مقبولیت حاصل ہوئی نہ عوام میں۔ ابوالقاسم برذعی ایک ایسے ہی مصلحت پسند عالم تھے جو بنوعبید کی حمایت کرتے تھے؛ اس لیے ان کی ساکھ بالکل گر گئی اور افریقی فقہاء نے ان کی کتب تلف کر دینے کا فتویٰ دیا۔<sup>④</sup>

① المعین لابی العرب الفصحی، ص ۲۹۸

② راجع النور: ۶۳، ۶۲/۲

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۶، ۱۵۰، ۱۵۱، المعرفی خبر من خبر: ۱۱۷/۲

④ الدولة الفاطمیة، ص ۸۲ بحوالہ مدرسة اهل الحديث فی القيروان: ۷۸/۱

## دولت بنو عبید (دور عروج)

### القائم

۳۲۲ھ تا ۳۳۴ھ

عبید اللہ کے بعد اس کا بیٹا محمد ابوالقاسم ”القائم“ کے لقب سے تخت نشین ہوا۔ القائم بے دینی میں اپنے باپ سے کہیں بڑھ کے تھا۔ اس کا ایک بد بخت نمائندہ حسن الضریر جس کا لقب ہی ”سباب“ (گالیاں بکنے والا) تھا، کھلے عام بازاروں میں آوازیں لگاتا پھرتا:

”الْعُنُوْا عَائِشَةَ وَبَعْلَهَا..... اَلْعُنُوْا الْغَارَ وَمَنْ حَوٰی“

(عائشہ اور اس کے شوہر پر لعنت کرو۔ غار پر اور جو غار میں تھے ان پر لعنت کرو۔) (نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ)

ابو یزید کا خروج اور علمائے اسلام کی طرف سے حمایت:

بنو عبید نے شمالی افریقہ کی جن حکومتوں کو تہہ وبالا کیا تھا ان میں خوارج کی حکومتیں بھی تھیں۔ خوارج اباضیہ کی ریاست ”دولت رستمیہ“ (الجزائر) ۲۹۶ھ میں اور خوارج صُفریہ کی ریاست ”دولت بنی مدرار“ (مراکش) ۲۹۷ھ میں ختم ہوئی تھیں۔ اس کے بعد اسماعیلی مذہب کو بزدل شمشیر پھیلانے کی کوششوں نے ہر طرف ایک گھمن اور احساسِ محرومی کی کیفیت پیدا کر دی تھی۔ اس صورتحال سے ایک خارجی شخص ابو یزید نے قائدہ اٹھایا اور لوگوں کو بنو عبید کے خلاف جمع کر کے بغاوت کر دی۔ اس کی عمر کم و بیش ۹۰ سال تھی۔ وہ خود کو ”شیخ المؤمنین“ کہلاتا تھا۔ یہ چاق و چوبند بوڑھا ایک گدھے پر سوار ہو کر گاؤں گاؤں پھرتا اور لوگوں کو لڑائی پر ابھارتا تھا۔ بنو عبید اور اس کے مابین سخت معرکے ہوئے۔<sup>(۱)</sup> کئی علمائے اہل سنت بھی اس تحریک میں پیش پیش رہے۔ ان میں شیخ مروان بن نصران، شیخ ابوالفضل مسی اور شیخ ربیع القطان رحمۃ اللہ علیہ کے نام مشہور ہیں جو بنو عبید کو ”بنو عدو اللہ“ کہہ کر یاد کرتے تھے۔ شیخ ابوالفتح رحمۃ اللہ علیہ کی ایک جماعت سمیت ابو یزید کی تحریک میں شامل ہو گئے۔ انہوں نے ابو یزید خارجی کے لشکر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اعلان کیا:

”یہ اہل قبلہ ہیں۔ ہم ان کے ساتھ مل کر اللہ کے ان دشمنوں سے لڑیں گے جو اہل قبلہ سے خارج ہیں۔“

(۱) کتاب الروضین لابی شامہ: ۱/۲۲۲، سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۳۷۳

(۲) ریاض النفوس للمالکی: ۲/۳۴۳

(۳) العطاء الحنفاء للمقرئ: ۱/۸۳۵۷۶

بنو عبید کے خلاف خروج کی دعوت دینے والوں میں مالکی فقیہ علامہ ابوالعرب بن تمیم رحمہ اللہ بھی شامل تھے جو حدیث، رجال اور تاریخ میں بلند مقام رکھتے تھے۔ وہ امام مالک رحمہ اللہ کے شاگرد و رشید امام مسخون رحمہ اللہ کے تلامذہ سے مستفید ہوئے تھے۔ ان کی تصانیف کی تعداد ان کے اپنے بیان کے مطابق ”۱۵۵۰“ تھی جن میں الحن، طبقات اہل افریقہ، فضائل مالک، مناقب سخون اور التاريخ (گیارہ جلدوں میں) مشہور ہوئیں۔<sup>①</sup>

ان علماء میں شیخ ربیع القطان رحمہ اللہ بھی تھے جنہوں نے سب سے پہلے خروج کا فتویٰ دیا اور اسے جہاد سے موسوم کیا۔ امام احمد بن ابی الولید رحمہ اللہ نے جمعے کے خطبے میں حاضرین کو ہمت دلاتے ہوئے یہ آیت پڑھی:

”لَا يَسْعَى الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ اللَّهُ بِهِمْ“  
(برابر نہیں ہیں مومنوں میں سے بیٹھ رہنے والے بغیر کسی عذر کے اور جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے ہیں اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے)<sup>②</sup>

پھر فرمایا: ”لوگو! اس کافر سے جہاد کرو جس نے اللہ کے سوا خود کو رب قرار دیا ہے اور اللہ کے احکام کو بدل دیا اور اصحاب رسول اور امہات المؤمنین کو گالیاں دیں۔“ یہ سن کر لوگ زار و قطار رونے لگے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا:

”الہی! یہ قرمطلی کافر جو ابن عبید اللہ کہلاتا ہے، جو رب ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، جو تیری نعمت کا منکر ہے، جو تیری الوہیت کا انکار کرتا ہے، جو تیرے انبیاء اور رسولوں پر اعتراض کرتا ہے، جو تیرے رسول محمد ﷺ کو جھٹلاتا ہے، جو تیرے رسول کے صحابہ کو اور امہات المؤمنین کو گالیاں دیتا ہے، جو امت کا خون بہائے جا رہا ہے، جو حرام چیزوں کی حدود پامال کر رہا ہے، جو تجھ پر جھوٹ باندھ رہا ہے اور تیری نرمی سے دھوکے میں پڑا ہوا ہے۔۔۔۔۔ الہی! اس پر لعنت کر، اسے ہمیشہ کے لیے رسوا کر۔ اس پر صبح و شام غضب نازل کر، اسے واصل جہنم کر اور اس سے پہلے اسے دنیا میں عبرت کا نمونہ بنا دے۔ اے اللہ! اس کی جماعت کو ہلاک کر دے۔ اس کی قوت کو پارہ پارہ کر دے اور اہل ایمان کے دل ٹھنڈے کر۔“

نماز جمعہ کے بعد امام احمد رحمہ اللہ نے اعلان کیا: ”سن لو! کل خروج ہوگا۔“<sup>③</sup>

جب لشکر روانہ ہوا تو شیخ ربیع القطان رحمہ اللہ پوری طرح مسلح صفِ اول میں تھے۔ قرآن مجید ان کے گلے میں لٹکا ہوا تھا اور وہ کہہ رہے تھے: ”اللہ کی حمد ہے جس نے مجھے اپنے دشمنوں سے جہاد کرنے والی جماعت میں شریک کیا۔ یا اللہ! تو نے میری کوئی نیکی پسند کی ہے کہ مجھے ایسے لوگوں میں شامل کر لیا۔“

یہ کہہ کر وہ اتار دئے کہ بچکیاں بندھ گئیں اور داڑھی تر ہو گئی۔

پھر حاضرین سے کہا: ”اگر آج جناب رسول اللہ ﷺ تمہیں دیکھ لیتے تو کتنے خوش ہوتے۔“

① راقم کی محاش کے مطابق آج کل صرف المعز دستیاب ہے۔

② سورة النساء، آیت: ۹۴

③ رہاض النفوس للمالکی: ۲/۳۴۴

اسی مہم کے دوران ربیع القطن رضی اللہ عنہ نے ایک جگہ حاضرین سے خطاب کرتے ہوئے کہا:  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ  
الْمُتَّقِينَ ۝

”اے لوگو جو ایمان لائے ہو! جنگ کرو ان کفار سے جو تمہارے قریب آباد ہیں اور وہ تمہارے اندر سختی  
پائیں اور جان لو بے شک اللہ تعالیٰ متقین کے ساتھ ہے۔“<sup>①</sup>

الَّا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نُّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوا بِكُمُ الْوَيْلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ  
تَخْشَوْنَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ  
وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ  
يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

”مسلمانو! تمہیں کیا ہو گیا۔ کیا تم ایسے لوگوں سے جنگ نہیں کرو گے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑا اور رسول  
کو نکالنے کا ارادہ کیا تھا اور سب سے پہلے جھوٹے ایمانوں نے کی تھی۔ کیا تم ان سے ڈرتے ہو؟ تو اللہ تعالیٰ اس کا  
زیادہ حق دار ہے کہ تم اس سے ڈرو اگر تم واقعی مومن ہو۔ ان سے جنگ کرو، اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دے گا  
تمہارے ہاتھوں اور انہیں رسوا کرے گا اور ان کے خلاف تمہاری مدد کرے گا۔ اور مومنوں کے دلوں کو مضبوط  
کرے گا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کی جلن کو دور کر دے گا اور اللہ تعالیٰ عتایت کرے گا جس پر چاہے گا اور اللہ  
تعالیٰ سب کچھ جاننے والا اور کمال حکمت والا ہے۔“

اس پر جوشِ تقریر کے بعد انہوں نے آواز لگائی: ”اللہ کو یاد کرو۔ اللہ تمہیں یاد رکھے گا۔“  
لوگ نعرہ بکیر بلند کر کے آگے بڑھے اور جنگ میں شریک ہوئے۔

یہ جنگ ۳۳۳ھ میں لڑی گئی، ابتداء میں مسلمانوں کو فتح ہوئی اور انہوں نے عید یوں کو مار بھاگایا۔ پھر آگے بڑھ کر  
عید یوں کے مرکز مہدیہ کا محاصرہ کر لیا۔ شہر کے دروازے پر لڑائی کے دوران علمائے اہل سنت صفتِ اول میں تھے۔  
ایسے میں ابویزید نے اپنے ساتھیوں کو تاکید کی کہ تم قیروان والوں (اہل سنت) کو تنہا چھوڑ کر پسپا ہو جاؤ تاکہ دشمن بن کو  
روند دے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۸۵ علمائے اہل سنت اپنے ساتھیوں سمیت شہید ہو گئے۔ ان علماء میں شیخ ربیع رضی اللہ عنہ  
اور شیخ ابو الفضل مسی رضی اللہ عنہما بھی شامل تھے۔ شیخ ابو العرب رضی اللہ عنہ بھی اس جنگ کے کچھ دنوں بعد انتقال کر گئے۔<sup>②</sup>  
۳۳۳ھ میں عید یوں میں محمد القاسم فوت ہو گیا۔ اس وقت تک ابویزید کی شورش جاری تھی۔<sup>③</sup>

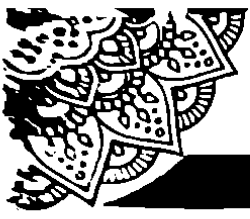


① سورة التوبة، آیت ۱۴-۱۵

② سورة التوبة، آیت ۱۴

③ راجع العروس للمالکی، ۱/۲۴۴، الاعلام، ر کلی، ۲/۳۶۱، سیر اعلام النبلاء، ۱۵/۳۷۴

④ المعاط الحقاء، ص ۸۳۵۷۶



## المنصور

۳۳۴ھ تا ۳۴۱ھ

القائم کے بعد اس کا بیٹا المنصور حکمران بنا۔ اس کی عمر اس وقت ۳۱ سال تھی۔ اس نے ۳۳۱ھ تک حکومت کی۔<sup>①</sup>  
ابویزید خارجی کی مہمات اور اہل سنت سے ناروا سلوک:  
ابویزید خارجی کی بنوعید سے جنگیں جاری رہیں۔ اس نے سخت غلطی کی کہ اہل سنت سے بُرا برتاؤ کیا۔ وہ جس طرح بنوعید کے خلاف تھا اسی طرح اہل سنت کا بھی دشمن تھا۔ اس نے مختلف مواقع پر سنی آبادیوں پر حملے کیے اور وہاں بے دریغ قتل عام کیا۔ اس کا کہنا تھا کہ اہل سنت کی آبادیوں کو لوٹنا ہمارے لیے حلال ہے۔ اس کا ساتھ دینے والے سنی علماء نے بمشکل سمجھا بھجا کر اسے ان حرکات سے روکا۔ آخر علمائے اہل سنت نے ایسے میں مناسب طرزِ عمل یہی سمجھا کہ اپنی طاقت بجا کر رکھی جائے۔ یوں ابویزید کے متعصبانہ طرزِ عمل نے اسے تباہ کر دیا۔ اگر وہ وسعتِ ظرفی سے کام لیتا تو اہل سنت اس کا بھرپور ساتھ دیتے رہتے جیسا کہ کئی نامور علماء اس کے پرچم تلے شہید ہوئے تھے۔ اپنی سیاسی غلطیوں کی وجہ سے ابویزید کو آخر کار شکست ہوئی اور المنصور اپنی حکومت کو بچانے میں کامیاب ہو گیا۔<sup>②</sup>  
ابویزید کا قتل:

ابویزید کو گرفتار کرنے کے بعد منصور نے اسے عبرتناک سزا دی۔ اپنے سامنے کھڑا کروا کے اس کی کھال اتروائی اور سخت اذیت ناک موت مارا۔<sup>③</sup> اتنی سخت بغاوت کا سامنا کرنے کے بعد المنصور نے ضرورت محسوس کی کہ عوام کا اعتماد جیتے؛ لہٰذا اس نے لوگوں سے نرم رویہ اپنایا اور اپنے عقائد میں تشیع کے اظہار پر اکتفا کافی سمجھا۔<sup>④</sup>  
ایک نابینا عالم کا سرکاری منصب سے انکار:

المنصور کی کوشش تھی کہ علمائے کرام کو اپنے لیے استعمال کرے، چنانچہ اس نے ایک نابینا مالکی عالم ابو میسرہ قیروانی کو عہدہ قضا کی پیش کش کی مگر انہوں نے یہ کہہ کر انکار کر دیا: ”میں نابینا بھلا یہ ذمہ داری کہاں اٹھا سکتا ہوں۔“  
چونکہ انہیں حکومتی دباؤ کے سامنے مجبور ہو جانے کا خدشہ تھا! اس لیے دعا کی:

”یا اللہ میں نے جو جوانی میں سب سے کٹ کر تجھ سے رشتہ جوڑا تھا۔ اب تو ایسے لوگوں کو مجھ پر مسلط مت فرما۔“  
اسی دن عصر کے وقت ان کا انتقال ہو گیا۔<sup>⑤</sup>

① العاظم الحنفی، ص ۸۸/۹۰

② سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۵۷

③ العاظم الحنفی، اخبار ائمة الماطمین الغلاء للمقرئ: ۸۸/۱

④ الروضین فی اخبار الدولین: ۲۲۲/۲

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۳۹۶/۱۵



دین کی حفاظت کے لیے علمائے حق کی کوششیں:

اس دوران علماء نے نسل در نسل خفیہ طور پر تعلیم و تعلم اور دعوت دین کا سلسلہ جاری رکھا ہوا تھا۔ ہر عالم کا گھر اور ہر فقیہ کا حجرہ تعلیم و دعوت کا مرکز تھا۔ نوجوان ان کے پاس آتے اور عقائد، تفسیر، حدیث اور فقہ کی تعلیم حاصل کرتے۔ اس طرح اس تاریک دور میں چاہے مساجد ویران اور مدارس غیر آباد رہے مگر مسلمانوں کی کوئی نسل علم دین سے خالی نہیں رہی اور ہر وقت ہر جگہ جید علماء و فقہاء موجود رہے۔

بنو عبید کی اصل طاقت افریقہ کے کتانی، صہاجی اور بربری قبائل تھے۔ خروج کی کوششوں میں ناکامی کے بعد علماء نے ضروری سمجھا کہ ان قبائل کی ذہن سازی کی جائے: اس لیے علمائے کرام نے قبائلی سرداروں کے بچوں پر خاص توجہ دی اور بڑی حکمت سے ان تک رسائی حاصل کر کے انہیں بلا معاوضہ تعلیم کے زیور سے آراستہ کرتے رہے۔ آگے چل کر یہی لڑکے بڑے عہدوں پر فائز ہوئے تو ان کا میلان رخص کی بجائے سنت کی طرف تھا: اس لیے تیس چالیس سال بعد حالات آہستہ آہستہ تبدیل ہونے لگے اور جگہ جگہ کلیدی مناصب میں اہل سنت کے ہمدرد پیدا ہو گئے۔<sup>①</sup>

المنصور کی موت:

المنصور بیمار ہو کر شوال ۳۳۱ھ میں فوت ہو گیا۔<sup>②</sup>



① الدولة الفاطمية للصلاحی، ص ۸۲، ۸۳، بحوالہ مدرسة اهل الحديث في قهروان: ۸۰ ۵۷۸/۲

② سير اعلام النبلاء: ۱۰۸/۱۰ ط الرسالة

## المُعَزَّ

۳۴۱ھ تا ۳۶۵ھ

یہ المصو رکا بیٹا تھا۔ ۳۴۱ھ میں حکمران بنا۔ اس نے اپنی حکومت کو بڑی ترقی دی۔ اس کا رومی خادم ”جوہر“ وزیر بن گیا تھا جس کے تعمیراتی و ترقیاتی کارنامے مشہور ہیں۔ المَعَزَّ مصر پر قبضہ کرنے کے لیے بے تاب تھا۔ مصر کا اصل علاقہ دریائے نیل کے مشرق میں تھا جہاں ملک کا انتظامی مرکز ”فسطاط“ اور دوسرے اہم شہر آباد تھے۔ وہاں اس وقت ”دولت اشیدیہ“ قائم تھی اور کا فور اشیدی وہاں کا حکمران تھا۔

۳۵۵ھ میں المَعَزَّ نے فوج کی سہولت کے لیے مصر جانے والی شاہراہ پر جگہ جگہ کنویں کھدوا کر پانی کا بندوبست کرایا۔ اسے زیادہ انتظار نہیں کرنا پڑا؛ کیوں کہ کچھ ہی دنوں بعد مصر کے حکمران کا فور کا انتقال ہو گیا۔ وہاں کی سیاسی ابتری سے فائدہ اٹھا کر المَعَزَّ نے مصر پر حملے کی تیاری کی اور جوہر کو افواج دے کر روانہ کر دیا۔ اشیدی اس ٹڈی دل فوج کا مقابلہ نہ کر سکے اور پسپا ہو کر شام کی طرف نکل گئے۔<sup>①</sup>

اسکندریہ پر قبضہ:

ذوالحجہ ۳۵۷ھ میں عبیدی اسکندریہ پہنچ چکے تھے۔ علمائے اہل سنت زندگی قیامت کے اس طوفان سے سخت بے زار تھے۔ اسکندریہ کے سب سے بڑے محدث حمزہ بن محمد ابوالقاسم الکفانی رحمۃ اللہ علیہ دعا کر رہے تھے:

”اللہ! مجھے نارنجی پرچم دیکھنے سے پہلے موت دے دے۔“

دعا قبول ہوئی اور شہر کے سقوط سے تین دن پہلے ان کی وفات ہو گئی۔<sup>②</sup>

شعبان ۳۵۸ھ میں عبیدیوں نے اس بھرے پرے اسلامی ملک پر قبضہ کر لیا۔ مصر اہل سنت علماء و فقہاء کا قدیم مرکز تھا۔ لوگ بنو عبید کے اقتدار سے سکتے کے عالم میں تھے، انہیں مطمئن کرنے کے لیے المَعَزَّ نے اعلامیہ جاری کیا کہ اذان، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد اور تمام اسلامی احکام کتاب و سنت کے مطابق جاری رکھے جائیں گے۔<sup>③</sup>

مگر یہ صرف ایک سیاسی بیان تھا۔ شہروں میں اپنا عملہ تعینات کرتے ہی جبراً اپنے عقائد اور بدعات کا پرچار شروع کر دیا۔ پہلی نماز جمعہ میں قنوت نازلہ پڑھی گئی اور اذان فجر میں ”حَسْبِيَ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ“ کا اضافہ کر دیا گیا۔<sup>④</sup>

المَعَزَّ نے دس رمضان کو اعلان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد افضل ترین ہستی حضرت علی ہیں۔<sup>⑤</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۱۸۱

② اخبار بنی عبید، ص ۸۵، ۸۶

③ اخبار بنی عبید، ص ۸۵، ۸۶

④ اخبار بنی عبید، ص ۸۵، ۸۶

⑤ الصفا الحنفی: ۱/۱۳۵



۱۸ ذوالحجہ ۳۵۸ھ کو مصر کی تاریخ میں پہلی بار رونق کی رسم ”عید غدیر“ منائی گئی۔<sup>①</sup> یوم عاشوراء کو ماتم منانے کا سلسلہ بھی شروع کر دیا گیا، ماحمی جلوس شہروں میں توڑ پھوڑ کرنے لگے، دکانیں بند کرائی جانے لگیں اور بخدا کی طرح اپناں بھی عوام میں فتنہ و فساد اور مار کٹائی کے سلسلے شروع ہو گئے۔<sup>②</sup>

قاہرہ اور جامع الازہر کی داغ بیل:

المنعز کے نائب جوہر نے ۳۵۹ھ میں فسطاط کے بالقاتل ایک نئے شہر قاہرہ کی بنیاد رکھی جسے بنو عیینہ نے اپنا پایہ تخت بنالیا۔ تب سے آج تک یہی شہر مصر کا دار الحکومت چلا آیا ہے۔<sup>③</sup> اسی جوہر نے ۳۶۱ھ میں یہاں ”جامع الازہر“ نامی مسجد کی داغ بیل ڈالی تاکہ اسے مرکز بنا کر اپنے عقائد فاسدہ کی اشاعت کی جائے۔<sup>④</sup>

کفریہ شاعری:

المنعز کے مبلغین لوگوں کو یہ عقیدہ سکھاتے تھے کہ خلیفہ بنی سورج کو مشرق سے طلوع کرتا اور مغرب میں غروب کرتا ہے۔<sup>⑤</sup> المنعز کے دربار میں بعض خوشامدی اور بدعقیدہ شاعر تھے جو اسے خوش کرنے کے لیے کفر و شرک کہتے رہتے تھے۔ المنعز کا یہ سب کچھ سن کر خاموش رہنا ثابت کرتا ہے کہ یہ پورا خاندان ایسا ہی بدعقیدہ اور بے دین تھا۔ ایک شاعر ان ہانی کے کچھ کفریہ اشعار یہ ہیں:

فَكَاَنَّمَا أَنْتَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ وَكَأَنَّمَا أَنْصَارُكَ الْانْصَارُ

”لگتا ہے کہ آپ ہی نبی محمد ہیں..... اور گویا آپ کے مددگار ہی اصل انصار ہیں۔“

مَا شِئْتَ أَنْتَ لَا مَا شَاءَتْ الْأَقْدَارُ فَاحْكُمْ فَإِنَّ الْوَاحِدَ الْقَهْلُ

”جو تقدیر چاہتی ہے وہ نہیں ہوتا بلکہ جو آپ چاہیں وہی ہوتا ہے۔ آپ حکم دیں؛ کیوں کہ آپ واحد و قہار ہیں۔“

النُّورُ أَنْتَ وَكُلُّ نُورٍ ظِلْمَةٌ وَالْفَوْقُ أَنْتَ وَكُلُّ فَوْقٍ دُونُ

”آپ نور ہیں اور باقی ہر نور اندھیرا ہے۔ آپ سب سے بلند ہیں اور باقی سب آپ سے پست ہیں۔“

شَهِدَتْ بِمَفْخَرِكَ السَّمَاوَاتُ الْعُلَى وَنَزَلَ الْقُرْآنُ فِيكَ مَبْنِيحَا

”آپ پر بلند آسمان کو فخر ہے اور آپ کی شان میں قرآن نازل ہوا ہے۔“

وَعَلِمْتَ مِنْ مَكْنُونٍ بِرَأْيِ اللَّهِ مَا لَمْ يُؤْتِ فِي الْمَلَكُوتِ مِكْرًا وَلَا

”آپ کو اللہ کے وہ چھپے ہوئے راز معلوم ہیں جو میکاٹیل کو بھی معلوم نہیں۔“<sup>⑥</sup>

① اعطاء الحنفاء: ۱/۱۴۲ ② اعطاء الحنفاء: ۱/۱۴۵ ③ انصار بنی عیینہ، ص ۸۸، الکامل فی التاریخ: ۷/۲۸۰

④ تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۲/۲۷، تدمری، النجوم الزاهرة فی ملوک مصر و القاهرہ: ۵۴/۶ روضوں بعد سلطان صلاح الدین ایوبی نے مصر میں اپنی حکومت قائم کر کے اس مسجد کو اسلامی درسگاہ بنادیا اور تاحال یہ عالم اسلام کی عظیم اور قدیم ترین درسگاہوں میں سے ایک ہے۔

⑤ الروضین فی اخبار الدولین: ۲/۲۲۱ ⑥ الدولة الفاطمیة للصلامی، ص ۶۹، ۷۰ بحوالہ الفتح العربی فی السیاسة: ۵/۳۵۳

ایک بار اس نے المعز کی طرف اشارہ کر کے کہا:

حَلِّ بِرِفَادَةِ الْمَمِينِ حَلِّ بِهَا آدَمُ وَنُوحُ

”یہاں رقادہ شہر میں مسیح تشریف لائے ہیں۔ یہاں آدم و نوح نازل ہوئے ہیں۔

حَلِّ بِهَا اللَّهُ ذُو الْمَعَالِي فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ رَيْحُ

”بلکہ یہاں اللہ تعالیٰ ہی آگئے ہیں۔ ان کے سوا ہر چیز فانی ہے۔“<sup>①</sup>

یہ بد بخت شاعر اندلس کے شہر اشبیلیہ کا تھا۔ عقل پرست، فلسفی اور شرابی کبابی تھا۔ اہل اندلس نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو یہ فرار ہو کر قیروان آگیا اور بنو عبید کا نوکر بن گیا۔<sup>②</sup> اسے اللہ نے بدگوئی کی عبرت ناک سزا دی۔ خود اس کے ہم نشینوں نے ۳۶۲ھ میں اسے موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس کی عمر ۵۰ سال سے زائد تھی۔<sup>③</sup>

قرابطہ سے کش مکش:

المعز کے دور تک شام میں قرابطہ کی حکومت تھی اور حسن بن احمد (اعصم) قرابطہ کی سربراہ تھا۔ بنو عبید اور قرابطہ ایک ہی شیعی فرقے اسماعیلیہ کے پیروکار تھے مگر محصولات ملکی کے لین دین پر ان کے مابین اختلافات شروع ہو گئے اور آخر کار المعز نے نہ صرف یہ کہ قرابطہ کو بزور قوت شام سے نکال دیا بلکہ سازشیں کر کے انہیں ان کے قدیم مرکز بحرین کے بڑے حصے سے بھی بے دخل کر دیا۔<sup>④</sup>

اہل شام پر مظالم:

شام پر قبضے کے بعد بنو عبید کے شامی گورنر خورش بن محمد نے (جس کا تقرر ۳۶۳ھ میں ہوا) لوگوں پر روح فرسا مظالم ڈھائے۔ یہاں تین ہزار کے لگ بھگ بے گناہ افراد کو تہ تیغ کیا گیا۔ اس ظلم کی پاداش میں وہ چند ہفتوں بعد ایک شدید اذیت ناک بیماری میں مبتلا ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک عابد ابوبکر بن الحر می نے اس کے لیے بددعا کی تھی۔ خورش چلا تار ہتا تھا: ”مجھے قتل کر کے اس اذیت سے نجات دلا دو۔“ آخر وہ اسی بیماری میں مبتلا رہ کر مر گیا۔<sup>⑤</sup>

فقیہ ابوبکر نابلسی پر انسانیت سوز ظلم:

المعز نہایت ظالم اور بے رحم انسان تھا۔ شام پر قبضے کے بعد وہاں کے علماء کی پکڑ دھکڑ شروع ہو گئی۔ رملہ کے مشہور فقیہ ابوبکر ابن نابلسی (محمد ابن احمد بن سہل) زلفۃ ایک مدت سے بنو عبید کے خلاف خروج اور جہاد کا فتویٰ دیتے آئے تھے۔ شام کے گورنر ابو محمود کتانی کے حکم سے انہیں گرفتار کر کے لکڑی کے ایک پنجرے میں بند کر کے قاہرہ بھیج دیا گیا۔ انہیں ایک سال قید رکھا گیا۔

① الدولة الفاطمية للصلا، ص ۷۳، بحوالہ الفتح العربی فی لیبیا: ۳۶۲/۱، اس شریک کام سے اللہ کی پناہ

② المعبر فی خبر من شہر: ۱۱۵، ۱۱۶/۲

③ مرآة الجنان و عبرة القبطان: ۲۸۳، ۲۸۴، الدولة الفاطمية، ص ۷۰، بحوالہ الفتح العربی فی لیبیا، ص ۳۶۲

④ اخبار بن عبید، ص ۹۰، ۱۵۸۳

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۵۶، ۵۵/۱۷

۳۶۳ھ میں المعز کے نائب جوہر نے انہیں رو برو حاضر کر کے پوچھا:

”کیا تم نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر کسی کے پاس دس تیر ہوں تو وہ ایک تیر نصرانیوں کے اور نو تیر بنو عبید کے خلاف چلائے۔“

اس مرد مجاہد نے کہا: ”نہیں یہ میرا فتویٰ نہیں۔ میرا فتویٰ تو یہ تھا کہ اگر کسی کے پاس دس تیر ہوں تو وہ دس کے دس تیر تمہارے خلاف چلائے؛ کیوں کہ تم نے دین کو مٹا دیا۔ صالحین کو قتل کیا۔ اللہ کے دیے ہوئے نور ہدایت کو بجھا دیا۔“ جوہر آپے سے باہر ہو گیا۔ اس نے ایک یہودی کو بلوایا جو انسانوں کی کھال اتارنے کا ماہر تھا۔ فقیہ نابلسی کو سامنے کھڑا کر کے یہودی کو ان کی کھال اتارنے کا حکم دیا گیا۔ اس نے سر کی چوٹی پر نشتر لگا کر کھال اتارنا شروع کی، اس انسانیت سوز سلوک کے دوران فقیہ نابلسی رٹنے نے رحم کی بھیک مانگی نہ آہ وزاری کی۔ وہ مسلسل اللہ کا ذکر کر رہے تھے۔ یہودی کا نشتر چہرے تک پہنچا تو فقیہ نابلسی یہ آیت پڑھ رہے تھے:

كَانَ ذَا لِكَ فِي الْكِتَابِ مَنُظُورًا  
(یہ چیز لوح محفوظ میں لکھی ہوئی تھی) <sup>①</sup>

سینے تک کھال اڑھڑانے کے بعد خود یہودی کو رجم آگیا اور اس نے نشتر دل میں گھونپ کر انہیں ختم کر دیا۔ پورے عالم اسلام میں جہاں بھی اس دردناک واقعے کی خبر پہنچی لوگوں کی حالت غیر ہو گئی۔ امام دارقطنی رحمہ اللہ جب بھی ابو بکر ابن نابلسی رحمہ اللہ کو یاد کرتے تو روتے روتے بے حال ہو جاتے۔ <sup>②</sup> اندلس پر قبضے کی ناکام کوشش:

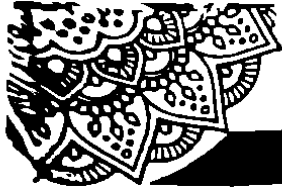
المعز نے اندلس پر قبضے کی بھی کوشش کی مگر ہر بار اندلس کے دلیر مسلمانوں نے اس کی فوجوں کو مار بھگایا۔ اپنے آخری ایام میں المعز کا اثر و رسوخ اتنا بڑھ گیا تھا کہ ۳۶۵ھ میں مکہ اور مدینہ کے حکام بھی اس کے باج گزار بن گئے تھے اور سرکاری وظیفہ خور علماء مسجد الحرام اور مسجد نبوی کے متاثر پر اس کے لیے دعائیں کرنے لگے۔ یہی المعز کی زندگی کا آخری سال تھا۔ <sup>③</sup>



① سورة الاحزاب، آیت: ۶

② سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۱۴۸، ۱۴۹

③ اعطاء الحلفاء، ص ۹۳، ۹۴، اخبار بن عبد، ص ۹۰، ۹۱



## العزیز

۳۶۵ تا ۳۸۶ھ

المعز کی موت کے بعد اس کا بیٹا العزیز کے لقب سے حکمران بنا۔ وہ اپنے باپ دادا جیسا ظالم و جابر نہ تھا۔ اس کے دور میں بنو عبید کا سکہ شام اور یمن میں بھی چلنے لگا۔ شام کے بڑے بڑے شہر مثلاً: حمہ، حمص اور حلب بھی ان کے ماتحت آگئے۔ حتیٰ کہ ۴۰۱ھ میں کوفہ اور موصل میں بھی بنو عبید کا خطبہ پڑھا جانے لگا۔<sup>①</sup>

اگر سچا ہے تو اپنا نسب بیان کر:

عوام بنو عبید سے تنگ آچکے تھے مگر کچھ کہہ نہیں سکتے تھے۔ ایک بار جمعے کی نماز سے بہت پہلے کسی ظریف شاعر نے ایک رقعہ لکھ کر منبر پر رکھ دیا اور غائب ہو گیا۔ العزیز خطبہ دینے منبر پر چڑھا تو یہ رقعہ دکھائی دیا۔ کھولا تو اس میں لکھا تھا۔

إِذَا سَمِعْنَا نَبَأَ مُنْكَرًا نَبِيًّا عَلَى الْمَنْبَرِ وَالْجَامِعِ

”جب ہم ایک جھوٹا نسب سنتے ہیں تو اس منبر اور جامع مسجد کے حال پر رو دیتے ہیں۔“

إِنْ كُنْتَ فِيمَا تَدْعِي صَادِقًا فَادْكُرْ أَبَا بَعْدَ الْأَبِ الرَّابِعِ

”اگر تو اپنے دعوے میں سچا ہے تو چوتھی پشت سے اوپر باپ دادا کا نام بتا۔“

وَأَنْ تُرِدَ تَحْقِيقَ مَا قُلْتَهُ فَانْصُبْ لَنَا نَفْسَكَ كَالطَّائِعِ

اگر تو اپنی بات کو ثابت کرنا چاہتا ہے تو اپنا نسب ایسے بیان کر جیسے خلیفہ طائع عباسی اپنا نسب بیان کرتا ہے۔“

أَوْ لَا، دَعِ الْأَنْسَابَ مُتَوَرِّدَةً وَادْخُلْ بِنَا فِي النَّسَبِ الْوَاسِعِ

”اگر نہیں تو نسب کو پوشیدہ رہنے دے اور ہماری طرح ایک عامی النسب آدمی بن جا۔“

فَإِنْ أَنْسَابَ بَنِي هَاشِمٍ يَقْضُرُ عَنْهَا طَمَعُ الطَّامِعِ

”کیوں کہ بنو ہاشم کے انساب (اتنے معروف ہیں کہ ان) میں کوئی لالچی (فریب کاری کا) لالچ نہیں کر سکتا۔“

العزیز اس کے جواب میں بظلم جھانکنے کے سوا کچھ نہ کر سکا۔<sup>②</sup>

اسی طرح ایک بار کسی اور شاعر نے یہ رقعہ ڈال دیا:

بِالظُّلْمِ وَالْجَوْرِ قَدْ رَضِينَا وَلَيْسَ بِالْكَفْرِ وَالْجَمَافَةِ

”ہم پر ظلم و ستم ہوتا رہے یہ تو گوارا ہے..... مگر کفر اور حماقت سے اللہ محفوظ رکھے۔“

② سیر اعلام النبلاء: ۱۶۹/۱۵، ط الرسالة

① الكامل فی التاریخ: ۵۷۱/۷

اِنْ كُنْتَ اَعْطَيْتَ عِلْمَ غَيْبٍ فَقُلْ لَنَا كَيْبُ الْبَطَالَةِ

”اگر تو علم غیب کے دعوے میں سچا ہے..... تو بتا دے کہ یہ رقعہ کس نے لکھا ہے۔“

العزیز بہت جھلایا مگر پرچہ لکھنے والے کو پہچان لینا اس کے لیے ممکن نہیں تھا۔<sup>①</sup>

العزیز نے ساڑھے پچیس سال حکومت کی۔ رمضان ۳۸۶ھ میں غسل کرتے ہوئے اس کی روح پرواز کر گئی۔<sup>②</sup>

یہودی النسل وزیر۔ ابن کلس:

العزیز نے غیر مسلموں کو کلیدی عہدے دیے۔ ایک نصرانی عیسیٰ بن سلووس کو مصر اور ایک یہودی مَنفَا کو شام کا گورنر بنادیا۔<sup>③</sup> اس کے دور میں سلطنت کا وزیر ابن کلس تھا۔ یہ ایک نہایت شاطر اور عیار یہودی تاجر تھا جو پہلے مصری حکمران کافور ایشیدی کا درباری بنا۔ اسی دوران اس نے بظاہر اسلام قبول کیا اور علوم عربیہ سیکھ لیے۔ بہت جلد اسے اتنی زنتی ملی کہ وزیر سلطنت بن گیا۔ مصر پر العزیز کے قبضے کے بعد اس نے بنو عبید کے دربار سے وابستہ ہونے کی کوشش کی۔ بنو عبید کے حاشیہ برداروں میں یہودیوں کو اچھا خاصا اثر و رسوخ حاصل تھا۔ انہی کی وساطت سے اس نے دربار میں رسائی حاصل کر لی۔ العزیز کے بعد العزیز نے حکمران بننے ہی ابن کلس کو وزیر سلطنت مقرر کر دیا۔

ابن کلس نے اپنی خدمات سے بنو عبید کو ہمیشہ خوش رکھا۔ اس نے شیعہ فقہ پر ایک کتاب مدون کی جسے العزیز نے دربار عام میں سنوایا اور اسے پوری سلطنت کا قانون بنادیا۔ اس دور میں قاضیوں پر لازم کر دیا گیا کہ وہ اسی کے مطابق فیصلے کریں۔ اس طرح عالم اسلام کے ایک بڑے رقبے پر ایک یہودی النسل رافضی کا مدون کردہ قانون نافذ ہو گیا۔<sup>④</sup>

یہودی وزیر کی موت پر العزیز کا رنج و غم:

پندرہ سال کی وزارت کے بعد ۳۸۰ھ میں ۶۲ سالہ ابن کلس کا انتقال ہوا۔ العزیز ابن کلس کا جد و مرشد جبرائیل اوب کرتا تھا۔ اس کی عیادت کرتا رہا، اس کی موت پر بہت رویا اور شاعی محل میں اپنے ہاتھوں سے وہیں دفنایا جہاں وہ خود دفن ہونا چاہتا تھا۔ ابن کلس نے العزیز کو جو وصیت کی تھی اس سے اس کے رجحانات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس نے کہا تھا: ”رومیوں سے صلح رکھیے جب تک وہ آپ سے دوستی رکھیں۔ بنو حمدان کے ہاں اپنی دعوت کی قبولیت اور اپنا سکھ جاری رہنے پر اکتفا کیجیے۔ مگر مفرج بن دغفل پر جب بھی قابو پائیں اسے زندہ نہ چھوڑیں۔“<sup>⑤</sup>

ابن کلس کی سالانہ تنخواہ دولاکھ دینار (تقریباً ۵ کروڑ روپے) تھی۔ اس کے علاوہ بھی اسے جو ملتا تھا، اس کا کوئی مددگار نہ تھا۔ اس کے ٹھانڈے ہاٹ کسی بادشاہ سے کم نہ تھے۔ جب وہ مرا تو اس کے خزانے میں موجود جواہر و نوادرات کی

① ولہات الاعیان: ۳/۳۷۳. دار صادر

② اخبار بنی عبید، ص ۹۴

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۶۸، الرسالة

④ تاریکین اندازہ لگاسکتے ہیں کہ جس فرقے کی لڑائیک یہودی نے مدون کی ہو، اس کا بھلا اسلام سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔

⑤ بنو حمدان سے الجزمہ کے حکمران سیف الدولہ وغیرہ مراد ہیں۔ مفرج بن دغفل لطلین میں بنو عبید کے خلاف خروج کرنے والا ایک عرب سردار تھا۔



قیمت قیاس سے بالاتر تھی۔ صرف اس کے غلاموں کی تعداد چار ہزار تھی۔ اس کے کفن کی لاگت دس ہزار دینار (تقریباً اڑھائی کروڑ روپے) تھی۔<sup>①</sup>  
جوہر کی وفات:

العزیز ہی کے دور میں سابق وزیرِ سلطنت جوہر کا انتقال ہوا۔ مصر اور شام پر بنو عبید کو قبضہ دلانے میں اس کا کردار سب سے نمایاں تھا۔ قاہرہ کی تعمیر نے اس کا نام تاریخ میں زندہ رکھا ہے۔ تاہم اس کے ساتھ اس نے علماء پر جو مظالم ڈھائے وہ اس کے دامن پر ایک بدنام داغ ہیں۔<sup>②</sup>  
قبیلہ صہاجہ کا اقتدار:

العزیز کے دور کی خاص بات یہ تھی کہ اس نے بنو عبید کے قدیم نمک خوار قبیلے کتامہ کی جگہ بربری قبیلے صہاجہ کو ترقی دی اور تیونس سے مراکش تک تمام علاقے اس کے سپرد کر دیے۔ اس طرح یہاں صہاجی سردار ماتحت حکام کے طور پر حکومت کرنے لگے۔ ان میں سب سے بڑا سردار یوسف بُلُکّین بن زبیری تھا جس نے ۳۶۲ھ سے ۳۷۳ھ تک حکومت کی۔ اس کے بعد یہ علاقے اسی کی اولاد کے ماتحت رہے۔

یہ شخص اہل سنت کے لیے نرم رویہ رکھتا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ کوئی تیس سال پہلے علمائے اہل سنت نے صہاجی سرداروں کی اولاد میں تعلیم اور اصلاح و ارشاد کا کام شروع کیا تھا جس کے اثرات پورے قبیلے پر پڑے تھے؛ اس لیے یوسف بُلُکّین نے شمالی افریقہ میں اہل سنت پر پابندیوں کو نرم کر دیا اور علماء کو وعظ و ارشاد، درس و تدریس اور تصنیف و افتاء کی آزادی دے دی۔ البتہ مساجد میں خطبہ بنو عبید ہی کا پڑھا جاتا تھا اور ان کی شروع کی ہوئی بہت سی بدعات بھی باقی تھیں۔ یوسف بن زبیری کی یہ حکومت اگرچہ بنو عبید کی باج گزار تھی مگر بعد میں یہ خود مختار ہو گئی اور ”دولت آل زبیری“ کہلائی۔<sup>③</sup>



① ولیات الامان: ۳۶/۷، النجوم الزاهرة: ۱۱۶/۶، المستم: ۱۵۵/۷

② ولیات الامان: ۳۷۸/۱، سیر اعلام النبلاء: ۶۶۸/۱۶

③ الدولة الفاطمية للمصلائی، ص ۹۱، ۹۳ بحوالہ موسوعة المغرب العربی: ۳/ ۲۲۴، ۳۰

## الحاکم

۳۸۶ھ تا ۴۱۱ھ

العزیز کی موت کے بعد اس کا بیٹا الحاکم کے لقب کے ساتھ حکمران بنا۔ تخت نشین ہوتے وقت اس کی عمر گیارہ سال تھی۔<sup>①</sup> اس کے دور میں خلافت بغداد بنو ہونیہ کے اقتدار کی وجہ سے بہت کمزور ہو چکی تھی؛ اس لیے کوفہ اور مدائن میں بھی بنو عبید کا سکہ اور خطبہ چلنے لگا۔<sup>②</sup> اسی کے دور میں مشرقی افق پر سلطان محمود غزنوی کا ظہور ہوا۔ الحاکم نے اس شیرِ زر کو اپنی طرف مائل کرنے کی کوشش کی مگر سلطان محمود نے اس زندگی کے مراسلے پر تھوک دیا۔<sup>③</sup>

تکبر، ضد، نخوت، نفرت، ظلم اور سفاکی جیسے عیب الحاکم کو دراثت میں ملے تھے؛ لہذا اس نے عوام پر ظلم و ستم میں اپنے باپ دادوں کو بہت پیچھے چھوڑ دیا تھا۔ اس نے ایک عتوبت خانہ بنایا تھا جس کا نام ”جنم“ رکھا گیا۔ وہاں تشدد کے عجیب و غریب آلات تھے۔ جس شخص پر سرکاری عتاب ہوتا، اسے اس عتوبت خانے میں پھینک دیا جاتا۔<sup>④</sup>

وہ کم عمر تھا اور ساتھ ہی احمق بھی۔ مگر درباریوں کے نزدیک وہ ”امام معصوم“ تھا جس کی کوئی بات غلط ہو ہی نہیں سکتی تھی۔ سابقہ عبیدی حکمرانوں کی طرح اس کا ہر حکم پتھر پر لکیر تھا؛ لہذا یہ دور بہت ہی عجیب و غریب گزرا۔ الحاکم ایک دن ایک حکم دیتا۔ کچھ دنوں بعد اسے منسوخ کر کے اس کے برعکس کوئی اور ہدایت جاری کر دیتا۔ اکثر کام جنہیں وہ بڑے اہتمام سے کراتا، کوئی اہمیت نہیں رکھتے تھے۔ بعض احکام اچھے ہوتے، بعض مضحکہ خیز اور بعض بالکل ہی بے فائدہ۔

۳۹۵ھ میں اس نے گورنروں کو حکم دیا کہ صحابہ کرام پر سب دشمن کریں۔ صحابہ کے لیے توہین آمیز مقاصد کے کتبے بازاروں، مساجد اور بڑی عمارتوں پر نصب کرا دیے۔ صحابہ کرام کے خلاف گالم گلوچ لکھنا عام ہو گیا۔ سرکاری کارندے صحابہ کرام کی تعریف کرنے والوں کو گرفتار کرتے اور سرعام گردن اڑا کر کہتے:

”ابو بکر و عمر سے محبت کرنے والوں کا انجام یہ ہوتا ہے۔“<sup>⑤</sup>

حاکم کے عجیب و غریب احکامات:

۳۹۹ھ میں اس نے نماز تراویح کی اجازت دی مگر ۴۰۱ھ میں ممانعت کر دی۔<sup>⑥</sup> پورے مصر اور شام میں نماز

① انماط الحنفاء باخبار ائمة الفاطميين الخلفاء: ۳/۲

② سير اعلام النبلاء: ۱۷۷/۱۵، ط الرسالة

③ البداية والنهاية: ۱۵/۵۴۴، ۱۶۳۳، سير اعلام النبلاء: ۱۷۸/۱۵، ط الرسالة

④ سير اعلام النبلاء: ۱۷۷/۱۵، ط الرسالة

⑤ الروضتين في اخبار الدولتين: ۲/۲۹۶ تا ۲۹۴

⑥ انماط الحنفاء باخبار ائمة الفاطميين الخلفاء: ۸۶، ۷۸/۲

تراویح دوبارہ بند ہو گئی۔ ایک عالم ابوالحسن بن دقاق ہمت کر کے اپنی مسجد میں پورے ماہ نماز تراویح پڑھاتے رہے۔ الحاکم کو چاہتا تو انہیں قتل کر دیا۔ ۷ سال تک افریقہ، مصر اور شام کے لوگ نماز تراویح سے محروم رہے۔ ۴۰۸ھ میں دوبارہ تراویح کی اجازت دے دی۔ (تاہم الحاکم کے بعد والے عبیدی حکمرانوں نے تراویح پر دوبارہ پابندی لگا دی۔)

۳۹۵ھ میں الحاکم نے حکم دیا کہ کتے جہاں دکھائی دیں انہیں مار دیا جائے۔ اس نے بعض قسم کی مچھلیوں کو حرام قرار دے دیا۔ ان کے کاروبار پر پابندی لگا دی۔ جو شخص مچھلی کی خرید و فروخت میں ملوث ہوتا قتل کر دیا جاتا۔ جو کی بنی ہوئی شراب کو حرام کر دیا۔ باقی قسم کی شرابیں چلتی رہیں۔ ۴۰۲ھ میں کھجور اور انگور کی کاشت اور خرید و فروخت ممنوع قرار دے دی۔ ان کے باغ نذر آتش کر دیے۔ شہد پر پابندی عائد کر دی اور پورے ملک سے شہد کے ذخائر تلاش کر کے انہیں بحیرہ روم میں بہا دیا گیا۔ اس شہد کی مقدار پانچ ہزار منکوں سے زائد تھی۔ ۴۰۳ھ میں یہودیوں کے لیے سیاہ عمامے پہننا اور عیسائیوں کے لیے گلے میں صلیب لٹکانا لازم کر دیا۔ نجومیوں کو جلاوطن کر دیا۔

۴۰۰ھ میں اس نے ”اسلام پسندی“ کا مظاہرہ کرتے ہوئے قاہرہ میں ”الجامع الحاکمی“ کے نام سے ایک عظیم الشان مسجد تعمیر کرائی، دارالعلم کے نام سے ایک درس گاہ بنوائی اور وہاں فقہاء و محدثین کے درس کے حلقے لگوائے۔ یہ دیکھ کر لوگ اسے دعائیں دینے لگے اور سمجھے کہ شاید وہ صحیح مسلمان بن گیا ہے مگر تین سال بعد اس نے یک دم رخ بدلا، درس گاہ بند کرادی اور فقہاء و محدثین کو قتل کر دینے کا حکم دیا۔

ایک موقع پر اس نے مصر کے گرجے منہدم کر دیے اور عیسائیوں کو جبراً مسلمان کرنے کی کوشش کی۔ عیسائیوں کا سب سے بڑا گرجا بھی مسمار کر دیا جو بیت المقدس میں تھا۔ کچھ عیسائیوں نے ڈر کر کلمہ پڑھ بھی لیا۔ چند سالوں بعد اس نے بیت المقدس کے گرجے کے سوا باقی گرجے دوبارہ تعمیر کر دیے اور کلمہ پڑھنے والے عیسائیوں کو دوبارہ سابقہ مذہب اختیار کرنے کا حکم دیا۔

ایک بار فقہ مالکی سے شغف رکھنے والے بعض افریقی حکمرانوں کو متاثر کرنے کے لیے اس نے دو مالکی فقہاء کو اپنے ہاں بلایا اور ان کا اعزاز و اکرام کر کے انہیں جامع مسجد میں درس دینے کی ذمہ داری سونپ دی۔ مگر چند دنوں بعد موڈ بگڑا تو دونوں کے سر قلم کر دیے۔

ایک بار اس نے عورتوں کے گھروں سے نکلنے پر سخت پابندی لگا دی۔ خلاف ورزی کرنے والی کئی جوان عورتوں کو قتل اور بوزمی خواتین کو دریا میں غرق کر دیا گیا۔ سات سال سات ماہ تک یہ پابندی لگی رہی۔ پھر حکم دیا کہ عورتیں آزادانہ گھوم پھر سکتی ہیں۔

ایک بار اسے تواضع و انکساری کا شوق ہوا تو اپنے لیے زمین بوسی کی ممانعت کرادی۔ خطبے اور مراسلوں میں اپنے لیے القاب و آداب اور دعائیں ممنوع قرار دے دیں اور صرف سلام پر اکتفا کرنے کا حکم دیا۔

آخری چند سالوں میں اسے روحانی (درحقیقت سفلی) علوم اور نجوم کا چسکا لگ گیا۔ وہ قاہرہ کے کوہ معظم پر خاصا





وقت تنہا گزارنے لگا۔ اب وہ محل سے نکلتا تو گدھے پر سوار ہوتا۔ ایک دیو قامت حبشی اس کے ساتھ ساتھ چلتا۔ راستے میں اسے کسی پر غصہ آ جاتا تو اس حبشی کو حکم دیتا کہ اس سے بد فعلی کرے۔ جس بے چارے کی شامت آتی وہ بھرے بازار میں یہ عجیب و غریب سزا پاتا اور انسانیت منہ چھپانے پر مجبور ہو جاتی۔

ایک بار اس پر بڑا بننے کا بھوت سوار ہوا تو خدائی کا دعویٰ کرنے کی سوچے لگا۔ اس کے درباریوں نے بڑی مشکل سے اسے سمجھایا اور عام بغاوت کا خوف دلا کہ اس کفر بواح سے رد کا۔

ایک بار غصہ آیا تو حکم دیا قاہرہ کی آبادی کو لوٹ کر نذر آتش کر دیا جائے۔ فوجی آبادی میں گھس گئے، عوام کا سب کچھ لوٹ لیا اور گھروں کو جلا کر خاک کر دیا۔ الحاکم نے اپنے خاص خادم سے آتش زنی کا چشم دید حال سنانے کی فرمائش کی تو اس نے اپنے طور پر بڑا مختصر اور جامع فقرہ بولا:

”اگر رومی بھی حملہ کرتے تو اس سے زیادہ تباہی نہیں مچا سکتے تھے جو میں دیکھ کر آیا ہوں۔“

خادم کو اس فصاحت و بلاغت پر انعام و اکرام کی توقع ہوگی مگر الحاکم نے اسے قتل کرادیا۔<sup>①</sup>

ابورکؤہ کا خروج:

الحاکم کے دور میں ایک اموی سردار ابورکؤہ کا خروج قابل ذکر ہے جس نے قریب قریب بنو عبید کو بے بس کر ڈالا تھا۔ اس کا اصل نام ولید بن یزید تھا۔ وہ صوفیوں جیسا سادہ لباس پہنتا اور انہی جیسا خاص لوٹا اٹھائے پھرتا جسے ”رکؤہ“ کہا جاتا ہے۔ اس لیے لوگ اسے ”ابورکؤہ“ کہنے لگے۔ وہ خلیفہ ہشام بن عبد الملک کی نسل سے تھا، عالم فاضل اور عابد و زاہد ہونے کے ساتھ چالاک اور ہوشیار بھی تھا۔ اس نے لوگوں کی ذہنیت کو سامنے رکھا کہ وہ ہر ”امام“ کے پیچھے چل دیتے ہیں؛ اس لیے خود امامت کا دعویٰ کر دیا۔ بنو عبید سے تنگ آئے ہوئے ہزاروں لوگ اس کے ساتھ ہو گئے۔

عرب قبیلے بنو ہندیل نے خاص طور پر اس سے تعاون کیا۔ ابورکؤہ نے بہت جلد مدینہ اور گرد و نواح سے بنو عبید کو بے دخل کر کے وہاں حکومت بنالی۔ پھر یلغار کر کے مصر کے خاصے علاقے پر بھی قبضہ کر لیا۔ یہ دیکھ کر الحاکم کے ہاتھ پاؤں پھول گئے، اس نے شام سے تازہ دم افواج منگوائیں اور ابورکؤہ سے کئی جنگیں لڑیں۔

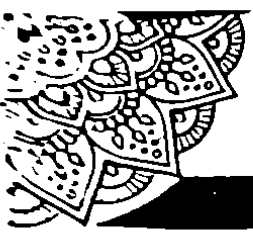
ابورکؤہ کا زور توڑنا مشکل تھا کہ عوامی طاقت اس کے ساتھ تھی؛ اس لیے اظہار ہرنے دھوکے سے کام لیا اور کچھ امراء کو حکم دیا کہ اس کے ساتھ مل جائیں اور موقع پا کر اسے اغواء کر لیں۔ اس منصوبے کے مطابق ولید بن یزید گرفتار ہو گیا۔ اس نے جاں بخشی کی درخواست کی جو مسترد کر دی گئی۔<sup>②</sup>

ابورکؤہ کی خودکشی:

ابورکؤہ کو قاہرہ کی سمت اس طرح روانہ کیا گیا کہ ایک سدھایا ہوا بندر اس کی پشت پر بندھا ہوا تھا جو اسے طمانچہ مارتا

① سیر اعلام النبلاء: ۱۱۸۴/۱۵۷۳/۱۵ اخبار بنی عبید: ۱۱۰۳/۹۵ العصر فی عمر من غیر: ۲/۱۹۶/۲۰۸

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۳۹۷ھ اخبار بنی عبید: ص ۱۰۴۔ نوٹ: اخبار بنی عبید میں ابورکؤہ کے خروج کا قصہ ۳۱۵ھ کے تحت ہے۔



جاتا تھا۔ یہ ذلت دیکھ کر ابو زکوہ کو یقین ہو گیا کہ الحاکم اسے بدترین اذیتیں دے کر مارے گا؛ چنانچہ قاہرہ کے راستے میں اس نے کوئی زہریلی چیز کھا کر خودکشی کر لی۔ اس کے باوجود قاہرہ میں اس کا سر قلم کیا گیا اور لاش کو سر عام سولی دی گئی۔<sup>①</sup>

مظالم کی انتہاء۔ الحاکم اپنے خاندان کے ہاتھوں قتل:

الحاکم نے آخری ایام میں قاہرہ کے عوام پر مظالم کی انتہاء کر دی۔ مرد ہی نہیں عورتوں کو بھی حکومت کی مخالفت کے شے میں گرفتار کر کے طرح طرح کی اذیتوں کا نشانہ بنایا جانے لگا۔ اس کی بددماغی سے اس کے افسران اور اہل خانہ بھی جک آ گئے۔ اس کی ہمیشہ اس کی احقانہ سیاست پر اعتراض کیا کرتی تھی اور جواب میں اس کی دھمکیاں سنتی۔ آخر ہمیشہ نے فوج کے ایک اعلیٰ افسر ابن دؤاس کوئی حکومت میں بڑے عہدے کا لالچ دے کر الحاکم کے قتل پر آمادہ کر لیا۔ الحاکم کی عادت تھی کہ وہ گدھے پر سوار ہو کر پہاڑ کی طرف نکل جاتا اور کچھ وقت خلوت میں گزارتا تھا۔ قاتلوں نے اسی تنہائی کے وقت کو غنیمت سمجھ کر اس پر کاری وار کیا اور قتل کر کے لاش غائب کر دی۔ یہ ۴۱۱ھ کا واقعہ ہے۔ کچھ دنوں تک لاش نہ ملنے پر اہل سلطنت کو یقین ہو گیا کہ الحاکم کو قتل کر دیا گیا ہے۔<sup>②</sup>

الحاکم نے ۳۶ سال نو ماہ عمر پائی اور ۲۵ سال حکومت کی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے بقول:

”وہ اپنے دور کا شیطان مردود اور فرعون زمانہ تھا۔“<sup>③</sup>

مُحَمَّدُ بْنُ بَادِيسٍ۔ افریقہ میں مسلمانوں کا مددگار:

اسی دور میں شمالی افریقہ میں بادیس بن منصور بن عبید کے ماتحت حکمران کی حیثیت سے شمالی افریقہ کے انتظامات سنبھالے ہوئے تھا۔ وہ بربری قبیلے صہاجہ کی شاخ آل زیری کا سردار تھا۔ ۴۰۶ھ میں اچانک اس کی موت واقع ہوئی تو اس کے آٹھ سالہ بیٹے مُحَمَّدُ بْنُ بَادِيسٍ نے اس کے جانشین کی حیثیت سے حکومت سنبھال لی۔ وہ عقیدے کے لحاظ سے پختہ سی تھا۔ اس نے برسرِ اقتدار آنے کے بعد عدلیہ کا شعبہ مالکی فقہاء کو سونپ دیا۔ اس طرح شعائرِ سنت زندہ ہونے لگے اور رافضی حکمرانوں کو فوری طور پر یہ احساس نہ ہوا کہ تیونس سے مراکش تک کتنی بڑی تبدیلی آرہی ہے۔<sup>④</sup>



① الکامل فی التاریخ: ۱۹۷/۴

② الکامل فی التاریخ: سنہ ۴۱۱ھ

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۷۴/۱۵، ط الرمالہ

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۸۰/۱۸

## الظاہر

الحاکم کی موت پر اس کا سولہ سالہ بیٹا الظاہر کے لقب سے تخت نشین ہوا۔<sup>①</sup> وہ ایک عیاش نوجوان تھا اور زیادہ تر رنگ رلیوں میں منہمک رہتا تھا۔ امور مملکت زیادہ تر اس کی پھوپھی سٹٹ الملک کے ہاتھ میں تھے۔<sup>②</sup> اپنے والد کی طرح وہ بھی عجیب و غریب احکامات جاری کرتا رہتا تھا۔ اس نے عورتوں کو کھلی اجازت دی کہ وہ گھروں سے نکلا کریں اور تمام کام کاج کیا کریں۔<sup>③</sup>

ایک بار اس کے جی میں آئی تو گائے اور بیل ذبح کرنے پر پابندی لگا دی۔ ملک میں بڑا گوشت مایاب ہو گیا۔ گائے کی سری کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ گئی۔ عوام سخت پریشان ہوئے اور قصابوں کی معیشت بھی ختم ہو گئی۔ الظاہر نے مجوسیوں کی عید نوروز کے موقع پر یہ حکم واپس لے لیا مگر تین دن گزرتے ہی یہ پابندی دوبارہ نافذ کر دی۔<sup>④</sup> حکمرانوں کی عیاشیوں کا اثر عوام پر بھی تھا۔ نصرانی اپنے ہاں تہوار مناتے تو کھلے عام مے نوشی اور بدکاری کی نقاریب منعقد کرتے جن میں مسلم و کافر اور مرد و زن سبھی شریک ہوتے اور آپس میں خلط ملط ہو جاتے۔ عورتیں بھی اس قدر شراب میں دھست ہو جاتیں کہ انہیں ڈولیوں میں اٹھا کر لے جانا پڑتا۔<sup>⑤</sup>

اس کے دور میں عراق میں اثنا عشری بویہوں کا زور کم ہو گیا اور سلطان محمود غزنوی کی سرپرستی کے باعث عباسی خلیفہ القادر باللہ کی خلافت مستحکم ہو گئی۔ ایسے میں عراق کے روافض نے اپنی پشت پناہی کے لیے نماز جمعہ میں الظاہر کے نام کا خطبہ پڑھنا شروع کر دیا۔<sup>⑥</sup> حجر اسود کی بے حرمتی:

الظاہر کے دور میں عبیدی اسماعیلی شیعوں کی جرأت کا یہ عالم تھا کہ ۳۱۲ھ میں اس فریق کے چند افراد مسجد الحرام میں گھس گئے اور ان میں سے ایک نے حجر اسود کے پاس جا کر اسے ہتھوڑے سے تین ضربیں لگائیں۔ وہ کہہ رہا تھا:

① اخبار بنی عبید: ۱۰۳/۱

② المعاط الحنفیاء: ۱۸۲/۲، سیر اعلام النبلاء: ۱۸۶/۱۵

③ المعاط الحنفیاء: ۱۲۶/۲

④ المعاط الحنفیاء: ۱۵۰، ۱۴۹/۲

⑤ المعاط الحنفیاء: ۱۳۷/۲

⑥ المعاط الحنفیاء: ۱۶۸/۲



”اس پتھر کی پوجا کب تک کی جائے گی! آج محمد کہاں ہے جو مجھے روکے! میں بیت اللہ کو منہدم کر کے

چھوڑ دوں گا۔“ (نعوذ باللہ)

ایک مسلمان نے خنجر سے اس بد بخت پر حملہ کر دیا اور اسے مار گرایا، اس کے باقی ساتھیوں کو بھی عوام نے گھیر کر مار دیا۔  
ہتھوڑے کی ضرب سے حجر اسود میں دراڑیں پڑ گئیں اور کچھ ذرات ٹوٹ کر گر پڑے۔ یہ نشانات آج تک موجود ہیں۔<sup>①</sup>  
شام ہاتھ سے نکل گیا:

اظہار کے دور میں رملہ کے حاکم حسان بن ملزج نے شام کے وسیع علاقے پر قبضہ کر لیا، یوں دولت بنو عبیدہ کچھ کمزور پڑ گئی۔<sup>②</sup>

اظہار سولہ سال حکومت کر کے ۴۲۷ھ میں فوت ہوا۔<sup>③</sup>



① المعرفی خبر من غیر: ۲۲۳/۲

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸۳/۱۵، ۱۸۵

③ اخبار بنی عبیدہ، ص ۱۰۴

## المُستنصر

۴۲۷ھ تا ۴۸۷ھ

الظاہر کا بیٹا المستنصر سات سال کی عمر میں تخت نشین ہوا۔<sup>①</sup> وہ ۴۲۷ھ سے ۴۸۷ھ تک برابر ساٹھ سال حکمران رہا۔ اتنی طویل مدت بنو امیہ، بنو عباس اور بنو عبید میں سے کسی حکمران کو نصیب نہیں ہوئی۔<sup>②</sup> بغداد میں بھی خطبہ:

وہ واحد عبیدی خلیفہ تھا جس کی سازشیں بغداد پر بھی اثر انداز ہوئیں اور وہاں کے رافضیوں نے عباسی خلیفہ کو ہٹا کر پورے ایک سال تک (۳۵۱ھ میں) اس کے نام کا خطبہ پڑھوایا۔<sup>③</sup> صحابہ پر سب و شتم، علمائے اہل سنت محبوس:

صحابہ کرام پر سب و شتم جو بنو عبید کے آغاز کے ساتھ شروع ہوا تھا، مستنصر کے دور میں بھی جاری رہا۔ سختی مٹی رہیں۔ رخص عام تھا۔ علماء حسب سابق محبوس تھے اور احادیث کا درس نہیں دے سکتے تھے۔<sup>④</sup> یورپی طاقتوں سے دوستی:

مستنصر کے دادا الحاکم نے بیت المقدس کا مرکزی کلیسا ”قمامہ“ منہدم کر دیا تھا۔ مستنصر یورپی طاقتوں سے دوستی کا خواہش مند تھا؛ لہذا اس نے رومی حکام کو پانچ ہزار قیدی واپس کر کے ان سے صلح کر لی اور انہیں اجازت دی کہ وہ بیت المقدس کا مرکزی گرجا دوبارہ تعمیر کر لیں۔ تعمیری اخراجات مستنصر نے ادا کیے۔<sup>⑤</sup> مستنصر انتظامی قابلیت سے عاری۔ بدر جمالی کا عروج:

مستنصر میں انتظامی قابلیت نہیں تھی۔ ایک طویل مدت تک وہ برائے نام حکومت کرتا رہا اور امراء اس پر حاوی رہے۔ آخر شام میں اس کے نائب بدر جمالی نے اس کی خواہش پر مصر آ کر وزارت سنبھالی تو ملکی انتظامات میں کچھ جان آئی۔<sup>⑥</sup> شمالی افریقہ میں اہل سنت کا غلبہ۔ دولت آل زیریہ کا قیام:

شمالی افریقہ کا گورنر متو بن بادیس اہل سنت کا حامی تھا اور وہاں شعائر اہل سنت کو زندہ کرتے ہوئے خود مختاری کے لیے مناسب وقت کا انتظار کر رہا تھا۔ وہ اپنے باپ کی وفات کے بعد ۴۰۶ھ میں جب تیونس کا حاکم بنا تھا تو اس وقت

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸۶/۱۵، ولایت الاحیاء: ۲۲۹/۵

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۹۶/۱۵

④ الکامل فی التاریخ: ۳۸۲/۸، ولایت الاحیاء: ۲۳۰/۵

① انصاف الحففاء: ۱۸۴/۲

⑤ سیر اعلام النبلاء: ۱۸۶/۱۵

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۱۸۶/۱۵

اس کی عمر فقط آٹھ برس تھی۔ اس نے مالکی علماء سے تعلیم حاصل کی اور حکومت سنبھالنے کے بعد اپنی مملکت میں فقہ مالکی کو نافذ کرنے میں پوری دلچسپی لی۔<sup>①</sup> اس کی کردار سازی میں وزیر سلطنت ابوالحسن ابن ابی رجاں کا بڑا دخل تھا، جو ایک نیک و صالح اور عالم فاضل شخص تھے۔ انہوں نے معز کی تربیت صحیح خطوط پر کی، اسے اہل سنت والجماعت کے عقائد اور فقہ مالکی کا عالم بنایا۔ اس زمانے میں قیروان میں روافض کا زور تھا مگر انہیں وزیر موصوف کی کارگزاری کا علم نہ تھا۔

ایک بار نماز عید کے لیے جاتے ہوئے معز کا گھوڑا بدک گیا اور اس کے منہ سے بے اختیار نکلا: ”ابو بکر و عمر۔“

یہ پہلا موقع تھا جب لوگوں کو معز کے اہل سنت ہونے کا علم ہوا۔ اس کے منہ سے ”ابو بکر و عمر“ کا نام سنتے ہی روافض غصے سے بے قابو ہو کر اسے قتل کرنے کے لیے لپکے تاہم معز کے غلام ڈھال بن کر سامنے کھڑے ہو گئے، ساتھ ہی سنی عوام نے جو سالہا سال سے روافض کے مظالم سہہ رہے تھے، اس کی مدد کی اور نہ صرف روافض کا حملہ روک دیا بلکہ ان کے بہت سے آدمیوں کو مار ڈالا۔ بنو عبید کے غلبے کے بعد پہلی بار ایسا ہوا تھا کہ سنیوں نے روافض کے مظالم کا بزدل قوت جواب دیا ہو۔ چنانچہ دیکھتے ہی دیکھتے تیونس کے گرد و نواح میں اور بہت سے مقامات پر سنی اٹھ کھڑے ہوئے۔ فسادات میں کم از کم تین ہزار روافض مارے گئے۔<sup>②</sup>

۴۰۶ھ میں جب معز بن بادیس نے حکومت سنبھالی تو وہ بالکل نا تجربہ کار تھا۔ اس نے لڑکپن سے جوانی کا سفر اور سیاسی تجربات کا خازن ایک ساتھ طے کیا۔ اسے نہایت وفادار امراء میسر آئے تھے جن کے بل بوتے پر وہ ۳۳ سال تک رفتہ رفتہ اپنی مملکت کو مستحکم اور اہل سنت کو منظم کرتا رہا۔ اس کا ہدف یہی تھا کہ مناسب موقع پر اپنی قوم کو بنو عبید کے منحوس سائے سے نجات دلائے۔<sup>③</sup>

بنو عبید کے سائے سے نجات کا اعلان:

جوں جوں اہل سنت کو آزادی مل رہی تھی، قیروان کی جامع مسجد میں جہاں نماز جمعہ میں بنو عبید کا خطبہ پڑھا جاتا تھا، لوگوں کی حاضری کم ہوتی جا رہی تھی؛ کیوں کہ منبر پر بنو عبید کے لیے دعائیں سننا ان کے لیے ناقابل برداشت تھا۔ پھر وہ وقت آیا کہ جامع مسجد میں جمعے کے دن ایک نماز بھی نہیں ہوتا تھا۔ لوگ گھروں پر نماز ظہر ادا کر لیتے تھے۔

آخر ۴۴۰ھ میں جب مستنصر عبیدی کی حکومت نہایت کمزور ہو چکی تھی، معز نے خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ بنو عبید کے پرچم جلادے گئے، ان کا خطبہ اور سکہ منسوخ کر دیا گیا اور وہاں عباسی خلیفہ القائم کا خطبہ شروع کر دیا گیا۔ معز بن بادیس نے خطیبوں کو تاکید کی کہ وہ خطبہ جمعہ میں بنو عبید کا پول کھولیں اور ان کے خلاف شد و مد سے بددعائیں کریں۔<sup>④</sup>

① الکامل فی التاريخ: ۱۰۶ھ، البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲۶۷/۱

حافظ ذہبی اور طبرانی اشیر کا کہنا ہے کہ معز سے قبل افریقہ کے اہل سنت زیادہ تر خشی مذہب پر عمل پیرا تھے۔ وہاں فقہ مالکی کا غلبہ معز کی غیر معمولی لگن کے

باعث ہوا۔ (سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۱۰، الکامل فی التاريخ: ۶۰۵/۷)

② البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۲۷۴/۱ ③ البیان المغرب: ۲۷۴/۱، الکامل فی التاريخ: ۴۳۶ ۱۰۶ھ

④ البیان المغرب: ۲۷۷/۱، ۲۷۸، الکامل فی التاريخ: ۴۳۵ھ

بنو عبید کا دعوتی مرکز ”دارالاسماعیلیہ“ مسمار کر دیا گیا۔ سرکاری عملہ تبدیل کر دیا گیا اور سیاہ لباس کو سرکاری لباس قرار دیا گیا جو عباسیوں سے وفاداری کی علامت تھا۔<sup>①</sup>

مسلمانوں کو باہم لڑانے کا منصوبہ:

تیونس میں اس انقلاب سے بنو عبید ہکا بکارہ گئے۔ انہوں نے بہت سوچ بچار کے بعد فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کو باہم لڑا کر یہ جنگ جیتی جائے۔ آخر مستنصر کے وزیر ”یا زوری“ نے صعیہ مصر میں آباد بنو سلیم اور بنو ہلال کے ان جنگجو عرب بدوؤں کو طلب کیا جو بنو عبید اور قرابطہ کی لڑائیوں میں مالی غنیمت کی خاطر فریق بنے رہے تھے۔ انہیں دولت دے کر کسی سے بھی لڑوایا جاسکتا تھا۔ ان میں تشیع کے کچھ اثرات بھی تھے مگر وہ رافضی نہ تھے بلکہ عام مسلمانوں جیسے تھے۔

یا زوری نے انہیں بلا کر نہ صرف انعامات کا لالچ دیا بلکہ وعدہ کیا کہ جتنا علاقہ وہ فتح کریں گے وہ انہی کے نام کر دیا جائے گا اور ان علاقوں سے جو مال و دولت اور اثاثے ان کے ہاتھ آئیں گے، وہ بھی انہی کی ملکیت ہوں گے۔ اس اعلان نے ان بدو قبائل میں زبردست جوش بھردیا اور وہ جوق در جوق معز بن بادیس کے خلاف جنگ کے لیے چل پڑے۔ یا زوری نے ان سب کو نقد رقم اور اونٹ فراہم کر دیے تھے۔ ۴۴۲ھ میں وہ تیونس میں داخل ہوئے۔ فریقین میں کئی جھڑپیں ہوئیں مگر بدوؤں کے جوش و خروش کے سامنے بربروں کی پیش نہ گئی اور یہ سیلاب رکنے میں نہ آیا۔

بدوؤں نے برقعہ پر کسی خاص مزاحمت کا سامنا کیے بغیر قبضہ کر لیا اور راستے کے تمام شہروں، قصبوں اور دیہاتوں کو منہدم کرتے ہوئے قیروان کے مضافات تک پہنچ گئے۔ معز بن بادیس تیس ہزار سپاہی لے کر ان کے مقابلے میں نکلا مگر اسے شکست ہوئی۔ دراصل معز بن بادیس کے حامی جو روافض کے خلاف اٹھے تھے، اپنے سامنے عرب مسلمانوں کو دیکھ کر شش و پنج میں پڑ گئے اور ان کے خلاف اس جوش و جذبے سے نہ لڑ سکے۔ معز تیزی سے قیروان کی طرف پلٹ گیا اور اس کے گرد ایک نئی فسیل تعمیر کرائی تاکہ طویل محاصرے میں شہر کو بچایا جاسکے۔

ایک مدت تک عرب قبائل قیروان پر حملے کرتے رہے۔ فریقین کا جانی نقصان ہوتا رہا۔ معز بن بادیس سمجھ گیا کہ بنو عبید مسلمانوں کو لڑا لڑا کر مارنا چاہتے ہیں۔ اس نے ایک معقول فیصلہ کیا اور اپنا دار الحکومت قیروان کی بجائے المہدیہ کو قرار دے دیا۔ ساتھ ہی رعایا کو بھی مشورہ دیا کہ عربوں کے حملوں سے بچنے کے لیے مہدیہ منتقل ہو جائیں۔

شعبان ۴۴۹ھ میں معز بن بادیس حکومتی عملے اور رعایا کی بڑی تعداد کے ساتھ لیبیا کے شہر مہدیہ منتقل ہو گیا جہاں اس کا بیٹا تمیم حکومت کر رہا تھا۔ رمضان میں عربوں نے قیروان کو تاراج کر دیا۔ اس فتح کو انہوں نے کافی سمجھا اور مزید آگے بڑھنے کی کوشش نہ کی۔ یوں یہ مہیب فتنہ فرو ہوا۔ اس کے بعد یہ عرب اسی علاقے میں آباد رہے۔ اگلی صدیوں میں افریقی قبائل اور ان کے اختلاط سے تیونس اور لیبیا میں عربوں کی مخلوط نسل عام ہو گئی۔<sup>②</sup>

① العاط الحناء: ۲/۲۱۶

② الکامل فی التاريخ: ۴۴۲ھ، البیان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب: ۱/۲۹۸ و ۲۹۹، الموسوعة الموحدة فی التاريخ الاسلامی: ۹۲، ۹۱/۱۴

معر بن بادیس کی وفات۔ سیرت و کردار پر ایک نظر:

۳۵۳ھ میں معر بن بادیس کا انتقال ہو گیا۔ اس کی عمر ۵۵ سال تھی۔ وہ گندی رنگ کا خوبصورت اور بلند آہنگ انسان تھا۔ دور اندیش اور خوش اخلاق تھا۔ اس نے ۴۷ برس حکومت کی۔ شمالی افریقہ میں اسلام کی حفاظت اور شعائرِ سنت کے احیاء میں اس کا کردار کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔<sup>①</sup>

معر کے بعد اس کے بیٹے تمیم نے ۵۶ سال حکومت کی اور اس سنی ریاست کو جو زیادہ تر موجودہ لیبیا اور الجزائر کے علاقوں پر مشتمل تھی، ایک بہت طاقتور مملکت بنا دیا جو ایک صدی تک آزادانہ حیثیت سے قائم رہی۔<sup>②</sup>

بنو عبید کا زوال شروع، شام پر سلجوقیوں کا قبضہ:

بنو عبید کا زوال شروع ہو چکا تھا۔ مشرق سے اٹھنے والے سلجوقی سلاطین تیزی سے مغرب کی طرف بڑھ رہے تھے۔ ان کے نامور حکمران ملک شاہ کے نائبین نے ۴۷۱ھ میں شام پر فوج کشی کی اور دیکھتے ہی دیکھتے حلب اور دمشق کو مسخر کر لیا۔ ۴۷۷ھ میں اٹھارہ سالہ علی بن ابراہیم نے سلجوقیوں کی عمل داری میں شامل ہو چکے تھے۔<sup>③</sup>

مصری وزیرِ اعظم بدر جمالی نے ۴۷۸ھ میں جوابی فوج کشی کر کے سلجوقیوں کو شام سے نکالنے کی بہت کوشش کی مگر اسے کوئی کامیابی نہ ہوئی۔<sup>④</sup> ادھر مراکش میں مراہطین کے امیر یوسف بن تاشفین نے ایک وسیع اور مستحکم اسلامی حکومت قائم کر لی تھی۔ یوں مصر کو چھوڑ کر پورے افریقہ میں اہل سنت کو سیاسی بالادستی نصیب ہو چکی تھی۔<sup>⑤</sup>

یورپی طاقتوں کو شام پر حملے کی دعوت:

آخر کار مستنصر نے سلجوقیوں اور مراہطین کے اقتدار سے خطرہ محسوس کر کے یورپی طاقتوں کو شام پر حملے کی دعوت دے دی تاکہ اس کے مخالفین سنی کمزور پڑ جائیں۔ یہ ایک ایسا بھیانک جرم تھا جس نے عالم اسلام پر صلیبی یلغار کے راستے کھول دیے اور بیت المقدس پر قبضے کے لیے یورپی ممالک کے حوصلے بہت بلند کر دیے۔<sup>⑥</sup>

مصر میں ہولناک قحط:

مستنصر کے آخری سالوں میں مصر کا قحط بہت ہی خوفناک تھا۔ دریائے نیل میں برائے نام پانی رہ گیا۔ کھیت بخر ہو گئے۔ چراگاہوں میں گھاس کا نام و نشان تک دکھائی نہیں دیتا تھا۔ اُن گنت لوگ ملک سے ہجرت کر گئے جن میں مستنصر کی ماں اور اہل و عیال بھی شامل تھے۔ بھوک کی وجہ سے لوگ سواری کے جانوروں کو بھی کاٹ کر کھا گئے۔

① الکامل فی التاریخ: ۵۳، البدایہ المغرب: ۱/۲۹۵، ۲۹۶، سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۱۱۴۰، المعرف فی خبر من غیر: ۲/۲۸۸، ۳۶۴

② ولیات الاہوان: ۱/۳۰۴، ۳۰۵

نوٹ: ۵۰۱ھ میں نجم کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا یحییٰ بن حمیران ہوا۔ ۵۰۹ھ میں فوت ہوا اور اس کا فرزند علی تخت نشین ہوا۔ اس نے چھ سال حکومت کی۔ اس کے بعد اس کا بیٹا حسن بن علی حکمران بنا۔ ۵۳۷ھ میں مدینہ (مراہطین) پر فوجی قابض ہوئے تو حسن بن علی کو فرار ہونا پڑا اور یوں یہ مملکت ختم ہوئی۔

③ المعرف فی خبر من غیر: ۴۷۱

④ المعرف فی خبر من غیر: ۴۷۹، ۴۸۴

⑤ فراسطوا الفروج واستنصروهم لملک الشام. (تاریخ ابن خلکان: ۲۴/۵)



دارالحکومت میں ایک گھوڑا تک نہ بچا کہ مستنصر اس پر سواری کر سکتا۔ ایک بار اسے سواری کی سخت ضرورت پڑی تو بہت ڈھونڈنے کے بعد ایک فخریل سکا۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے بقول یہ عہد یوسف علیہ السلام کے قحط کا نقشہ تھا۔<sup>①</sup>

اہتری کا دور۔ مستنصر کی موت:

مستنصر ۴۸ھ میں فوت ہوا۔ اس کا دور نہایت اہتری کا تھا۔ عوام مفلوک الحال تھے۔ بار بار قحط اور مستقل گمرانی نے لوگوں کو عاجز کر دیا تھا۔ ملکی معیشت بد حالی کی انتہاء کو پہنچ گئی تھی۔<sup>②</sup>



① سر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۹۵۵

② ولیات الاعیان: ۵/۲۳۰



## دولت بنو عبید (دورِ زوال)

## المُستعلی

۴۸۷ھ تا ۴۹۵ھ

مستنصر نے اپنے بیٹے نزار کو ولی عہد مقرر کیا تھا مگر اس کے وزیر بدر جمالی نے نزار کی جگہ مستنصر کے دوسرے بیٹے مستعلی کو حکمران بنادیا۔ اس طرح بنو عبید دو حصوں میں بٹ گئے۔ مستعلی کے بھائی نزار نے یہ کہہ کر بغاوت کر دی کہ باپ نے مجھے امام مقرر کیا تھا۔ نزار اپنے حامیوں کے ساتھ ایک سال تک اسکندریہ پر قابض رہا۔ آخر میں اسے شکست ہوئی اور مستعلی نے اسے زندہ دیوار میں چن دیا۔<sup>①</sup>

فرقہ نزاریہ کا ظہور۔ حسن بن صباح اور شیخ البہال سان:

نزار کے عقیدت مند شرقی علاقوں میں جا کر بس گئے۔ نزار کے ایک حامی حسن بن صباح نے ایران جا کر دہلیم کے کوہستان میں ”قلعہ الموت“ کو اپنا مرکز بنایا اور ایک نئے فرقے ”باطنیہ اسماعیلیہ“ کی بنیاد رکھی۔<sup>②</sup> کچھ نے شام کے ساحلی علاقوں: مصیاف اور بانیاس میں جا کر ڈیرے ڈال دیے اور ”روحانیت“ کا ڈھونگ رچا کر وہاں ایک حلقہ قائم کر لیا۔ اس گروہ کا ایک پیشوا راشد الدین سان جو ”شیخ البہال“ کہلاتا تھا، بہت مشہور ہوا۔<sup>③</sup> پہلی صلیبی جنگ:

مستعلی کے دور میں شام پر یورپی طاقتوں نے وہ خونچکاں یلغار کی جو تاریخ میں پہلی صلیبی جنگ کے نام سے مشہور ہے۔ مستعلی کے تخت نشین ہونے سے دو سال پہلے سلجوقی بادشاہ ملک شاہ کا انتقال ہو گیا تھا اور اس کے بیٹوں میں اقتدار کی جنگ چھڑ چکی تھی۔ فرنگیوں اور بنو عبید دونوں نے اسے سلجوقیوں سے بدلہ لینے کا بہترین موقع تصور کیا۔

جب شمال سے یورپی طاقتیں شام کے سلجوقیوں پر حملہ آور ہوئیں تو مستعلی نے اسلام دشمنی کا واضح ثبوت دیتے ہوئے جنوب سے شام پر چڑھائی کر دی۔ یوں سلجوقی دونوں طرف سے گھر گئے اور مستعلی کی افواج نے ربیع الاول ۴۹۰ھ (مارچ ۱۰۹۷ء) میں پہلے شام کے ساحلی شہر صور کو اور پھر شعبان ۴۹۱ھ (جولائی ۱۱۹۸ء) میں القدس کو سلجوقیوں سے چھین لیا۔<sup>④</sup> عبیدیوں کا نائب افتخار الدولہ القدس کا حاکم بن گیا۔<sup>⑤</sup>

④ الکامل فی التاريخ: ۴۸۳/۸، ۵۱۰

① سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۱۹۷

② مسائلک الاہصار فی مسائلک الاہصار: ۳/۱۷۶، خطط الشام، لمحمد بن عبدالرزاق کرد علی: ۶/۲۵۶، الموسوعة المہیرة فی

الادیان والمذہب: ۱/۳۸۵

⑤ تاریخ ابن خلدون: ۵/۲۵

③ انصاف الحنفاء: ۳/۲۲، ۲۰

تاہم یورپی طاقتیں شام کو فتح کر کے جب القدس پہنچیں تو انہوں نے بنو عبید سے دوستی کا کوئی خیال نہیں کیا اور ۲۳ شعبان ۴۹۲ھ (۱۵ جولائی ۱۰۹۹ء) کو بیت المقدس پر قبضہ کر لیا۔ یہاں کئی ہفتوں تک قتل عام ہوتا رہا۔ عالم اسلام کو یہ زخم لگانے میں یورپی طاقتوں کے ساتھ مستعلی پوری طرح حصہ دار تھا۔ مستعلی صفر ۴۹۵ھ میں فوت ہوا۔<sup>①</sup>

### ♦♦♦ الآمر

۴۹۵ھ تا ۵۲۵ھ

مستعلی کے بعد اس کا پانچ سالہ بیٹا الامر حکمران بنا۔ اس نے ۲۹ سال نو ماہ حکومت کی۔ اس کا سارا زمانہ لبو ولعب اور عیاشی میں گزرا۔ اس دوران ایک طرف فرنگی شام کے ساحلوں پر پوری طرح قابض ہو گئے۔ دوسری طرف شمالی افریقہ میں ابن تومرت نامی ایک عالم فاضل امیر نے اسلامی حکومت قائم کر لی اور دولت موحدین کی بنیاد رکھ دی۔ اس نئی حکومت نے بنو عبید کو افریقہ سے اتنا پسپا کیا کہ ان کے پاس صرف مصر باقی رہ گیا۔ ۵۲۳ھ میں الامر ایک دن سیر کے لیے نکلا تو اچانک اس کے مخالف حسن بن صباح کے گماشتوں نے حملہ کر کے اسے اس کے بیٹوں سمیت قتل کر دیا۔<sup>②</sup>

### ♦♦♦ الحافظ

۵۲۵ھ تا ۵۴۴ھ

الامر کی کوئی اولاد باقی نہیں تھی؛ اس لیے بنو عبید نے اس کے چچا زاد عبد المجید بن محمد کو امام چن لیا۔ وہ سابق خلیفہ مستنصر کا پوتا تھا۔ اس نے الحافظ کا لقب اختیار کر کے حکومت سنبھالی۔ وہ ایک کمزور مگر سازشی حکمران تھا۔ اس کے دور میں آل عبید کا زور بہت گھٹ چکا تھا؛ اس لیے ایک بااثر اثنا عشری رئیس ابو علی (سابق وزیر اعظم افضل بن بدر جمالی کا بیٹا) حکومت پر حاوی ہو گیا اور اس نے ہر طرف اثنا عشری شعائر کو عام کر دیا۔ ابو علی کی موجودگی میں الحافظ دو سال تک بے اختیار رہا۔ ایک دن اس نے اپنے کسی وفادار کے ذریعے ابو علی کو قتل کرادیا، تب جا کر امور حکومت اس کے ہاتھ میں آئے۔ مگر الحافظ کی کمزوری کا یہ عالم تھا کہ جب بھی کسی کو وزیر بنانا تو اس سے دب جاتا اور وزیر ہر چیز پر حاوی ہو جاتا۔ پھر یہ سازشیں کر کے اسے مروادیتا۔ اس نے بیس سال سات ماہ تک حکومت کی۔ ۵۴۳ھ میں فوت ہوا۔<sup>③</sup>

اس کے دور میں عماد الدین زنگی نے الجزیرہ اور شام میں ایک مضبوط اسلامی حکومت قائم کر کے شام پر قابض فرنگیوں سے جہاد شروع کیا جس سے مصر کے اہل سنت کو بھی بڑا حوصلہ ملا۔<sup>④</sup>

### ♦♦♦

① سر اعلام النبلاء: ۱۹۸/۱۵، ۱۹۹

② ولیات الاعیان: ۲/۳۲۷، ۳۲۸

③ البدایہ والنہایہ: سنۃ ۴۹۲ھ

④ سر اعلام النبلاء: ۱۹۹/۲۰۲

## الظافر

۵۵۴ھ تا ۵۵۹ھ

الحافظ کے بعد اس کا بیٹا الظافر حکمران بنا۔ وہ کھیل کود، رقص و سرود اور عیاشی کا عادی تھا۔ پانچ سال حکومت کر کے ۵۴۹ھ میں اپنے ہی امراء کے ہاتھوں مارا گیا۔<sup>①</sup>



## الفائز

۵۵۹ھ تا ۵۵۵ھ

الظافر کے بعد اس کا پانچ سالہ بیٹا الفائز تخت نشین ہوا۔ چھ سال برائے نام حکومت کر کے ۵۵۵ھ میں فوت ہو گیا۔ اس کے دور میں شام پر سلطان نور الدین زنگی کی حکمرانی شروع ہوئی جو نہایت مجاہد اور ولی صفت انسان تھا۔ اس نے شام کے مسلمانوں کو اتنا مضبوط کر دیا کہ عالم اسلام میں فرنگیوں کی مزید پیش قدمی کا خطرہ نہ رہا۔<sup>②</sup>



## العاضد

۵۵۵ھ تا ۵۶۷ھ

الظافر کے بعد سابق خلیفہ الحافظ کا نو سالہ بیٹا یوسف "العاضد" کے لقب سے تخت نشین ہوا۔ یہ بنو عبید کا آخری حکمران تھا۔ عاقل بالغ ہو کر نہایت متعصب رافضی ثابت ہوا۔ اہل سنت کے خون کا پیاسا رہتا تھا۔ تاہم آخر میں اسے ایک طرف فرنگیوں کے حملوں اور دوسری طرف اپنے مکار وزیر شاور کے فتنے سے بچنے کے لیے سلطان نور الدین زنگی سے مدد لینا پڑی۔ نور الدین کی امدادی فوج کے سالاروں میں صلاح الدین ایوبی بھی شامل تھا جس نے مصر آ کر عاضد کی وزارت سنبھالی اور بعد میں ملک کا تمام نظم و نسق ہاتھ میں لے کر بنو عبید کی حکومت کا خاتمہ کر دیا۔  
العاضد اپنی برطرفی کے چند دن بعد ۵۶۷ھ میں فوت ہو گیا۔ اس طرح ۲۷۰ سالہ طویل رافضی اسماعیلی حکومت کا سورج ہمیشہ کے لیے ڈوب گیا اور مسلمانوں کو ایک سیاہ دور سے نجات ملی۔<sup>③</sup>



① سیر اعلام النبلاء: ۲۰۷/۱۵

② سیر اعلام النبلاء: ۲۰۷/۱۵

③ سیر اعلام النبلاء: ۲۰۷/۱۵

## جدول بنو عبید کے حکمران

۱	عبید اللہ بن میمون	۵۲۹۷ تا ۵۳۲۲ھ	۹۱۰ء تا ۹۳۳ء	بانی فرقہ، بانی حکومت
۲	القائم	۵۳۲۲ تا ۵۳۳۲ھ	۹۳۳ء تا ۹۳۶ء	استحکام حکومت
۳	المصور	۵۳۳۲ تا ۵۳۴۲ھ	۹۳۶ء تا ۹۵۲ء	
۴	المعز	۵۳۴۲ تا ۵۳۶۵ھ	۹۵۲ء تا ۹۷۷ء	پایہ تخت معرقل کیا
۵	العزیز	۵۳۶۵ تا ۵۳۸۶ھ	۹۷۷ء تا ۹۹۶ء	
۶	الحاکم	۵۳۸۶ تا ۵۴۱۱ھ	۹۹۶ء تا ۱۰۲۰ء	نفسیاتی مریض حکمران
۷	الظاهر	۵۴۱۱ تا ۵۴۲۷ھ	۱۰۲۰ء تا ۱۰۳۶ء	
۸	المستنصر	۵۴۲۷ تا ۵۴۸۷ھ	۱۰۳۶ء تا ۱۰۹۳ء	طویل ترین حکمرانی
۹	المستعلی	۵۴۸۷ تا ۵۴۹۵ھ	۱۰۹۳ء تا ۱۱۰۲ء	دو روزہ زوال
۱۰	الآمر	۵۴۹۵ تا ۵۵۲۵ھ	۱۱۰۲ء تا ۱۱۳۱ء	
۱۱	الحافظ	۵۵۲۵ تا ۵۵۴۳ھ	۱۱۳۱ء تا ۱۱۳۹ء	
۱۲	الظافر	۵۵۴۳ تا ۵۵۴۹ھ	۱۱۳۹ء تا ۱۱۵۴ء	
۱۳	الفائز	۵۵۴۹ تا ۵۵۵۵ھ	۱۱۵۴ء تا ۱۱۶۰ء	
۱۴	العاضد	۵۵۵۵ تا ۵۵۶۷ھ	۱۱۶۰ء تا ۱۱۷۷ء	آخری حکمران



## بنو عبید کے دور پر ایک نظر

بنو عبید کا دور مسلمانوں کے لیے سراسر وبال تھا۔ وہ شہری آزادیاں جو لوگوں کو اسلام نے دی تھیں، سلب ہو گئی تھیں۔ عوام ایک قید خانے میں زندگی گزار رہے تھے۔ بنو عبید کی کارکردگی کے چند پہلو ملاحظہ فرمائیے:

بنیادی حقوق سلب:

شہریوں کے بنیادی حقوق سلب کر لیے گئے تھے۔ عوامی اجتماعات ممنوع تھے۔ رات کا کر فیو معمول کی بات تھی۔ اندھیرا پھلتے ہی بگل بجایا جاتا۔ صبح پو پھوٹنے پر دوبارہ بگل بجتا۔ اس وقفے کے درمیان جو شخص دکھائی دیتا اسے بغاوت کے شبے میں قتل کر دیا جاتا۔<sup>①</sup>

اسلامی علوم کی بیخ کنی:

علوم دینیہ کی نشر و اشاعت کے راستے مسدود کرنے کی پوری کوشش کی گئی۔ سرکاری رافضی علماء کی تصانیف کے سوا باقی دینی کتب پر پابندی عائد تھی۔ ان کے ذخائر ڈھونڈ ڈھونڈ کر تلف کیے جاتے۔ امام عبداللہ بن ابی ہاشم (م ۳۴۶ھ) اپنے ہاتھ سے لکھی کتب کی سات الماریاں چھوڑ کر فوت ہوئے تھے۔ بنو عبید نے انہیں ضبط کر لیا۔<sup>②</sup>

اہل سنت کے مدارس بند کر دیے گئے تھے۔ مساجد میں بھی علماء کا درس دینا ممنوع تھا۔ پھر بھی بنو عبید اسلام کو مٹانہ سکے۔ علوم دینیہ کے شائقین خفیہ طور پر علماء کے پاس جا کر ان کے گھروں میں علمی استفادہ کیا کرتے تھے۔ مگر ظاہر ہے ایک وقت میں اکاد کا افراد ہی جاسکتے تھے تاکہ حکام کو بھٹک نہ پڑ سکے۔ حکام کا خوف اتنا تھا کہ ابو محمد بن ابی زید اور ابو محمد بن تان رحمۃ اللہ علیہما قیروان کے ایک بزرگ عالم ابو بکر بن لباد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس چھپ چھپ کر پڑھنے جاتے تھے۔ سبق کے دوران دو کتابوں کو گود میں رکھ کر ان پر اس طرح جھک جاتے تھے کہ کسی سوراخ سے بھی کوئی دیکھنے نہ پائے۔ بند کمرے میں سبق کے دوران کتابوں پر پسینہ گرتا رہتا اور سبق ختم ہوتے ہوتے کتاب بھیگ جاتی تھی۔<sup>③</sup>

صحابہ کی توہین عام:

عبید یوں کی حکومت میں صحابہ کی توہین عام ہو گئی۔ جو صحابہ کرام کی تعریف کرتا یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو افضل کائنات ماننے سے انکار کرتا وہ قتل کر دیا جاتا یا جیل میں ٹھونس دیا جاتا۔ بازاروں میں گدھوں اور موسی شیوں کے سر کاٹ کر نصب کر دیے جاتے اور ان پر صحابہ کے اسمائے گرامی لکھ دیے جاتے۔<sup>④</sup>

① ریاض النفوس: ۲/۴۲۳

② الدولة الفاطمية للصلابی، ص ۷۳

③ الدولة الفاطمية للصلابی، ص ۷۱

④ ریاض النفوس: ۲/۲۸۷، ۲۸۸

فقہ مالکی پر پابندی:

افریقی مسلمان فقہ مالکی پر عمل پیرا تھے، مگر بنو عبید نے مالکی فقہ کے مطابق فتویٰ دینے پر پابندی لگا دی۔ خلاف ورزی پر کوڑے لگائے جاتے یا جیل میں ڈال دیا جاتا۔ بعض اوقات سزائے موت بھی دے دی جاتی اور متحول مفتی کی لاش کو گشت کرا کے اعلان کیا جاتا: ”یہ مالکی فقہ پر فتویٰ دینے والے کی سزا ہے۔“<sup>①</sup> فقیہ محمد بن عباس ہمدانی نے کوفہ اس جرم کی پاداش میں کوڑے لگائے گئے اور برہنہ کر کے گدھے پر گشت کرایا گیا اور پھر جیل میں ڈال دیا گیا۔<sup>②</sup> اذان اور نماز تبدیل۔ مساجد ویران:

اس دور میں اذان تبدیل کر دی گئی۔ نماز عیدین اور نماز تراویح پر پابندی رہی۔ ظہر کی نماز وقت سے پہلے پڑھنے کا رواج شروع کر دیا گیا۔ نماز جمعہ کے خطبے میں صحابہ پر تبر بازی معمول بن گئی۔ بہت سے رافضی امام حکام کو خوش کرنے کے لیے مکہ کی بجائے ”مہدیہ“ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھاتے تھے۔ اکثر لوگوں نے مساجد کا رخ کرنا چھوڑ دیا اور گھروں میں نماز پڑھنے لگے۔ مساجد ویران ہو گئیں اور دینی شعائر مٹ گئے۔<sup>③</sup> بعض اوقات عید کا چاند دکھائی دینے سے پہلے ہی روزے بند کرنے اور عید منانے کا سرکاری حکم جاری ہو جایا کرتا تھا۔<sup>④</sup>



### قاہرہ کی تعمیر پر ایک نگاہ

مصر میں عبیدیوں کی سب سے بڑی یادگار ان کا بسایا ہوا قاہرہ کا عظیم الشان شہر ہے جو آج دنیا کے چھ بڑے شہروں میں سے ایک ہے۔ اس کی بنیاد عبیدی خلیفہ معز کے نائب جوہر نے رکھی تھی۔ تاہم ان دنوں قاہرہ اتنا وسیع نہ تھا۔ یہ دریائے نیل کے کنارے مضبوط فصیلوں سے گھرا ہوا ایک قلعہ نما شہر تھا جہاں صرف سرکاری لوگ رہتے تھے۔ عام آبادی قاہرہ سے متصل قدیم شہر فسطاط میں رہتی تھی۔ قاہرہ کو اس وقت ”المدینہ“ اور فسطاط کو ”مصر“ کہا جاتا تھا۔ اس سرکاری شہر میں عبیدی خلفاء کے دو بڑے محل تھے جو قصر شرقی اور قصر غربی کہلاتے تھے۔ دونوں محلات کے درمیان ایک بڑا میدان تھا اور ایک زریز مین سرنگ ان دونوں محلوں کو ملاتی تھی۔

قصر غربی درحقیقت عبیدی حکمرانوں کا عشرت کدہ تھا جہاں وہ تفریح کی ہر نوع سے مزے لیتے تھے۔ اس سے متصل گلشن کا نور تھا جس میں قصر غربی کے دروازے کھلتے تھے۔ قریب ہی عبیدیوں کا آبائی قبرستان تھا۔ اس شہر میں بے پناہ دولت خرچ کر کے تیار کیے گئے بڑے بڑے کتب خانے تھے جو کہ قرطبہ کے علمی خزانوں کے ہم پلہ شمار کیے جاتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ آخری عبیدی حکمران عاصد کے کتب خانے میں کم از کم ایک لاکھ بیس ہزار کتابیں تھیں۔

① ریاض النفوس: ۲/۲۶۵

② سیر اعلام النبلاء: ۱۵/۳۷۶

③ الدولة الفاطمية للصلاہی، ص ۷۴

④ الدولة الفاطمية للصلاہی، ص ۷۶، ۷۷

قصر شرقی عبیدی خلیفہ کی قیام گاہ تھا۔ وہ اپنے اہل و عیال غلاموں، نوکروں اور باندیوں سمیت اس طلسم خانے میں رہا کرتا تھا۔ یہیں اس کا دربار لگتا تھا۔ عبیدی خلفاء کی دولت و ثروت کا یہ عالم تھا کہ قصر شرقی میں خلیفہ کی نشست خالص سونے کے تخت پر ہوا کرتی تھی، جس کے آگے سونے کی جالی آویزاں تھی۔ شاہی ایوان مکمل طور پر سونے سے طبع کیا گیا تھا۔ عبیدیوں کا یہ قصر چار ہزار کمروں پر مشتمل تھا۔ اس عمارت میں ایک بالا خانہ تھا جہاں ہر شام خلیفہ عوام کے مسائل سننے بیٹھتا تھا، اس سے کچھ دور وہ اندھا کنواں تھا جس کی تہہ میں عبیدیوں کے بے شمار مخالفین کی لاشیں پنجرہ کی صورت میں پڑی تھیں۔ عبیدیوں کے خزانے میں دنیا بھر کے بے مثل اور نادر و نایاب جواہر کا انبار تھا۔

ایک باشت پیمائش کا دنیا کا سب سے بڑا مرد اسی خزانے میں تھا۔ یہاں ”جبل نور“ نامی ایک بے نظیر یا قوت تھا جس کا وزن دو ہزار چار سو کیرٹ تھا۔ اس کے علاوہ ہیرے جواہرات، اشرفیوں اور نقد مال و دولت کے علاوہ انواع و اقسام کا سامان تھا جس میں سونے چاندی کے فریموں والے آئینے، دیدہ زیب زرتار ریشمی کپڑے، زرنگاری سے مزین نایاب قسم کے قیمتی ظروف، عمدہ مشک و کافور سے بھری ہوئی صراحیاں، اعلیٰ ترین سنگی فرنیچر، ہاتھی دانت اور صندل کا سامان آرائش و زیبائش، بہترین چینی برتن، خوبصورت الماریاں اور طلائی صندوق شامل تھے۔<sup>①</sup>

لمحہ فکر یہ:

آج کل مستشرقین اور روافض ببالغِ ذہل دعویٰ کرتے ہیں کہ بنو عبید اور اسی طرح بنو ہنیہ نے مسلمانوں کی بڑی خدمات انجام دیں۔ اس سلسلے میں وہ بتاتے ہیں کہ انہوں نے فلاں فلاں عمارت بنوائی، فلاں فلاں شہر آباد کیے، فلاں فلاں کتب ان کے دور میں لکھوائی گئیں۔ اس طرح وہ ان کی تعریف و توصیف کرتے ہوئے ان کی حکومتوں کو ایک روشن مثال قرار دیتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلمان بلکہ کسی انسان کو ایسی حکومتیں گوارا نہیں ہو سکتیں۔ ایک شخص کو سب سے پہلے مذہبی آزادی چاہیے۔ اس پر قدغن کے زمانے کو وہ تاریک دور ہی کہہ سکتا ہے۔

مانا کہ بنو ہنیہ اور بنو عبید کے بعض حکمران عالموں، ادیبوں، شاعروں اور فنونِ لطیفہ کے ماہرین کو خوب نوازتے تھے، انہوں نے ترقیاتی کام بھی کرائے۔ کتب خانوں اور عالی شان عمارتوں کی تعمیر پر خوب رقم خرچ کی..... مگر یہ کوئی بڑی بات نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ عام طور پر کوئی برے سے برا شخص بھی سراپا نہیں ہوتا بلکہ اس کی زندگی کے بعض پہلو قابلِ تعریف بھی ہوتے ہیں۔ پس بعض ترقیاتی کام اور قابلِ تحسین امور بنو ہنیہ اور بنو عبید نے بھی انجام دیے۔ ان سے پہلے فرعون اور شداد جیسے بادشاہ بھی بڑی بڑی عمارتیں بنا گئے تھے مگر قرآن مجید ان کی تعریف نہیں کرتا بلکہ ان کے حالات اور انجام کو عبرت کے طور پر پیش کرتا ہے۔

یہ بھی یاد رہے کہ ان لوگوں کے دور میں حکومتی سطح پر جو علمی کام ہوئے تھے وہ زیادہ تر فلکیات، نجوم، فلسفے اور ایسے فنون سے متعلق تھے جو یونان سے آئے تھے اور جن کا مسلمانوں کو فائدہ کم اور نقصان زیادہ ہوا ہے۔ اس کے علاوہ جو

① الروضین فی اخبار الدولین: ۲/۲۳۳ ۲۳۴





علمی کام ہوا وہ درحقیقت شیعیت کی مختلف شکلوں: اثنا عشریت اور اسماعیلیت کو پھیلانے کے لیے کیا گیا تھا۔

جہاں تک کتب خانوں کا تعلق ہے، بلاشبہ بنو عبید نے اپنے محلات میں دنیا بھر کی کتب جمع کر لی تھیں مگر اس کا دوسرا رخ یہ ہے کہ عوام کو دینی کتب سے محروم کر دیا گیا تھا۔ ایسی ساری کتب یا تو تلف کر دی جاتی تھیں یا کتب خانے کی زینت بنانے کے بہانے ضبط کر لی جاتی تھیں۔ ظاہر ہے محل کے ان کتب خانوں تک علماء و طلبہ کی رسائی کہاں ہو سکتی تھی۔ پس یہ علم دوستی کے نام پر لوگوں کو علوم اسلامیہ سے محروم کرنے کی ایک سازش تھی۔

بنو عبید اور بنو یؤنیہ کے خلاف خروج کا سوال:

ہم پڑھ چکے ہیں کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک خروج کی جو شرائط ہیں انہیں دیکھتے ہوئے بنو امیہ یا بنو عباس کے کسی حکمران کے خلاف خروج جائز نہیں تھا؛ کیوں کہ ان میں سے کوئی بھی کفر بواح کا مرتکب نہیں تھا۔ مامون، معتصم اور واثق باللہ جیسے خلفاء کے معتزلی ہونے اور علمائے اہل سنت پر مظالم ڈھانے کے باوجود جمہور نے ان کے خلاف خروج کا فتویٰ نہیں دیا۔ خود امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما جیسے مجتہدین کلمہ حق بلند کرنے کی وجہ سے مظالم کا شکار ہوئے مگر انہوں نے بھی خروج کی راہ اختیار نہ کی؛ کیوں کہ یہ حضرات بدعت اور کفر بواح کا فرق خوب سمجھتے تھے۔

تاہم، ہم دیکھتے ہیں کہ بغداد میں بنو یؤنیہ اور افریقہ میں بنو عبید کی حکومتیں دو ایسی مثالیں تھیں جن کے بعض اقدامات کا کفر بواح ہونا ظاہر تھا۔ اس کے باوجود ہم عراقی علمائے اہل سنت کو بنو یؤنیہ کے دور میں خروج سے گریز میں دیکھتے ہیں۔ البتہ بنو عبید کے دور میں کئی بار افریقہ میں اہل سنت نے خروج کیا تھا مگر کامیابی نہ ہوئی۔ ان کوششوں کا ذکر پیچھے آچکا ہے۔

ہمارے تجزیے کے مطابق عراقی علماء کے خروج سے احتراز کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک بنو یؤنیہ کے عقائد کفر بواح کی حد تک نہیں تھے۔ بلکہ درحقیقت اہل سنت کے نزدیک خروج کے لیے کفر بواح کے علاوہ بھی کچھ شرائط ہیں جن کا ہونا ضروری ہے۔ ان میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ خروج میں کامیابی کا امکان قوی ہو اور مزید قہر پھیل جانے کا خطرہ نہ ہو۔

عراقی علماء کے بنو یؤنیہ کے خلاف خروج نہ کرنے کی اصل وجہ یہی تھی کہ ان کے خیال میں اگر خروج کیا جاتا تو کامیابی کے امکانات کم تھے اور ناکامی کے زیادہ۔ اس صورت میں عوام و خواص کو مزید ابتلاء کا سامنا کرنا پڑتا۔

دولت بنو عبید کے قیام کے کوئی ۳۷ سال بعد دولت بنو یؤنیہ قائم ہوئی۔ چونکہ عراق کے علمائے اہل سنت زیادہ محتاط تھے اور وہ بنو عبید کے خلاف خروج کی کوششوں کی ناکامی کا مشاہدہ کر چکے تھے؛ اس لیے ان کی اکثریت نے ایسے کسی ناکام تجربے کا حصہ بننا مناسب نہ سمجھا۔ اس کی جگہ وہ اصلاح احوال کے دیگر محفوظ راستے اختیار کر کے مصروف کار رہے۔

## دولت باطنیہ الموت

بنو عبید کے دورِ زوال میں اسماعیلی شیعوں کا ایک نیا فرقہ ظاہر ہوا جس نے عالم اسلام میں گمراہی کا نیا موج پیدا کر دیا۔ یہ فرقہ ”باطنیہ“ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس فرقے کا بانی حسن بن صباح (م ۵۱۸ھ) تھا جس کا تعلق خراسان کے مشہور شہر مرو سے تھا۔ وہ نہایت شاطر اور دلیر انسان تھا۔ ریاضی، جیومیٹری، فلکیات اور جادو ٹونے کا ماہر تھا۔<sup>①</sup> اس کے اساتذہ میں عبد الملک بن عطاءش طبیب ایک بہترین ادیب، خوش نویس اور حاضر جواب آدمی تھا۔ وہ شروع سے اسماعیلی عقائد رکھتا تھا۔ یقیناً حسن بن صباح کے بگاڑ کی ابتداء اسی کی صحبت سے ہوئی۔<sup>②</sup>

اس دور کے دود گیر شہرہ آفاق انسان: نظام الملک طوسی اور عمر خیام نوجوانی میں اس کے گہرے دوست تھے۔<sup>③</sup> حسن بن صباح غفوان شباب میں ایک ایرانی رئیس عبدالرزاق بہرام کا منشی تھا۔<sup>④</sup> جب نظام الملک طوسی کو سلجوقی سلطنت کی وزارت عظمیٰ نصیب ہوئی تو اس نے اپنے پرانے دوست کو فراموش نہ کیا اور اس کا اعزاز و اکرام کرتا رہا۔ تاہم حسن بن صباح کی طبیعت کا رجحان جس آزادی کی طرف تھا، وہ کوئی بڑے سے بڑا عہدہ پا کر بھی نصیب نہیں ہو سکتی تھی۔ رفتہ رفتہ نظام الملک حسن بن صباح کی عجیب و غریب ذہنیت کو تاڑ گیا اور ایک بار کہہ اٹھا:

”من قریب یہ شخص کمزور قسم کے لوگوں کو گمراہ کرے گا۔“

کچھ مدت بعد نظام الملک کے داماد ابو مسلم کو جوڑے کا رئیس تھا، معلوم ہوا کہ حسن بن صباح کا بنو عبید سے خفیہ تعلق ہے اور مصر کے جاسوس اور داعی اس کے پاس آتے جاتے ہیں۔ جب اس نے حسن بن صباح پر یہ الزام لگایا تو وہ سزا کے خوف سے بھاگ نکلا۔ اسے تلاش کیا گیا مگر وہ کسی کے ہاتھ نہ آیا۔<sup>⑤</sup> حسن بن صباح اسماعیلی داعی کے روپ میں:

۳۷۹ھ میں حسن بن صباح ایک تاجر کے بھیس میں بنو عبید کے حکمران مستنصر کے پاس مصر پہنچ گیا اور اس کے حلقے میں شامل ہو گیا۔ کچھ مدت بعد وہ اس کے داعی کے طور پر واپس آیا اور خفیہ طور پر خراسان، عراق اور ایران میں گھومنے لگا۔ وہ ٹاٹ کے کپڑے پہنتا اور زہد و تقویٰ ظاہر کرتا تھا۔ یوں اس نے بہت جلد بہت سے مرید بنالے۔<sup>⑥</sup>

① الکامل فی التاريخ: ۱۴۵۱/۸، المستطعم: ۶۳/۱۷ ② الکامل فی التاريخ: ۱۵۴۲/۸ تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۲/۳۴  
اس کا بیٹا اسمعیل ایک اسماعیلی داعی تھا مگر اپنے باپ کے برعکس بالکل جاہل تھا۔ حسن بن صباح اس کا بہت اکرام کرتا تھا۔ احمد نے مسلمان کے ایک نوابی قلعے پر قبضہ ہو کر خلق خدا کا گناہ بند کر دیا تھا، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

③ الاعلام بذكره: ۳۸/۵ ④ المستطعم: ۶۳/۱۷ ⑤ الکامل فی التاريخ: ۷۷۵/۷ ⑥ الکامل فی التاريخ: ۱۵۴۲/۸

علامہ ابن الجوزی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”حسن فقط ایسے بے وقوف کو اپنی طرف مائل کرتا تھا جسے دائیں بائیں کا پتا نہ ہو اور دنیا کے معاملات کی کوئی خبر نہ ہو۔ پھر اسے شہد کے ساتھ اخروٹ اور کلونجی کھلاتا یہاں تک کہ اس کا دماغ خشک ہو جاتا۔ پھر وہ اسے بتاتا کہ اہل بیت پر کیا کیا مظالم ہوئے، یہاں تک کہ یہ باتیں اس کے دل میں بیٹھ جاتیں۔ پھر وہ کہتا جب از رقی اور خوارج بنو امیہ سے جنگ میں اپنی جانوں کی بازی لگا سکتے ہیں تو تمہیں کیا ہوا کہ تم اپنے امام کی نصرت کے لیے نہیں اٹھتے۔ ان باتوں کے ذریعے وہ اسے شکار کر لیتا۔“<sup>①</sup>

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

”حسن بن صباح کسی شخص کو مسلسل یہ باتیں بتاتا رہتا یہاں تک وہ شخص قائل ہو جاتا اور اپنے ماں باپ سے بھی کہیں زیادہ حسن بن صباح کا مطیع بن جاتا۔ پھر وہ اس کے سامنے کچھ شعبے اور کرب دکھاتا جو جاہلوں پر ہی اثر کر سکتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس طرح بہت سے لوگ اس کے مرید بن گئے۔“<sup>②</sup>

الْمُوتِ پر قبضہ:

۴۸۳ھ میں حسن بن صباح نے شمالی ایران کے کوہستانی ضلع قزوین کے قلعہ ”الْمُوت“ کو اپنا عالمی مرکز بنالیا جس تک کسی کی رسائی بہت مشکل تھی۔<sup>③</sup>

کہا جاتا ہے کہ یہ قلعہ دیلم کے کسی قدیم بادشاہ نے بنایا تھا جو شکار کا بڑا شوقین تھا۔ ایک بار اس نے عتاب اڑایا اور اس کے پیچھے پیچھے گیا تو دیکھا کہ عتاب یہاں آکر بیٹھ گیا ہے جہاں یہ قلعہ واقع ہے۔ بادشاہ نے دیکھا کہ یہ بہت ہی محفوظ جگہ ہے۔ اس نے یہاں یہ قلعہ تعمیر کرایا اور اس کا نام ”الْمُوت“ رکھا جس کا مطلب دیلمی زبان میں ”عتاب کو سدھانا“ ہے۔<sup>④</sup> بعد میں اس قلعے کو اَلْمُوت کہا جانے لگا۔ یہ قلعہ ایک علوی قلعہ دار کی نگرانی میں تھا۔ حسن بن صباح گھومتا پھرتا اس قلعے کے پاس آیا اور اس کے باہر ڈیرا ڈال کر قلعہ والوں کو اپنے نمائشی زہد و تقویٰ سے متاثر کر دیا۔<sup>⑤</sup>

اہل قلعہ تمنا کرنے لگے کہ کاش! وہ قلعے میں آکر رہے۔ مگر حسن بن صباح انکار کرتا رہا۔ وہ کہتا تھا:

”تم دیکھتے نہیں کہ لوگوں میں معاصی کس طرح پھیل گئے ہیں۔ لوگ خراب ہو چکے ہیں۔“

آخر قلعے والوں کی طرف سے ایک ہجوم آکر اسے قلعے میں لے گیا۔<sup>⑥</sup>

حسن بن صباح ایک مرشدِ کامل کی طرح بڑی عزت کے ساتھ قلعے میں رہنے لگا۔ قلعہ دار اس سے اس قدر متاثر تھا

کہ برکت حاصل کرنے کی نیت سے اس کے پاس آ بیٹھتا تھا۔<sup>⑦</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۷۶: ۴۹۴ھ

② الكامل فی التاریخ: ۴۵۹/۸

③ الكامل فی التاریخ: ۴۵۲/۸

④ المنتظم: ۶۴/۱۷

⑤ المختصر فی اخبار البشر: ۲۰۰/۲

⑥ نہایۃ الارب فی فنون الادب: ۲۴۴/۳۰

⑦ تاریخ الاسلام للذہبی: ۳۱/۳۴



کچھ دن قلعے میں قیام کے بعد اس نے قلعے والوں کو کہا: ”ہم صوفی لوگ ہیں۔ تم ہمیں اس قلعے کا نصف حصہ فروخت کر دو۔ ہم یہیں تمہارے ساتھ رہ کر اللہ کی عبادت کرتے رہیں گے۔“

قلعہ دار نے نو ہزار دینار میں نصف قلعہ فروخت کر دیا۔<sup>①</sup>

جلد ہی قلعے والوں کی بڑی تعداد حسن بن صباح کی مرید بن گئی جس کے بعد حسن بن صباح نے قلعے پر قبضے کا فیصلہ کر لیا۔ قلعہ دار ایک دن شکار کے لیے نکلا تو حسن بن صباح کے مریدوں نے پورے قلعے پر قبضہ کر لیا اور اسے یہاں کا بے تاج بادشاہ مان لیا۔ قلعہ دار کے پیچھے ایک مرید کو بھیجا گیا جس نے اسے قتل کر دیا۔<sup>②</sup>

اس علاقے کے حاکم کو خبر ہوئی تو فوج لے کر آن پہنچا۔ حسن بن صباح کے ساتھ علی یعقوبی نامی ایک نہایت ماہر سپاہی تھا۔ اس نے پورے گردہ کو چار حصوں میں تقسیم کر کے حملہ آوروں کے چاروں طرف پھیلا دیا۔ پھر یہ لوگ بیک وقت نغارے بجاتے اور ”یا علی“ کے نعرے لگاتے ہوئے آگے آئے۔ حملہ آور سمجھے کہ ہم چاروں طرف سے گھر گئے ہیں۔ وہ سر پر پاؤں رکھ کر بھاگے اور ان کی خیمہ گاہ خالی رہ گئی۔ حسن بن صباح یہ سارا ساز و سامان قلعہ الموت میں لے آیا۔ اس کے بعد اس نے اپنے ساتھیوں کو خجھر زنی کی تربیت دی اور انہیں دور دور تک پھیلا دیا۔<sup>③</sup>

رفتہ رفتہ وہ شمالی ایران سے فارس تک مختلف قلعوں پر قابض ہو گیا جن میں طبرس، قہستان، از دہن، کرد کوہ، طنبور، خالیجان (مضافاتِ اصفہان) خلاو خان (مضافاتِ خوزستان) قابل ذکر ہیں۔<sup>④</sup> مصنوعی جنت اور برگِ حشیش:

حسن بن صباح نے قلعہ الموت کے ارد گرد پھیلے ہوئے سرسبز و شاداب کہسار میں کئی میل پر پھیلی ہوئی ایک مصنوعی جنت تعمیر کروائی جس میں انسانی لذتوں کا ہر سامان میسر تھا۔ اس جنت میں مخصوص مریدین کو کچھ عرصہ رہنے کا موقع دیا جاتا۔ یہ مخصوص لوگ ”فدائی“ کہلاتے۔ حسن انہیں برگِ حشیش (بھنگ) کا عادی بناتا؛ اس لیے یہ لوگ ”حشاشین“ بھی کہلاتے تھے۔ مصنوعی جنت میں حسین لڑکیاں حوروں کے طور پر ان سے ہم آغوش ہوتیں اور انہیں اپنا عاشق بناتیں۔ کچھ مدت بعد انہیں باہر نکالا جاتا اور امام کے لیے نثار ہونے پر دوبارہ جنت میں داخلے کا یقین دلایا جاتا۔ ان کی ایسی تربیت کی جاتی تھی کہ وہ ایک اشارے پر جان نچھاور کر دیتے۔ انہیں ”فدائی“ کا نام دیا جاتا اور خجھر زنی کی خاص مشق کرا کے دنیا کے اہم سیاسی و عسکری مراکز میں بطور جاسوس مقرر کر دیا جاتا۔ حسن کا اشارہ ملتے ہی بڑے بڑے جرنیل، امراء اور سلاطین فدائی خجھروں کی بھیٹ چڑھ جاتے۔ حسن بن صباح کی ان سرگرمیوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ تمام دنیا کے درباروں پر اس کی ہیبت چھا گئی اور اس کا ہر مطالبہ تسلیم کیا جانے لگا۔<sup>⑤</sup>

① تاریخ الاسلام للہی: ۳۱/۳۴

② المعاصر فی اخبار البشر: ۲/۲۱۱

③ نہایۃ الارب فی فنون الادب: ۲۱۱/۳۰

④ نہایۃ الارب فی فنون الادب: ۲۱۱/۳۰

⑤ لسانۃ الحضارۃ: ۳۱۷/۱۳، ط دار الجیل



## ملک شاہ کی سفارت اور حسن کی ہیبت:

ملک شاہ جیسا طاقتور حکمران بھی حسن بن صباح کی چیرہ دستیوں پر قابو نہ پاسکا۔ امام ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”سلطان ملک شاہ نے اس کے پاس سفارت بھیج کر اسے اطاعت کی دعوت دی اور مخالفت کی صورت میں دھمکایا اور اسے حکم دیا کہ وہ اپنے آدمیوں کو علماء اور امراء کو قتل کرنے سے منع کر دے۔“

حسن بن صباح نے سلطان کے سفیر کو کہا: ”جواب تم خود دیکھ لو گے۔“

یہ کہہ کر اس نے اپنے سامنے کھڑی جماعت سے کہا: ”میں چاہتا ہوں کہ تم میں سے کسی کو ایک کام کے لیے تمہارے آقا کے پاس بھیج دوں۔ تم میں سے کون کون تیار ہے؟“

یہ سن کر حاضرین میں سے ہر ایک یہ خدمت بجالانے کے لیے بے تاب ہونے لگا۔ ملک شاہ کا سفیر سمجھا کہ حسن بن صباح ان لوگوں کو کوئی مراسلہ دے کر بھیجنا چاہتا ہے۔ مگر حسن بن صباح نے ایک نوجوان کی طرف اشارہ کیا اور اسے کہا: ”اپنے آپ کو قتل کر دے۔“ اس نے فوراً ایک خنجر نکال کر اپنے حلق پر پھیر لیا اور مردہ ہو کر گر پڑا۔ پھر حسن بن صباح نے ایک دوسرے مرید سے کہا: ”خود کو یہاں سے نیچے گرا دو۔“ اس نے فوراً قلعے کی بلندی سے جست لگائی اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔

حسن بن صباح نے سفیر سے کہا: ”سلطان کو بتا دو کہ میرے پاس اس قسم کے بیس ہزار آدمی ہیں جو میری اطاعت اس حد تک کرتے ہیں۔ یہی میرا جواب ہے۔“

ملک شاہ کو یہ معلوم ہوا تو حیران ہو گیا اور اسے مراسلے بھیجنے سے باز آ گیا۔<sup>①</sup>

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حسن بن صباح نے کس قدر فداکار اور سرفروش قسم کا جتہ تیار کر رکھا تھا۔

۳۸۵ھ میں نظام الملک طوسی نے حسن بن صباح کی سرکوبی کے لیے فوج بھیجی مگر اس نے اپنے مریدوں کو لے کر زبردست مقابلہ کیا اور فوج کو آگے نہ بڑھنے دیا۔ اسی دوران اس نے اپنے مخبرین بھیج کر نظام الملک طوسی کو شہید کرا دیا جس کی وجہ سے سرکاری فوج کو بھی واپس جانا پڑا۔<sup>②</sup> ۵۰۳ھ میں نظام الملک کے بیٹے احمد نے جو سلطان محمد سلجوقی کا وزیر تھا، یہاں چڑھائی کی۔ حسن بن صباح نے ہتھیار نہ ڈالے۔ اس دوران شدید برف باری شروع ہو گئی اور سلجوقی افواج کو محاصرہ اٹھانا پڑا۔ اس کے فوراً بعد دربار الموت سے وزیر کے قتل کا پروانہ جاری ہو گیا۔ ایک باطنی نے گھات لگا کر وزیر پر خنجر زنی کی، احمد بن نظام زخمی ہوا مگر جان بچ گئی۔ حملہ آور گرفتار کر لیا گیا۔ جب وہ کچھ بتانے پر تیار نہ ہوا تو اسے شراب پلا پلا کر ماذف القفل کر دیا گیا۔ اس حالت میں اس نے بتا دیا کہ مسجد مامونیہ میں اس کے کچھ ساتھی موجود ہیں۔ چنانچہ وہ گرفتار کر کے قتل کر دیے گئے۔<sup>③</sup>

① الکامل فی التاريخ: ۵۸۰/۸

② المستطعم: ۶۴/۱۷

③ تاریخ الاسلام للذہبی: ۱۸/۳۵، ندیری

TELEGRAM CHANNEL :: <https://t.me/pasbanehaq1>

میں بڑی کوشش کی اور ان کے بہت سے آدمی قتل کیے۔<sup>①</sup>

سرکاری ملازمین کی چھان بین:

اس زمانے میں سرکاری ملازمین کے بارے میں بھی بڑی چھان بین کی جانے لگی کہ کہیں ان میں کوئی باطنی تو نہیں، حتیٰ کہ بعض اوقات علماء کے بارے میں بھی یہ تحقیق کی جاتی تھی۔ ۳۹۴ھ میں جامعہ نظامیہ (بغداد) کے مدرس شافعی فقیہ اَلْکَیْیَا اَلْهَرَّاسِی رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کے بارے میں بھی افواہ پھیل گئی کہ وہ باطنی ہیں۔ سلطان محمد سلجوقی نے انہیں حراست میں لے لیا۔ آخر خلیفہ مستظہر عباسی کی طرف سے ان کے عقائد کی صحت کی تصدیق کی گئی تب انہیں چھوڑا گیا۔<sup>②</sup>

فخر الملک باطنیوں کے ہاتھوں شہید:

نظام الملک طوسی کا بڑا فرزند علی (عرف فخر الملک) خراسان کے حکمران سلطان سنجر سلجوقی کا وزیر تھا۔ اس کی عمر ۶۶ سال ہو چکی تھی۔ وہ اپنے والد کی طرح نہایت پارسا اور دیندار تھا۔ دس محرم ۵۰۰ھ کی شب اس نے خواب میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو دیکھا جو فرما رہے تھے: ”جلدی کرو۔ روزہ ہمارے ساتھ اظہار کرنا۔“

فخر الملک نے یہ خواب اپنے امراء کو سنایا تو انہوں نے اس دن گھر میں محبوس رہنے کا مشورہ دیا۔ اسی دن عصر کے وقت فخر الملک نے اپنی دہلیز پر ایک فریادی کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا:

”مسلمان ختم ہو گئے۔ کوئی نہیں جو مظلوم کی فریاد سنی کرے۔ کوئی نہیں جو فریادی کا ہاتھ تھامے۔“

یہ پکار سن کر فخر الملک بے تاب ہو گیا اور فریادی کو اندر بلوایا۔ فریادی نے ایک رقعہ پیش کیا۔ فخر الملک اسے پڑھی رہا تھا کہ اس نے یکدم خنجر نکال کر فخر الملک کے سینے میں بھونک دیا۔ قاتل حسن بن صباح کا فدائی تھا۔<sup>③</sup>

سلطان محمد سلجوقی کی اصفہان کے قلعہ باطنیہ پر چڑھائی اور شیخ سَمْنَجَانِی رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کی فراست:

باطنیوں کی کارروائیوں سے تنگ آ کر سلطان محمد سلجوقی نے ۵۰۰ھ میں ان کے خلاف ایک بڑی کارروائی شروع کی اور اصفہان میں ان کے مرکز قلعہ خاتجیان کا محاصرہ کر لیا۔ جب باطنی مقابلے سے عاجز آ گئے تو صلح کا پیغام بھیج دیا۔ سلطان نے اسے مسترد کر دیا۔ باطنیوں نے یہ دیکھ کر ایک دوسری تدبیر اپنائی۔ انہوں نے ایک استلاء مرتب کر کے علمائے اہل سنت کے پاس بھیج دیا جس میں درج تھا:

”فقہائے اسلام کیا فرماتے ہیں ایسے لوگوں کے متعلق جو اللہ، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں اور آخرت

پر ایمان رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ محمد ﷺ جو بھی لے کر آئے وہ حق اور سچ ہے، بس وہ حکمران کے مخالف ہیں، تو

حکمران کے لیے ان سے صلح کرنا، ان کی اطاعت کو قبول کرنا اور ان کی مخالفت کرنا جائز ہے یا نہیں؟“

① المنظم: ۶۳/۱۷

② الکامل فی التاريخ: ۸ ص ۱۵۷..... یہ الکلیا الہرّاسی علی محمد بن علی طبری (۵۰۴ھ) ہیں جو اپنے وقت کے مشہور فقیہ، مشہور عالم فقیہ

③ الکامل فی التاريخ: ۵۳۲/۸



اکثر علماء ان کی چال میں آگئے اور جواب میں لکھ دیا کہ یہ بالکل جائز ہے۔ بعض نے جواب دینے میں توقف کیا۔ البتہ ایک شافعی فقیہ امام ابوالحسن علی سمجانی رحمہ اللہ نے ان کا مکر طشت از بام کر دیا۔ انہوں نے ایک جم غفیر کے سامنے کہا: ”ان سے قتال واجب ہے۔ انہیں یونہی ان کے مرکز میں بسنے دینا جائز نہیں۔ ان کا فقط کلمہ شہادت کا تلفظ کر لینا ان کے لیے کارآمد نہیں ہے۔ ان سے ذرا یہ پوچھ کر دیکھیے کہ کیا تمہارا امام تمہارے لیے شریعت کی حرام چیزیں حلال کر دے یا حلال چیزیں حرام کر دے تو تم اس کا حکم مانو گے؟ تو ان کا جواب یہی ہو گا کہ ہاں مانیں گے۔ ایسے میں بالا جماع ان کا خون حلال ہو جاتا ہے۔“<sup>①</sup>

ابن عطاءش کا قتل اور قلعہ خالتجان کا انہدام:

چنانچہ باطنیوں سے مصالحت کی کوشش ترک کر دی گئی اور سلطان محمد سلجوقی نے ایک سال کے محاصرے کے بعد قلعہ خالتجان مسخر کر لیا۔ چونکہ یہ قلعہ منحوس مشہور تھا؛ اس لیے سلطان نے اس کا ایک ایک پتھر اکھڑا دیا۔ اس کارروائی میں اکثر باطنی مارے گئے۔ ان کا پیشوا ابن عطاءش جس نے بارہ سال تک اس علاقے کو دہشت زدہ کر کے رکھا تھا، زندہ گرفتار ہو گیا۔ اسے مختلف شہروں میں گشت کرانے کے بعد چمڑی ادھیڑ کر قتل کر دیا گیا، اس کا سر قلم کر کے مختلف شہروں میں پھرایا گیا۔<sup>②</sup>

اپنے آخری ایام میں سلطان محمد نے باطنیوں کے عالمی مرکز ”الموت“ کو مسخر کرنے کے لیے ایک فوج بھیجی تھی مگر سلطان محمد کی وفات کی خبر ملنے پر یہ فوج مہم ادھوری چھوڑ کر واپس آ گئی۔<sup>③</sup> حسن بن صباح کی موت اور اس کے جانشینوں کے کربوت:

حسن بن صباح نے ۹۰ سال طویل عمر پائی اور ۵۱۸ھ (۱۱۲۳ء) میں فوت ہوا۔ اس کے بعد اس کے نائبین نے سفاکانہ کارروائیاں جاری رکھیں اور طہرانہ افکار و نظریات کو پھیلاتے اور دہشت انگیز کارروائیاں کراتے رہے۔ قلعہ الموت ان کی سرگرمیوں کے لیے نہایت محفوظ مستقر کا کام دیتا رہا۔<sup>④</sup>

اگلے عشروں میں یہاں متحد حکمرانوں نے بار بار حملے کیے مگر الموت ہمیشہ ناقابلِ تسخیر رہا۔<sup>⑤</sup> حاجیوں کے قاتلوں کو لوٹنا بھی باطنیوں کا پسندیدہ مشغلہ تھا۔ ۵۵۲ھ میں انہوں نے خراسان کے قائلہ حج پر حملہ کر کے لاشوں کے ڈھیر لگا دیے۔ حملے کے چند گھنٹے بعد ایک بوڑھا باطنی گھوم پھر کر یہ آواز لگانے لگا: ”مسلمانو! حملہ آور چلے گئے ہیں۔ ہے کوئی پیاسا! میں اسے پانی پلاؤں۔“

جوزخمی پانی کے لیے کراہتا، بوڑھا اسے قتل کر دیتا۔ اس طرح قافلے میں ایک شخص کو بھی زندہ نہ چھوڑا گیا۔<sup>⑥</sup>

① البدایہ والنہایہ: ۱۶/۱۹۵

② الکامل فی التاریخ: ۸/۴۴۲، ۴۴۳

③ الکامل فی التاریخ: ۸/۹۹۶

④ الکامل فی التاریخ: ۸/۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲،





## جلال الدین حسن کا اظہارِ اسلام:

عباسی خلیفہ ناصر ایک مدت تک الموت کے پیشواؤں کو اسلام کی دعوت دیتا رہا اور کہتا رہا کہ اگر تم اسلامی شعائر کو اپنالو تو ہم اور تم ایک ہو جائیں گے۔ حسن ثالث کے دور میں اس نے کچھ جعلی خطوط تیار کرائے جو خوارزم شاہ کی طرف سے دربارِ خلافت کو لکھے گئے تھے اور کہا گیا تھا کہ سلطنتِ خوارزم باطنیوں کے قلعوں پر حملہ کر کے انہیں نیست و نابود کر دینا چاہتی ہے اور اس سلسلے میں دربارِ خلافت سے مدد کی طالب ہے۔ اب بغداد میں رہائش پذیر ایک باطنی کو بلوا کر خطوط دکھائے گئے اور کہا گیا: ”دیکھو خوارزم شاہ کے عزائم کس قدر خطرناک ہیں۔ اگر اپنے آقا کی سلامتی چاہتے ہو تو یہ خطوط اس تک پہنچا دو۔“ اس کے بعد اس باطنی کو راتوں رات ڈاک کی سواریوں کے ذریعے الموت روانہ کر دیا گیا۔ حسن ثالث یہ سب کچھ پڑھ کر ڈر گیا۔<sup>①</sup> اس نے ایک چال چلی اور اپنے مریدوں کو کہا: ”میں نے خواب میں حضرت علی کو دیکھا۔ وہ کہہ رہے تھے تم شعائرِ اسلامیہ اور اس کے فرائض و سنن کو دوبارہ اختیار کر لو۔“

اس عجیب حکم پر باطنی حیران ہوئے تو حسن ثالث نے کہا: ”یہ دین ہمارا ہے۔ کبھی ہم تمہیں شریعت سے آزاد کر دیتے ہیں اور کبھی شرعی پابندیاں نافذ کر دیتے ہیں۔“ سب نے کہا: ”ہم نے سنا اور مانا۔“<sup>②</sup>

۶۰۸ھ میں اس کے سفیر بغداد آئے اور اطلاع دی کہ ہم باطنیت سے بری ہیں اور اسلام لاپکے ہیں۔ ہم مساجد اور جامعات بنا رہے ہیں اور رمضان کے روزے رکھ رہے ہیں۔ خلیفہ اور عام مسلمان اس اطلاع سے بہت سرور ہوئے۔ حسن نے اپنی والدہ کو حج کے لیے بھیجا جس کا دربارِ خلافت کی طرف سے بڑا اعزاز و اکرام کیا گیا اور اسے حج کے لیے ہر ممکن سہولت فراہم کی گئی۔<sup>③</sup> جلال الدین حسن نے کلمہ شہادت سے آراستہ بڑے بڑے دیوار ڈھلوائے اور دوسو باطنی نو جوانوں نے بغداد جا کر عوام میں ان کی نمائش کی اور زبان سے کلمہ شہادت دہراتے رہے۔<sup>④</sup>

مگر ایسا لگتا ہے کہ یہ اظہارِ اسلام فقط ایک سیاسی ڈھونگ تھا۔ چنانچہ ۶۱۷ھ میں جب سلطنتِ خوارزم تاتاریوں کے حملے کے سامنے ڈھیر ہو گئی اور اس سے لاحق خطرہ دور ہو گیا تو باطنی دوبارہ اپنی پرانی روش پر آ گئے؛ اسی لیے حافظ ذہبی جلال الدین حسن کا تعارف یوں کراتے ہیں: ”طائفتُ الاسماعیلیۃ ضلال اللہ بن حسن بن علی الطہبسی“<sup>⑤</sup>

الموت کی تباہی:

حسن بن صباح کے جانشین دراصل دہشت گردوں کا ٹولہ اور کرائے کے قاتل تھے جو الموت کے مضبوط قلعے سے احکام جاری کر کے مشہور شخصیات کو ہدفِ قتل کا نشانہ بنایا کرتے تھے یا دھمکیاں دے کر لاکھوں کروڑوں کے بھتے وصول کرتے تھے۔ مطالبہ پورا نہ کرنے والے حملے کا شکار ہو کر رہتے تھے۔ نظام الملک طوسی (م ۴۸۵ھ) فداویوں کا پہلا

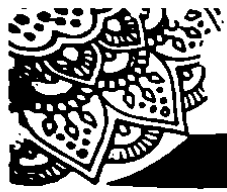
① نہایۃ الارب فی ہون الادب: ۲۴۷/۳۰

① سیر اعلام النبلاء: ۱۹۸/۲۲

② العبر فی خبر من غیر: ۱۱۴۷/۳، النجوم الزاہرہ فی ملو لہ مصر والقاهرہ: ۲۰۳/۶

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۹۸/۲۲

④ سیر اعلام النبلاء: ۱۱۴/۲۲ اسامیوں کا طاغوت، دین سے گمراہ کرنے والا، حسن بن علی ص ۱۱



نشانہ تھا۔ اس کے بعد شافعی فقیہ علامہ الرویانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۵۰۲ھ)، حاکم مؤصل مودود (م ۵۰۷ھ)، خلیفہ مسٹرشد (۵۲۹ھ) خلیفہ راشد (۵۳۲ھ) اور شہاب الدین غوری (۶۰۲ھ) ان کے خجروں کا نشانہ بنے۔ سلطان خجہ، سلطان صلاح الدین ایوبی اور امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ جیسی شخصیات ان کی زد میں رہیں۔ بعض اوقات یہ قاتل جماعت ایک حکمران سے معاوضہ لے کر دوسرے حکمران کو قتل کیا کرتی تھی۔ ان کی سفاکانہ کارروائیوں سے مسلمان ڈیڑھ صدی تک پریشان رہے۔ آخر اس دہشت گرد گروہ کا خاتمہ چنگیز خان کے جانشینوں کے ہاتھوں ہوا۔

باطنیوں کا آخری حکمران رکن الدین خورشاه تھا، اس کے دور میں بظاہر باطنی اپنی جگہ بہت مستحکم تھے؛ کیوں کہ تاتاریوں کے ہاتھوں مسلمانوں پر نوٹنے والے مصائب نے باطنیوں کے حوصلے بڑھا دیے تھے مگر اس کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ ان کی مشرقی شکار گاہوں پر اب تاتاریوں کا راج تھا؛ اس لیے انہیں مسلم حکمرانوں کی جگہ اکثر اوقات تاتاری حکام سے سابقہ پڑتا تھا جن کی سفاکی اور غارت گری سے ایشیا کا کوئی حصہ محفوظ نہیں تھا۔

باطنیوں اور تاتاریوں کے مابین کش مکش بہت جلد رنگ لائی اور خراسان کا تاتاری حکمران ہلاکو خان ایک بہت بڑا لشکر لے کر ۶۵۵ھ میں باطنیوں کی ریاست میں گھس گیا۔ باطنیوں کے تمام قلعے سمار کرنے کے بعد آخر کار وہ ”الموت“ تک جا پہنچا۔ یہ قاتل تسخیر قلعہ سر کر کے اس نے رکن الدین خورشاه کو قتل کر دیا اور ”الموت“ کی اینٹ سے اینٹ بجا دی۔ اسماعیلیوں کی روایات کے مطابق رکن الدین خورشاه کا لڑکا شمس الدین ”الموت“ سے قفقاز کی طرف بھاگنے میں کامیاب ہو گیا تھا۔ بعد میں وہ اصفہان اور ہمدان کے درمیان کسی جگہ روپوش رہا اور آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں فوت ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ آغا خانی خاندان اسی کی نسل ہے۔<sup>①</sup>

الموت کے باطنی پیشواؤں کی فہرست درج ذیل ہے:

۱	حسن بن صباح	۵۸۳ھ تا ۵۱۸ھ	۱۰۹۰ء تا ۱۱۲۳ء	بانی فرقہ
۲	محمد بن کیا بزرگ	۵۱۸ھ تا ۵۲۹ھ	۱۱۲۳ء تا ۱۱۳۵ء	
۳	حسن ثانی بن محمد	۵۲۹ھ تا ۵۶۱ھ	۱۱۳۵ء تا ۱۱۶۶ء	
۴	محمد ثانی بن حسن	۵۶۱ھ تا ۶۰۷ھ	۱۱۶۶ء تا ۱۲۱۰ء	
۵	حسن ثالث بن محمد، جلال الدین	۶۰۷ھ تا ۶۱۸ھ	۱۲۱۰ء تا ۱۲۲۱ء	اظہار اسلام
۶	محمد الثالث بن حسن ثالث	۶۱۸ھ تا ۶۵۳ھ	۱۲۲۱ء تا ۱۲۵۵ء	
۷	رکن الدین خورشاه	۶۵۳ھ تا ۶۵۵ھ	۱۲۵۵ء تا ۱۲۵۷ء	آخری حکمران

الموت کے مرکز میں باطنیوں کا اقتدار ۷۱۷ سال تک رہا۔<sup>②</sup>

① الموسوعة المبررة فی الاذیان والمذاهب: ۱/۱۰۵، لیسۃ الحصار: ۱۳/۳۱۷

② الموسوعة المبررة فی الاذیان والمذاهب: ۱/۳۸۵، ۴۰۳

## اسماعیلیوں کے دیگر فرقے

دیگر باطل مذاہب کی طرح اسماعیلی بھی شاخ در شاخ تقسیم ہوتے چلے گئے۔ الگ الگ پیشواؤں نے اپنے علیحدہ علیحدہ فرقے بنا لیے جو دنیا کے مختلف علاقوں میں پھیل گئے۔ ان میں سے اہم فرقے درج ذیل ہیں:

نزاری:

اسماعیلی نزاری فرقے کے لوگ عبیدی حکمران مستنصر کے بیٹے نزار کو امام مانتے تھے اور اس کے بھائی مستعلی کی حکومت اور امامت کا انکار کرتے تھے۔ ان کے ائمہ شام کے علاقوں: سلمیہ، قدس، مصیاف، خوالی، کہف اور بانیاس وغیرہ میں آباد رہے۔ انہوں نے حکمرانی کے بجائے درویشوں اور روحانی پیشواؤں کا روپ اختیار کیا۔ اس فرقے کا ایک اضافی عقیدہ یہ تھا کہ انسان بار بار مختلف شکلوں میں جنم لیتا ہے۔ شیخ راشد الدین سنان ان کا سب سے بڑا پیشوا تھا جو سلطان صلاح الدین ایوبی کے دور میں مصیاف (شام) میں قیام پذیر تھا۔ اس نے بھی فدائی خنجر زن تیار کر رکھے تھے۔<sup>①</sup>

بوہری:

عبیدی حکمران مستعلی کا بیٹا آبر اپنے دو بیٹوں سمیت حسن بن صباح کے آدمیوں کے ہاتھوں قتل ہوا تھا اور اس کے بعد حکومت مستعلی کے خاندان سے نکل کر اس کے چچا زاد الحافظ کے پاس آگئی۔

مگر ایک گروہ مستعلی کی اولاد میں امامت باقی ماننا رہا۔ یہ گروہ بوہری کہلایا۔ ان کے نزدیک مستعلی کا بیٹا آبر اور پھر آبر کا بیٹا طیب امام تھے۔ یہ بوہریوں کا دعویٰ ہے ورنہ تاریخی ریکارڈ میں آبر کے طیب نامی کسی بیٹے کا وجود نہیں۔

بوہریوں کے عقیدے کے مطابق طیب ۵۲۵ھ میں مستور ہو گئے مگر امامت انہی کے بیٹوں پوتوں میں چلی آ رہی ہے جو سب کے سب ہمیشہ مستور رہتے ہیں۔ ان مستور ائمہ کے نام اس فرقے کے علماء بھی نہیں جانتے۔

بوہری فرقے نے سیاست چھوڑ کر تجارت کو پیشہ بنایا۔ آگے بوہریوں میں دو فرقے بن گئے: ایک داؤدی بوہری جو خود کو اپنے پیشوا قطب شاہ بن داؤد کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ بمبئی (بھارت) اور کراچی (پاکستان) میں یہ لوگ اب بھی آباد ہیں۔ ان کا مرکز بمبئی میں ہے۔

دوسرے سلیمانی بوہری جو خود کو اپنے پیشوا سلیمان بن حسن کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ یمن میں ان کا مرکز آج بھی قائم ہے۔ بوہری نماز پڑھتے ہیں مگر امام مستور کے لیے۔ حج کرتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ کعبہ امام مستور کا رمز ہے یعنی اس کا طواف امام مستور کا طواف ہے۔ ان کے نزدیک مسلمانوں کی مساجد میں نماز جائز نہیں۔<sup>②</sup>

② الموسوعة الميسرة في الايمان والمذاهب: ۵۳/۸۸

① الموسوعة الميسرة في الايمان والمذاهب: ۴/۸۸

## آغا خانی:

یہ فرقہ گیارہویں صدی ہجری (انیسویں صدی عیسوی کے اوائل میں) میں ایران میں ظاہر ہوا تھا۔ یہ لوگ خود کو اسماعیلی نزاری فرقتے کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اس کا پہلا پیشوا حسن علی شاہ (آغا خان اول) تھا جس نے ایران میں برطانوی ایجنٹ کے طور پر کام کرتے ہوئے اسماعیلی نزاری مذہب کی طرف دعوت دیتے ہوئے شورش کھڑی کی۔ اسے جلاوطن کیا گیا تو یہ افغانستان پہنچا۔ وہاں کابل کے شمال میں درہ کیان کو مرکز بنایا۔ ایک مدت بعد وہاں سے بمبئی آگیا۔ برطانوی حکومت نے اسے ”سر آغا خان“ کا خطاب دیا۔ ۱۸۸۱ء میں اس کی وفات ہوئی۔

اس کے بعد آغا خانی اماموں کی ترتیب یہ ہے:

● آغا علی شاہ (آغا خان دوم) ۱۸۸۱ء تا ۱۸۸۵ء

● محمد الحسینی (آغا خان سوم) ۱۸۸۵ء تا ۱۹۵۷ء

آغا خان سوم کے لقب سے مشہور اور بے پناہ دولت کے مالک محمد الحسینی کا قیام زیادہ تر یورپ میں رہا۔ برطانوی ہندوستان کی سیاست پر آغا خان سوم کے خاص اثرات رہے۔ محمد الحسینی نے پاکستان کی بانی سیاسی پارٹی آل انڈیا مسلم لیگ کے قیام میں مدد کی اور ایک طویل مدت تک اس کی صدارت بھی سنبھالے رکھی۔ اس نسبت نے قیام پاکستان کے بعد یہاں آغا خانیوں کا اثر و رسوخ بڑھانے میں اہم کردار ادا کیا۔

● سر کریم (آغا خان چہارم) ۱۹۵۷ء تا دورِ حاضر

محمد الحسینی نے اپنے مذہب کا اصول توڑتے ہوئے اپنے بڑے بیٹے کی جگہ اپنے پوتے کریم کو پیشوا بنادیا۔ کریم آغا خان نے امریکی جامعات میں تعلیم حاصل کی اور فرانس میں رہائش اختیار کی۔ دولت و ثروت اور سیاسی سوجھ بوجھ کے لحاظ سے کریم آغا خان کو گزشتہ تمام اماموں پر فائق مانا جاتا ہے۔<sup>①</sup> یورپی طاقتوں اور امریکہ سے کریم آغا خان کے گہرے روابط ہیں۔ مسلم دنیا کی سیاست پر آغا خانیوں کے اثرات ناقابل انکار ہیں۔ پاکستان کے شمالی علاقہ جات خصوصاً چترال میں رفاہی کاموں کے ذریعے آغا خانیوں نے جو غیر معمولی اثر و رسوخ پیدا کیا ہے، یہ پرنس کریم آغا خان کی منصوبہ بندی کا کرشمہ ہے۔

① الموسوعة المبررة فی الادیان والمذہب: ۹۵۷/۸۸

## یونانی فلسفے کا حملہ اور باطنیت کی فکری تلبیسات

بنو یونیہ، قرابطہ اور بنو عبید کی سرپرستی میں کام کرنے والے بے دین مفکرین کا سب سے بڑا ہتھیار فلسفہ تھا۔ اسے اٹھا کر وہ اسلام پر ضرب لگانے کی بھرپور تیگ و دو کرتے رہے۔

فلسفے میں منطق، ریاضی، فلکیات، طب اور طبیعیات جیسے علوم تو یقیناً مفید تھے مگر اس میں ایک بڑا حصہ الہیات اور مابعد الطبیعیات کا تھا۔ درحقیقت یہ یونانیوں کی دیومالائی داستانوں کی ایک نئی شکل تھی جسے فلسفیانہ اصطلاحات میں ڈھال دیا گیا تھا۔ اس میں عقول عشرہ اور افلاک کے شجرہ نسب سے لے کر کتنی ہی عجیب و غریب چیزیں متعارف کرائی گئی تھیں جن کا کہیں کوئی وجود نہیں۔ یہ مفروضات اور تخیلات کا ایک دھڑ بے معنی تھا جسے عقلیات کا نام دے دیا گیا تھا۔ مسلمان جنہیں اللہ نے اپنی آخری کتاب، آخری رسول اور اس کی سنتِ مطہرہ کے ذریعے ایمان و معرفت سے آشنا کر دیا تھا، ہرگز ایسی ہفوات کے محتاج نہ تھے۔ مگر ارسطو اور افلاطون کے فلسفے سے مرعوب مسلم حکماء نے فلسفے کے دیگر علوم کی طرح ان خرافات کو بھی من و عن لے کر ان کی پورے شدد و مد سے اشاعت کی۔ اس سے جو گمراہی پھیلی اس کا پہلا اثر اعتزال کی شکل میں ظاہر ہوا۔ پھر اگلی صدیوں میں اس کے متعدد بہروپ سامنے آتے رہے۔

پہلی صدی ہجری سے لے کر چھٹی صدی ہجری تک معبد الجمنی، جہم بن صفوان، یعقوب بن اسحق کندی، ابن الراوندی، ابن المظفّع، ابو عیسیٰ وراق، ابو العلاء معری، الفارابی، ابن سینا اور شہاب الدین سہروردی المتقول چھ ایسے نام ہیں جو فلسفے اور جدت پسندی کے ذریعے عالم اسلام میں گمراہ نظریات کے بانی رہے۔<sup>①</sup>

فلسفے کے استعمال میں معتزلہ اور باطنیہ کے مابین فرق:

چوتھی صدی ہجری کے اوائل تک مذہب کی حیثیت تسلیم کرتے ہوئے فلسفے کو مذہبی بحثوں میں استعمال کیا جا رہا تھا۔ عقلیت پسند معتزلی علماء عقل کی بالادستی کا پرچم بلند کرنے کے باوجود قرآن و حدیث اور فقہ کے ادا و مروا اسی کو مانتے تھے اور گناہوں سے بچتے تھے۔ ان کی کوشش یہ تھی کہ دین کو عقل کے ساتھ ساتھ اس طرح چلایا جائے کہ یونانی فلسفہ اسلام کا وکیل نظر آئے اگرچہ وہ اس کوشش میں ناکام رہے اور اسلام کی صحیح و کالت کرنے کی بجائے خود کج فکری کا شکار ہو گئے مگر بہر کیف وہ اہل ایمان تھے۔ ان کے بارے میں سخت ترین موقف رکھنے والے علما نے اسلام نے بھی انہیں ”بدعتی“ ہی

① شہاب الدین سہروردی المتقول، سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں گزرا ہے۔ وہ شام کا مشہور فلسفی تھا۔ بہترین شاعر اور ادیب تھا۔ نو جوان اس کے گرد بیٹھتے تھے۔ آخر کار اس کے گمراہ نظریات کی وجہ سے سلطان صلاح الدین ایوبی نے اسے قتل کرا دیا۔ یاد رہے کہ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ، اپنی سلسلہ سہروردیہ بھی صلاح الدین ایوبی کے دور کے بزرگ ہیں مگر شہاب الدین سہروردی المتقول الگ شخصیت ہے۔



شمار کیا ہے۔ ان کو خارج از اسلام قرار نہیں دیا۔

مگر بنو یثیہ اور بنو عبید کے روپ میں چوتھی ہجری کے دوران فلسفے کے دریا میں جو تلاطم آیا، اس کے پیچھے اسلام اور مذہب کو پس پشت ڈالنے بلکہ کالعدم تصور کرنے کا جذبہ ویسے ہی کارفرما تھا جیسے یونانی فلسفیوں کے دل و دماغ میں۔ اس نئی سوچ اور فکر کی داغ بیل تیسری صدی ہجری میں بغداد، خراسان اور مصر کے ان فلسفیوں کے ہاتھوں پڑ چکی تھی جنہوں نے فلاسفہ کی کتب کو تراجم کی حد تک محدود نہیں رکھا بلکہ ان کی تشریح بھی کی۔ ان میں یعقوب بن اسحاق کندی (م ۲۵۸ھ) الراوندی (م ۲۹۸ھ)، ابونصر الفارابی (م ۳۳۹ھ) اور ابوالعلاء معری (م ۴۳۹ھ) سرفہرست ہیں۔

الراوندی ایک عجیب و غریب شخص تھا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ پہلے وہ معتزلی تھا پھر زندقہ کا شکار ہوا مگر محققین کا خیال ہے کہ اس کا کوئی دین و مذہب نہیں تھا۔ وہ ایک بے دین فلسفی تھا اور پیسے کے لیے کچھ بھی کر سکتا تھا حتیٰ کہ اس نے یہودیوں سے خلیفہ معاویہ لے کر انہیں اسلام کے خلاف ایک کتاب لکھ کر دی۔ اس نے ۸۰ برس سے زیادہ عمر پائی۔ حکومت نے اسے گرفتار بھی کرنا چاہا مگر وہ کبھی ہاتھ نہ آیا؛ کیوں کہ یہودی اسے روپوشی کے ٹھکانے مہیا کر دیتے تھے۔<sup>①</sup>

الفارابی اور بوعلی سینا:

الفارابی (م ۳۳۹ھ) نے ارسطو کے فلسفے کو ایک نئی آن بان کے ساتھ پیش کیا۔ وہ ارسطو سے بے حد متاثر تھا؛ اسی لیے اس نے اس کے افکار پر جرح و تنقید کی کوئی خاص کوشش نہیں کی بلکہ تقلیدی انداز میں ان کی تدوین و تشریح کر کے اسے لوگوں کے سامنے پیش کر دیا۔ اس نے منطق و فلسفے کو از سر نو اس خوبصورتی کے ساتھ مدوّن کیا کہ سینکڑوں علماء ان علوم کی تحصیل میں لگ گئے؛ اسی لیے فارابی کو ارسطو کا سب سے بڑا ترجمان و شارح اور یونانی علوم کا معلم مانی کہا جاتا ہے۔<sup>②</sup>

اس کے بعد چوتھی صدی ہجری میں حکیم بوعلی ابن سینا (م ۴۲۸ھ) نے حکمت کا قلمدان سنبھالا اور یونانی فلاسفہ کے افکار کی بڑے پیمانے پر اشاعت کی۔ اس کا باپ اسماعیلی مذہب کا داعی تھا، اس لیے ابن سینا شروع سے باطنی فلسفے سے متاثر تھا۔ ابن سینا نے طب کے میدان میں جو عظیم الشان کام کیا ہے، اس کی افادیت کا اعتراف کرنا چاہیے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس نے فلسفے کے ذریعے عالم اسلام میں تشکیک اور آزاد خیالی کی جو زمین ہموار کی اس پر اباحت اور بے دینی کے سوا کوئی اور فصل نہ اُگ سکی۔<sup>③</sup>

فلاسفہ کا یہ طبقہ اگرچہ اعلانیہ طور پر مذہب کا منکر نہیں تھا مگر عملاً دین و شریعت کو بے کار چیز سمجھتا تھا اور بنیادی طور پر ارسطو اور افلاطون کی طرح صرف عقل کی کامل برتری کا قائل تھا۔ یہ طبقہ فلسفے کو دین کے متوازی ایک الگ اور مکمل ضابطہ حیات تصور کرتا تھا۔ نہ صرف طبعیات و فلکیات بلکہ سیاسیات و اخلاقیات سے لے کر عقائد اور روحانیات تک اس کے نزدیک فلسفہ ہی کامل رہنما تھا۔ جوں جوں لوگوں میں فلسفیانہ علوم کی رغبت بڑھتی گئی، ویسے ویسے خدا، رسول، مذہب اور شریعت کی وقعت دلوں سے رخصت ہوتی گئی اور عملی زندگیوں میں بھی فسق و فجور عام ہو گیا۔

① سیر اعلام النبلاء: ۶۱/۱۴ ② ولیات الاعیان: ۱۵۳/۵ ③ سیر اعلام النبلاء: ۵۳۱/۱۷

نوعیہ کے تسلط کے دوران بغداد میں ”اخوان الصفا“ کے نام سے ایک خفیہ مدرسہ قائم ہوا جو طہارین اور اباحت پسندوں کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اس مدرسے کا منشور یہ تھا:

”ان الشریعة الاسلامیة قد تنجست بالجهالات واخلطت بالهلاکات ولا سبیل الی غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة.“

(بلاشبہ اسلامی شریعت جہالتوں اور گمراہیوں سے آلودہ ہو چکی ہے، اسے پاک کرنے کے لیے فلسفے سے رہنمائی لیے بغیر چارہ کار نہیں۔) (نعوذ باللہ من ذالک۔)

اس مکتب کے مفکرین صرف نو جوانوں اور طالب علموں کو خفیہ طور پر دعوت دے کر اپنا ہم خیال بناتے تھے؛ کیوں کہ پختہ فکر مسلمانوں اور عمر رسیدہ لوگوں کا ایسی جدت پسندانہ بلکہ لٹھ انہ سوچ کو اپنانا بہت مشکل تھا اس کتب کے سرغنوں نے وقتاً فوقتاً مختلف چھوٹی چھوٹی کتب تصنیف کیں جن کی تعداد ”۵۲“ ہے۔ یہ کتب خراسان سے لے کر کسبک جدت پسندی، الحاد اور تشکیک کے بیج بونی رہیں۔<sup>①</sup>

ابوالعلاء معری (۳۶۳ھ-۴۳۹ھ) اس الحادی تحریک کا مشہور رہنما تھا۔ وہ چچک زدہ اور یک چشم تھا۔ بچوں میں تیز سے محروم تھا۔ درویشانہ زندگی گزارتا، موٹا جھوٹا پہنتا، گوشت کو ہاتھ نہ لگاتا، صرف بزیوں پر گزارا کرتا تھا۔ سکے بند شاعر اور ادیب تھا۔ اس نے اپنی ۸۶ سالہ زندگی میں بیسیوں قادر الکلام شاگرد پیدا کیے اور درجنوں کتب لکھیں جن میں جگہ جگہ الحاد اور بے دینی کی تعلیم تھی۔ آسمانی کتابوں اور رسولوں کا وہ صاف انکار کرتا اور عقل کو ہدایت کے لیے کافی قرار دیتا تھا۔<sup>②</sup>

باطلیت:

پانچویں صدی ہجری میں ایک نئے نظریے نے اسلام کی بنیادوں میں نقب لگانے کی کوشش کی۔ اس نظریے کو ”باطلیت“ کہا جاتا تھا۔ اسلام دشمن عناصر نے یہ دیکھ لیا تھا کہ اسلام کے تمام احکام قرآن و سنت اور فقہ میں بہت واضح اور مدلل انداز میں موجود ہیں اور صدیوں سے انہیں غلط ثابت کرنے کی ہر کوشش ناکام ہوتی آئی ہے، انہوں نے یہ جان لیا تھا کہ ان شرعی مآخذ کے الفاظ کے محفوظ ہوتے ہوئے وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ چونکہ الفاظ کو ختم کرنا ان کے بس سے باہر تھا؛ اس لیے انہوں نے ایک ایسا نظریہ ایجاد کیا جو ان مآخذ کے الفاظ سے لوگوں کا اعتماد ختم کر دے۔ یہی نظریہ ”باطلیت“ کہلایا۔ اس نظریے کا خلاصہ یہ تھا کہ ہر لفظ کا ایک ظاہر ہوتا ہے اور ایک باطن۔ ظاہر کو علماء جانتے ہیں مگر باطن کا علم صرف امام وقت کو ہوتا ہے۔ اصل مراد یہی باطن ہوتا ہے؛ اس لیے قرآن و حدیث کی کسی عمارت سے چاہے کچھ بھی ثابت ہو رہا ہو، اگر امام اس کے خلاف حکم دے تو اس کی تعمیل ضروری ہے؛ کیوں کہ وہ باطن کو دیکھ کر حکم دے رہا ہے جو عام دنیا سے پوشیدہ ہے۔<sup>③</sup>

① تاریخ فلاسفۃ الاسلام از محمد لطیف جمعہ، ص ۲۵۶ ② البدایہ والنہایہ: ۱۵/۷۵۳ ۱۷۵۳، سور اعلام النبلاء: ۱۸/۲۳

③ الموسوعة المبررة فی الادیان والمذاهب: ۸۸/۱۵۵۱، الملل والنحل للشہرستانی: ۱/۱۹۰ ۱۹۵۵

اس نظریے کے اصل بانی بنو عبید کے وہ ائمہ تھے جو مصر پر مسلط تھے۔ ان کے داعی اسلام کی ہر اصطلاح اور ہر مفہوم کو اپنی تحریک کے رنگ میں رنگ دیتے تھے مثلاً ان کے اماموں کا کہنا تھا کہ طہارت کا مطلب ہے ”باطنی مذہب کے سوا ہر مذہب سے پاک ہونا۔“ زکوٰۃ سے مراد ”اپنے مذہب کی اشاعت“ ہے۔ حج سے مراد ”باطنی علوم کی طلب“ ہے۔ جنت سے مراد ”علم باطن“ ہے۔ جہنم کا مطلب علم ظاہر (فقہاء و محدثین کا علم) ہے۔ کعبہ سے مراد مسجد الحرام والا کعبہ نہیں بلکہ اس کا مصداق خود نبی ہے۔ باب کعبہ سے مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ جبریل سے مراد کوئی وجود نہیں بلکہ وہ قوت قدسیہ کا فیضان ہے۔ غرض اس طرح باطنیت پورے دین اسلام ہی کا صفایا کرنے کے درپے تھی؛ اسی لیے علمائے اسلام باطنیوں کو ”لمحدین“ یا ”ملاحدہ“ کے نام سے یاد کرتے رہے۔

باطنیت کا سب سے بڑا اور کامیاب داعی حسن بن صباح تھا۔ وہ خود بھی ایک فلسفی تھا؛ اس لیے اسے عقلی طور پر غلط کو صحیح کر کے دکھانے کا فن خوب آتا تھا۔ اسی فن کو اس نے اپنی ”دینی دعوت“ کے لیے استعمال کیا۔ اس کا کہنا تھا کہ کسی بھی موجود چیز کی کوئی حقیقت نہیں۔ حقیقت اس کے اندر چھپی ہے جو صرف امام بتا سکتا ہے۔ اس کی تعلیم تھی کہ اگر امام بت پرستی کو توحید قرار دے یا کسی بے گناہ مسلمان کو قتل کرنے کا حکم دے تو یہ بالکل درست ہوگا کہ اس فعل بد کا باطن اچھا ہوگا۔ اگر وہ توحید کو شرک کہے یا نیکی کو گناہ کہے تو یہ بالکل درست ہوگا؛ کیوں کہ باطن سے وہی واقف ہے۔

غرض اس تحریک نے الفاظ شرع کے مشہور و معروف معانی کا انکار کر کے حلال و حرام کی قیود اٹھا دیں، ہر قسم کی شہوت پرستی جائز قرار دے دی اور اسلام سے متصادم ایک اور مذہب کو اسلام کا نام دے کر پیش کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ حسن بن صباح کے فدائیوں نے امت کی بہترین شخصیات کو شہید کر کے مسلمانوں کو ایک خطرناک قحط الرجال میں بھی مبتلا کر دیا۔<sup>①</sup>



① الموسوعة المبررة فی الادیان والمذاهب: ۱/۸۸، الملل والنحل ج ۱ ص ۱۹۰/۱۹۵

کشف اسرار الباطنیہ از محمد بن ماکہ یحییٰ، ص ۷۸ و ۱۴





# فلسفیانہ فتنوں کے مقابلے میں علمائے کرام کا کردار



پانچویں اور چھٹی صدی ہجری میں



چوتھی صدی ہجری میں گمراہ کن تحریکوں کے ساتھ ایک کمزوری خود علمائے اہل سنت کے اندر پیدا ہو گئی تھی۔ امام ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے علم کلام کو فروغ دے کر مذہب کے اثبات کے لیے عقلی و منطقی دلائل کے جو حصار قائم کیے تھے، ان میں دراڑیں پڑ چکی تھیں۔ دراصل ان اصول و قواعد کے ذریعے دین کے اثبات میں بڑا دخل خود امام ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کی زندہ وقد اور شخصیت کا تھا لیکن بعد میں آنے والے متکلمین (ماہرین علم کلام) نے ان کے طرز کی اندھی تقلید کی اور ان اصول و قواعد کو جو عقل پرست معتزلی علماء کو مسکت جواب دینے کے لیے وضع کیے گئے تھے، دین کے جز و جیسی حیثیت دے دی۔ مزید برآں یہ کہ بعض متکلمین نے فلسفیانہ مباحث کو بھی علم کلام کا حصہ بنا دیا۔ ظاہر ہے یہ طرز استدلال دینی عقائد و نظریات کے لیے کوئی قطعی ثبوت فراہم نہیں کرتے تھے؛ کیوں کہ ہر وقت یہ امکان موجود رہتا تھا کہ کوئی زیادہ ذہین و فطین آدمی عقلی بنیادوں پر ان میں کوئی کمزوری نکال کر انہیں بے ثبات کر دے۔ علاوہ ازیں یہ طرز استدلال قرآن حکیم اور سنت مطہرہ کی طرح پرکشش، دل آویز، فطری اور عام فہم بھی نہیں تھا۔

اس طرز کا ایک بہت بڑا نقصان یہ شروع ہو گیا تھا کہ جو لوگ علم کلام میں دلچسپی لیتے وہ ایک قسم کے ذہنی انتشار کا شکار ہو جاتے تھے۔ ان میں دقت اور پیچیدہ باتوں پر غور کرنے کا ذوق بیدار ہو جاتا تھا، چاہے وہ باتیں سرے سے بالکل بے بنیاد ہوں۔ چنانچہ لوگ فلسفیوں، باطنی داعیوں اور گمراہ فرقوں کی لچھے دار باتوں کو کان لگا کر اس طرح سننے لگے تھے جیسے واقعی ان میں بڑے غامض علوم اور عجیب اسرار پوشیدہ ہوں۔

غرض اس دور کے متکلمین، دین کی صحیح نمائندگی نہیں کر رہے تھے اور لگے بندھے اصول و قواعد پر ان کے اصرار سے خود دین کی بنیادیں کمزور ہونے لگی تھیں اور باطل فرقوں کا جادو سر چڑھ کر بولنے لگا تھا۔ ایسے میں کچھ راسخ فی العلم حضرات نے علم کلام کی خرابیوں، فلسفے کی آفات اور باطلیت کی زہرناکیوں سمیت گمراہی کے ان تمام طوفانوں کے سامنے بند باندھنے کی بھرپور کوششیں کیں۔ ان میں سے چند نمایاں ترین شخصیات کے حالات پیش خدمت ہیں۔



شیخ الاسلام ابواسامعیل انصاری رحمۃ اللہ علیہ (۳۹۶ھ-۴۸۱ھ)

ان جلیل القدر علماء میں خراسان کے شیخ الاسلام ابواسامعیل انصاری رحمۃ اللہ علیہ جو حضرت ابوالیوب انصاری رحمۃ اللہ علیہ کی



اولاد سے تھے، سب سے زیادہ متحرک دکھائی دیتے ہیں۔ ان کا قیام ہرات میں تھا۔ وہ بیک وقت محدث، فقیہ، داعی، مصلح اور صوفی تھے۔ مجلس وعظ میں ہر حدیث مکمل سند کے ساتھ سنایا کرتے تھے اور سند قطع کر کے اپنی کوئی چیز نقل کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ انہیں بارہ ہزار احادیث نوک زبان تھیں۔

وہ کٹر جنبی تھے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ ہی کے طرز استدلال کے قائل تھے۔ ان کی زندگی بھی امام احمد رحمہ اللہ سے بہت مشابہ تھی۔ انہیں علم کلام اور منطق و فلسفے سے نفرت تھی اور ان چیزوں کے نقصانات سے علماء کو آگاہ کیا کرتے تھے۔ اس موضوع پر ان کی ایک کتاب ”ذم الکلام“ مشہور ہے۔ ان کا طریق مناظرہ صرف کتاب و سنت سے استدلال کے ساتھ ہوتا تھا۔ عقلی موضوعات اور منطق و فلسفہ کی دلیلوں کو وہ ایمان کی کمزوری تصور کرتے تھے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وہ متکلمین کے سروں پر ایک شمشیر بے نیام تھے۔ اپنے شہر میں ان کا بڑا ادب و وقار اور اثر و رسوخ تھا۔ لوگ ان کا بے حد ادب و احترام کرتے تھے۔ ان کے حکم پر جانیں قربان کرنے کے لیے تیار رہتے تھے۔ عوام حکمرانوں سے کہیں زیادہ ان کے فرمان کی تابعداری کرتے تھے۔ وہ اہل سنت کا ایک ستون تھے جسے ہلانا یا نرم کرنا ممکن نہ تھا۔“

وہ کبھی دنیا کمانے میں مشغول نہیں ہوئے۔ ان کا مدرسہ خانقاہ بھی تھا جس میں وہ درس حدیث دینے کے ساتھ طلبہ و مریدین کی تربیت بھی کیا کرتے تھے۔ ان کے کھانے پینے کا انتظام بھی خود کرتے تھے مگر خانقاہ پر کبھی کسی حکمران کے احسان کا بھروسہ نہیں لگتے دیا۔ سارا نظام توکل پر چل رہا تھا۔ نان بائی، قصائی اور دوسرے سوداگروں کا قرض چڑھتا رہتا تھا۔ کوئی مخلص مرید کبھی کبھار ہدیہ بھیج دیتا تو شیخ الاسلام فوراً یہ قرضے اتارتے۔ کچھ بچ جاتا تو دوسری ضروریات پر صرف کرتے۔ کبھی کوئی کپڑے اور جوڑے بھیجتا تو وہ بھی طلبہ اور مریدین میں تقسیم کر دیتے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وہ حکمران یا امراء دولت سے کبھی کوئی چیز قبول نہیں کرتے تھے۔ نہ ان کی رعایت کرتے نہ ان کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے بلکہ ان کی پروا بھی نہیں فرماتے تھے۔ پس انہیں لوگوں میں ایسی مقبولیت اور محبوبیت نصیب رہی جو بادشاہت سے بڑھ کر تھی۔ ساٹھ سال تک بلا شرکت غیرے لوگوں پر ان کا حکم چلا رہا۔“

جب خطاب یا مناظرے کے لیے نکلتے تو بہترین لباس پہن کر عمدہ سواری پر بیٹھ کر نکلتے۔ فرماتے: ”ایسا اس لیے کرتا ہوں تاکہ دین کی عزت ہو اور دشمنان دین کی ناک کٹے اور عام لوگ میری شان و کچھ کر دین کے قریب آئیں۔“ مگر واپس آ کر خانقاہ میں پھر معمولی اور سادہ لباس پہن لیتے اور سب کے ساتھ اس طرح طے جلے رہتے کہ خادم اور مخدوم کا کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا تھا۔

سنت کے شیدائی تھے اور کسی سے خلاف شرع بات برداشت نہیں کرتے تھے۔ اپنے ایک استاذ ابو بکر جری سے کچھ

خلاف سنت باتیں سنیں تو ان سے تعلق ختم کر دیا۔ فرماتے تھے: ”میں نے انہیں اللہ کی خاطر چھوڑا ہے۔“

بڑے بڑے ظالم و جابر امراء کے پاس بے کھٹکے چلے جاتے اور اہل حق کا موقف پوری وضاحت سے بیان کر دیتے۔ حکام کی طرف سے انہیں سخت امتحانات سے گزرنا پڑا۔ کئی بار شہر بدری اور جلا وطنی مولیٰ۔ پانچ بار انہیں سزائے موت کے لیے لے جایا گیا۔ حکام کا مطالبہ یہ نہیں ہوتا تھا کہ اپنا مذہب ترک کر دیں بلکہ انہیں کہا جاتا تھا کہ اپنا موقف بیان کرنا چھوڑ دیں اور سکوت اختیار کر لیں۔ مگر وہ کبھی دبے نہ جھکے۔

حافظ ابو نصر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”کسی بادشاہ یا وزیر کی پرواہ کیے بغیر دین اور سنت کی اشاعت ان کا کارنامہ ہے۔ حاسد ہر وقت ان کی سرگرمیوں کی وجہ سے انہیں تکالیف پہنچانے کے درپے رہتے تھے۔ انہوں نے کئی بار ان کی جان لینے اور قتل کرنے کی کوششیں کیں۔ مگر اللہ نے انہیں ہر شر سے بچائے رکھا۔“

ایک طرف ان کی عظمت اور شان یہ تھی کہ بادشاہوں کو خاطر میں نہیں لاتے تھے مگر دوسری طرف معاشرے میں کمزور سمجھے جانے والے مفلس علماء اور طلبہ کا معزز مہمانوں کی طرح احترام کرتے۔ لوگوں کو حیرت ہوتی تو فرماتے:

”یہ حالت انہی لوگوں کی ہوتی ہے جنہیں اس (علم دین) کے کام کے سوا کوئی کام نہ ہو۔“

شیخ ابواسامیل انصاری رحمۃ اللہ علیہ نے ۸۶ سال عمر پائی۔ اس دوران ساٹھ سال تک وہ مسلسل دین حق کی حفاظت و اشاعت کے لیے سربکف رہے۔ اپنی کوششوں کا پھل انہوں نے اپنی زندگی ہی میں اس وقت دیکھ لیا جب خراسان سے عراق تک سلجوقی سلاطین کو عروج ملا اور شعائر اہل سنت ایک بار پھر عام ہو گئے۔<sup>①</sup>



امام ابوالفتح شیرازی رحمۃ اللہ علیہ (۳۹۳ھ-۴۷۶ھ)

پانچویں صدی ہجری میں شیخ الاسلام ابوالفتح شیرازی اُمّتِ مسلمہ کے لیے رجالِ کار کی تیاری کا فریضہ انجام دینے میں نمایاں رہے۔ عراق، ایران اور کردستان کے اکثر بڑے علماء ان کے شاگرد تھے۔

امام ابوالفتح رحمۃ اللہ علیہ کا اصل نام ابراہیم بن علی تھا۔ شیراز کے نواحی قصبے فیروز آباد میں پیدا ہوئے تھے۔ شیراز میں ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ اپنے دور کے مختلف علماء سے اکتسابِ فیض کے بعد ۴۱۵ھ میں بغداد آئے تھے اور پھر یہیں کے ہو رہے۔ مناظرہ، فقہی و تدریسی مہارت اور قوتِ استدلال میں وہ اپنے دور کے یکتا فرد تھے۔ لوگ دور دور سے ان سے استفادے کے لیے کھینچے چلے آتے تھے۔ بغداد کے فقہائے شافعیہ میں ان کا مقام سب سے بلند تھا۔ بعض نامور حنفی علماء بھی انہیں ”امیر المؤمنین فی الفقہاء“ کہا کرتے تھے۔<sup>②</sup>

آخری دور میں اللہ نے انہیں وہ شان دی کہ بادشاہ بھی رفق کرتے تھے۔ خلفائے بنو عباس ان کے گرویدہ اور

② سر اعلام النبلاء: ۱۸/۵۰۵/۱۸۵۵

① سر اعلام النبلاء: ۱۸/۵۰۵/۱۸۵۵



سلجوقی سلاطین ان کے معتقد تھے۔ نظام الملک طوسی نے بغداد میں مدرسہ نظامیہ قائم کیا تو انہی کو صدر مدرس مقرر کیا۔ خلیفہ مقتدی نے انہیں اپنا سفیر بنا کر ملک شاہ سلجوقی کے پاس نیشاپور روانہ کیا۔ یہ راستے میں جس شہر سے گزرتے وہاں پورا شہر استقبال کے لیے امنڈ آتا تھا۔ لوگ ان کے پاؤں کی خاک برکت کے لیے اٹھاتے۔ پھلوں، مٹھائیوں اور قیمتی کپڑوں کے ہدیے پیش کرتے، تاجراہنا سامان تجارت ان پر ہنچا کر کرتے۔

جب وہ نیشاپور پہنچے تو ساری آبادی استقبال کے لیے نکل آئی۔ نیشاپور کے سب سے بڑے عالم امام الحرمین جوینی رحمہ اللہ ان کا سامان اپنے کاندھوں پر اٹھا کر یہ کہتے ہوئے آگے آگے چلے کہ مجھے اس خدمت پر فخر ہے گا۔<sup>①</sup> اس شان اور مقام کے باوجود ان کی زندگی بڑی سادہ تھی۔ بیوی بچوں کے مجنعت سے آزاد تھے۔ اگرچہ وہ جامعہ نظامیہ کے صدر مدرس تھے مگر ان کے حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ دینی خدمات کا معاوضہ لینا درست نہیں سمجھتے تھے؛ اس لیے نہ صرف یہ کہ خود بلا تنخواہ کام کرتے تھے بلکہ اپنے دوستوں کے لیے بھی یہی پسند کرتے تھے۔

شیخ رافع نامی ان کے ایک عالم دوست دن میں چند گھنٹے قلمی کام کرتے تھے اور جو محدود رتی ملتی اس سے اپنا لواہر ان کا خرچہ نکالتے۔ ۴۴۰ھ میں شیخ رافع حج کے لیے مکہ تو حرم ہی میں آباد ہو گئے اور یوں ابوالفتح شیرازی دہشتہ کی معاش کا یہ سلسلہ بھی بند ہو گیا۔ اب کبھی کبھار فاقہ بھی ہونے لگا۔ بھوک زیادہ ستاتی تو اپنے ایک پرانے بے تکلف دوست کے ہاں چلے جاتے، وہ ٹرید سے ان کی تواضع کرتا۔ ایک بار کوئی شخص تحریری فتویٰ لینے آیا، ان کے پاس اس وقت کاغذ تھا نہ روشنائی۔ ایک نان بائی کے پاس گئے۔ اس سے دو ات لے کر وہیں کھڑے کھڑے جواب لکھا اور سائل کے حوالے کر دیا۔

تنگ دستی ہی کی وجہ سے عمر بھر کبھی حج کے لیے نہ جاسکے۔ ان کے ایک معاصر کہتے ہیں کہ اگر وہ کہتے تو لوگ انہیں کاندھوں پر اٹھا کر حج کرا دیتے۔

مناظرانہ ذکاوت اور علمی مہارت کے باوجود درویش منش آدمی تھے۔ ایک ہی عمامہ تھا جسے دریائے دجلہ میں خود ہی دھوئے اور پہن لیا کرتے۔ ایک بار عمامہ سوکھنے کے لیے لٹکایا تو کوئی چور اٹھا کر لے گیا اور اس کی جگہ ایک بہت بوسیدہ عمامہ چھوڑ گیا۔ یہ بے خیالی میں اسی کو پہن کر درگاہ شریف لے گئے۔ جب طلبہ نے توجہ دلائی تو عمامے کو دیکھا بھالا اور فرمایا: ”شاید اس شخص کو مجھ سے زیادہ ضرورت ہو۔“

انہوں نے ”طبقات الفقہاء“، ”التہذیب“، ”الملع فی اصول الفقہ“، ”المعویۃ فی الجہل“ اور ”الہذب“ جیسی عظیم الشان کتب بھی لکھیں۔ اس دوران ان کا یہ حال تھا کہ جب بھی کتاب کی کوئی فصل شروع کرتے تو پہلے نوافل ادا کرتے۔ ۴۷۶ھ میں ان کی وفات ہوئی تو نہ کوئی درہم وراثت میں چھوڑا تھا نہ دینار۔<sup>②</sup>

① الطبقات الشافعیۃ الکبریٰ للسیکی: ۲۲۲، ۲۱۹/۴

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۵۵۵، ۱۵۶۱۵ طبقات الفقہاء لایم اسحاقی صبر لوی (مترجمہ طحطاف لؤی مسلمان عباس): ۱۲۵/۶



## امام الحرمین جوینی رحمہ اللہ (۵۳۱ھ - ۵۴۸ھ)

انہی علمائے ربانی میں شوافع کے سرخیل امام الحرمین عبدالملک ابوالعالی الجوینی رحمہ اللہ بھی شامل ہیں۔ ان کے والد ابو محمد عبداللہ بن یوسف الجوینی بھی بہت بڑے عالم تھے۔ نیشاپور کے نواحی قصبے جوین سے تعلق تھا۔ اپنے والد کے علاوہ اس دور کے سرکردہ علماء سے علم حاصل کیا۔ والد کی وفات کے وقت وہ ان کی مسند درس پر بیٹھے، اس وقت ان کی عمر صرف بیس سال تھی۔ ایک خلقت نے ان سے فیض حاصل کیا اور ہر طرف ان کے علوم کی شہرت ہو گئی۔

مگر نیشاپور میں سخت سنی شیعہ کش مکش چل رہی تھی جس سے تنگ آکر وہ بغداد چلے گئے۔ کچھ مدت تک علمی استفادے اور افادے میں مشغول رہ کر حجاز کا رخ کیا اور چار برس تک مکہ معظمہ میں درس دیتے رہے۔ پھر مدینہ منورہ میں بھی درس و افتاء کا حلقہ لگایا۔ مکہ مدینہ میں درس و تدریس کی وجہ سے انہیں امام الحرمین کا لقب ملا۔

آخر حالات بہتر ہونے پر وطن واپس آئے۔ یہاں انہیں وہ مقام ملا کہ جو اس شہر میں شاید کسی کو ملا ہو۔ انہوں نے ”العقیدۃ النظامیۃ فی الارکان الاسلامیۃ“، ”نہایہ المطلب فی درایۃ المذہب“ اور ”لمع الادلۃ فی قواعد عقائد اہل السنۃ“ جیسی بے نظیر کتب لکھیں جن میں اسلامی اصول و عقائد پر کیے گئے تمام اعتراضات کی بھرپور تردید کی گئی ہے اور جدت پسندوں، عقلیت پرستوں، فلسفیوں اور علم کلام سے گمراہ ہونے والے متکلمین کی کج فکری کا پول کھولا گیا ہے۔

اسلامی سیاست پر انہوں نے ”غیاث الامم“ جیسی شاہکار تصنیف پیش کی جو اس موضوع پر بلاشبہ ایک منفرد کاوش تھی۔ اس کے علاوہ اصول فقہ میں ”الاجتہاد“، ”البرہان فی اصول الفقہ“ اور ”التلخیص فی اصول الفقہ“ جیسی شاندار کتابیں علم فقہ میں ان کی بلند پروازی کی دلیل ہیں۔

اہل باطل کی تردید میں لاکھوں صفحات کھنگالنے، ہزاروں ورق لکھنے اور سینکڑوں دلائل مہیا کرنے کے باوجود امام الحرمین سب کو یہی نصیحت کرتے تھے کہ بوڑھی خواتین جیسا عقیدہ اختیار کرو۔ ان کے نزدیک اصل مطلوب و مقصود ایسا ہی سادہ اور غیر متزلزل ایمان مطلوب و مقصود تھا جو لالہ الا اللہ کہنے والی ایک سادہ لوح عورت کے دل میں جاگزیں رہتا ہے۔ یہاں تک کہتے تھے کہ اگر امام الحرمین بوڑھی عورتوں کے ایمان پر نہ مرا تو اس کے لیے ہلاکت ہے۔<sup>①</sup>

امام الحرمین رحمہ اللہ کو سلجوقی سلاطین اور نظام الملک طوسی کی وزارت میں سب سے بلند مذہبی شخصیت کی حیثیت حاصل تھی۔ تیس سال تک ان کا کوئی ہم پلہ دور دور تک موجود نہ تھا۔ وہ جامع مسجد نیشاپور کے خطیب، اسلامی اوقاف کے نگران اور جامعہ نظامیہ نیشاپور کے ناظم تھے۔<sup>②</sup>

ان کے مقام کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک بار ملک شاہ سلجوقی نے عید کے چاند کا اعلان کرا دیا۔ امام الحرمین رحمہ اللہ کے نزدیک ابھی رخصتِ ہلال ثابت نہیں ہوئی تھی؛ اس لیے انہوں نے منادی کرا دی کہ کل روزہ ہے۔ ملک شاہ نے ان سے وجہ پوچھی تو فرمایا: ”جو معاملات بادشاہ سے متعلق ہیں ان میں آپ کی اطاعت ہم پر لازم

① روایات الاحیاء: ۲/۲۱۶

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۵۶۱۵

ہے مگر جو چیزیں فتوے سے متعلق ہیں وہ بادشاہ کو ہم سے پوچھنی چاہئیں۔ رکعتِ ہلال، روزہ رکنا، یا عید منانا فتوے سے متعلق مسائل ہیں۔ بادشاہ سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔“

آخر ملک شاہ کو اعلان کرانا پڑا کہ میرا حکم غلط اور امام الحرمین کا فرمان درست ہے۔<sup>①</sup>

ان کی وفات پر نیشاپور کے بازار سنسان ہو گئے۔ ان سے فیض یافتہ علماء جو چار سو کے لگ بھگ تھے، سب نے ر لکھنا لکھنا موقوف کر کے ایک دوسرے سے تعزیت کی۔ کہا جاتا ہے کہ سال بھران کی وفات کا غم تازہ رہا۔<sup>②</sup>

امام ابو اسحق شیرازی اور امام الحرمین جوینی رحمہما کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے مدرسہ نظامیہ بغداد اور مدرسہ نظامیہ نیشاپور کو علمائے اہل سنت کے عالمی مراکز میں تبدیل کر دیا تھا۔ یقیناً اس کارِ خیر میں ان مدارس کے بانی نظام الملک طوسی کا بھی پورا حصہ ہے۔ ان مراکز نے اگلے عشروں میں اُمتِ مسلمہ کو امام غزالی، فقیر الکلبا، اسی امام ابن جوزی اور امام رازی رحمہم جیسے علماء مہیا کیے جنہوں نے اُمت کو پیش آمدہ تمام دینی تقاضوں کو پورا کرنے میں ہر اول دے کا کردار ادا کیا۔



امام ابو حامد غزالی رحمہ (۳۵۰ھ-۵۰۵ھ)

اس دور کے فتنوں کے سامنے بند باندھنے والی سب سے بڑی شخصیت جیہ الاسلام ابو حامد امام غزالی رحمہ کی تھی۔ وہ ۳۵۰ھ میں ضلع طوس کی بستی طاہران میں پیدا ہوئے۔ ان کا نام محمد رکھا گیا۔ یہی ان کے والد کا نام تھا۔ انہوں نے اعلیٰ تعلیم نیشاپور کے مدرسہ نظامیہ میں امام الحرمین جوینی رحمہ سے حاصل کی اور درس و تدریس میں شہرت پانے کے بعد ۲۸ سال کی عمر میں نیشاپور سے رے جا کر نظام الملک طوسی کے دربار سے وابستہ ہو گئے۔

ان کی غیر معمولی صلاحیتیں دیکھ کر نظام الملک نے ۳۸۳ھ میں انہیں مدرسہ نظامیہ بغداد کا صدر مدرس مقرر کر دیا۔ اس وقت ان کی عمر صرف ۳۳ سال تھی۔ ایک سال کے اندر اندر ان کے درس کی وہ دھوم مچی کہ علماء اور طلبہ پروانہ وار ٹوٹنے لگے۔ دربارِ خلافت میں ان کی عزت ایک رئیسِ سلطنت سے کم نہیں تھی، اسی لیے ۳۸۵ھ میں خلیفہ مقتدی نے انہیں ملک شاہ سلجوقی کی ملکہ ترکان خاتون کے پاس سفیر بنا کر بھیجا۔ مقتدی کے جانشین خلیفہ مستظہر سے بھی ان کے بہت اچھے تعلقات تھے؛ اسی لیے انہوں نے باطنی عقائد کی تردید میں اپنی ایک کتاب کا نام خلیفہ سے موسوم کر کے ”المستظہری“ رکھا۔ وجاہت اور شہرت کے اس عین عروج کے دوران انہیں محسوس ہوا کہ وہ جو کچھ کر رہے ہیں اس میں اخلاص و للہیت کی وہ کیفیت اور خشوع و خضوع کا وہ معیار ہرگز نہیں جو قرآن و حدیث میں ایک مومن سے مطلوب ہے۔ چنانچہ اپنی اصلاح کے لیے ان کا میلان تصوف کی طرف ہو گیا اور ذوالقعدہ ۳۸۸ھ میں وہ اپنا عہدہ، مگر بار سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر صوفیائے کرام کے دامن سے وابستہ ہو گئے اور قریہ قریہ پھرنے لگے۔

② وفات الاعیان: ۲/۲۷۲

① اعلیٰ جلالی از جلال الدین دوائی، ص ۱۱۸، ۱۱۹، طبع ص ۵ علی لاہور



اس از خود فقی کے دور میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ حجاز، شام اور مصر تک گئے۔ دمشق میں قیام کے دوران انہوں نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”احیاء علوم الدین“ لکھنا شروع کی۔ گیارہ سال بعد ذوالقعدہ ۴۹۹ھ میں ان کی واپسی ہوئی اور وہ بغداد کی بجائے مدرسہ نظامیہ نیشاپور میں مدرس لگ گئے۔ اب وہ مروجہ علوم اسلامیہ اور علوم عقلیہ کے علاوہ ترکیہ نفس کی دولت سے بھی بہرہ ور ہو چکے تھے؛ اس لیے اب ان کے کام کی شان بھی جدا گانہ تھی۔

دو تین ماہ بعد ۵۰۰ھ کے شروع میں انہوں نے اس عہدے سے بھی استعفیٰ دے دیا اور اپنے وطن طوس میں رہائش پذیر ہو کر گھر کے پاس ہی ایک مدرسے اور خانقاہ کی داغ بیل ڈالی اور طلبہ و مریدین کی تعلیم و تربیت میں مشغول ہو گئے۔ لگ بھگ ڈیڑھ سو طلبہ ان کے ہاں جمع رہتے تھے۔ سلجوقی حکمران محمد بن ملک شاہ اور وزیر سلطنت احمد (نظام الملک طوسی کے بڑے بیٹے) نے پوری کوشش کی کہ وہ کسی طرح دوبارہ بغداد آ کر مدرسہ نظامیہ کی صدارت سنبھالیں مگر انہوں نے معذرت کر لی۔

موت نے انہیں مزید صرف سو پانچ سال کی مہلت دی اور ۱۳ جمادی الآخرہ ۵۰۵ھ میں ۵۵ سال کی عمر میں وہ وفات پا گئے مگر اس محدود وقت میں انہوں نے جو کام کیا وہ سینکڑوں علماء کی کاوشوں سے زیادہ وزنی اور وسیع ہے۔<sup>①</sup>

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے فلسفے کی جڑوں پر حملہ کیا اور تین دلائل سے اس کا ناقابل اعتماد ہونا ثابت کیا۔ یہ کام ان سے پہلے کسی نے نہیں کیا تھا۔ فلسفہ تو اسلام پر ضرب لگاتا آ رہا تھا مگر متکلمین عقلی دلائل کے ذریعے صرف اپنا دفاع کر رہے تھے۔ کسی نے یہ کوشش نہیں کی تھی کہ تنقیدی نگاہ سے فلسفے کو اچھی طرح دیکھ بھال کر ان تصورات اور توہمات پر کاری وار کرے جن پر فلسفہ استوار ہے۔ یہ فرض علمائے امت کے ذمے قرض چلا آ رہا تھا۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس فرض کی انجام دہی کے لیے فلسفے کا گہرا مطالعہ کیا اور اس میں ایسی مہارت حاصل کی کہ فلاسفہ کی کمزوریاں پوری طرح ان پر عیاں ہو گئیں۔

انہوں نے پہلے فلسفے کا تعارف کرانے کے لیے ”مقاصد الفلاسفہ“ نامی کتاب لکھی جس میں منطق، فلسفے اور اس کی الہیات اور دوسرے فلسفیانہ مباحث کو پوری غیر جانبداری کے ساتھ پیش کر دیا۔ انہوں نے کتاب کے مقدمے میں واضح کیا کہ حکمت و فلسفے کا ہر شعبہ اسلام سے متصادم نہیں مثلاً ریاضی کے انکار کی کوئی گنجائش نہیں اور دین اس کی نفی کرتا ہے نہ اثبات۔ اسی طرح منطق میں بھی چند انکاد و مقامات پر غلطیاں ہیں اور اس کے بیشتر مباحث قابل قبول ہیں۔ تاہم فلسفیانہ طبعیات میں حق و باطل ملا جلا ہے جبکہ فلاسفہ کی الہیات اور مابعد الطبیعات بالکل خلاف اسلام ہیں۔

اس کے بعد انہوں نے ”تہافت الفلاسفہ“ نامی شہرہ آفاق تصنیف پیش کی جس میں انہوں نے کسی قسم کی مروجہ بیت کے بغیر فلسفے کے ان اصولوں کی صحت کو چیلنج کیا جنہیں صدیوں سے لوگ من و عن مانتے چلے آ رہے تھے۔ انہوں نے ثابت کیا کہ فلسفیوں نے خدا، مذہب، روحانیت اور نبوت کے بارے میں جہاں بھی لب کشائی کی ہے، ٹھوکر کھائی ہے اور فلسفے کے الہیاتی مباحث اپنے اصول و فروع سمیت گمراہی درگمراہی کے سوا کچھ نہیں۔

① وہیات الاحیاء: ۴/۱۷، سیر اعلام النبلاء: ۱۹/۳۲۲، ۳۲۷



امام غزالی رحمہ اللہ کی ان معرکہ الآراء تصانیف نے جدت پسندوں کو مبہوت کر دیا اور یونانی فلسفے کی علمی دھماک کا خاتمہ کر دیا۔ محدثین اور باطنیہ کے حملوں کے جواب میں امام غزالی رحمہ اللہ نے حجۃ الحق، مفصل الخلاف، قاصم الباطنیہ، فضاخ الباطنیہ اور مواہم الاباحیہ جیسی چشم کشا تصانیف پیش کیں اور ان میں باطنی عقائد کی پرزور تردید کی۔

امام غزالی رحمہ اللہ کا دوسرا بڑا کارنامہ ”احیاء علوم الدین“ نامی بے نظیر تصنیف ہے جس کا موضوع عام طور پر تصوف اور اصلاح نفس ہی سمجھا جاتا ہے، مگر درحقیقت اس میں انہوں نے انسان، انسانی معاشرے اور زندگی کی مختلف حالتوں کو اسلامی و اخلاقی نقطہ نظر سے دیکھا بھالا ہے اور معاشرے میں پیدا ہونے والے فساد اور بحران کے ازالے اور ایک مثالی انسان اور مثالی معاشرے کی تشکیل کا نصاب پیش کر دیا ہے۔ یہ کتاب ان کی قلبی کیفیات، تجربات زندگی، گہرے غور و فکر اور دلی تاثرات کی عکاس ہے جو انسان کی کایا پلٹ سکتی ہے۔ اس میں بطور خاص اعلیٰ علم اور حکمران طبقے کی اصلاح پر زور دیا گیا ہے؛ کیوں کہ ان کی اصلاح کے بغیر معاشرے کا سدھر ناممکن نہیں۔

امام غزالی رحمہ اللہ نے علم کلام میں پیدا ہونے والے جمود کو توڑنے کی بھی کوشش کی اور عقائد اسلام کے اثبات کے لیے اشعری مکتب فکر کے لگے بندھے قواعد سے ہٹ کر زیادہ مؤثر اور مضبوط اصول پیش کیے۔ اس بناء پر انہیں مخالفت کا سامنا بھی کرنا پڑا؛ کیوں کہ روایتی علماء ان قواعد علم کلام سے ذرا سا انحراف بھی خلاف اسلام تصور کرتے تھے۔ ان تجربات کے نتیجے میں امام غزالی رحمہ اللہ نے یہی فیصلہ کیا کہ علم کلام کا ضرر اس کے نفع سے کہیں زیادہ ہے۔ اس لیے اسے ترک کر دینا ہی بہتر ہے۔ ان کی آخری تصنیف ”الجامع للعوام فی الکلام“ اسی موضوع پر تھی۔<sup>①</sup>

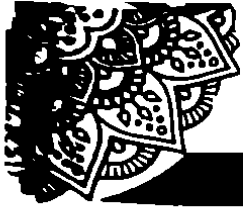


### امام الکلیا الہرّ استی (۳۵۰ھ-۵۰۴ھ)

امام علی محمد بن علی طبری الکلیا الہرّ استی (م ۵۰۴ھ) بھی اس دور کے اجل علماء میں سے ایک تھے۔ ان کی ولادت طبرستان میں ہوئی، مختلف علماء سے علوم و فنون کی تکمیل کے بعد عقوان شیب میں وہ نیشاپور آئے اور مدرسہ نظامیہ میں امام الحرمین سے مستفید ہوئے۔ امام الحرمین جوینی رحمہ اللہ کے ممتاز ترین شاگرد ہیں امام غزالی رحمہ اللہ کے بعد انہی کا مقام ہے۔ چونکہ امام غزالی رحمہ اللہ بہت جلد جامعہ نظامیہ نیشاپور کی مسند چھوڑ گئے تھے، اس لیے اس درس گاہ میں امام الحرمین جوینی رحمہ اللہ کی مسند الکلیا الہرّ استی رحمہ اللہ نے ہی سنبھالی۔ ایک مدت تک طلبہ کو فیض یاب کرنے کے بعد وہ بغداد منتقل ہو گئے اور مدرسہ نظامیہ بغداد میں درس دینے لگے۔ چھٹی صدی ہجری کے بے شمار علماء امام الکلیا الہرّ استی رحمہ اللہ سے مستفید ہوئے جن میں امام سعد الخیر، امام عبداللہ بن غالب اور امام ابو طاهر سلفی جہتہ نمایاں ہیں۔

امام الکلیا الہرّ استی رحمہ اللہ ایک باوقار اور پُرکشش شخصیت کے مالک تھے۔ نہایت ذہین و فطین، نکتہ رس اور دقیق النظر تھے۔ ان کی آواز خوبصورت اور بلند تھی۔ قوت بیان اور فصاحت و بلاغت میں وہ یکتا زمانہ تھے۔ مناظروں

① تاریخ دعوت و عزیمت: ۱/۱۶۱ تا ۱۹۰



میں وہ اکثر سنت نبویہ سے استدلال کرتے تھے۔<sup>①</sup>

وہ اصول شافعیہ کے سختی سے پابند تھے اور حدیث کے مقابلے میں قیاس آرائیوں کو بے حیثیت سمجھتے تھے۔ وہ فرماتے تھے: ”جب میدانِ مباحث میں علم حدیث کے شہسواروں مقابلے میں نکلتے ہیں تو اصحابِ قیاس کے سر ہوا میں اڑ جاتے ہیں۔“<sup>②</sup>

تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، لغت اور دیگر متنوع علوم میں ان کی بکثرت تصانیف تھیں۔ اختلافی مسائل میں ان کی ”شفاء المسترشدین“ کو جواب مانا جاتا ہے۔ تاہم ان کی تفسیری کاوش ”احکام القرآن“ سب سے زیادہ مشہور ہے جو تین جلدوں میں ہے۔

وہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عمر تھے۔ دونوں ۴۵۰ھ میں پیدا ہوئے تھے، ایک ہی جگہ تعلیم حاصل کی، ایک مدت تک ایک ہی جگہ یعنی مدرسہ نظامیہ نیشاپور میں تدریس کرتے رہے۔ دونوں کی وفات میں صرف ایک سال کا فرق ہے۔ امام ابوالکلیلا الہریزی رحمۃ اللہ علیہ ۵۰۳ھ اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ۵۰۵ھ میں فوت ہوئے۔<sup>③</sup>



### امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ (۵۴۴ھ-۶۰۶ھ)

اس دور کی نمایاں اسلامی شخصیات میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں جنہیں معقولات و منقولات پر یکساں عبور تھا۔ وہ نسلِ طبرستان سے تعلق رکھتے تھے۔ رے میں پیدا ہوئے تھے اور ہرات ان کی علمی سرگرمیوں کا

① وفيات الاعيان: ۳ ص ۲۸۶. الكامل في التاريخ: ۸ ص ۵۸۶. البداية والنهاية: ۱۶ ص ۲۱۱. طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ۷ ص ۲۳۳ و ۲۳۴

② وفيات الاعيان: ۳ ص ۲۸۷

③ وفيات الاعيان: ۳ ص ۲۸۶. الكامل في التاريخ: ۸ ص ۵۸۶. البداية والنهاية: ۱۶ ص ۲۱۱؛ طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ۷ ص ۲۳۱ و ۲۳۲

فائدہ: ”السبكي“ قاری کا لقب ہے۔ یہ ایک تعظیمی لقب ہے جس کا مطلب ہے: ”عظیم المرتبت“ اس میں ہمزہ مکسور ہے۔ یہ الف لام تعریف کا نہیں بلکہ اصل کلمہ کا جڑ ہے۔ (طبقات الشافعیین لابن کثیر: ۵۲۸)

”الہریزی“ کی تحقیق بڑی مشکل ہے۔ صدیوں تک اس پر کسی نے روشنی نہیں ڈالی۔ نویں صدی ہجری کے قاضی ابن حبیبہ لکھتے ہیں: ”میں نہیں جانتا کہ یہ نسبت کس کی طرف ہے؟“ (طبقات الشافعیہ: ۱/۲۸۸، عالم الکتاب بیروت)

ایک رائے یہ سامنے آئی کہ قیاری کے لفظ ”ہراس“ کی طرف نسبت ہے جس کا مطلب ”خوف“ ہے۔

دیکھئے: ”البلغة في تراجم العلية النحوي واللغة“ ص ۲۷۴، مطبوعہ دار سعد الدین (مصر) کا حاشیہ از حسان احمد راتب راقم عرض کرتا ہے کہ اس صورت میں یہ لفظ ہا کے کسرہ اور افر مشد کے ساتھ ہوگا کیونکہ فارسی میں لفظ ہراس ہے نہ کہ ہراس۔

اگر وہ نسبت یہی ہے تو ممکن ہے کہ باطل فرقوں پر دمب کے جب انہیں ”ہراسی“ کہا جاتا ہو۔

راقم کے نزدیک زیادہ امکان یہ ہے کہ یہ کسی مقام کی طرف نسبت ہو۔ یاد رہے کہ ”الہراس“ بغداد کے ایک محلے کا نام تھا۔ (ساریخ بغداد: ۱۷ ص ۱۶۷)

ممكن في هراة الهراس اخبار العلماء باخبار الحكماء، ص ۱۶۶

چونکہ امام موصول بھی ایک مدت تک بغداد سکونت پذیر ہے اس لیے ممکن ہے وہ مذکورہ محلے میں مقیم ہوں اور اسی لیے ”ہراسی“ کہلائے ہوں۔ واللہ اعلم

مرکز رہا۔ انہوں نے عقل و نقل کی روشنی میں ”مفتاح الغیب“ جیسی بے نظیر تفسیر لکھی جو تفسیر رازی کے نام سے مشہور ہوئی، اس میں ایک جلد صرف سورۃ الفاتحہ کی تفسیر پر مشتمل ہے۔ مکمل تفسیر ۳۲ جلدوں میں ہے۔

”اعتقاد فریق المسلمین والمشرکین“ ان کی ایک اور بہترین تصنیف ہے جس میں مختصر طور پر بدعتی اور خارج از اسلام فرقوں کا تعارف کرایا گیا ہے۔ نیز یہود و نصاریٰ اور ہندو کے عقائد اور ان کی فرقہ بندیوں کا حال بھی پیش کیا گیا ہے۔ ”معالم اصول الدین“ بھی ان کی نہایت مفید کتاب ہے جس میں اسلامی عقائد بیان کیے گئے ہیں اور ساتھ ہی باطل فرقوں خاص کر شیعوں کے اعتراضات کے ٹھوس جوابات دیے گئے ہیں۔ انہوں نے مردہ علم کلام میں ایک نئی روح ڈال کر اسے فلسفیوں اور محدثوں کی تردید میں اس طرح استعمال کیا کہ اہل باطل کو ہر جگہ منہ کی کھانا پڑی۔

امام رازی رحمۃ اللہ بہترین خطیب اور واعظ بھی تھے۔ فارسی اور عربی میں یکساں فصیح و بلیغ تقریر کرتے تھے۔ خشک عالم نہیں بلکہ درود کی دولت سے مالا مال تھے۔ اکثر وعظ کے دوران خود بھی روتے اور حاضرین کو بھی اشک بار کرتے۔

یہ دور خراسان میں غوری اور وسط ایشیا میں خوارزم شاہی خاندان کی حکومت کا تھا۔ سلطان غیاث الدین غوری کے دربار میں انہیں بڑی عزت حاصل تھی۔ سلطان خود ان کا وعظ سنتا اور بعض اوقات زار و قطار روتا۔ سلطان شہاب الدین غوری کی ہندوستان میں جہادی مہمات میں امام رازی رحمۃ اللہ ساتھ ساتھ تھے۔ وہ لشکر میں درس قرآن دے کر سپاہیوں کی ایمانی و عملی تربیت کرتے تھے۔

شہاب الدین غوری کو ہندوستان کی آخری مہم سے واپسی پر باطنی خجزنوں نے شہید کر دیا جس کے بعد خوارزم شاہی سلاطین نے امام رازی رحمۃ اللہ کو اپنے ہاں بلا کر پایہ تخت کی جامعہ کا صدر مدرس اور شہزادوں کا اتالیق مقرر کیا۔ امام رازی رحمۃ اللہ ۶۰۶ھ میں ہرات میں فوت ہوئے اور شہر کے مضافاتی گاؤں مزدخان میں ان کی تدفین ہوئی۔<sup>①</sup>



① ولہات الاعیان: ۱۲۵۲/۴، طبقات الشافعیۃ الکبریٰ: ۸/۸۱، ۸۲، الاعلام زکری: ۳۱۳/۶

# چھٹی صدی ہجری کے مصلحین اور ائمہ سلوک و احسان

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ (۴۷۰ھ-۵۶۱ھ)

۳۸۸ھ میں جب امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے بغداد کو ہمیشہ کے لیے الوداع کہا تو اسی سال مشیت الہیہ نے عالم اسلام کے اس مرکز میں اصلاح و تذکیر کا سلسلہ آگے بڑھانے کے لیے ایک اور عبقری شخصیت کو یہاں بھیج دیا۔

یہ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ تھے جو ۴۷۰ھ میں شمالی ایران کی بستی گیلان میں پیدا ہوئے تھے۔ جب وہ بغداد آئے تو صرف ۱۸ سال کے تھے اور تحصیل علم کے سوا ان کا کوئی اور مقصد نہ تھا۔ مگر اللہ کی تقدیر میں انہی کو اس شہر کی رہنمائی کے لیے چنا جا چکا تھا۔ یہاں آپ نے ابوالوفاء، ابن عقیل اور ابوزکریا تہریری رحمۃ اللہ علیہ جیسے نامور علماء سے علوم اسلامیہ کی تعلیم حاصل کی اور شیخ حماد بن مسلم الدباس رحمۃ اللہ علیہ (م ۵۲۵ھ) سے، جو بغداد کے اکثر علماء و فقہاء کے شیخ طریقت تھے، بیعت ہوئے اور اجازت سے سرفراز ہوئے۔

فقہی لحاظ سے آپ حنبلی مسلک کے پیروکار تھے۔ فقہ کی اعلیٰ تعلیم قاضی ابوسعید مخزومی رحمۃ اللہ علیہ (م ۵۱۱ھ) سے حاصل کی اور فارغ التحصیل ہونے کے بعد انہی کے مدرسے میں تدریس شروع کی۔ یہ حلقہ درس اتنا مقبول ہوا کہ بہت جلد عمارت میں توسیع کی ضرورت پیش آگئی۔ ساتھ ہی آپ نے وعظ و ارشاد کے حلقے کا آغاز کیا جس میں اتنی برکت ہوئی کہ علماء و فقہاء ہی نہیں بلکہ بادشاہ اور خلیفہ تک حاضر ہونے لگے۔

اللہ نے آپ سے مردہ دلوں کی مسجائی کا کام لیا۔ آپ کی زبان میں ایسی تاثیر تھی کہ دل کانپ اٹھتے اور ساری کٹافتنی اشکوں کے ساتھ جل جاتیں۔ مجلس وعظ میں نصرانی، یہودی اور دوسرے غیر مسلم بکثرت شریک ہوتے۔ ہر مجلس کے اختتام پر غیر مسلم کلمہ پڑھتے، چورڈاکو، رہزن اور فاسق و فاجر لوگ توبہ تائب ہوتے۔ آپ نے خود ایک بار فرمایا کہ میرے ہاتھ پر پانچ ہزار سے زائد لوگ مشرف باسلام ہو چکے ہیں اور ایک لاکھ سے زیادہ لوگوں نے توبہ کی ہے۔ آپ نے درس و ارشاد کے ساتھ خدمتِ خلق کو اپنا شعار بنالیا۔ غریبوں و فقیروں کا آپ بہت خیال کرتے، آپ کا دسترخوان وسیع ہوتا جس پر ضرورت مندوں کا جوم ہوا کرتا تھا۔ آپ ہر ایک کے کام آتے اور ہر ایک کی خدمت کے لیے تیار رہتے۔

ان مشاغل کے ساتھ آپ کی علمی مصروفیات کو دیکھا جائے تو حیرت ہوتی ہے۔ صبح تفسیر، حدیث، فقہ اور اصول فقہ کے اسباق پڑھاتے۔ ظہر کے بعد تجوید اور نحو پڑھاتے۔ پھر فتاویٰ کے جوابات لکھتے۔

آپ رواجی تصوف کی جگہ سنت اور شریعت سے مربوط تزکیہ و احسان کے قائل تھے۔ فرماتے تھے:

”اگر اللہ کی کوئی حد ٹوٹی ہو تو سمجھ لو شیطان تم سے کھیل رہا ہے۔ جس چیز کی شریعت تائید نہیں کرتی وہ باطل ہے۔“

شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ ۳۸۸ھ میں بغداد آئے تھے اور یہیں ۴۶۱ھ میں وفات پائی۔ اس طرح آپ نے ۷۳ سال یعنی لگ بھگ پون صدی کا وقت یہاں گزارا۔ پانچ خلفاء کا دور آپ نے دیکھا۔ آپ خلیفہ مستظہر باللہ (م ۵۱۱ھ) کے دور میں یہاں تشریف لائے تھے۔ اس کے بعد مسٹر شد باللہ، راشد باللہ، المعصی اور المستعجد کا دور دیکھا۔ اس دوران سلجوقی بادشاہوں اور خلفائے بنو عباس میں چپقلش عروج پر تھی۔ سلجوقی بادشاہ خلفاء کو اپنا تابع دار بنانا چاہتے تھے جب کہ خلفاء اپنی حیثیت برقرار رکھنے کے لیے کوشاں تھے۔ اس دوران کبھی جنگوں کی نوبت بھی آجاتی اور مسلمانوں کا خون ناحق بہنے لگتا۔ اس دور کا سب سے طاقتور خلیفہ مسٹر شد باللہ تھا جس نے ایک سے زائد بار خود جنگوں کی قیادت کر کے سلجوقیوں کو پسپا کیا مگر ۵۲۹ھ میں سلطان مسعود سلجوقی سے جنگ میں اسے شکست ہوئی اور وہ گرفتار ہو گیا۔ سلطان نے بعد میں اسے رہا کر دیا مگر بغداد پہنچنے سے پہلے ہی خلیفہ کو باطلیوں نے شہید کر دیا۔

مسلمانوں کے انتشار و افتراق سے عالم اسلام جس زوال کی طرف گامزن تھا، شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ جیسے مصلح قوم اس سے لائق نہیں رہ سکتے تھے۔ ہر دردمند امتی کی طرح آپ کا دل بھی ان سانحوں پر کڑھتا تھا۔ آپ نے اپنا یہ در و دل اپنے مواظ و بیانات میں گھول دیا۔ آپ جانتے تھے کہ ان سارے فسادات کی بنیاد دنیا کی محبت اور ہوس مال و جاہ ہے؛ اس لیے آپ کے اکثر خطبات میں حب دنیا کی مذمت اور فقری و سادگی کی تعلیم ملتی ہے۔ آپ پوری قوت قلبی کے ساتھ امت کو تواضع، رحم دلی، خوف خدا، لکڑ آخرت، احترامِ باہمی، اتحاد و اتفاق اور شیر و شکر ہو کر رہنے کی تلقین کرتے رہے۔

مگر صرف وعظ و تذکیر سے ایسے معاشرے کی اصلاح بہت مشکل تھی جس کا ہر فرد دن کا اکثر وقت دنیاوی علاقوں میں گزارتا ہو اور کبھی کبھار طبیعت میں ہل چل مچانے والی نصیحتوں کو کاروبار و زندگی کی کدورتیں اس کے دل سے محو کر دیتی ہوں؛ اس لیے آپ نے خانقاہی سلسلے پر بطور خاص توجہ دی اور فن تصوف کی سابقہ کمزوریوں کو دور کر کے اسے ایک مجتہدانہ شان کے ساتھ باقاعدہ مدون کیا۔ آپ نے خانقاہ میں سینکڑوں مریدوں کو لگا ہوں کے سامنے رکھ کر ان کی ایسی ظاہری و باطنی تربیت کی کہ وہ دنیا کے کسی بھی خطے میں جا کر دعوت و اصلاح کی ذمہ داریاں انجام دینے کے اہل بن گئے۔ آپ کے یہ خلفاء افریقہ، یمن، ہندوستان تک پھیل گئے اور یہ سلسلہ احسان و تزکیہ ”سلسلہ قادریہ“ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس سلسلے کے حضری مشائخ اور تاجر اگلی صدیوں میں جاوا اور سماٹرا تک گئے۔ ہندوستان، انڈونیشیا و افریقہ میں لاکھوں لوگ اس نقل و حرکت کی بدولت مشرف باسلام ہوئے اور ان مکت لوگوں کی زندگیوں میں انقلاب آیا۔<sup>①</sup>

① تاریخ دعوت و عزیمت: ۱/۱۹۸۵ تا ۱۲۲۲ سیر اعلام النبلاء: ۲۰/۵۳۹ تا ۵۴۰

علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ (۵۰۸ھ-۵۹۷ھ)

چھٹی صدی ہجری کے علماء و مشائخ کا تذکرہ اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتا جب تک علامہ ابوالفرج عبدالرحمن ابن جوزی رحمہ اللہ کا ذکر نہ کیا جائے۔ وہ ۵۰۸ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے۔ بچپن میں یتیم ہو گئے تھے۔ ایک غریب گھرانے کے فرد تھے۔ ماں نے پیٹ کاٹ کر پڑھایا لکھایا۔ انہوں نے بچپن میں قرآن حفظ کیا۔ پھر بغداد کے نامور اساتذہ کی خدمت میں رہ کر علوم و فنون میں مہارت پیدا کی۔ بہت جلد ان کا شمار بغداد کے مقبر علماء میں ہونے لگا۔

ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ ہر علم اور ہر فن کی جو بھی کتاب مل جاتی پڑھ کر چھوڑتے۔ اس کے ساتھ وہ انشاء، ادب، خطابت اور تعلیم و تدریس کے میدانوں میں بھی زبردست ملکہ رکھتے تھے۔ وہ مدرسہ نظامیہ بغداد کے ممتاز مدرس تھے۔ شیخ سہی شیرازی رحمہ اللہ جیسے بزرگ ان کے شاگرد تھے۔ وعظ و خطابت میں وہ اپنے دور کے حبان بن وائل تھے۔ ان کے مواعظ کی مجلس میں بلا مبالغہ دل دھرنے کی جگہ نہیں ہوتی تھی۔ امراء، شہزادے اور بعض اوقات خلفاء تک ان کا وعظ سننے آیا کرتے تھے۔ ہر وعظ کے بعد بکثرت لوگ توبہ تائب ہوتے اور سنت کے مطابق زندگی گزارنے کا عزم کرتے۔ وہ رواجی قسم کے صوفی نہ تھے مگر دعا و مناجات کی لذت اور خشوع و خضوع کی نعمت سے بہرہ ور تھے۔ اس قدر مصروفیات کے باوجود ذکر و عبادت کے لیے خاصا وقت نکالتے تھے۔ ہر ہفتے ایک قرآن مجید ختم کرنے اور قیام اللیل کے پابند تھے۔ عمر بھر کبھی مشتبہ چیز استعمال نہیں کی۔ اس کے ساتھ ان کی طبیعت میں بڑا نظم و ضبط اور اعتدال تھا۔ ذہنی اور بدنی صحت کا خاص خیال رکھتے اور دوسروں کو بھی اس کی تاکید کرتے۔ عجیبی طرز کی صوفیانہ ریاضتوں، مبالغے کی حد تک زہد و قناعت اور ترک دنیا کو اسلامی مزاج کے خلاف تصور کرتے تھے۔

ان کی زندگی کے آخری دور میں بغداد میں خلیفہ ناصر کی حکومت تھی جو شیعہ مذہب کا حامی تھا۔ بغداد میں اس نے عاشوراء کے جلوس دوبارہ شروع کرا دیے تھے جس کی وجہ سے شہر میں فسادات کا خطرہ رہتا تھا۔ شریک پندرائی کا پہاڑ بنا کر اشتعال انگیزی کو ہوا دینے پر تلے رہتے تھے جبکہ علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ امن عامہ کو قائم رکھنے کی کوشش کرتے تھے۔

اس سلسلے میں ان کی ذہانت کا یہ واقعہ قابل ذکر ہے کہ ایک بار ان سے مجمع عام میں یہ سوال کیا گیا کہ حضور ﷺ کے بعد لوگوں میں سب سے افضل شخص کون ہیں؟ چونکہ مجمع میں شیعہ اور سنی دونوں موجود تھے اور ذرا سی بات پر تلوار چل جانے کا خطرہ تھا؛ اس لیے علامہ جوزی رحمہ اللہ نے مصلحتاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نام نہ لیا بلکہ اشارے کنایے میں جواب دیتے ہوئے کہا:

”رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل وہ شخص ہیں کہ ان کی بیٹی اُن کے نکاح میں تھی۔“

یہ کہہ کر وہ فوراً منبر سے اتر کر چلے گئے اور اپنی ذہانت سے مجمع کو سمجھ گھما ہونے سے بچالیا۔ شیعہ سمجھے کہ ان کی مراد

حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں جبکہ اہل سنت نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مراد لیے۔<sup>①</sup>

① خلاصات اللعاب ۱۹۸/۵، المعبر فی خبر من ہر: ص ۵۸۲ھ

تاہم وہ حق بات کہنے میں کسی ملامت کی پروا نہیں کرتے تھے۔ اپنی مجالس میں وہ ہمیشہ اہل سنت کے نظریات کی ترجمانی کیا کرتے تھے؛ اسی لیے وہ خلیفہ ناصر کے عتاب کا نشانہ بھی بنے۔ ۵۹۰ھ میں خلیفہ نے انہیں شیعہ نظریات کی تردید کے جرم میں بغداد سے جلاوطن کر کے واسط بھیج دیا، وہاں انہیں پانچ سال ایسی جیل میں گزارنے پڑے جہاں پانی کا انتظام بھی نہیں تھا اور انہیں خاصی دور سے پانی خود بھر کر لانا پڑتا تھا۔ اس کے باوجود انہوں نے مسلک حق کی وکالت ترک نہیں کی۔ پانچ سال تک وہ ایذائیں برداشت کرتے رہے، اس وقت ان کی عمر اسی سال سے تجاوز تھی۔ ۵۹۵ھ میں وہ رہا ہوئے تو ان کی مقبولیت پہلے سے کہیں بڑھ چکی تھی۔<sup>①</sup>

خلیفہ کی طرف سے رفض کی سرپرستی نے بعض سنی علماء کو شیعوں کی تردید میں مبالغہ آرائی پر براہیختہ کر دیا چنانچہ بغداد کے ایک عالم عبدالمغیث بن زہیر (م ۵۸۳ھ) نے یزید بن معاویہ کے حق میں ایک کتاب لکھ دی۔ اس موضوع پر یہ پہلی تصنیف تھی، اس سے پہلے امت کی تاریخ میں کبھی کسی عالم نے یزید کو قابل تعریف سمجھ کر اس کے حق میں کوئی کتاب نہیں لکھی تھی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ اس تصنیف کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اس میں من گھڑت روایات ہیں۔<sup>②</sup>

علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ شیعیت کی تردید میں شمشیر بے نیام تھے مگر عبدالمغیث بن زہیر کی اس متعصبانہ تصنیف کو وہ بھی برداشت نہ کر سکے اور اس کی تردید میں "الرد علی المصحب العنید المانع من ذم یزید" نامی کتاب لکھی اور ثابت کیا کہ یزید کی مذمت جائز ہے اور شیعوں کی ضد میں آکر اس کی تعریف تو صیغ اہل سنت کا وطیرہ ہرگز نہیں۔

ابن جوزی رحمہ اللہ کے تحریری کام کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ روزانہ چار جزو (تقریباً چالیس صفحات) لکھنے کا معمول تھا۔ اس طرح ایک تسلسل سے انہوں نے کئی عشروں تک تصنیفی کام کیا یہاں تک کہ ان کی تصانیف کی تعداد ایک ہزار تک جا پہنچی۔ ان میں سے بعض تصانیف کئی کئی جلدوں میں ہیں۔ اس دور کا شاید ہی کوئی علم و فن ہو جس پر انہوں نے اپنے منفرد انداز میں کام نہ کیا ہو۔ عقائد، تفسیر، حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، تاریخ، ادب، شعر، اخلاقیات، وعظ و نصیحت، ہر شعبے میں ان کے علمی شاہکار موجود ہیں۔

ان کی مشہور ترین تصنیف "تلمیس ابلیس" ہے جس میں مختلف گمراہ فرقوں کے علاوہ علماء، طلبہ، عابدوں، زاہدوں اور صوفیوں کی گمراہی کے اسباب لکھے ہیں اور واضح کیا ہے کہ شیطان انہیں کس کس طرح سے لغزش میں مبتلا کرتا آیا ہے۔

جاہل و اعظموں اور صوفیوں میں ضعیف بلکہ من گھڑت احادیث بہت زیادہ رائج ہو رہی تھیں۔ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس کی اصلاح کے لیے "کتاب الموضوعات" تصنیف کی اور کمزور، مشکوک اور خانہ ساز روایات کا پردہ چاک کر دیا۔ اسی طرح ضعیف اور جھوٹے راویوں کے تعارف کے لیے انہوں نے "الضعفاء والمترکین" لکھی۔

انہیں طبعی طور پر علم تاریخ سے خاص دلچسپی تھی اور وہ اسے علماء کے لیے ضروری قرار دیتے تھے۔ تاریخ پر ان کی تصنیف "المنتظم" بارہ جلدوں میں ہے جس میں حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر اپنے دور تک کے حالات سن و جمع کیے

① العبر فی صبر من عمر: ۸۵/۳

② الدہل علی طبقات الحنابلہ: ۷۵، ۷۶/۱



ہیں۔ تاریخ طبری کے بعد یہ اسلامی تاریخ کا دوسرا بڑا مآخذ ہے۔ بعد کے مؤرخین مثلاً ابن اثیر الجزری، حافظ ابن کثیر اور ابن خلدون رحمہم نے تاریخ طبری کے بعد زیادہ تر اسی کتاب سے مواد لیا ہے۔ ”تلقیح فہوم الاثر“ بھی تاریخ پر ان کی ایک نادر تصنیف ہے جو تاریخی واقعات کا ایک خوبصورت انتخاب ہے۔ ”بستان الواعظین“ ایک بالکل منفرد کاوش ہے جس میں وعظ و خطابت کے آداب بتائے گئے ہیں اور فنِ تقریر کے رموز سے آگاہ کیا گیا ہے۔ انہوں نے ادب و حکمت سے بھرپور کئی دلچسپ تصانیف بھی پیش کی ہیں مثلاً ”صید الخاطر“ جو ان کے تاثرات و خیالات اور حکمتوں اور نصیحتوں کا ایک خوب صورت گلدستہ ہے۔ ”کتاب الاذکیاء“ میں انہوں نے ذہین لوگوں کی دلچسپ حکایات جمع کی ہیں۔ ”اخبار الحمقى والمغفلین“ احمقوں کے خندہ آور واقعات پر مشتمل ہے۔ لکھنے کے دوران قلم تراشنے سے جوڑا ادھر گرتا، وہ اسے محفوظ کرتے رہتے۔ ان کی وصیت تھی کہ ان کی لاش کو غسل دینے کے لیے پانی اسی نمادے سے گرم کیا جائے۔ ۵۹۷ھ میں ان کی وفات ہوئی تو وصیت کے مطابق اسی برادے سے غسل کا پانی گرم کیا گیا۔ یہ اتنا تھا کہ پھر بھی اچھا خاصا بنج گیا۔<sup>①</sup>



### شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ (۵۳۹ھ-۶۳۲ھ)

اس دور کے مشائخ میں شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ کا نام نامی ہرگز فراموش نہیں کیا جاسکتا جو سلسلہ عالیہ سہروردیہ کے بانی اور ”عوارف المعارف“ جیسی شہرہ آفاق کتاب کے مصنف ہیں۔ وہ اپنے دور کے مشہور شافعی عالم، واعظ اور صوفی بزرگ تھے۔ علامہ ابن خلکان رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ اخیر عمر میں ان کے زمانے میں ان کی کوئی نظیر نہ تھی۔ مریدین کی تربیت اور دعوت و اصلاح کے کام میں وہ مرجعِ خلافت تھے۔

وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسل سے تھے، ان کا آبائی علاقہ سہرورد تھا جو شمالی ایران میں قزوین اور زنجان کی ایک نواحی ہستی ہے۔ جب وہ بغداد آئے تو چہرے پر ڈاڑھی کا ایک بال بھی نہیں اُگتا تھا۔ اس وقت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ حیات تھے اور ان کا سلسلہ فیض جاری تھا۔ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ نے بھی ان سے استفادہ کیا مگر یہ ان کی تعلیم کا زمانہ تھا غالباً اسی لیے زیادہ صحبت نہ اٹھا سکے۔ البتہ ان کے چچا شیخ ابوالنجیب سہروردی رحمہ اللہ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کی تربیت میں رہے اور خلیفہ مجاز بنے۔ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ نے فقہ، حدیث اور دیگر علوم میں مہارت حاصل کرنے کے بعد تزکیہ باطنی میں پہلے اپنے چچا اور پھر زمانے کے دیگر مشائخ سے اکتساب فیض کیا۔

انہوں نے بغداد کو مرکز بنا کر تقریباً ساٹھ سال تک وعظ و اصلاح اور مریدین کی تربیت کا کام کیا۔ ان کے وعظ و خطبات میں بکلی کا سا اثر تھا جس سے مخلوق خدا نے بہت فائدہ اٹھایا، عوام تو عوام دور دور سے علماء و مشائخ بھی ان کے پاس حاضر ہوتے اور مستفید ہوتے۔ خلفائے بنو عباس ان کا بے حد احترام کرتے اور ان کی دعاؤں کے طالب رہتے۔

① ولیات الامان: ۳/ ۱۱۴۵ و ۱۱۴۶، سیر اعلام النبلاء: ۲۱/ ۳۸۷ و ۳۷۷، حشرات اللہ: ۵/ ۱۹۸، ذیل طبقات الحنابلہ: ۱/ ۷۱ و ۷۰





انہوں نے تصوف کو عجبی اثرات اور بدعات و رسومات سے پاک کرنے کی پوری کوشش کی۔ ان کی تصنیف "عوارف المعارف" اس سلسلے کی ایک کامیاب کوشش ہے جسے آج بھی اہل اللہ کے ہاں بڑی مقبولیت حاصل ہے۔ شیخ سعدی شیرازی اور شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانی رحمہما جیسے مشائخ ان کے مریدین اور فیض یافتگان میں شامل ہیں۔ ان میں سے ایک نے ایران اور دوسرے نے ہندوستان میں ہدایت و معرفت کے ایسے چراغ روشن کیے جن کی کرنیں آج تک فہل ہوتی آرہی ہیں۔<sup>①</sup>

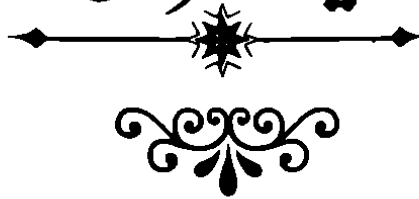


① وفات الاعیان: ۲/۱۱۶۶ھ ۱۱۸۵ھ



# خلافتِ عباسیہ بغداد کی پانچ صدیاں

ایک نظر میں



## دوسری صدی ہجری

۱۳۲.....۷۷۹ء

☆ سفاح کی خلافت ۱۲ ربیع الاول ۱۳۲ھ (۱۱ اکتوبر ۷۷۹ء)

۱۳۴.....۷۵۰ء

☆ شاہ روم لیون بن قسطنطین کا مملکت پر حملہ، مسلمانوں کی جلاوطنی  
☆ عباسی وزیر ابوسلمہ الخلال کا ابومسلم خراسانی کے ہاتھوں قتل

۱۳۷.....۷۵۱ء

☆ سفاح کا حیرہ (کوفہ) کو چھوڑ کر انبار میں قیام  
☆ کوفہ سے مکہ تک سنگ میل نصب کیے گئے  
☆ وفات اسماعیل بن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

۱۳۵.....۷۵۲ء

☆ عبداللہ بن حبیب کا صقلیہ پر چھاپہ  
☆ وفات محدث مدینہ زیاد بن ابی زیاد مولیٰ عبداللہ بن عیاش

۱۳۶.....۷۵۳-۷۵۴ء

☆ ابوجعفر منصور اور ابومسلم خراسانی کا حج  
☆ اُندلس میں انتشار اور وہاں خود مختار امراء کی حکومت کا قیام  
☆ سفاح کا انتقال..... ذوالحجہ (جون ۷۵۴ء)

☆ خلافت ابوجعفر المنصور

۱۳۷.....۷۵۴-۷۵۵ء

☆ ابومسلم خراسانی کا قتل..... ۲۶ شعبان (۱۳ فروری ۷۵۵ء)  
☆ سبأذ مجوسی کا خروج

۱۳۸.....۷۵۵ء

☆ قسطنطین بن لیون کا سابق پر حملہ اور صالح بن علی عباسی کے ہاتھوں شکست

☆ اندلس میں عبدالرحمن اؤل کے ہاتھوں آزاد اموی حکومت کا قیام

۱۳۹ھ..... ۷۵۶ء

☆ منصور عباسی کے حکم سے مصلطیہ کی از سر نو تعمیر کا آغاز

۱۴۰ھ..... ۷۵۷ء

☆ بقیۃ کی از سر نو تعمیر

☆ منصور کا سراج اور سربیت المقدس

۱۴۱ھ..... ۷۵۸ء

☆ فرقہ راوندیہ کا ظہور اور قلع قع

☆ وفات موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ، صاحب المغازی

۱۴۲ھ..... ۷۵۹ء

☆ مصر سے محمد بن افضل کی معزولی اور حمید بن قحطبہ کا تقرر

☆ محدث خالد الخزامی رضی اللہ عنہ کی وفات

☆ مشہور شاعر و ادیب ابن المقفع کی وفات۔ عمر ۳۶ سال۔ اہم تصانیف: کلیلۃ و دمنہ، الادب الصغیر و الکبیر

۱۴۳ھ..... ۷۶۰ء

☆ ظلم کے باغیوں کی سرکوبی

☆ محدث حمید الطویل بصری رضی اللہ عنہ کی وفات

۱۴۴ھ..... ۷۶۱ء

☆ منصور کا سراج، محمد نفس زکیہ اور ابراہیم کی تلاش

☆ منصور کی قید میں عبداللہ بن حسن المثنیٰ رضی اللہ عنہ کی وفات

۱۴۵ھ..... ۷۶۲ء

☆ محمد نفس زکیہ کا مدینہ میں خروج..... یکم رجب (۲۵ ستمبر ۷۶۲ء)

☆ سرکاری افواج سے جنگ میں نفس زکیہ قتل..... ۱۵ رمضان (۶ دسمبر ۷۶۲ء)

☆ عراق میں ابراہیم کا خروج..... یکم رمضان (۲۲ نومبر ۷۶۲ء)

☆ ابراہیم کی شکست اور قتل..... ۲۵ ذوالقعدہ (۱۳ فروری ۷۶۳ء)

☆ بغداد کی تعمیر کا آغاز

۱۴۶ھ..... ۷۶۳ء

☆ منصور کا بغداد میں قیام

☆ عباسی فوج اندلس پر قبضہ کرنے کی کوشش میں ناکام

☆ وفات محدث و فقیہ ہشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ

☆ وفات محمد بن سائب کلبی شیعہ مؤرخ

۱۴۷ھ..... ۷۶۴ء

☆ عیسیٰ بن موسیٰ کی ولی عہدی منسوخ، نئے ولی عہد کے طور پر مہدی کا تقرر

☆ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند عبد العزیز بن عمر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات۔ نامور محدث اور فقیہ

☆ منصور عباسی کے چچا عبداللہ بن علی کا جیل میں انتقال

۱۴۸ھ..... ۷۶۵ء

☆ حضرت جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہ کی وفات، اثنا عشریہ کے نزدیک چھٹے امام..... شوال (نومبر ۷۶۵ء)

☆ ابن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ قاضی کوفہ کی وفات

۱۴۹ھ..... ۷۶۶ء

☆ بلا وِروم میں جہاد کے دوران محمد بن اُحعث کا انتقال

☆ وفات زکریا بن ابی زائدہ رحمۃ اللہ علیہ، ممتاز تلمیذ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ

☆ بغداد کی تعمیر مکمل

۱۵۰ھ..... ۷۶۷ء

☆ استاذ سیس کا خروج

☆ وفات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ..... رجب (اگست ۷۶۷ء)

۱۵۱ھ..... ۷۶۸ء

☆ وفات محمد بن اسحاق بن یسار رحمۃ اللہ علیہ، صاحب المغازی والسیرة

☆ خوارج کے اچانک حملے میں معن بن زائدہ قتل

۱۵۲ھ..... ۷۶۹ء

☆ وفات یونس بن یزید املی، تلمیذ ابن شہاب الزہری

۱۵۳ھ..... ۷۷۰ء

☆ اہامی خوارج کی افریقہ میں بغاوت

☆ منصور کے حکم سے ہرثمہ بن اعین گرگزار



☆ عباسی درباریوں کے لیے لمبی ٹوپیاں لازمی

۱۵۴ھ..... ۷۷۰ء

☆ منصور کا سفر شام۔ افریقی خوارج پر قابو پانے کے لیے خصوصی اقدامات اور لشکر کشی

☆ مشہور ظریف اشعب طامع کی وفات

☆ وفات قرۃ بن خالد بصری رحمۃ اللہ علیہ، محدث بصرہ

☆ وفات ہشام الدستواوی رحمۃ اللہ علیہ، محدث بصرہ

۱۵۵ھ..... ۷۷۱ء

☆ یزید بن ابی حاتم کے ہاتھوں افریقہ میں خوارج کو شکست

☆ وفات مسعر بن کدّام کوئی رحمۃ اللہ علیہ، محدث کوفہ

۱۵۶ھ..... ۷۷۲ء

☆ وفات حمزہ بن حبیب رحمۃ اللہ علیہ، قراء سبعہ میں سے ایک

☆ وفات عبدالرحمن بن زیاد بن النعم، قاضی افریقہ

۱۵۷ھ..... ۷۷۳ء

☆ وفات امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ، محدث بیروت، عمر ۷۰ سال..... ۲ صفر (۲۱ دسمبر ۷۷۳ء)

☆ وفات مصعب بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے پوتے

۱۵۸ھ..... ۷۷۴ء-۷۷۵ء

☆ خالد بن برمک کو موصل کا حاکم مقرر کیا گیا

☆ وفات حمزہ بن شریح رحمۃ اللہ علیہ، محدث مصر

☆ وفات امام زفر بن ہذیل رحمۃ اللہ علیہ، تلمیذ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، قاضی بصرہ

☆ منصور کا سفر حج

☆ وفات منصور عباسی رحمۃ اللہ علیہ..... ۶ ذوالحجہ (۱۸ اکتوبر ۷۷۵ء)

☆ خلافت مہدی عباسی

☆ قیس قسطنطین بن الیون کی موت

۱۵۹ھ..... ۷۷۵ء

☆ مہدی کا یحییٰ بن موسیٰ کی جگہ اپنے بیٹے ہادی کی ولی عہدی کا اعلان

☆ امیر خراسان حمید بن قحطبہ کی وفات





۱۶۰ھ..... ۷۷۶ء

☆ شعبہ بن حجاج کی وفات، محدث عراق

☆ وفات ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ

۱۶۱ھ..... ۷۷۷ء

☆ ابن مقفع کا ظہور

☆ وفات امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ

۱۶۲ھ..... ۷۷۸ء

☆ حسن بن قطنہ کی بلا دروم میں لشکر کشی اور فتوحات

۱۶۳ھ..... ۷۷۹ء

☆ ابن مقفع کی سرکوبی

☆ ہارون الرشید کا بلا دروم میں جہاد، رومی صلح پر مجبور

☆ وفات محدث نیشاپور ابراہیم بن طہمان رحمۃ اللہ علیہ

۱۶۴ھ..... ۷۸۰ء

☆ میخائیل رومی کا سرحدوں پر حملہ۔ اسلامی فوج کی پسپائی

☆ وفات مبارک بن فضالہ رحمۃ اللہ علیہ مولیٰ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

۱۶۵ھ..... ۷۸۱ء

☆ ہارون الرشید کی قیادت میں مسلمانوں کی جوابی فوج کشی اور فتح

☆ وفات خالد بن برمک

☆ وفات داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ، صوفی، فقیہ، تلمیذ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ

۱۶۶ھ..... ۷۸۲ء

☆ خلیفہ مہدی کی وزیر یعقوب بن داؤد سے ناراضی

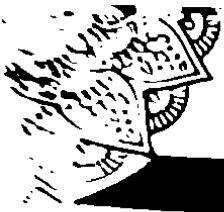
☆ مکہ، مدینہ اور یمن کے درمیان گھوڑوں اور اونٹنوں پر ڈاک کا انتظام

☆ زندیق شاعر بشار بن برد قتل

۱۶۷ھ..... ۷۸۳ء

☆ مہدی زنادقہ کے خاتمے کے لیے سرگرم

☆ مسجد الحرام کی توسیع



☆ وفات حماد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ محدث بصرہ

۱۶۸ھ..... ۷۸۳ء

☆ رومیوں کی بدعہدی پر بلا دروم میں جہادی مہم

☆ عباسی امیر سعید جرجی کا طبرستان پر حملہ

۱۶۹ھ..... ۷۸۵ء

☆ مہدی کی وفات..... ۲۲ محرم (۱۵/ اگست ۷۸۵ء)

☆ خلافت ہادی بن مہدی

☆ خروج حسین بن علی بن حسن بن حسن رحمۃ اللہ علیہ

☆ وفات امام القراء، نافع بن ابی نعیم المدنی رحمۃ اللہ علیہ

۱۷۰ھ..... ۷۸۶ء

☆ وفات ہادی بن مہدی..... ۱۵ ربیع الاول (۲۶ ستمبر ۷۸۶ء)

☆ خلافت ہارون الرشید

☆ ربیع حاسب کی وفات

۱۷۱ھ..... ۷۸۷ء

☆ وفات ابو ذلامہ شاعر

☆ افریقہ میں دولتِ ادارہ کا قیام

۱۷۲ھ..... ۷۸۸ء

☆ امیر افسر عبدالرحمن اول کی وفات اور ہشام بن عبدالرحمن کی تخت نشینی

۱۷۳ھ..... ۷۸۹ء

☆ وفات جویریہ بن اسماء رحمۃ اللہ علیہا، محدث بصرہ..... یکم رجب (۲۳ نومبر ۷۸۹ء)۔ یہ مرد ہیں خاتون نہیں۔

☆ ہارون الرشید کی والدہ ملکہ خیران کی وفات

۱۷۴ھ..... ۷۹۰ء

☆ ہارون الرشید کا حج

☆ اسماعیل بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ موصل کے قاضی مقرر

۱۷۵ھ..... ۷۹۱ء

☆ شام میں قیس اور یمنی قبائل میں خانہ جنگی



☆ وفات ظلیل بن احمد بصری الفراء بیدی، بانی علم عروض

۱۷۶ھ..... ۷۹۲ء

☆ روم میں قلعہ دیر کی فتح

☆ نعیم بن میسرہ نحوی کی وفات

۱۷۷ھ..... ۷۹۳ء

☆ شیخ صوفیاء عبدالواحد بصری رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

☆ امیر اندلس ہشام بن عبدالرحمن کافرنگیوں سے جہاد

۱۷۸ھ..... ۷۹۴ء

☆ والی خراسان فضل بن یحییٰ برکی کا وسط ایشیا میں جہاد، مساجد کی تعمیر

☆ وفات عبدالوارث بن سعید محدث بصرہ

☆ وفات مفصل بن یونس رحمۃ اللہ علیہ، محدث کوفہ

۱۷۹ھ..... ۷۹۵ء

☆ وفات امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ..... ۱۳ ربیع الاول (۷ جون ۷۹۵ء)

☆ وفات حماد بن زید بن درہم رحمۃ اللہ علیہ محدث بصرہ..... ۱۰ رمضان (دسمبر ۷۹۵ء)

☆ بغداد میں کاغذ سازی کا کارخانہ قائم ہوا۔

۱۸۰ھ..... ۷۹۶ء

☆ شام میں یمنی اور زاری قبائل میں خانہ جنگی

☆ اسکندریہ میں زلزلہ

☆ ہارون الرشید نے رقبہ کو پایہ تخت بنالیا

☆ وفات حفص بن سلیمان الکوفی رحمۃ اللہ علیہ، امام قرأت، ترمذی عام رحمۃ اللہ علیہ

☆ وفات امیر اندلس ہشام بن عبدالرحمن۔ تخت نشینی حکم بن ہشام

☆ وفات امام نحو سیوطیہ رحمۃ اللہ علیہ۔ عمر ۳۲ سال۔ دوسرے قول کے مطابق چالیس سال سے کچھ زیادہ۔

۱۸۱ھ..... ۷۹۷ء - ۷۹۸ء

☆ ہارون الرشید کا بلاوروم میں جہاد۔ قلعہ صمصاف پر قبضہ

☆ منصور عباسی کے جرنیل حسن بن لوطیہ کا ۸۴ سال کی عمر میں انتقال

☆ وفات عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ، عمر ۹۳ سال رمضان (اکتوبر ۷۹۸ء)

۱۸۲ھ..... ۷۹۸ء

☆ وفات قاضی القضاۃ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ..... یکم ربیع الآخر (۲۲ مئی ۷۹۸ء)

۱۸۳ھ..... ۷۹۹ء

☆ وفات ابن سناک واعظ رحمۃ اللہ علیہ

☆ وفات حضرت موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ

☆ خاقان ترکستان کا آرمینیا پر حملہ

۱۸۴ھ..... ۸۰۰ء

☆ وفات حضرت عبداللہ بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پوتے

☆ وفات معانی بن عمران رحمۃ اللہ علیہ، محدث موصول، عمر ۸۵ سال

۱۸۵ھ..... ۸۰۱ء

☆ فرنگیوں کا آندلس کے شہر بارسلونہ پر قبضہ

☆ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پوتے عبدالصمد بن علی کی وفات

☆ مسجد الحرام میں آسانی بجلی کرنے سے دو شخص ہلاک

۱۸۶ھ..... ۸۰۲ء

☆ وفات ابوالحق فزاری رحمۃ اللہ علیہ، فقیہ کوفہ

☆ وفات عباد بن عوام رحمۃ اللہ علیہ، فقیہ بغداد

☆ وفات خالد بن حارث رحمۃ اللہ علیہ، محدث بصرہ

۱۸۷ھ..... ۸۰۲ء-۸۰۳ء

☆ قسطنطینیہ میں ملکہ رینی کی ہلاکت، قیصر نقفور کی تخت نشینی اور ایشیائے کوچک پر حملہ

☆ ہارون الرشید کی جوابی یلغار

☆ جعفر برکی کا قتل۔ براکھ کا زوال اور قید و بند..... یکم صفر (۲۸ جنوری ۸۰۳ء)

۱۸۸ھ..... ۸۰۳ء

☆ رومیوں سے معرکے، قیصر نقفور زخمی حالت میں فرار

☆ ہارون الرشید کا آخری حج

۱۸۹ھ..... ۸۰۴ء

☆ رومیوں سے قیدیوں کا تبادلہ۔ تمام مسلم قیدی رہا۔

☆ رے میں ہارون الرشید کی معیت میں قاضی القضاۃ امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ اور امام نحو قرأت کسائی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات، دونوں کی رے کے نواح میں تدفین

۱۹۰ھ..... ۸۰۵ء

☆ قاضی بغداد تلمیذ ابو حنیفہ اسد بن عمر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

☆ بلا دروم کا شہر ہرقلہ (ہرکولیس) فتح

☆ سمرقند میں رافع بن لیث کی بغاوت

☆ مامون الرشید کے مجوسی اتالیق فضل بن بہل کا اسلام قبول کرنے کا اعلان

☆ ہارون الرشید ایشیائے کوچک کے محاذ پر..... ۲۰ رجب (۱۱ جنوری ۸۰۶ء)

☆ جیل میں یحییٰ بن خالد برکی کی وفات، عمر ۷۰ سال

۱۹۱ھ..... ۸۰۶ء

☆ اندلس میں امیر الحکم کی فرنگیوں کے خلاف فتح

☆ علی بن عیسیٰ ماہان کی خراسان سے معزولی

☆ ہارون الرشید کی طرف سے سرحد کے گرجوں کے سمار کر دینے کا حکم

۱۹۲ھ..... ۸۰۷ء

☆ ولیم میں زندیقوں کا ظہور

☆ فضل بن یحییٰ برکی کا جیل میں انتقال

۱۹۳ھ..... ۸۰۸ء-۸۰۹

☆ وفات ہارون الرشید..... ۳ جمادی الآخرہ (۵/ اپریل ۸۰۹ء)

☆ امین الرشید کی خلافت

☆ زبیدہ خاتون کی رقد سے بغداد منتقلی

۱۹۴ھ..... ۸۰۹ء

☆ امین اور مامون الرشید میں چپقلش کا آغاز

۱۹۵ھ..... ۸۱۰ء-۸۱۱ء

☆ صوفی بزرگ شقیق بلخی رحمۃ اللہ علیہ کی دوران جہاد شہادت

☆ امین کی افواج کو خراسان میں شکست فاش..... شعبان (اپریل ۸۱۱ء)

☆ وفات نایبنا محمد ابو معاویہ کوفی رحمۃ اللہ علیہ، عمر ۸۲ سال.....

۱۹۶ھ.....۸۱۱ء

☆ وفات ابو نواس شاعر

☆ طاہر بن حسین کا امین الرشید کے علاقوں پر قبضہ

۱۹۷ھ.....۸۱۲ء

☆ مامون کی افواج کا بغداد پر حملہ اور محاصرہ.....

☆ وفات وکیع بن جراح رحمۃ اللہ علیہ، محدث کوفہ..... اواخر ذوالحجہ (اگست ۸۱۳ء)

۱۹۸ھ.....۸۱۳ء

☆ امین الرشید کا قتل..... ۲۵ محرم (۷/ اکتوبر ۸۱۳ء)

☆ خلافت مامون الرشید

☆ وفات سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ، محدث مکہ..... یکم رجب (۸ مارچ ۸۱۳ء)

☆ وفات یحییٰ بن سعید القطان رحمۃ اللہ علیہ، محدث بصرہ، فقیہ احناف

☆ حسن بن سہل کو عراق کی حکومت سپرد

۱۹۹ھ.....۸۱۴ء-۸۱۵ء

☆ ابن طباطبائی کا عباسیوں کے خلاف خروج..... ۱۰ جمادی الآخرہ (۲۵ جنوری ۸۱۵ء)

☆ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ، الفقہ الاکبر اور الفقہ الاوسط کے ناقل، ابو مطیع حکم بن عبداللہ بلخی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات

۲۰۰ھ.....۸۱۵ء

☆ علویوں کی بغاوتوں پر قابو پایا گیا.....

☆ عباسی سپہ سالار ہرثمہ بن اسمٰعیل کی برطانی، حراست اور قتل.....

☆ وفات حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ.....



## تیسری صدی ہجری

۲۰۱ھ.....۸۱۶ء

- ☆ مامون کی جانب سے حضرت علی رضاؑ کی ولی عہدی کا اعلان.....
- ☆ بابک خرمی کا ظہور.....

۲۰۲ھ.....۸۱۷ء

- ☆ فضل بن اہل وزیر دولت عباسیہ کا قتل.....
- ☆ مامون کی بغداد آمد اور حکومت کا استحکام.....

۲۰۳ھ.....۸۱۸ء

- ☆ وفات حضرت علی رضاؑ.....
- ☆ وفات محمد بن جعفر الصادقؑ.....
- ☆ وفات نصر بن شعیبؑ، فقیہ لغوی، نحوی.....
- ☆ اسد بن فراتؑ قیروان کے قاضی مقرر.....
- ☆ خراسان میں زلزلے، بکثرت جانی و مالی نقصانات

۲۰۴ھ.....۸۱۹ء-۸۲۰ء

- ☆ مامون کی بغداد آمد اور باقاعدہ تخت نشینی..... ۱۶ صفر (۱۱ اگست ۸۱۹ء)
- ☆ وفات امام شافعیؑ..... ۳۰ رجب (۲۰ جنوری ۸۲۰ء)
- ☆ وفات امام ابو داؤد طیالسیؑ، محدث بصرہ.....

۲۰۵ھ.....۸۲۰ء

- ☆ طاہر بن حسین کا خراسان میں تقرر
- ☆ وفات یزید بن ہارون، محدث واسط، فقیہ.....
- ☆ دجلہ میں طغیانی، بغداد میں سیلاب.....
- ☆ والی مصر سرتی بن الحکم کی وفات



۲۰۶..... ۸۲۱ھ

- ☆ وفات یثیم بن عدی، ضعیف و کذاب راوی.....
- ☆ وفات محمد بن مستنیر نحوی، تلمیذ سیبویہ.....
- ☆ وفات امیر حکم بن ہشام، حکمران اندلس
- ☆ عبداللہ بن طاہر بن حسین رقفہ کا حاکم مقرر، طاہر بن حسین کی جانب سے بیٹے کو پند نامہ روانہ

۲۰۷..... ۸۲۲ھ

- ☆ وفات وہب بن جریر بن حازم بصری رحمۃ اللہ علیہ..... محرم (جون ۸۲۲ء)
- ☆ وفات طاہر بن حسین، بانی دولت طاہریہ خراسان.....
- ☆ وفات فراء نحوی، تلمیذ امام کسائی.....

۲۰۸..... ۸۲۳ھ

- ☆ وفات فضل بن ربیع حاجب مامون الرشید.....
- ☆ وفات سیدہ نفیسہ، بنت حسن بن زید بن حسن رضی اللہ عنہ.....

۲۰۹..... ۸۲۳ھ

- ☆ قیصر روم میخائیل بن جورجیس کی موت.....
- ☆ وفات ابو عبیدہ معمر بن مثنیٰ، ماہر نحو و لغت عربی، عمر ۹۳ سال.....
- ☆ وفات محمد بن مویصل فضل بن عبد الحمید رحمۃ اللہ علیہ.....

۲۱۰..... ۸۲۵ھ

- ☆ اندلس میں عبدالرحمن بن حکم اموی کی فتوحات..... ربیع الاول (جولائی ۸۲۵ء)
- ☆ مامون کی اپنے وزیر حسن بن بہل کی بیٹی بوران سے شادی..... رمضان (دسمبر ۸۲۵ء)
- ☆ مامون نے اپنے مخالفین ابراہیم بن مہدی اور ابن عائشہ پر قابو پالیا.....

۲۱۱..... ۸۲۶ھ

- ☆ مامون کی طرف سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تعریف کی ممانعت.....
- ☆ وفات ابوالغائبہ شاعر..... ۳ جمادی الآخرہ (۹ ستمبر ۸۲۶ء)
- ☆ وفات امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی رحمۃ اللہ علیہ، وجہ شہرت مصنف عبدالرزاق

۲۱۲..... ۸۲۷ھ

- ☆ اسد بن فرات کی قیادت میں سسلی کے لیے بحری بیڑے کی روانگی..... ۱۵ ربیع الاول (۱۴ جنوری ۸۲۷ء)

☆ بابک خرمی کے خلاف لشکر کشی.....

☆ دولت عباسیہ میں خلق قرآن کے عقیدے کا سرکاری طور پر نفاذ.....

☆ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے پوتے اسماعیل بن حماد رحمۃ اللہ قاضی بصرہ کی وفات.....

۲۱۳ھ..... ۸۲۸ء

☆ وفات قاضی اسد بن فرات رحمۃ اللہ..... ربیع الآخر (جولائی ۸۲۸ء)

☆ وفات علی بن جبلة شاعر.....

☆ مشہور موسیقار ابراہیم موصلی کی موت.....

۲۱۴ھ..... ۸۲۹ء

☆ عباسی افواج کو بابک خرمی کے مقابلے میں شکست، سالار فوج ابن حمید طوسی قتل

☆ ابودلف شاعر مامون کے دربار سے وابستہ.....

☆ وفات ضحاک بن یحیٰ شیبانی، محدث بصرہ.....

۲۱۵ھ..... ۸۳۰ء

☆ مامون کی جہاد کے لیے ایشیائے کوچک میں طرطوس تک پیش قدمی..... جمادی الاولیٰ (جولائی ۸۳۰ء)

☆ وفات صوفی بزرگ ابوسلیمان دارانی رحمۃ اللہ.....

۲۱۶ھ..... ۸۳۱ء

☆ مامون کی ایشیائے کوچک پر دوسری یلغار، شام اور مصر کا سفر.....

☆ وفات زبیدہ خاتون..... جمادی الاولیٰ (جون ۸۳۱ء)

☆ وفات امام عربیت اصمعی (عبدالملک بن قریب الباہلی)، عمر ۸۸ سال.....

۲۱۷ھ..... ۸۳۲ء

☆ مامون کی ایشیائے کوچک میں لشکر کشی، قیصر روم توکل سے جنگ.....

☆ وفات حجاج بن منہال رحمۃ اللہ، محدث بصرہ.....

۲۱۸ھ..... ۸۳۳ء

☆ مامون کے حکم سے ایشیائے کوچک میں نئے شہر طوانہ کی تعمیر کا آغاز.....

☆ مامون الرشید کا مسئلہ خلق قرآن میں تشدد۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ کی گرفتاری.....

☆ مامون کی وفات..... ۱۸ رجب (۲۰ اگست ۸۳۳ء)

☆ معصوم کی خلافت کا آغاز.....

☆ بابک خزّی کے خلاف فوج کشی..... ذوالقعدہ (دسمبر ۸۳۳ء)

☆ سیرت ابن ہشام کے مؤلف عبدالملک بن ہشام بصری رحمہ اللہ کی وفات

۲۱۹ھ..... ۸۳۳ء

☆ وزیر بغداد اسحق بن ابراہیم کی مجوسی قیدیوں کے ساتھ دہلیم سے واپسی..... جمادی الاولیٰ..... (مئی ۸۳۳ء)

☆ محمد بن قاسم علوی کا خروج، شکست، قید اور فرار

☆ وفات فضل بن ذکین رحمہ اللہ، شیخ امام بخاری رحمہ اللہ..... شعبان (اگست ۸۳۳ء)

☆ معتمد کا امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ پر مسئلہ خلق قرآن میں جبر و تشدد..... رمضان (ستمبر ۸۳۳ء)

۲۲۰ھ..... ۸۳۵ء

☆ عباسیوں کے نئے دار الخلافہ ”سمرن رائی“ (سامرا) کی تعمیر.....

☆ امام قرأت قالون ابو موسیٰ بن مینا المدنی رحمہ اللہ کی وفات.....

☆ محمد تقی الجواد بن علی رضا رحمہ اللہ کی وفات، اثنا عشریہ کے نویں امام.....

۲۲۱ھ..... ۸۳۵ء

☆ وفات آدم بن ابی ایاس رحمہ اللہ، محدث عسقلان.....

☆ وفات عیسیٰ بن ابان بن صدوق رحمہ اللہ، قاضی و محدث بصرہ، تلمیذ امام محمد بن حسن رحمہ اللہ.....

☆ بغا کبیر کی بابک خزّی سے شکست۔ افسین کی بابک کے خلاف فتح.....

☆ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی معتمد کے دربار میں حاضری۔ کوڑوں کی سزا..... ۲۵ رمضان (۱۱ ستمبر ۸۳۶ء)

۲۲۲ھ..... ۸۳۶ء

☆ اسلامی فوج بابک کے پایہ تخت ”برزند“ میں داخل..... ۲۰ رمضان (۲۶ اگست ۸۳۷ء)

☆ بابک خزّی معتمد کے سپہ سالار افسین کے ہاتھوں گرفتار..... ۱۰ اشوال (۱۴ ستمبر ۸۳۷ء)

۲۲۳ھ..... ۸۳۷ء

☆ بابک خزّی کا قتل.....

☆ قیصر توغیل بن میخائیل کا سرحدوں پر حملہ، ملطیہ پر قبضہ اور مسلمانوں کی جوابی لشکر کشی کے بعد پسپائی.....

۲۲۴ھ..... ۸۳۸ء

☆ وفات ابو عبید قاسم بن سلام رحمہ اللہ، ماہر لغت و فقہ.....

☆ وفات ابراہیم بن مہدی..... رمضان

۲۲۵ھ..... ۸۳۹ء - ۸۴۰ء

☆ وفات ابو ذؤلف، شاعر، نحوی.....



☆ وفات ابوالحسن المدائنی، مؤرخ، عمر ۹۳ سال.....

☆ ترک سپہ سالار افشین کی معزولی اور سزائے موت..... شعبان (جون ۸۴۰ء)

۲۲۶ھ..... ۸۴۰ء

☆ ابواز میں سخت زلزلہ.....

☆ ابوالہذیل علاف بصری، شیخ المحترکہ کی وفات، عمر ۱۰۰ سے زائد.....

☆ وفات سلیمان بن حرب رحمۃ اللہ علیہ، محدث بصرہ.....

۲۲۷ھ..... ۸۴۱ء-۸۴۲ء

☆ وفات معصم باللہ..... ۱۸ ربیع الاول (۱۸ دسمبر ۸۴۱ء)

☆ وفات حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ..... ۲۰ ربیع الاول (۲۰ دسمبر ۸۴۱ء)

☆ خلافت واثق باللہ.....

۲۲۸ھ..... ۸۴۲ء

☆ سسلی میں مسلمانوں کی فتوحات.....

۲۲۹ھ..... ۸۴۳ء

☆ وفات شیخ القراء امام خلف بن ہشام رحمۃ اللہ علیہ..... جمادی الاولیٰ (فروری ۸۴۳ء)

☆ خلیفہ واثق کی جانب سے سرکاری دفاتر کے افسران اعلیٰ پر بھاری جرمانے عائد.....

۲۳۰ھ..... ۸۴۴ء-۸۴۵ء

☆ وفات حاکم خراسان عبداللہ بن طاہر.....

☆ وفات محمد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ، صاحب طبقات..... جمادی الآخرہ (فروری ۸۴۵ء)

۲۳۱ھ..... ۸۴۵ء-۸۴۶ء

☆ رومیوں سے قیدیوں کا تبادلہ..... ۱۰ محرم (۱۶ ستمبر ۸۴۵ء)

☆ عراق کے مشہور محدث احمد بن نصر رحمۃ اللہ علیہ کا قتل..... ۳۰ شعبان (۳۰ اپریل ۸۴۶ء)

☆ وصیف ترکی دربار بغداد کے مقرب امراء میں شامل

☆ بغداد کے بیت المال میں نقب لگا کر ۴۲ ہزار درہم کی چوری.....

☆ وفات ابو حاتم حبیب بن اوس طائی، مشہور شاعر، مؤلف دیوان حماسہ.....

۲۳۲ھ..... ۸۴۶ء-۸۴۷ء

☆ وفات واثق باللہ..... ۲۳ ذوالحجہ (۲۲ اگست ۸۴۷ء)

☆ وفات محمد بن مائذ دمشقی، مؤرخ

☆ خلافت متوکل علی اللہ۔

۲۳۳.....۸۴۷-۸۴۸ء

☆ شام میں زلزلہ، پچاس ہزار افراد جاں بحق.....

☆ وفات امام جرج و تعدیل یحییٰ بن معین رحمہ اللہ، محمد بن بغداد..... ذوالقعدہ (جون ۸۴۸ء)

۲۳۳.....۸۴۸-۸۴۹ء

☆ وفات علی بن مدینی رحمہ اللہ، محمد بن بصرہ..... ذوالقعدہ (جون ۸۴۹ء)

۲۳۵.....۸۴۹ء

☆ وفات ابی بکر ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ، محمد بن کوفہ مؤلف مصنف ابن ابی شیبہ..... ربیع الآخر (نومبر ۸۴۹ء)

۲۳۶.....۸۵۰-۸۵۱ء

☆ مامون کے سرور و درہن حسن بن سہل کی وفات عمر ۷۰ سال..... رمضان (مارچ ۸۵۱ء)

۲۳۷.....۸۵۱-۸۵۲ء

☆ قاضی احمد بن ابی داؤد معتزلی پر ظیلہ متوکل کا عتاب.....

☆ آرمینیا کے نصرانیوں کی بغاوت پر عباسی سپہ سالار نکاحا کبیر نے قابو پایا.....

☆ وفات صوفی بزرگ حاتم اسم رحمہ اللہ..... شوال (اپریل ۸۵۲ء)

۲۳۸.....۸۵۲ء

☆ مدینوں کا دسواں طاعون.....

☆ امیر بغداد نسیم بن محمد بن حکم کا انتقال، ۳۲ سالہ اقتدار، عمر ۶۲ سال.....

۲۳۹.....۸۵۳ء

☆ ایشیائے کوچک میں لشکر کشی، اسلامی افواج قسطنطنیہ کے قریب.....

۲۴۰.....۸۵۴ء

☆ قاضی احمد بن ابی داؤد معتزلی کی وفات.....

۲۴۱.....۸۵۵ء

☆ وفات امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ..... ۱۲ ربیع الاول، عمر ۷۷ سال (۳۰ جولائی ۸۵۵ء)

۲۴۲.....۸۵۶ء

☆ وفات محمد بن اغلب والی کافریہ..... ۱۸ مئی ۸۵۶ء

☆ قاضی بغدادی بنی بن اسلم رحمہ اللہ کی وفات..... جمادی الاولیٰ (ستمبر ۸۵۶ء)

☆ شمالی ایران میں زلزلے، ۳۵ ہزار افراد جاں بحق.....

۸۵۷..... ۲۳۳ھ

☆ وفات ابن سکیت نحوی.....

☆ وفات حارث بن اسد محاسبی صوفی رحمہ اللہ.....

۸۵۸..... ۲۳۴ھ

☆ بغا کبیر کا بلادِ روم میں جہاد، صمدیہ کی فتح.....

☆ رسول اللہ ﷺ کا نیزہ "عنزہ" خلیفہ متوکل کو پیش کیا گیا.....

☆ عید الاضحی، عید نصاریٰ اور عید یہود ایک دن واقع ہوئیں..... ۱۰ ذوالحجہ (۱۹ مارچ ۸۵۹ء)

۸۵۹..... ۲۳۵ھ

☆ کئی شہروں میں زلزلے، خلیفہ متوکل کی طرف سے متاثرین کے لیے تیس لاکھ درہم کی امداد جاری.....

☆ متوکل کے حکم سے نئے شہر "جعفریہ" کی تعمیر.....

۸۶۰..... ۲۳۶ھ

☆ امیر افسنس محمد بن عبدالرحمن کی فرنگی مقبوضات پر یلغار اور فتوحات.....

☆ بغداد میں ۲۵ دن تک ہلکی بارش، گھروں کی چھتوں پر گھاس اگ آئی.....

☆ وفات ذوالنون مصری رحمہ اللہ..... ۲ ذوالقعدہ (۱۷ جنوری ۸۶۱ء)

☆ رافضی شاعر و مصل خزاہی کی موت.....

۸۶۱..... ۲۳۷ھ

☆ امام نوح ابو عثمان مازنی رحمہ اللہ کی وفات.....

☆ خلیفہ متوکل کا قتل..... ۵ شوال (۲۳ دسمبر ۸۶۱ء)

۸۶۲..... ۲۳۸ھ

☆ خلیفہ مختصر باللہ جاں بحق..... ۵ ربیع الآخر (۲۰ مئی ۸۶۲ء)

☆ المستعین کی خلافت

☆ پہ سالار دولت عباسیہ بغا کبیر کی وفات..... جمادی الاولیٰ (جولائی ۸۶۲ء)

۸۶۳..... ۲۳۹ھ

☆ ایشیائے کوچک میں مسلمانوں کو شکست، پہ سالار عمر بن عبید اللہ شہید..... ۱۵ رجب (۳ ستمبر ۸۶۳ء)

☆ ابوہریرہ کی سرحد پر مسلمانوں کو دوسری شکست، امیر فوج علی بن ابی شہید..... ۱۳ رمضان (۱۳ اکتوبر ۸۶۳ء)

☆ بغداد میں شکست پر اجماعی مظاہرہ توڑ پھوڑ اور ہنگامہ آرائی سامرا کی جیل توڑ کر قیدی آزاد کر لیے گئے

۸۶۳ء..... ۲۵۰ء

☆ کاخین معرکہ میں مسکین رحمہ اللہ کی وفات، عمر ۹۶ سال..... ربیع الاول (اپریل ۸۶۴ء)

☆ ابیہامسین طوی کا خروج اور قتل..... ۱۵ رجب..... (۲۲ اگست ۸۶۴ء)

۸۶۵ء..... ۲۵۱ء

☆ وفات حافظ غوثا پدی الخلیف بن ابراہیم..... جمادی الاولیٰ (جون ۸۶۵ء)

☆ اسماعیل بن یوسف طوی کا خروج، مسجد الحرام میں لوٹ مار کیا، سوحانی قتل

۸۶۶ء..... ۲۵۲ء

☆ خلیفہ مستعین عباسی کی معزولی..... ۳ محرم (۶ فروری ۸۶۶ء)

☆ مستعین عباسی کا قتل..... ۳ شوال (۸ اکتوبر ۸۶۶ء)

☆ اسماعیل بن یوسف طایفی طوی کی موت

☆ وفات بغداد میں بخاری و امام مسلم کے استاد

☆ وفات محمد بن اسحاق رحمہ اللہ، امام بخاری و امام مسلم کے استاد

۸۶۷ء..... ۲۵۳ء

☆ حضرت سری سقطی رحمہ اللہ کی وفات..... ۶ رمضان (۸ ستمبر ۸۶۷ء)

☆ وصیف النرکی رئیس دولت عباسیہ کی وفات

☆ موسیٰ بن یحنا کبیر کے مقابلے میں شکست کھا کر کوچی طوی فرار

۸۶۸ء..... ۲۵۴ء

☆ امیر دولت عباسیہ یحنا صلیح کا قتل

☆ سامرا میں حضرت علی الباہدی بن محمد تقی بن علی رضا رحمہ اللہ کی وفات، عمر ۴۰ سال..... ۱۱ شوال کے صومعہ عام

۸۶۸ء..... ۲۵۵ء

☆ مشہور معزلی ادیب و مصنف ابو عثمان جاحظ کی وفات، عمر ۹۰ سال..... محرم (جنوری ۸۶۹ء)

☆ عراق میں زعمی قتلے کا ظہور

☆ وفات امام داری رحمہ اللہ مولف سنن داری

☆ خلیفہ معز باللہ کی جبر معزولی..... ۲۸ رجب (۲۳ جولائی ۸۶۹ء)

☆ مہدی عباسی کی خلافت..... ۲۸ رجب (۲۳ جولائی ۸۶۹ء)

☆ سابق خلیفہ معتز باللہ کا قتل..... ۲ شعبان (۲۷ جولائی ۸۶۹ء)

☆ ترک سردار صالح بن وصیف دولہ عباسیہ پر مسلط

۲۵۶..... ۸۶۹ء-۸۷۰ء

☆ خلیفہ مہدی باللہ کا قتل اور معتد عباسی کی خلافت..... ۱۶ رجب (یکم جولائی ۸۷۰ء)

☆ وفات امام بخاری رحمہ اللہ..... ۳۰ رمضان (۳۰ اگست ۸۷۰ء)

۲۵۷..... ۸۷۰ء

☆ زنجیوں کی مار دھاڑ۔ بصرہ میں بارہ ہزار افراد قتل..... ۱۴ اشوال (۳ ستمبر ۸۷۱ء)

☆ وفات عباس بن الفرج ماہر لغت

۲۵۸..... ۸۷۱ء-۸۷۲ء

☆ ولی مہد مؤلف عباسی کی زنجیوں کے خلاف مہمات اور کامیابیاں

☆ وفات یحییٰ بن معاذ الرازی رحمہ اللہ، مشہور واعظ اور صوفی..... جمادی الاولیٰ (مارچ ۸۷۲ء)

۲۵۹..... ۸۷۲ء

☆ مؤلف عباسی اور موسیٰ بن بغا کی زنجیوں کے خلاف فتوحات

☆ مصلحتیہ میں رومیوں سے معرکہ اور فتح

☆ خراسان میں دولہ صلا ریہ کا استحکام

۲۶۰..... ۸۷۳ء-۸۷۴ء

☆ وفات حسن بن علی (حسن مہدی رحمہ اللہ، اثنا عشریہ کے گیارہویں امام)..... ربیع الاول (جنوری ۸۷۴ء)

☆ طیب حسین بن علی کی موت.....

۲۶۱..... ۸۷۴ء

☆ یعقوب بن لیث صفاری کا عروج

☆ بغدادی افواج کی زنجیوں سے لڑائیاں

☆ امام قرأت ابو شعیبہ سوسی (صالح بن زیاد) رحمہ اللہ کا انتقال

☆ صوفی بزرگ ابو یزید بسطامی رحمہ اللہ کی وفات

☆ وفات امام مسلم بن حجاج..... رجب (اپریل ۸۷۵ء)

۲۶۲..... ۸۷۵ء-۸۷۶ء

☆ عمر بن شہر بصری رحمہ اللہ مؤلف اخبار المسند کی وفات..... جمادی الآخرہ (مارچ ۸۷۶ء)

☆ واسطہ میں یعقوب بن لیث کے خلاف سالار دولہ عباسیہ موفق کی فتح.....

۲۶۳ھ..... ۸۷۶ء

☆ شام کا ساحل قلعة لؤلؤہ فرنگیوں کے قبضے میں آ گیا.....

☆ نھس میں شہزادہ منذر کو نصرانیوں سے جنگ میں شکست.....

۲۶۴ھ..... ۸۷۷ء-۸۷۸ء

☆ عباسی امیر موسیٰ بن بکائیر کی وفات..... محرم (ستمبر ۸۷۷ء)

☆ زنجیوں کا واسطہ پر حملہ.....

☆ بلاوروم میں مسلمانوں کو شکست، پوری فوج کام آگئی.....

☆ شامی خلیفہ ابوالبرہم حرانی رحلتے کی وفات..... ربیع الاول (نومبر ۸۷۷ء)

☆ محدث ابوذر رحلتے کی وفات..... ۲۹ ذوالحجہ (یکم ستمبر ۸۷۸ء)

۲۶۵ھ..... ۸۷۸ء

☆ تونس کے مالکی خلیفہ کے شیخ محمد بن سحون رحلتے کی وفات.....

☆ یعقوب بن لیث صفاری بانی دولت صفاریہ خراسان کی وفات.....

۲۶۶ھ..... ۸۷۹ء

☆ رومیوں کی پیش قدمی، الجزیرہ کے علاقے تک مار دھاڑ.....

☆ زنجیوں کا رامہر حر پر قبضہ.....

۲۶۷ھ..... ۸۸۰ء

☆ زنجیوں کا واسطہ پر قبضہ اور آبادی کا قتل عام.....

☆ مؤمن کی اپنے بیٹے متحد کے ساتھ زنجیوں کے خلاف فوج کشی.....

۳۶۸ھ..... ۸۸۱ء

☆ ترک سردار خلف العلوی کا بلاوروم میں جہاد، بڑی تعداد میں دشمن گرفتار.....

☆ محمد بن خراسان احمد بن سیار مروزی رحلتے کی وفات.....

۲۶۹ھ..... ۸۸۲ء

☆ مؤمن اور متحد کے ہاتھوں زنجیوں کا استیصال.....

☆ خلیفہ معتد عباسی کا احمد بن طولون کی دعوت پر مصر کا سفر اور جبراً واپسی.....

۴۷۰ھ..... ۸۸۳ء-۸۸۴ء

☆ احمد بن طولون ہائی دولت طولونہ مصر کا انتقال، عمر ۶۰ سال..... ذوالقعدہ (مئی ۸۸۴ء)

☆ وفات ربیع بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ، تلمیذ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ..... شعبان (فروری ۸۸۳ء)

۲۷۱ھ..... ۸۸۳ء-۸۸۵ء

☆ وفات ثوران، زوجہ مامون الرشید..... ربیع الاول (ستمبر ۸۸۳ء)

☆ وقحہ الطواحقین۔ للسطین میں عباسیوں کو مصریوں سے شکست، ۱۶ شوال (۱۶ اپریل ۸۸۵ء)

۲۷۲ھ..... ۸۸۵ء

☆ مصر میں زلزلہ، ایک ہزار سے زائد افراد جاں بحق..... محادی الاولیٰ (اکتوبر ۸۸۵ء)

☆ بغداد میں گرائی، اشیائے صرف کی سیلابی.....

۲۷۳ھ..... ۸۸۶ء-۸۸۷ء

☆ امیر اندلس محمد بن عبدالرحمن کا ۳۵ سالہ اقتدار کے بعد انتقال..... صفر (جولائی ۸۸۶ء)

☆ وفات امام ابن ماجہ قزوینی رحمۃ اللہ علیہ..... رمضان (فروری ۸۸۷ء)

۲۷۴ھ..... ۸۸۷ء

☆ عمرو بن لیث صفاری اور خلافتی افواج میں جنگ.....

☆ حاکم طرطوس "یا زمان" کی بلا دیوم پر یلغار، کامیاب حملہ اور واپسی.....

۲۷۵ھ..... ۸۸۸ء-۸۸۹ء

☆ بصرہ میں امام ابوداؤد جستانی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات..... شوال (فروری ۸۸۹ء)

۲۷۶ھ..... ۸۸۹ء

☆ عباسیوں اور مصریوں میں ایک اور لڑائی۔ عباسیوں کو شکست.....

☆ محمد بن اندلس جی بن محمد ابوعبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ کی وفات عمر ۷۵ سال..... محادی الآخرہ (اکتوبر ۸۸۹ء)

☆ وفات ابن قتیبہ الدینوری رحمۃ اللہ علیہ، مورخ۔ شعبان (دسمبر ۸۸۹ء)

☆ وفات ابونعمر و احمد بن حازم رحمۃ اللہ علیہ، محدث کوفہ، ذوالحجہ (اپریل ۸۹۰ء)

۲۷۷ھ..... ۸۹۰ء

☆ وفات یعقوب بن سفیان المسلمی رحمۃ اللہ علیہ، مورخ، مصنف، مفسر، محدث، کاتب، خطاط، شاعر..... محادی الآخرہ (ستمبر ۸۹۰ء)

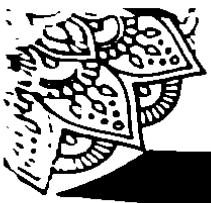
۲۷۸ھ..... ۸۹۱ء

☆ قرطبہ کا ظہور

☆ وفات ولی عہد دولت عباسیہ موفیق بن متوکل علی اللہ عمر ۴۹ سال..... صفر (مئی ۸۹۱ء)

۲۷۹ھ..... ۸۹۲ء

☆ خلیفہ معتزہ کا استعفیٰ..... اواخر محرم (اواخر مارچ ۸۹۳ء)



☆ مستعبد عباسی کی خلافت

☆ سابق خلیفہ معتد عباسی کی وفات عمر ۵۰ سال..... رجب (اکتوبر ۸۹۲ء)

☆ وفات امام ترمذی رحمہ اللہ..... رجب (اکتوبر ۸۹۲ء)

☆ امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ مصنف التاريخ الکبیر کی وفات عمر ۹۴ سال.....

۲۸۰..... ۸۹۳ء

☆ وفات قاضی احمد بن ابن عمران رحمہ اللہ، شیخ امام طحاوی رحمہ اللہ.....

۲۸۱..... ۸۹۳ء

☆ وفات امام ابن دینیل رحمہ اللہ (ابراہیم بن حسین)، محدث ہمدان، شعبان (نومبر ۸۹۳ء)

۲۸۲..... ۸۹۵ء-۸۹۶ء

☆ مستعبد کی خوارج کے خلاف فتح.....

☆ عمرو بن لیث صفاری کی فتوحات.....

☆ حاکم مصر خمارویہ بن ابن طولون قتل..... ذوالقعدہ (جنوری ۸۹۶ء)

۲۸۳..... ۸۹۶ء

☆ وفات بھل بن عبد اللہ تسری رحمہ اللہ.....

۲۸۴..... ۸۹۷ء

☆ مصر میں سیاہ آندھی..... ربیع الآخر (مئی ۸۹۷ء)

☆ مستعبد عباسی کا توکلین حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا فیصلہ پھر اس سے رجوع..... جمادی الآخرہ (جولائی ۸۹۷ء)

☆ دربار خلافت کی جانب سے عمرو بن لیث صفاری کو پروانہ حکومت و خلعت روانہ

۲۸۵..... ۸۹۸ء

☆ امام نوح ابو العباس الہمدانی رحمہ اللہ کی وفات.....

۲۸۶..... ۸۹۹ء

☆ مادراء النہر میں صفاریوں کو شکست۔ دولہ سامانیہ کا عروج.....

☆ بحرین میں ابو سعید جنابی کا عروج، قرطبہ میں کامرکز قائم، بھرہ خطرے میں

۲۸۷..... ۹۰۰ء

☆ قرطبہ کے ہاتھوں مسلمانوں کا قتل عام، عرب جانے والے قافلے غیر محفوظ.....

۲۸۸..... ۹۰۰ء

☆ شمالی افریقہ میں دعوت بنو صبیہ کا ظہور.....





☆ آذربائیجان میں دہائی امراض سے بے شمار لوگ جان بحق.....

۲۸۹ھ..... ۹۰۱ء-۹۰۲ء

☆ خلیفہ مکتبہ عباسی کی وفات، عمر ۳۶ سال..... ۲۲ ربیع الآخر (۱۶ اپریل ۹۰۲ء)

☆ خلیفہ مکتبہ عباسی کی سند نشینی

۲۹۰ھ..... ۹۰۲ء

☆ شام میں قرطبہ کی ماردھاڑ، دمشق کا محاصرہ، خلق خدا تک.....

☆ افریقہ میں دولت بنو عبیدہ کا قیام.....

☆ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے صاحبزادے، مدون مسند احمد امام عبداللہ رحمہ اللہ کی وفات عمر ۷۷ سال.....

۲۹۱ھ..... ۹۰۳ء

☆ شام پر قرطبہ قابض..... سلمیہ شہر کی تمام آبادی تہ تیغ

☆ ماوراء النہر پر غیر مسلم ترکوں کا حملہ، امیر اسماعیل سامانی کی کامیاب مزاحمت اور فتح.....

☆ رومیوں کی ایشیائے کوچک میں تاخت و تاراج.....

☆ وفات شیخ القراء امام قنبل محمد بن عبدالرحمن المکی رحمہ اللہ

۲۹۲ھ..... ۹۰۴ء

☆ دولت طولونیہ کا زوال۔ حاکم مصر ہارون بن خمارویہ باغیوں کے ہاتھوں قتل..... مصر پر باغی سردار خلجی کا قبضہ

☆ مسند بزار کے مؤلف حافظ ابوبکر بزار رحمہ اللہ کی وفات.....

۲۹۳ھ..... ۹۰۵ء

☆ شام اور عراق میں قرطبہ کی خونریز کارروائیاں۔ کوفہ پر قبضہ اور قتل عام.....

☆ مصر پر عباسی افواج کا حملہ۔ خلجی شکست کھا کر قتل.....

۲۹۴ھ..... ۹۰۶ء-۹۰۷ء

☆ قرطبہ کے ہاتھوں بیس ہزار حاجی قتل.....

☆ محدث اندلس صاحب بن عبدالرحمن رحمہ اللہ کی وفات۔ عمر ۱۱۸ سال..... محرم (نومبر ۹۰۶ء)

☆ قرطبہ دجال زکرویہ سرکاری افواج کے ہاتھوں شکست کھا کر قتل.....

۲۹۵ھ..... ۹۰۷ء-۹۰۸ء

☆ وفات امیر خراسان اسماعیل بن احمد سامانی.....

☆ وفات خلیفہ مکتبہ عباسی عمر ۳۶ سال..... ۱۲ ذوالقعدہ (۲۵ اگست ۹۰۸ء)

☆ خلافت مقتدر عباسی

۲۹۶ھ..... ۹۰۸ء

☆ بغداد میں سیاسی بحران، خلیفہ مقتدر باللہ کو معزول کر کے عبداللہ بن معتر کی تخت نشینی کی ناکام کوشش.....

☆ امیر افریقہ زیادۃ اللہ بن اغلب بنو عبید کے مقابلے سے فرار ہو کر مصر پہنچ گیا.....

۲۹۷ھ..... ۹۰۹ء

☆ لیلیٰ بن علی صفاری کا فارس پر قبضہ.....

☆ لیلیٰ بن علی کی شکست اور قتل.....

☆ وفات محمد بن سالم، اہل بن عبداللہ تسری رحمۃ اللہ علیہ کے فیض یافتہ.....

۲۹۸ھ..... ۹۱۰ء

☆ تاسور صوفی بزرگ ابو عثمان حیری رحمۃ اللہ علیہ کی وفات.....

۲۹۹ھ..... ۹۱۱ء

☆ وفات محمد بن کیسان نحوی، تلمیذ ثعلب و مبرور.....

☆ قیروان (تونس) میں شدید زلزلہ

۳۰۰ھ..... ۹۱۲ء

☆ امیر فارس عبداللہ بن محمد اموی کی وفات، دور حکومت ۲۵ سال..... ربیع الآخر (نومبر ۹۱۲ء)

☆ طہر قسفی ریوندی کی موت۔ الحاد پر مشتمل تصانیف: نعت الحکمتہ، قضیب الذهب، کتاب الزمردہ.....



## چوتھی صدی ہجری

۳۰۱ھ..... ۹۱۳ء-۹۱۴ء

☆ منصور حلاج کی گرفتاری.....

☆ قرامطہ کے پیشوا ابو سعید جنابی کی ہلاکت.....

☆ امیر ماوراء النہر ابو نصر احمد سامانی کا قتل..... ۲۳ جمادی الآخرہ (۲۳ جنوری ۹۱۴ء)

۳۰۲ھ..... ۹۱۴ء

☆ ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اپنی تاریخ مکمل کی.....

☆ والی طرطوس و شہر خادم کا بلا و دروم پر چھاپہ.....

۳۰۳ھ..... ۹۱۵ء-۹۱۶ء

☆ وفات امام نسائی رحمہ اللہ..... شعبان (فروری ۹۱۶ء)

☆ الجزیرہ کی سرحدوں پر رومیوں کی چھاپہ مارکار روایاں.....

☆ بغداد میں متعدد مقامات پر آتش زدگی.....

☆ وفات ابو علی جبائی، شیخ المحزر لہ

۳۰۴ھ..... ۹۱۶ء

☆ رملہ (شام) میں دولتِ اغالبہ کے جلاوطن آخری حکمران زیادۃ اللہ کی وفات.....

☆ بغداد میں عجیب الخلق آدم خور جانور کی دہشت.....

۳۰۵ھ..... ۹۱۷ء

☆ خلافت عباسیہ اور سلطنت روم میں صلح۔ رومی سفیر کی بغداد آمد اور استقبال.....

۳۰۶ھ..... ۹۱۸ء

☆ بغداد میں خلیفہ مقتدر کی والدہ کی جانب سے نئے ہسپتال کا افتتاح..... یکم محرم (۱۳ جون ۹۱۸ء)

☆ اسکندریہ پر بنو عبید کا قبضہ.....

۳۰۷ھ..... ۹۱۹ء

☆ بغداد میں آتش زدگی، بھاری مالی نقصان..... صفر (جولائی ۹۱۹ء)

☆ بصرہ پر فخر لبطہ کا حملہ۔ قتل عام.....

۳۰۸..... ۹۲۰ء

☆ مصر پر بنو عبید کا تسلط، قاہرہ پر قبضہ.....

☆ عراق میں موسم گرما میں شدید سردی اور برف باری..... محرم (جون ۹۲۰ء)

۳۰۹..... ۹۲۱ء-۹۲۲ء

☆ منصور حلاج کا قتل..... ۲۳ ذوالقعدہ (۲۵ مارچ ۹۲۲ء)

۳۱۰..... ۹۲۲ء-۹۲۳ء

☆ وفات ابن جریر طبری رحمہ اللہ، مؤلف تاریخ الرسل والملوک، عمر ۹۶ سال..... ۲۸ رمضان (۱۹ جنوری ۹۲۳ء)

☆ وفات ابوالفتح الزجاج رحمہ اللہ، مفسر، نحوی.....

☆ وفات ابو بکر خلیل بن علی رحمہ اللہ، مؤلف السنۃ، الجا مع لمسائل احمد.....

۳۱۱..... ۹۲۳ء

☆ ابوطاہر قرطبی کا بصرہ پر حملہ، عوام کا قتل عام.....

☆ مشہور طبیب محمد بن زکریا الرازی کی وفات.....

۳۱۲..... ۹۲۳ء

☆ حاجیوں کی واپسی میں قافلوں پر ابوطاہر قرطبی کا حملہ..... محرم (اپریل ۹۲۳ء)

۳۱۳..... ۹۲۵ء

☆ سسلی کے حاکم سالم بن راشد کی جہادی مہمات، فرنگیوں کے کئی قلعے فتح.....

☆ قہر روم کی اسلامی سرحدی بستیوں کو دھمکی، علاقہ خالی کرنے کا حکم.....

۳۱۴..... ۹۲۶ء

☆ ایشیائے کوچک پر رومیوں کا حملہ۔ ملطیہ پر قبضہ اور عوام کا قتل عام.....

☆ فخر لبطہ کی ناکہ بندی، عراق کے حاجیوں کی راہ مسدود.....

۳۱۵..... ۹۲۷ء

☆ رومیوں کا سمیساٹ پر قبضہ، مساجد گرجوں میں تبدیل.....

☆ کوفہ پر فخر لبطہ کا حملہ، عباسی سالار مقابلے میں قتل، بغداد خطرے میں.....

☆ بغداد میں سو سے زائد عورتوں کے قتل کے مرتکب نجومی کو سزائے موت..... جمادی الاولیٰ (جولائی ۹۲۷ء)

۳۱۶..... ۹۲۸ء

☆ شام کے شہروں: رجبہ اور ذلحہ پر فخر لبطہ کا قبضہ.....

۳۱۷..... ۹۲۹ھ

☆ خلیفہ مقتدر باللہ جبراً معزول۔ قاہر باللہ کی عارضی خلافت

☆ فوج میں بغاوت اور مقتدر باللہ دوبارہ تخت نشین.....

☆ مکہ پر فوجی قبضہ کی چڑھائی۔ ۷۰۰۰ حاجی قتل۔ حملہ آور حجر اسود اکھاڑ کر بحرین لے گئے

۳۱۸..... ۹۳۰ھ

☆ تنخواہیں نہ ملنے پر بغداد کی گھڑسوار اور پیادہ فوج کا باری باری احتجاج، خلیفہ مقتدر کی جانب سے یقین دہانی

پراحتجاج ختم.....

☆ وفات احمد بن اسلم تنوخی رحمۃ اللہ علیہ، لقیہ احناف، نحوی و لغوی.....

۳۱۹..... ۹۳۱ھ

☆ ایران پر ذیلی شیعہ رئیس مرداویج کا قبضہ.....

۳۲۰..... ۹۳۲ھ

☆ عباسی خلافت کی طرف سے ایران و خراسان میں ذیلی حکومت کو تسلیم کر لیا گیا.....

☆ خلیفہ مقتدر باللہ قتل، مدت خلافت ۲۵ سال..... ۲۷ شوال (۱۱/نومبر ۹۳۲ھ)

☆ خلافت القاہر عباسی

☆ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ خاص، صحیح بخاری کے ناقل محمد بن یوسف فربری رحمۃ اللہ علیہ کی وفات.....

۳۲۱..... ۹۳۳ھ

☆ وفات امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ..... ذوالقعدہ (نومبر ۹۳۳ھ)

☆ وفات ابو ہاشم جبائی شیخ المعز لہ.....

۳۲۲..... ۹۳۳ھ

☆ محمد بن یونس کی ذیلی سردار مرداویج کی ماتحتی سے علیحدگی اور دولت بنو یونس کا قیام.....

☆ جعلی مہدی، ہانی دولت بنو عبید افریقہ، عبید اللہ بن میمون ہلاک..... ربیع الاول (مارچ ۹۳۳ھ)

☆ خلیفہ قاہر باللہ معزول..... ۶ جمادی الآخرہ (۴ جون ۹۳۳ھ)

☆ خلافت راضی باللہ عباسی

☆ ذیلی حاکم مرداویج کی موت.....

☆ وفات حضرت ابو علی رودباری رحمۃ اللہ علیہ، حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ.....

۳۲۳..... ۹۳۴ھ

☆ ابوطاہر قرطبی عراقی حاجیوں کی راہ میں حائل، حاجیوں کی دہائی.....



☆ بغداد۔ جنبل اور شافعی گروہوں میں کشیدگی.....

۳۲۳ھ..... ۹۳۵ء- ۹۳۶ء

☆ وفات امام ابو الحسن الاشعری رحمہ اللہ.....

☆ وفات ابو بکر نیشاپوری رحمہ اللہ، شافعی فقیہ..... ربیع الاول (فروری ۹۳۶ء)

۳۲۵ھ..... ۹۳۶ء

☆ عالم اسلام میں خانہ جنگی، عراق و شام کے امراء دست و گریباں.....

☆ وفات ابوالحسن خزاز نحوی رحمہ اللہ، تلمیذ مبرد و ثعلب..... ربیع الاول (جنوری ۹۳۷ء)

۳۲۶ھ..... ۹۳۷ء- ۹۳۸ء

☆ مسلمانوں اور رومیوں کے مابین ۶ ہزار ۳ سو قیدیوں کا تبادلہ..... ذوالقعدہ (ستمبر ۹۳۸ء)

☆ بغداد پر ہجکم دلیلی کا تسلط.....

۳۲۷ھ..... ۹۳۸ء

☆ قریب مال گزاری کے عوض حاجیوں کے لیے راستے کھولنے پر رضامند.....

☆ وفات امام جرح و تعدیل ابن ابی حاتم الرازی، مصنف ”الجرح والتعدیل“.....

۳۲۸ھ..... ۹۳۹ء

☆ وفات ابن عبد ربہ الاموی رحمہ اللہ، ادیب، مؤرخ، مصنف ”العقد الفرید“۔ عمر ۸۰ سال.....

☆ وفات ابوبکر الانباری رحمہ اللہ، نحوی، ادیب، ماہر لغت عربی.....

☆ وفات ابن مقلہ رحمہ اللہ، کاتب، وزیر دولت عباسیہ، خط کوفی کی جگہ خط نسخ ایجاد اور عام کیا

۳۲۹ھ..... ۹۴۰ء

☆ وفات خلیفہ راضی باللہ..... ۱۵ ربیع الاول، عمر ۳۱ سال (۳۰ دسمبر ۹۴۰ء)

☆ خلافت متقی عباسی

۳۳۰ھ..... ۹۴۱ء

☆ بغداد میں بنو ہنیہ کی مداخلت کا آغاز.....

۳۳۱ھ..... ۹۴۲ء- ۹۴۳ء

☆ بغداد پر بنو محمدان کا تسلط، ہجکم دلیلی قید اور چشم سوزی کے بعد قتل.....

☆ بغداد پر ترک امیر ٹون کا تسلط.....

☆ امیر وسط ایشیا نصر بن احمد سامانی کی وفات..... رجب (مارچ ۹۴۳ء)

۳۳۲ھ..... ۹۳۳ء-۹۳۴ء

☆ قیصر روم کی پیش کش پر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب رومال کے بدلے قیدیوں کی آزادی.....

☆ وفات شان بن ثابت، استاذ الاطباء..... کیم ذوالقعدہ (۲۵ جون ۹۳۳ء)

۳۳۳ھ..... ۹۳۴ء

☆ عراق و شام کے امراء میں خانہ جنگی.....

☆ بنو حمدان اور حاکم مصر اشید میں کشیدگی، سرحدی جھڑپیں.....

☆ خلیفہ متقی کی جبری معزولی..... ۱۳ صفر (۱۷ اکتوبر ۹۳۴ء)

☆ خلافت مستکفی عباسی

☆ افریقہ میں بنو عبید کے مقابلے میں کھڑے ہونے والے ابویزید کو شکست.....

☆ وفات ابوالعرب تہمی رحمہ اللہ، معنف ”الحسن“، ”طبقات علماء افریقہ“

۳۳۴ھ..... ۹۳۵ء-۹۳۶ء

☆ بغداد میں بنو یئہ کی حکومت کا آغاز..... ۱۱ جمادی الاولیٰ (۳۱ دسمبر ۹۳۵ء)

☆ مستکفی کی جبری معزولی..... ۲۲ جمادی الآخرہ (۹ فروری ۹۳۶ء)

☆ خلافت مطیع عباسی

☆ دولت اشید یہ مصر کے بانی اشید محمد بن طغ کی وفات..... ذوالحجہ (جولائی ۹۳۶ء)

☆ وفات صوفی بزرگ ابوبکر شبلی بغدادی رحمہ اللہ

۳۳۵ھ..... ۹۳۶ء

☆ وفات ابوبکر الصولی، نحوی، ادیب، لغوی، تلمیذ مبرد و ثعلب.....

☆ سیف الدولہ اور رومیوں میں ۲۳۸۴ قیدیوں کا تبادلہ.....

☆ بوتاہیوں اور بنو حمدان میں صلح.....

۳۳۶ھ..... ۹۳۷ء

☆ مؤخر الدولہ یئہی کا بصرہ پر قبضہ.....

☆ رکن الدولہ یئہی کا جرجان اور طبرستان پر قبضہ.....

۳۳۷ھ..... ۹۳۸ء

☆ بغداد میں سیلاب، ہولناک تباہی.....

☆ بنو حمدان کو یئہیوں کے مقابلے میں شکست، موصل پر یئہی قابض.....



۳۳۸..... ۹۴۹ء

☆ رومیوں کے مقابلے میں سیف الدولہ کو شکست، رومیوں کا مرعش پر قبضہ.....

☆ خلیفہ مسکلی ہانڈ کی وفات.....

☆ وفات علی بن یونہ، ہانی دولت بنی یونہ، عمر ۵۳ سال

☆ وفات ابو جعفر الحاس، ادیب، محوی، ماہر لغت.....

۳۳۹..... ۹۵۰ء

☆ حجر اسود کی واپسی، کعبہ میں دوبارہ تنصیب.....

☆ سیف الدولہ کی رومیوں سے جنگ۔ ابتداء میں فتوحات۔ آخر میں ہلکے فاش.....

☆ معزول خلیفہ قاہرہ ہانڈ کا جیل میں انتقال.....

☆ وفات فلسفی ابوالنصر الفارابی، عمر ۸۰ سال

۳۴۰..... ۹۵۱ء

☆ سیف الدولہ کا بلا و روم میں حملہ اور فتوحات.....

☆ محمد شہ آفہ لیس قاسم بن اصغ کی وفات.....

☆ عراق میں احناف کے شیخ ابوالحسن کرخی رحمہ اللہ کی وفات.....

۳۴۱..... ۹۵۲ء

☆ رومیوں کا سروج پر قبضہ.....

☆ سسلی میں مسلمانوں کی رومیوں کے خلاف شاندار فتح.....

۳۴۲..... ۹۵۳ء

☆ سیف الدولہ کی رومیوں کے خلاف فتح.....

۳۴۳..... ۹۵۴ء

☆ رومیوں کے حملے۔ سیف الدولہ کا کامیاب دفاع.....

۳۴۴..... ۹۵۵ء

☆ رے میں دہائی امراض، بکثرت افراد جاں بحق.....

☆ بنو عبید اور لیس کی بحری فوجوں کے درمیان معرکہ.....

۳۴۵..... ۹۵۶ء

☆ رومیوں کا طرطوس پر قبضہ.....





☆ وفات مورخ مسعودی.....

۳۴۶ھ..... ۹۵۷ء

☆ قحط سالی، آسمانی حوادث، زلزلے، لوگ بکثرت ہلاک.....

۳۴۷ھ..... ۹۵۸ء

☆ رومیوں کا آمد، میافارقین اور قسربین پر حملہ۔ مسلمان دفاع سے عاجز.....

☆ وفات ابوالحسن شعرانی نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ.....

۳۴۸ھ..... ۹۵۹ء

☆ رومیوں کا زہا، حران اور دیاربکر پر حملہ اور غارتگری.....

۳۴۹ھ..... ۹۶۰ء

☆ سیف الدولہ کے غلام نجاک رومیوں کے خلاف کامیاب کارروائی.....

☆ سیف الدولہ کی بلا دروم میں فوج کشی اور شکست کے بعد پشائی

☆ بغداد میں شیعہ سنی تصادم.....

☆ ترکستان میں قبائل جوق در جوق مشرف ہا سلام.....

۳۵۰ھ..... ۹۶۱ء

☆ بغداد میں بنو نعیم کے شاندار ”دار السلطنت“ کی تعمیر.....

☆ اہل نلس کے پہلے اموی خلیفہ عبدالرحمن الناصر کی وفات.....

۳۵۱ھ..... ۹۶۲ء

☆ دمشق رومی کا بڑا حملہ۔ حلب پر قبضہ۔ مسلمانوں کا قتل عام.....

۳۵۲ھ..... ۹۶۳ء

☆ بغداد میں عاشوراء کے ماتم اور تعزیرہ داری کا آغاز.....

☆ بغداد میں عید غدیر کی رسم شروع

☆ قیصر نھو راہی بیگمات کی سازش کا فکا ہو کر قتل.....

۳۵۳ھ..... ۹۶۴ء

☆ دمشق رومی کا مضیقہ اور طرطوس پر حملہ.....

۳۵۴ھ..... ۹۶۵ء

☆ ایشیائے کوچک میں رومیوں کے نئے عسکری شہر قیصریہ کی تعمیر.....



☆ دمشق کا مضمہ میں قتل عام۔ جامع مسجد اسطبل میں تہریل.....

☆ وفات حبشی شاعر.....

☆ وفات امام ابن حبان رحمہ اللہ، صاحب صحیح ابن حبان والسرۃ النبویہ.....

۳۵۵..... ۹۶۵ء

☆ رومیوں کا آمد پر حملہ

☆ سیف الدولہ اور رومیوں کے درمیان قیدیوں کا تبادلہ، سیف الدولہ کا پچازاد ابو فراس بازیاب،.....

۳۵۶..... ۹۶۶ء

☆ وفات احمد بن یحییٰ، سلطان بغداد.....

☆ وفات ابو اللہ العرج اصفہانی۔ مصنف الاغانی.....

☆ وفات علی بن عبداللہ سیف الدولہ، حاکم حلب..... مصر (جنوری ۹۶۷ء)

☆ وفات کافر اچمدی حاکم مصر

۳۵۷..... ۹۶۷ء

☆ سابق خلیفہ مقلی مہاسی کا جیل میں انتقال.....

۳۵۸..... ۹۶۸ء

☆ وفات ناصر الدولہ برادر سیف الدولہ، حاکم موصل.....

۳۵۹..... ۹۶۹ء

☆ اٹاکیہ پر رومیوں کا قبضہ.....

☆ قیصر روم قتل.....

۳۶۰..... ۹۷۰ء-۹۷۱ء

☆ وفات ابو بکر الآجری رحمہ اللہ مصنف الشریعہ..... محرم (نومبر ۹۷۰ء)

☆ وفات ابو القاسم طبرانی رحمہ اللہ عمر ۱۱ سال، صاحب معجم کبیر، اوسط، صغیر..... ذوالقعدہ (ستمبر ۹۷۱ء)

☆ خلیفہ مطیع پرقالچ کا حملہ.....

۳۶۱..... ۹۷۱ء

☆ قرطبہ کے محدث اور مؤرخ محمد بن حارث الحاسبی رحمہ اللہ کی وفات.....

۳۶۲..... ۹۷۲ء-۹۷۳ء

☆ رومیوں کی نصیحتیں قارت گری اور قتل عام.....



☆ لُحْد شاعر ابن ہانی کی موت.....

☆ بغداد میں بھیا تک آتش زدگی..... رمضان (جون ۹۷۳ء)

۳۶۳ھ..... ۹۷۳ء-۹۷۴ء

☆ حرمین پر بنو عبید کا تسلط۔ عبیدی اماموں کے خطبے کا آغاز.....

☆ شہادت فقیہ ابو بکر نابلسی رحمہ اللہ.....

☆ بنو عبید کے قاضی القضاۃ نعمان بن محمد کی موت.....

☆ خلیفہ مطیع کا استعفاء..... ۱۳ ذوالقعدہ (۱۷ اگست ۹۷۴ء)

☆ خلیفہ طائع کی مسند نشینی

۳۶۴ھ..... ۹۷۴ء

☆ وفات سابق خلیفہ مطیع عباسی..... عمر ۶۴ سال..... محرم (اکتوبر ۹۷۴ء)

☆ بغداد میں بنو مؤیہ کی باہمی لڑائی۔ پچاس دن تک خلافت مسلوب۔ خلیفہ بے بس.....

☆ عضد الدولہ مؤینی سلطان بغداد مقرر.....

☆ وفات ابو بکر ابن سنی رحمہ اللہ، صاحب ”عمل الیوم واللیلۃ“..... ۳۰ ذوالحجہ (۹ ستمبر ۹۷۴ء)

۳۶۵ھ..... ۹۷۵ء

☆ بنو مؤیہ میں علاقوں کی تقسیم.....

☆ وفات علامہ ابن عدی جرجانی رحمہ اللہ، مصنف الکامل فی الضعفاء.....

☆ وسط ایشیا کے نامور محدث علامہ قتال شاشی الکبیر رحمہ اللہ کی وفات.....

۳۶۶ھ..... ۹۷۶ء

☆ جمیلہ بنت ناصر الدولہ کا حج.....

☆ قرامطی حاکم حسن بن احمد کی موت.....

☆ مؤینی سربراہ حسن بن مؤیہ (رکن الدولہ) ۴۵ سالہ اقتدار کے بعد فوت، عمر ۸۰ سال سے زائد.....

☆ وفات امیر آندلس الحکم ثانی مستنصر باللہ بن عبدالرحمن الناصر، عمر ۶۳ سال، اقتدار ۱۶ سال

۳۶۷ھ..... ۹۷۷ء

☆ معزول مؤینی حکمران بختیار عز الدولہ قتل.....

☆ عضد الدولہ کاموصل پر تسلط بنو محمدان بے دخل

۳۶۸ھ..... ۹۷۸ء

☆ وفات حسن بن عبداللہ سیرانی، امام قرأت و نحو و لغت عربی.....



☆ بغدادی امیر ہشکین ترکی بنو عبید کے مقابلے میں قتل.....

۳۶۹ھ..... ۹۷۹ء

☆ بنو حمدان کا آخری حکمران غنفر قتل.....

☆ وفات ابوہل صلحو کی رحلت، فقیہ نیشاپور.....

۳۷۰ھ..... ۹۸۰ء-۹۸۱ء

☆ بغداد میں اسحاق کے سر تاج ابو بکر صام الرازی رحلت کی وفات۔ عمر ۶۵ سال..... ذوالحجہ (جون ۹۸۱ء)

۳۷۱ھ..... ۹۸۱ء

☆ سلمیٰ بغداد ابو بکر ابن باقلانی رحلت کی قیصر روم کے دربار میں حق گوئی.....

۳۷۲ھ..... ۹۸۲ء-۹۸۳ء

☆ عضد الدولہ حاکم بغداد و عراق کی موت..... شوال (اپریل ۹۸۳ء)

۳۷۳ھ..... ۹۸۳ء

☆ بغداد میں مصمام الدولہ کی حکومت..... بغداد میں قحط اور گرانی.....

۳۷۴ھ..... ۹۸۴ء

☆ حافظ الحدیث ابوالفتح مؤصلی رحلت کی وفات.....

۳۷۵ھ..... ۹۸۵ء

☆ قیصر اور شاہ روس میں اتحاد

☆ روس میں نصرانیت کا آغاز۔ شاہ روس قیصر روم کی بیٹی سے شادی کرنے کی خاطر نصرانی بن گیا.....

۳۷۶ھ..... ۹۸۶ء

☆ بغداد پر شرف الدولہ یحییٰ کا قبضہ، مصمام الدولہ قتل.....

۳۷۷ھ..... ۹۸۷ء

☆ مشہور نحوی ابوالفضل قاری کی وفات.....

۳۷۸ھ..... ۹۸۸ء

☆ بغداد میں رصد گاہ کا قیام.....

☆ وفات صوفی عبداللہ بن علی الطوسی رحلت، مصنف "اللمع فی التصوف"

☆ وفات حاکم نیشاپوری مؤلف مستدرک عمر ۹۳ سال..... ربیع الاول (جولائی ۹۸۸ء)

☆ لہ نلس کے نامور محدث طلاس ابن ہاجی الاعمیلی رحلت کی وفات..... رمضان (دسمبر ۹۸۸ء)

۳۷۹ھ..... ۹۸۹ء

☆ بغداد میں سخت بد امنی، غنڈوں اور رہزنوں کا راج.....

☆ شرف الدولہ حاکم بغداد کی موت.....

۳۸۰ھ..... ۹۹۰ء

☆ مصر کے یہودی وزیر یعقوب بن کلس کی موت.....

۳۸۱ھ..... ۹۹۱ء-۹۹۲ء

☆ خلیفہ طائع جبراً معزول..... ۹ شعبان ۳۸۱ھ (۲ نومبر ۹۹۱ء)

☆ خلیفہ القادر مسند نشین

☆ وفات ابوالقاسم الجوهری رحمۃ اللہ علیہ، مؤلف مسند الموطا..... رمضان (دسمبر ۹۹۱ء)

☆ وفات ابوبکر اصفہانی نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ، امام القراء، مصنف الغلیہ فی القراءات..... شوال (جنوری ۹۹۲ء)

۳۸۲ھ..... ۹۹۲ء-۹۹۳ء

☆ بغداد کے ناظم ابن معلم کو کبکی کا قتل.....

☆ وفات ابوالاحمد عسکری رحمۃ اللہ علیہ مورخ، ادیب..... ذوالحجہ (فروری ۹۹۳ء)

۳۸۳ھ..... ۹۹۳ء

☆ خلیفہ قادر باللہ کا بہاؤ الدولہ یونانی کی بیٹی سے نکاح.....

☆ بغداد کے وزیر ابونصر کے حکم سے محلہ کرخ میں دارالعلم کے نام سے کتب خانہ قائم.....

۳۸۴ھ..... ۹۹۴ء

☆ ملحد شاعر بنو یونانیہ کے کاتب ابراہیم بن ہلال صابی کی موت.....

۳۸۵ھ..... ۹۹۵ء

☆ وفات امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ.....

☆ وفات علامہ ابن شاہین رحمۃ اللہ علیہ.....

۳۸۶ھ..... ۹۹۶ء

☆ وفات ابوطالب مکی الصوفی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف قوت القلوب.....

۳۸۷ھ..... ۹۹۷ء

☆ وفات فخر الدولہ یونانی، حاکم رے.....

۳۸۸ھ..... ۹۹۸ء

☆ وفات ابوسلیمان خطابی رحمۃ اللہ علیہ، مؤلف معالم السنن وغریب الحدیث.....

۳۸۹ھ..... ۹۹۸ء

☆ بنو عبید کے قاضی القضاۃ محمد بن نعمان کی موت.....

۳۹۰ھ..... ۹۹۹ء

☆ وفات محمد بن عمر بن یحییٰ حسنی زیدی.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر پہلا حملہ.....

۳۹۱ھ..... ۱۰۰۰ء

☆ بغداد میں ترکوں اور کرخ کے شیعوں میں لڑائی۔ اہل سنت ترکوں کے ساتھ.....

☆ وفات قاضی ابوالحسن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ، ظاہری مذہب کے شیخ.....

☆ ☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر دوسرا حملہ.....

۳۹۲ھ..... ۱۰۰۱ء

☆ بغداد میں چوروں ڈاکوؤں کا راج، بد امنی کی انتہاء.....

☆ بغداد عمید الجیوش ابو علی الحسین کی نگرانی میں دے دیا گیا.....

۳۹۳ھ..... ۱۰۰۲ء

☆ بغداد۔ ماتمی جلوسوں پر پابندی، امن وامان بحال

☆ سابق خلیفہ طائع کی وفات عمر ۷۳ سال..... ۲۹ رمضان (۱۳ اگست ۱۰۰۳ء)

☆ وفات اسماعیل بن حماد الجوبیری، ماہر لغت، مصنف صحاح.....

☆ وفات منصور حاجب محمد بن ابی عامر، نائب امیر اندلس

☆ سلطان محمود غزنوی کا جستان پر قبضہ

۳۹۴ھ..... ۱۰۰۳ء

☆ بغداد میں مذہبی امور (عدلیہ، حج) کی وزارت ابو احمد موسوی (والد شریف الرضی) کے سپرد.....

۳۹۵ھ..... ۱۰۰۴ء

☆ افریقہ میں ہولناک قحط، یومیہ پانچ تاسات سو افراد جاں بحق.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر تیسرا حملہ.....

۳۹۶ھ..... ۱۰۰۵ء

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر چوتھا حملہ۔

☆ محمود غزنوی کا ملتان پر قبضہ

۳۹۷ھ..... ۱۰۰۶ء

☆ افریقہ میں ابن رکوۃ اموی کا خروج اور قتل.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر پانچواں حملہ۔

۳۹۸ھ..... ۱۰۰۷ء

☆ بغداد میں شیعہ سنی فسادات.....

☆ ایران میں زلزلے.....

☆ الحاکم عبیدی کے حکم سے بیت المقدس کا سب سے بڑا گرجا مسمار.....

☆ وفات بدیع الزمان احمد بن حسن الہمدانی رشتہ، مصنف مقامات

☆ وفات ابوالفرج البیہقی، سیف الدولہ کا مداح شاعر

۳۹۹ھ..... ۱۰۰۸ء

☆ وفات ابوالعباس النامی، سیف الدولہ کا مداح شاعر، متنبی کا حریف.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر چھٹا حملہ۔ شمالی ہندوستان میں گمرکوٹ کی فتح

۴۰۰ھ..... ۱۰۰۹ء

☆ الحاکم عبیدی کے حکم سے قاہرہ میں جامع مسجد کی تعمیر.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر ساتواں حملہ۔ وسطی ہند کی ریاست تاران فتح



## پانچویں صدی ہجری

۳۰۱ھ..... ۱۰۱۰ء

- ☆ عراق کے شہروں میں بھی عبیدی حکام کا خطبہ شروع
- ☆ بغداد میں قیام امن کے ضامن امیر ابو علی الحسین عمید الجمعہ کی وفات
- ☆ محمود غزنوی کا آٹھواں حملہ۔ ماتان میں قرامطوں کی بڑی تعداد تباہ تھی۔ قرامطی پیشوا ابوالفتح گرفتار

۳۰۲ھ..... ۱۰۱۱ء

- ☆ بغداد کے نئے ناظم فخر الملک کی نگرانی میں ماتمی جلوس پھر شروع
- ☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر نوں حملہ۔ وسطی ہندوستان میں تھانیر فتح

۳۰۳ھ..... ۱۰۱۲ء-۱۰۱۳ء

- ☆ عراق عرب سرحد پر پندرہ ہزار حاجی ڈاکوؤں کے ہاتھوں جاں بحق
- ☆ شیخ الحجابہ حسن بن حامد بغدادی رحمہ اللہ قافلہ حجاج میں لاپتا
- ☆ بہاؤ الدولہ دہلی کی موت.....

- ☆ وفات امام ابو بکر ابن باقلانی رحمہ اللہ..... ذوالقعدہ (جون ۱۰۱۳ء)
- ☆ وفات ابوالولید بن الفرضی اندلسی رحمہ اللہ، مصنف تاریخ اندلس
- ☆ محمود غزنوی کے حریف ترک سردار ایلک خان کی وفات

۳۰۴ھ..... ۱۰۱۳ء

- ☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر دسواں حملہ۔ پنڈدادن خان اور کشمیر فتح

۳۰۵ھ..... ۱۰۱۴ء

- ☆ الحاکم عبیدی کی طرف سے غورتوں کے گھروں سے نکلنے پر پابندی
- ☆ وفات قاضی القضاۃ بغداد ابو محمد الاکفانی رحمہ اللہ، عمر ۸۹ سال.....
- ☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر گیارہواں حملہ۔ برفباری کے باعث کشمیر میں زبردست جانی نقصان کے

بعد واپسی.....



۳۰۶ھ..... ۱۰۱۵ء

☆ وفات امام ابو حامد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ، شیخ الشوافع.....

☆ وفات بادیس بن منصور، حاکم شمالی افریقہ.....

☆ وفات سید الشریف الرضی، رئیس الشیعہ، شاعر و ادیب.....

☆ وفات علامہ ابوبکر ابن فورک الاصفہانی، متکلم اسلام

۳۰۷ھ..... ۱۰۱۶ء

☆ واسط میں شیعہ سنی فساد.....

☆ کعبہ کا رکن یمانی شکستہ

☆ روضۂ اطہر کی دیوار گر گئی.....

☆ بیت المقدس کا گنبد صحرہ منہدم

☆ کربلا میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مزار میں آتش زدگی.....

☆ وزیر بغداد فخر الملک بن نبی حکمران سلطان الدولہ کے حکم سے قتل

☆ سلطان محمود غزنوی کا خوارزم پر قبضہ۔ خوارزم شاہ التون تاش قتل

۳۰۸ھ..... ۱۰۱۷ء

☆ بغداد میں شیعہ سنی لڑائی، بکثرت لوگ قتل.....

☆ خلیفہ قادر باللہ کا رفض اور اعتزال کے خلاف استفتاء.....

☆ اندلس میں طوائف الملوکی کا آغاز.....

۳۰۹ھ..... ۱۰۱۸ء

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر بارہواں حملہ۔ گنگا جمن کی وادی مسخر.....

۳۱۰ھ..... ۱۰۱۹ء

☆ سلطان محمود غزنوی کا ہندوستان پر تیرہواں حملہ۔ کانچن پور پرست قتل، ۲۰ ہزار مشرف باسلام

☆ وفات نایب عالم ابوالقاسم ہبہ اللہ بن سلامۃ البغدادی رحمۃ اللہ علیہ، مؤلف ”الناخ والمسنوخ“.....

۳۱۱ھ..... ۱۰۲۰ء

☆ بغداد میں قحط سالی..... الحاکم عبیدی کا پراسرار قتل

۳۱۲ھ..... ۱۰۲۱ء

☆ محمود غزنوی کا چودھواں حملہ، شمالی ہندوستان کے کوہستان فتح.....



۳۱۳ھ..... ۱۰۲۲ء

☆ اسماعیلی شیعوں کے ہاتھوں حجر اسود کی بے حرمتی و شکستگی.....

☆ شیراز میں سلطان الدولہ یحییٰ کی موت.....

۳۱۴ھ..... ۱۰۲۳ء

☆ مشرف الدولہ یحییٰ کی بغداد آمد.....

☆ سلطان محمود غزنوی کا پندرہواں حملہ۔ وسطی ہندوستان میں جہاد، گوالیار فتح.....

۳۱۵ھ..... ۱۰۲۴ء

☆ سلطان الدولہ یحییٰ کی موت، ابو کالیجار نیا حکمران..... شوال (نومبر ۱۰۲۴ء)

☆ وفات ابن دقین نحوی.....

☆ وفات ابن مسکمی ادیب.....

۳۱۶ھ..... ۱۰۲۵ء

☆ سلطان محمود غزنوی کا سولہواں حملہ۔ سومات فتح.....

☆ مشرف الدولہ یحییٰ کی موت..... بغداد میں غنڈوں کا راج، شدید بد امنی.....

۳۱۷ھ..... ۱۰۲۶ء

☆ بغداد میں فوج اور لیروں کا ٹکراؤ۔ فوج حالات پر قابو پانے میں کامیاب.....

۳۱۸ھ..... ۱۰۲۷ء

☆ بغداد میں جلال الدولہ یحییٰ کی حکومت.....

☆ وفات ابوالحسن اسفرائینی رحمہ اللہ، حکم اسلام عمر ۸۰ سال..... ۱۰ محرم (۲۰ فروری ۱۰۲۷ء)

☆ سلطان محمود غزنوی کا سترہواں حملہ۔ پنجاب میں جٹوں کی سرکوبی.....

۳۱۹ھ..... ۱۰۲۸ء

☆ جلال الدولہ یحییٰ کو امرائے بغداد کی مخالفت کا سامنا.....

۳۲۰ھ..... ۱۰۲۹ء

☆ عراق میں شدید برف باری اور آندھی.....

☆ خلیفہ قادر باللہ نے روافض کی تردید میں رسالہ تصنیف کر کے عام مجمعے میں سنایا.....

۳۲۱ھ..... ۱۰۳۰ء

☆ عاشوراء کے جلوس پر بغداد میں لڑائی، جانی و مالی نقصان.....



☆ وفات سلطان محمود غزنوی ... جمادی الاولیٰ (مئی ۱۰۳۰ء)

☆ رومیوں کا ناکام حملہ ...

۳۲۲ھ ... ۱۰۳۰ء - ۱۰۳۱ء

☆ وفات خلیفہ قادر باللہ ... ۱۱ ذوالحجہ (۱۱ دسمبر ۱۰۳۱ء)

☆ القائم عباسی کی مسند نشینی

۳۲۳ھ ... ۱۰۳۱ء

☆ بغداد میں فوج کی جلال الدولہ یونانی کے خلاف بغاوت، جلال الدولہ فار

☆ سلطان مسعود بن محمود غزنوی کا اصفہان پر قبضہ

۳۲۴ھ ... ۱۰۳۲ء

☆ بغداد میں امن وامان ناپید، لیروں کا راج، پولیس سربراہ قتل

۳۲۵ھ ... ۱۰۳۳ء

☆ بغداد میں وبائی امراض سے ۷۰ ہزار افراد جاں بحق

☆ بغداد کے لیروں کا سردار برجی ہلاک

۳۲۶ھ ... ۱۰۳۴ء

☆ سلطان مسعود بن محمود کا ہندوستان میں جہاد

☆ ترکان غزنو کا خراسان پر تسلط

۳۲۷ھ ... ۱۰۳۵ء

☆ الظاہر عبیدی کی موت

☆ حاکم بغداد جلال الدولہ کے خلاف فوج کا احتجاج، جلال الدولہ پہلے رخ اور پھر کمریت میں پناہ گزین

۳۲۸ھ ... ۱۰۳۶ء - ۱۰۳۷ء

☆ بغداد میں مسلسل بد امنی، غنڈوں کا راج

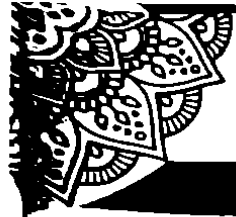
☆ وفات ابوالحسن القدوری رحمۃ اللہ علیہ، مؤلف مختصر القدوری، عمر ۶۹ سال ربیع (اپریل ۱۰۳۷ء)

☆ ابو علی ابن سینا، طبیب حاذق، عمر ۵۳ سال

☆ رافضی شاعر مہیار بن مرزویہ دیلمی کی موت

۳۲۹ھ ... ۱۰۳۷ء

☆ القدس میں کلیسائے قمامہ کی دوبارہ تعمیر کی شرط پر مستنصر عبیدی اور قیصر روم سے صلح



☆ سلجوقیوں کا ظہور، سلطان مسعود غزنوی مقابلے میں ہار

☆ طغزل بیک سلجوقی کا نیشاپور پر قبضہ..... رمضان (جون ۱۰۳۸ء)

☆ وفات عبدالقادر حمیری البغدادی ابو منصور رحمۃ اللہ..... مؤلف الفرق بین الفرق

۴۳۰ھ..... ۱۰۳۸ء-۱۰۳۹ء

☆ سلجوقیوں اور سلطان مسعود غزنوی میں جھڑپیں، غزنوی سلطنت کمزور.....

☆ بغداد میں شدید سردی اور برف باری..... ۲۳ ربیع الاول (۲۱ جنوری ۱۰۳۹ء)

۴۳۱ھ..... ۱۰۳۹ء

☆ بغداد میں ترک سپاہیوں کا جلال الدولہ کے خلاف مظاہرہ، حالات قابو سے باہر

☆ وفات ابونصر بن مشکان، کاتب سلطان بکتگین و محمود غزنوی.....

۴۳۲ھ..... ۱۰۴۰ء

☆ سلجوقیوں کا خراسان پر قبضہ.....

۴۳۳ھ..... ۱۰۴۱ء

☆ سلطان مسعود بن محمود غزنوی امراء کے ہاتھوں قتل.....

۴۳۴ھ..... ۱۰۴۲ء

☆ حمیریز میں زلزلہ، ۴۰ ہزار افراد جاں بحق.....

۴۳۵ھ..... ۱۰۴۳ء

☆ امیر قرطہ جمہور بن محمد کی وفات، عمر ۷۱ سال..... محرم (اگست ۱۰۴۳ء)

☆ طغزل بیک سلجوقی کا رے پر قبضہ.....

☆ جلال الدولہ یحییٰ کی موت.....

☆ بغداد میں جلال الدولہ کے بیٹے الملک العزیز اور ابی کایجار یحییٰ کا نام خطبے میں شامل.....

۴۳۶ھ..... ۱۰۴۴ء-۱۰۴۵ء

☆ وفات ابو عبد اللہ الصیری الحنفی رحمۃ اللہ، امام ابو حنیفہ کے حالات پر قدیم ترین کتاب ”اخبار ابی حنیفہ“ کے

مصنف، عمر ۸۵ سال..... شوال (مئی ۱۰۴۵ء)

☆ وفات شریف مرتضیٰ مصنف نوح البلاغۃ، عمر ۸۱ سال.....

۴۳۷ھ..... ۱۰۴۵ء

☆ بغداد میں اہل کرخ اور اہل باب المصرہ میں جھڑپ، کئی افراد مارے گئے.....



☆ عراق میں دہائی امراض۔ یونانی حکمران ابوکالیجار کے بارہ ہزار گھوڑے ہلاک.....

۳۳۸ھ..... ۱۰۴۶ء-۱۰۴۷ء

☆ وفات ابو محمد الجونی رضی اللہ عنہ، امام الحرمین جوینی رضی اللہ عنہ کے والد..... ذوالقعدہ (مئی ۱۰۴۷ء)

۳۳۹ھ..... ۱۰۴۷ء

☆ عراق میں یونانی حکومت زوال و انتشار کا شکار.....

☆ مصر میں بنو عبید کا زوال.....

۳۴۰ھ..... ۱۰۴۸ء

☆ ابوکالیجار یونانی کی موت.....

☆ لیبیا کے حاکم معز بن بادیس کے ہاں بنو عبید کی جگہ بنو عباس کا خطبہ شروع.....

۳۴۱ھ..... ۱۰۴۹ء

☆ بغداد میں ماتی جلوسوں پر پابندی کے سرکاری اعلان کے خلاف شیعوں کا احتجاج، شہر میں فسادات.....

☆ وفات سلطان مودود بن مسعود غزنوی، مدت اقتدار دس سال..... رجب (دسمبر ۱۰۴۹ء)

۳۴۲ھ..... ۱۰۵۰ء

☆ بغداد میں شیعہ اور سنی گروہوں کے درمیان مصالحت.....

☆ وفات الملک العزیز بن جلال الدولہ یونانی.....

۳۴۳ھ..... ۱۰۵۱ء

☆ بغداد میں شیعہ سنی لڑائی..... ترکان غز کی اہواز میں لوٹ مار.....

☆ طغرل بیک کا اصفہان پر قبضہ.....

☆ معز بن بادیس حاکم تونس اور بنو عبید کے حامیوں میں زبردست جنگ.....

۳۴۴ھ..... ۱۰۵۲ء

☆ بغداد میں شیعہ سنی خونریزی، یونانی حکمران تماشائی.....

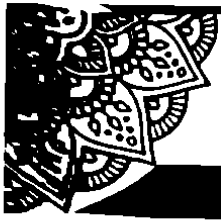
۳۴۵ھ..... ۱۰۵۳ء

☆ طغرل بیک اصفہان میں شدید بیمار، موت کا خطرہ.....

☆ بغداد میں شیعہ سنی تصادم، پولیس کے ہاتھوں ایک شیعہ رہنما کے قتل کے بعد حالات خراب تر

۳۴۶ھ..... ۱۰۵۴ء

☆ معز بن بادیس اور بنو عبید کے حامی عربوں میں جنگ



☆ ابن بادیس کی قبر وان سے مہدیہ کی طرف نقل مکانی.....

☆ طغزل بیک کا آذربائیجان پر قبضہ.....

۳۴۷ھ..... ۱۰۵۵ء

☆ سلطان طغزل بیک عراق پر قابض۔ بنو یزید کی حکومت کا خاتمہ.....

۳۴۸ھ..... ۱۰۵۶ء

☆ خلیفہ قائم عباسی کا سلطان طغزل بیک کی بہن سے نکاح.....

۳۴۹ھ..... ۱۰۵۷ء

☆ ماوراء النہر میں وبائی امراض سے ۱۶ لاکھ افراد جاں بحق.....

☆ وفات علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ، شارح صحیح بخاری..... صفر (اپریل ۱۰۵۷ء)

۳۵۰ھ..... ۱۰۵۸ء

☆ بغداد پر ارسلان بسامیری کا تسلط، بنو عبید کا خطبہ جاری.....

☆ خلیفہ قائم عباسی نظر بند.....

☆ وفات قاضی القضاۃ علامہ الماوردی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف الحاوی، الاحکام السلطانیہ، عمر ۸۶ سال.....

☆ آخری یونانی حکمران الملک الرحیم بن ابوکالیجار قلعہ رے میں فوت

۳۵۱ھ..... ۱۰۵۹ء

☆ خلیفہ قائم باللہ کی دوبارہ تخت نشینی، خلافت کا وقار بحال..... ذوالقعدہ (دسمبر ۱۰۵۹ء)

☆ روافض کو سلجوقیوں کے مقابلے میں شکست، ان کا قائد بسامیری قتل.....

☆ سلطان ابراہیم بن مسعود غزنوی اور چغریک سلجوقی کے درمیان صلح.....

☆ چغریک سلجوقی کی وفات

۳۵۲ھ..... ۱۰۶۰ء

☆ سلطان طغزل کی زوجہ ”خاتون“ کی وفات..... خلیفہ قائم عباسی کی والدہ قطر الندی کی وفات.....

۳۵۳ھ..... ۱۰۶۱ء

☆ والی موصل قریش بن بدران کی وفات.....

۳۵۴ھ..... ۱۰۶۲ء

☆ دریائے دجلہ میں طغیانی، بغداد میں سیلاب.....

☆ منحہ بن بادیس حاکم شمالی افریقہ کی وفات، عمر ۵۶ سال.....



۳۵۵ھ.....۱۰۶۳ء

☆ سلطان طغرل سلجوقی کی بغداد آمد

☆ سلطان طغرل کا انتقال، عمر ۷۰ سال..... رمضان (ستمبر ۱۰۶۳ء)

☆ چغریک سلجوقی کا بیٹا الپ ارسلان تخت نشین.....

۳۵۶ھ.....۱۰۶۳ء

☆ الپ ارسلان کے ہاں نظام الملک طوسی وزیر سلطنت مقرر.....

☆ وفات علامہ ابو محمد ابن حزم الاموی اندلسی، عمر ۶۳ سال.....

☆ قتل مش بن اسرائیل بن سلجوق قتل، جید امجد سلاجقہ روم.....

۳۵۷ھ.....۱۰۶۴ء

☆ الپ ارسلان کا جند اور دریائے کیون کے ساحلی علاقوں پر قبضہ.....

☆ لیبیا کے حکمران تمیم بن معز کے حکم سے نئے شہر ”بجایہ“ کی تعمیر.....

۳۵۸ھ.....۱۰۶۵ء

☆ وفات امام ابو بکر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ، مؤلف دلائل النبوة، عمر ۷۴ سال..... ۱۰ جمادی الاولیٰ (۸ اپریل ۱۰۶۶ء)

۳۵۹ھ.....۱۰۶۶ء

☆ بغداد میں عالم اسلام کی مثالی درس گاہ مدرسہ نظامیہ کی تعمیر مکمل، تعلیم کا آغاز..... ذوالقعدہ (ستمبر ۱۰۶۷ء)

۳۶۰ھ.....۱۰۶۷ء

☆ بغداد کی خاتون واعظہ خدیجہ بنت محمد رحمۃ اللہ علیہا کی وفات، عمر ۸۴ سال..... محرم (ستمبر ۱۰۶۸ء)

☆ شام کے شہر رملہ میں زلزلہ، ۲۵ ہزار افراد جاں بحق.....

☆ خاتون محدثہ عائشہ بنت حسن رحمۃ اللہ علیہا کی وفات.....

۳۶۱ھ.....۱۰۶۸ء

☆ جامع اموی دمشق میں آتش زدگی، غارت کو شدید نقصان.....

۳۶۲ھ.....۱۰۶۹ء-۱۰۷۰ء

☆ رومیوں کا بیچ پر حملہ اور غارت گری.....

☆ حجاز سے بنو عبید کا خطبہ ختم، خلافت بغداد کا خطبہ جاری.....

☆ مستنصر عبیدی کی جانب سے یورپ کو شام پر حملے کی دعوت..... (۱۰۷۰ء)

۳۶۳ھ.....۱۰۷۰ء-۱۰۷۱ء

☆ حلب میں خلافت عباسیہ کا خطبہ جاری.....

☆ رملہ اور بیت المقدس سمیت اتر فلسطین پر سلجوقیوں کا قبضہ  
 ☆ شاعر ابن زیدون کی وفات، حاکم قرطبہ معتمد بن عباد کا مصاحب  
 ☆ علامہ ابن عبد البر اندلسی کی وفات، عمر ۹۵ سال ۲۹ ربیع الآخر (۳ فروری ۱۰۷۱ء)  
 ☆ سلطان الپ ارسلان ۱۵ ہزار سپاہیوں کے ساتھ قیصر ارمانوس کی مڈی دل فوج پر غالب، قیصر گرفتار ۲۵ ذی القعدہ (۲۳ اگست ۱۰۷۱ء)

☆ وفات خطیب بغدادی ذلت ۷ ذی الحجہ (۴ ستمبر ۱۰۷۱ء)  
 ۴۶۳ھ..... ۱۰۷۱ء

☆ حاکم اشبیلیہ (اندلس) محمد باللہ کی وفات  
 ۴۶۵ھ..... ۱۰۷۲ء

☆ سلطان الپ ارسلان قتل، ملک شاہ سلجوقی تخت نشین  
 ☆ مصر میں قحط اور گرائی، بنو عبید کی حکومت کمزور رہی  
 ☆ وفات حضرت ابوالقاسم قشیری ذلت، مصنف رسالہ قشیریہ  
 ۴۶۶ھ..... ۱۰۷۳ء

☆ بغداد میں دجلہ کی طغیانی کے باعث سیلاب  
 ☆ بنو عبید کے وزیر بدر جمالی کی شام میں فتوحات  
 ۴۶۷ھ..... ۱۰۷۴ء-۱۰۷۵ء

☆ وزیر بدر جمالی کی جزیرۃ العرب میں فتوحات  
 ☆ جزیرۃ العرب میں بنو عبید کا خطبہ پھر شروع  
 ☆ ملک شاہ سلجوقی کے حکم سے رصد گاہ کا قیام  
 ☆ وفات خلیفہ قائم عباسی، عمر ۷۶ سال، مدت خلافت ۴۴ سال ۱۳ شعبان (۱۳ اپریل ۱۰۷۵ء)  
 ☆ خلافت المقتدی عباسی

۴۶۸ھ..... ۱۰۷۵ء

☆ دمشق پر سلجوقیوں کا قبضہ، شیعہ رسومات پر پابندی  
 ۴۶۹ھ..... ۱۰۷۶ء

☆ بیت المقدس پر سلجوقیوں کا قبضہ  
 ☆ مدرسہ نظامیہ بغداد میں اشاعرہ اور حنابلہ میں جھگڑا، بکثرت افراد قتل





☆ وفات ابو حیان قرطبی مصنف المتنبس من انباء أندلس.....

۴۷۰ھ..... ۱۰۷۷ء

☆ نظام الملک طوسی کی بیٹی فوت، بطور اعزاز قصر خلافت میں تدفین..... شوال (اپریل ۱۰۷۸ء)

۴۷۱ھ..... ۱۰۷۸ء

☆ تاج الدولہ تیش سلجوقی کا شام پر قبضہ، آسرخوارزمی عوام پر ظلم کے الزام میں قتل.....

☆ وفات علامہ عبدالقاہر جرجانی زلفیہ، مصنف "اسرار البلاغہ"، "دلائل الاعجاز"، "المغنی فی شرح الایضاح"

۴۷۲ھ..... ۱۰۷۹ء

☆ محمود غزنوی کے پوتے ابراہیم کی ہندوستان میں فتوحات.....

۴۷۳ھ..... ۱۰۸۰ء

☆ وفات ابو علی بن شبیل شاعر.....

۴۷۴ھ..... ۱۰۸۱ء

☆ تیش سلجوقی کا طرطوس پر قبضہ.....

۴۷۵ھ..... ۱۰۸۲ء

☆ وفات حامد ابن ماکولہ زلفیہ، مصنف الکمال، الوزراء..... ایک قول کے مطابق وفات ۴۸۷ھ میں ہوئی۔

۴۷۶ھ..... ۱۰۸۳ء

☆ وفات علامہ ابوالفتح شیرازی زلفیہ، صدر مدرس مدرسہ نظامیہ بغداد..... جمادی الآخرہ (اکتوبر ۱۰۸۳ء)

۴۷۷ھ..... ۱۰۸۴ء-۱۰۸۵ء

☆ حاکم قونیہ سلیمان بن قنلمش کے ہاتھوں ۱۱۸ سال بعد اظہار کیہ کی نصرانیوں سے بازیابی..... شعبان (جنوری

۱۰۸۵ء)

☆ وفات ابن عمار شاعر اندلس، مصاحب معتمد بن عباد.....

☆ سنجار میں ملک شاہ کے بیٹے احمد کی ولادت، شہر کی مناسبت سے بنجر لقب پڑا..... ۲۵ رجب (۱۸ دسمبر ۱۰۸۲ء)

۴۷۸ھ..... ۱۰۸۵ء

☆ الفانسو کا اندلس کے شہر طلیطہ پر قبضہ.....

☆ وفات امام الحرمین ابوالعالی جوینی زلفیہ، عمر ۶۰ سال..... ربیع الآخر (اگست ۱۰۸۵ء)

☆ ولادت عماد الدین زنجی.....

۴۷۹ھ..... ۱۰۸۶ء

☆ حاکم قونیہ سلیمان بن قنلمش اور حاکم شام تیش سلجوقی میں جنگ۔ قنلمش قتل.....

☆ جنگِ زلّٰقہ، یوسف بن تاشفین کے ہاتھوں الفانسو کو شکست..... پیر ۵ رمضان (۱۴ دسمبر ۱۰۸۶ء)

☆ ملک شاہ سلجوقی حلب اور الجزیرہ پر قابض.....

☆ حرمین میں بنو عبید کا خطبہ بند۔ بنو عباس کا خطبہ جاری

۳۸۰ھ..... ۱۰۸۷ء-۱۰۸۸ء

☆ خلیفہ مقتدی عباسی کا ملک شاہ سلجوقی کی بیٹی سے نکاح.....

☆ خاتون عالمہ فاطمہ بنت ابوالی دقاق رضی اللہ عنہا کی وفات، عمر ۹۰ سال..... ذوالقعدہ (فروری ۱۰۸۸ء)

☆ خاتون عالمہ فاطمہ بنت الحسن بغدادیہ رضی اللہ عنہا کی وفات.....

۳۸۱ھ..... ۱۰۸۸ء-۱۰۸۹ء

☆ ہرات میں شیخ الاسلام ابواسامیل انصاری رضی اللہ عنہ کی وفات، عمر ۸۰ سال..... ذوالحجہ (مارچ ۱۰۸۹ء)

۳۸۲ھ..... ۱۰۸۹ء

☆ ملک شاہ سلجوقی کی اصفہان، سمرقند اور کاشغر میں فتوحات.....

☆ وفات ابوالفتح جمال المصری رضی اللہ عنہ، حافظ الحدیث، مصنف ”وفیات المصریین“

۳۸۳ھ..... ۱۰۹۰ء

☆ بغداد میں شیعہ سنی لڑائی.....

☆ بخارا میں علامہ خواہر زادہ حنفی رضی اللہ عنہ کی وفات..... جمادی الاولیٰ (جولائی ۱۰۹۰ء)

۳۸۴ھ..... ۱۰۹۱ء

☆ حقیقیہ (سلسلہ) پر رومی قابض.....

☆ آئس پرامیر یوسف بن تاشفین کی حکومت کا آغاز، ملوک الطوائف کا خاتمہ.....

☆ حاکم مرینی معتمد محمد بن معن کا انتقال.....

۳۸۵ھ..... ۱۰۹۲ء

☆ الفانسو کو یوسف بن تاشفین کے مقابلے میں شکستِ فاش.....

☆ باطنیوں کا پہلا شکار۔ نظام الملک طوسی شہید..... ۱۰ رمضان (۱۴ اکتوبر ۱۰۹۲ء)

☆ ملک شاہ سلجوقی کی وفات..... شوال (نومبر ۱۰۹۲ء)

۳۸۶ھ..... ۱۰۹۳ء

☆ تمش سلجوقی شام، الجزیرہ اور عراق کے بڑے حصے پر قابض.....

☆ سلطان برکیارق بن ملک شاہ اور تمش میں کشمکش.....



۳۸۷ھ..... ۱۰۹۴ء

☆ خلیفہ مقتدی کی جانب سے سلطان برکیارزق کو پروانہ سلطنت..... یکم محرم (۲ فروری ۱۰۹۴ء)

☆ وفات خلیفہ مقتدی عباسی..... ۱۸ محرم (۱۹ فروری ۱۰۹۴ء)

☆ خلافت مستظہر عباسی

☆ حاکم حلب آق سنقر اور تیش سلجوقی میں جنگ۔ آق سنقر قتل..... جمادی الاولیٰ (جون ۱۰۹۴ء)

☆ تیش کا حلب، خلاط اور آذربائیجان پر قبضہ.....

☆ مستنصر عبیدی ساٹھ سال حکومت کرنے کے بعد فوت

۳۸۸ھ..... ۱۰۹۵ء

☆ رے کے قریب برکیارزق اور تیش میں جنگ، تیش قتل.....

☆ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی دمشق آمد، احیاء العلوم کی تصنیف میں انہماک.....

☆ سابق حاکم قرطبہ معتمد چار سال تک مراہطین کا قیدی رہنے کے بعد فوت..... شوال (اکتوبر ۱۰۹۵ء)

☆ فرانس میں کلر ماؤنٹ کانفرنس، یورپی حکام صلیبی جنگ پر متفق..... ذوالقعدہ (نومبر ۱۰۹۵ء)

☆ عماد الدین زنگی کے والد آق سنقر کی وفات

۳۸۹ھ..... ۱۰۹۵ء

☆ بغداد میں زبردست سیلاب۔ پیشگی حفاظتی انتظامات کے باعث محدود نقصانات.....

۳۹۰ھ..... ۱۰۹۶ء

☆ الپ ارسلان کا بیٹا حاکم خراسان ارغون اپنے غلام کے ہاتھوں قتل.....

☆ خراسان میں سلطان سنجر سلجوقی کی حکومت.....

☆ شام میں تیش سلجوقی کے بیٹوں رضوان اور دقاق میں جنگ.....

☆ بنو عبید شام کے شہر صور پر قابض۔ ربیع الاول ۴۹۰ھ (مارچ ۱۰۹۷ء)

☆ پہلی صلیبی جنگ کا آغاز، یورپ سے لشکر کشی شروع.....

۳۹۱ھ..... ۱۰۹۷ء

☆ صلیبی انطاکیہ پر قابض..... ۲۵ رجب (۲۸ جون ۱۰۹۸ء)

☆ بنو عبید بیت المقدس پر قابض..... شعبان ۳۹۱ھ (جولائی ۱۱۹۸ء)

۳۹۲ھ..... ۱۰۹۸ء

☆ صلیبوں کا بیت المقدس پر قبضہ..... ۲۳ شعبان (۱۵ جولائی ۱۰۹۹ء)

☆ علامہ مکی بن عبد السلام اور علامہ ابوالقاسم بن رمیٰ رحمۃ اللہ علیہ بیت المقدس میں فرنگیوں کے ہاتھوں شہید  
☆ بغداد میں برکیارزق کا خطبہ بند، محمد بن ملک شاہ کو سلطان تسلیم کر لیا گیا.....  
☆ حسن بن صباح کی باطنی دعوت زدوروں پر.....

۳۹۳ھ..... ۱۰۹۹ء

☆ یروشلم کے پہلے بادشاہ گاڈفرے کی موت..... رمضان (جولائی ۱۱۰۰ء)  
☆ برکیارزق کی بغداد آمد۔ محمد بن ملک شاہ کی جگہ برکیارزق کا خطبہ جاری  
☆ برکیارزق اور بنجر کو محمد بن ملک شاہ کے مقابلے میں شکست.....  
☆ برکیارزق سے دوسری جنگ میں محمد بن ملک شاہ کو شکست.....  
☆ برکیارزق کی بغداد آمد اور بیماری، فوج بے قابو، عوام بے اماں  
☆ سلطان بنجر اور سلطان محمد کی بغداد آمد پر برکیارزق کی واسطہ روائی.....  
☆ حیفاء، مروج، ارسوف اور قیساریہ پر فرنگیوں کا قبضہ.....  
☆ عالم اسلام میں حسن بن صباح کے داعیوں کی گہما گہمی، فدا یوں کی خنجر زنی

۳۹۴ھ..... ۱۱۰۰ء

☆ حسن بن صباح کا گروہ شمالی ایران کے کوہستانی قلعوں پر قابض.....

۳۹۵ھ..... ۱۱۰۱ء

☆ برکیارزق اور محمد بن ملک شاہ میں تیسری جنگ، افواج اور خوراک کی شدید قلت.....  
☆ برکیارزق اور محمد میں چوتھی جنگ، محمد ۷ سواروں کے ساتھ اصفہان میں پناہ گزین.....  
☆ مستعلی عبیدی کی موت.....

۳۹۶ھ..... ۱۱۰۲ء

☆ آذربائیجان میں برکیارزق اور محمد کے درمیان پانچویں جنگ، محمد ہار.....

۳۹۷ھ..... ۱۱۰۳ء

☆ ملک شاہ کے بیٹوں بنجر، برکیارزق اور محمد میں صلح، علاقے تقسیم.....  
☆ عکا اور صیقل پر فرنگیوں کا قبضہ.....  
☆ حاکم دمشق دقاق بن قش سلجوقی کی وفات.....

۳۹۸ھ..... ۱۱۰۴ء

☆ سلطان برکیارزق کی وفات، عمر ۲۶ سال، مدت حکومت ۱۳ سال..... ربیع الاول (دسمبر ۱۱۰۴ء)

☆ وفات سحمان بن ارقم ترکمانی، حاکم ماردین.....

۴۹۹ھ..... ۱۱۰۵ء

☆ نہاوند میں مدعی نبوت کا ظہور اور قتل.....

☆ فرنگیوں کا قلعہ فامیہ پر قبضہ.....

۵۰۰ھ..... ۱۱۰۶ء

☆ یوسف بن تاشفین رشتہ کی وفات۔ عمر ۹۰ سال..... ۳ محرم (۳ ستمبر ۱۱۰۶ء)



## چھٹی صدی ہجری

۵۰۱ھ..... ۱۱۰۷ء

- ☆ حاکم شمالی افریقہ تمیم بن معز بن بادیس کی وفات، مدت حکومت ۵۶ سال، عمر ۷۹ سال.....
- ☆ حاکم جزیرۃ العرب صدقہ بن دہیس ۲۲ سالہ اقتدار کے بعد محمد سلجوقی سے جنگ میں قتل.....

۵۰۲ھ..... ۱۱۰۸ء

- ☆ آمل - جامع مسجد میں جمعہ کے دن شافعی فقیہ قاضی ابوالحسن الرویانی رحمۃ اللہ علیہ باطنیوں کے ہاتھوں شہید، عمر ۸۷ سال محرم (اگست ۱۱۰۸ء)

- ☆ عید الفطر کے دن اصفہان میں باطنیوں کے ہاتھوں احناف کے مفتی ابوالعلاء صاعد بن محمد البخاری رحمۃ اللہ علیہ شہید
- ☆ حاکم قونیج قلج ارسلان بن سلیمان دوران جنگ ڈوب کر جاں بحق..... ذوالقعدہ (۱۳ جون ۱۱۰۹ء)
- ☆ باطنیوں کے ہاتھوں اصفہان کے قاضی القضاۃ عبید اللہ بن علی خطیبی رحمۃ اللہ علیہ شہید

۵۰۳ھ..... ۱۱۰۹ء - ۱۱۱۰ء

- ☆ فرنگی بانیاس، طرطوس اور حصن الاکراد پر قابض.....
- ☆ فرنگی طرابلس (شام) پر قابض..... ذوالحجہ (جولائی ۱۱۱۰ء)

۵۰۴ھ..... ۱۱۱۰ء

- ☆ فرنگی بیروت، صیدا اور حصن الاثارب پر قابض.....
- ☆ بغداد میں مسلمانوں کی شکست در شکست پر عوام کا احتجاج، سلجوقی سلطان کی طرف سے جہاد کا وعدہ.....

۵۰۵ھ..... ۱۱۱۱ء

- ☆ عراقی افواج کی فرنگیوں سے جہاد کے لیے لشکر کشی، رُہا اور تلن باشرکانا کام محاصرہ اور واپسی.....
- ☆ علی بن یوسف بن تاشفین کی الفانسو کے مقابلے میں شاندار فتح.....
- ☆ وفات امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ..... ۱۴ جمادی الآخرہ (۲۹ دسمبر ۱۱۱۱ء)

۵۰۶ھ..... ۱۱۱۲ء

- ☆ واعظ بغداد ابو سعد بن ابوالنعمان رحمۃ اللہ علیہ کی وفات.....



☆ حاکم موصل مودود کی خیمہ گاہ پر شاہ رُہا جو سلین کا چھاپہ، جانی و مالی نقصان.....

۵۵۰۷ھ..... ۱۱۱۳ء

☆ دمشق اور الجزیرہ کی افواج کا طبریہ میں فرنگیوں کے خلاف جہاد اور فتح، حاکم یروشلم زخمی  
☆ حاکم موصل مودود اجتماع جمعہ میں جامع اموی دمشق میں باطنی خنجر بردار کے ہاتھوں قتل..... محرم (جون  
(۱۱۱۳ء)

۵۵۰۸ھ..... ۱۱۱۴ء-۱۱۱۵ء

☆ حاکم یروشلم زخموں کے باعث ہلاک.....  
☆ حاکم مراغہ احمدیل باطنیوں کے ہاتھوں شہید.....  
☆ وفات سلطان مسعود غزنوی، محمود غزنوی کا پڑپوتا..... شوال (مارچ ۱۱۱۵ء)

۵۵۰۹ھ..... ۱۱۱۵ء-۱۱۱۶ء

☆ حاکم شمالی افریقہ یحییٰ بن تمیم کی وفات..... ۱۰ ذوالحجہ (۲۵ اپریل ۱۱۱۶ء)  
۵۵۱۰ھ..... ۱۱۱۶ء

☆ طوس میں مشہد علی رضا رضی اللہ عنہ کے اجتماع میں ہنگامہ، متعدد افراد قتل..... ۱۰ محرم (۲۵ مئی ۱۱۱۶ء)  
☆ مدرسہ نظامیہ بغداد کا کتب خانہ آتش زدگی کی لپیٹ میں، تمام کتب بچالی گئیں.....  
۵۵۱۱ھ..... ۱۱۱۷ء-۱۱۱۸ء

☆ وفات محمد بن ملک شاہ..... ذوالحجہ (اپریل ۱۱۱۸ء)

۵۵۱۲ھ..... ۱۱۱۸ء-۱۱۱۹ء

☆ وفات خلیفہ مستظہر عباسی..... ۱۶ ربیع الآخر (۱۹ اگست ۱۱۱۸ء)

☆ خلافت مسترشد عباسی

☆ عزاز پر فرنگیوں کا قبضہ..... رمضان (جنوری ۱۱۱۹ء)

۵۵۱۳ھ..... ۱۱۱۹ء

☆ سلطان سنجر اور اس کے بھتیجے محمود بن محمد میں جنگ کے بعد صلح.....  
☆ انطاکیہ کا فرنگی نواب، حاکم دمشق طغ تکین کے مقابلے میں شکست کھا کر فرار.....  
☆ شام میں حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی قبور کا ظہور، اجسا و مبارکہ سلامت.....

۵۵۱۴ھ..... ۱۱۲۰ء

☆ مراکش میں ابن تو مرت کا ظہور.....

☆ کے بھائیوں محمود بن محمد سلجوقی اور مسعود بن محمد سلجوقی میں جنگ، مسعود کو شکست.....  
☆ گرجی عیسائیوں اور قباہل خزر کا حملہ، تفلیس پر قبضہ، مسلمانوں کو شکست.....

۵۱۵ھ..... ۱۱۲۱ء

☆ بغداد میں قصر سلطنت جل کرتا ہوا.....  
☆ افضل بن بدر جمالی وزیر مصر باطنیوں کے حملے میں قتل.....

۵۱۶ھ..... ۱۱۲۲ء

☆ وفات قاسم بن علی الحریری رحمہ اللہ، صاحب مقامات، ولادت ۴۳۶ھ..... رجب (ستمبر ۱۱۲۲ء)  
☆ وفات ابو محمد بغوی الشافعی رحمہ اللہ، صاحب تفسیر بغوی، شرح السنۃ.....

۵۱۷ھ..... ۱۱۲۳ء

☆ خلیفہ مسز شدکی دہیس بن صدقہ کے خلاف جنگ میں فتح..... یکم محرم (۱۳ مارچ ۱۱۲۳ء)

۵۱۸ھ..... ۱۱۲۴ء

☆ صور پر فرنگیوں کا قبضہ.....  
☆ حسن بن صباح کی موت.....  
☆ صیدون پر فرنگیوں کا قبضہ.....

۵۱۹ھ..... ۱۱۲۵ء

☆ امیر برستی نے فرنگیوں کے قلعے کفر طاب پر قبضہ کر لیا  
☆ جو سلیمین کے قلعے عزاز پر مسلمانوں کا ناکام حملہ اور پسپائی.....

۵۲۰ھ..... ۱۱۲۶ء

☆ امیر موصل آق ستر قسیم الدولہ باطنیوں کے ہاتھوں قتل..... ذوالقعدہ (نومبر ۱۱۲۶ء)

۵۲۱ھ..... ۱۱۲۷ء

☆ سلطان محمود سلجوقی کا بغداد پر حملہ، شکست کے بعد خلیفہ سے صلح.....  
☆ بغداد میں امیر عماد الدین زنگی کا بطور نائب سلطان تقرر.....

۵۲۲ھ..... ۱۱۲۸ء

☆ عماد الدین زنگی کا حلب پر قبضہ..... یکم محرم (جنوری ۱۱۲۸ء)

۵۲۳ھ..... ۱۱۲۸ء

☆ عماد الدین زنگی کا حماہ پر قبضہ.....



☆ اسماعیلیوں کی فرنگیوں کو دمشق کا قبضہ دلانے کی سازش ناکام، چھ ہزار اسماعیلی قتل.....  
۵۲۳ھ.....۱۱۲۹ء-۱۱۳۰ء

☆ عماد الدین زنگی نے فرنگیوں سے قلعہ اثارب بازیاب کرایا.....  
☆ محمد بن عبد اللہ بن توہرت کی وفات، دولت موحّدین کا روحانی پیشوا.....  
☆ آل امر عبیدی کا باطنیوں کے ہاتھوں قتل، مدت حکومت ۳۰ سال..... ذوالقعدہ (اکتوبر ۱۱۳۰ء)  
۵۲۵ھ.....۱۱۳۰ء

☆ سلطان محمود بن محمد بن ملک شاہ سلجوقی کی وفات.....  
☆ ریوشلم کے بادشاہ بالڈون دوم کی موت..... رمضان (اگست ۱۱۳۱ء)  
۵۲۶ھ.....۱۱۳۱ء-۱۱۳۲ء

☆ دینور میں سلطان سنجر اور سلطان مسعود سلجوقی میں خوزین جنگ، ۴۰ ہزار افراد قتل.....  
☆ مسٹر شدکی عماد الدین زنگی اور دینس بن صدقہ کے خلاف جنگ میں فتح..... ۲۷ رجب (۱۳ جون ۱۱۳۲ء)  
☆ حاکم دمشق تاج الملوک بوری باطنیوں کے حملے سے زخمی ہو کر جاں بحق.....  
۵۲۷ھ.....۱۱۳۲ء

☆ حاکم دمشق شمس الملوک اسماعیل نے بانیاس فرنگیوں سے بازیاب کرایا.....  
۵۲۸ھ.....۱۱۳۳ء

☆ عماد الدین زنگی اور خلیفہ مسٹر شد میں صلح.....  
☆ سلطان سنجر اور خلیفہ میں تعلقات بہتر.....  
۵۲۹ھ.....۱۱۳۴ء-۱۱۳۵ء

☆ عماد الدین زنگی نے فرنگیوں سے معزہ بازیاب کرایا.....  
☆ خلیفہ مسٹر شد کی جانب سے سلطان مسعود کے لیے خلعت اور تاج روانہ.....  
☆ خلیفہ اور سلطان مسعود میں جنگ، خلیفہ شکست کھا کر گرفتار۔ خلیفہ سے علامات خلافت چادر نبوی اور عصائے مبارک چھین لیے گئے..... رمضان (جون ۱۱۳۵ء)

☆ خلیفہ مسٹر شد باطنیوں کے حملے میں شہید، عمر ۴۵ سال..... ۷ ذوالقعدہ (۱۰ ستمبر ۱۱۳۵ء)  
☆ خلافت راشد باللہ عباسی

☆ حاکم دمشق شمس الملوک اسماعیل قتل.....  
☆ حاکم عرب دینس بن صدقہ سلطان مسعود سلجوقی کے ہاتھوں گرفتار اور قتل..... ذوالحجہ (اکتوبر ۱۱۳۵ء)

۵۳۰.....۱۱۳۵ء

- ☆ سلطان مسعود کی بغداد میں مداخلت، عراق میں نیا سیاسی بحران.....  
☆ نئے خلیفہ راشد باللہ کی معزولی، مقتدی عباسی کی مسند نشینی..... ۱۶ ذوالقعدہ (۲۸ اگست ۱۱۳۶ء)

۵۳۱.....۱۱۳۶ء

- ☆ شاہ یروثلم فلپ کاؤنٹ آف انجو کو عماد الدین زنگی سے شکست..... شوال (جولائی ۱۱۳۷ء)  
☆ عماد الدین زنگی فرنگیوں سے قلعہ بعین اور بعلبک چھیننے میں کامیاب.....

۵۳۲.....۱۱۳۷ء-۱۱۳۸ء

- ☆ معزول خلیفہ راشد باللہ باطنیوں کے ہاتھوں قتل..... ۲۶ رمضان (۶ جون ۱۱۳۸ء)  
☆ بغداد کی مشہور خاتون محدثہ شام الخیر فاطمہ بنت علی رضی اللہ عنہا کی وفات، عمر ۹۷ سال.....  
☆ ولادت سلطان صلاح الدین ایوبی رضی اللہ عنہ.....

۵۳۳.....۱۱۳۸ء

- ☆ سنجری آسز خوارزم شاہ سے جنگ، آسز پسپا.....

۵۳۴.....۱۱۳۹ء-۱۱۴۰ء

- ☆ عراق میں قحط سالی، اشیائے صرف نہایت گراں.....  
☆ ناظم بغداد مجاہد الدین بہروز کے حکم سے نئی نہروں کی کھدائی  
☆ سلطان مسعود کی خلیفہ مقتدی کی بیٹی سے شادی..... جمادی الآخرہ (جنوری ۱۱۴۰ء)  
☆ خلیفہ مقتدی کی سلطان مسعود کی بیٹی سے شادی، بغداد میں جشن..... جمادی الآخرہ (جنوری ۱۱۴۰ء)

۵۳۵.....۱۱۴۰ء

- ☆ بغداد میں ایک نئی جامعہ ”مدرسہ کمالیہ“ کی تعمیر مکمل، اسباق شروع.....  
☆ باطنی گروہ شام کے قلعے مصیاف پر قابض.....  
☆ سلطان سنجر کے حکم پر عباسیوں سے غصب کردہ چادر نبوی اور عصائے مبارک خلیفہ مقتدی کو واپس۔

۵۳۶.....۱۱۴۱ء

- ☆ سلطان سنجر کو ترکان غز کے مقابلے میں شکست، ایک لاکھ افراد شہید.....  
☆ ماوراء النہر پر ترکان غز کا قبضہ.....

۵۳۷.....۱۱۴۲ء-۱۱۴۳ء

- ☆ حاکم ملطیہ محمد بن دانشمند کی وفات، حاکم قونیہ مسعود بن قلع ارسلان کا اس کے علاقے پر قبضہ.....

☆ امیر مراکش و اندلس علی بن یوسف بن تاشفین کی وفات۔ عمر ۶۱ سال..... رجب (فروری ۱۱۳۳ء)

۵۳۸ھ..... ۱۱۳۳ء

☆ وفات علامہ جلال الدین زنجلی، صاحب تفسیر کشاف، عمر ۷۱ سال.....

☆ شاہ یوشلم فلپ کی موت..... ذوالقعدہ (نومبر ۱۱۳۳ء)

۵۳۹ھ..... ۱۱۳۳ء-۱۱۳۵ء

☆ معرکہ فتح الفتوح، عماد الدین زنگی نے فرنگیوں سے ربا کو بازیاب کرایا..... ۶ جمادی الآخرہ (۲۳ دسمبر ۱۱۳۳ء)

☆ افریقہ میں مراہطین کا آخری حکمران تاشفین بن علی، دولت موحدین کے بانی عبداللہ بن علی کے مقابلے میں قتل

..... رمضان (مارچ ۱۱۳۵ء)

☆ ولادت قاضی بہاؤ الدین ابن شداد

☆ افریقہ میں مراہطین کی حکومت کا خاتمہ.....

☆ اصفہان کی داعظہ و محدثہ فاطمہ بنت محمد رضی اللہ عنہا کی وفات، عمر ۹۴ سال.....

۵۴۰ھ..... ۱۱۳۵ء

☆ ناظم عراق مجاہد الدین بہروز تیس سال سے زائد ملازمت کے بعد فوت.....

☆ اندلس میں نصرانی ہنترین اور اشبونہ سمیت متعدد اسلامی قلعوں پر قابض.....

۵۴۱ھ..... ۱۱۳۶ء

☆ فرنگیوں کا طرابلس (ٹریپولی، لیبیا) پر قبضہ، آل زیری کی حکومت کا خاتمہ.....

☆ عماد الدین زنگی قاتلانہ حملے میں جاں بحق..... ۵ ربیع الآخر (۱۳ ستمبر ۱۱۳۶ء)

۵۴۲ھ..... ۱۱۳۷ء

☆ نور الدین زنگی کا فرنگیوں کے خلاف جہاد، تین قلعے فتح.....

۵۴۳ھ..... ۱۱۳۸ء

☆ دوسری صلیبی جنگ، یورپی لشکر دمشق کا ناکام محاصرہ کر کے واپس..... ربیع الاول (اگست ۱۱۳۸ء)

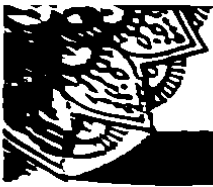
☆ ابوالحجاج فندلاوی دمشق دمشق کے دفاع میں لڑتے ہوئے شہید.....

۵۴۴ھ..... ۱۱۳۹ء

☆ سسلی کے فرنگیوں کا مہدیہ (لیبیا) پر قبضہ.....

☆ نور الدین زنگی کا فرنگیوں کے قلعہ اقامیہ پر قبضہ، فرنگی حاکم جوہلین گرفتار.....

☆ حاکم دمشق معین الدین انزلی کی وفات..... ربیع الآخر (اگست ۱۱۳۹ء)



☆ وفات مالکی فقیہ قاضی عیاض مراکشی رحمتہ، مؤلف مشارق الانوار، الشفا..... جمادی الآخرہ (اکتوبر ۱۱۳۹ء)

☆ وفات حاکم موصل سیف الدین غازی بن عماد الدین زنگی..... جمادی الاخریٰ (اکتوبر ۱۱۳۹ء)

۵۴۵ھ..... ۱۱۵۰ء

☆ نور الدین زنگی کے ہاتھوں فرنگیوں کو شکست، عزاز پر قبضہ..... محرم (مئی ۱۱۵۰ء)

☆ غوریوں کا ظہور، حسن بن حسین غوری ہرات پر قابض.....

۵۴۶ھ..... ۱۱۵۱ء

☆ نور الدین زنگی کا زبا کی نصرانی ریاست کے خلاف جہاد شروع.....

☆ زبا کے ۱۳ قلعے فتح، حاکم زبا جو سلین گرفتار.....

۵۴۷ھ..... ۱۱۵۲ء

☆ وفات سلطان مسعود سلجوقی بن محمد بن ملک شاہ، عمر ۴۵ سال..... جمادی الآخرہ (ستمبر ۱۱۵۲ء)

☆ سلطان سنجر ترکان غز سے مقابلے میں گرفتار.....

۵۴۸ھ..... ۱۱۵۳ء

☆ خراسان اور ماوراء النہر میں ترکان غز کا طوفان، ہزاروں افراد قتل.....

☆ عسقلان پر شاہ یزدتلم بالذون سوئم کا قبضہ..... جمادی الآخرہ (ستمبر ۱۱۵۳ء)

۵۴۹ھ..... ۱۱۵۴ء

☆ سلجوقی سلاطین کمزور.....

☆ خلیفہ متقی عباسی کی حکومت مضبوط، بغداد کی فوج ۶ ہزار سے بڑھ کر ۱۲ ہزار ہو گئی.....

☆ نور الدین زنگی دمشق پر قابض..... صفر (اپریل ۱۱۵۴ء)

۵۵۰ھ..... ۱۱۵۵ء

☆ خزانہ غز کا نیشاپور پر قبضہ، تیس ہزار مسلمان قتل.....

۵۵۱ھ..... ۱۱۵۶ء

☆ ملک شاہ سلجوقی کے پوتے سلیمان کی بغداد آمد اور پروانہ حکومت کی وصولی.....

☆ سلیمان شاہ کو محمد شاہ بن محمود سلجوقی کے مقابلے میں شکست

☆ سلطان سنجر ترکان غز کی قید سے فرار..... رمضان (نومبر ۱۱۵۶ء)

☆ سنجر کے بھانجے محمود اور خوارزم شاہ آتسز میں معرکے.....

۵۵۲ھ..... ۱۱۵۷ء

☆ باطنیوں کا حایوں کے قاتلے پر حملہ، تمام عازمین حج شہید.....

☆ محمد شاہ سلجوقی کا بغداد پر ناکام حملہ.....

☆ سلطان سنجر کی وفات، عمر ۷۳ سال..... ربیع الاول (اپریل ۱۱۵۵ء)

☆ خراسان میں طوائف الملوکی اور قحط.....

☆ نور الدین زنگی کا بانیاس اور غزہ پر قبضہ

☆ مراہطین کی حکومت آمدنس سے بھی ختم

۵۵۵۳..... ۱۱۵۸ء

☆ متحارب بھائیوں ملک شاہ ثانی اور محمد شاہ سلجوقی میں صلح.....

۵۵۵۴..... ۱۱۵۹ء

☆ ترکان غزنی نیشاپور میں تیسری بار غارتگری.....

☆ عبد المؤمن کا مہدیہ پر قبضہ، فرنگیوں کا انخلاء.....

☆ رویوں کی شام پر ناکام فوج کشی.....

☆ محمد شاہ بن محمود بن ملک شاہ کی وفات، عمر ۳۳ سال

۵۵۵۵..... ۱۱۶۰ء

☆ خلیفہ متقی کی وفات۔ عمر ۶۳ سال، مدت حکومت ۲۵ سال..... ۲ ربیع الاول (۳۳، رجب ۱۱۶۰ء)

☆ مستجد باللہ کی خلافت

☆ ملک شاہ بن محمود بن ملک شاہ کی اصفہان میں وفات

☆ سلیمان شاہ سلجوقی شراب نوشی کے باعث امراء کی بغاوت کا شکار ہو کر معزول

☆ ارسلان بن طغرل بن محمد کا خطبہ جاری.....

☆ سلطان غزنی خسرو شاہ کی وفات۔ خسرو بن مسعود بن ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی.....

۵۵۵۶..... ۱۱۶۱ء

☆ وفات علاؤ الدین غوری بانی غوری سلطنت.....

☆ نظر بند سابق سلجوقی سلطان سلیمان شاہ قتل..... ربیع الآخر (اپریل ۱۱۶۱ء)

☆ شاہ یروشلم بالڈون سوم کی موت..... ذوالقعدہ (نومبر ۱۱۶۱ء)

۵۵۵۷..... ۱۱۶۱ء

☆ وفات فقیہ شجاع حنفی دہلوی، مدرس مدرسہ ابو حنیفہ بغداد

☆ خراسان میں شدید برف باری اور موسلا دھار بارشیں، فصلیں تباہ



۵۵۵ھ..... ۱۱۶۲ء-۱۱۶۳ء

☆ عبداللہ بن ابی بکرؓ کی وفات..... جمادی الآخرہ (۱۱۶۳ء)

۵۵۶ھ..... ۱۱۶۳ء-۱۱۶۴ء

☆ قیصر روم کی یلغار اور قلعہ ارسلان کے ہاتھوں درگت.....

☆ شیرکوہ کی مصر میں پہلی مہم، بنو عبید کے باغی ضرغام کی سرکوبی..... جمادی الآخرہ (۱۱۶۳ء)

☆ نورالدین زنگی کا حارم پر قبضہ، سرکردہ فرنگی حکام گرفتار..... رمضان (اگست ۱۱۶۳ء)

۵۶۰ھ..... ۱۱۶۳ء

☆ گرجیوں کی آذربائیجان اور آرمینیا میں غارتگری.....

۵۶۱ھ..... ۱۱۶۵ء

☆ وفات حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ.....

۵۶۲ھ..... ۱۱۶۶ء-۱۱۶۷ء

☆ شیرکوہ کی مصر میں دوسری مہم..... ربیع الآخر (فروری ۱۱۶۷ء)

☆ شیرکوہ کی دوہزار سپاہیوں کے ساتھ فرنگی اور مصری افواج پر فتح..... ۲۶ جمادی الآخرہ (۱۱۸ اپریل ۱۱۶۷ء)

۵۶۳ھ..... ۱۱۶۷ء

☆ وفات شیخ ابوالنجیب شہر زوریؒ، فقیہ وصوفی.....

☆ وفات شیخ ابوبکر سمعانیؒ، مروزیؒ، فقیہ، مؤرخ۔ مؤلف ذیل تاریخ بغداد، الانساب، التحمیر.....

۵۶۴ھ..... ۱۱۶۸ء-۱۱۶۹ء

☆ شیرکوہ کی مصر میں تیسری مہم..... ربیع الاول (دسمبر ۱۱۶۸ء)

☆ شادور کا قتل، شیرکوہ وزارت مصر پر فائز..... ۱۷ ربیع الآخر (۱۸ جنوری ۱۱۶۹ء)

☆ شیرکوہ کی وفات..... ۲۲ جمادی الآخرہ (۲۳ مارچ ۱۱۶۹ء)

☆ صلاح الدین ایوبی کا وزارت مصر پر تقرر..... اواخر جمادی الآخرہ (اواخر مارچ ۱۱۶۹ء)

۵۶۵ھ..... ۱۱۶۹ء-۱۱۷۰ء

☆ فرنگیوں کو دمیاط کے محاذ پر شکست فاش..... ۲۱ ربیع الاول (۱۲ دسمبر ۱۱۶۹ء)

☆ نورالدین زنگی کا سنجار پر قبضہ.....

☆ شام میں زلزلہ، ہزاروں افراد جاں بحق..... ۱۲ شوال (۲۸ جون ۱۱۷۰ء)

☆ حاکم نوسل مودود بن عماد الدین زنگی کی وفات..... اواخر شوال (جولائی ۱۱۷۰ء)



۵۶۶ھ..... ۱۱۷۰ء-۱۱۷۱ء

☆ خلیفہ مستعبد کی وفات، عمر ۲۸ سال..... ۸ ربیع الآخر (۳۰ دسمبر ۱۱۷۰ء)

☆ المستنصر عباسی کی خلافت.....

☆ نورالدین زنگی کا موصل پر قبضہ..... ۱۳ جمادی الاولیٰ (۳ فروری ۱۱۷۱ء)

☆ مصر کی عدالتوں میں سنی فقہاء کا تقرر..... ۲۰ جمادی الآخرہ (۱۲ مارچ ۱۱۷۱ء)

۵۶۷ھ..... ۱۱۷۱ء

☆ مصر میں بنو عبید کی حکومت کا خاتمہ، بنو عباس کا خطبہ جاری..... جمعہ یکم محرم (۱۵ ستمبر ۱۱۷۱ء)

☆ آخری عبیدی حکمران عاضد کی موت، عمر ۲۱ سال..... ۱۰ محرم (۲۳ ستمبر ۱۱۷۱ء)

۵۶۸ھ..... ۱۱۷۲ء

☆ خوارزم شاہ ارسلان بن اتسر کی ترکان خطا سے جنگ

☆ خوارزم شاہ ارسلان بن اتسر کی وفات.....

☆ ایوبی جرنیل قراقوش کے ہاتھوں طرابلس (لیبیا) کی فرنگیوں سے بازیابی.....

☆ نورالدین زنگی کے نصرانی حلیف ابن لاؤن کے ہاتھوں قیصر روم کو شکست.....

☆ وفات نجم الدین ایوب، والد صلاح الدین ایوبی..... ۲۷ ذوالحجہ (۱۹ اگست ۱۱۷۲ء)

۵۶۹ھ..... ۱۱۷۳ء

☆ سلطان صلاح الدین کے خلاف بغاوت ناکام، باغی امراء کو سزائے موت..... ۲ رمضان (۵ مئی ۱۱۷۳ء)

☆ وفات سلطان نورالدین زنگی..... ۱۱ شوال (۱۳ مئی ۱۱۷۳ء)

☆ شاہ یروشلم ایلمرک کی موت..... ذوالحجہ (جولائی ۱۱۷۳ء)

۵۷۰ھ..... ۱۱۷۴ء-۱۱۷۵ء

☆ اسکندریہ کے محاذ پر فرنگیوں کو شکست فاش..... یکم محرم (یکم اگست ۱۱۷۴ء)

☆ دمشق صلاح الدین ایوبی کی حکومت میں شامل..... ۲۹ ربیع الاول (۱۲ اکتوبر ۱۱۷۴ء)

☆ وفات خاتون محدثہ خدیجہ بنت احمد رضی اللہ عنہا..... رمضان (اپریل ۱۱۷۵ء)

☆ صلاح الدین ایوبی اور امراء شام میں قرون حیا کی جنگ..... ۱۹ رمضان (۱۳ اپریل ۱۱۷۵ء)

☆ صلاح الدین ایوبی کا اعلان خود مختاری..... شوال (مئی ۱۱۷۵ء)

۵۷۱ھ..... ۱۱۷۵ء-۱۱۷۶ء

☆ وفات حافظ ابن عساکر دمشقی، مؤلف تاریخ دمشق، عمر ۷۲ سال..... ۱۱ رجب (جنوری ۱۱۷۶ء)

☆ سلطان ایوبی اور امرائے شام میں تلن السلطان کا معرکہ..... ۹ شوال (۲۱ اپریل ۱۱۷۶ء)

☆ سلطان ایوبی پر باطنیوں کا قاتلانہ حملہ ناکام..... ۱۱ ذوالقعدہ (۲۲ مئی ۱۱۷۶ء)

☆ حاکم آذربائی جان ارسلان بن طغرل بن محمد بن ملک شاہ سلجوقی کی وفات.....

۵۷۲ھ..... ۱۱۷۶ء

☆ صلاح الدین اور حکومت حلب میں صلح نامہ..... ۲۰ محرم (۲۹ جولائی ۱۱۷۶ء)

☆ صلاح الدین ایوبی کا خاتون عصمتہ الدین سے نکاح..... ۴ ربیع الاول (۹ ستمبر ۱۱۷۶ء)

☆ صلاح الدین ایوبی کی قاہرہ آمد..... ۶ ربیع الاول (۲۱ ستمبر ۱۱۷۶ء)

☆ صلاح الدین ایوبی کے حکم سے قاہرہ کی تعمیر نو شروع.....

۵۷۳ھ..... ۱۱۷۷ء

☆ رملہ میں صلاح الدین ایوبی کو شکست..... یکم جمادی الآخرہ (۲۳ نومبر ۱۱۷۷ء)

☆ شہاب الدین غوری کا ہندوستان پر پہلا حملہ، ملتان اور اُچ فتح.....

۵۷۴ھ..... ۱۱۷۸ء

☆ شہاب الدین غوری کا دوسرا حملہ۔ گجرات میں بھیم دیو سے مقابلہ اور پسپائی

☆ بغداد میں توہین صحابہ پر مشتمل کتب تلف.....

☆ حیسبیس شاعر کی وفات.....

☆ فخر النساء شہدہ بنت ابی نصر رطینہ کی وفات، خاتون محدثہ، عمر ۹۲ سال..... ۱۴ محرم (۲ جولائی ۱۱۷۸ء)

۵۷۵ھ..... ۱۱۷۹ء-۱۱۸۰ء

☆ شہاب الدین غوری کا تیسرا حملہ۔ پشاور اور نواحی علاقے فتح

☆ صلاح الدین ایوبی کا حصن الاحزان پر قبضہ..... ۲۴ ربیع الآخر (۲۸ ستمبر ۱۱۷۹ء)

☆ وفات خلیفہ المستنصر عباسی، عمر ۴۵ سال..... ۲۹ شوال (۹ اپریل ۱۱۸۰ء)

☆ آغاز خلافت خلیفہ ناصر عباسی.....

۵۷۶ھ..... ۱۱۸۰ء

☆ وفات توران شاہ بن نجم الدین ایوب..... محرم (جون ۱۱۸۰ء)

☆ وفات سیف الدین غازی دوم حاکم موصل..... ۳ صفر (۱۰ جولائی ۱۱۸۰ء)

☆ وفات شیخ ابوطاہر سلفی رشتہ، محدث مصر، عمر سو سال سے زائد..... ۵ ربیع الآخر (۹ ستمبر ۱۱۸۰ء)

☆ شہاب الدین غوری کا چوتھا حملہ۔ سندھ کی بندرگاہ دہل اور کئی شہر فتح



۵۷۷ھ..... ۱۱۸۱ء

☆ وفات الملک الصالح حاکم حلب..... ۲۵ رجب (۱۶ دسمبر ۱۱۸۱ء)

☆ وفات ابوالبرکات الانباری رحمۃ اللہ علیہ، مؤرخ، مصنف نزہۃ الالباء فی طبقات الاطباء.....

۵۷۸ھ..... ۱۱۸۲ء

☆ وفات فرخ شاہ حاکم شام..... جمادی الاولیٰ (ستمبر ۱۱۸۲ء)

☆ وفات علامہ ابن بشکوال، مصنف الصلۃ فی رجال اندلس، عمر ۸۴ سال..... ۸ رمضان (۱۷ جنوری ۱۱۸۳ء)

۵۷۹ھ..... ۱۱۸۳ء

☆ صلاح الدین ایوبی کا حلب پر قبضہ..... ۱۸ صفر (۲۳ جون ۱۱۸۳ء)

☆ اسلامی شاعرہ تقیہ بنت غیث کی وفات رحمۃ اللہ علیہا، صلاح الدین کے جرنیلوں کی قصیدہ گو۔ عمر ۷۳ سال.....

۵۸۰ھ..... ۱۱۸۴ء

☆ شہاب الدین غوری کا پانچواں حملہ۔ پنجاب میں قلعہ سیالکوٹ کی تعمیر.....

☆ وفات سلطان مراکش ابویعقوب یوسف بن عبدالمومن..... رجب (نومبر ۱۱۸۴ء)

☆ شاہ یروشلم بالڈون چہارم مجذوم کی موت..... ذوالقعدہ (مارچ ۱۱۸۵ء)

۵۸۱ھ..... ۱۱۸۵ء

☆ مؤصل کے محاصرے کے دوران صلاح الدین شدید بیمار..... شعبان (نومبر ۱۱۸۵ء)

☆ سلطان ایوبی کو افاقہ اور حکومت مؤصل سے معاہدہ صلح..... ۹ ذوالحجہ (۱۳ مارچ ۱۱۸۶ء)

☆ وفات عظیم نابینا عالم علامہ سیبلی اندلسی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف الروض الانف، عمر ۷۳ سال.....

☆ وفات عصمتہ الدین رحمۃ اللہ علیہا، زوجہ صلاح الدین ایوبی، دمشق کی جامعہ حنفیہ کی بانی.....

۵۸۲ھ..... ۱۱۸۶ء

☆ غزنویوں کے آخری تاجدار خسرو ملک کی وفات، غزنوی سلطنت کا خاتمہ.....

۵۸۳ھ..... ۱۱۸۷ء

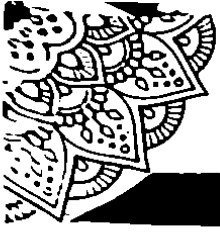
☆ وفات شیخ عبدالمغیث بن زہیر بغدادی، عمر ۸۳ سال..... محرم (مارچ ۱۱۸۷ء)

☆ معرکہ حطین، شام کے فرنگیوں کو فیصلہ کن شکست..... ۲۵ ربیع الآخر (۱۶ جولائی ۱۱۸۷ء)

☆ بیت المقدس کی شاندار فتح..... ۲۷ رجب (۱۴ اکتوبر ۱۱۸۷ء)

۵۸۴ھ..... ۱۱۸۸ء

☆ ایوبی سپاہ کا کرک پر قبضہ.....



☆ سلطان طغرل بن ارسلان سلجوقی سے جنگ میں بغدادی افواج کو شکست فاش..... ۸ ربیع الاول (۱۹ مئی

(۱۱۸۸ء)

☆ وفات علامہ ابو بکر الحازمی رحمہ اللہ، مصنف الاعتبار فی النسخ والمفسوخ والآثار، الاماکن، عجالة المبتدی فی النسب،

عمر ۳۵ سال..... جمادی الاولیٰ (جولائی ۱۱۸۸ء)

☆ صاحب سیف و قلم اسامہ بن مرشد رحمہ اللہ کی وفات، عمر ۹۶ سال..... ۲۳ رمضان (۲۷ نومبر ۱۱۸۸ء)

☆ فتح قلعہ کوب..... ۱۴ ذوالقعدہ (۳ جنوری ۱۱۸۹ء)

۵۸۵ھ..... ۱۱۸۹ء

☆ تیسری صلیبی جنگ کا آغاز..... شعبان (ستمبر ۱۱۸۹ء)

☆ صلیبی جنگ، عکا کا معرکہ کبریٰ..... ۲۱ شعبان (۱۶ اکتوبر ۱۱۸۹ء)

☆ وفات قاضی القضاۃ شام ابن ابی عصرون رحمہ اللہ، عمر ۷۳ سال.....

☆ وفات نقیۃ عیسیٰ ہکاری رحمہ اللہ..... ۹ ذوالقعدہ (۸ دسمبر ۱۱۸۹ء)

۵۸۶ھ..... ۱۱۹۰ء

☆ شاہ جرمن ہاربروسا کی موت..... ۲۷ محرم (مارچ ۱۱۹۰ء)

☆ صلیبی جنگ، معرکہ مرج عکا..... ۱۱ شوال (۱۱ نومبر ۱۱۹۰ء)

☆ صلیبی جنگ، معرکہ نوبہ النہر..... ۱۲ شوال (۱۲ نومبر ۱۱۹۰ء)

☆ شاہ جرمن فریڈرک کی موت..... ۲۲ ذوالحجہ (۲۰ جنوری ۱۱۹۱ء)

۵۸۷ھ..... ۱۱۹۱ء

☆ صلیبی جنگ کے محاذ پر شاہ فرانس فلپ آگسٹس کی آمد..... ۲۳ ربیع الاول (۴ اپریل ۱۱۹۱ء)

☆ محاذ پر چڑھنا شاہ برطانیہ کی آمد..... ۱۳ جمادی الاولیٰ (۷ جون ۱۱۹۱ء)

☆ سقوط عکا..... ۱۷ جمادی الاولیٰ (۱۱ جولائی ۱۱۹۱ء)

☆ حلب کے طحہ فلسفی شہاب الدین سہروردی کو سزائے موت، عمر ۳۶ سال..... ۵ رجب (۲۸ جولائی ۱۱۹۱ء)

☆ معرکہ ارسوف..... ۱۴ شعبان (۴ ستمبر ۱۱۹۱ء)

☆ عسقلان کا انہدام..... ۱۹ شعبان (۹ ستمبر ۱۱۹۱ء)

☆ وفات شمسیر اسلام نقی الدین عمر..... رمضان (اکتوبر ۱۱۹۱ء)

☆ شہاب الدین غوری کا چھٹا حملہ۔ بھنڈہ فتح۔ تراوڑی میں پرتھوی راج سے شکست اور پسپائی

☆ وفات علامہ نجم الدین خورشانی

☆ وفات قزل ارسلان حاکم آذربائیجان

۵۸۸ھ..... ۱۱۹۲ء

☆ صلیبی جنگ۔ القدس کا محاصرہ..... جمادی الآخرہ (جون ۱۱۹۲ء)

☆ صلیبیوں کی ناکام واپسی، محاصرہ ختم..... ۲۱ جمادی الآخرہ (۳ جولائی ۱۱۹۲ء)

☆ شہاب الدین غوری کا ساتواں حملہ۔ فتح مبین، پرتھوی راج قتل..... یکم جمادی الآخرہ (۱۳ جون ۱۱۹۲ء)

☆ صلاح الدین ایوبی اور صلیبیوں میں جنگ بندی کا معاہدہ..... ۲۳ شعبان (۳ ستمبر ۱۱۹۲ء)

☆ صلیبی جنگ کے بطل جلیل امیر سیف الدین مشطوب کی وفات..... ۲۳ شوال (یکم نومبر ۱۱۹۲ء)

☆ وفات حاکم قونیق ارسلان ثانی بن مسعود بن قلیج ارسلان اول بن سلیمان

۵۸۹ھ..... ۱۱۹۳ء

☆ وفات سلطان صلاح الدین ایوبی رضی اللہ عنہ..... ۲۷ صفر (۳ مارچ ۱۱۹۳ء)

☆ وفات حاکم خلاط سیف الدین بکتر..... جمادی الاولیٰ (مئی ۱۱۹۳ء)

☆ وفات سلطان شاہ، برادر علاء الدین نکش خوارزم شاہ.....

☆ وفات حاکم موصیل عزالدین مسعود.....

۵۹۰ھ..... ۱۱۹۳ء

☆ شہاب الدین غوری کا ہندوستان پر حملہ اور فتح.....

☆ طغرل بن ارسلان سلجوقی، علاء الدین نکش سے جنگ میں قتل.....

☆ وفات امام القراء ابو محمد الشافعی اللہ نسیم المصری رضی اللہ عنہ، صاحب حرز الامانی، عمر ۵۲ سال.....

☆ علامہ ابن جوزی رضی اللہ عنہ اہل سنت کی وکالت پر واسطہ جیل میں قید

۵۹۱ھ..... ۱۱۹۴ء- ۱۱۹۵ء

☆ آندلس میں زلاقیہ کی دوسری جنگ، یعقوب بن یوسف کی نصرانیوں کے خلاف فتح، ایک لاکھ ۳۶ ہزار نصرانی

قتل..... ۹ شعبان (۱۹ جولائی ۱۱۹۵ء)

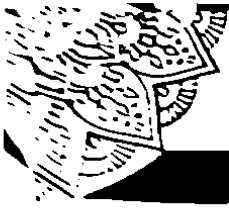
☆ شام و مصر میں ایوبی شہزادوں میں سیاسی کشمکش.....

☆ چوتھی صلیبی جنگ، شاہ جرمن ہنری ششم کا حملہ اور ناکام واپسی

۵۹۲ھ..... ۱۱۹۵ء

☆ صلاح الدین کا بیٹا الفضل معزول، الملک العادل کی حکومت کا آغاز.....

☆ یعقوب بن یوسف کی نصرانیوں کے خلاف ایک اور شامدار فتح، طلیطلہ کا محاصرہ.....



☆ شہاب الدین غوری کا ہندوستان پر آٹھواں حملہ.....

۵۹۳ھ..... ۱۱۹۶ء

☆ الملک العادل کا یافا پر قبضہ.....

☆ فرنگی بیروت پر قابض.....

۵۹۴ھ..... ۱۱۹۷ء-۱۱۹۸ء

☆ وفات ابدالی وقت ابوعلی فارسی دہشتہ، عمر ۹۰ سال..... محرم (نومبر ۱۱۹۷ء)

☆ وفات حاکم سنجار عماد الدین بن مودود بن عماد الدین زنگی.....

☆ علاؤ الدین نکش کی ترکانِ خطا سے جنگ، بخارا فتح.....

۵۹۵ھ..... ۱۱۹۸ء-۱۱۹۹ء

☆ وفات قاضی ابن رشد القرطبی دہشتہ، فقیہ، فلسفی، ادیب..... صفر (دسمبر ۱۱۹۸ء)

☆ علامہ ابن جوزی دہشتہ واسط کی جیل سے پانچ سال بعد رہا.....

☆ الملک العزیز بن صلاح الدین ایوبی کی وفات.....

☆ ایوبی خاندان میں اقتدار کی کشمکش

☆ وفات یعقوب بن یوسف امیر مراکش واندلس

☆ امام فخر الدین رازی دہشتہ کی ہرات سے جلا وطنی

۵۹۶ھ..... ۱۱۹۹ء-۱۲۰۰ء

☆ وفات علاؤ الدین نکش..... ۱۹ رمضان ۵۹۶ھ (۳ جولائی ۱۲۰۰ء)

☆ علاؤ الدین محمد خوارزم شاہ کی حکومت..... ۲۰ شوال (۳ اگست ۱۲۰۰ء)

☆ الملک العادل کا مصر و شام پر قبضہ مکمل، الا فضل محروم.....

☆ دریائے نیل میں خشکی

۵۹۷ھ..... ۱۲۰۰ء-۱۲۰۱ء

☆ وفات علامہ ابن جوزی دہشتہ..... ۱۳ رمضان (جون ۱۲۰۱ء)

☆ وفات عماد اصفہانی، کاتب صلاح الدین ایوبی..... یکم رمضان (۳ جون ۱۲۰۱ء)

☆ ایشیا میں زلزلہ، مصر میں شدید قحط، ہزاروں لوگ جاں بحق.....

☆ وفات امیر قراتوش، صلاح الدین ایوبی کا جرنیل.....

☆ وفات قاضی القضاۃ محی الدین ابن زکی ابوالمعالی دہشتہ، عمر ۴۲ سال، ۲۸ سال کی عمر میں بیت المقدس کی فتح

کے بعد منبر پر پہلا خطبہ دینے والے.....

۵۹۸ھ.....۱۲۰۱ء

☆ صلاح الدین ایوبی کے امیر البحر حامد الدین لؤلؤ کی وفات..... صفر (نومبر ۱۲۰۱ء)

۵۹۹ھ.....۱۲۰۲ء-۱۲۰۳ء

☆ ستاروں کے بکثرت ٹوٹ کر گرنے سے قیامت صغریٰ..... ۲۹ محرم (۱۷/اکتوبر ۱۲۰۲ء)

☆ وفات ابوالحسن ابن نجیہ (ابن نجار) الواعظ رحمۃ اللہ علیہ، عمر ۹۱ سال..... رمضان (جون ۱۲۰۳ء)

☆ پورے شام و مصر پر الملک العادل کی حکومت قائم.....

☆ وفات سلطان غیاث الدین غوری، شہاب الدین غوری تخت نشین

۶۰۰ھ.....۱۲۰۳ء

☆ وفات حافظ عبدالغنی المقدسی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف الکمال فی اسماء الرجال، الاقتصاد فی الاعتقاد، الدرۃ المصیۃ فی

الاسیرۃ النبویہ، عمر ۷۲ سال.....

☆ وفات خاتون محدثہ فاطمہ بنت سعد مصریہ رحمۃ اللہ علیہا، زوجہ ابن نجار الواعظ رحمۃ اللہ علیہ، عمر ۷۸ سال..... ربیع الاول

(نومبر ۱۲۰۳ء)



## ساتویں صدی ہجری

۶۰۱ھ.....۱۲۰۳ء

- ☆ فرنگیوں کا قسطنطنیہ پر قبضہ، قیصر بے اختیار.....
- ☆ گرجیوں کے اسلامی سرحدوں پر حملے.....

۶۰۲ھ.....۱۲۰۵ء

- ☆ ابن لاؤن کی حلب کے مضافات میں غارتگری.....
- ☆ شہاب الدین غوری کا ہندوستان پر دسواں حملہ۔ لکھنؤ کی سرکوبی
- ☆ جہلم کے نزدیک سلطان شہاب الدین غوری کی شہادت..... یکم شعبان (۱۳ مارچ ۱۲۰۵ء)
- ☆ قطب الدین ایبک نے دہلی میں پہلی آزاد مسلم حکومت کی بنیاد رکھی..... ۱۸ ذوالقعدہ (۲۷ جون ۱۲۰۶ء)

۶۰۳ھ.....۱۲۰۶ء

- ☆ علاؤ الدین محمد خوارزم شاہ پورے خراسان پر قابض.....

۶۰۴ھ.....۱۲۰۷ء-۱۲۰۸ء

- ☆ خوارزم شاہ اور ترکانِ خطا میں معرکے، خوارزم شاہ گرفتار.....
- ☆ وفات ابن ساعاتی شاعر، عمر ۵۱ سال..... رمضان (اپریل ۱۲۰۸ء)

۶۰۵ھ.....۱۲۰۸ء

- ☆ خوارزم شاہ کی رہائی.....

۶۰۶ھ.....۱۲۰۹ء

- ☆ خوارزم شاہ کے ہاتھوں ترکانِ خطا کو شکستِ فاش، شاہ طائی کو گرفتار.....
- ☆ خاتونِ محدثہ عفیفہ بنت احمد دہلوی کی وفات..... ربیع الآخر (اکتوبر ۱۲۰۹ء)
- ☆ وفات امام فخر الدین الرازی دہلی..... یکم شوال (۲۸ مارچ ۱۲۱۰ء)
- ☆ وفات علامہ ابن اثیر مبارک بن محمد الجزیری دہلی محدث، متکلم، لغوی، مؤلف ”النهاية في غريب الحديث والاشتر“، ”جامع الاصول في احاديث الرسول“..... ۳۰ ذوالحجہ (۶ جولائی ۱۲۱۰ء)

۶۰۷.....۱۲۱۰ء

☆ وفات محمد شاعر بنت عمر رضی اللہ عنہما..... ربیع الآخر (اکتوبر ۱۲۱۰ء)

☆ وفات محمد شاعر بنت محمد رضی اللہ عنہما..... ذوالقعدہ (اپریل ۱۲۱۱ء)

۶۰۸.....۱۲۱۱ء-۱۲۱۲ء

☆ باطنی سربراہ جلال الدین حسن کا اعلان اسلام.....

☆ وفات قاضی ابن سلبہ اللہ بن جعفر، شاعر و ادیب، عمر ۶۳ سال..... رمضان (فروری ۱۲۱۲ء)

۶۰۹.....۱۲۱۲ء

☆ مؤحدین اور فرنگیوں میں معرکہ عقاب، مسلمانوں کا بھاری جانی نقصان.....

۶۱۰.....۱۲۱۳ء

☆ وفات حکمران اندلس محمد بن یعقوب بن یوسف بن عبد المؤمن..... شعبان (دسمبر ۱۲۱۳ء)

۶۱۱.....۱۲۱۴ء

☆ علاؤ الدین محمد خوارزم شاہ کرمان، مکران اور سندھ پر قابض.....

۶۱۲.....۱۲۱۵ء

☆ گرجیوں کا اسلامی سرحدوں پر حملہ، ایک لاکھ مسلمان قید.....

☆ خوارزم شاہ غزنی پر قابض.....

۶۱۳.....۱۲۱۶ء

☆ وفات الملک الظاہر بن صلاح الدین ایوبی، حاکم حلب..... ۲۰ جمادی الآخرہ (۳/ اکتوبر ۱۲۱۶ء)

۶۱۴.....۱۲۱۷ء

☆ خوارزم شاہ کی بغداد پر ناکام فوج کشی..... شعبان (نومبر ۱۲۱۷ء)

☆ وفات ابن جبرائیل بنی رطین، محدث، ادیب، سیاح..... شعبان (نومبر ۱۲۱۷ء)

☆ پانچویں صلیبی جنگ کا آغاز، عین جالوت اور یرسان میں فرنگیوں کی غارتگری..... رمضان (دسمبر ۱۲۱۷ء)

۶۱۵.....۱۲۱۸ء

☆ فرنگیوں کا مصر پر حملہ، دمياط کا محاصرہ..... صفر (مئی ۱۲۱۸ء)

☆ وفات الملک العادل حکمران مصر و شام، عمر ۷۲ سال..... ۷ جمادی الآخرہ (ستمبر ۱۲۱۸ء)

☆ چنگیز خان اور خوارزم شاہ میں تجارتی معاہدہ..... ذوالقعدہ (فروری ۱۲۱۸ء)

☆ وفات حاکم قونیہ کیاؤس بن کے خسرو بن قج ارسلان ثانی



☆ قونیہ میں علاؤ الدین کی قیادت کی حکومت کا آغاز

۶۱۶ھ..... ۱۲۱۹ء

☆ عالم اسلام کے خلاف چنگیز خان کی پیش قدمی کا آغاز..... رجب (ستمبر ۱۲۱۹ء)

☆ صلیبی جنگ جاری، فرنگی دمیاط پر قابض..... ۲۷ شعبان (۷ نومبر ۱۲۱۹ء)

☆ سرحد پر خوارزم شاہ کو شکست فاش..... ذوالقعدہ (جنوری ۱۲۲۰ء)

☆ وفات سٹ الشام و مملکتها، صلاح الدین ایوبی کی ہمشیرہ..... ذوالقعدہ (۲۲ جنوری ۱۲۲۰ء)

۶۱۷ھ..... ۱۲۲۰ء

☆ صلیبی جنگ۔ مسلمانوں کے جوابی حملے، دمیاط میں دس ہزار فرنگی قتل.....

☆ سقوط بخارا..... محرم (مارچ ۱۲۲۰ء)

☆ سقوط سرقد..... ربیع الاول (مئی ۱۲۲۰ء)

☆ تاتاری پورے وسط ایشیا پر قابض، لاکھوں مسلمان قتل.....

☆ وفات علاؤ الدین محمد خوارزم شاہ..... شعبان (اکتوبر ۱۲۲۰ء)

۶۱۸ھ..... ۱۲۲۱ء

☆ سقوط اورنگ پائی تخت دولت خوارزم، بارہ لاکھ افراد قتل..... صفر ۶۱۸ھ (اپریل ۱۲۲۱ء)

☆ امام نجم الدین کبریٰ رضی اللہ عنہ اور گنج کے دفاع میں شہید

☆ سقوط نیشاپور، آٹھ لاکھ افراد قتل..... ۱۲ صفر (۷ اپریل ۱۲۲۱ء)

☆ نیشاپور میں خواجہ فرید الدین عطار صاحب پند نامہ شہید

☆ ابو بکر بن صفار نیشاپوری رضی اللہ عنہ شہید، عمر ۸۵ سال

☆ سقوط ہرات، سولہ لاکھ افراد قتل..... ربیع الاول ۶۱۸ھ (مئی ۱۲۲۱ء)

☆ محدث اعظم عبد المعز بن ابوالفضل المرزازی رضی اللہ عنہ ہرات میں شہید

☆ سلطان جلال الدین خوارزم شاہ کے مقابلے میں تاتاریوں کو شکست..... رجب ۶۱۸ھ (ستمبر ۱۲۲۱ء)

☆ پانچویں صلیبی جنگ کا اختتام، دمیاط پر مسلمانوں کا قبضہ، فرنگی امراء گرفتار..... ۹ رجب (۲۸ اگست ۱۲۲۱ء)

☆ پروان میں تاتاریوں کو دوسری شکست..... رمضان ۶۱۸ھ (اکتوبر ۱۲۲۱ء)

☆ معرکہ دریائے سندھ، سلطان جلال الدین کی دریا میں جست..... ۸ شوال (۲۳ نومبر ۱۲۲۱ء)

۶۱۹ھ..... ۱۲۲۲ء

☆ سلطان جلال الدین کی ہندوستان میں فتوحات.....



☆ تاتاریوں کا روی علاقوں پر قبضہ.....

۶۲۰ھ.....۱۲۲۳ء

☆ وفات سلطان مؤحدین مستنصر باللہ ابو یعقوب ابن یوسف..... شوال (نومبر ۱۲۲۳ء)

۶۲۱ھ.....۱۲۲۴ء

☆ سلطان جلال الدین کی ایران آمد، آذربائیجان پر قبضہ.....

☆ حکمران مراکش عبدالواحد بن ابو یعقوب قتل..... شعبان (ستمبر ۱۲۲۳ء)

۶۲۲ھ.....۱۲۲۵ء

☆ سلطان جلال الدین کا مراغہ پر قبضہ..... وسط جمادی الآخرہ (جون ۱۲۲۵ء)

☆ سلطان جلال الدین کا تبریز پر قبضہ..... ۱۷ رجب (۲۵ جولائی ۱۲۲۵ء)

☆ سلطان جلال الدین کا گرختان پر پہلا حملہ..... شعبان (اگست ۱۲۲۵ء)

☆ وفات الملک الافضل بن صلاح الدین ایوبی..... صفر (فروری ۱۲۲۵ء)

☆ خلیفہ ناصر عباسی کی وفات..... ۲۹ رمضان (۱۶ اکتوبر ۱۲۲۵ء)

☆ الظاہر عباسی رحمۃ اللہ علیہ کی مسند نشینی

۶۲۳ھ.....۱۲۲۶ء

☆ تغلیس پر سلطان جلال الدین کا قبضہ..... ۸ ربیع الاول (۸ مارچ ۱۲۲۶ء)

☆ وفات خلیفہ ظاہر عباسی رحمۃ اللہ علیہ، عمر ۵۲ سال، مدت خلافت چھ ماہ..... ۱۳ رجب (۲۳ جولائی ۱۲۲۶ء)

☆ مستنصر باللہ عباسی کی خلافت

☆ وفات علامہ عبدالکریم رافعی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف التہذیب فی اخبار قزوین..... اواخر ذوالحجہ (۲۱ دسمبر ۱۲۲۶ء)

۶۲۴ھ.....۱۲۲۶ء - ۱۲۲۷ء

☆ سلطان جلال الدین کی تاتاریوں سے جنگ، پلہ برابر..... شعبان ۶۲۴ھ (جولائی ۱۲۲۷ء)

☆ چنگیز خان کی موت..... ۴ رمضان (۱۸ اگست ۱۲۲۷ء)

☆ وفات الملک المعظم حاکم دمشق..... ۳۰ ذوالقعدہ (۲۲ نومبر ۱۲۲۷ء)

۶۲۵ھ.....۱۲۲۷ء

☆ چھٹی صلیبی جنگ۔ شاہ جرمن فریڈرک دوم کی یلغار

☆ القدس کے بارے میں الملک الکامل اور فرنگیوں میں مذاکرات

☆ سلطان جلال الدین کو تاتاریوں کے خلاف اصفہان میں فتح..... ۲۲ رمضان (۲۳ اگست ۱۲۲۸ء)



۶۲۶.....۱۲۲۸ء

- ☆ القدس معاہدے کے تحت فرنگیوں کے سپرد.....
- ☆ الملک الکامل اور اس کے بھتیجے ناصر بن الملک المعظم میں خانہ جنگی.....
- ☆ وفات یاقوت حموی رطنے، مصنف معجم البلدان، معجم المصنفین

۶۲۷.....۱۲۲۹ء

- ☆ سلطان جلال الدین خلاط پرقابض..... ۲۸ جمادی الاولیٰ (۱۳ اپریل ۱۲۲۹ء)
- ☆ سلطان جلال الدین کو تونیہ اور مصر کی متحدہ افواج کے مقابلے میں شکست..... ۲۸ رمضان (۹ اگست ۱۲۲۹ء)

۶۲۸.....۱۲۳۰ء

- ☆ تاری آذربائی جان پرقابض.....
- ☆ سلطان جلال الدین کی گم شدگی..... شوال (اگست ۱۲۳۱ء)

۶۲۹.....۱۲۳۱ء

- ☆ وفات موفق عبداللطیف بن یوسف بغدادی، فلسفی وادیب..... ۱۲ محرم (۸ نومبر ۱۲۳۱ء)
- ☆ تاری بغداد کے قریب شہر زور میں خیمہ زن - خلیفہ مستنصر بغداد کے دفاع کے لیے کمر بستہ.....

۶۳۰.....۱۲۳۲ء

- ☆ حاکم تونیہ کا الجزیرہ اور حران پر قبضہ.....
- ☆ مؤحدین کے سلطان ادریس بن یعقوب کی وفات.....
- ☆ وفات علامہ ابن اثیر الجزیری رطنے، مؤرخ اسلام، عمر ۷۵ سال..... ۲۵ شعبان (۵ جون ۱۲۳۳ء)
- ☆ وفات مظفر الدین کوکبری حاکم اربل، عمر ۸۱ سال..... ۱۳ رمضان (۲۴ جون ۱۲۳۳ء)

۶۳۱.....۱۲۳۳ء

- ☆ سلطان صلاح الدین کے معالج ابوالحجاج یوسف کی وفات، عمر ۹۷ سال..... ۱۰ محرم (۱۶ اکتوبر ۱۲۳۳ء)
- ☆ حاکم مصر الملک الکامل کو حاکم تونیہ علاؤ الدین کی قباد سے جنگ میں شکست.....
- ☆ بدر الدین لؤلؤ کا نوسل پر قبضہ، اتابکی خاندان کی حکومت کا خاتمہ.....
- ☆ بغداد میں جامعہ مستنصریہ کی تعمیر مکمل.....

۶۳۲.....۱۲۳۴ء

- ☆ وفات شیخ شہاب الدین سہروردی رطنے..... محرم (اکتوبر ۱۲۳۴ء)
- ☆ اصفہان میں تاریوں سے جنگ، درجنوں علماء اور ہزاروں مسلمان شہید.....



☆ وفات بہاؤ الدین ابن شہداد رحمۃ اللہ علیہ، صلاح الدین ایوبی کے مشیر و سوانح نگار.....  
۶۳۳ھ..... ۱۲۳۵ء

☆ تاتاریوں کی موصول تک یلغار، بغداد کے حفاظتی انتظامات سخت.....

☆ الملک الکامل نے حاکم قونیہ سے الجزیرہ کا علاقہ واپس لے لیا.....

☆ وفات مؤرخ قیلوبی، عمر ۷۷ سال.....

☆ خاتون عالمہ زہرہ بنت محمد رحمۃ اللہ علیہ کی وفات، عمر ۷۷ سال..... جمادی الاولیٰ (جنوری ۱۲۳۶ء)

☆ وفات ابن دحیہ اندلسی، مؤرخ، ادیب.....

۶۳۴ھ..... ۱۲۳۶ء

☆ وفات خاتون محدثہ شہ یاسمین بنت سالم رحمۃ اللہ علیہا..... دس محرم (۱۳ ستمبر ۱۲۳۶ء)

☆ تاتاریوں کا ارمل پر قبضہ، عوام کا قتل عام.....

☆ وفات حاکم قونیہ علاؤ الدین کیقباد.....

☆ وفات شیخ ابوالحسن قطعی رحمۃ اللہ علیہ، جامعہ مستنصریہ بغداد کے پہلے صدر مدرس.....

۶۳۵ھ..... ۱۲۳۷ء

☆ دقو قات میں بغدادی افواج کو تاتاریوں سے جنگ میں شکست.....

☆ شام میں ایوبی خاندان کے ورثاء میں کش مکش اور لڑائیاں.....

☆ وفات سلطان شام و مصر الملک الکامل، عمر ۵۹ سال..... ۲۱ رجب (۲۰ مارچ ۱۲۳۷ء)

۶۳۶ھ..... ۱۲۳۸ء

☆ الملک الصالح بن کامل کا شام اور مصر پر قبضہ مضبوط.....

۶۳۷ھ..... ۱۲۳۹ء

☆ شام میں ایوبی خاندان کی باہم محاذ آرائی جاری.....

☆ الملک الصالح ایوب مصر کا بادشاہ بن گیا.....

۶۳۸ھ..... ۱۲۴۰ء

☆ الملک الصالح اسماعیل نے قلعہ سقیف فرنگیوں کے حوالے کر دیا.....

☆ علامہ عزالدین ابن عبدالسلام رحمۃ اللہ علیہ الملک الصالح اسماعیل پر نکتہ چینی کی وجہ سے پابند سلاسل.....

۶۳۹ھ..... ۱۲۴۱ء

☆ تاتاری اصفہان پر قابض.....

۶۳۰.....۱۲۳۲ء

☆ وفات خلیفہ مستنصر عباسی..... ۱۰ جمادی الآخرہ (۷ اکتوبر ۱۲۳۲ء)

☆ خلافت مستنصر باللہ۔ بغداد کا آخری عباسی خلیفہ

☆ وفات حاکم مراکش عبدالواحد بن ادریس (ابو محمد بن مامون).....

۶۳۱.....۱۲۳۳ء

☆ ۲۲ تاریخوں نے حکومت قونیہ کو باج گزار بنالیا۔ یومیہ ایک ہزار دینار خراج مقرر.....

۶۳۲.....۱۲۳۴ء

☆ حاکم مصر الملک الصالح ایوب اور حاکم دمشق الملک الصالح اسماعیل میں سخت کشیدگی.....

☆ عسقلان میں مصری اور خوارزمی افواج کو دمشق اور اس کے اتحادی فرنگیوں پر فتح..... جمادی الاولیٰ (اکتوبر

(۱۲۳۴ء)

۶۳۳.....۱۲۳۵ء

☆ وفات علامہ حادوی رطلنہ، شارح متن شاطبیہ..... ۱۲ جمادی الآخرہ (۳ نومبر ۱۲۳۵ء)

☆ خوارزمی اور مصری افواج دمشق کے محاصرے میں مصروف، الملک الصالح اسماعیل فرار.....

☆ ربیعہ خاتون رطلنہ، مشیرہ صلاح الدین ایوبی کی وفات، عمر ۸۰ سال.....

۶۳۴.....۱۲۳۶ء

☆ الملک الصالح اسماعیل کی حکومت کا خاتمہ.....

☆ الملک الصالح ایوب کا دمشق میں فاتحانہ داخلہ..... ذوالقعدہ (مارچ ۱۲۳۷ء)

۶۳۵.....۱۲۳۷ء

☆ وفات حاکم سیافارقین الملک المنظر شہاب الدین غازی.....

۶۳۶.....۱۲۳۸ء

☆ دمشق میں ماہر نباتات حکیم ابن بیطار مالقی کی وفات..... شعبان (نومبر ۱۲۳۸ء)

☆ اشبیلیہ پر فرنگیوں کا قبضہ..... شعبان (نومبر ۱۲۳۸ء)

☆ اشبیلیہ میں شیخ اندلس ابوالحسن علی بن جابر رطلنہ کی وفات.....

☆ مؤحدین کے حکمران علی بن مامون (مستنصر ابوالحسن) کی وفات

☆ وفات القطبی وزیر حلب، مؤرخ، ادیب

۶۳۷.....۱۲۳۹ء

☆ ساتویں صلیبی جنگ شروع۔ شاہ فرانس سینٹ لوئی کی یلغار



- ☆ فرنگیوں کا دمیاٹ پر قبضہ..... ربیع الاول (جون ۱۲۳۹ء)
- ☆ الملک الصالح ایوب کا منصورہ (قاہرہ) میں انتقال، عمر ۳۲ سال..... ۱۵ شعبان (۲۲ نومبر ۱۲۳۹ء)
- ☆ الملک المعظم توران شاہ نیا حکمران مصر مقرر
- ☆ فرنگیوں کا قاہرہ پر حملہ، نائب مصر نحر الدین بن شیخ شہید..... ذوالقعدہ (فروری ۱۲۵۰ء)
- ۶۲۸ھ..... ۱۲۵۰ء
- ☆ صلیبی جنگ میں مسلمانوں کی شاندار فتح، شاہ فرانس گرفتار..... یکم محرم (۵/ اپریل ۱۲۵۰ء)
- ☆ الملک المعظم توران شاہ بغاوت میں قتل، ملکہ شجرۃ الدّر کی حکومت شروع.....
- ☆ دمیاٹ کی بازیابی
- ☆ شاہ فرانس دس سالہ جنگ بندی کے معاہدے پر آزاد..... صفر (مئی ۱۲۵۰ء)
- ☆ امیر عزالدین ترکمانی، الملک المنعز کے لقب کے ساتھ مصر کا نیا بادشاہ بن گیا.....
- ☆ شام پر حاکم حلب الملک الناصر کا قبضہ
- ۶۲۹ھ..... ۱۲۵۱ء
- ☆ شام اور مصر کی حکومتوں میں کشیدگی.....
- ۶۵۰ھ..... ۱۲۵۲ء
- ☆ تاریخوں کے ہاتھوں دیار بکر میں مسلمانوں کا قتل عام.....
- ۶۵۱ھ..... ۱۲۵۳ء
- ☆ عزالدین ابیک ترکمانی کی نگرانی میں الملک الاشرف علائی حکمران مصر مقرر.....
- ۶۵۲ھ..... ۱۲۵۴ء
- ☆ عزالدین ترکمان ملکہ شجرۃ الدّر سے شادی کر کے مصر کا آزاد حکمران مقرر.....
- ☆ ممالیک بحری کے افسر رکن الدین بھرس کی حاکم شام الناصر کے دربار میں شمولیت.....
- ۶۵۳ھ..... ۱۲۵۵ء
- ☆ وفات شیخ ضیاء الدین صقر بن یحییٰ رشتی، فقیہ حلب..... ۱۸ صفر (۲۹ مارچ ۱۲۵۵ء)
- ۶۵۴ھ..... ۱۲۵۶ء - ۱۲۵۷ء
- ☆ حضور ﷺ کی پیش گوئی کے مطابق مدینہ کے نواحی آتش فشاں پراڑا آگ اگلنے لگے.....
- ☆ بغداد میں ہولناک سیلاب.....
- ☆ مسجد نبوی میں آتش زدگی.....

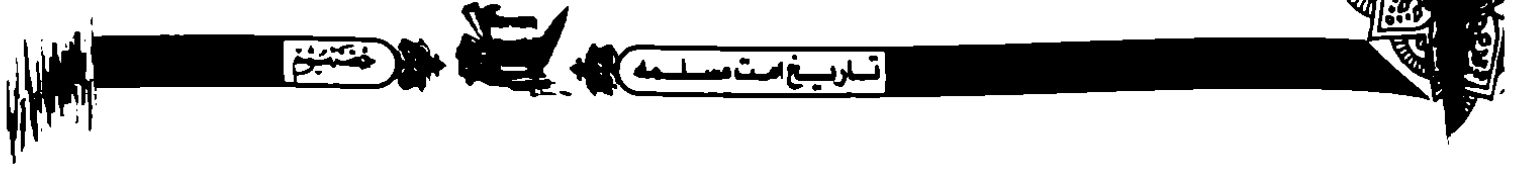


- ☆ ہلاکو خان کا ظہور، باطنیوں کے ناقابلِ تسخیر قلعے الموت پر قبضہ  
 ☆ وفات نجم الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ، صوفی بزرگ  
 ☆ وفات ابوالمظفر سبط ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ، مصنف، مؤرخ، ادیب..... ۲۱ ذوالحجہ (۹ جنوری ۱۲۵۷ء)  
 ۶۵۵ھ..... ۱۲۵۷ء

- ☆ ہلاکو خان کا الموت پر قبضہ۔ باطنیوں کی سلطنت کا خاتمہ  
 ☆ بغداد میں شیعہ سنی فسادات  
 ☆ ہلاکو خان کی بغداد کی طرف پیش قدمی.....  
 ☆ رکن الدین بھروسہ شام چھوڑ کر دربار مصر سے وابستہ.....  
 ☆ سلطان مصر عز الدین ترکمانی اپنی بیگم شجرۃ الدہلوی کی سازش سے قتل.....  
 ☆ ملکہ شجرۃ الدہلوی ترکمانی کے وفاداروں کے ہاتھوں قتل  
 ☆ قطز کی نگرانی میں عز الدین کا کم سن لڑکا نور الدین المنصور کے لقب کے ساتھ شاہ مصر مقرر  
 ۶۵۶ھ..... ۱۲۵۸ء

- ☆ ہلاکو خان بغداد کے باہر پہنچ گیا، محاصرے کا آغاز..... ۱۲ محرم ۶۵۶ھ (۱۹ جنوری ۱۲۵۸ء)  
 ☆ خلیفہ مستعصم باللہ مع خاندان قتل، خلافت عباسیہ بغداد کا خاتمہ..... ۱۳ صفر ۶۵۶ھ (۳ مارچ ۱۲۵۸ء)  
 ☆ بغداد میں قتل عام، ۱۸ لاکھ افراد شہید.....





چھٹا باب



# اہم سوالات کے جوابات



ان صفحات میں ان سوالات کے جوابات دیے جا رہے ہیں جن کا تعلق تاریخ سے ہے اور بالمشافہہ یا بذریعہ ڈاک یا دیگر ذرائع (ای میل، فیس بک، واٹس ایپ) سے ان مسائل کی بابت وضاحت چاہی گئی۔ راقم نے پوری کوشش کی ہے کہ اعتدال اور انصاف کے دائرے میں رہتے ہوئے قارئین کو وہی بات بتائی جائے جو دلائل کی روشنی میں ثابت ہو۔ واللہ الموفق



## امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں اشکالات

﴿سوال﴾ ایک روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے علوم حاصل کرنے سے پہلے غور کرنا شروع کیا کہ کس علم سے کیا عہدہ اور کتنا پیسہ ملے گا، انہوں نے قاری، محدث، شاعر، علم کلام کے ماہر سمیت ہر علم سے ملنے والے مرتبے پر غور کیا۔ قاری بننے کا انجام یہ معلوم ہوا کہ مسجد میں بیٹھ کر قرآن پڑھانا ہوگا، آس پاس بچے بیٹھے ہوں گے، پھر کوئی بڑا قاری نکل آیا تو مقام و مرتبہ خاک میں مل جائے گا۔ محدث بننے کی انتہاء یہ معلوم ہوئی کہ بڑھاپے میں حافظہ کمزور ہو گیا اور بچے آکر حدیث پڑھیں گے، کوئی روایت غلط نقل ہوگئی تو ”کذاب“ کی تہمت لگ جائے گی۔ علم کلام سیکھنے سے یوں رک گئے کہ اعتقادی مباحث میں کہیں پھسل گیا تو زندیق ہونے کا الزام لگ جائے گا۔ چنانچہ ان تمام علوم کو امام صاحب نے مسترد کر دیا۔ پھر معلوم ہوا کہ فقہ سیکھ کر وہ قاضی بن سکتے ہیں تو فقہ سیکھنا شروع کر دی۔<sup>①</sup>

کیا یہ روایت درست ہے؟

﴿جواب﴾ یہ روایت قطعاً من گھڑت ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ امام صاحب سرکاری عہدے کے طالب تھے، جبکہ ان کی زندگی گواہ ہے کہ وہ حکمرانوں کے اصرار کے باوجود سرکاری عہدوں کو بار بار ٹھکراتے رہے اور عمر بھر عہدوں سے دور رہے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ اس روایت کو مسترد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں بعض راوی ثقہ نہیں۔ اس کے بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اس کے موضوع ہونے کے کئی ثبوت پیش کیے ہیں: پہلا یہ کہ مسجد سے بہتر کوئی جگہ نہیں اور معصوم بچوں کو قرآن مجید پڑھانے سے بہتر کوئی عمل نہیں، تو امام ابو حنیفہ اس کام کو کیسے حقیر سمجھ سکتے تھے۔ اسی طرح اس روایت میں ہے کہ انہوں نے علم حدیث کو بچوں کی صحبت اور حافظے میں فرق آنے کے خوف سے نہیں سیکھا، حالانکہ یہ ثابت ہے کہ انہوں نے محدثین کی صحبت اختیار کی اور حدیث سیکھنے میں بڑی محنت کی۔ نیز بچوں کے حدیث سیکھنے کا سلسلہ تیسری صدی ہجری کے بعد شروع ہوا۔ اُس زمانے میں تو بڑے بڑے علماء حدیث سیکھا کرتے تھے اور فقہ کے لیے قرآن کے بعد حدیث ہی سب سے اہم مآخذ ہے۔ امام صاحب اس سے بے نیاز کیسے ہو سکتے تھے۔ من گھڑت ہونے کا ایک اور واضح ثبوت یہ ہے کہ اس میں یہ بھی ذکر ہے کہ امام صاحب نے ”علم کلام“ سیکھنے کا ارادہ کیا۔ نظرت فی الکلام مایکون آخرہ، حالانکہ ان کے زمانے میں علم کلام کا کوئی وجود ہی نہ تھا۔ چنانچہ حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میں کہتا ہوں، اللہ اس شخص کو ہلاک کرے جس نے یہ کہانی گھڑی ہے۔ کیا اُس دور میں علم کلام کا کوئی وجود تھا؟“<sup>②</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۳۹۷/۶

② الطبقات السیة فی تراجم الحنفیة: ۲۶/۱



## امام ابوحنیفہ اور خروج کی حمایت

﴿سوال﴾ کیا امام اعظم رحمہ اللہ علویوں کے خروج کے حامی تھے؟ اس بارے میں مشہور روایات کیسی ہیں؟  
 ﴿جواب﴾ ان روایات کی حیثیت ان کی اسناد کا جائزہ لے کر ہی معلوم ہو سکتی ہے۔ ایسی روایات متحد کتب میں منقول ہیں مگر ہم صرف قدیم مآخذ کا جائزہ لیں گے۔ اگر ان میں یہ بات ثابت نہ ہو سکے تو بعد والے مآخذ کی روایات کا بے وزن ہونا خود ظاہر ہو جائے گا۔ قدیم روایات کو ہم مصنفین کے زمانے کے لحاظ سے بالترتیب نقل کر رہے ہیں:

① امام بلاذری رحمہ اللہ (م ۲۷۹ھ) کی روایت:

(زید بن علی نے) امام ابوحنیفہ کی طرف پیغام بھیجا۔ ان پر خوف سے غشی طاری ہونے لگی، فرمایا: ان (زید) کے پاس فقہاء میں سے کون کون آتا ہے؟ کہا گیا: سلمہ بن کھیل، یزید بن ابی زیاد، ہاشم البربرند اور ابو ہاشم الرمائی وغیرہ۔ فرمایا: مجھ میں خروج کی طاقت نہیں۔ اور زید بن علی کی طرف مال بھیج کر ان کو تقویت دی۔<sup>①</sup>

نقد: ہماری تلاش کے مطابق امام صاحب رحمہ اللہ کی طرف سے خروج میں اعانت کی یہ سب سے قدیم روایت ہے جسے بلاذری (م ۲۷۹ھ) نے نقل کیا ہے۔ یہ نہایت ضعیف ہے؛ کیوں کہ بلاذری نے اس کی کوئی سند بیان نہیں کی۔<sup>②</sup>

② عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ (م ۲۹۰ھ) سے منقول روایات:

① ابواسحق فزاری کا بھائی ابراہیم کے ساتھ خروج میں شریک ہو کر مارا گیا۔ انہیں معلوم ہوا کہ بھائی نے

امام ابوحنیفہ سے جواز کا فتویٰ لیا تھا۔ پس ابواسحق امام صاحب سے ملے اور پوچھا: آپ میرے بھائی کو فتویٰ دیتے تھے کہ وہ ابراہیم کے ساتھ خروج میں شریک ہو؟ امام صاحب بولے: ”ہاں اور وہ تم سے بہتر تھا۔“<sup>③</sup>

نقد: یہ روایت قابل استدلال نہیں کہ اس کا ایک راوی یزید بن یوسف الرجمی ضعیف ہے۔<sup>④</sup>

② عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے سامنے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ذکر کیا گیا تو بولے:

”تم میرے سامنے ایسے شخص کا ذکر کر رہے ہو جو امت محمدیہ پر تلوار کا استعمال جائز سمجھتا ہے۔“<sup>⑤</sup>

① وبعث الی ابی حنیفۃ فکان بدشی علیہ لولاً و لال من الاء من الفقہاء؟ فقیل لہ: سلمۃ بن کھیل، ویزید بن ابی زیاد، وھاشم البربرند و ابو ہاشم الرمائی وغیرہم، فقال لست الوری علی المخرج. وبعث الیہ بمال لواء بہ. ”طائساب الاشراف بلاذری: ۳: ۲۳۹ھ“

② البتہ اس سے ایک دو صفحات پیچھے بلاذری زید بن علی رحمہ اللہ کے خروج کے واقعات بیان کرنا شروع کرتے وقت ”عباس بن ہاشم عن ابیہ عن ابی حنفہ“ ”مدائنی عن اشیاخ“..... اور ”عبد اللہ بن صالح عن عمر بن القاسم بن زید و ابن کثیر“ کی مرکب سند بیان کرتے ہیں۔ عبد اللہ بن صالح (م ۲۲۲ھ) صدوق، ابن کثیر (م ۲۰۷ھ) صدوق اور عمر بن قاسم (م ۱۷۹ھ) ثقہ ہیں۔ مدائنی بھی معتبر ہیں مگر ان کے ”اشیاخ“ مجہول ہیں۔ عمار بن ہاشم، اس کا باپ ہاشم بھی اور ابونعیم یہ تینوں متعصب شیعہ راوی ہیں۔ بلاذری اگر واقعے کے ہرگز کے ساتھ اس کی سند ذکر کرتے تو تحقیق کرنا ممکن تھا کہ کون صحت سے بہتر ہے اور کون ضعیف۔ مگر انہوں نے ایک ہار مرکب سند بیان کرنے کے بعد جگہ جگہ واقعے کے کڑوں کو ”قالوا“ کی تکرار کے ساتھ نقل کیا ہے۔ مطلب یہ کہ اس واقعے کو ان افراد کی جماعت نے ملاحظہ کیا ہے۔ اب یہ معلوم کرنا ممکن نہیں کہ روایت کا کون سا کڑا اس راوی نے نقل کیا ہے اس لیے پوری روایت ہی مشکوک ہو جاتی ہے۔

③ قلت لہ ”مطلق اسی بالخروج معہ یعنی ابراہیم؟“ قال: نعم وھو خیر منک. ”السنة، عبد اللہ بن احمد، ج: ۳۶۷ھ“

④ الکی کے نزدیک ضعیف ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں ”ابو“ ”لغریب الہدیب، نو: ۷۷۹ھ“

⑤ ”الکلمی برجل ہری السیف علی امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم.“ ”السنة عبد اللہ بن احمد، روایت نمبر: ۳۸۳ھ“

نقد: اس روایت کی سند میں ایک راوی مجہول ہے جسے ”عم بن حذافہ عن ابن المبارک“ کہہ کر بیان کیا گیا ہے۔ پھر یہ روایت ظاہر کرتی ہے کہ عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اتنے نالاں تھے کہ ان کا ذکر سننا بھی پسند نہ کرتے تھے، حالانکہ انہوں نے خود علم فقہ امام صاحب سے سیکھا تھا، وہ اپنے استاد سے اظہارِ نفرت کیوں کرتے! ①

③ ابوالفرج اصفہانی (م ۳۵۶ھ) سے منقول روایات:

● محمد بن جعفر کہتے تھے کہ اللہ ابوحنیفہ پر رحم کرے زید بن علی کی نصرت کی وجہ سے ان کی ہم سے محبت ثابت ہوگئی۔ ⑦

● فضل بن زہیر کہتے ہیں، امام ابوحنیفہ نے کہا: زید کے پاس اس بارے میں فقہ حضرات میں سے کون کون آتا ہے؟ کہا گیا: سلمہ بن کہیل، زید بن ابی زیاد، ہارون بن سعد، ہاشم البرید، ابو ہاشم الرمائی اور حجاج بن دیار وغیرہ۔ فرمایا: زید سے کہو کہ میرے پاس آپ کے لیے آپ کے دشمنوں کے خلاف جہاد کے لیے تعاون اور طاقت موجود ہے، پس آپ اس سے اپنے اور اپنے ساتھیوں کے لیے سوار یوں کا انتظام کر لیں۔ ⑧

● ہم سے ابو نعیم نے بیان کیا کہ میں نے امام زفر کو کہتے سنا کہ ابوحنیفہ ابراہیم کے قضیے میں کھلم کھلا سخت تقاریر کیا کرتے تھے اور لوگوں کو ان کے ساتھ خروج کا فتویٰ دیتے تھے، پس میں نے ان سے کہا:

① عبداللہ بن مبارک تو امام صاحب کی بڑی سنا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ ایک شخص نے امام صاحب کو برا بھلا کہا تو عبداللہ بن مبارک نے کہا: ”سکھان بجمع القرآن فی رکعتین فی اللیلۃ، وتعلمت اللغۃ الذی من عندی من ابن حنیفۃ۔“ ”وہ تو پورے قرآن کو دو رکعت میں ایک ہی رات میں ختم کرتے تھے اور میں نے جو کچھ سیکھی ہے، (اخبار ابن حنیفہ واصحابہ للصبیری، ص ۸۴)

امام ابوحنیفہ کی خدمت پر مشتمل ایسی کئی اور روایات عبداللہ بن احمد نے ”السنۃ“ میں نقل کی ہیں جنہیں خود منجلی حضرات بھی تصحب پر مبنی سمجھتے ہیں۔ مثلاً:

- ☆ بعض روایات میں امام ابوحنیفہ کی اولاد اور طائفہ کو قرآن کے حلقوں ہونے کا قائل بلکہ اس گمراہی کا بانی بتایا گیا ہے۔ (روایات: ۲۳۸، ۲۳۶، ۲۳۵، ۱۶۵)۔
- ☆ بعض روایات میں انہیں منکر شریعت، محل پرست اور فرقہ جمیعہ کا پیروکار کہا گیا ہے۔ (روایات: ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰)
- ☆ بعض روایات میں انہیں مروجہ بدعتی، خارجی اور شیعہ کا خون بہانے والا شہور کیا گیا ہے۔ (روایات: ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱)
- ☆ بعض روایات میں انہیں دین کا دشمن اور سجدین بتایا گیا ہے۔ (روایات: ۲۳۶، ۲۳۵)

حقیقت یہ ہے کہ اس مجموعے میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق ہر قسم کی اچھی بڑی روایات جمع کر دی گئی ہیں۔ ہم عبداللہ بن احمد پر اعتراض اس لیے نہیں کرتے کہ روایات کو نقل یا جمع کرنے اور ان سے استدلال کرنے میں اصولی فرق ہے۔ عبداللہ بن احمد خود فرماتے تھے: ”لم یصح عندنا ان اباحنیفۃ رحمہ اللہ قال: العلم والودع والزهد والدار الآخرة بمحل لا یمزکہ فیہ احمد، ولقد ضرب بالباطل علی ان یمزکہ لای جفر فلم یصل۔“ (ہمارے نزدیک یہ بات صحیح سند سے ثابت نہیں کہ امام ابوحنیفہ قرآن کو حلقوں کہتے ہوں..... وہ تو علم، تقویٰ، زہاد اور آخرت کو ترجیح دینے میں اس مقام پر تھے جسے امام احمد بھی نہ پاسکے۔ انہیں کوڑے مارے گئے تاکہ وہ ابو جعفر منصور کا عہدہ قضا قبول کر لیں مگر انہوں نے ایسا نہ کیا۔) (مستطاب الاسام ابن حنیفۃ وصاحبہ للصبیری، ص ۴۳) آج بھی منجلی علماء امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے طائفہ کا ذکر احترام کے ساتھ کرتے ہیں۔ بہر کیف ایسی روایات لے کر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر خروج کے مسئلے میں تفرقات یا رکرنے سب سے کوئی بھی الزام قبول نہیں کیا جاسکتا۔

⑦ حدثنا عبداللہ بن مروان بن معاویۃ قال سمعت محمد بن جعفر بن محمد یقول: رحمہ اللہ اباحنیفۃ لقد لحقت مودہ لنا فی لصرہ زید بن علی۔ (مقالب الطالبین: ۱/۱۴۰)

⑧ عن فضل بن الزبیر قال قال ابو حنیفۃ من یأی زید فی هذا الشان من فلفہاء الناس؟ فلیل لہ: سلمہ بن کہیل، ولید بن ابی (یاد، وھارون بن سعد، وھاشم بن الہدی و ابو ہاشم الرمائی و حجاج بن دیار و ھیرھم، فقال لی: قل لزید ا لک عندی معولۃ ولوقۃ علی جہاد علو لک، فامسح بھا الت واصحاب لک فی الکراع۔ (مقالب الطالبین: ۱/۱۴۱)



”بخدا آپ اس وقت تک نہیں رکیں گے جب تک ہماری گردنوں میں پھندے نہ ڈال دیے جائیں۔“<sup>①</sup>  
 ① ابواسحق فزاری کہتے ہیں کہ میں ابوحنیفہ کے پاس گیا اور کہنے لگا: ”آپ کو اللہ سے ڈرنے لگا جب آپ نے میرے بھائی کو ابراہیم بن عبد اللہ کے ساتھ خروج کا فتویٰ دیا یہاں تک کہ وہ مارا گیا۔“ وہ بولے: ”تمہارا بھائی جہاں قتل ہوا ہے، وہاں اس کا قتل ہونا اس کے غزوہ بدر میں شہید ہونے کے برابر ہے۔ ابراہیم کے ساتھ اس کا شہید ہو جانا اس کے لیے زندگی سے بہتر ہے۔“ میں نے کہا: ”پھر آپ کیوں نہ گئے؟“ بولے: ”ان امانتوں کی وجہ سے جو میرے پاس رکھی ہیں۔“<sup>②</sup>

② عبد اللہ بن ادریس سے مروی ہے کہ میں نے ابوحنیفہ کو کہتے سنا جب وہ منبر پر کھڑے تھے اور دو شخص ان سے ابراہیم کے ساتھ خروج کرنے کے متعلق پوچھ رہے تھے۔ امام صاحب نے کہا: ”روانہ ہو جاؤ۔“<sup>③</sup>  
 ③ ابواسحق فزاری نے کہا: جب ابراہیم نے خروج کیا تو میرے بھائی نے جا کر ابوحنیفہ سے مسئلہ پوچھا، اس نے خروج کا مشورہ دیا تو وہ ابراہیم کے ساتھ قتل ہوا۔ پس میں ابوحنیفہ کو کبھی پسند نہیں کر سکتا۔<sup>④</sup>  
 ④ حسن بن حسین اور دوسرے لوگوں کا بیان ہے کہ ابراہیم بن عبد اللہ نے جب عیسیٰ بن موسیٰ عباسی کی طرف پیش قدمی کی تو ابوحنیفہ نے اُن کو لکھا کہ جب اللہ تمہیں عیسیٰ بن موسیٰ اور اس کے ساتھیوں پر غلبہ دے تو ان کے ساتھ ویسا سلوک نہ کرنا جیسا تمہارے باپ (علی رضی اللہ عنہ) نے اہل جمل کے ساتھ کیا تھا کہ نہ تو شکست کھانے والوں کو قتل کیا، نہ مال لوٹا، نہ بھاگنے والے کا تعاقب کیا اور نہ زخمی کو قتل کیا۔<sup>⑤</sup>  
 ⑤ ”ابراہیم بن سدید کہتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ سے سوال کیا۔ وہ ابراہیم کے (خروج کے) دنوں میں میری بڑی عزت کیا کرتے تھے۔ میں نے پوچھا: فرض حج کے بعد آپ کو خروج پسند ہے یا حج؟ انہوں نے فرمایا: ”فرض حج کے بعد جہاد کرنا پچاس حج کرنے سے افضل ہے۔“<sup>⑥</sup>

نقد: مذکورہ آٹھوں روایات ابوالفرج اصفہانی (۲۸۳ھ-۳۵۶ھ) نے نقل کی ہیں۔ اصفہانی خود شیعہ تھے،

- ① حدثنا ابو نعیم لال سمعت زافر بن ہذیل یقول: کان ابو حنیفۃ یجہد فی امر ابراہیم جہرا شدیداً ویفتی الناس بالخروج معہ فقلت واللہ ما انت بمنعہ عن ہذا حتی نؤتی فی وضع فی اعناقنا الحال۔ (مقاتل الطالبین: ۱/۳۰۹)
- ② عن عبد اللہ بن ادریس قال سمعت اباحنیفۃ وهو قائم علی درجۃ ورجلان یسئلیانہ فی الخروج مع ابراہیم وهو یقول: سر جازہ فقلت الطالبین: ۱/۳۱۳)
- ③ قال ابواسحق الفزاری: جئت اباحنیفۃ فقلت لہ: ما اقیبت اللہ حتی اقیبت احی بالخروج مع ابراہیم بن عبد اللہ بن الحسن حتی قتلہ فقال لقتل احی لک حیث قتل یعدل لقتل یوم بدر، وشہادۃ مع ابراہیم خبر لہ من الحیاۃ، فقلت لہ ما انت منہ؟ قال: ما انت منہ؟ قال: ودائع للناس کان عندی۔ (مقاتل الطالبین: ۱/۳۱۳)
- ④ عن ابی اسحق الفزاری قال لما خرج ابراہیم ذہب احی الی ابی حنیفۃ فاستغاثہ، فاستأذنیہ بالخروج، فقلت معہ فلا سب۔ راجعۃ ابدأ۔ (مقاتل الطالبین: ۱/۳۱۳، ۳۱۴)
- ⑤ عن الحسن بن الحسن وغیرہ من اصحابہ: ان اباحنیفۃ کتب الی ابراہیم بن عبد اللہ لما توجه الی عیسیٰ بن موسیٰ: اذا سطرک اللہ بعیسیٰ واصحابہ فلا تسر فیہم سیرۃ ابی لک فی اہل الجمل فانہ لم یقتل المنہزم ولم یأخذ الاموال، ولم یبع المذنب، ولم ینفذ علی جریح۔ (مقاتل الطالبین: ۱/۳۱۵)
- ⑥ حدثنی ابراہیم بن سدید الحنفی، قال سئلت اباحنیفۃ، وکان لی مکرما یمام ابراہیم، فقلت لہما احب الی لک بعد حجة الاسلام؟ المخرج الی ہذا او الحج؟ قال: غزوۃ بعد حجة الاسلام الفضل من خمسين حجة۔ (مقاتل الطالبین: ۱/۳۲۶)

خطیب بغدادی کے بقول وہ ”اکذب الناس“ تھے۔ رسالے خرید کر انہیں اپنے نام سے منسوب کر دیتے تھے۔<sup>①</sup> ساتویں روایت کے جعلی ہونے کا ثبوت تو خود اس کے متن میں ہے۔ اس میں امام صاحب کی طرف یہ منسوب کیا جا رہا ہے کہ وہ سادات کو جنگ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سیرت اپنانے سے منع کر رہے تھے۔ جبکہ امام صاحب اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسے مواقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سیرت ہی اسوہ اور شرعی دلیل ہے۔

اگر یہ محض ایک تاریخی واقعہ ہوتا تو شاید ہم ان روایات کو قبول کر لیتے مگر ایک اعتقادی مسئلے میں ایک امام مجتہد کے صحیح السند قول اور اس کے مشہور مذہب کے خلاف بھلا ایک ضعیف شیعہ راوی کی روایات کا اعتبار کیسے کیا جاسکتا ہے؟  
(۴) ابوبکر حصاص الرازی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۷۰ھ) کا تبصرہ:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا زید بن علی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں معاملہ مشہور ہے، ان کا انہیں مال بھیجنا اور لوگوں کو خفیہ طور پر ان سے تعاون واجب ہونے کا فتویٰ دینا اور اسی طرح عبداللہ بن حسن کے بیٹوں: محمد اور ان کے بھائی ابراہیم کے بارے میں ان کا یہی معاملہ تھا۔<sup>②</sup>

نقد: یہ تبصرہ امام ابوبکر حصاص الرازی نے کیا ہے جو بلاشبہ عظیم خفیہ فقیہ تھے مگر انہوں نے زیر بحث قضیے کی کوئی سند بیان نہیں کی۔ بس یہ کہا کہ یہ قضیہ مشہور ہے۔ امام حصاص اور امام ابو حنیفہ کی وفات کے درمیان ڈیڑھ سو سال سے زیادہ مدت گزری ہے۔ اب چونکہ اس دوران یہ باتیں صرف شیعہ راویوں یا مشکوک وضعیف اسناد سے منقول ہیں؛ اس لیے صاف ظاہر ہے کہ انہی کمزور روایات کو کثرت نقل کی وجہ سے شہرت مل گئی۔ مگر ہر مشہور بات کا صحیح ہونا لازمی نہیں۔  
(۵) خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۶۳ھ) سے منقول روایت:

”ابراہیم بن سوید کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے سوال کیا۔ وہ ابراہیم کے (خروج کے) دنوں میں میری بڑی عزت کیا کرتے تھے۔ میں نے پوچھا فرض حج کے بعد آپ کو اس شخص کے ہمراہ خروج کرنا پسند ہے یا حج؟ وہ بولے: فرض حج کے بعد جنگ کرنا پچاس حج کرنے سے افضل ہے۔“<sup>③</sup>

نقد: خطیب یہ روایت الصمری (م ۴۳۶ھ) سے اور وہ ابراہیم بن سوید (م ۱۸۰ھ) سے نقل کر رہے ہیں۔ اس لیے سند کا اطلاق ظاہر ہے۔ الصمری نے امام صاحب پر ایک مستقل تالیف ”اخبار ابی حنیفہ“ مرتب کی تھی۔ اس میں یہ روایت ذکر نہیں کی۔ اگر وہ اس روایت کے ناقل ہوتے تو اسے وہاں درج کرتے۔ پس روایت کا ضعف ظاہر ہے۔

① میزان الاصل: ۱۶۴/۳، ۱۶۵، اس جرح سے ہمارا استدلال زیر بحث روایات کو مسترد کرنے پر ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ لافانی کی ہر روایت جھوٹ ہے۔  
② ولحقہ فی لہد بن علی مشہورہ فی حملہ المال الیہ وفتحہ الناس سزائی وجوب نصرہ والقتال معہ وکذا لک امرہ مع محمد وبراہیم ابی عبد اللہ بن الحسن۔ (احکام القرآن، ابوبکر حصاص الرازی: ۸۵/۱، ط العلمیہ)  
③ دارے کندی کی مفسرین خلا: امام الرازی (م ۶۰۳ھ) اور نظام الدین نیشاپوری (م ۸۵۰ھ) نے اس بے سند روایت کو احکام القرآن میں نقل کیا ہے مگر ظاہر ہے اس سے حدیث میں کوئی قوت پیدا نہیں ہو سکتی۔

④ ابن ابی عمیر ابی عبد اللہ الحسن بن علی بن محمد الصمری عن ابراہیم بن سوید الحنفی قال سئل ابی حنیفہ، وکان لی مکرم ابی ابراہیم، قلت لہما احب لک بعد حجة الاسلام، الخروج الی ہذا الرجل او الحج؟ قال: ہزوة بعد حجة الاسلام افضل من حجة حجة (المطالع والمطرق: خطب بغدادی: ۲۸۷/۱)

## ⑥ موفق مکی رحمہ اللہ (م ۵۶۸ھ) سے منقول روایات:

① عبد اللہ بن مالک بن سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے سنا وہ کہتے تھے کہ زید بن علی نے امام ابو حنیفہ کی طرف سفر بھیج کر انہیں اپنی طرف دعوت دی۔ امام صاحب نے سفیر کو کہا: اگر مجھے گمان ہو کہ لوگ انہیں بے سہارا نہ چھوڑیں گے اور نیک نیتی کے ساتھ ان کے ہمراہ کھڑے ہوں گے تو میں بھی ان کا ساتھ دیتا اور ان کے ساتھ ان کے مخالف سے جہاد کرتا؛ کیوں کہ وہ امام برحق ہیں، لیکن مجھے خدشہ ہے کہ لوگ انہیں اسی طرح تنہا چھوڑ دیں گے جیسے ان کے باپ (حضرت حسین رضی اللہ عنہ) کو چھوڑا تھا۔ مگر میں ان کی مالی امداد کروں گا جس سے وہ اپنے مخالفین کے خلاف قوت حاصل کریں گے۔ امام صاحب نے زید بن علی کے سفیر سے کہا: انہیں میرا عذر بیان کر دینا۔ اور امام صاحب نے دس ہزار درہم انہیں بھیجے۔

میں (موفق مکی) کہتا ہوں کہ دوسری روایت کے مطابق امام صاحب نے بیماری کا عذر کیا تھا جو ان ایام میں انہیں لاحق تھی۔ اس کی وجہ سے وہ خروج میں شرکت سے پیچھے رہ گئے۔<sup>①</sup>  
نقد: راوی عبد اللہ اسے اپنے باپ مالک بن سلیمان سے نقل کر رہے ہیں۔ باپ بیٹا دونوں ضعیف ہیں۔<sup>②</sup>

① حدثنا عبد الله بن محمد الهروي قال اباعبدالله بن مالك بن سليمان سمعت ابي يقول كان زيد بن علي ارسا الى ابي حنيفة يدعو له نفسه فقال ابو حنيفة لرسوله: "لو علمت ان الناس لا يخذلونه و يقومون معه قيام صدق لكت البع و اجلعت معه مع من خلقه لانه اخاه حق ولكنني اخاف ان يخذلوه كما خذلوا اباہ لکنی اعینہ بمالی فبقی بہ علی من خالفہ، وقال لرسوله: ابسط عنری حبلہ، وبعث الیہ بعشرة آلاف درهم، قلت ولمی غیر هذه الروایة: اعتذر بمرض بعتر به فی الايام حتی تخلف عنه. مختلف ابي حنيفة موفق مکی: ۱/۲۶۰  
نوٹ: "موفق بن احمد المکی الخوارزمی اخطب خوارزم" خوارزم کے مشہور فقیہ اور خطیب تھے۔ ان کی اس کتاب "مناقب الموفق" یا "مناقب لمکی" بھی کہا جاتا ہے۔ موفق کی تشیع اور اعتزال کی طرف میلان رکھتے تھے۔ نقل روایت میں محتاط نہیں تھے۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ایک کتاب "تذکر علی" لکھی جس کے بارے میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں کثرت روایات بہت زیادہ ہیں۔ (تاریخ الاسلام ذہبی: ۳۹/۳۷۷)

موفق مکی یقیناً بڑے عالم تھے۔ مناقب ابی حنیفہ میں انہوں نے اکثر روایات کی سند بھی بیان کی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مجموعی لحاظ سے ان کی یہ کتاب قابل تحسین ہے۔ اس میں شامل روایات دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ مؤلف کی نگاہ بہت وسیع تھی۔ بعد میں امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگرد پر تحقیق کرنے والا کوئی عالم اس کتاب سے مستغنی نہیں رہ سکا۔ اگر اس تالیف میں شامل بہت سی روایات سنا ضعیف بھی ہوں تو انہیں قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیوں کہ غرض کہ مناقب اور تاریخی واقعات میں ضعیف روایات کو قبول کرنے کی خاموشی گواہی دیتی ہے۔ مگر ہر ضعیف روایت کو ہر حال میں من و عن قبول کر لینا کوئی عمل کی بات نہیں۔ جب تک کسی ضعیف روایت کے خلاف کوئی قوی قرینہ موجود نہ ہو، اس کی تردید لازم نہیں۔ لیکن یہاں امام اعظم رحمہ اللہ کو تحریکات خروج کا حامی مشہور کرنا چونکہ خود امام صاحب سے منقول عقائد کی روایات کے خلاف ہے، اس لیے ان ضعیف روایات سے استدلال کرنا خلاف اصول ہے۔ موفق مکی پر اعتراض اس لیے نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے امام طبری اور دوسرے قدیم مؤرخین کی طرح صرف صحیح روایات کا کام کیا ہے۔ روایات صحیح کرنا الگ بات ہے اور استدلال کرنا الگ۔ صحیح روایات میں ہر جہاں اور باطل نے اپنی اپنی شرائط رکھیں، کسی نے سخت، کسی نے نرم۔ مگر استدلال کی شرائط مختلف ہیں۔ ہر تاریخی استدلال کے اصول الگ ہیں اور شرعی استدلال کے الگ۔ اس لیے موفق مکی یا دیگر تالفین نے اگر ایسی روایات صحیح کی ہیں تو ان کے فن پر حرج گیری نہیں کی جاسکتی۔ غلطی ان لوگوں کی ہے جنہوں نے مذکورہ روایات دیکھ کر یہ پرچار شروع کر دیا ہے کہ اختلاف کا اصل ماسب فاسق اور عالم کے خلاف خروج کرنا ہے۔ یہ سوچا کہ امام صاحب کا فتویٰ اس کے خلاف ہے۔

② اس روایت کا دہر عبد اللہ بن مالک اور ان کے والد مالک بن سلیمان پر ہے۔ دونوں ضعیف ہیں۔ امام دارقطنی فرماتے ہیں: ہسو و ہسوہ من جہنماء البحر جنة. (موسوعة احوال الدار قطنی: ۱۹۳۲) مالک بن سلیمان کے بارے میں ابن حبان فرماتے ہیں: واہ. (الضعفاء: ۱/۸۸۴) ابن جوزی فرماتے ہیں: "وہ نقد راویوں سے ایسی روایات نقل کرتے ہیں جو معتبر راوی کی روایت سے مشابہت نہیں ہوتیں۔ (الضعفاء والضعف و کون بقو: ۲۸۲۳) کلام نسائی بھی ضعیف کہتے ہیں۔ ابن حبان نے تذکر لیس کا الزام بھی لگایا ہے۔ (طبقات المدلسین لابن حجر، ص ۵۷)

موفق مکی رحمہ اللہ نے امام صاحب کے بیمار ہونے کے باعث اس خروج میں شرکت نہ کر سکنے کی جو روایت نقل کی ہے، اس کی کوئی سند ہی بیان نہیں کی۔ پس ضعف ظاہر ہے۔

۲ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ہشام بن عبد الملک کے خلاف زید بن علی رحمہ اللہ کے خروج کو غزوہ بدر کے مشابہ قرار دیا۔ جب پوچھا گیا کہ پھر آپ ان کے ساتھ کیوں نہ نکلے؟ تو فرمایا:

”لوگوں کی امانتوں نے مجھے روک لیا، میں نے ابن ابی لیلیٰ کے پاس رکھوانا چاہیں مگر انہوں نے قبول نہ کیا، میں ڈرا کہ کہیں ایسے حال میں نہ مرجاؤں کہ ان کے مالکان مجھول رہ جائیں۔“<sup>①</sup>

نقد: موفق مکی رحمہ اللہ نے اس روایت کی کوئی سند بیان نہیں کی۔ بس ”وفی روایۃ اخری“ کہہ کر نقل کر دیا ہے۔

④ محی الدین عبد القادر بن محمد حنفی رحمہ اللہ (م ۷۷۵ھ) کی روایت:

عبد اللہ بن مالک بن سلیمان سے روایت ہے کہ زید بن علی نے امام ابو حنیفہ کی طرف پیغام بھیج کر انہیں بیعت کی دعوت دی۔ امام صاحب نے کہا: اگر مجھے گمان ہوتا کہ لوگ انہیں بے سہارا نہ چھوڑیں گے جیسے ان کے باپ کو چھوڑا تھا تو میں ان کے ساتھ جہاد کرتا؛ کیوں کہ وہ امام برحق ہیں۔ لیکن میں ان کی مالی مدد کروں گا۔ ایک روایت میں ہے کہ بیماری لاحق ہونے کا عذر کیا۔ اور دونوں عذر جمع ہو جانے میں کوئی مانع نہیں۔

پھر انہیں دس ہزار درہم بھیجے اور قاصد سے کہا کہ انہیں میرا عذر بتا دینا۔ جب پوچھا گیا کہ پھر آپ ان کے ساتھ کیوں نہ نکلے تو فرمایا: ”لوگوں کی امانتوں نے مجھے روک لیا، میں نے ابن ابی لیلیٰ کے پاس رکھوانا چاہیں مگر انہوں نے قبول نہ کیا، میں ڈرا کہ کہیں مرجاؤں اور ان کے مالکان کی شناخت ناممکن ہو جائے۔“<sup>②</sup>

نقد: سند سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت محی الدین حنفی نے عبد اللہ بن مالک بن سلیمان سے اور انہوں نے براہ راست امام صاحب سے نقل کی ہے۔ حالانکہ یہ ممکن نہیں۔ محی الدین حنفی آٹھویں صدی ہجری کے ہیں اور عبد اللہ بن مالک تیسری صدی ہجری کے۔ دونوں کے درمیان صدیوں کا فاصلہ ہے۔ پس روایت منقطع اور نہایت ضعیف ہے۔

⑧ جمال الدین حسینی (م ۸۲۸ھ) کی روایت:

جمال الدین حسینی کی ایک روایت میں ابراہیم کے خروج کے ذکر کے تحت منقول ہے: ”فقہ امام ابو حنیفہ نے ابراہیم

① وفی روایۃ اخری من عن الجہاد معہ فقال خروجہ بضاحی خروج رسول اللہ ﷺ غزوہ بدر، فقیل لہ: لم تخلت عنہ؟ قال لاجل ودائع کانت

عندی للناس عرضھا علی ابن لیلیٰ فما قبلھا فنخفت ان اقل مجھلاً للودائع، وکان یکی کلما ذکر مقلہ. (مناقب ابی حنیفہ للمکی: ۲۶۰/۱)

② عن عبد اللہ بن مالک بن سلیمان سمعت قال ارسل زید الیہ یدعوہ الی البیعة فقال: ”لو علمت ان الناس لا یخذلونہ کما خذلوا اباہ لجاءت معہ لانہ امام حق ولكن اعینہ بمالی لیت الیہ بعشرۃ آلاف درہم وقال للرسول ابسط عذری و فی روایۃ اعتذر بمرض یعمر بہ ولا منع من الجمع و من عن خروجہ فقال: ضاحی خروجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم بدر. “ لقیل لہ: لم تخلت؟ قال: حسنی و دائع الناس، عرضھا علی ابن لیلیٰ فلم یقبل فنخفت ان اموت مجھلاً و کان کلما ذکر خروجہ بکی. “ (الجواهر المضمیۃ فی طبقات الحنفیۃ: ۱۹۶/۱)

درحقیقت یہ روایت ہی ہے جس کی سند میں موفق مکی نے عبد اللہ بن مالک بن سلیمان کا ذکر کیا ہے۔ اس سند کی حیثیت اوپر مذکور ہے۔ اس لیے اس کے ضعف میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔



سے بیعت کر لی تھی۔“ آگے لکھتے ہیں کہ: ”ایک خاتون کا لڑکا ابراہیم کے ساتھ لڑتا ہوا مارا گیا تو امام صاحب نے تعزیت کرتے ہوئے کہا: ”کاش! تیرے بیٹے کی جگہ میں ہوتا۔“<sup>①</sup>

نقد: یہ روایت ضعیف ہے؛ کیوں کہ مصنف جمال الدین ابن عبد الحسین (م ۸۲۸ھ) متعصب شیعہ ہیں۔ نتیجہ: ایک بھی صحیح السند روایت ایسی نہیں جو امام صاحب کو علویوں کے خروج کا حامی ثابت کرتی ہو۔ واحد روایت جو ضعف کے باوجود بڑی حد تک قابل اعتماد ہے:

امام ابو حنیفہ کے حالات کا سب سے قدیم اور معتبر ماخذ ابو عبد اللہ الصیرفی رطف (۳۵۱-۳۳۶ھ) کی ”اخبار ابی حنیفہ“ (مناقب الامام ابی حنیفہ) ہے۔ مصنف بغداد کے قاضی اور حنفی فقیہ تھے، شیخ الحنفیہ کہلاتے تھے۔ ان کی کتاب میں امام صاحب کے حالات پر مشتمل روایات سند کے ساتھ ہیں۔ بعض کی سند عمدہ ہے اور بعض کی ضعیف۔ ان روایات میں سے کسی میں بھی خروج کی حمایت کا ذکر نہیں ملتا۔ البتہ ایک روایت میں حکومت پر تنقید اور اس کی پاداش میں جیل جانے کا ذکر ہے۔ یہ عمل امام صاحب کی فقہیت اور فتوے کے عین مطابق ہے۔ روایت یہ ہے:

فضل بن دکین نقل کرتے ہیں، امام زفر سے مروی ہے کہ جب بصرہ میں ابراہیم نے خروج کیا تو امام صاحب بلند آواز سے سخت تقاریر کیا کرتے تھے یہاں تک کہ میں نے ان سے کہہ بخدا! آپ اس وقت تک نہ رکیں گے جب تک ہماری گردنوں میں پھندے نہ ڈال دیے جائیں۔ اس کے بعد منصور نے یحییٰ بن موسیٰ کو جو والی کوفہ تھا، لکھا کہ ابو حنیفہ کو پکڑ کے بغداد بھیج دو۔ پس وہ بغداد آئے اور پھر وہیں وفات پائی۔ اس وقت وہ ستر سال کے تھے، ابو نعیم (فضل بن دکین) کہتے ہیں انہیں کوئی چیز پلائی گئی تھی جس سے وہ مر گئے۔

اور مجھے خبر دی گئی کہ جب وہ منصور کے پاس حاضر ہوئے تو منصور نے ان کے لیے ستونگہ لایا اور پیٹنے کا حکم دیا، انہوں نے انکار کیا۔ منصور نے کہا: ضرور چٹا پڑے گا۔ انہوں نے پھر انکار کیا۔ منصور نے زبردستی کی تو انہوں نے پی لیا۔ پھر فوراً اٹھ کر چل دیے۔ منصور نے پوچھا: کہاں چلے؟ فرمایا: جہاں لے جانے کے لیے تم مجھے یہاں لائے ہو۔ پس منصور نے انہیں جیل بھیج دیا۔ جیل ہی میں وہ فوت ہوئے۔<sup>②</sup>

① ان اباحیفة الفقیہ بابہ۔ یعنی کنت مکان ابنہ مک۔ و عمدة الطالب فی اسباب ابی طالب: ۶۸۷/۹

② کان ابو حنیفہ یجھر حین خرج ابراہیم بالبصرة جہرا شدیداً قلت واللہ ما انت بمنہ حتی تولی ہو صبح فی اعانہا للجل۔ فضا کد بعد ذالک کتب المنصور الی عیسیٰ بن موسیٰ وهو علی الکوفة ان یحصل اباحیفة الی بغداد، فلان ابو نعیم فطوت اربہ اباحیفة فقیہہ راکباً یرید و داع عیسیٰ وقد کاد وجہہ بسوء خوفاء فطمع بغداد، فمات فیہا، وهو ابن سبعین سنة، قال ابو نعیم سقی شربة فمات منها، واخبرت انه لما حضر بین یدی المنصور، دعالہ بسویق، وامرہ بشربة فطمع، فقال لشربہ، فامتنع، فاکرمہ حتی شربہ، ثم فطمع ماحوزہ فقل لہ ابو جعفر، الی ابن؟ قال حمت بمقت بی، فمضی بہ الی السجن فمات فی السجن۔ واصلو ابی حنیفہ: ۹۴/۹، ۹۳

اہم نکات: ① یہ بات نوٹ کریں کہ اس روایت کو مقابل الامامین میں ابو الفرج اصفہانی شیعہ نے بھی نقل کیا ہے مگر اس میں ”کان ابو حنیفہ یجھر فی امر ابراہیم جہرا شدیداً“ کے ساتھ ”و یفنی الناس بالخروج معہ“ کا اضافہ بھی پیش کیا ہے۔ جبکہ الصیرفی نے صرف حکومت پر تنقید کا ذکر کیا ہے، خروج کے لتوے کا نہیں۔ پس یہ بات مزید واضح ہو جاتی ہے کہ امام ابو حنیفہ کی طرف خروج کے لتوے کی نسبت شیعہ راویوں کا کام ہے۔

اس روایت کی سند بھی ضعیف ہے، تاہم اس کے حاصل مطلب کو ماننے میں کوئی حرج نہیں؛ کیوں کہ اس سے فقط اتنا ثابت ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نفسِ زکیہ اور ابراہیم کے خروج کے قصبے میں حکام پر تنقید کرتے تھے اور ان کی ہمدردیاں علویوں کے ساتھ تھیں۔ ظاہر ہے اس پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ علوی حسب و نسب کے لحاظ سے امنویوں اور عباسیوں سے افضل تھے۔ مگر چونکہ عباسی قرآن و سنت کی بالادستی کا منشور لے کر اور علویوں کو ساتھ ملا کر کھڑے ہوئے تھے؛ اس لیے ابتداء میں امام صاحب نے بھی ان کی بیعت کر لی۔ مگر جب عباسیوں کی طرف سے ظلم و ستم شروع ہوا تو امام صاحب کا عباسیوں سے بے زار ہونا اور علویوں کو مظلوم سمجھنا بھی ایک فطری بات تھی۔

### بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

ابن متن میں مذکور میری کی روایت کی سند دیکھیے: محمد بن عمران بن موسیٰ المرزبانی..... حسن بن محمد المخرمی..... محمد بن عثمان (بن ابی شیبہ)..... نصر بن عبد الرحمن بن بکار الوشاء..... فضل بن الدکین..... زفر بن ہذیل..... مرزبانی (۳۸۴ھ) کو معتزلی شمار کیا گیا ہے اور ان کی روایتوں میں جہت کا شبہ ظاہر کیا گیا ہے۔ بعض نے انہیں ثقہ بھی کہا ہے۔ ﴿سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۳۳۸﴾ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ (۲۹۷ھ) کو بعض نے ثقہ اور بعض نے لائبس بہ کہا ہے۔ بعض نے ان پر سخت جرح کی ہے۔ ﴿میزان الاعتدال: ۲، ۶۲۲۳﴾

۶۲۳

نصر بن عبد الرحمن اور فضل بن دکین یعنی ابو نعیم ثقہ ہیں۔ امام زفر کا ثقہ ہونا کسی دلیل کا محتاج نہیں۔ البتہ حسن بن محمد مخرمی کا پتا نہیں چل سکا کہ کون ہیں۔  
② واقعے کے بعض نکتے جو ابو نعیم نے الگ سے بیان کیے ہیں اور جن میں امام صاحب کی موت کا سبب مذکور ہے، وہ سند کے لحاظ سے منقطع ہیں؛ کیوں کہ ابو نعیم ان کے شہادتیں ہیں۔ اس روایت کی سند اور متن میں کمزوری ضرور ہے۔ اسی طرح امام صاحب کا چہرہ خوف سے سیاہ ہو جانا بھی بعید ہے۔  
③ اسی روایت کو خلیب بغدادی (۳۶۳ھ) نے ذرا مختلف سند اور الفاظ کے معمولی فرق سے مختصر نقل کیا ہے:

سکان ابو حنیفۃ بجہر بالکلام ایام ابو اہیم جہار اشدید..... ﴿تاریخ بغداد: ۱۳/۳۳﴾  
خلیب بغدادی نے اس روایت کی یہ سند نقل کی ہے:

محمد بن احمد بن رزق..... اسماعیل بن علی الخطیبی..... محمد بن عثمان (بن ابی شیبہ)..... نصر بن عبد الرحمن بن بکار الوشاء..... فضل بن الدکین..... زفر بن ہذیل

یہ تمام راوی ثقہ ہیں البتہ محمد بن عثمان بن ابی شیبہ یہاں بھی موجود ہیں جن کی ثقاہت متنازعہ ہے۔

خلیب کی روایت میں ایک بات سخت مشکوک ہے کہ اس میں امام صاحب کا منصور کی طلب پر بغداد جا کر پندرہ دن بعد فوت ہونا مذکور ہے۔ حالانکہ سب جانتے ہیں کہ امام صاحب خروج کے قصبے کے پانچ سال بعد تک حیات رہے تھے اور ۱۵ھ میں فوت ہوئے تھے۔ اس روایت کو امام ابو نعیم یوسف بن عبد البر القرطبی ۳۶۳ھ نے بھی نقل کیا ہے۔ ﴿الانصاف فی فضائل الثلاثة الانسہ الفقہاء: ۱/۱۷۰﴾ اس کی سند بھی اسی طرح ضعیف ہے۔

قارئین یہ نکتہ اچھی طرح سمجھ لیں کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو حکومت مخالف تحریکوں کا ہمدرد و سرپرست ثابت کرنا ان کی تعریف و توصیف نہیں، ان کی تنقیص ہے۔ کئی وہ مشہور الزام ہے جو ان کے مخالف بعض قدیم علماء نے ان پر لگایا تھا۔ ہمیں زیب نہیں دیتا کہ اس الزام کو تمتعہ امتیاز سمجھ کر امام صاحب کی طرف منسوب کر دیں۔ اہل علم آگاہ ہیں کہ اپنے دور میں امام صاحب کا مقام و مرتبہ جتنا اونچا تھا اسی قدر ان سے حسد بھی بہت عام تھا۔

اہل تشیع نے ان کے مقام و مرتبہ سے فائدہ اٹھا کر انہیں خروج کے مسئلے میں اپنا حامی مشہور کیا۔ جبکہ مخالف سنی علماء نے انہیں مرجئی، خارجی، عقل پرست اور بے دین کہہ کر بدنام کرنا شروع کر دیا تھا۔ ﴿السنۃ، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، روایت نمبر: ۳۷۱﴾

یہ بھی مشہور کر دیا گیا تھا کہ ”ابو حنیفہ مرجئی تھے جو امت کے خلاف کھوار چلانا درست سمجھتے تھے۔“

یہ بھی کہا جاتا تھا: ”ابو حنیفہ ان احادیث کو خرافات کہتے ہیں جن میں امت پر کھوار چلانے سے منع کیا گیا ہے۔“ ﴿السنۃ، عبد اللہ بن احمد بن حنبل،

روایت: ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۵﴾

برکف کوئی شخص آج تک امام صاحب یا ان کے شاگردوں: امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر یا بعد کے فقہائے احناف سے ایک روایت بھی ایسی نہیں دیکھا کہ جس سے یہ غلط عقیدہ ظاہر ہو: لہذا ان روایات کی حیثیت بے بنیاد الزامات سے زیادہ کچھ بھی نہیں۔





یہ بھی تاریخ میں موجود ہے کہ عباسیوں نے انقلاب سے پہلے خفیہ اجلاس میں نفس زکیہ کو خلیفہ بنانا طے کیا تھا مگر بعد میں اس سے مکر گئے تھے۔ غالباً اس خفیہ اجلاس کی بات سقاح کی خلافت کے اعلان تک مشہور نہیں ہوئی تھی مگر منصور کے دور تک اس کا چرچا ہو چکا ہوگا۔ ظاہر ہے اس حوالے سے ہر شخص عباسیوں کو زیادتی کا مرتکب مانے گا۔

ان تمام پہلوؤں کے ہوتے ہوئے امام صاحب کا علویوں سے ہمدردی رکھنا ہرگز عجیب نہیں۔ مگر ہماری نگاہ میں یہ ہمدردی خروج میں شرکت کا فتویٰ دینے یا مالی اعانت کرنے کی حد تک نہیں تھی؛ کیوں کہ خروج کرنا خود امام صاحب کے فقہی مذہب کے خلاف تھا۔ البتہ حکومت پر ان کا تنقید کرنا بالکل بجا تھا؛ کیوں کہ حکومت کے کئی اقدامات واقعی قابل اعتراض تھے۔ خاص کر مخالفین کا بے دریغ خون بہانا اور شک و شبہ کی بنیاد پر گرفتاریاں کرنا کسی بھی طرح درست نہ تھا۔ ایسے سخت برتاؤ اور بے جا پکڑ دھکڑ سے فتنے اور شورش میں مزید اضافہ ہوتا ہے، امن قائم نہیں ہوتا؛ اس لیے امام صاحب جیسے عالم کا حق تھا کہ وہ تنقید کرتے مگر اس تنقید کو مسلح خروج کی حمایت کا نام دینا کیسے درست ہو سکتا ہے۔

غالباً امام صاحب رحمہ اللہ کی تنقید سے کچھ لوگوں نے غلط فہمی پال لی کہ وہ خروج کے سرپرست ہیں۔ نیز ماضی میں امام صاحب کا علوی بزرگوں سے جو تعلق خاطر چلا آ رہا تھا، اسے دیکھتے ہوئے کوئی بھی یہ شک کر سکتا تھا کہ اتنی بڑی باغیانہ تحریک کے پیچھے وہ ضرور ہوں گے۔ اس طرح اصل بات کو بڑھا کر اس میں سے سنائے اضافے کر دیے گئے۔



### امام مالک رحمہ اللہ اور خروج کی سرپرستی

﴿سوال﴾ کیا امام مالک رحمہ اللہ نے نفس زکیہ کی حمایت کا فتویٰ دیا تھا؟

﴿جواب﴾ امام مالک رحمہ اللہ کے بارے میں یہ مشہور ضرور ہے کہ انہوں نے لوگوں کو نفس زکیہ کی حمایت اور خروج کا فتویٰ دیا تھا۔ مگر اس بارے میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں۔ جو روایات اکثر پیش کی جاتی ہیں، وہ درج ذیل ہیں:

① ابن جریر طبری رحمہ اللہ (م ۳۱۰ھ) کی روایت:

”مالک بن انس سے محمد (نفس زکیہ) کے ساتھ خروج کرنے کا مسئلہ پوچھا گیا اور کہا گیا کہ ہماری گردنوں میں ابو جعفر (منصور) کی بیعت ہے۔ امام مالک نے کہا تم نے مجبوراً بیعت کی تھی، اور ہر مجبور کیسے گئے پر قسم لازم نہیں ہوتی۔ پس لوگ محمد کی طرف لپکے اور مالک گھر میں بند ہو گئے۔“<sup>①</sup>

نقد: یہ روایت ضعیف ہے؛ کیوں کہ طبری نے اسے سعید بن عبد الحمید بن جعفر سے نقل کیا ہے جنہوں نے نہیں بتایا کہ انہیں کس نے خبر دی ہے، پس یہ کہا ہے کہ ”أخبرني غير واحد“ ایک سے زائد لوگوں نے بتایا ہے۔ پس یہ سند راوی کے مجہول ہونے کی وجہ سے ضعیف ہی ہوگی۔

① ان مالک بن انس استفتی فی الخروج مع محمد، وقيل له، ان في اعننا لبيعة لابي جعفر، فقال انما يابعتهم مكرهين، وليس علي كل مكره يمين، فاسرع الناس الي محمد ولزم مالک بيته (تاريخ الطبري: ۵۶۰/۷: سنة ۱۹۵ هجرى)



② جمال الدین حسینی (م ۸۲۸ھ) کی روایت:

”مالک بن انس فقیہ نے لوگوں کو محمد کے ساتھ خروج کا فتویٰ دیا تھا اور خود بھی ان سے بیعت کی؛ اسی لیے منصور ان پر بکرا۔“<sup>①</sup>

نقد: مؤلف جمال الدین حسینی نویں صدی ہجری کے متعصب شیعہ تھے۔ اس لیے ان کی روایت معتبر نہیں۔

③ ابن قتیبہ دینوری رحمہ اللہ (م ۲۷۶ھ) کی روایت:

”لوگوں نے جعفر بن سلیمان (حاکم مدینہ) کو شکایت پہنچائی کہ امام مالک نے فتویٰ دیا ہے کہ بیعت کے وقت کھائی گئی قسموں کی کوئی حیثیت نہیں..... کہتے ہیں کہ انہوں نے تمام اہل مدینہ کو یہ فتویٰ دیا اور اس کے لیے حدیث ”میری امت کے لیے بھول چوک اور زبردستی کرایا گیا عمل معاف ہے“ سے استدلال کیا۔ یہ بات ابو جعفر (منصور) کو شاق گزری اور وہ ڈرا کہ کہیں اہل مدینہ اس وجہ سے اپنی پختہ بیعت کو نہ توڑ دیں۔“<sup>②</sup>

نقد: یہ روایت بھی بلا سند ہے۔ ابن قتیبہ نے اسے ”دسوا“ (لوگوں نے چغلی لگائی) اور ”زعموا“ (لوگوں کا دعویٰ ہے۔) کے الفاظ سے نقل کیا گیا ہے جس کا صاف مطلب ہے یہ افواہ اور ایک سنی سنائی بات تھی۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف خروج کے جواز کا فتویٰ منسوب کیے بغیر فرماتے ہیں:

”محمد بن عبد اللہ بن حسن (نفس زکیہ) کے خروج کے وقت امام مالک گھر میں بند ہو کر بیٹھ گئے، نہ کسی

سے تعزیت کے لیے جاتے نہ مبارک باد دینے۔ نماز جمعہ اور جماعت کی نماز کے لیے بھی نہیں نکلتے تھے۔“<sup>③</sup>

① کان مالک بن انس الفقیہ قد اخی الناس بالخروج مع محمد وابعاءه، ولذا لم یغیر المنصور علیہ. (عمدة الطالب: ۸۴/۱)  
 ② فسلموا الی جعفر بن سلیمان من قال له: ان مالکاً یفتی الناس بان ایمان البیعة لا تحل ولا تلز مهم..... وزعموا انه یفتی بذا لمک اهل المدينة اجمعین لحديث رواه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: ”رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما اکرهوا علیہ.“ فعظم ذلک علی جعفر وخاف ان یحل علیہ ما اہرم من بیعة اهل المدينة. (الامامة والسیاسة: ۳۲۱/۲)  
 نوٹ: ”الامامة والسیاسة“ عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ الدینوری کی تالیف کے طور پر مشہور ہے جو اہل سنت کے بہت بڑے عالم تھے۔ (وفیات الاعیان: ۳۲۳/۴، سیر اعلام النبلاء: ۲۹۶/۱۳، موسوعة مواقف السلف فی العقيدة: ۴۲۳/۴) ان کی طرف منسوب ”الامامة والسیاسة“ اگرچہ مجموعی طور پر ایک مفید کتاب ہے مگر اس میں کئی روایات قابل نقد اور سخت مشکوک ہیں۔ بعض محققین کی رائے یہ ہے کہ یہ کتاب ابن قتیبہ کی طرف غلط طور پر منسوب ہے۔ (مع الاشی عشری فی الاصول والفروع، نقد کتور سالوس: ۲۲۰) علامہ محبت الدین الخطیب مرحوم نے اس کی دلیل یہ دی ہے کہ مؤلف اس کتاب میں دو مصری راویوں سے بھی روایت نقل کرتا جبکہ ابن قتیبہ نہ ہی کبھی مصر گئے اور نہ ہی انہوں نے ان دونوں راویوں سے سماع کیا ہے۔ (حاشیہ ”العوام من القوام لابن العربی“، ص ۱۳۶، الاذواق السودیہ)

بعض محققین کا کہنا ہے کہ عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ الدینوری نامی دو شخصیات ہیں: ایک سنی اور ایک رافضی۔ دراصل یہ اہل بطل کی چال ہے کہ وہ کذاب راویوں یا موطنین و اہل سنت کے طویل القدر ائمہ کے ناموں، کتبوں اور القاب سے موسوم کر لیتے ہیں اور پھر دنیا کو دھوکہ دیتے ہیں کہ دیکھئے اہل سنت کے عظیم ائمہ نے بھی وقتی لکھا ہے جو ہم کہتے ہیں۔ اس کی کئی مثالیں موجود ہیں مثلاً: اسماعیل بن عبد الرحمن نامی سنی راوی ”مسندی“ کے لقب سے مشہور ہیں اور وہ مسلم اور ابو داؤد کے راوی ہیں۔ مگر ایک کذاب راوی محمد بن مردان مسدی کو ان کے ساتھ اس قدر غلط ملکہ کر دیا گیا کہ بعض لوگوں نے ثقہ مسدی پر بھی تشبیح کا الزام لگا دیا۔ بعد میں محققین نے فرقے کے لیے ثقہ کو مسدی الکبیر اور کذاب کو مسدی الصغیر کے القاب سے یاد کیا۔ سنی ابن جریر طبری کے ہم نام رافضی ابن جریر بن رستم طبری کو مشہور کیا گیا ہے۔ (الاحزاب للعب و الاثر من افترامات المسادی الضال، ابراہیم بن حامر الرضی، ص ۱۱)

③ ومن ولت خروج محمد بن عبد اللہ بن حسن لزوم مالک بہتہ فلم یکن یتردد الی احد لا لعزاء ولا لہناء حتی لیل ولا یخرج الی جماعة ولا جمعة. (البداية والنهاية: ۶۰۱/۱۳، ط دار ہجر)



## خروج کے بارے میں امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما کے رجحانات

سوال: خروج کے بارے میں امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما کا قول اور عمل کیا تھا؟

جواب: امام شافعی رحمہ اللہ کا طرز عمل بھی ظلم کے خلاف کلمہ حق بلند کرنے کا تھا۔ حکام کے ظلم اور فسق کی وجہ سے خروج اور بغاوت کے وہ بھی قائل نہ تھے۔ جب وہ یمن میں تھے تو وہاں کا حاکم حماد البربردی ظالم اور خائن تھا۔ امام شافعی اس کی حرکات پر تنقید کرتے تھے اور اسے ظلم سے روکتے تھے۔ اس نے جھلا کر خلیفہ ہارون الرشید کو لکھ دیا کہ اس علوی سے خروج کا خطرہ ہے۔ ہارون نے انہیں بغداد بلوایا۔ جب یہ حاضر ہوئے تو دربار میں چڑے کا فرش بچھا دیا گیا تھا اور شمشیریں بے نیام تھیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس موقع پر ایسی دل پذیر گفتگو فرمائی کہ ہارون الرشید کے تمام شکوک دور ہو گئے اور اس نے آپ کو آزاد کر دیا۔<sup>①</sup>

ہارون کے بعد اس کا بیٹا مامون الرشید سلطنت میں شریک اپنے بھائی امین کو مغلوب کر کے عالم اسلام کا حکمران بن گیا۔ وہ عقلیت پسندی، اعتزال اور تشیع کی طرف مائل تھا۔ طرح طرح کے فتوے اور احکام جاری کرتا رہتا تھا۔ ایک بار شیعہ علماء سے متاثر ہو کر اس نے منادی کرادی کہ متعہ جائز ہے۔<sup>②</sup>

۲۱۱ھ میں اس نے یہ فرمان جاری کیا: ”حضور ﷺ کے بعد مخلوق میں سب سے افضل ہستی ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ۔ معاویہ کا ذکر خیر کرنے سے برأت ظاہر کی جائے۔“<sup>③</sup>

اگلے سال اس نے عقیدہ خلق قرآن کی تشہیر بھی شروع کر دی، یعنی قرآن مجید اللہ کی مخلوق ہے۔ مامون الرشید کی گمراہی کے اس دور میں امام شافعی رحمہ اللہ مسر جاپکے تھے جہاں خلافت عباسیہ کے ماتحت نیم خود مختار حکومت ”دولت اغالبہ“ قائم تھی جس کے امراء عباسی خلیفہ کی نیابت میں حکومت کرتے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی زندگی میں دولت اغالبہ کے درج ذیل حکمران گزرے:

① ابراہیم بن اغلب: ۱۸۳ھ تا ۱۹۶ھ

② عبد اللہ اول بن ابراہیم: ۱۹۶ھ تا ۲۰۱ھ

③ زیادة اللہ اول بن ابراہیم: ۲۰۱ھ تا ۲۲۳ھ<sup>④</sup>

① تاریخ دمشق: ۱/۲۸۷، سیر اعلام النبلاء: ۸۶/۱۰، خلیفۃ الاولیاء: ۷۰/۹

② وفیات الاعیان: ۶/۱۵۰

③ تاریخ الخلفاء، ص ۲۴۵

④ تاریخ ابن خلدون: ۱/۱۸، ۱۹، ۲۰

زیادۃ اللہ کی حکومت کے تیسرے برس یعنی ۲۰۴ھ میں امام شافعی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ اس تمام عرصے میں ایک بار بھی انہوں نے مامون الرشید یا اس کے نائبین کے خلاف خروج کا فتویٰ نہیں دیا۔ اس دوران بعض جگہ عباسیوں کے خلاف خروج ہوا بھی، مگر امام شافعی رحمہ اللہ سے اس کی عملی یا قولی، خفیہ یا علانیہ حمایت کا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے مامون الرشید اور معتصم باللہ کے دور میں خلقِ قرآن کے غلط عقیدے کی بابت دلی مخالفت کی اور قید و بند سے لے کر کوڑوں تک کی سزائیں برداشت کر کے حق گوئی کی روشن مثال پیش کی مگر ایسے ظالم اور بدعتی حکمرانوں کے خلاف بھی انہوں نے نہ خود خروج کیا نہ کسی اور کو اس کا فتویٰ دیا۔

## خلاصہ کلام

قارئین کرام! امکانی حد تک تلاش کے باوجود ہمیں کسی معتبر سند یا حوالے سے کوئی ایسی روایت نہیں ملی جس سے ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک سے بھی اس زمانے کے کسی خروج کی حمایت ثابت ہوتی ہو۔ اگر اس کے اثبات میں کوئی صحیح روایت مل جائے یا ضعیف روایات کے مجموعے کو دیکھتے ہوئے یہ مان لیا جائے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک رحمہ اللہ یا کسی اور مجتہد نے کسی وقت کسی حکومت مخالف تحریک کی حمایت کی تھی تب بھی اسے بنیاد بنا کر ائمہ اربعہ کے متواتر فقہی مسلک کی تردید نہیں کی جاسکتی۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کا پہلے مسلک یہ تھا کہ حکام کے ظلم و ستم یا فسق کی وجہ سے ان کے خلاف خروج جائز ہے<sup>①</sup> مگر بعد میں جب اس طرزِ عمل کے نقصانات دیکھے اور سنتِ نبویہ پر مزید غور کیا تو آخری فتویٰ یہی دیا کہ خروج تبھی جائز ہے جب کفر بواح ہو، ورنہ خروج سے گریز ضروری ہے۔ اس سلسلے میں حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی رائے قابلِ غور ہے، انہوں نے نفسِ زکیہ کی تحریک کی بڑی تفصیلات بیان کی ہیں۔ اس کے آخر میں فرماتے ہیں:

”ائمہ کی ایک جماعت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ ان دونوں (محمد نفسِ زکیہ اور ابراہیم) کے خروج کی طرف میلان رکھتے تھے۔ یہ بات قابلِ تحقیق ہے۔“<sup>②</sup>

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ جیسے محقق کے نزدیک بھی ائمہ مجتہدین کے بارے میں خروج کی حمایت کی روایات ثابت نہیں بلکہ مشکوک ہیں۔ ہم نے اس موضوع پر جو مفصل بحث پیش کی ہے، اس کی روشنی میں یہ حقیقت بالکل ظاہر ہو چکی ہے کہ ائمہ مجتہدین اس قسم کے خروج کو فتنہ تصور کرتے تھے۔

① راقم نے یہ امکان کے طور پر لکھا ہے۔ جب فقہی میدان کے ماہر اکابر سے اس بارے میں پوچھا کہ کیا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا کوئی دوسرا قول (یعنی کفر بواح کے بغیر فاسق اور ظالم حکمرانوں کے خروج کے جواز کا) کہیں منقول ہے؟ تو یہی جواب ملا کہ امام صاحب سے ایک ہی قول منقول ہے۔ دوسرا کوئی قول فتنہ کی ذمہ داری میں موجود نہیں۔ اسی طرح ائمہ اربعہ میں سے کسی اور کا بھی فاسق و ظالم حکمرانوں کے خلاف خروج کے جواز کا کوئی قول نہیں ملتا۔

② ولد حکمی عن جماعة من الائمة لهم مالوا الى ظهور هذا، وفي هذا نظر. (البداهة والنهاية: ۳۸۳/۱۳، سنة ۱۱۵۰ هجری)



## سیرت ابن اسحق اور محمد بن اسحق پر اعتراضات

﴿سوال﴾ بعض حضرات نے اپنے مضامین میں لکھا ہے کہ مسلمانوں کے پاس سیرت یا اسلامی تاریخ کی کوئی معتبر کتاب نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ سیرت کی پہلی کتاب محمد بن اسحق نے لکھی۔ ہشام بن عروہ انہیں کذاب کہتے تھے۔ امام مالک ان کی سیرت دیکھنے بھالنے کے بعد انہیں دجال قرار دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ محمد بن اسحق کی سیرت کے نام پر قصبے کہانیاں گھڑتا ہے؛ اسی لیے ابن اسحق کی یہ سیرت علماء نے رد کردی اور اس کے مرتے ہی یہ معدوم ہو گئی۔ ایک صدی بعد ابن ہشام نے اسے مختصر کر کے پیش کیا تو بعد والے اسے ابن ہشام کی سیرت سمجھ کر دیکھے بھالے بغیر نقل کرتے چلے گئے۔ طبری، البدایہ والنہایہ اور ابن خلدون وغیرہ نے اس سے خوب روایات لیں۔ اس طرح جھوٹ پر جھوٹ نقل ہوتا چلا آیا۔

ایسے مضامین پڑھ کر ذہن نہایت مضطرب ہے۔ درج ذیل سوالات بڑی شدت سے پیدا ہو گئے ہیں:

(۱) یہ محمد بن اسحاق کون تھے؟ کیا واقعی یہ مسلمانوں کے بھیس میں کوئی منافق قسم کی آدمی تھے؟

(۲) کیا واقعی امام مالک وغیرہ نے انہیں کذاب اور دجال کہا ہے۔ اگر ہاں تو پھر بعد کے اکابر نے امام مالک کی

بات پر توجہ کیوں نہ دی؟ اور اس کے باوجود محمد بن اسحق سے مواد نقل کرنے کی صورت میں ہمارے چودہ صدیوں کے

علماء کس صف میں شمار ہوں گے؟ کیا وہ بھی ایک اہم ذمہ داری میں سنگین لاپرواہی کرنے والے شمار نہیں ہوں گے؟

﴿جواب﴾ جو حضرات اس قسم کے مضامین لکھ رہے ہیں، ان کی سوچ کی آخری منزل جی ہو سکتی ہے کہ چودہ

صدیوں کے علماء درحقیقت علم سے تہی دامن تھے۔ اگر یہ حضرات تائب نہ ہوئے تو خدشہ ہے کہ ایک وقت میں خود بھی

امت کے پورے علمی اثاثے سے برگشتہ ہو جائیں گے اور آپ جیسے نوجوانوں کو بھی اسی سمت لے جائیں گے۔

اب میں آپ کے دونوں سوالات کے نمبر وار جوابات عرض کرتا ہوں:

① محمد بن اسحق رحمہ اللہ، امت مسلمہ کے نامور اہل علم اور مدینہ منورہ کے علماء میں سے ایک تھے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ

ان کا تعارف یوں کرتے ہیں: ”العلامة، الحافظ، الاخباری“<sup>①</sup> ان کے والد اسحق بن یسار تابعی اور ثقہ راوی تھے۔<sup>②</sup>

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وہ مدینہ منورہ میں علم حدیث کو مدون کرنے والے پہلے عالم تھے۔ یہ کام انہوں

نے امام مالک رحمہ اللہ اور ان کی صف کے علماء سے بھی پہلے کیا تھا۔ وہ علم کا متلاطم سمندر تھے، مگر وہ ایسا معیاری کام نہیں

کرتے تھے جیسا محدثین کے ہاں ہونا چاہیے۔“<sup>③</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۳۳/۷، الرسالة

② لہذب الکمال: ۱۹۵/۲، الرسالة

③ سیر اعلام النبلاء: ۳۵/۷

محمد بن اسحق دہلوی ایک مدت تک مدینہ میں رہے۔ پھر بغداد چلے گئے۔ وہاں جانے کے بعد ان کا علمی حلقہ زیادہ پھیلا۔ خطیب بغدادی دہلوی کے بقول بغداد میں آنے والے محمد نامی علماء میں سے ان سے زیادہ عمر رسیدہ، عالی الاسناد اور دیر میں فوت ہونے والا کوئی نہ تھا۔<sup>①</sup>

خطیب بغدادی دہلوی فرماتے ہیں: ان سے علماء کے اماموں نے روایت لی ہے جن میں یحییٰ بن سعید الانصاری، سفیان الثوری، ابن جریج، شعبہ بن جراح، جریر بن حازم، حماد بن سلمہ، حماد بن زید، ابراہیم بن سعد الزہری، شریک بن عبد اللہ نخعی اور سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہم جیسی ہستیاں شامل ہیں۔<sup>②</sup>

دو پہلے عالم ہیں جنہوں نے صحابہ اور تابعین سے مروی سیرت کی روایات کو جمع کیا اور ایک عمدہ ترتیب کے ساتھ پیش کیا۔ بعد کی تمام کتب سیرت کی بنیاد ہی کتاب ہے۔ روایات جمع کرنے میں انہوں نے ایک کھلا معیار رکھا، تاکہ حضور اکرم ﷺ سے منسوب ہر چھوٹی بڑی بات محفوظ ہو جائے؛ اس لیے راویوں کے ثقہ ہونے کی شرط نہیں رکھی۔ ہر روایت کو لیتے گئے۔ ان کا خیال تھا کہ اس سارے ماحول کو بھی محفوظ کر لیا جائے جس میں بعثت نبویہ ہوئی تھی؛ اس لیے زمانہ جاہلیت کے حالات، عرب کے قدیم حکمرانوں کی سیاست، قبائل کے جھگڑے، مشرکین کی فضول رسمیں، شاعروں کی قصیدہ گوئی اور طریقہ یارزمیہ نظمیں سبھی کچھ انہوں نے سمیٹ لیا۔

غرض اس میں ایسا مواد بھی آگیا جس کا سیرت نبویہ کے ماقبل و مابعد دور اور ماحول سے تو تعلق تھا مگر براہ راست اس کا حضور ﷺ کی زندگی سے کوئی واسطہ نہ تھا۔ یوں ان کی کتاب بہت ضخیم ہو گئی تھی اور ہیرے موتیوں کے ساتھ پتھر کنکر بھی جمع ہو گئے تھے؛ اس لیے تقریباً نصف صدی بعد ایک دوسرے عالم ابن ہشام نے اس میں سے ایسی اکثر چیزیں نکال دیں جو سیرت کو سمجھنے میں اہم نہ تھیں۔ یہ دوسری کتاب سیرت ابن ہشام کے نام سے مدون ہو کر اصل کتاب سے کہیں زیادہ مقبول ہو گئی یہاں تک کہ بعض لوگ ابن ہشام ہی کو اذلیلین سیرت نگار سمجھنے لگے۔

یہ تھا محمد بن اسحاق دہلوی کی شخصیت اور ان کے کام کا مختصر سا جائزہ جو ہم نے اسماء الرجال کی معتبر کتب سے پیش کیا ہے۔ اس سے یہ واضح ہو گیا کہ محمد بن اسحاق دہلوی ایک بڑے عالم تھے۔ انہیں جھوٹا سمجھنا انصاف کے خلاف ہے۔

● محمد بن اسحق دہلوی پر بعض علماء نے جرح کی ہے جیسا کہ آپ نے سوال میں نقل کیا۔ ان حضرات کی جرح اپنی جگہ ثابت ہے۔ ہم اس کا انکار نہیں کرتے۔ مگر دوسری طرف محدثین اور فقہاء کی بہت بڑی تعداد نے انہیں قابل اعتماد سمجھا ہے۔ انہوں نے اعتماد کی یہ سند آنکھیں بند کر کے نہیں دی بلکہ جرح کا بغور جائزہ لے کر اپنی رائے قائم کی ہے۔ جرح کو من و عن ماننے والوں نے فقط جرح کے الفاظ کو دیکھا ہے جبکہ دیگر علماء نے اس جرح کے پس منظر کو بھی دیکھا ہے۔ معاصر لوگوں میں نوک جموک، کش مکش اور ایک دوسرے پر چوٹ ایک معمول کی بات ہے۔ اہل علم بھی فرشتے نہیں، انسان ہوتے ہیں۔ قدیم دور کے جلیل القدر ائمہ بھی معاصرانہ شکر رنجیوں سے بالکل محفوظ نہ تھے۔

مدینہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی مقبولیت کا سورج نفع النہار پر تھا۔ مگر محمد بن اسحق رحمۃ اللہ علیہ بھی جہنم نہ تھے۔ نہ میں وہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے لگ بھگ دس سال بڑے تھے۔ وہ دونوں نے اپنے اپنے طور پر ایک معیار رکھا۔ روایات جمع کی تھیں۔ منہج کے اختلاف کی وجہ سے بڑی بڑی علمی شخصیات میں اختلاف پیدا ہوئی جاتا ہے۔ ایک بار ایک شخص نے (جس کا نام آج بھی مجبول ہے، اور روایات میں اس کا ذکر ”رجل“ کہہ کر آیا ہے) کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کو کہا: ”محمد بن اسحق کہتے ہیں کہ مالک کی حدیثیں مجھ دھانا۔ اس علم کو پرکھو! میں ہوں۔“ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اپنے علم پر حرف گیری برداشت نہ کر سکا اور فرمایا:

”وہ تو دو جالوں میں سے ایک دجال ہے جو کہتا ہے کہ مالک کا علم مجھ دھانا۔“<sup>۱</sup>

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے یہ جملے محفوظ ہو کر علم جرح و تعدیل کا حصہ بن گئے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی جرح کے جو ائمہ جرح و تعدیل کی کتب میں منقول ہیں، وہ یہی ہیں۔ راقم کو تلاش کے باوجود اس بات کا نہیں کوئی ثبوت نہیں مل سکا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے سیرت ابن اسحق دیکھ کر فرمایا ہو کہ اس میں قصے کہانیاں ہیں۔

محمد بن اسحق رحمۃ اللہ علیہ پر دوسری سخت جرح مشہور تابعی بشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ نے کی تھی۔ ابن کی ابیہ قحطہ بنت منذر اپنی وادی اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا اور ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے احادیث روایت کیا کرتی تھیں۔ محمد بن اسحق رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فاطمہ بنت منذر سے روایت لی اور آگے نقل کی۔ بشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ کو بتا چلا کہ محمد بن اسحق رحمۃ اللہ علیہ نے ابن کی ابیہ سے روایات نقل کی ہیں تو حیران ہو کر فرمایا: ”محمد بن اسحق کذاب ہے۔ وہ بھلا میری ابیہ سے کب ملا؟“<sup>۲</sup> بشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ کی یہ جرح بھی محفوظ ہو گئی۔

غرض محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ پر یہ دو جرحیں واقعی ہوئی ہیں: اس لیے ہم یہ دعویٰ برگز نہیں کرتے کہ جرح و تعدیل کے ہر امام نے محمد بن اسحق رحمۃ اللہ علیہ کو ثقہ سمجھا ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور بشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ جرحوں کے علاوہ بعض نے ان پر تشیع کا الزام بھی لگایا ہے، بعض نے قدری ہونے کا طعن بھی کیا ہے۔ انہیں تالیس میں حوث بھی مانتا ہے۔ یہ الزامات لگانے والے صف اول کے محدثین اور نقاد تھے۔ مگر انہیں ثقہ کہنے والے اور ان پر لگائے گئے الزامات کو مسترد کرنے والے بھی اسی دور میں گزرے ہیں جو جلالہ شان میں الزام لگانے والوں سے کم نہیں تھے۔

امام زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے: ”مدینہ میں علم باقی رہے گا جب تک یہاں محمد بن اسحاق ہیں۔“

جرح و تعدیل کے امام حافظ الحدیث امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے: ”حدیث کا دار و مدار چھ افراد پر ہے اور چھ کی روایات کا دار و مدار بارہ افراد پر ہے، جن میں سے ایک محمد بن اسحق ہیں۔“

① محمد بن اسحق کی ولادت ۸۰ھ کے کچھ بعد کی ہے اور امام مالک کی ولادت ۱۷۹ھ بڑی ہے۔

② الحرج والتعديل لابن أبي حاتم، ۲۰۰۱، طبع دار الحديث.

③ تاريخ الاسلام، ۵۹۲/۹، تدمری، ۲۹۹۶، طبع مشرق.

④ سیر اعلام النبلاء، ۷، ۲۰۰۷.

⑤ الحرج والتعديل، ۱۹۳/۷.

امام شافعی رحمہ اللہ کے بقول: ”جو مغازی کے علم کا سمندر بننا چاہتا ہے، تو اسے محمد بن اسحاق کی عیال بنا پڑے گا۔“

ابن نمیر رحمہ اللہ فرماتے تھے: ان پر قدری ہونے کا الزام لگایا گیا جبکہ وہ سب لوگوں سے زیادہ اس سے دور تھے۔<sup>①</sup>

العجلی رحمہ اللہ اور ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔<sup>②</sup> یحییٰ بن معین رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔<sup>③</sup>

امام علی بن مدینی رحمہ اللہ نے محمد بن اسحق رحمہ اللہ کا دفاع کیا اور فرمایا: ”میرے نزدیک ان کی روایت صحیح ہے۔“ اس پر

ایک عالم یعقوب بن شیبہ رحمہ اللہ نے پوچھا: اور جو امام مالک نے ان کے بارے میں کہا ہے؟ علی بن مدینی رحمہ اللہ بولے:

”امام مالک ان کے حلقے میں نہیں بیٹھے، وہ انہیں نہیں جانتے۔“ نیز فرمایا: ”انہوں نے مدینہ میں کون سی حدیث سنائی

تھی جس پر انہیں ایسا کہا گیا۔“ یعقوب بن شیبہ رحمہ اللہ نے پوچھا: ”اور ہشام بن عروہ نے بھی ان پر جرح کی ہے۔“

علی بن مدینی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”جو جرح انہوں نے کی ہے، وہ حجت نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ محمد بن اسحق ان کی اہلیہ کے

پاس اس وقت گئے ہوں جب وہ بچے ہوں۔“<sup>④</sup>

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ہشام بن عروہ رحمہ اللہ کے اس حلیہ قول کو کہ ”محمد بن اسحق نے فاطمہ کو کبھی نہیں دیکھا۔“ نقل کر کے

فرماتے ہیں: ”ہشام اپنی قسم میں سچے ہیں۔ محمد بن اسحق نے فاطمہ کو نہیں دیکھا اور نہ ہی انہوں نے یہ دعویٰ کیا کہ انہوں

نے دیکھا ہے، بلکہ یہ ذکر کیا ہے کہ انہوں نے ان سے حدیث بیان کی ہے۔ تو ہم نے بھی کئی خواتین سے حدیث سنی

ہے مگر انہیں دیکھا نہیں۔ کتنے تابعین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث سنی ہے مگر ان کی صورت کبھی نہیں دیکھی۔“<sup>⑤</sup>

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے بیٹے عبد اللہ فرماتے ہیں: میں نے اپنے والد کو محمد بن اسحق کی حدیثیں سنائیں تو وہ

بولے: ”ہشام اس بات کا انکار کیوں کرتے تھے؟ شاید محمد بن اسحق آئے ہوں اور فاطمہ سے اجازت لی ہو۔ انہوں نے

اجازت دے دی ہو۔“ امام احمد رحمہ اللہ کا مطلب یہ تھا کہ ہشام بن عروہ کو اس کا علم نہ ہوا ہو۔<sup>⑥</sup>

امام بخاری رحمہ اللہ نے امام مالک رحمہ اللہ کی جرح کو ثابت ماننے میں شک کرتے ہوئے فرمایا: ”اگر امام مالک سے

ابن اسحق پر الزام لگانا ثابت ہو جائے، تو بعض اوقات انسان کوئی بات کہتا ہے اور کسی شخص کو کسی معاملے میں الزام دیتا

ہے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اسے ہر معاملے میں الزام دے رہا ہے۔“<sup>⑦</sup>

① سیر اعلام النبلاء: ۳۶/۷

② تہذیب التہذیب: ۴۲/۹

③ الثقات للعجلی: ص ۴۰۰: الثقات لابن حبان: ۳۸۰/۷

④ تہذیب الکمال: ۴۱۱/۲۴ ط الرسالة

⑤ تہذیب التہذیب: ۴۲/۹ راقم عرض کرتا ہے کہ یہ احتمال قوی ہے: کیوں کہ محمد بن اسحاق فاطمہ بنت المنذرؓ سے کم از کم ۳۲ سال چھوٹے تھے۔ فاطمہ

بنت المنذر کا سن ولادت اگرچہ کہیں متقول نہیں مگر ہشام بن عروہ کی ولادت ۶۱ ہجری کی ہے۔ سیر اعلام النبلاء: ۳۸/۶ بقول ہشام فاطمہ ان سے تیرہ برس

بڑی تھیں۔ تہذیب الکمال: ۳۶۶/۳۵ اس طرح فاطمہ کی ولادت ۳۸ھ کی بنتی ہے۔ وہ ام سلمہؓ سے بھی روایت کرتی ہیں۔ درود الترمذی، ابواب

الرضاء وقال حسن بن علیؓ کہ جس سے ان کی عمر کا یہ قول بالکل درست ثابت ہوتا ہے۔ محمد بن اسحاق ۸۹ھ کے بعد پیدا ہوئے اس طرح وہ فاطمہؓ سے ۳۲ سال چھوٹے تھے۔

⑥ سیر اعلام النبلاء: ۳۸/۷

⑦ سیر اعلام النبلاء: ۳۸/۷ ظاہر ہے آدمی بروقت گھر میں نہیں بیٹھا رہتا۔ اور یہ ضروری نہیں کہ فاطمہ بنت المنذرؓ ہشام بن عروہ کو بعد میں بتاتی

ہوں کہ میں نے آج فلاں فلاں کو حدیث سنائی تھی۔ بلکہ یہ بھی ضروری نہیں کہ فاطمہ حدیث سننے کے لیے آنے والے ہر شخص کا نام پوچھتی ہوں۔

⑧ سیر اعلام النبلاء: ۴۰/۷



حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ "سیر اعلام النبلاء" میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کر کے فرماتے ہیں:

"یہ بات جانی ہو چکی ہے کہ بہت سے معاصر علماء کی آپس میں ایک دوسرے پر تعہد بنے چھیت ہے۔"

اس کا کوئی اعتبار نہیں خصوصاً جب آدمی کو ایسی جماعت نے اٹھ قرار دیا ہو جو انصاف پسند ہے۔"

پھر جس طرح ایک فریق ان پر جرح میں سختی کر رہا تھا مایک دوسرا فریق ان کی تعدیل میں بہت آگے تھا اور اس میں بھی چوٹی کے محدثین شامل تھے۔ ان میں سے ایک امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ تھے جو انہیں "امیر المحدثین" کہتے تھے۔<sup>①</sup>

جمہور ائمہ نے اس بارے میں اعتدال کا راستہ اختیار کیا۔ علمائے حیرت و تعدیل نے جو اصول مقرر کیے ہیں، ان کے تحت ان کی اکثریت نے محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ پر نہ تو سخت جرح کو قبول کیا ہے، نہ انہیں اپنی درجے کا ثناء مانا ہے۔ نہ تو انہیں "امیر المحدثین" قرار دیا ہے اور نہ کذاب اور دجال۔ نہ تو ان کی ہر روایت کو مسترد کیا ہے نہ ہی ان کی ہر روایت کو آنکھیں بند کر کے حجت سمجھا ہے۔ بلکہ انہوں نے محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کو درمیانے درجے کا سچا راوی اور سیرت و تاریخ کے لحاظ سے قابل اعتماد مانا ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں پوچھا گیا کہ وہ کیسے تھے؟ تو جواب ملا: "حسن الحدیث۔" مگر وہ ان سے سنن میں استدلال نہیں کرتے تھے۔<sup>②</sup>

اس پورے مسئلے کو سب سے زیادہ واضح انداز میں ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ فرماتے ہیں:

"محمد بن اسحاق پر دو افراد نے جرح کی ہے: ہشام بن عروہ اور مالک بن انس۔ ہشام بن عروہ سے جب

یحییٰ بن سعید نے پوچھا کہ کیا محمد بن اسحاق نے فاطمہ بنت منذر سے روایت لی ہے؟ تو ہشام بن عروہ نے فرمایا:

کیا وہ ان سے مل چکا ہے؟..... (ابن حبان کہتے ہیں) ہشام بن عروہ کی اس بات سے کسی کو ربطیت

حدیث میں مجروح نہیں سمجھا جاسکتا؛ کیوں کہ عراقی تابعین مثلاً: اسود، علقمہ، مایوسلمہ اور عطاء، نیز ان کے علاوہ

جازی تابعین نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیکھے بغیر روایات سنی ہیں، پس ان کی آواز سنی تھی مگر لوگوں نے ان کی

روایات کو قبول کیا ہے، حالانکہ ان میں سے کوئی بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نہیں ملا۔

پس اسی طرح ابن اسحاق نے فاطمہ بنت منذر سے اس پر وہ روایت سنی ہے، وہ ان کی آواز سن سکتے تھے۔

سماع کی یہ شکل درست ہے۔ اور اس کی بناء پر کسی پر جرح کرنا انصاف کے خلاف ہے۔

رہی امام مالک کی بات تو انہوں نے فقط ایک بار ایسا کہا تھا۔ اس کے بعد وہ محمد بن اسحاق سے اسی برجہ پر

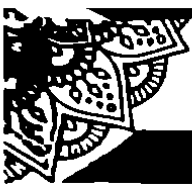
لوٹ آئے تھے جو انہیں پسند تھا۔ اصل میں ہوا یہ تھا کہ جاز میں محمد بن اسحاق سے بڑھ کر عربوں کے نسب اور جرح

کا ماہر کوئی نہ تھا۔ محمد بن اسحاق کا کہنا تھا کہ امام مالک بن نوذی صبح کے سوالی میں سے ہیں جبکہ امام مالک کا دعویٰ تھا

کہ وہ بنو ذی الصبح ہی میں سے ہیں۔ اس وجہ سے دونوں میں بحث ہو گئی۔

① سیر اعلام النبلاء: ۷/۴۰

② موسوعة الرجال احمد: ۳/۲۳۹



پس جب امام مالک نے موطا تصنیف کی تو محمد بن اسحاق نے فرمایا کہ یہ مجھے دکھاؤ، میں اس کا طیب ہوں۔ یہ بات امام مالک تک پہنچی تو فرمایا: وہ دجالوں میں سے ایک دجال ہے جو یہودیوں کی روایات لیتا ہے۔<sup>۹</sup> اس کے بعد دونوں کے مابین وہ کچھ ہوا جو لوگوں کے مابین ہوتا ہے۔

آخر محمد بن اسحاق نے عراق جانے کا عزم کر لیا۔ تب دونوں میں صلح ہو گئی۔ امام مالک نے انہیں رخصت کرتے ہوئے اپنی اس سال کی پیداوار کا نصف حصہ یعنی پچاس دینار ہدیہ کیے۔

امام مالک نے حدیث کی روایت میں ان پر جرح نہیں کی تھی بلکہ اس وجہ سے کی تھی کہ محمد بن اسحاق نبی ﷺ کے غزوات کی تفصیلات جاننے کے لیے (دور رسالت کے) یہودیوں کی نو مسلم اولاد کے پاس بھی چلے جاتے تھے جنہیں خیر، قرظہ اور بنی نضیر اور ان جیسی دوسری جنگوں کے حالات یاد تھے۔ ابن اسحاق ان چیزوں کو تلاش کرتے تھے تاکہ انہیں جان لیں؛ اس لیے نہیں کہ ان سے (شرعی) استدلال کریں۔ جبکہ امام مالک صرف ثقہ، صدوق، عالم فاضل آدمی سے روایت لیتے تھے جو اچھی طرح روایت بیان کرتا ہو اور اس روایت (کے معانی) کو جانتا ہو۔<sup>①</sup>

یہ تھا ابن حبان رحمہ اللہ کا بیان جس کی روشنی میں محمد بن اسحاق رحمہ اللہ پر بعض ائمہ کی جرح کا سیاق و سباق اچھی طرح سامنے آ جاتا ہے۔ یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ جرح بڑے بڑے ثقہ راویوں پر بھی ہوئی ہے۔ بخاری و مسلم کے بھی بیسیوں راوی ایسے ہیں جن پر کسی نہ کسی نے جرح کی ہے۔ مگر ہر کسی پر ہر جرح من وعن قابل قبول نہیں ہوتی۔ مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جرح جب تعصب، دشمنی یا نفرت کی وجہ سے صادر ہوئی ہو تو وہ جرح ناقابل قبول ہے اور اسے وہی شخص مانتا ہے جو خود دھکارا ہوا ہو۔ اسی لیے محمد بن اسحاق صاحب مغازی کے بارے میں امام مالک کا قول کہ وہ دجالوں میں سے ایک دجال ہے، قبول نہیں کیا گیا؛ کیوں کہ یہ معلوم ہو گیا تھا کہ اس کا صدور کھلی منافرت کی وجہ سے ہوا ہے۔ بلکہ علماء نے طے کر دیا کہ محمد بن اسحاق حسن الحدیث ہیں، اور ان پر ائمہ حدیث نے اعتبار کیا۔“<sup>②</sup>

محمد بن اسحاق رحمہ اللہ کے بارے میں بھی مثبت اور منفی دونوں آراء ہیں۔ صدیوں پہلے جمہور محدثین ان آراء میں توازن رکھتے ہوئے یہ فیصلہ دے چکے ہیں کہ محمد بن اسحاق رحمہ اللہ کی روایات سیرت، غزوات اور تاریخی واقعات میں معجز ہیں جبکہ احکام میں اس درجے معتبر نہیں۔ عمومی طور پر انہیں قابل قبول راوی مانا گیا ہے جس کا ثبوت یہ ہے کہ صحیح مسلم میں ۷، نسائی میں ۱۴، ترمذی میں ۴۱، ابن ماجہ میں ۷۰ اور ابوداؤد میں ۱۸۰ روایات انہی محمد بن اسحاق رحمہ اللہ کی ہیں۔

② الرفع والتکمیل، ص ۴۱۱ ط حلب

① الضات لابن حبان: ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲

امام مالک رحمہ اللہ سے بشام بن عروہ رحمہ اللہ کے بارے میں بھی سخت جرح منقول ہے: ”ہشام بن عروہ کذاب“ (تاریخ بغداد: ۲۳۹/۱، العلمیہ) مگر بعد کے محققین نے بشام بن عروہ رحمہ اللہ پر اس جرح کی بھی تردید کی ہے۔ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ بھی اس قول کی تاویل کرتے ہیں۔ خطیب بغدادی رحمہ اللہ اس قول کو مسترد نہیں کرتے۔ (سیر اعلام النبلاء: ۳۸۰، ۳۹۰) اور یہی حقیقت ہے کہ یہ جرح ثابت نہیں اور اگر ثابت ہو بھی تو یقیناً مؤول ہے۔

فقہاء نے بھی محمد بن اسحق رحمہ اللہ کی روایات کو نقل کیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی مسند میں ان کی ۳ روایات ہیں۔ جبکہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی مسند میں ۵۹۰۔ احناف کے عظیم فقیہ و محدث امام طحاوی رحمہ اللہ نے شرح معانی الآثار میں ان کی ۷۸ اور شرح مشکل الآثار میں ۷۷ روایات نقل کی ہیں جن میں سے اکثر فقہ سے متعلق ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے صحیح بخاری میں محمد بن اسحق رحمہ اللہ سے فقط تعلقاً روایت لی ہے مگر اپنی ”التاریخ الاوسط“ میں ان کی ”۳“ اور التاریخ الکبیر میں ”۱۰۳“ روایات نقل کی ہیں جن میں ایک بڑی تعداد مرفوع احادیث کی ہے۔ ابن حبان رحمہ اللہ (م ۳۵۴ھ) نے صحیح ابن حبان میں محمد بن اسحق رحمہ اللہ کی ۷۵ روایات لی ہیں۔ ابن حبان رحمہ اللہ کی ”السیرۃ النبویہ“ کا اچھا خاصہ حصہ محمد بن اسحق کی روایات پر مشتمل ہے۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ (م ۳۸۵ھ) نے جرح و تعدیل پر کام کے دوران محمد بن اسحق رحمہ اللہ پر جرح کی ہے مگر اس کے باوجود اپنی سنن میں محمد بن اسحق رحمہ اللہ کی ”۳۹“ روایات نقل کی ہیں جن میں سے اکثر شرعی احکام سے متعلق ہیں۔

روایات چاہے ذخیرہ حدیث کی ہوں یا ذخیرہ تاریخ کی، کسی بھی روایت کے سلسلہ اسناد اور متن پر آج بھی بحث ہو سکتی ہے۔ بالکل قریبی دور میں یہ کام ہوا بھی ہے۔ مثلاً شیخ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے ہزاروں احادیث کی اسناد کو چھان کر ان میں صحیح، حسن یا ضعیف کی نشان دہی کی ہے۔ اسی طرح تفسیر طبری اور تاریخ طبری پر بھی محققانہ کام ہوا ہے، راویوں پر بحث ہوئی ہے۔ صحیح، حسن اور ضعیف کو الگ الگ کیا گیا ہے۔ فن کے ماہرین کسی روایت کے متعلق کسی محقق کی رائے سے اختلاف بھی کر سکتے ہیں۔ مگر کسی محقق نے یہ حماقت کی ہے، نہ کر سکتا ہے کہ اگر حدیث، سیرت یا تاریخ کے کسی مجموعے میں کچھ روایات ضعیف ثابت ہو گئی ہوں، یا ان کے متون میں کچھ باتیں قابل اشکال ہوں اور ذہن میں خلش پیدا کرتی ہوں تو مؤلف ہی کو خائن، فریبی، اسلام دشمن اور کفار کا ایجنٹ قرار دے دیا جائے۔

قابل اشکال روایات اور ذہن میں خلجان پیدا کرنے والی چیزیں تو بخاری و مسلم سمیت تقریباً ہر مجموعہ حدیث میں ہیں جنہیں لے کر مستشرقین نے ”الاستشراف فی الحدیث“ کا محاذ کھول رکھا ہے۔ مگر کبھی بیٹھ جانے پر تاک کو نہیں کاٹ دیا جاتا۔ ایسے اشکالات کے جوابات دیے جاتے ہیں اور دیے گئے ہیں جو شروح حدیث میں بھی موجود ہیں اور استشراف کے دفاع میں لکھی گئی کتب میں بھی۔ فن نقد میں اس کی گنجائش کسی نے نہیں سمجھی کہ مؤلفین اور تالیفات کو اسلام سے خارج کر دیا جائے۔ ایسی عوامی آراء عوام ہی کی ہو سکتی ہیں، علماء کی نہیں۔

جرح و تعدیل کی چند آراء کو استعمال کر کے سیرت نبویہ کی عظیم الشان خدمات کو سبوتاژ کرنا، اسلام کا دفاع ہرگز نہیں۔ اگر ہوتا تو ہم سے کہیں زیادہ چوکنا علماء گزشتہ صدیوں میں تھے۔ انہیں یہ پتا تھا کہ ابن ہشام رحمہ اللہ کی سیرت کا سلسلہ سند ابن اسحاق رحمہ اللہ سے جاملتا ہے۔ مگر علمائے اسلام نے بارہ صدیوں میں سیرت ابن اسحق کو دریا برد کیا نہ ابن ہشام کی سیرت کو آگ میں جھونکا۔ بلکہ ان کی برابر خدمت کی۔ ان سے استفادہ کیا، حواشی لگائے۔

یہ بات بھی بالکل غلط ہے کہ ”محمد بن اسحق رحمہ اللہ کے مرتے ہی ان کی سیرت نبویہ معدوم ہو گئی اور ایک صدی تک

متروک رہی۔“ محمد بن اسحق رحمہ اللہ کی وفات ۱۵۰ھ میں ہوئی اور ان کی سیرت کو بہتر انداز میں پیش کرنے والے ابن ہشام رحمہ اللہ کی وفات ۲۱۳ھ میں ہے۔ اگر اس دوران سیرت ابن اسحق معدوم ہو چکی ہوتی تو ابن ہشام اس کی ترتیب و تہذیب کیسے کرتے؟ پس محمد بن اسحاق رحمہ اللہ کی سیرت اس دور میں بھی علماء کے پاس موجود تھی، اور بعد میں بھی مدت دراز تک مقبول رہی۔ ہاں گزشتہ دو تین صدیوں میں یہ ضرور گم نام رہی ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یورپی استعمار نے عالم اسلام کے کتاب خانوں کی لوٹ مار کر کے جن اعلیٰ کتابوں کو اسلامی دنیا سے نابید کیا، ان میں محمد بن اسحق رحمہ اللہ کی سیرت بھی تھی۔ جب استعمار کا سورج ڈھلا تو علمائے اسلام اس کی تلاش میں سرگرداں ہوئے اور برسوں تلاش کے بعد اسے ڈھونڈ نکالا اور اس نسخے کی تحقیق کر کے از سر نو طبع کرایا۔

ضرورت اس بات کی ہے کہ اسلاف کے علمی منہج کو سنجیدگی کے ساتھ سمجھا جائے اور اگر اس کی توفیق نہ ہو تو کم از کم ”جدید تحقیق“ کے نام پر کی جانے والی کسی ایسی کوشش کی حوصلہ افزائی نہ لی جائے جو عنوان کے لحاظ سے جذبات کو اپیل کرنے والی مگر حقیقت میں مسلمانوں کی علمی میراث کو ڈوبنے کے مترادف ہو۔



## علمائے اُمت کی نگاہ میں امام طبری رحمہ اللہ کا مقام

بعض حضرات نے مختلف فورمز پر متعدد حوالوں اور متنوع انداز سے یہ پروپیگنڈا شروع کر رکھا ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ محدثین، فقہاء اور اصحاب جرح و تعدیل کے نزدیک معتبر شخص نہیں تھے۔ ہمیں ان لوگوں کی ہر بات کا جواب دینے کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں۔ مگر ان کی تلمیحات سے بچانے کے لیے ضروری ہے کہ قارئین کو تصویر کا حقیقی رخ ضرور دکھایا جائے۔ اس سلسلے میں ہم ان شاء اللہ نہایت معتد حوالوں سے درج ذیل امور واضح کریں گے:

- ① امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں جلیل القدر علمائے اسلام کی آراء
- ② ان کے اہم اساتذہ کا مختصر تعارف
- ③ ان کے مشہور تلامذہ کا مختصر تعارف
- ④ کتب حدیث، تفسیر و عقائد میں ان سے نقل احادیث و اقوال کے شواہد
- ⑤ راویوں کی توثیق و تضعیف میں ان کی رائے پر اعتماد کا ثبوت
- ⑥ احادیث کی تصحیح و تضعیف میں ان کی رائے پر محققین کے اعتماد کا ثبوت

### ① امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں جلیل القدر علمائے اسلام کی آراء:

ہر دور کے جلیل القدر علماء نے امام طبری رحمہ اللہ پر اظہارِ اعتماد کیا ہے۔ ان میں سے چند نمایاں ہستیوں کی آراء یہ ہیں:

امام ابو بکر ابن خزیمہ رحمہ اللہ (م ۳۱۱ھ) کی رائے:

امام ابو بکر ابن خزیمہ رحمہ اللہ امام طبری رحمہ اللہ کے معاصر اور مصر کے تعلیمی دورے میں ہم سفر تھے۔ ان سے ایک یاد دہرس بڑے تھے۔<sup>①</sup> امام طبری رحمہ اللہ کے متعلق ان کا ارشاد ہے: ”اس وقت روئے زمین پر ان سے بڑا عالم کوئی نہیں۔“<sup>②</sup>

امام ابن خزیمہ کے تلمیذ خاص ابو احمد بغداد کا سفر کر کے بھی حنبلیہ کی مخالفانہ تحریک کی وجہ سے امام طبری سے منسلک تھے، اس پر ابن خزیمہ رحمہ اللہ نے غمزہ ہو کر کہا: ”کاش! تم کسی اور سے روایت نہ لیتے مگر ان سے روایت لے لیتے۔“<sup>③</sup>

① حافظ ذہبی نہیں الحافظ، الحجة، الفقيه، شيخ الاسلام، امام الامة کہہ کر حذاف کرتے ہیں۔ (سیر اعلام النبلاء: ۳۹۵/۱۴)

ان کی تالیف صحیح ابن خزیمہ حدیث کے بنیادی اور قابلِ اعتماد ذخیرہ شمار ہوتی ہے۔

② ما اعلم علی الارض الا انی اعلم من محمد بن جریر..... اخرجه ابن عساکر باسناد متصل عن زاهر بن طاهر ابو القاسم الشحامی، عن الامام البیهقی، عن ابی عبد اللہ النیسابوری (الحاکم)، عن ابی بکر بن مالک..... (تاریخ دمشق: ۱۹۶/۵۲)

واہن باللہ واللہ اللہی بقولہ: من اہلین المحدثین والامام المہدیہ۔ (سیر اعلام النبلاء: ۱۹۶/۱۵) تاریخ الاسلام: ۷/۷۴۰ اسمہ ابو بکر محمد بن احمد، لم اجد احداً یجرعہ، یعنی اہل اہل الزمان نسوا الی الرقص، وھذا جہل عظیم لان الروافض لا یسکون ہابی بکر قط۔

③ اخرجه ابن عساکر فی تاریخ دمشق: ۱۹۵/۵۲ باسناد متصل عن زاهر بن طاهر ابو القاسم الشحامی، عن الامام البیهقی، عن ابی عبد اللہ الحافظ (الحاکم)، عن الحسن بن علی ابو احمد النیسابوری الذی وقفہ الخطیب وقال: حجة.



عبدالرحمن بن یونس المصری الحافظ رحمہ اللہ (۳۴۷ھ) کی رائے:

عبدالرحمن بن یونس المصری رحمہ اللہ چوتھی صدی ہجری کے اصحاب جرح و تعدیل میں نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔<sup>①</sup> انہوں نے ابن جریر طبری رحمہ اللہ کا ذکر خیر یوں کیا ہے:

”محمد بن جریر جن کی کنیت ابو جعفر ہے، طبرستان کے شہر آمل کے تھے۔ وہ فقیہ تھے۔ بہت پہلے ۲۶۳ھ میں مصر آئے اور یہاں حدیث لکھی۔ انہوں نے اچھی تصنیفات کی ہیں جو ان کے علم کی وسعت کا ثبوت ہیں۔“<sup>②</sup>

عبدالعزیز ابوالحسن الطبری رحمہ اللہ (م ۳۶۰ھ) کی رائے:

یہ بزرگ امام ابوالحسن الاشعری رحمہ اللہ کے فیض یافتہ اور دمشق میں اشاعرہ کے مایہ ناز مشکلم تھے۔<sup>③</sup> ان کا قول ہے:

”ابن جریر رحمہ اللہ ایسے قاری تھے کہ لگتا تھا انہیں قرآن کے سوا کچھ نہیں آتا۔ ایسے محدث تھے کہ جیسے حدیث کے سوا کچھ نہ جانتے ہوں۔ ایسے فقیہ تھے کہ فقہ ہی ان کا سب کچھ ہے۔ نحو اور ریاضی میں ایسے تھے جیسے بکری ان کا اوزھنا بچھوٹا ہو۔“<sup>④</sup>

ابو محمد عبداللہ الفرغانی رحمہ اللہ (م ۳۶۲ھ) کی رائے:

ابو محمد عبداللہ الفرغانی رحمہ اللہ امام دارقطنی رحمہ اللہ کے شیوخ حدیث میں سے ہیں۔ بغداد کے امام جرح و تعدیل علامہ ابن سرور رحمہ اللہ نے انہیں ثقہ کہا ہے۔<sup>⑤</sup> الفرغانی رحمہ اللہ نے ابن جریر طبری رحمہ اللہ کے حالات پر مفصل کلام کیا ہے اور بعد میں اسامہ الرجال کے بیشتر ماہرین نے امام طبری رحمہ اللہ کے احوال میں ان سے استفادہ کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

”انہوں نے ایسی تفسیر کھل کی جس میں تفسیر کے احکام، ناسخ و منسوخ، مشکلات، غریب لغات، احکام و تاویلات میں مفسرین کے اختلاف، اپنے نزدیک صحیح قول کے تعین، حروف کے اعراب، گمراہ فرقوں کی تردید، قصص، گزشتہ قوموں کی خبروں سمیت احکام اور عجائب کو سمیٹ لیا گیا ہے..... اگر کوئی عالم چاہے کہ اس سے الگ الگ علوم پر دس کتب اخذ کرے تو وہ کر سکتا ہے..... اور انہوں نے تہذیب الآثار کی ابتداء کی

① قال اللہبی: کان اماما فی هذا الشأن، لم قال: وله کلام فی الجرح والتعديل يدل علی بصره بالرجال ومعرفة بالعلل. (سير اعلام النبلاء: ۸۵۳/۷)

② ”محمد بن جریر بن یونس، بکنی اباجعفر، طبری، من اهل آمل، کان فقیہا، قدم الی مصر قدیما سنة ۲۶۳ھ وکتب بہا، وصف تصانیف حسنة لعل علی معة علمه. (تاریخ ابن یونس المصری: ۱۹۵/۲، ۱۹۶)

③ امام عبدالعزیز الطبری رحمہ اللہ نے بدقی فرقوں کی تردید میں ”ریاض المہندی وبصیرة المستہدی“ لکھ کر موضوع کا حق ادا کر دیا۔ اسی طرح معتزلہ کے خلاف ”الرد علی جعفر بن حرب“ لکھ کر طائے اسلام سے داد وصول کی ہے۔ علامہ ابن عساکر رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”میں نے ان کی بعض تالیفات دیکھیں جو ان کے علم و فضل میں راز ہونے کا ثبوت ہیں۔“ (تاریخ دمشق: ۳۶ / ۳۴۰)

④ معجم الادباء: ۶۱/۱۸ ⑤ سير اعلام النبلاء: ۱۳۲/۱۶، ۱۳۳

ان کی توثیق کرنے والے علامہ ابوالفتح بن سرور بغدادی رحمہ اللہ (م ۳۸۵ھ) کوئی معمولی بستی نہیں۔ حافظ ابی رحمہ اللہ نے انہیں الامام، اللغوی، الربانی، الفہم کے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ وہ متجانب الدعوات اور ابدال میں سے تھے۔ ان کے ہارے میں امام دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے تھے: ”جب وہ سوچتے تھے تب سے ہم ان سے برکت حاصل کرتے تھے۔“ دیگر تصانیف کے علاوہ انہوں نے فدا علی معاویہ رضی اللہ عنہ پر بھی ایک کتاب لکھی تھی۔ (سير اعلام النبلاء: ۱۶ / ۱۷۵، ۱۷۰)



جو عجیب کتب میں سے ہے۔ اس کی ابتداء حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ان روایات سے کی جو انہیں ان کی صحیح سند سے پہنچی ہیں۔ ہر حدیث پر انہوں نے کلام کیا، اس کی علل و طرق کے بیان سے ابتدا کر کے انہوں نے اس حدیث کے فقہی مسائل، سنن، اس میں علماء کے اختلاف، ان کے دلائل، اس حدیث کے معارف و نکات اور اس پر اہل باطل کے اعتراضات اور ان کی تردید اور ان کی دلیلوں کی خامیوں کو بھی بیان کر دیا۔ انہوں نے عشرہ مبشرہ، اہل بیت، اور ان کے موالی اور مسند ابن عباس کا بڑا حصہ مکمل کر لیا تھا۔ ان کا عزم یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی ہر صحیح حدیث کو آخر تک بیان کر دیں گے اور سب پر اسی طرح کلام کریں گے جیسا کہ وہ ابتداء سے کرتے آئے ہیں، تاکہ کسی کو رسول اللہ ﷺ کے علم پر طعن کا موقع نہ رہے۔ اور وہ تمام چیزیں پیش کر دیں جن کی اہل علم کو ضرورت پڑتی ہے۔ جیسے انہوں نے تفسیر میں کی اور اس میں علم شریعت اور قرآن و سنت کو پیش کر دیا۔ مگر وہ (تہذیب الآثار کی) تکمیل سے پہلے فوت ہو گئے۔ ان کے بعد کسی کے لیے ممکن نہ ہوا کہ وہ کسی ایک حدیث کی بھی ایسی تشریح کر سکے اور اس پر ایسا کلام کر سکے جیسا انہوں نے کیا۔“<sup>①</sup>

امام ابو حامد الاسفرائینی رحمہ اللہ (م ۴۰۶ھ) کی رائے:

امام اسفرائینی کو علامہ ابن صلاح رحمہ اللہ نے چوتھی صدی ہجری کا مجدد قرار دیا ہے۔<sup>②</sup> یہی مجدد و شواہخ فرماتے تھے: ”اگر کوئی شخص چین تک کا سفر کر کے ابن جریر کی تفسیر حاصل کر لے تو یہ کوئی بڑی بات نہیں۔“<sup>③</sup>

الحافظ ابو یعلیٰ الخلیلی رحمہ اللہ (م ۴۳۶ھ) کی رائے:

حافظ الخلیلی رحمہ اللہ عالی سند کے حامل حافظ حدیث، فقیہ اور رجال و علل کے ماہر عالم تھے۔<sup>④</sup> وہ امام شافعی رحمہ اللہ کے تلمیذ خاص ابراہیم المزنی رحمہ اللہ کے فیض یافتگان کا ذکر کرتے ہوئے بتاتے ہیں ان میں ابن جریر الطبری بھی ہیں۔<sup>⑤</sup> دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”یہ ہیں اس قدر شہرہ آفاق کہ تعارف کی ضرورت نہیں۔ علوم کے جامع، امام۔“<sup>⑥</sup> خطیب بغدادی رحمہ اللہ (م ۴۶۳ھ) کی رائے:

فرماتے ہیں: ”وہ علوم پر حاوی ہونے کے لحاظ سے اپنے دور میں بے نظیر تھے۔ کتاب اللہ کے حافظ، علم قرأت کے

① التاريخ المہذب علی تاریخ الطبری لابی محمد الفرغانی، امرجہ ابن عساکر وقال قرأت بخط ابی محمد التمیمی، مناقبہ من کتاب ابی محمد عبد اللہ بن احمد الفرغانی، وقد نقلی من حدیث عنہ، (تاریخ دمشق: ۱۹۶/۵۲)

وہذا ابو محمد رزق اللہ بن عبد الوہاب التمیمی شیخ شیوخ ابن عساکر، وذكرہ اصحاب المصنوع والتعديل بالہ "رئیس المحتملۃ فی البہداد"، و"کان کبیر بہداد و جلیلہا"، و"کان من الالباب"، (تاریخ الاسلام ذہبی: ۵۹۵/۱۰)

② تہذیب الاسماء واللغات: ۲/۲۰۹، ۲۱۰

③ امرجہ الخطیب البہدادی فی تاریخہ: ۱۶۴/۲، قال بلغنی عن ابی حامد احمد بن ابی طاهر الاسلامی عن ابی ہاشم بن علی بن سائر رجل الى الصین حتی یحصل کتاب التفسیر محمد بن جریر لم یکن ذاک کثیرا، وانظر لتوہم الاسلام للشمس (۲۸۱/۲۳)، تدمری

④ القاضی، العلامة، الحافظ..... طال عمرہ وعلی اسنادہ، کان فہم، حافظا علوفا بالرجال والفضل، (سیر اعلام النبلاء: ۱۷/۶۶۶، ط الرسائل)

⑤ "ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید بطبرستان"، (الارشاد فی معرفۃ علماء الحدیث: ۶/۴۳، ط الرشید)

⑥ "ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید الطبری، اشہر من ان یدکر، جامع فی العلوم، امام، (الارشاد فی معرفۃ علماء الحدیث: ۲/۸۰۰)



ماہر تفسیر پر نگاہ رکھنے والے، احکام کے فقیہ، سنت کے عالم، صحیح و ضعیف اور ناخ و منسوخ روایات سے واقف اور صحابہ کرام کے اقوال و حالات سے باخبر تھے۔<sup>①</sup>

امام عبدالقادر البغدادی ابو منصور الاسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۷۱ھ) کی رائے:

یہ بغداد کے نامور محکم اسلام تھے۔ ان کا ارشاد ہے: ”اسی طرح ائمہ قرأت اور تفسیر بالروایہ کرنے والے علماء، دور صحابہ سے لے کر محمد بن جریر الطبری کے دور تک، سبھی اہل سنت تھے۔“<sup>②</sup>

امام ابوالحسن شیرازی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۷۶ھ) کی رائے:

امام شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نامور محدث اور فقیہ تھے۔ عمر بھر سنت کی اشاعت کے لیے سینہ سپر اور اہل باطل کے خلاف شمشیر بے نیام رہے۔<sup>③</sup> انہوں نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو فقہائے اسلام میں شمار کیا ہے۔<sup>④</sup>

علامہ ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ (م ۶۴۳ھ) کی رائے:

شافعی علماء میں علامہ ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ کا نام کسی تعارف کا محتاج نہیں، اصولی حدیث اور فقہ پر ان کا کام علمائے دین سے خراج تحسین وصول کر رہا ہے۔<sup>⑤</sup> انہوں نے ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کو شافعی فقہاء کی صف میں شمار کیا ہے۔<sup>⑥</sup>

امام شرف الدین نووی رحمۃ اللہ علیہ (م ۶۷۶ھ) کی رائے:

طبری رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق فرماتے ہیں: ”وہ مختلف علوم کے ماہر تھے۔ امام ترمذی اور امام نسائی کے طبقے میں شامل تھے۔“<sup>⑦</sup>

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۲۷ھ) کی رائے:

فرماتے ہیں: ”ابن جریر ہمارے چنے ہوئے اصحاب میں سے ایک تھے، اس بات میں کسی کو کوئی شک نہیں۔“<sup>⑧</sup>

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ (م ۷۲۷ھ) کی رائے:

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے فتویٰ لیا گیا کہ کونسی تفسیر قرآن و سنت کے سب سے زیادہ قریب ہے؟۔ انہوں نے جواب دیا: ”مستتاب تفسیر میں محمد بن جریر الطبری کی تفسیر صحیح ترین ہے؛ کیوں کہ وہ اسلاف کے اقوال ثابت شدہ سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں، اس میں کوئی بدعت نہیں اور وہ مقاتل بن بکیر اور کلبی جیسے متہم لوگوں سے روایت نہیں لیتے۔“<sup>⑨</sup>

② الفرق بین الفرق، الفصل السادس

① تاریخ بغداد: ۱/۱۶۱، ط العلمية

③ ابوالحسن شیرازی کے بارے میں حافظ ذہبی فرماتے ہیں: الشیخ، الامام، القدوة، المجتهد، شیخ الاسلام۔ (سير اعلام النبلاء: ۱۸/۴۵۲)

④ ابوالحسن شیرازی نے یہاں ان محدثین کا ذکر کیا ہے جنہیں نہ صرف ثقہ بلکہ فقیہ بھی مانا گیا ہے۔ ان میں امام طبری کا ذکر یوں مندرج فرمایا ہے:

”ابو جعفر محمد بن جریر بن زید الطبری: نزل بغداد، ومات سنة ثلاث وثلاث مائتو هو صاحب التاريخ والمصنفات الکبيرة.“ (طبقات الفقهاء: ۱/۹۳، دار التراث العربی، بیروت)

⑤ القلب الشافعی، کان احد فضلاء عصره فی التفسیر والحديث والفقه واسماء الرجال، وما يتعلق بعلم الحديث۔ (وفیات الاحیاء: ۳/۲۴۳)

⑥ محمد بن جریر بن زید بن کثیر بن غالب، ابو جعفر الطبری، کان احد ائمة العلماء، بحکم بقوله ويرجع الى رايه، لمعرفه وفضله، وقد کان جمع من العلوم مالم يشاركه فيه احد اهل عصره۔ (طبقات الفقهاء الشافعية: ۱/۱۰۶، ۱۰۷، دار البشائر بیروت)

طبقات الفقهاء ما توافقه من کئی ائمہ محدثین و فقہاء کا ذکر کیا گیا ہے محمد بن جریر ثابت بلکہ قدامت کے بھی اعلیٰ درجے پر تھے۔

⑦ تہذیب الاسماء واللغات: ۱/۷۸، ط دار الکتب العلمية

⑧ الفوائد الکبریٰ ابن تیمیہ: ۵/۸۱ امام ابن تیمیہ نے خود ”ذلال التفسیر“ میں امام طبری کی روایات لی ہیں۔ (۳/۱۰۹، ۱۰۹)



حافظ ذہبی رحمہ اللہ (۷۴۸ھ) کی رائے:

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے جابجا، ابن جریر طبری رحمہ اللہ کی ثقاہت کی گواہی دی ہے۔ ان کے چند بیانات درج ذیل ہیں:

- ① ”محمد بن جریر بن یزید نامور امام، مجتہد، اپنے دور کے علامہ تھے۔“
- ② ”علم، ذہانت اور کثرت تصانیف میں وہ اپنے زمانے کے یکتا فرد تھے۔ آنکھوں نے ان جیسا کم دیکھا ہوگا۔“
- ③ ”میں کہتا ہوں، وہ ثقہ، سچے، حافظ، تفسیر کے قائد، نقد اور اجماعی و اختلافی مسائل کے امام، تاریخ اور لوگوں کے احوال کے بہت بڑے عالم، قرأت اور لغات کے ماہر تھے۔“
- ④ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے طبقہ (۱۱) کے تحت امام طبری رحمہ اللہ کا نام امام نسائی، ابو یعلیٰ موصلی اور امام ابن خزمیرہ غیشا پوری رحمہ اللہ جیسے بلند پایہ محدثین میں شامل فرمایا ہے۔
- حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (۷۷۴ھ) کی رائے:
- حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے انہیں شافعی فقہاء و محدثین میں شمار کرتے ہوئے کہا ہے: ”امام، عالم، عظیم تصانیف والے۔“
- البدایہ والنہایہ میں ان کا ذکر یوں کیا ہے: ”وہ علماء کے امام تھے۔ ان کے قول پر فیصلہ ہوتا تھا۔ ان کے علم و فضل کے باعث ان کی رائے کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔“
- حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (۸۵۲ھ) کی رائے:
- حافظ ابن حجر نے امام طبری کو ”الامام الحلیل، المفسر، صاحب التصانیف الباہرۃ“ کہہ کر متعارف کرایا ہے۔
- علامہ محمود آلوسی رحمہ اللہ کی رائے:
- علامہ آلوسی رحمہ اللہ، امام طبری رحمہ اللہ کے متعلق فرماتے ہیں: ”وہ اہل سنت کے طویل القدر علماء میں سے ایک ہیں۔“
- دورِ حاضر کے علمی مآخذ سے بطور تائید بعض مثالیں:
- شیخ محمد بن عبدالرحمن المغر اوٰی رحمہ اللہ جنہوں نے اسلامی عقائد کی حفاظت کے لیے دس جلدوں میں ”موسوعة مواقف السلف فی العقیدة والمنہج“ جیسا عظیم الشان کام کیا ہے، امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں:
- ”یہ ان ائمہ میں سے ہیں جن کی عمر میں اللہ نے برکت دی، انہوں نے اتنا لکھا کہ محنتی قاری بھی جسے پڑھنے سے عاجز آجائے، چہ جائے کہ ان جیسا کوئی لکھ سکے۔ اس امام نے ایسی میراث چھوڑی جس پر اولین و آخرین سب ان کے شکر گزار ہوئے۔“

① الامام، العلم، المجتہد، عالم العصر۔ (سیر اعلام النبلاء: ۲۶۷/۱۴، الرسالة)

② وكان من المراد الدهر علماً وذكاء وكثرة التصانیف، قل من لری العیون مثله۔ (سیر اعلام النبلاء: ۲۶۷/۱۴)

③ لثلاث: كان ثقة، صادقاً، حافظاً، رأساً فی التفسیر، اماماً فی الفقه والاجماع والاعمال، علامة فی التاريخ وایام الناس، عروفاً بالقرأت واللغات۔ (سیر اعلام النبلاء: ۲۷۰/۱۴)

④ المعین فی طبقات المحدثین، ص ۱۰۸ ⑤ ”الامام العالم، صاحب التصانیف العظيمة۔ (طبقات الشافعیین: ۲۲۲/۱)

⑥ لسان المیزان: ۱۰۰/۵ ⑦ البدایة والنہایة: ۸۴۶/۱۴

⑧ تفسیر روح المعانی، سورة المائدة، آیت: ۶ ⑨ موسوعة مواقف السلف فی العقیدة والمنہج: ۱/۵



”الموسوعة العربية العالمية“ میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا تعارف یوں کرایا گیا ہے:

”وہ اہل سنت کے بڑے اماموں میں سے ایک تھے، ان کے اقوال اختیار کیے جاتے ہیں اور ان کی وسعت علمی اور صحیح منہج کے باعث ان کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ انہوں نے کئی مفید کتابیں لکھیں جن میں ان کی ”تفسیر جامع البیان عن تاویل آی القرآن“ سب سے زیادہ مشہور ہے جو تفسیر طبری کے نام سے جانی جاتی ہے۔ یہ پہلی مکمل تفسیر ہے جو ہم تک پہنچی، ان کے بعد والے بھی نے اس تفسیر سے استفادہ کیا ہے؛ اسی لیے علماء طبری کو ”ابو التفسیر“ شمار کرتے ہیں جیسا کہ انہیں ”ابو التاریخ“ بھی مانا جاتا ہے؛ کیوں کہ انہوں نے تاریخ میں ایسی ضخیم کتاب تالیف کی جو بے مثال ہے۔ ہاں مگر اس میں انہوں نے معتبر روایات جمع کرنے کا التزام نہیں کیا۔“

## ② اساتذہ حدیث

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے جن نامور شیوخ حدیث سے استفادہ کیا، ان میں سے چند نمایاں شخصیات کے اسماء یہ ہیں:

- ابو زرعة الرازی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۶۱ھ) رے..... شیخ مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ<sup>①</sup>
- ابراہیم بن سعید جوہری رحمۃ اللہ علیہ (۲۵۰ھ) عین زربہ، شمالی شام..... شیخ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ابوالکریم محمد بن العلاء رحمۃ اللہ علیہ (۲۴۷ھ) کوفہ..... شیخ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- احمد بن مقدم رحمۃ اللہ علیہ (۲۵۳ھ) بصرہ..... شیخ بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- احمد بن منیع البغوی رحمۃ اللہ علیہ (۲۴۴ھ) بغداد..... شیخ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- اسحاق بن ابی اسرائیل رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۴۵ھ) بغداد..... شیخ بخاری، نسائی، ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ
- اسماعیل بن موسیٰ السدی رحمۃ اللہ علیہ (۲۳۵ھ) کوفہ..... شیخ ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- بندار محمد بن بشار رحمۃ اللہ علیہ (۲۵۲ھ) بصرہ..... شیخ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- حسن بن صباح تمار رحمۃ اللہ علیہ (۲۴۹ھ) بغداد..... شیخ بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی رحمۃ اللہ علیہ
- صالح بن مسار رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۵۰ھ) مرو..... شیخ مسلم، ترمذی، ابن خزمہ رحمۃ اللہ علیہ
- عبد الحمید بن بیان رحمۃ اللہ علیہ (۲۴۴ھ) واسطہ..... شیخ مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- مجاہد بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۴۴ھ) بغداد..... شیخ مسلم و نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- محمد بن عبد الاعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۴۵ھ) بصرہ..... شیخ مسلم، ترمذی، نسائی رحمۃ اللہ علیہ
- محمد بن المثنیٰ ابو موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۵۲ھ) بصرہ..... شیخ بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ<sup>②</sup>

① طبقات العنابة لابن ابی علی م ۵۲۶: ۱/۲۰۰، دار المعرفة بیروت

② اُمی کے ہم نام وہم مکان بصرہ کے محمد بن عبد اللہ ابن المثنیٰ الانصاری ہیں جنہیں مختصر احمد بن المثنیٰ کہا جاتا ہے۔ صحاح ستہ میں ان کی روایات بھی ہیں مگر ایک واسطے سے۔ ۲۵۰ھ میں یعنی امام طبری سے دس برس پہلے فوت ہوئے۔ بعض حضرات کا یہ اعتراض ہے کہ امام طبری نے اپنی ولادت سے بھی دس برس پہلے کے شخص سے کیسے روایت لینے کا دعویٰ کیا ہے؛ کیوں کہ امام طبری اور مؤلفین صحاح ستہ نے جس محمد ابن المثنیٰ بلا واسطہ سے روایت لی ہے، وہ مثنیٰ ۲۵۲ھ مگر ہیں۔



- ۱۵۔ محمد بن عبد الحمید الرازی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۳۸ھ)۔ شیخ ابوداؤد سجستانی، ترمذی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۶۔ محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۳۳ھ)۔ بصرہ۔ شیخ مسلم ہنسائی، ترمذی، و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۷۔ محمد بن معرقیسی رحمۃ اللہ علیہ (بعد ۲۵۰ھ)۔ شیخ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ہنسائی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۸۔ نصر بن علی جہضمی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۵۰ھ)۔ شیخ بخاری، ابوداؤد، ترمذی، ہنسائی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۱۹۔ ہناد بن السری رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۳۳ھ)۔ شیخ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ہنسائی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۰۔ یعقوب بن ابراہیم الدورقی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۵۲ھ)۔ بغداد۔ شیخ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ہنسائی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ
- ۲۱۔ یونس بن عبد الاعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۶۳ھ)۔ مصر۔ شیخ مسلم ہنسائی و ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ

اس سے معلوم ہوا کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ و مشائخ میں خاصی تعداد ان عمر رسیدہ عالی الاسناد محدثین کی تھی جن سے مؤلفین صحاح ستہ سماع حدیث کر چکے تھے۔ ان کے علاوہ بھی انہوں نے سینکڑوں علماء و محدثین سے علم حاصل کیا۔ یاد رہے کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے جب علم حدیث حاصل کرنا شروع کیا، تب تک مؤلفین صحاح ستہ کا دور تعلیم ختم ہو چکا تھا اور وہ درس حدیث اور تالیفی کام میں مشغول تھے۔ امام طبری ان سے ذرا بعد کی جڑ مٹی کے تھے، اس لیے ان حضرات کو امام طبری سے سماع کی ضرورت نہ تھی۔ اسی لیے صحاح ستہ میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی روایات نہیں۔

یہ بات کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے مؤلفین صحاح کی حلقہ بگوشی کیوں نہیں کی، تو امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے شیوخ کی فہرست سے انداز ہوتا ہے کہ وہ عمر رسیدہ عالی الاسناد محدثین سے سماع کو ترجیح دیتے تھے۔ چونکہ اس وقت مؤلفین صحاح ستہ کے بہت سے طویل العمر شیوخ بقیہ حیات تھے، اس لیے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے براہ راست انہی سے حدیث کا سماع کر لیا۔ پس کم عمری کے باوجود سند عالی ہونے کی وجہ سے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ بھی امام ہنسائی رحمۃ اللہ علیہ کے طبقے میں شمار کیے گئے اور بعد میں آنے والے بڑے بڑے محدثین اور محققین نے ان کی روایات کو قبول کیا ہے۔

- ① نصر بن علی جہضمی دو ہیں: ایک الکبیر (م ۱۵۰ھ) الازدی البصری۔ دوسرے الصغیر (م ۲۵۰ھ) جو کہ الکبیر کے پوتے ہیں۔ امام بخاری، ترمذی، ابوداؤد، ہنسائی اور امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے انہی دوسرے (الصغیر) سے روایت لی تھی۔
- ② انظر اسماء شیوخ الطبري في: سمر اعلام النبلاء: ۱۶/۲۶۹، طبقات الشافعيين، ص ۲۹۲، تهذيب الاسماء والطبقات لشوخی، ۷۸/۱۔ ان حوالہ جاتی کتب میں امام طبری کے مزید شیوخ و علائقہ کے نام بھی ملاحظہ کیے جاسکتے ہیں۔ جو شیوخ و علائقہ کے تمام وجہ کی طرف اشارہ کرنے کے لیے متن میں چند تقارنی طور پیش کی گئی ہیں۔ درست سے پہلے کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور علائقہ و شیوخ کی علت سے کسی عالم کے مقام تک۔
- ③ سن ولادت اور وفات کی درج ذیل فہرست سے ان حضرات کے زمانہ تعلیم و علم اور درسی و تدریسی کے مابین فرق کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۹۳ھ-۲۵۶ھ
- امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۲ھ-۲۷۵ھ
- امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۳ھ-۲۶۱ھ
- امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۹ھ-۲۷۳ھ
- امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ: ۲۱۰ھ-۲۷۹ھ
- امام ہنسائی رحمۃ اللہ علیہ: ۲۱۵ھ-۳۰۳ھ

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ: ۲۱۵ھ-۳۱۰ھ

### ③ امام طبری رحمۃ اللہ کے چند مشہور تلامذہ

- امام ابوالقاسم الطبرانی رحمۃ اللہ (م ۳۶۰ھ): شہرہ آفاق محدث ہیں۔ الامام، الحافظ، الثقة، محدث الاسلام کے القاب سے یاد کیے جاتے ہیں۔ معجم کبیر، معجم اوسط اور معجم صغیر ہی ان کے تعارف کے لیے کافی ہیں۔<sup>①</sup>
- ابوالاحمد ابن عدی رحمۃ اللہ (م ۳۶۵ھ): امام جرح و تعدیل تھے۔ ”الکامل فی معرفۃ الضعفاء“ سے ان کے مقام کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”عظیم ائمہ میں سے ایک، لوگوں کو پرکھنے والے، ستون اسلام۔“<sup>②</sup> ان کے معاصر امام دارقطنی رحمۃ اللہ سے پوچھا گیا کہ آپ ضعیف راویوں پر ایک کتاب لکھ دیں۔ انہوں نے فرمایا: ”کیا تمہارے پاس ابن عدی کی کتاب نہیں؟ وہ کافی ہے، اس میں کسی اضافے کی ضرورت نہیں۔“<sup>③</sup>
- حافظ ذہبی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”ابن عدی علل اور رجال کے ایسے حافظ تھے جن کے ہم پلہ کوئی نہیں ہو سکتا تھا۔“<sup>④</sup>
- ابوبکر قتال الشاشی الشافعی رحمۃ اللہ (م ۳۶۵ھ): القفال الکبیر کے لقب سے مشہور ہیں۔ وسط ایشیا میں وہ شوافع کے امام تھے۔ ان کی تصانیف میں ”شرح الرسالة“، ”دلائل النبوة“ اور ”محاسن الشریعة“ مشہور ہیں۔ اصول فقہ میں انہوں نے بہت کام کیا۔ تفسیر، حدیث، علم اصول اور علم کلام کی کتب میں ان کے اقوال بکثرت بیان کیے جاتے ہیں۔<sup>⑤</sup>
- احمد بن کامل رحمۃ اللہ (م ۳۵۰ھ): فقہ، تفسیر اور تاریخ کے بہت بڑے عالم تھے۔ کوفہ کے قاضی رہے۔ کئی کتابیں لکھیں۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ کے شیخ تھے۔ بعض حضرات نے انہیں فقہائے خفیہ میں شمار کیا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ وہ مذہباً شافعی تھے اور امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ کے مسلک پر تھے۔<sup>⑥</sup>
- احمد بن قاسم الخشاب رحمۃ اللہ (م ۳۶۳ھ): حفاظ حدیث میں شمار ہوتے تھے۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ انہیں ”الحافظ الاوحد“ کہتے ہیں۔ امام طبری رحمۃ اللہ کے علاوہ، یہ امام ابوالقاسم البغوی رحمۃ اللہ اور امام طحاوی رحمۃ اللہ کے بھی شاگرد تھے۔<sup>⑦</sup>
- ابو عمرو محمد بن احمد بن حمدان رحمۃ اللہ (م ۳۷۶ھ): امام سبکی رحمۃ اللہ نے ”الزہد، المقری، الفقیہ، المحدث، الخوی“ کے الفاظ سے ان کا تعارف کرایا ہے۔<sup>⑧</sup> حافظ ذہبی رحمۃ اللہ نے انہیں ”محدث نیشاپور“ کہہ کر یاد کیا ہے۔<sup>⑨</sup>
- عبدالغفار بن عبید اللہ الحنفی رحمۃ اللہ (م ۳۶۷ھ): اپنے دور کے امام قراءات اور اس فن میں مصنف تھے۔<sup>⑩</sup>
- محمد بن عبداللہ ابوبکر الشیبانی رحمۃ اللہ (م ۳۸۸ھ): امام سبکی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: ”ابوبکر علم اور دین کے لحاظ سے ائمہ مسلمین میں سے ایک تھے۔ نیشاپور کے محدث تھے۔ ”المسند الصحیح علی کتاب مسلم“ اور ”کتاب الحنفی“ ان کی تصانیف ہیں۔ وہ فرماتے تھے: علم حدیث پر ایک لاکھ درہم خرچ کیے ہیں اور اس سے ایک درہم بھی نہیں کمایا۔“<sup>⑪</sup>

① طبقات الشافعیین، ص ۲۸۳

② طبقات الشافعیین، ص ۲۸۳

③ سیر اعلام النبلاء: ۱۶/۱۱۹

④ تاریخ الاسلام: ۸/۲۸۰

⑤ تاریخ الاسلام للحمی: ۲۶/۳۹۵، ۲۶/۳۹۶، ۲۶/۳۹۷، ۲۶/۳۹۸، ۲۶/۳۹۹، ۲۶/۴۰۰، ۲۶/۴۰۱، ۲۶/۴۰۲، ۲۶/۴۰۳، ۲۶/۴۰۴، ۲۶/۴۰۵، ۲۶/۴۰۶، ۲۶/۴۰۷، ۲۶/۴۰۸، ۲۶/۴۰۹، ۲۶/۴۱۰، ۲۶/۴۱۱، ۲۶/۴۱۲، ۲۶/۴۱۳، ۲۶/۴۱۴، ۲۶/۴۱۵، ۲۶/۴۱۶، ۲۶/۴۱۷، ۲۶/۴۱۸، ۲۶/۴۱۹، ۲۶/۴۲۰، ۲۶/۴۲۱، ۲۶/۴۲۲، ۲۶/۴۲۳، ۲۶/۴۲۴، ۲۶/۴۲۵، ۲۶/۴۲۶، ۲۶/۴۲۷، ۲۶/۴۲۸، ۲۶/۴۲۹، ۲۶/۴۳۰، ۲۶/۴۳۱، ۲۶/۴۳۲، ۲۶/۴۳۳، ۲۶/۴۳۴، ۲۶/۴۳۵، ۲۶/۴۳۶، ۲۶/۴۳۷، ۲۶/۴۳۸، ۲۶/۴۳۹، ۲۶/۴۴۰، ۲۶/۴۴۱، ۲۶/۴۴۲، ۲۶/۴۴۳، ۲۶/۴۴۴، ۲۶/۴۴۵، ۲۶/۴۴۶، ۲۶/۴۴۷، ۲۶/۴۴۸، ۲۶/۴۴۹، ۲۶/۴۵۰، ۲۶/۴۵۱، ۲۶/۴۵۲، ۲۶/۴۵۳، ۲۶/۴۵۴، ۲۶/۴۵۵، ۲۶/۴۵۶، ۲۶/۴۵۷، ۲۶/۴۵۸، ۲۶/۴۵۹، ۲۶/۴۶۰، ۲۶/۴۶۱، ۲۶/۴۶۲، ۲۶/۴۶۳، ۲۶/۴۶۴، ۲۶/۴۶۵، ۲۶/۴۶۶، ۲۶/۴۶۷، ۲۶/۴۶۸، ۲۶/۴۶۹، ۲۶/۴۷۰، ۲۶/۴۷۱، ۲۶/۴۷۲، ۲۶/۴۷۳، ۲۶/۴۷۴، ۲۶/۴۷۵، ۲۶/۴۷۶، ۲۶/۴۷۷، ۲۶/۴۷۸، ۲۶/۴۷۹، ۲۶/۴۸۰، ۲۶/۴۸۱، ۲۶/۴۸۲، ۲۶/۴۸۳، ۲۶/۴۸۴، ۲۶/۴۸۵، ۲۶/۴۸۶، ۲۶/۴۸۷، ۲۶/۴۸۸، ۲۶/۴۸۹، ۲۶/۴۹۰، ۲۶/۴۹۱، ۲۶/۴۹۲، ۲۶/۴۹۳، ۲۶/۴۹۴، ۲۶/۴۹۵، ۲۶/۴۹۶، ۲۶/۴۹۷، ۲۶/۴۹۸، ۲۶/۴۹۹، ۲۶/۵۰۰، ۲۶/۵۰۱، ۲۶/۵۰۲، ۲۶/۵۰۳، ۲۶/۵۰۴، ۲۶/۵۰۵، ۲۶/۵۰۶، ۲۶/۵۰۷، ۲۶/۵۰۸، ۲۶/۵۰۹، ۲۶/۵۱۰، ۲۶/۵۱۱، ۲۶/۵۱۲، ۲۶/۵۱۳، ۲۶/۵۱۴، ۲۶/۵۱۵، ۲۶/۵۱۶، ۲۶/۵۱۷، ۲۶/۵۱۸، ۲۶/۵۱۹، ۲۶/۵۲۰، ۲۶/۵۲۱، ۲۶/۵۲۲، ۲۶/۵۲۳، ۲۶/۵۲۴، ۲۶/۵۲۵، ۲۶/۵۲۶، ۲۶/۵۲۷، ۲۶/۵۲۸، ۲۶/۵۲۹، ۲۶/۵۳۰، ۲۶/۵۳۱، ۲۶/۵۳۲، ۲۶/۵۳۳، ۲۶/۵۳۴، ۲۶/۵۳۵، ۲۶/۵۳۶، ۲۶/۵۳۷، ۲۶/۵۳۸، ۲۶/۵۳۹، ۲۶/۵۴۰، ۲۶/۵۴۱، ۲۶/۵۴۲، ۲۶/۵۴۳، ۲۶/۵۴۴، ۲۶/۵۴۵، ۲۶/۵۴۶، ۲۶/۵۴۷، ۲۶/۵۴۸، ۲۶/۵۴۹، ۲۶/۵۵۰، ۲۶/۵۵۱، ۲۶/۵۵۲، ۲۶/۵۵۳، ۲۶/۵۵۴، ۲۶/۵۵۵، ۲۶/۵۵۶، ۲۶/۵۵۷، ۲۶/۵۵۸، ۲۶/۵۵۹، ۲۶/۵۶۰، ۲۶/۵۶۱، ۲۶/۵۶۲، ۲۶/۵۶۳، ۲۶/۵۶۴، ۲۶/۵۶۵، ۲۶/۵۶۶، ۲۶/۵۶۷، ۲۶/۵۶۸، ۲۶/۵۶۹، ۲۶/۵۷۰، ۲۶/۵۷۱، ۲۶/۵۷۲، ۲۶/۵۷۳، ۲۶/۵۷۴، ۲۶/۵۷۵، ۲۶/۵۷۶، ۲۶/۵۷۷، ۲۶/۵۷۸، ۲۶/۵۷۹، ۲۶/۵۸۰، ۲۶/۵۸۱، ۲۶/۵۸۲، ۲۶/۵۸۳، ۲۶/۵۸۴، ۲۶/۵۸۵، ۲۶/۵۸۶، ۲۶/۵۸۷، ۲۶/۵۸۸، ۲۶/۵۸۹، ۲۶/۵۹۰، ۲۶/۵۹۱، ۲۶/۵۹۲، ۲۶/۵۹۳، ۲۶/۵۹۴، ۲۶/۵۹۵، ۲۶/۵۹۶، ۲۶/۵۹۷، ۲۶/۵۹۸، ۲۶/۵۹۹، ۲۶/۶۰۰، ۲۶/۶۰۱، ۲۶/۶۰۲، ۲۶/۶۰۳، ۲۶/۶۰۴، ۲۶/۶۰۵، ۲۶/۶۰۶، ۲۶/۶۰۷، ۲۶/۶۰۸، ۲۶/۶۰۹، ۲۶/۶۱۰، ۲۶/۶۱۱، ۲۶/۶۱۲، ۲۶/۶۱۳، ۲۶/۶۱۴، ۲۶/۶۱۵، ۲۶/۶۱۶، ۲۶/۶۱۷، ۲۶/۶۱۸، ۲۶/۶۱۹، ۲۶/۶۲۰، ۲۶/۶۲۱، ۲۶/۶۲۲، ۲۶/۶۲۳، ۲۶/۶۲۴، ۲۶/۶۲۵، ۲۶/۶۲۶، ۲۶/۶۲۷، ۲۶/۶۲۸، ۲۶/۶۲۹، ۲۶/۶۳۰، ۲۶/۶۳۱، ۲۶/۶۳۲، ۲۶/۶۳۳، ۲۶/۶۳۴، ۲۶/۶۳۵، ۲۶/۶۳۶، ۲۶/۶۳۷، ۲۶/۶۳۸، ۲۶/۶۳۹، ۲۶/۶۴۰، ۲۶/۶۴۱، ۲۶/۶۴۲، ۲۶/۶۴۳، ۲۶/۶۴۴، ۲۶/۶۴۵، ۲۶/۶۴۶، ۲۶/۶۴۷، ۲۶/۶۴۸، ۲۶/۶۴۹، ۲۶/۶۵۰، ۲۶/۶۵۱، ۲۶/۶۵۲، ۲۶/۶۵۳، ۲۶/۶۵۴، ۲۶/۶۵۵، ۲۶/۶۵۶، ۲۶/۶۵۷، ۲۶/۶۵۸، ۲۶/۶۵۹، ۲۶/۶۶۰، ۲۶/۶۶۱، ۲۶/۶۶۲، ۲۶/۶۶۳، ۲۶/۶۶۴، ۲۶/۶۶۵، ۲۶/۶۶۶، ۲۶/۶۶۷، ۲۶/۶۶۸، ۲۶/۶۶۹، ۲۶/۶۷۰، ۲۶/۶۷۱، ۲۶/۶۷۲، ۲۶/۶۷۳، ۲۶/۶۷۴، ۲۶/۶۷۵، ۲۶/۶۷۶، ۲۶/۶۷۷، ۲۶/۶۷۸، ۲۶/۶۷۹، ۲۶/۶۸۰، ۲۶/۶۸۱، ۲۶/۶۸۲، ۲۶/۶۸۳، ۲۶/۶۸۴، ۲۶/۶۸۵، ۲۶/۶۸۶، ۲۶/۶۸۷، ۲۶/۶۸۸، ۲۶/۶۸۹، ۲۶/۶۹۰، ۲۶/۶۹۱، ۲۶/۶۹۲، ۲۶/۶۹۳، ۲۶/۶۹۴، ۲۶/۶۹۵، ۲۶/۶۹۶، ۲۶/۶۹۷، ۲۶/۶۹۸، ۲۶/۶۹۹، ۲۶/۷۰۰، ۲۶/۷۰۱، ۲۶/۷۰۲، ۲۶/۷۰۳، ۲۶/۷۰۴، ۲۶/۷۰۵، ۲۶/۷۰۶، ۲۶/۷۰۷، ۲۶/۷۰۸، ۲۶/۷۰۹، ۲۶/۷۱۰، ۲۶/۷۱۱، ۲۶/۷۱۲، ۲۶/۷۱۳، ۲۶/۷۱۴، ۲۶/۷۱۵، ۲۶/۷۱۶، ۲۶/۷۱۷، ۲۶/۷۱۸، ۲۶/۷۱۹، ۲۶/۷۲۰، ۲۶/۷۲۱، ۲۶/۷۲۲، ۲۶/۷۲۳، ۲۶/۷۲۴، ۲۶/۷۲۵، ۲۶/۷۲۶، ۲۶/۷۲۷، ۲۶/۷۲۸، ۲۶/۷۲۹، ۲۶/۷۳۰، ۲۶/۷۳۱، ۲۶/۷۳۲، ۲۶/۷۳۳، ۲۶/۷۳۴، ۲۶/۷۳۵، ۲۶/۷۳۶، ۲۶/۷۳۷، ۲۶/۷۳۸، ۲۶/۷۳۹، ۲۶/۷۴۰، ۲۶/۷۴۱، ۲۶/۷۴۲، ۲۶/۷۴۳، ۲۶/۷۴۴، ۲۶/۷۴۵، ۲۶/۷۴۶، ۲۶/۷۴۷، ۲۶/۷۴۸، ۲۶/۷۴۹، ۲۶/۷۵۰، ۲۶/۷۵۱، ۲۶/۷۵۲، ۲۶/۷۵۳، ۲۶/۷۵۴، ۲۶/۷۵۵، ۲۶/۷۵۶، ۲۶/۷۵۷، ۲۶/۷۵۸، ۲۶/۷۵۹، ۲۶/۷۶۰، ۲۶/۷۶۱، ۲۶/۷۶۲، ۲۶/۷۶۳، ۲۶/۷۶۴، ۲۶/۷۶۵، ۲۶/۷۶۶، ۲۶/۷۶۷، ۲۶/۷۶۸، ۲۶/۷۶۹، ۲۶/۷۷۰، ۲۶/۷۷۱، ۲۶/۷۷۲، ۲۶/۷۷۳، ۲۶/۷۷۴، ۲۶/۷۷۵، ۲۶/۷۷۶، ۲۶/۷۷۷، ۲۶/۷۷۸، ۲۶/۷۷۹، ۲۶/۷۸۰، ۲۶/۷۸۱، ۲۶/۷۸۲، ۲۶/۷۸۳، ۲۶/۷۸۴، ۲۶/۷۸۵، ۲۶/۷۸۶، ۲۶/۷۸۷، ۲۶/۷۸۸، ۲۶/۷۸۹، ۲۶/۷۹۰، ۲۶/۷۹۱، ۲۶/۷۹۲، ۲۶/۷۹۳، ۲۶/۷۹۴، ۲۶/۷۹۵، ۲۶/۷۹۶، ۲۶/۷۹۷، ۲۶/۷۹۸، ۲۶/۷۹۹، ۲۶/۸۰۰، ۲۶/۸۰۱، ۲۶/۸۰۲، ۲۶/۸۰۳، ۲۶/۸۰۴، ۲۶/۸۰۵، ۲۶/۸۰۶، ۲۶/۸۰۷، ۲۶/۸۰۸، ۲۶/۸۰۹، ۲۶/۸۱۰، ۲۶/۸۱۱، ۲۶/۸۱۲، ۲۶/۸۱۳، ۲۶/۸۱۴، ۲۶/۸۱۵، ۲۶/۸۱۶، ۲۶/۸۱۷، ۲۶/۸۱۸، ۲۶/۸۱۹، ۲۶/۸۲۰، ۲۶/۸۲۱، ۲۶/۸۲۲، ۲۶/۸۲۳، ۲۶/۸۲۴، ۲۶/۸۲۵، ۲۶/۸۲۶، ۲۶/۸۲۷، ۲۶/۸۲۸، ۲۶/۸۲۹، ۲۶/۸۳۰، ۲۶/۸۳۱، ۲۶/۸۳۲، ۲۶/۸۳۳، ۲۶/۸۳۴، ۲۶/۸۳۵، ۲۶/۸۳۶، ۲۶/۸۳۷، ۲۶/۸۳۸، ۲۶/۸۳۹، ۲۶/۸۴۰، ۲۶/۸۴۱، ۲۶/۸۴۲، ۲۶/۸۴۳، ۲۶/۸۴۴، ۲۶/۸۴۵، ۲۶/۸۴۶، ۲۶/۸۴۷، ۲۶/۸۴۸، ۲۶/۸۴۹، ۲۶/۸۵۰، ۲۶/۸۵۱، ۲۶/۸۵۲، ۲۶/۸۵۳، ۲۶/۸۵۴، ۲۶/۸۵۵، ۲۶/۸۵۶، ۲۶/۸۵۷، ۲۶/۸۵۸، ۲۶/۸۵۹، ۲۶/۸۶۰، ۲۶/۸۶۱، ۲۶/۸۶۲، ۲۶/۸۶۳، ۲۶/۸۶۴، ۲۶/۸۶۵، ۲۶/۸۶۶، ۲۶/۸۶۷، ۲۶/۸۶۸، ۲۶/۸۶۹، ۲۶/۸۷۰، ۲۶/۸۷۱، ۲۶/۸۷۲، ۲۶/۸۷۳، ۲۶/۸۷۴، ۲۶/۸۷۵، ۲۶/۸۷۶، ۲۶/۸۷۷، ۲۶/۸۷۸، ۲۶/۸۷۹، ۲۶/۸۸۰، ۲۶/۸۸۱، ۲۶/۸۸۲، ۲۶/۸۸۳، ۲۶/۸۸۴، ۲۶/۸۸۵، ۲۶/۸۸۶، ۲۶/۸۸۷، ۲۶/۸۸۸، ۲۶/۸۸۹، ۲۶/۸۹۰، ۲۶/۸۹۱، ۲۶/۸۹۲، ۲۶/۸۹۳، ۲۶/۸۹۴، ۲۶/۸۹۵، ۲۶/۸۹۶، ۲۶/۸۹۷، ۲۶/۸۹۸، ۲۶/۸۹۹، ۲۶/۹۰۰، ۲۶/۹۰۱، ۲۶/۹۰۲، ۲۶/۹۰۳، ۲۶/۹۰۴، ۲۶/۹۰۵، ۲۶/۹۰۶، ۲۶/۹۰۷، ۲۶/۹۰۸، ۲۶/۹۰۹، ۲۶/۹۱۰، ۲۶/۹۱۱، ۲۶/۹۱۲، ۲۶/۹۱۳، ۲۶/۹۱۴، ۲۶/۹۱۵، ۲۶/۹۱۶، ۲۶/۹۱۷، ۲۶/۹۱۸، ۲۶/۹۱۹، ۲۶/۹۲۰، ۲۶/۹۲۱، ۲۶/۹۲۲، ۲۶/۹۲۳، ۲۶/۹۲۴، ۲۶/۹۲۵، ۲۶/۹۲۶، ۲۶/۹۲۷، ۲۶/۹۲۸، ۲۶/۹۲۹، ۲۶/۹۳۰، ۲۶/۹۳۱، ۲۶/۹۳۲، ۲۶/۹۳۳، ۲۶/۹۳۴، ۲۶/۹۳۵، ۲۶/۹۳۶، ۲۶/۹۳۷، ۲۶/۹۳۸، ۲۶/۹۳۹، ۲۶/۹۴۰، ۲۶/۹۴۱، ۲۶/۹۴۲، ۲۶/۹۴۳، ۲۶/۹۴۴، ۲۶/۹۴۵، ۲۶/۹۴۶، ۲۶/۹۴۷، ۲۶/۹۴۸، ۲۶/۹۴۹، ۲۶/۹۵۰، ۲۶/۹۵۱، ۲۶/۹۵۲، ۲۶/۹۵۳، ۲۶/۹۵۴، ۲۶/۹۵۵، ۲۶/۹۵۶، ۲۶/۹۵۷، ۲۶/۹۵۸، ۲۶/۹۵۹، ۲۶/۹۶۰، ۲۶/۹۶۱، ۲۶/۹۶۲، ۲۶/۹۶۳، ۲۶/۹۶۴، ۲۶/۹۶۵، ۲۶/۹۶۶، ۲۶/۹۶۷، ۲۶/۹۶۸، ۲۶/۹۶۹، ۲۶/۹۷۰، ۲۶/۹۷۱، ۲۶/۹۷۲، ۲۶/۹۷۳، ۲۶/۹۷۴، ۲۶/۹۷۵، ۲۶/۹۷۶، ۲۶/۹۷۷، ۲۶/۹۷۸، ۲۶/۹۷۹، ۲۶/۹۸۰، ۲۶/۹۸۱، ۲۶/۹۸۲، ۲۶/۹۸۳، ۲۶/۹۸۴، ۲۶/۹۸۵، ۲۶/۹۸۶، ۲۶/۹۸۷، ۲۶/۹۸۸، ۲۶/۹۸۹، ۲۶/۹۹۰، ۲۶/۹۹۱، ۲۶/۹۹۲، ۲۶/۹۹۳، ۲۶/۹۹۴، ۲۶/۹۹۵، ۲۶/۹۹۶، ۲۶/۹۹۷، ۲۶/۹۹۸، ۲۶/۹۹۹، ۲۶/۱۰۰۰، ۲۶/۱۰۰۱، ۲۶/۱۰۰۲، ۲۶/۱۰۰۳، ۲۶/۱۰۰۴، ۲۶/۱۰۰۵، ۲۶/۱۰۰۶، ۲۶/۱۰۰۷، ۲۶/۱۰۰۸، ۲۶/۱۰۰۹، ۲۶/۱۰۱۰، ۲۶/۱۰۱۱، ۲۶/۱۰۱۲، ۲۶/۱۰۱۳، ۲۶/۱۰۱۴، ۲۶/۱۰۱۵، ۲۶/۱۰۱۶، ۲۶/۱۰۱۷، ۲۶/۱۰۱۸، ۲۶/۱۰۱۹، ۲۶/۱۰۲۰، ۲۶/۱۰۲۱، ۲۶/۱۰۲۲، ۲۶/۱۰۲۳، ۲۶/۱۰۲۴، ۲۶/۱۰۲۵، ۲۶/۱۰۲۶، ۲۶/۱۰۲۷، ۲۶/۱۰۲۸، ۲۶/۱۰۲۹، ۲۶/۱۰۳۰، ۲۶/۱۰۳۱، ۲۶/۱۰۳۲، ۲۶/۱۰۳۳، ۲۶/۱۰۳۴، ۲۶/۱۰۳۵، ۲۶/۱۰۳۶، ۲۶/۱۰۳۷، ۲۶/۱۰۳۸، ۲۶/۱۰۳۹، ۲۶/۱۰۴۰، ۲۶/۱۰۴۱، ۲۶/۱۰۴۲، ۲۶/۱۰۴۳، ۲۶/۱۰۴۴، ۲۶/۱۰۴۵، ۲۶/۱۰۴۶، ۲۶/۱۰۴۷، ۲۶/۱۰۴۸، ۲۶/۱۰۴۹، ۲۶/۱۰۵۰، ۲۶/۱۰۵۱، ۲۶/۱۰۵۲، ۲۶/۱۰۵۳، ۲۶/۱۰۵۴، ۲۶/۱۰۵۵، ۲۶/۱۰۵۶، ۲۶/۱۰۵۷، ۲۶/۱۰۵۸، ۲۶/۱۰۵۹، ۲۶/۱۰۶۰، ۲۶/۱۰۶۱، ۲۶/۱۰۶۲، ۲۶/۱۰۶۳، ۲۶/۱۰۶۴، ۲۶/۱۰۶۵، ۲۶/۱۰۶۶، ۲۶/۱۰۶۷، ۲۶/۱۰۶۸، ۲۶/۱۰۶۹، ۲۶/۱۰۷۰، ۲۶/۱۰۷۱، ۲۶/۱۰۷۲، ۲۶/۱۰۷۳، ۲۶/۱۰۷۴، ۲۶/۱۰۷۵، ۲۶/۱۰۷۶، ۲۶/۱۰۷۷، ۲۶/۱۰۷۸، ۲۶/۱۰۷۹، ۲۶/۱۰۸۰، ۲۶/۱۰۸۱، ۲۶/۱۰۸۲، ۲۶/۱۰۸۳، ۲۶/۱۰۸۴، ۲۶/۱۰۸۵، ۲۶/۱۰۸۶، ۲۶/۱۰۸۷، ۲۶/۱۰۸۸، ۲۶/۱۰۸۹، ۲۶/۱۰۹۰، ۲۶/۱۰۹۱، ۲۶/۱۰۹۲، ۲۶/۱۰۹۳، ۲۶/۱۰۹۴، ۲۶/۱۰۹۵، ۲۶/۱۰۹۶، ۲۶/۱۰۹۷، ۲۶/۱۰۹۸، ۲۶/۱۰۹۹، ۲۶/۱۱۰۰، ۲۶/۱۱۰۱، ۲۶/۱۱۰۲، ۲۶/۱۱۰۳، ۲۶/۱۱۰۴، ۲۶/۱۱۰۵، ۲۶/۱۱۰۶، ۲۶/۱۱۰۷، ۲۶/۱۱۰۸، ۲۶/۱۱۰۹، ۲۶/۱۱۱۰، ۲۶/۱۱۱۱، ۲۶/۱۱۱۲، ۲۶/۱۱۱۳، ۲۶/۱۱۱۴، ۲۶/۱۱۱۵، ۲۶/۱۱۱۶، ۲۶/۱۱۱۷، ۲۶/۱۱۱۸، ۲۶/۱۱۱۹، ۲۶/۱۱۲۰، ۲۶/۱۱۲۱، ۲۶/۱۱۲۲، ۲۶/۱۱۲۳، ۲۶/۱۱۲۴، ۲۶/۱۱۲۵، ۲۶/۱۱۲۶، ۲۶/۱۱۲۷، ۲۶/۱۱۲۸، ۲۶/۱۱۲۹، ۲۶/۱۱۳۰، ۲۶/۱۱۳۱، ۲۶/۱۱۳۲، ۲۶/۱۱۳۳، ۲۶/۱۱۳۴، ۲۶/۱۱۳۵، ۲۶/۱۱۳۶، ۲۶/۱۱۳۷، ۲۶/۱۱۳۸، ۲۶/۱۱۳۹، ۲۶/۱۱۴۰، ۲۶/۱۱۴۱، ۲۶/۱۱۴۲، ۲۶/۱۱۴۳، ۲۶/۱۱۴۴، ۲۶/۱۱۴۵، ۲۶/۱۱۴۶، ۲۶/۱۱۴۷، ۲۶/۱۱۴۸، ۲۶/۱۱۴۹، ۲۶/۱۱۵۰، ۲۶/۱۱۵۱، ۲۶/۱۱۵۲، ۲۶/۱۱۵۳، ۲۶/۱۱۵۴، ۲۶/۱۱۵۵، ۲۶/۱۱۵۶، ۲۶/۱۱۵۷، ۲۶/۱۱۵۸، ۲۶/۱۱۵۹، ۲۶/۱۱۶۰، ۲۶/۱۱۶۱، ۲۶/۱۱۶۲، ۲۶/۱۱۶۳، ۲۶/۱۱۶۴، ۲۶/۱۱۶۵، ۲۶/۱۱۶۶، ۲۶/۱۱۶۷، ۲۶/۱۱۶۸، ۲۶/۱۱۶۹، ۲۶/۱۱۷۰، ۲۶/۱۱۷۱، ۲۶/۱۱۷۲، ۲۶/۱۱۷۳، ۲۶/۱۱۷۴، ۲۶/۱۱۷۵، ۲۶/۱۱۷۶، ۲۶/۱۱۷۷، ۲۶/۱۱۷۸، ۲۶/۱۱۷۹، ۲۶/۱۱۸۰، ۲۶/۱۱۸۱، ۲۶/۱۱۸۲، ۲۶/۱۱۸۳، ۲۶/۱۱۸۴، ۲۶/۱۱۸۵، ۲۶/۱۱۸۶، ۲۶/۱۱۸۷، ۲۶/۱۱۸۸، ۲۶/۱۱۸۹، ۲۶/۱۱۹۰، ۲۶/۱۱۹۱، ۲۶/۱۱۹۲، ۲۶/۱۱۹۳، ۲۶/۱۱۹۴، ۲۶/۱۱۹۵، ۲۶/۱۱۹۶، ۲۶/۱۱۹۷، ۲۶/۱۱۹۸، ۲۶/۱۱۹۹، ۲۶/۱۲۰۰، ۲۶/۱۲۰۱، ۲۶/۱۲۰۲، ۲۶/۱۲۰۳، ۲۶/۱۲۰۴،



۱ ابو شعیب عبد اللہ بن الحسن الحرانی الاموی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۹۵ھ): عمر میں بڑے اور اسناد اعلیٰ ہونے کے باوجود امام طبری سے سماع حدیث کیا۔<sup>①</sup>

۲ ابن السنی رحمۃ اللہ علیہ (۳۶۳ھ): ”عمل الیوم واللیلۃ“ جیسی مفید کتاب کے مؤلف اور امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ ہیں۔<sup>②</sup>

۳ کتب حدیث، تفسیر و عقائد میں ان سے نقل احادیث و اقوال کے شواہد امام طبری رحمۃ اللہ علیہ اتنے بڑے عالم تھے کہ ان کی روایات کو بعد کے جلیل القدر ائمہ نے علم حدیث، علم تفسیر اور علم عقائد سے متعلق اپنی تصانیف میں پورے اعتماد کے ساتھ پیش کیا۔ اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

کتب احادیث میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی روایات:

- ۱ معجم صغیر: امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۶۰ھ) کی تالیف ہے جس میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی احادیث لی گئی ہیں۔<sup>③</sup>
- ۲ معجم کبیر: امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس عظیم الشان ذخیرہ حدیث میں بھی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی احادیث لی گئی ہیں۔<sup>④</sup>
- ۳ عمل الیوم واللیلۃ: یہ ابن السنی الدینوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۶۳ھ) کی شہرہ آفاق نہایت مفید تالیف ہے، اس میں بھی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سے مروی مرفوع احادیث موجود ہیں۔<sup>⑤</sup>

- ۴ مستدرک حاکم: امام حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۰۵ھ) کی مستدرک میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سے بکثرت احادیث لی گئی ہیں جن میں سے بعض کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیحین یا ان میں سے کسی ایک کے معیار پر قرار دیا ہے۔<sup>⑥</sup>
- ۵ سنن صغیر بیہقی: امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۵۸ھ) کی اس تالیف میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ سے احادیث منقول ہیں۔<sup>⑦</sup>

① تاریخ الاسلام: ۲۳/۱۱۷۷/۲۲ ص ۲۸۰ ت تدمری ۶۱/۹۹۳/۷: ۱۶۰ ت بشار

② انظر: عمل الیوم واللیلۃ، روایت نمبر: ۹۹

③ طبرانی: حدثنا محمد بن جریر الطبری الفقیہ، حدثنا اسماعیل بن المعز کل الحمصی... عن علقمة عن ابن مسعود رضی اللہ عنہما: کنت مع النبی ﷺ، إذ أتاه یهودی فقال: یا ابا القاسم! ما الروح؟ (المعجم الصغیر، ج: ۱، ص: ۱۰۰۳)

④ حدثنا الطبری الفقیہ محمد بن جریر، ثنا یحییٰ بن ابراہیم... الاثنین من لحن رسول اللہ ﷺ الخ. (المعجم الکبیر، ج: ۱، ص: ۹۸۶۹)

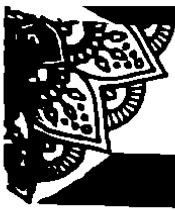
⑤ أخبرنا محمد بن جریر، حدثنا ابو کریب... عن طارق بن شہاب، عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما، ما من مسلم یقول أنا سمع الخلاء بالصلوة. (عمل الیوم واللیلۃ، روایت نمبر: ۹۹) أخبرنا محمد بن جریر الطبری، حدثنا الفضل بن سهل الاصبہانی... عن حماد بن حصین رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ... (عمل الیوم واللیلۃ، روایت نمبر: ۳۲۷)

⑥ أخبرنا محمد بن جریر الطبری وسلم بن معاذ، فلا حدثنا ابراہیم بن احمد بن عمرو الضحاک... عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما قال کان رسول اللہ ﷺ... (عمل الیوم واللیلۃ، روایت نمبر: ۵۹۳)

⑦ حدثنا ابو علی الحسن بن علی الحافظ، اثابنا محمد بن جریر الطبری، ثنا عثمان بن یحییٰ القوسانی... عن عبد اللہ، قال کان رسول اللہ ﷺ یعلتنا الخ (المستدرک للحاکم، روایت نمبر: ۹۷۸. قال النہی علی شرط مسلم) عن ابی ذر رضی اللہ عنہما قال طلب رسول اللہ ﷺ... قال ”اوتیت اللیلۃ حمصا... الخ ج: ۳، ص: ۳۵۸۷، قال النہی علی شرط البیہقی (مسلم) نیز دیکھئے روایات نمبر:

۱۷۵۹ ۴۲۷۶ ۴۵۱۸ ۴۸۶۴ ۵۵۴۸ ۵۵۵۵ ۵۶۲۵ ۶۲۲۶ ۶۴۲۳ ۶۷۷۱ ۶۸۱۷ ۶۸۶۹ ۶۹۹۳ ۶۹۹۵ ۷۵۹۳

⑧ أخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ، اثابنا عبد اللہ الفقیہ، اثابنا محمد بن جریر الطبری، اثابنا سعید بن یحییٰ بن سعید الاموی... عن عروہ، عن عاتقہ ان النبی ﷺ... قال ایما امرأة نکحت بغير إذن ولہا وشہدی عدل حکماھا باطل. (السنن الصغیر للبیہقی، ج: ۱، ص: ۲۳۸۲)



① السنن الکبریٰ للبیہقی: یہ امام بیہقی رحمہ اللہ کا عظیم ذخیرہ حدیث ہے جس سے ہر دور میں علماء استفادہ کرتے آئے ہیں۔ اس کی متعدد احادیث کی سند میں امام طبری رحمہ اللہ موجود ہیں۔<sup>①</sup>

② شعب الایمان: امام بیہقی رحمہ اللہ کی اس شاہکار تالیف میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کی احادیث ہیں۔<sup>②</sup>

③ الترغیب والترہیب: حافظ عبدالعظیم المندری رحمہ اللہ (م ۶۵۶ھ) کے اس مقبول عام ذخیرہ حدیث میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کی روایات سے استفادہ کیا گیا ہے۔<sup>③</sup>

④ مسند الفاروق: حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ (م ۷۴۷ھ) نے مسند الفاروق میں امام طبری رحمہ اللہ سے حدیث لی ہے۔<sup>④</sup>

⑤ اتحاف المہرۃ: یہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ (م ۸۵۲ھ) کی فن حدیث میں مایہ ناز تالیف ہے، جس میں پچیس ہزار سے زائد احادیث جمع کر دی گئی ہیں۔ نقد و جرح میں اعلیٰ معیار رکھنے والے ابن حجر رحمہ اللہ نے اس تالیف میں امام طبری رحمہ اللہ کی سند سے بکثرت احادیث نقل کی ہیں۔<sup>⑤</sup>

کتب تفسیر میں امام طبری رحمہ اللہ کی روایات:

امام طبری رحمہ اللہ کو مفسرین کا امام مانا جاتا ہے، ان کے بعد آنے والا شاید ہی کوئی ایسا مفسر ہوگا جو ان کی روایات یا ان کے تفسیری اقوال سے بے نیاز رہا ہو۔ محتاط علماء بھی اس بارے میں امام طبری رحمہ اللہ پر پورا اعتماد کرتے تھے۔ امام ابوالحسن الواحدی رحمہ اللہ (م ۴۶۸ھ) کی ”التفسیر الوسیط“، امام بغوی رحمہ اللہ (م ۵۱۰ھ) کی ”تفسیر معالم التنزیل“، امام رازی رحمہ اللہ (م ۶۱۶ھ) کی ”تفسیر مفتاح الغیب“، امام قرطبی رحمہ اللہ (م ۶۷۱ھ) کی ”الجامع لأحكام القرآن“، امام خازن رحمہ اللہ (م ۷۵۱ھ) کی ”لباب التأویل“، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی ”تفسیر القرآن العظیم“، امام شعبانی رحمہ اللہ (م ۸۷۵ھ) کی ”الجامع للحسان“، امام سیوطی رحمہ اللہ (م ۹۱۱ھ) کی ”الدر المنثور“ اور علامہ محمود آلوسی رحمہ اللہ (م ۱۲۱۷ھ) کی ”تفسیر روح المعانی“ سمیت درجنوں تفاسیر میں امام طبری رحمہ اللہ کے اقوال اور روایات کو نقل کیا گیا ہے۔<sup>⑥</sup>

① السنن الکبریٰ للبیہقی، روایات نمبر: ۵۷۶..... ۱۰۱۱۲..... ۱۲۵۵۵..... ۱۵۵۵۵..... ۱۸۱۰۹.

② شعب الایمان، روایات نمبر: ۱۲۱۹..... ۲۶۶۵..... ۶۶۱۲..... ۱۰۳۸۴.

③ الترغیب والترہیب، روایات نمبر: ۱۰۷۰..... ۱۸۱۰.

④ مسند الفاروق: ۶۹۹/۲، ط دارالولاء المنصورہ.

⑤ اتحاف المہرۃ: ۳۵۰/۳..... ۳۹۸/۴..... ۵۳۸/۴..... ۲۱۰/۵..... ۱۳۲/۵..... ۱۳۵/۵..... ۳۲۷/۶..... ۵۰۲/۶.

⑥ ۵۳۹/۷..... ۲۱۲/۱۰..... ۱۸۳/۱۰..... ۲۲۹/۱۰..... ۳۵۴/۱۱..... ۳۷۶/۱۱..... ۵۱۵/۱۱..... ۵۹۶/۱۱..... ۶۱۴/۱۱.

۶۵۵/۱۱..... ۶۵۶/۱۱..... ۴۹/۱۳..... ۶۲۴/۱۳..... ۱۶۹/۱۴..... ۶۸۵/۱۴، ط مجمع المطبک لہد.

⑦ صرف تفسیر ابن کثیر کی سورۃ البقرہ سے چند حوالے پیش کیے جا رہے ہیں جو بڑی قحط اور محققانہ تفسیر ہے:

سورۃ الفاتحہ، حدث: ہی ام القرآن وہی فاتحۃ الكتاب وہی السبع المعالی: ۱۹/۱.

سورۃ البقرہ، آیت: ۴۵: ۱۵۴/۱..... البقرہ، آیت: ۶۷: ۱۹۱/۱..... البقرہ، آیت: ۹۴: ۲۲۱/۱..... ۹۶۵/۱.

البقرہ، آیت: ۱۸۶: ۳۷۴/۱..... البقرہ، آیت: ۲۵۰: ۲۵۲/۱..... ۵۱۰/۱.

اگر کتب تفسیر میں امام طبری رحمہ اللہ کے حوالوں سے منقول اقوال اور روایات کو جمع کیا جائے تو ایک الگ ضخیم کتاب تیار ہو جائے گی۔



کتب عقائد و احکام میں امام طبری رحمہ اللہ کی روایات سے استشہاد:  
امام طبری رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر اور دیگر کتب و رسائل میں عقائد صحیحہ و فقیہی احکام کے اثبات اور باطل نظریات و بدعات کی تردید میں جو احادیث اور اقوال پیش کیے، علماء نے عقائد و احکام کی کتب میں انہیں جا بجا نقل کیا ہے۔ ان علماء میں حافظ ذہبی، امام سیوطی، علامہ شوکانی، ابن حجر عسقلانی اور امام ابن تیمیہ رحمہم اللہ جیسے بلند پایہ حضرات شامل ہیں۔<sup>①</sup>

## ⑤ راویوں کی توثیق و تضعیف میں امام طبری کی آراء پر اعتماد

امام طبری رحمہ اللہ فن جرح و تعدیل اور علل میں قابل رشک دسترس رکھتے تھے۔ ”اختلاف الفقہاء“ اور ”تہذیب الآثار“ میں ان کی تحقیقات اس کی شاہد ہیں۔ ائمہ فن رجال نے اپنی شہرہ آفاق موسوعات میں امام طبری رحمہ اللہ کے اقوال نقل کیے ہیں۔ جس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فن جرح و تعدیل کے ائمہ، راویوں کے بارے میں ان کی رائے کو خاص اہمیت دیتے تھے۔<sup>②</sup>

① اس سلسلے میں ہم چند مثالیں پیش کر رہے ہیں:

① العرش: للحافظ الذهبي: ۱۷/۲..... ص ۱۸۲..... ص ۲۸۵..... ص ۳۵۷..... ص ۳۵۸..... مكتبة احواء السلفه رياض

② العلو للعلی الغفار للذهبي: ص ۸۳..... ص ۱۲۴..... ص ۲۰۵

③ المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي، ص ۳۱..... ص ۱۷۳، ۱۷۲..... ص ۴۴۹.....

④ ايثار الحق على الخلق، لعز الدين البغوي: ص ۱۸۹..... ص ۴۱۴..... دار الكتب العلمية

⑤ حقيقة السنة والبدعة للسيوطي: ص ۱۱۷، مطابع الرشيد

⑥ الصواعق المبرقة على اهل الرفض والضلال والزندقه لابن حجر الهيتمي: ۲۹۰/۱..... ۴۲۲/۲..... ص ۳۰

⑦ الاوابل الطقات في تاويل الاسماء والصفات، للمقدسي الحنبلي: ص ۵۷

⑧ تطهير الاعتقاد لمحمد بن اسماعيل الصنعاني امير بعاني ومحمد بن علي الشوكاني، ص ۱۰۸ ط سفير الرياض

⑨ رفع الاسعار لمحمد بن اسماعيل الصنعاني امير بعاني، ص ۹۳، ۹۱، ط المكتب الاسلامي بيروت

⑩ لواعظ الانوار الالهية: للسفاري الحنبلي: ۳۷۶/۱..... ۴۴۹..... ۱۵۸/۲..... ۱۶۱..... ۱۶۳..... ط مؤسسة المصنفين

⑪ اعتقاد اهل السنة لابي القاسم اللالكائي: ۱۸۳/۱..... ۱۸۴..... ۲۳۴/۲..... ۳۲۰..... ۳۵۳..... ۳۵۵..... ۳۵۹..... ط دار طيبة رياض

⑫ القضاء الصراط المستقيم لابن تيمية: ۱۹۲/۲، ط دار عالم الكتب بيروت

⑬ الاختيارية لابن تيمية، ص ۲۱۶..... ط دار الخراز جدة

⑭ الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية: ۱۹۵/۱..... ۱۹۰/۲..... ط دار العاصمة

⑮ الحسنه والسنة لابن تيمية، ص ۱۵۷، ط دار الكتب العلمية

⑯ الرد على من قال بفناء الجنة والنار لابن تيمية، ص ۶۸، ط دار بلنسية

⑰ منهاج السنة لابن تيمية: ۵۱۸/۵..... ص ۷..... ۱۴۱/۷..... ۲۴۹/۷..... ۳۰۰/۷..... ۴۹۵/۸..... ص ۵۵۵

⑱ ياد رہے کہ امام طبری رحمہ اللہ کے یہ اقوال صرف راویوں کے سن پیدائش، سن وفات، اسفار اور سماع وغیرہ سے متعلق نہیں بلکہ ان کی مجلسات، مجلسات باضعف اور ناقابل استدلال ہونے کے بارے میں بھی ہیں۔ جرح و تعدیل کے مشہور ماخذ ”تہذیب التہذیب“ (لابن حجر) سے چند مثالیں پیش خدمت ہیں:

☆ قال ابو جعفر الطبري: ليس بهذا ك. (تہذیب التہذیب، ۱۹۲/۲، ترجمۃ الحلو بن وجہ، مطبوعہ نظمہ و کتب)

☆ ذكره ابو جعفر الطبري في طبقات الفقهاء. (۱۷۹/۲، ترجمۃ: حبيب بن ابي ثابت)

☆ قال ابو جعفر الطبري في التہذیب: ليس بمعروف في اهل القل عندهم. (۳۹۶/۴، ترجمۃ: صالح بن عبد اللہ بن امی فروہ)

☆ قال ابو جعفر الطبري في طبقات الفقهاء: كان ذا ادب وفقه وعلم. (۹۹/۵، ترجمۃ: عامر بن شراحيل النخعي)



## ② احادیث کی تصحیح و تضعیف میں امام طبری کی رائے پر محققین کا اعتماد

محققین نے احادیث کے معیار میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کی رائے کو معتبر مانا ہے۔ جن احادیث کو امام بخاری رحمہ اللہ جیسے اساطین صحیح قرار دے چکے ہیں، ان کی صحت کی تائید میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کی رائے کو پیش کیا گیا۔ جن احادیث کے متعلق پہلے کوئی رائے قائم نہیں کی گئی تھی، ان میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کی رائے پر بھروسہ کیا گیا ہے۔<sup>①</sup>



بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ:

☆ قال ابو جعفر الطبری: کان شاعراً، فقیهاً، ورعاً. (۲۵۱/۵، ترجمہ: عبد اللہ بن شبرمة)  
 ☆ قال ابو جعفر الطبری فی تہذیب الآثار: اختلط عقله فی آخر عمره. (۳۷۹/۵، ترجمہ: عبد اللہ بن لہیعہ)  
 ☆ قال ابن المذنبی ہو شیخ مجہول وکذا قال ابو جعفر الطبری. (۸۵/۶، ترجمہ: عبد اللہ بن یسار)  
 ☆ قال ابو جعفر الطبری: کان مقدما فی العلم والمعرفة بالاحکام. (۲۴/۷، ترجمہ: عبد اللہ بن عبد اللہ بن عصبہ بن مسعود)  
 ☆ قال ابو جعفر الطبری: عبد اللہ بن الوازع غیر معروف فی نقلہ الآثار. (۵۵/۷، ترجمہ: عبد اللہ بن الوازع)  
 ☆ قال ابو جعفر الطبری: وکثیر بن زید عنہم ممن لا یحتج بنقلہ. (۴۱۴/۸، ترجمہ: کثیر بن زید)  
 ☆ قال ابو جعفر الطبری: لا یحتج بحدیثہ. (۴۳۶/۹، ترجمہ: محمد بن مروان بن عبد اللہ)  
 مانفوری دہشتے بھی راویوں کے بارے میں محمد بن جریر طبری رحمہ اللہ کی آراء کو نقل کیا ہے، مثلاً:  
 وقال محمد بن جریر الطبری: وکان ثقة غیر الہ کان یقلط احياناً. (تہذیب الکمال: ۱۴/۱۳۱، ترجمہ: عباد بن شیبان، ط الرسالة بیروت)

قال ابو جعفر محمد بن جریر الطبری: ما رأیت احفظ من ابی فلا یة. (تہذیب الکمال، ۱۸ ص ۴۰۳، ترجمہ: عبد الملک بن محمد ابی فلا یة الضری)

کیا انہر جرح و تعدیل اپنے فن میں کسی بد عقیدہ انسان کی آراء لے سکتے ہیں؟ اور کیا اس صورت میں فن جرح و تعدیل اور فن حدیث معتبر مانا جاسکتا ہے؟ حاشیہ صفحہ موجودہ:

① صرف حافظ ابن جریر دہشتے کی "اتحاف الہمة" پر ایک نگاہ سے جرح میں سائے آسکیں، وہ پیش کی جارہی ہیں۔ ہمارے دعوے کے ثبوت کے لیے اتنا کافی ہے کہ ابن جریر مستقلی دہشتے جیسا محقق امام طبری دہشتے کی صحیح پراعتاد ذکر کرتا ہے۔

رواہ ابن جریر عن محمد بن سہل بن عسکر بہ وصحہ. (۲۳۶/۶) قال الطبری: هذا الخبر عندنا صحيح السند. (۶۱۴/۱۱)  
 رواہ البخاری وصحہ ابن جریر. (۵۵۶/۱۱) أخرجه ابن جریر من حدیث مؤمل وصحہ. (۶۸۵/۱۴)  
 رواہ ابن جریر ..... وصحہ (۴۵۴/۱۷)

ابو حیان انکی دہشتے جن کے بارے میں پروپیگنڈا کیا جاتا ہے کہ وہ امام طبری دہشتے کو راضی کہتے تھے، حدیث کے معیار میں امام طبری دہشتے کی رائے پر اعتماد کر کے فرماتے ہیں: وروی فی هذا المعنی حدیث طویل عن حدیثہ، و ذکر الطبری الہ ضعیف السند، مکتوب لبہ علی رواية ابن الجراح. (تفسیر البحر المحیط: ۵۶۵/۸)

ہم نے حدیثی، تفسیری اور اعتقادی تصانیف و تالیفات میں امام طبری پراعتاد کی مثالوں کی طرف محض اشارہ کیا ہے۔ اگر تمام عبارات پیش کی جائیں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو سکتی ہے۔ یکام کا ایک مستقل موضوع ہے۔ اگر کوئی اس پر توجہ دے تو نہایت مفید تحقیقی کام ہو سکتا ہے۔





## امام طبری رحمۃ اللہ علیہ اور تاریخ طبری پر بعض اعتراضات کے جوابات

کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی تدفین رات کو ہونا ان کے رافضی ہونے کی دلیل ہے؟  
 ﴿سوال﴾ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ رافضی تھے؛ اس لیے بغداد کے لوگ ان سے اس قدر نفرت کرتے تھے کہ ان کی تدفین بھی چوری چھپے رات کے وقت ہوئی۔ پھر انہیں اہل سنت کا عالم کیوں کہا جا رہا ہے؟  
 ﴿جواب﴾ رجال کے تمام ماہرین امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو اہل سنت کا امام مانتے آئے ہیں۔ آپ کو چاہیے کہ ان کے دعوے کی تردید اور اپنے دعوے کے ثبوت کے لیے اسماء الرجال ہی سے کوئی حوالہ پیش کریں۔ باقی رسی یہ بات کہ ان کی تدفین دن کو کیوں نہ ہوئی، اس کا جواب علامہ ابن اثیر جزیری رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے۔ وہ تحریر فرماتے ہیں:

”محمد بن جریر طبری کی وفات کا ذکر: اس سال (۳۱۰ھ میں) محمد بن جریر الطبری صاحب تاریخ کا بغداد میں انتقال ہو گیا۔ ان کی ولادت ۲۲۳ھ میں ہوئی۔ انہیں رات کے وقت ان کے گھر میں دفن کیا گیا؛ اس لیے کہ عوام جمع ہو گئے اور انہیں دن کے وقت دفن ہونے سے روک دیا۔ اور ان پر رفض کا الزام لگایا۔ پھر ان پر الحاد کا الزام لگایا۔ علی بن عیسیٰ کہتے تھے: اللہ کی قسم! اگر ان لوگوں سے رفض اور الحاد کا مطلب پوچھا جائے تو انہیں اس کا علم ہو گا نہ پہچان۔ ابن مسکویہ صاحب تجارب الامم نے یہ نقل کیا ہے۔ امام طبری جیسا امام ایسی باتوں میں ملوث نہیں ہو سکتا۔ جہاں تک ابن مسکویہ نے عوام کے تصعب کا ذکر کیا ہے تو بات اس طرح نہیں تھی۔ بلکہ فقط کچھ حنبلیوں نے امام طبری سے تصعب برتا تھا اور ان پر طعنہ زنی کی تھی، پھر عوام ان کے پیچھے ہو لیے۔“<sup>①</sup>

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ بھی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو ہر قسم کی بدعتیہ کی سے پاک قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”امام طبری اپنے گھر میں دفن کیے گئے؛ کیوں کہ حنابلہ کے عوام میں سے بعض اوباشوں نے دن میں ان کی تدفین میں رکاوٹ ڈالی اور ان پر رفض کا الزام لگایا اور بعض جاہلوں نے ان پر الحاد کی تہمت دھری۔ جبکہ امام طبری اس الزام سے بھی بالکل بری ہیں اور اس الزام سے بھی۔ بلکہ وہ تو کتاب اللہ اور سنت رسول کے علوم میں اسلام کے ائمہ میں سے تھے۔“<sup>②</sup>



① الکامل فی التاريخ: سنة ۳۱۰ھ

② ودفن فی دارہ لان بعض الرعاع من عوام الحنابلة منعوا من دفنه نهاراً ولسوه الى الرض ومن الجهلة من رماه بالحاد، وحاشاء من هذا ومن ذا له ايضا، بل كان احد ائمة الاسلام فی علم بکتاب اللہ وسنة رسوله. (البدایة والنهاية: ۸۴۹/۱۶)



کیا حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے امام طبری رحمہ اللہ کو شیعہ کہا ہے؟

﴿سوال﴾ آپ اپنے متعدد کالموں اور تحریروں میں امام طبری کی کتب کا حوالہ بھی دے چکے ہیں اور ان کا دفاع بھی کرتے آرہے ہیں۔ حالانکہ طبری کا شیعہ ہونا بلکہ رافضی ہونا محققین کے نزدیک طے ہے۔ رہے حاطب اللیل قسم کے مقلدین تو ان کی رائے کا کوئی اعتبار نہیں۔ حافظ ذہبی ”میزان الاعتدال“ میں طبری کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فیہ تشیع“ (ان میں شیعیت ہی شیعیت بھری ہوئی تھی۔)

﴿جواب﴾ امام طبری رحمہ اللہ کی تعریف و توثیق میں اصحاب جرح و تعدیل یک زبان ہیں۔ جو چاہے رجال کی کتب اٹھا کر دیکھ لے۔ جو حوالہ آپ نے پیش کیا ہے، وہ سراسر خیانت پر مبنی ہے۔ اگر آپ نے اصل کتاب دیکھے بغیر کسی کی اندھی تقلید میں یہ حوالہ دے دیا ہے تو آپ کو کم علمی کی بناء پر معذور سمجھا جاسکتا ہے، ورنہ ایسی حرکت بہت افسوس ناک ہے اور آخرت کے لحاظ سے قابل مواخذہ بھی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی عبارت یہ ہے:

فیہ تشیع یسیر و موالاتہ لاتضر.

”ان میں معمولی سا تشیع اور (اہل بیت) سے موالات تھی جو مضر نہیں۔“<sup>①</sup>

”فیہ تشیع“ کا ترجمہ یہ نہیں ہو سکتا کہ ان میں شیعیت بھری ہوئی تھی۔ بلکہ صحیح ترجمہ ہے: ان میں کچھ تشیع تھا۔ ”تشیع“ کی توہین و نکارت اس بات کو واضح کرنے کے لیے کافی تھی، جبکہ یہاں اس کے بعد ”یسیر“ کی وضاحت بھی ہے۔ اس کے بعد ”موالاتہ لاتضر“ نے معاملے کو بالکل صاف کر دیا ہے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”سیر اعلام النبلاء“ میں اس بات کو مزید واضح کرتے ہیں:

”وُشِنَ عَلَیْهِ بِیَسِیرِ تَشِیعٍ، وَ مَا رَأَیْنَا اِلَّا الْخَیْرَ.“<sup>②</sup>

یعنی معمولی تشیع بھی ثابت نہیں ہے، صرف اس کا الزام لگایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ محض الزام سے کچھ ثابت نہیں ہوتا۔ حقیقی بات جو حافظ ذہبی نے اپنی رائے کے طور پر لکھی ہے، یہ ہے: وَ مَا رَأَیْنَا اِلَّا الْخَیْرَ.

یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ سیر اعلام النبلاء، تاریخ الاسلام ذہبی اور میزان الاعتدال میں امام طبری کے حالات پڑھنے سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں اندھی تقلید کر کے کچھ نہیں لکھا بلکہ ان کی تصانیف کا بغور مطالعہ کیا تھا۔ وہ جگہ جگہ بتاتے ہیں کہ میں نے ان کی فلاں فلاں کتاب پڑھی۔ پھر اس پر اپنا تبصرہ کرتے ہیں اور ہر تبصرہ تعریف سے مملو ہے۔ ان میں ایسی کتب کا بھی ذکر ہے، جو آج معدوم ہیں۔<sup>③</sup>

یہی نہیں بلکہ تاریخ طبری سمیت امام طبری رحمہ اللہ کی متعدد کتب سے انہوں نے بکثرت روایات اپنی تصانیف میں نقل

① میزان الاعتدال: ۳/۴۹۸، ۴۹۹

② سیر اعلام النبلاء: ۱۸/۲۷۷

③ انظر ترجمة ابن جرير الطبري في تاريخ الاسلام للذهبي و سیر اعلام النبلاء

کی ہیں خصوصاً ”تاریخ الاسلام“ اور ”سیر اعلام النبلاء“ میں؛ لہذا اس گمان کی کوئی گنجائش نہیں رہتی کہ حافظ ذہبی رحمہ اللہ سنی سنائی نقل کر رہے ہیں۔ اس تمام مطالعے کے بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے جو فیصلہ دیا، وہ انہی کے الفاظ میں یہ ہے:

وكان ابن جرير من رجال الكمال، وضع عليه بسير تشيع ومارأينا الا الخير.<sup>①</sup>  
 ”ابن جریر اہل کمال میں سے تھے۔ ان پر معمولی تشیع کا الزام لگایا گیا۔ ہم نے تو (ان میں) خیر ہی دیکھی ہے۔“  
 یہاں یہ بات یاد رہے کہ پہلی صدی ہجری سے تیسری صدی ہجری کے اواخر تک ”تشیع“ کا مطلب آج کل جیسی شیعیت نہ تھا جس کی بنیاد صحابہ سے بے زاری پر ہے۔ اس دور میں ”تشیع“ کا مطلب موالاة اہل بیت (اہل بیت کی طرف جھکاؤ) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فضائل و مناقب کے لحاظ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے افضل ماننا تھا۔ جبکہ صحابہ کو برا بھلا کہنے والے طبقے کو ”رافضی“ کہا جاتا تھا۔ بخاری و مسلم سمیت صحاح ستہ کے تمام مؤلفین کے شیوخ میں ایسے حضرات موجود تھے جن کے بارے میں کب جرح و تعدیل ”رُمی بالتشیع، فیہ تشیع، یا کان شیعاً۔“ کا اعلان کرتی ہیں، مگر وہ بدعتی تھے نہ رافضی۔ ان کا تشیع عقائد کے لحاظ سے معترض تھا؛ اس لیے ان حضرات کی امانت و دیانت میں کوئی شک تھا۔ پس اگر بالفرض ابن جریر طبری پر ”تشیع“ کی ”جرح“ مان لی جائے، پھر بھی کوئی خاص فرق نہیں پڑتا۔



کیا امام طبری رحمہ اللہ کا صحابہ کی توہین پر مشتمل مراسلہ نقل کرنا ان کے رافضی ہونے کی دلیل ہے؟  
 ﴿سوال﴾ امام طبری نے خلیفہ معتضد باللہ کے حالات کے ذیل میں اس کا ایک طویل مراسلہ نقل کیا ہے جس میں خلیفہ نے جھوٹی روایات کے بل بوتے پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں پر لعنت کی ہے۔ یہ پورا مراسلہ صحابہ کی متعدد گستاخیوں سے بھرپور ہے۔ امام طبری نے اسے نقل کرتے ہوئے نہ کوئی ایسا عنوان لگایا ہے جس سے اس مراسلے کی مذمت ثابت ہوتی ہو۔ نہ اس کے شروع یا آخر میں یا درمیان میں کہیں ”نعوذ باللہ، العیاذ باللہ، استغفر اللہ یا انا للہ وانا الیہ راجعون“ کہا ہے۔ اتنا بھی نہ کر سکے کہ شروع میں یا آخر میں کوئی ایسا نوث یا عنوان لگا دیتے جس سے اس مراسلے کے ایمان کش ہونے کی وضاحت ہوتی ہو۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ امام طبری خود صحابہ کی اس توہین پر راضی تھے ورنہ انہیں ایسا فضول اور ایمان کش باتوں پر مشتمل پورا مراسلہ اتنے اہتمام سے نقل کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اگر انہیں یہ کفر نقل کرنے کا بہت ہی زیادہ شوق تھا تو زیادہ سے زیادہ وہ چند جملے یا اپنے الفاظ میں اس کا خلاصہ ہی نقل کر دیتے تو کافی تھا۔ پس یہ تو طے ہے کہ تاریخ طبری کا کام نہایت ناقص ہے۔

﴿جواب﴾ کسی شخص کے کفر یہ یا حرام قول یا فعل کو حکایت کے طور پر زبانی یا تحریری نقل کر دینا جائز ہے بشرطیکہ اس حرام یا کفریہ قول و فعل کی تائید نہ کی جائے۔ ایسے مواد کی حکایت کرتے ہوئے اس حرام یا کفریہ قول و فعل کی تردید، اس

سے اظہار برأت و نفرت یا ساتھ ساتھ الفاظ استعاذہ (نعوذ باللہ، العیاذ باللہ وغیرہ) کہنا بہتر ضرور ہے لیکن اگر کسی نے تردید، اظہار برأت یا الفاظ استعاذہ ادا نہیں کیے تو اس نے فقط ایک خلاف اولیٰ کام کو چھوڑا ہے۔ اس کے باعث اس کے دین و ایمان پر شک کرنے کی کوئی گنجائش نہیں نکلتی؛ کیوں کہ ظاہر ہے جب کوئی مسلمان خصوصاً کوئی عالم کسی فاسق و فاجر یا کافر و مشرک کے مے افعال و اقوال کو ذکر کرتا ہے تو اس کا مقصد تائید ہرگز نہیں ہوتا۔ اس لیے اس پر خواہ مخواہ شک کرنے کی کوئی بنیاد نہیں۔

کتب حدیث میں درجنوں مقامات پر کفار کے توہین آمیز الفاظ یا ان کے کفریہ شریک اور بے دینی کے کام ذکر کیے گئے ہیں۔ ان میں سے متعدد مواقع پر ایسے مواد کے ساتھ محدثین نے کوئی ایسی عبارت نہیں بڑھائی جس سے ان کاموں سے اظہار نفرت ہوتا ہو۔ محدثین کے اس منہج پر شارحین کی طرف سے بھی کوئی تنقید دیکھنے میں نہیں آئی۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ نقل روایت میں اس اصول پر سب متفق چلے آ رہے ہیں کہ ”نقل کفر، کفر نباشد۔“

چند مثالیں پیش خدمت ہیں:

صحیح بخاری میں ابو جہل کے قتل کے قصے میں منقول ہے:

قَالَ: أَنْتَ أَهْلُ جَهْلٍ؟ قَالَ: وَهَلْ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قَتَلْتُمُوهُ قَالَ سُلَيْمَانُ: أَوْ قَالَ: قَتَلَهُ قَوْمُهُ قَالَ:

وَقَالَ أَبُو مَجْلَزٍ: قَالَ أَبُو جَهْلٍ فَلَوْ غَيْرَ أَكْثَرَ قَتَلَنِي

یہی واقعہ اسی طرح صحیح مسلم میں بھی منقول ہے۔<sup>①</sup>

یہاں ابو جہل کے قتل کا قصہ بیان کرتے ہوئے اس کے آخری الفاظ نقل کیے گئے ہیں جس میں اس نے بدری صحابہ کو ”اکثار“ کہہ کر ان کی توہین کی ہے کہ کاش میں تم جیسے گڑھے کھودنے والوں اور کسانوں جیسے گھٹیا لوگوں کی بجائے مالی مرتبت لوگوں کے ہاتھوں قتل ہوا ہوتا۔ تمام شارحین نے اس کا مطلب یہی بتایا ہے کہ ابو جہل اپنے مد مقابل صحابہ کی تنقیص کر رہا تھا۔<sup>②</sup>

تاہم امام بخاری اور امام مسلم رحمہما نے ابو جہل کا یہ گستاخانہ جملہ نقل کیا تو اپنا کوئی تردید جملہ نہیں بڑھایا، اس پر نہ العیاذ باللہ کہا، نہ نعوذ باللہ۔ نہ کوئی سرخی ایسی لگائی جس سے اس فعل کی مذمت ثابت ہوتی ہو۔ بلکہ فقط ”باب قتل ابی جہل“ جیسا سادہ سا عنوان لگا دیا۔ امام نووی رحمہ اللہ نے بھی صحیح مسلم پر اس کی سرخی فقط ”باب قتل ابی جہل“ لگائی ہے۔

① صحیح البخاری، ج: ۱، ۲۰۰، باب قتل ابی جہل، صحیح مسلم، ج: ۳، ۶۶۳

② قال القاضي عياض: قوله لو غير اكثار قتلتني يفتح الهزة وتشديد الكاف هو الخطأ والحرث. (مشارق الانوار على صحيح الآثار

للحافظ عياض: ۳/۱ ط المكتبة العبدية)

قال ابن الاثير الجزري: في حديث قتل ابی جہل فلَوْ غَيْرَ اكْثَرَ قَتَلَنِي؟ الاكثار: الزَّوْاع، اِزَادَ بِهِ اخِطَافَهُ وَاِطْفَافَهُ. (النهاية في غريب الحديث والاسم: ۵۷/۱)

قال ابن حجر العسقلاني: فَأَكْثَرَ إِلَى تَبْلِيغٍ مِنْ قَتْلِهِ مِنْهُمْ بَلَدًا لَمْ. (فتح الباری: ۷/۲۹۵)

قال العلامة بدر الدين العيني: يُعِيدُ بَلَدًا لَمْ اسْتَعْمَلَهُمْ. (عمدة القاري: ۱۷/۱۱۲)



کیا امام بخاری اور امام مسلم رحمہما کے اس طرز تالیف پر کوئی حق یہ تبصرہ کر سکتا ہے: ”امام بخاری اور امام مسلم نے یہ روایت اس لیے نقل کی ہے تاکہ لوگوں کو صحابہ سے نفرت ہو جائے، وہ صحابہ کو گھٹیا اور ابو جہل کو بہادر آدمی سمجھنے لگیں؟“ کیا امام طبری رحمہ اللہ پر اعتراض کرنے والوں کے نزدیک یہاں امام بخاری اور امام مسلم رحمہما پر لازم تھا کہ وہ یہ مواد نقل کر کے ابو جہل پر لعنت بھیجتے اور بتاتے کہ ابو جہل گھٹیا تھا اور صحابہ عظیم تھے؟ کوئی مسلمان ایسا ہوگا جو اتنا بھی نہ جانتا ہو؟ پس اگر امام بخاری و امام مسلم رحمہما نے ایسے الفاظ کا اضافہ نہیں کیا تو اس پر یہ کہنے کی قطعاً کوئی منجائش نہیں کہ یہ حضرات عظمت صحابہ سے نا آشنا تھے یا صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ترتیب نہایت ناقص تھی۔

تیسری مثال ملاحظہ ہو۔ امام مسلم رحمہ اللہ نے درج ذیل روایت نقل کی ہے:

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْفَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ، فَأَذْنَاهُمْ مِنْهُ مَنَزَلَةٌ أَعْظَمُهُمْ فَتَةً، يَجِيءُ أَحْلَهُمْ يَقُولُ: فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ: مَا صَنَعْتَ شَيْئًا، قَالَ ثُمَّ يَجِيءُ أَحْلَهُمْ يَقُولُ: مَا تَرَكْتُه حَتَّى فَوَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَمْرَاتِهِ، قَالَ: فَيَذْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ: نَعَمْ أَنْتَ. قَالَ الْأَعْمَشُ: أَرَاهُ قَالَ: فَيَلْتَزِمُهُ<sup>①</sup>

اس روایت کا حاصل مطلب یہ ہے کہ شیطان سمندر میں اپنا دربار لگاتا ہے اور اپنے نائب شیطانوں کی کار گزاریاں سنتا ہے کہ کس کس طرح، انہوں نے لوگوں کو گناہوں پر لگایا، اور زیادہ مہم کام کرانے والے کو شاباش دیتا ہے اور اپنا مقرب بنا لیتا ہے۔

اس روایت کے عنوان، شروع یا آخر میں امام مسلم رحمہ اللہ نے کہیں بھی شیطان کی مذمت نہیں کی بلکہ اس کے ہتھوڑے کاموں کی روایت من و عن نقل کر دی۔ کیا ایسا اس لیے تھا کہ خاتم بدین امام مسلم شیطان کے کاموں سے خوش تھے اور اس کے کارنامے دنیا تک پہنچانا چاہتے تھے؟

چوتھی مثال دیکھئے، امام ابو داؤد رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں:

عَنْ عَاصِمٍ، قَالَ: سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَيْسَ فِيهَا مَشْنُونِيَّةٌ، وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا لَيْسَ فِيهَا مَشْنُونِيَّةٌ، لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَاللَّهُ لَوْ أَمَرْتُ النَّاسَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ بَابِ مِنَ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ لَخَرَجُوا مِنْ بَابِ آخَرٍ لَحَلْتُ لِي دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ، وَاللَّهُ لَوْ أَخَذْتُ رِبْعَةَ بِمَضَرٍ لَكَانَ ذَلِكَ لِي مِنَ اللَّهِ حَلَالًا، وَيَا عَدِيْرِي مِنْ عَبْدٍ هَذَا يَزْعُمُ أَنْ قَرَأَ تِلْكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَا هِيَ إِلَّا رَجَزٌ مِنْ رَجَزِ الْأَغْرَابِ مَا أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>②</sup>

① صحیح مسلم، ج: ۷، ۷۲۸، باب لعن الشیطان

② سنن ابی داؤد، ج: ۴، ۶۶۳، باب فی العلل



اس روایت میں حجاج بن یوسف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذاق اڑا رہا ہے۔ انہیں ”عبد ہذیل“ کہہ رہا ہے اور ان کی قرأت قرآن کو دیہاتیوں کا ”رجز“ قرار دے رہا ہے۔ اس کے باوجود امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے یہاں حجاج کے کلام سے بے زاری کا کوئی اظہار نہیں کیا۔

تو کیا اس کا مطلب یہ لیا جائے کہ وہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تحقیر کے لیے یہ روایت نقل کر رہے تھے؟ ایک آخری مثال دیکھ لیجئے۔ امام مسلم رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں:

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُ فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يَنْظُرُ مَا هُوَ فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتِمُّ أَلْكُ ①

اس روایت میں شیطان نے آدم علیہ السلام کی تخلیق کے وقت ان کا مذاق اڑایا تھا اور انہیں بے وقوف مخلوق قرار دیا تھا۔ شیطان کی ان ہنوت کو امام مسلم رحمہ اللہ نے کسی تردیدی نوٹ یا نعوذ باللہ کے نقل کر دیا۔ کیا اس کا یہ مطلب لیا جاسکتا ہے کہ امام مسلم رحمہ اللہ شیطان کی زبان سے آدم علیہ السلام کی تضحیک کو درست سمجھتے تھے اور اس تضحیک میں خود شریک تھے؟ خدا کے لیے عقل کے ناخن لیجئے! اسلاف کی علمی کاوشوں کو اس کے صحیح پس منظر میں رکھ کر سمجھئے۔ صحیح پس منظر یہ ہے کہ تمام قدیم محدثین اور مؤرخین کا ایک خاص منہج تھا۔ ان کا کام روایات کو بطور ریکارڈ جمع کرنا تھا۔ کوئی تفتیشی افسر جب کسی شخص کے بارے میں ریکارڈ جمع کرتا ہے تو اس میں وہ اپنی طرف سے تعریف و توصیف یا مذمت کے الفاظ شامل نہیں کرتا چلا جاتا۔ قدیم محدثین اور مؤرخین کا بھی یہی طریقہ تھا۔ انہیں جو بھی روایات ملتی تھیں، چاہے وہ مقدس اور بزرگ شخصیات کے احوال سے متعلق ہوں یا شیطان اور اس کے چیلوں کے حالات پر مبنی ہوں، وہ ہر روایت کو اصل الفاظ کے مطابق من و عن نقل کر دیتے تھے۔ اپنی طرف سے کوئی حاشیہ آرائی نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ تشریح یا حاشیہ آرائی ان کی ذمہ داری کے خلاف تھی۔ ہاں جب ان روایات کی شروحات لکھی گئیں تو وہاں ضروری مقامات پر شارحین نے وضاحتی کلام کر دیا مگر ہر جگہ انہوں نے بھی ضرورت نہیں سمجھی؛ کیوں کہ یہ برائیاں اتنی واضح تھیں کہ کسی مسلمان کو یہ سمجھانے کی ضرورت ہی نہیں کہ یہ کفر ہے یا یہ فسق ہے۔

مُتَّحِدِہ باللہ کے اس مراسلے کو امام طبری رحمہ اللہ کا نقل کرنا محض ایک تاریخی ریکارڈ کو پیش کرنے کے لیے تھا۔ انہوں نے اہتمام کے ساتھ پورا مراسلہ اس لیے نقل کیا کہ بعد والوں کو اندازہ ہو جائے کہ اس دور میں اندرون خانہ رخصت کس حد تک پختہ چکا تھا۔ اگر وہ دو چار جملے نقل کرتے یا اپنے الفاظ میں اس کا حاصل مطلب بیان کر دیتے تو کسی کو شک ہو سکتا تھا کہ انہیں خلیفہ مُتَّحِدِہ سے کوئی دشمنی ہے اور انہوں نے نقل میں خیانت کی ہے۔ حقیقت تب ہی سامنے آ سکتی تھی جب پورا مراسلہ بلا قطع و بربید نقل کیا جاتا۔ پس پورا مراسلہ نقل کرنے سے امام طبری رحمہ اللہ پر کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی عالم مرزا قادیانی کا کوئی غیر مطبوعہ ہنوت بھرا رسالہ حاصل کر کے بلا تمبرہ شائع کر دے

تاکہ دنیا کو مرزائیوں کے گھناؤنے خیالات معلوم ہو سکیں۔ اب اگر کوئی متعصب شخص اس عالم کو مرزا قادیانی کا ہم خیال قرار دینے پر نکل جائے تو اس کی عقل پر ماتم ہی کیا جائے گا۔



کیا امام طبری رحمہ اللہ قدس سرہ کے قائل تھے؟

﴿سوال﴾ سب جانتے ہیں کہ وضو میں ”مسح علی القدمین“ (پیروں کو دھونے کے بجائے ان پر مسح کرنا) روافض کا مذہب ہے۔ اہل سنت میں سے کوئی اس کا قائل نہیں، جبکہ امام طبری کا مذہب یہی تھا۔ جیسا کہ علامہ ابن جوزی نے ”المستظم“ میں لکھا ہے کہ امام طبری مسح علی القدمین کے قائل تھے:

كَانَ ابْنُ جَرِيرٍ يَرَى جَوَازَ الْمَسْحِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ وَلَا يُوجِبُ غَسْلَهُمَا.

(ابن جریر پیروں پر مسح کے قائل تھے۔ انہیں دھونا واجب نہیں سمجھتے تھے۔)

اس سے ثابت ہو گیا کہ امام طبری بچے رافضی تھے۔ یہ نتیجہ ہم نے نہیں علامہ ابن جوزی نے نکالا ہے۔ وہ یہ ذکر کرنے کے بعد کہ طبری صاحب پیروں پر مسح کے قائل تھے، فرماتے ہیں:

فلهذا نسب إلى الرافض.

(پس یہی وجہ تھی کہ انہیں رافضی کی طرف منسوب کیا گیا۔)

﴿جواب﴾ علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ کی مذکورہ عبارت سے ظاہر ہے کہ وہ یہی سمجھتے تھے کہ امام طبری رحمہ اللہ ”مسح علی القدمین“ کے قائل تھے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کا یہ گمان بالکل غلط تھا۔

اگر انہوں نے یہ بات کسی تحقیق کی بناء پر کی تھی تو انہیں امام طبری رحمہ اللہ کی کتب سے اس کا ثبوت لانا چاہیے تھا مگر انہوں نے کوئی ثبوت پیش نہیں کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس بارے میں انہیں غلط فہمی ہو گئی تھی۔

یہ بھی ذہن میں رہے کہ اس کے باوجود علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ نے یہاں امام طبری رحمہ اللہ پر خود ”رفض“ حکم نہیں لگایا بلکہ یہ بتایا ہے کہ انہیں رافضی کی طرف منسوب کیا گیا تھا۔ انہیں ”رفض“ کی طرف منسوب کرنے والے آخر کون لوگ تھے؟ کوئی جلیل القدر ائمہ تھے؟ یا اکاذکاعنادی علماء یا عام لوگ؟ علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس کی کوئی وضاحت نہیں کی اور نہ ہی کسی کتاب کا حوالہ دیا اور نہ ہی کوئی سند پیش کی۔

پس یہ فقط اکاذکاعصب و عنادی قسم کے علماء کا کام تھا جن کے شر سے شاید ہی کوئی عظیم شخصیت بچ پائی ہو۔ انہوں نے امام طبری رحمہ اللہ پر ایسا الزام لگادیا جس سے امام موصوف کا دور دور بھی واسطہ نہ تھا۔

بعد میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اس الزام کی تحقیق کے لیے امام طبری رحمہ اللہ کی کتب کا مطالعہ کیا اور آخر کار یہ نتیجہ نکالا:

وبعضہم ينقل عنه انه كان يجيز مسح الرجلين في الوضوء، ولم نر ذاك لك في كتبه.“  
(بعض لوگوں نے ان کے بارے میں نقل کیا ہے کہ وہ وضو میں پاؤں پر مسح کو جائز قرار دیتے تھے مگر ہم نے یہ ان کی کتب میں نہیں دیکھا۔)①

حقیقت یہی ہے کہ اس الزام کا کوئی ثبوت امام طبری رحمہ اللہ کی کتب یا کسی سند سے نہیں دیا جاسکا۔ اس سے بدر الزامات بڑے بڑے ائمہ اسلام پر لگ چکے ہیں مگر جب تک کسی کی اپنی زبان، تحریر یا عمل سے کوئی خلاف اسلام بات ثابت نہ ہو، اس الزام کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔

اگر امام طبری رحمہ اللہ کی تفسیر کو دیکھ لیا جائے تو اس مسئلے میں کسی صفائی کی ضرورت نہیں رہتی۔ اس میں بہت واضح ہے کہ وضو میں پیروں کو دھونا واجب ہے، مسح کافی نہیں، انہوں نے سورۃ المائدہ کی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے۔

ان الله جل ثناؤه إنما أمر عباده بغسل الأرجل دون الممسح بها.

”بے شک اللہ جل ثناؤہ نے اپنے بندوں کو پاؤں دھونے کا حکم دیا ہے نہ کہ ان پر مسح کرنے کا۔“②

اس کے بعد انہوں نے اس بارے میں اہل سنت کے مذہب کی تائید میں بہت سی روایات بھی پیش کی ہیں اور حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت علی اور حسین کریمین رضی اللہ عنہم نیز متعدد تابعین سے نقل کیا ہے کہ ان سب کا مذہب وضو میں غسل القدمین تھا نہ کہ مسح علی القدمین۔③

② تفسیر طبری: ۱۸۸/۸، سورۃ المائدہ، آیت: ۶

① مسو اعلام النبلاء: ۲۷۷/۱۴

③ امام طبری رحمہ اللہ کی اس بارے میں اہم سند سے پیش کردہ چند روایات درج ذیل ہیں:

خلفنا ابن حنبل قال: نا يزيد بن زريع، قال: نا خالد الحذاء عن أبي قلابة: ان رجلا صلى وعلى ظهر قدميه موضع ظهر، فلما قضى صلاته، قال له عمر: اعد وضوء لك وضوء لك.

خلفنا حنبل قال: نا يزيد بن زريع، قال: نا اسرائيل، قال: نا عبد الله بن حسن، قال: نا هزبل بن خريش، عن ابن مسعود، قال: غلوا الأصابع بالناء لا تغلها النار.

خلفنا عبد الله بن الصباح القطار، قال: نا حفص بن عمر الحرطبي، قال: نا مرثد، يعني ابن رجاء الشكري، قال: نا أبو روح حمارة بن أبي خفصة، عن النيرة بن حنين: ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يتوضأ وهو يغسل رجليه، فقال: بهذا أمرت.

خلفنا ابن بشار، قال: نا عبد الرحمن، قال: نا سفيان، عن والده مولى زيد بن خليفة قال: سمعت مصعب بن عمير، يقول: رأى عمر بن الخطاب قوماً يتوضئون، فقال: غلوا.

خلفنا ابن بشار، قال: نا عبد الرهاب، قال: سمعت يحيى، قال: سمعت القاسم، قال: كان ابن عمر يخلع عليه، ثم يتوضأ فيغسل رجليه، ثم يخلع أصابعه.

خلفنا ابن بشار، قال: نا عبد الرحمن، قال: نا سفيان، عن الزهري بن عدي، عن إبراهيم، قال: قلت للأنسود: رأيت عمر يغسل قدميه فغسل قال: نعم.

خلفنا ابن حنبل، قال: نا الصباح، عن محمد وهو ابن أبان، عن أبي إسحاق، عن أنس بن مالك، قال: غلوا الأصابع إلى الكعبين.

خلفنا ابن زكيم، قال: نا عبد الرهاب وعبد الأعلى، عن خالد، عن حكيم، عن ابن عباس، أنه قرأها: وأنشأ إبراهيم وبكتم وأرجلهم بالصب، وقال: عاد الأمر إلى الغسل.

(ہدیہ القلم صلیحہ کہ حاشیہ پر)





اس کے بعد مسح کے قائل حضرات کی بھی بعض روایات نقل کی ہیں اور نتیجہ یہ نکالا ہے کہ یہاں چروں کے مسح کا مطلب محض مسح نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ پاؤں کو دھونے کے ساتھ ہاتھوں سے رگڑا بھی جائے۔ اور اس کی دلیل یہ دی ہے کہ اگر کوئی شخص فقط پاؤں پانی میں ڈال دے اور انہیں رگڑے نہیں تو اسے فقہاء کے ایک طبقے نے مکروہ سمجھا ہے۔<sup>①</sup> پھر آگے اسی موضوع پر کلام کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر چروں پر مسح کرنا کافی جوتا تو نبی اکرم ﷺ ان لوگوں کو نہ ڈانٹتے جن کی ایڑیاں سوکھی رہ گئی تھیں۔<sup>②</sup>

اس بارے میں وہ بہت سے طرق سے ”وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ“ کی روایت لے کر آئے ہیں جو پاؤں اچھی طرح دھونے کے باب میں اہل سنت کی نہایت مضبوط دلیل ہے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ:

حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الصَّدِاقِ، قَالَ: ثَنَا أَبِي، عَنْ خُصَيْبِ الْفَاهِرِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: قَرَأَ عَلِيُّ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رِضْوَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا، قَرَأَا: وَأَرْجَلُكُمْ إِلَى الْكُفَيْنِ قَسِمَ عَلِيُّ رِجْلِي اللَّهِ عَنْ ذَاكَ، وَكَانَ يَخْضِي بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ، فَقَالَ: وَأَرْجَلُكُمْ هَذَا مِنَ الْقَدَمِ وَالْمُخَرِّجُ مِنَ الْكَلَامِ، حَدَّثَنَا أَبُو وَكَيْعٍ، قَالَ: ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ شَيْبَانَ، قَالَ: أَخْبَتَ ابْنُ عَلِيٍّ، أَنَّهُ قَرَأَ: وَأَرْجَلُكُمْ حَدَّثَنَا أَبُو وَكَيْعٍ، قَالَ: ثَنَا أَبِي، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحُرَيْثِ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: اغْبِثَ الْقَدَمَيْنِ إِلَى الْكُفَيْنِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ، قَالَ: ثَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَدِيٍّ، عَنْ أَبِي الشَّوَّازِ، عَنْ ابْنِ عَبْدِ خَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيَّ تَوَضَّأَ، فَغَسَلَ ظَهْرَ قَدَمَيْهِ، وَقَالَ: كَلَّا أُنَى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ ذَاكَ، فَكُنْتُ أَذْهَبُ أَقْدَمَ أَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا ابْنُ يَمَانَ، قَالَ: ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: لَمْ أَرِ أَحَدًا يَمْسَحُ عَلَى الْقَدَمَيْنِ.

(تفسير الطبري: ۸/۱۸۹ تا ۱۹۴، سورة المائدة آیت: ۴)

حاشیہ صفحہ موجودہ

① وَلَمَّا بَلَّيْنَا فِي تَأْوِيلِ ذَاكَ أَنَّهُ مَعْنَى بِهِ غُشُومٌ مَسَحَ الرَّجُلَيْنِ بِالنَّارِ كَوْرَةً مِنْ كَوْرَةِ الْمُتَوَضَّئِ الْأَخِيرَةِ بِادْخَالِ رِجْلَيْهِ فِي الْمَاءِ تَوْنٌ مَسَحَهُمَا بِيَدِهِ (۱۹۸/۸)

② الدَّلِيلُ عَلَى ذَاكَ تَطَاهُرُ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ وَيَطْوِنُ الْقَدَمَانِ مِنَ النَّارِ، وَلَوْ كَانَتْ مَسَحَ بَعْضُ الْقَدَمِ مُجَرَّدًا عَنْ غُشُومِهَا بَدَلًا لَمَا كَانَ لَهَا الْوَيْلُ بِتَرِكَ مَا تَرِكَ مَسَحَهُ بِهَا بِالنَّارِ بَعْدَ أَنْ يَمْسَحَ نَحْصَهَا، لَاقَ مِنْ نَفْسٍ قَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِيمَا لَزِمَهُ غَسْلُهُ بِهَا لَمْ يَسْتَجِبْ الْوَيْلُ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ الصَّرَافُ الْجَرِيرُ، فَوُجِبَ الْوَيْلُ لِقَبْلِ تَوَضُّعِ غَسْلِ خِيَمِهِ فِي وَضُوئِهِ، أَوْ ضَحُّ الدَّلِيلِ عَلَى وَجُوبِ قَرْضِ الْقَدَمِ بِالنَّارِ، وَصَحَّةُ مَا قَدَّاهُ فِي ذَاكَ وَقَدْ تَوَضَّعَ عَقْدُهُ.

(تفسير الطبري: ۸/۲۰۰، سورة المائدة آیت: ۴)

③ ذَكَرَ بَعْضُ الْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَّةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا ذَكَرْنَا:

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ.

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، قَالَ: ثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ شَيْبَانَ، عَنْ مُصَوِّدٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ أَبِي يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَبْرٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، رَأَى قَوْمًا يَتَوَضَّئُونَ وَأَعْقَابُهُمْ تَلُوحُ، فَقَالَ: وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ، اسْمِعُوا الْوُضُوءَ.

حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَمِيرِيُّ، قَالَ: ثَنَا عَلَالَةُ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدًا يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ.

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ، قَالَ: ثَنَا أَبُو غَابِرٍ، قَالَ: ثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ قُوسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ لِأَبِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ: يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَسْبِغْ الْوُضُوءَ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَبَلِّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ.

(تفسير الطبري: ۸/۲۰۱ تا ۲۰۷، سورة المائدة آیت: ۴)



اس کے بعد امام طبری رحمۃ اللہ علیہ مسح کے متعلق بعض آثار کا ذکر کر کے بتاتے ہیں کہ ان کا تعلق ایسی حالت سے ہے جب رسول اللہ ﷺ نے با وضو ہونے کی حالت میں وضو پر وضو کیا تھا۔<sup>①</sup>

یہی وجہ ہے کہ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر میں یہ پوری بحث مطالعہ کرنے کے بعد واضح الفاظ میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف مسح علی القدمین کے قول کی نفی کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”امام طبری کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ وضوء میں پیروں کے مسح کے جواز کے قائل تھے اور انہیں دھونا واجب نہیں سمجھتے تھے۔ یہ بات ان کے متعلق مشہور ہے۔ پس علماء میں سے بعض کا کہنا ہے کہ ابن جریر نامی دو افراد تھے۔ ان میں سے ایک شیعہ تھا اور یہ قول اسی کی طرف منسوب ہے۔ یہ علماء ابو جعفر طبری کو ان الزامات سے پاک قرار دیتے ہیں۔ امام طبری نے اپنی تفسیر میں اس بارے میں جو کلام کیا ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ پیروں کو دھونا واجب قرار دیتے تھے اور دھونے کے ساتھ رگڑنا بھی واجب سمجھتے تھے۔ مگر انہوں نے رگڑنے کو مسح سے تعبیر کر دیا، پس لوگوں میں سے بہت سے ان کی مراد کو صحیح طرح نہ سمجھ پائے، پس انہوں نے امام طبری کے بارے میں یہ نقل کر دیا کہ وہ دھونے اور مسح کرنے کو جمع کرتے تھے۔“<sup>②</sup>



کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ باطل عقائد کے حامل تھے؟

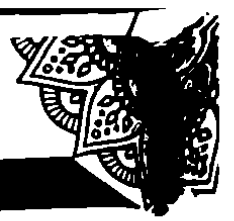
﴿سوال﴾ ابن جوزیؒ نے ”المختصر“ میں امام طبری کے بارے میں نقل کیا ہے کہ انہوں نے حنبلی عالم ابو بکر بن ابی داؤد کے سامنے اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا تھا کہ حضور ﷺ کی رحلت کے وقت روح محمدیہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے چہرے پر مل لیا تھا۔ ایسے باطل عقیدے کا حامل اہل سنت کیسے ہو سکتا ہے؟

﴿جواب﴾ یہ الزام سنا اس لیے ناقابل اعتبار ہے کہ علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ابو بکر بن ابی داؤد سے لگ بھگ

① قال: لا القسم بن سلام. قال: لا القسم. قال: لا يعني بن عطاء. عن أبيه. عن أوس بن أبي أوس قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سبخة قوم، فمَسَحَ عَلَى قَدَمَيْهِ وَمَا أَخْبَرَهُ ذَلِكَ مِنْ الْأَخْبَارِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ الْمَسْحَ بِمَعْضِ الرَّجُلَيْنِ فِي الْوُضُوءِ مُخْصَرَةٌ؟ قَالَ: أَمَا خَدِثْتُ أَوْسَ بْنَ أَبِي أَوْسٍ فَإِنَّهُ لَا دَلَالَهَ فِيهِ عَلَى صِحَّةِ ذَلِكَ، إِذْ لَمْ يَكُنْ فِي الْخَبَرِ الَّذِي رَوَى عَنْهُ ذِكْرُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ بَعْدَ حَدِيثِ يَوْجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ لِصَلَاةِهِ، فَمَسَحَ عَلَى نَعْلَيْهِ، أَوْ عَلَى قَدَمَيْهِ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَسَحُهُ عَلَى نَعْلَيْهِ الَّذِي ذَكَرَهُ أَوْسُ كَانَ فِي وَضُوءِهِ تَوَضَّأَهُ مِنْ غَيْرِ حَدِيثِ كَانَ مِنْهُ، وَجِبَ عَلَيْهِ مِنْ أَجْلِهِ تَجْدِيدُ وَضُوءِهِ، لَأَنَّ الرِّوَاةَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ لَغَيْرِ حَدِيثٍ، كَذَلِكَ يَفْعَلُ.

خَلْفِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمُعَازِيِّ، قَالَ: لَا أَهْمَ مَا يَكُ الْحَقِيقِيُّ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ حَبِيبِ الْعَرَنِيِّ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَبَ فِي الرُّحْبَةِ لَجِنًا، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى نَعْلَيْهِ، وَقَالَ: هَذَا وَضُوءٌ مَنْ لَمْ يَحْدِثْ، هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ فَقَدْ أَنَا هَذَا الْخَبَرُ عَنْ صِحَّةِ مَا قُلْنَا فِي نَفْسِي خَبِيرٌ أَوْسٍ.

② ونسب إليه أنه يقول بجواز المسح على القدمين في الوضوء وأنه لا يوجب الغسل. وقد اشتهر عنه هذا. فمن العلماء من يرمي أن ابن جرير اتاناً، أحدهما حنبلي واليه نسب ذلك، وينزهون إياهم من هذه الصفات، والذي عول عليه كلامه في التفسير أنه يوجب غسل القدمين ويوجب مع الغسل ذلكهما، ولكنه عبر عن الدلالة بالمسح فلم يفهم كثير من الناس مراده جيداً، فقلوا أنه يوجب الجمع بين الغسل والمسح. (البداهة والنهاية: ١٤/٨٦٩)



دو صدیاں بعد کے ہیں۔ اس کے باوجود امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے ان کے اس قول کی نہ تو سند پیش کی ہے نہ کوئی کتابی حوالہ۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے امام طبری رحمہ اللہ کے خلاف ابو بکر بن ابی داؤد کے قول کو سختی سے مسترد کرتے ہوئے پہلے امام طبری رحمہ اللہ کے ناقدین کو ”عوام“ اور ”جملہ“ سے تعبیر کیا ہے اور پھر اس بارے میں لکھا ہے:

”ان لوگوں نے یہ باتیں (انذمی) تھلید کرتے ہوئے ابو بکر محمد بن (ابی) داؤد سے لی ہیں جو امام طبری کے بارے میں کلام کرتے تھے اور ان پر ہولناک باتوں کی تہمتیں لگاتے تھے اور ان پر فرض کا الزام بھی لگاتے تھے۔“<sup>①</sup>

اگر ایسی بے سند باتوں سے جلیل القدر ائمہ پر جرح کو مستحضر کیا جانے لگے تو اساطین امت میں سے بہت سی ہستیاں محفوظ نہیں رہیں گی۔ ابن جوزی رحمہ اللہ کے بارے میں ویسے بھی ثابت ہے کہ وہ جرح میں متعدد تھے اس لیے ابن جریر طبری رحمہ اللہ کے بارے میں جمہور کی بات مقبول ہوگی۔ امام طبری رحمہ اللہ کے متعلق ان حضرات کی توثیق سیر اعلام النبلاء، میزان الاعتدال، لسان المیزان، طبقات الحفاظ، طبقات الفقہاء اور طبقات الشافعیہ سمیت متعدد کتب میں موجود ہے۔ جمہور علماء نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے۔



کیا ابن جریر طبری رحمہ اللہ جھوٹی اسناد گھڑتے تھے؟

﴿سوال﴾ ابن جریر طبری نے اپنی تاریخ میں نہ صرف جھوٹے واقعات بھر دیے ہیں بلکہ اسناد بھی خود گھڑ کر لگائی ہیں۔ اس کا کھلا ثبوت یہ ہے کہ وہ بہت سی روایات یوں نقل کرتے ہیں: ”کتاب النبی السری“ یہ سزی بن یحییٰ ہیں جو طبری کی پیدائش سے قبل ۷۰ھ میں فوت ہو چکے تھے۔ کیسے ممکن تھا کہ وہ طبری کو قبر سے روایات لکھ لکھ کر بھیجتے رہتے۔

﴿جواب﴾ سزی بن یحییٰ دو ہیں: ایک سزی بن یحییٰ بن ایاس بن حرملہ البصری جو ۷۰ھ میں فوت ہوئے جنہیں ”ثقة“ کہا گیا ہے۔<sup>②</sup> دوسرے سزی بن یحییٰ بن سزی بن مصعب الکوفی جو ۲۷۴ھ میں فوت ہوئے جنہیں ”صدوق“ کہا گیا ہے اور وہ امام مسلم رحمہ اللہ کے استاذ ہناد بن السری رحمہ اللہ کے بھتیجے ہیں۔<sup>③</sup>

امام طبری رحمہ اللہ کی ولادت ۲۲۳ھ ہجری کی ہے اس لیے ان دوسرے بزرگ سے ان کا روایات لینا ممکن تھا اور درحقیقت امام طبری رحمہ اللہ نے جن سزی بن یحییٰ رحمہ اللہ سے روایات لی ہیں، وہ یہی ہیں۔<sup>④</sup>



① والما تفلدوا اذا لک عن ابی بکر محمد بن داؤد حث کان ینکلم فیہ وبریمہ بالمعظام، وبریمہ بالرخص، (المداۃ والتهذیب: ۸۴۹/۱۵)

② تاریخ الاسلام ذہبی: ۲۰۳/۱۰، ت لدیری: ۳۷۲، ت بشار

③ تاریخ الاسلام ذہبی: ۳۵۳/۲۰، ت لدیری: ۵۵۷/۶، ت بشار

④ معجم شیوخ الطبری للشیخ اکرم بن محمد الاثری، ص ۲۵۰

سری بار بار امام طبری کو روایات کیسے لکھ کر بھیجتے رہے؟

﴿سوال﴾ ”کتاب الی السری“ کی سند سے امام طبری نے بکثرت روایات نقل کی ہیں تو کیا ہر بار سری بن یحییٰ انہیں حسب ضرورت روایت لکھ کر بھیجا کرتے تھے۔ آخر کیسے؟ اس زمانے میں سفری صعوبتوں کے ہوتے ہوئے یہ ناممکن تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے امام طبری نے یہ جھوٹی سند خود گھڑ لی تھی۔

﴿جواب﴾ عرض ہے کہ ”کتاب الی“ کی سند بار بار لانے کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ راوی نے ہر بار الگ نوشتے پر روایت لکھ کر مکتوب الیہ کو بھیجی ہو بلکہ راوی اگر ایک بار اپنی روایات کا مجموعہ لکھوا کر مؤلف کو بھیج دے تو بھی مؤلف اس کی ہر روایت کو اپنے مقام پر ”کتاب الی“ سے ہی نقل کرے گا جیسا کہ ایک نشست میں سنی ہوئی روایات میں سے ہر روایت کو الگ نقل کرتے وقت ہر بار ”حدثنا“ کہا جاتا تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ ہر بار مؤلف الگ سفر کر کے استاد کے پاس گیا اور حدیث سنی۔



کیا حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے امام طبری پر روافض کے لیے روایات وضع کرنے کا الزام لگایا ہے؟

﴿سوال﴾ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے امام طبری کے بارے میں واضح کیا ہے کہ وہ روافض کے لیے روایات گھڑتے تھے۔ اس کا آپ کے پاس کوئی جواب ہے؟

﴿جواب﴾ مجھے حیرت ہے کہ آپ کس دیدہ دلیری سے ایک ایسی بات کا دعویٰ کر رہے ہیں جو کسی طرح ثابت نہیں کی جاسکتی۔ غالباً آپ نقل در نقل پر انحصار کر رہے ہیں۔ نقل بھی ایسی جو سراسر خیانت پر مبنی ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے خود ہرگز ایسا نہیں کہا بلکہ کسی دوسرے کی بات نقل کی ہے اور پھر امام طبری رحمہ اللہ سے رافضیت کی تہمت دور کرنے میں وکیل صفائی کا کردار ادا کیا ہے۔ جس عبارت کی طرف آپ اشارہ کر رہے ہیں، وہ یہ ہے:

الذع احمد بن علی السلیمانی، فقال کان یضع للروافض، کذا قال السلیمانی، وهذا

رجم بالظن الکاذب، بل ابن جریر من کبار ائمة الاسلام المعتمدین، وما ندعی عصمتہ

من الخطأ، ولا یحل لنا ان نؤذیه بالباطل، والہوی، فان کلام العلماء بعضهم فی بعض

ینبغی ان یناقی فیہ، ولا نسیم فی مثل امام کبیر، فلعل السلیمانی اراد الاتی..... محمد بن

جریر بن رستم، ابو جعفر الطبری، الرضی له توالیف، منها کتاب الرواة عن اهل

البيت، وماہ بالرفض عبدالعزیز الکنانی. ①

”حافظ احمد بن علی سلیمانی نے بہتان لگایا ہے کہ وہ روافض کے لیے روایتیں گھڑتے تھے۔ یہ ایک اثر الیٰ

ہوئی جھوٹی تہمت ہے۔ بلکہ ابن جریر تو مسلمانوں کے قابل اعتماد پیشواؤں میں سے ایک تھے۔ ہم ان کے



خطا سے معصوم ہونے کا دعویٰ نہیں کرتے مگر ہمارے لیے یہ جائز نہیں کہ مجبوتی اور نفسانی باتیں لے کر ان کی کردار کشی کریں۔ علماء کی ایک دوسرے کے بارے میں آرام پر غور کرنا چاہیے۔ خصوصاً جب ایسے بڑے امام کا معاملہ ہو۔ شاید حافظ سلیمانی کی مراد (ابن جریر بن یزید طبری نہیں بلکہ) آگے مندرجہ شخصیت ہے۔ محمد بن جریر بن رستم ابو جعفر الطبری: یہ رافضی تھا، اس کی کئی کتابیں ہیں مثلاً الرواة عن اہل البیت۔ عبد المحرز کنانی نے اس پر رفض کا الزام لگایا ہے۔“

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ابو جعفر محمد بن جریر الطبری دو تھے، تاریخ طبری والے ابن جریر اہل سنت تھے۔ انہی کے ہم نام وہم نسب، ابو جعفر محمد بن جریر ابن رستم الطبری رافضی تھے۔ نام و نسب اور کنیت کی غیر معمولی مشابہت کی وجہ سے غلط فہمیاں پیدا ہوئیں۔

امام طبری رحمہ اللہ کے اہل سنت ہونے کے لیے یہی ثبوت کافی ہے کہ انہوں نے اپنے فقہی شاہکار ”تہذیب الآثار“ کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی احادیث اور ان کی تشریح سے شروع کیا۔ نیز ”تہذیب الآثار“ میں پوری ایک جلد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایات اور ان کی فقہی تشریح پر تحریر کی۔ کسی رافضی کو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی روایات مدون کرنے اور ان سے استدلال کرنے میں بھلا کیا دلچسپی ہو سکتی ہے؟



کیا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام طبری پر شیعوں کے لیے روایات سازی کا الزام عائد کیا ہے؟  
سوال: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“ میں لکھا ہے کہ ابن جریر طبری شیعوں کے لیے روایات گھڑتے تھے۔ کیا ایسے جلیل القدر عالم کا بیان، ابن جریر کو شیعہ ثابت کرنے کے لیے کافی نہیں؟

جواب: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی پوری عبارت بخش خدمت ہے، وہ آپ کے دعوے کی بھرپور تردید کر رہی ہے۔  
محمد بن جریر بن یزید الطبری، الامام الجلیل، المفسر ابو جعفر صاحب الصانف الباہرۃ، مات سنة عشرو ثلاث مائة، ثقة صادق، فیه تشیع یسر وموالاة لاحضر، اتفق احمد بن علی السلیمانی، فقال کان یضع للروافض، کذا قال السلیمانی، وهذا رجم بالظن الکاذب، بل ابن جریر من کبار ائمة الاسلام المعتمدين، وما ندعی عصمتہ من الخطأ، ولا یحل لنا ان نؤذیہ بالباطل، والہوی، فان کلام العلماء بعضهم فی بعض ینفی ان یتانی فیہ، ولا سیما فی مثل امام کبیر، فلعل السلیمانی اراد الاثنی۔ انتہی<sup>①</sup>۔

① یہاں تک حافظ ابن حجر نے حافظ ابی کی میزان والی مہارت مجدد لکل کی ہے، جو ترجمہ ہم پیچھے غور کر چکے ہیں (اس لیے ترجمے کے اعادے کی ضرورت نہیں، قارئین پیچھے اسے دیکھ سکتے ہیں)۔ حافظ ابن حجر کا اس مہارت کو کسی اعتراض کے بغیر نقل کرنا ظاہر کرتا ہے کہ وہ حافظ ذہبی کے بیان سے متفق ہیں۔ اس کے بعد ان کا اپنا تبصرہ یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ ابن جریر طبری کے دفاع میں حافظ ذہبی سے بھی دو قدم آگے ہیں۔ حافظ ذہبی تو ”مطلن“ کہہ رہے ہیں، حافظ ابن حجر قسم کھانے کے لیے تیار ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے ابی کی مہارت کے بعد اپنا تبصرہ یوں غور کیا ہے۔ ولو حلفت الخ

ولو حلفت ان السليمانى ما اراد الا الامنى لبررت، والسليمانى حافظ متقن، كان يدري ما يخرج من رأسه، فل اعتقد انه يظن مثل هذا الامام بهذا الباطل، والله اعلم، والما نبذ بالتشيع، لانه صحيح حديث غدیر خم.

اگر میں قسم کھا کر کہوں کہ سلیمانی نے اگلے شخص (محمد بن جریر بن رستم) ہی کو مراد لیا ہے تو میں قسم میں سچا ثابت ہوں گا۔ سلیمانی حافظ اور راسخ عالم تھے۔ وہ جانتے تھے کہ ان کے دماغ سے کیا نکل رہا ہے۔ میں یقین نہیں سکتا کہ وہ اس (طبری) جیسے امام کے بارے میں ایسا جھوٹا الزام لگائیں گے۔ واللہ اعلم۔ طبری پر تشیع کا الزام بس اس وجہ سے لگایا گیا تھا کہ انہوں نے حدیث غدیر خم کو صحیح قرار دیا تھا۔<sup>①</sup>

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے یہ بات صاف ہو گئی ہے کہ وہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو ثقہ ائمہ مسلمین میں شمار کرتے ہیں اور اس بات پر قسم کھانے کے لیے تیار ہیں کہ حافظ سلیمانی رحمۃ اللہ علیہ نے جس ”محمد بن جریر طبری“ کو رافضی کہا ہے، وہ صاحب تفسیر و تاریخ، مشہور امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نہیں بلکہ محمد بن جریر بن رستم طبری ہے۔



کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ پر امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے جرح کی ہے؟

﴿سوال﴾ ”سوالات السلی للدارقطنی“ میں ہے کہ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن جریر طبری کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: نکلموا فیہ بانواع..... یعنی علماء طبری پر طرح طرح کے الزامات لگاتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے طبری کی توثیق نہیں کی بلکہ اسے ایک مجروح شخصیت شمار کیا ہے۔ ﴿جواب﴾ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا ترجمہ درست نہیں کیا گیا۔ صحیح ترجمہ یہ ہے: ”علماء نے ان کے بارے میں کئی نوع کا کلام کیا ہے۔“ ان الفاظ سے امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے کوئی جرح ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ انہوں نے سوال کا کوئی واضح جواب نہیں دیا۔ بس اتنا کہنا مناسب سمجھا کہ ان کے بارے میں مختلف آراء سننے میں آتی ہیں۔ بقا ہر بغداد میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا مخالف گروہ اس وقت بھی با اثر تھا؛ اس لیے کچھ علماء امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے حامی ہوں گے اور کچھ مخالف۔ مختلف آراء کے ہوتے ہوئے امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بلا تحقیق کوئی جواب دینے سے احتیاط کی۔ مگر اس سے بہر حال یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی نگاہ میں وضاع اور کذاب نہیں تھے۔

① لسان المیزان: ۱۰۰/۵ ط مکتبہ نظامیہ حیدرآباد دکن

طبری کے بعض ناقدین نے یہاں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے ”واللہ اعلم“ کا یہ مطلب نکالا ہے کہ حافظ صاحب کو بھی معلوم تھا کہ طبری رافضی ہے اور سلیمانی کی جرح صحیح ہے مگر ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اپنی پسند کے نزدیک طبری کا دفاع اس لیے ضروری تھا کہ خیر روایات ہاتھ سے نہ جائے۔ مگر چونکہ دل میں اپنی لطیفی کا کلام بھی تھا؛ اس لیے آخر میں ”واللہ اعلم“ کہہ کر طبری بات اللہ کے حوالے کر دی۔ یہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا حق کو عالم پر محض بہتان ہے۔ اگر انہیں حافظ سلیمانی کی جرح صحیح لگتی تو وہ طبری کا ذرا بھی دفاع نہ کرتے۔ بدحقیقت وہ حافظ سلیمانی کی جرح کو فضول سمجھتے تھے مگر چونکہ ان کو حسن ظن کی مجاکش دینا چاہتے تھے؛ اس لیے کہہ دیا کہ سلیمانی ایسی نادانی کی بات کہتے ہیں کہ جسے یقیناً ان کی مراد محمد بن جریر بن رستم ہو گا۔ (مگر چونکہ سلیمانی کے دل کی بات اللہ بہتر جانتا ہے) اسی لیے آگے ”واللہ اعلم“ کے الفاظ بڑھا دیے۔



اگر وہ واقعی ایسے ثابت ہوتے تو امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کو ان پر کئی جرح میں کوئی تامل نہ ہوتا۔ غالباً اس وقت تک امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف کا مطالعہ نہیں کیا ہوگا؛ اس لیے انہوں نے احتیاطاً سکوت اختیار کیا۔ مگر یہ ثابت ہے کہ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے آخر الامر امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی کتب پڑھ لی تھیں۔ اس کے بعد ان کی رائے اگر یہ بنتی کہ یہ شخص وضاع اور کذاب ہے تو وہ ہرگز ان کی تحریروں سے استفادہ نہ کرتے اور حقیقت طشت از بام کر دیتے انہوں نے ”الضعفاء والمتروکون“ اسی مقصد کے لیے مرتب کی تھی کہ ایسے راویوں سے ہوشیار رہا جائے جن کی غلط روایات عام ہو رہی ہیں۔ مگر انہوں نے اس فہرست میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو بالکل شامل نہیں کیا۔

اس کے برعکس انہوں نے اپنی دوسری تالیف ”المؤلف والمختلف“ میں متعدد مقامات پر امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے دیے۔ وہ ”قال ابو جعفر محمد بن جریر الطبری“ کہہ کر ان کی تصانیف اور آراء سے استشہاد کرتے ہیں، حتیٰ کہ بعض افراد کے صحابی ہونے نہ ہونے کے بارے میں بھی ان کی رائے پر انحصار کرتے ہیں۔<sup>①</sup> کیا امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی توثیق کے لیے یہ ثبوت کافی نہیں؟ کیا کسی کی صحابیت کے ثبوت لیے امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ روافض اور کذاب لوگوں کی روایات سے استشہاد کرتے ہوں گے؟

کیا امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث غدیر خم کو صحیح قرار دینا شیعہ ہونے کی دلیل ہے؟

﴿سوال﴾ طبری کے شیعہ ہونے کے ثبوت میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ناقابل تردید دلیل پیش کر دی ہے وہ یہ کہ طبری نے شیعوں کے عقیدہ امامت کی دلیل بننے والی جموئی روایت ”حدیث غدیر خم“ کو صحیح قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت پر غور کریں: وانما نبذ بالشیع لانہ صحیح حدیث غدیر خم۔

”بلاشبہ امام طبری کو شیعہ قرار دیا گیا؛ کیوں کہ اس نے حدیث غدیر خم کو صحیح حدیث قرار دے دیا تھا۔“<sup>②</sup>

﴿جواب﴾ عبارت کا ترجمہ غلط کیا گیا ہے۔ صحیح ترجمہ یہ ہے: ”امام طبری پر تشیع کا الزام لگایا گیا؛ کیوں کہ انہوں نے

① مسعود بن ریحلة بن عاتق الاشجعی، کان فائد اشجع يوم الاحزاب مع المشركين، لم اسلم فحسن اسلامه، ذکر فائد ابو جعفر محمد بن جریر الطبری، (المؤلف والمختلف: ۱۰۹۰/۲، ط دار الغرب)

وأما زغب بکسر الزاء فهو لهما ذکر ابو جعفر الطبری فی الصحابة یزید بن الاعین بن حباب بن جرة بن زغب، (المؤلف والمختلف: ۱۱۵۵/۳)

ابو ذرارة الحارث بن معاذ بن زرارة الطبری، شهد مع النبی ﷺ احدا، ذکر فائد ابو جعفر الطبری، (المؤلف والمختلف: ۹۷۸/۲)

وأما سلم فهو لهما ذکر ابو جعفر الطبری تمام مولیٰ بنی غنم بن السلم، شهد بئرا واحدا، (المؤلف والمختلف: ۱۳۱۸/۳)

ابو حصین لقمان بن شبة بن معیط البصری احد التسعة الذين وفدوا علی رسول الله ﷺ فاسلموا، ذکر فائد ابو جعفر الطبری، (المؤلف والمختلف: ۱۳۷۱/۳)

سوالات السلی للدارقطنی کے جدید نسخے پر دکتور سعد بن عبداللہ الحمید اور دکتور خالد بن عبدالرحمن البکر کی گرامری میں تعلیمات کی گئی ہیں۔ اس سبب وہ جہل پر تعلق کرتے ہوئے انہوں نے کہا ہے کہ یہاں الطبری سے مراد ابن رستم ہے نہ کہ محمد بن جریر بن یزید بن کثیر۔ لیکن جریر بن یزید مراد ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ ان کا ثبوت ابو ظہر بن الحسن قہادان کی تصانیف سے امام دارقطنی کا استفادہ اس بات کو تقویت دیتا ہے کہ یہاں ابن رستم راوی مراد ہے۔ صلی لکھتے ہیں:

”والفاسی محمد بن جریر بن رستم، ابو جعفر الطبری، الشیخی الراضی، وهو المکلم فیہ، لانه کان یصحح للروافض“ (حاشیہ سوالات السنن: ص ۲۷۸)

② لسان المعیران: ۱۰۰۱۵

حدیث غدیر خم کو صحیح قرار دیا تھا۔“ اب سوال یہ ہے کہ آخر اس عبارت سے امام طبری رحمہ اللہ پر طعن کیسے ثابت ہو سکتا ہے؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تو امام طبری رحمہ اللہ پر لگائے گئے الزام کو ذکر کر کے اس کا دفاع کرتے ہوئے یہ بتا رہے ہیں کہ ان پر تشیع کا الزام جس وجہ سے لگایا گیا ہے، وہ وجہ کس قدر کمزور ہے۔ اس وجہ کی کمزوری اہل علم پر تو خوب واضح ہے مگر میرا خیال ہے کہ آپ کو یہ بات ذرا وضاحت سے سمجھانا پڑے گی؛ اس لیے عرض ہے کہ اگر حدیث غدیر خم کو صحیح قرار دینا کسی کے شیعہ ہونے کی دلیل بن سکتا ہے تو چوٹی کے ائمہ اہل سنت اس کی زد میں آئیں گے مثلاً:

امام ترمذی رحمہ اللہ جنہوں نے اسے نقل کر کے حسن قرار دیا ہے۔<sup>①</sup> امام نسائی رحمہ اللہ جنہوں نے اسے پورے اعتماد کے ساتھ پیش کیا ہے۔<sup>②</sup> امام ابن ماجہ رحمہ اللہ جنہوں نے اسے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔<sup>③</sup> امام بخاری و امام مسلم رحمہما کے استاذ ابوبکر ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ جنہوں نے اپنی ”مصنف“ میں اسے متعدد اسناد سے ذکر کیا ہے۔<sup>④</sup> امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ جنہوں نے اسے متعدد طرق سے نقل کیا ہے۔<sup>⑤</sup> امام طحاوی رحمہ اللہ جنہوں نے اسے صحیح کہہ کر اسے جھوٹا قرار دینے والوں کو مسکت جوابات دیے ہیں۔<sup>⑥</sup> حافظ ذہبی رحمہ اللہ جنہوں نے صراحت کی ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ کا حدیث غدیر خم کے ثبوت پر رسالہ پڑھ کر میں اس حدیث کا قائل ہو گیا ہوں۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اس موضوع پر خود بھی ایک رسالہ لکھ کر اس میں حدیث غدیر خم کے طرق کو جمع کر دیا ہے۔<sup>⑦</sup> خود حافظ ابن حجر رحمہ اللہ جن کا کندھا آپ استعمال کر رہے ہیں، تشیع کے اس اندھا دھند فتوے کی زد میں آئیں گے؛ کیوں کہ انہوں نے ”اتحاف المہرہ“ میں اس حدیث کو متعدد طرق سے نقل کیا ہے۔<sup>⑧</sup> یہی نہیں بلکہ انہوں نے ”فتح الباری“ میں واضح طور پر کہا ہے:

اما حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه، فقد اخرجه الترمذی والنسائی، وھو کثیر الطرق

جدا، وقد استوعبھا ابن عقدۃ فی کتاب مفرد، و کثیر من اسانیدھا صحاح و حسان.

(جہاں تک حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه کا تعلق ہے تو اس کے طرق بہت زیادہ ہیں، ابن عقدہ نے انہیں ایک الگ کتاب میں جمع کر دیا ہے اور اس کی بہت سی اسناد صحیح اور حسن ہیں۔)<sup>⑨</sup>

اگر کوئی کہے کہ: ”ان محدثین نے تو فقط اس روایت کو نقل کیا ہے یا زیادہ سے زیادہ اسے صحیح یا حسن قرار دیا ہے، اس سے کوئی غلط استدلال نہیں کیا، اس لیے ان پر کوئی الزام نہیں۔“ تو عرض ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ نے بھی اس روایت کے طرق جمع کر کے اسے فقط صحیح ثابت کیا ہے۔ اگر آپ کے زعم میں انہوں نے کوئی غلط استدلال بھی کیا ہے تو ان کی عبارت سے ثبوت پیش کریں۔ عاقل کے لیے اتنا جواب بہت کافی ہے۔ البتہ تعصب اور ضد کی کوئی دوا کسی کے پاس نہیں۔

① جامع الترمذی، ج: ۳۷۱۳، باب فی مناقب علی رضی اللہ عنہ

② السنن الکبریٰ للنسائی، روایات نمبر: ۸۰۸۹.....۸۳۴۳.....۸۴۱۲.....۸۴۱۳.....۸۴۱۴ (۷) سنن ابن ماجہ، ج: ۱۲۱

③ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳۲۱۳۲.....۳۲۱۱۸.....۳۲۰۹۲.....۳۲۰۹۱.....۳۲۰۷۸.....۳۲۰۷۳.....۳۲۰۷۲

④ مسند احمد بن حنبل، روایت نمبر: ۶۴۱.....۹۵۰.....۹۶۱.....۱۳۱۱.....۱۸۴۷۹ (۱) شرح مشکل الآثار، ج: ۱۷۶۵

⑤ سر اعلام النبلاء: ۲۷۷/۱۴ اور ملاحظہ ہو حافظ ذہبی کا رسالہ: رسالۃ طرق حدیث من کنت مولاه

⑥ اتحاف المہرہ، ج: ۲۰۹۵۲.....۱۴۷۸۱.....۲۳۸۲ (۹) فتح الباری، ۷/۷، ط المعرفہ



کیا ابو حیان اندلسی رحمہ اللہ نے امام طبری کو شیعوں کا امام کہا ہے؟

﴿سوال﴾ اندلس کے عظیم مفسر ابو حیان رحمہ اللہ نے بڑی تحقیق کے بعد ابو جعفر طبری کا پل کھول دیا۔ انہوں نے اپنی محققانہ تفسیر ”البحر المحیط“ میں طبری کا ذکر کرتے ہوئے فرمادیا ہے کہ وہ امامی شیعوں کا ایک امام تھا۔ عبارت یہ ہے:

”و حکى ابو جعفر الطبرى فى تفسيره، وهو امام من ائمة الامامية.....“

﴿جواب﴾ یہ بالکل غلط الزام بلکہ تلویس ہے۔ ابو حیان رحمہ اللہ نے امام طبری رحمہ اللہ (صاحب تفسیر داروغہ) کے متعلق ہرگز ایسا نہیں کہا بلکہ ان کی مراد ایک اور ابو جعفر ہے۔ تفسیر البحر المحیط کے صحیح نسخے سے جو اکثر صدیقی محمد جمیل کی تحقیق کے ساتھ دار الفکر بیروت سے شائع ہوا ہے، یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ اس میں مذکورہ عبارت اس طرح ہے:

”و حکى ابو جعفر الطوسى فى تفسيره، وهو امام من ائمة الامامية، الصراط بالصاد لغة قريش.“<sup>①</sup>  
یعنی صحیح نسخے میں ابو جعفر الطوسی کا لفظ ہے۔ ”ابو جعفر طبری“ نسخے کی غلطی ہے۔

ڈاکٹر صدیقی محمد جمیل کی تحقیق درست ہے یا نہیں؟ اس کا پتہ لگانے کے لیے درج ذیل امور پر غور کریں:

اول: ابو حیان رحمہ اللہ نے یہاں ایک لغوی تحقیق نقل کی ہے (اور ظاہر ہے اس میں روافض کیا، دورِ جاہلیت کے اہل سخن سے بھی استشہاد کیا جاسکتا ہے)۔ ہمارے سامنے سوال یہ ہے کہ جس ”ابو جعفر“ کا انہوں نے اس لغوی تحقیق میں حوالہ دیا ہے، وہ ”ابو جعفر طوسی“ ہے، یا ”ابو جعفر محمد بن جریر طبری“؟ اب ہم غور کریں تو معلوم ہوگا کہ ابو حیان رحمہ اللہ کی تفسیر کے اسی مقام پر چند سطر آگے ایک لغوی بحث ہے، وہاں بھی ”ابو جعفر طوسی“ لکھا ہوا ملے گا۔<sup>②</sup>

اسی سورۃ الفاتحہ میں دو تین صفحات پیچھے بھی ایک لغوی بحث ہے۔ وہاں بھی ”ابو جعفر طوسی“ ہے۔<sup>③</sup>  
پھر اسی تفسیر میں یہ دو عبارتیں تو حقیقت کو بالکل کھول دیتی ہیں:

① وقد رأيت لابی جعفر الطوسى من فضلاء الامامية فيها مجلدة كبيرة.

② وقد رأيت فيها لابی جعفر الطوسى وهو من عقلاء الامامية سفراً كبيراً ينصر فيه مقالة اصحابه.

دوم: امام طبری رحمہ اللہ کی تصانیف کھنگال لیں۔ کہیں بھی ”الصراط بالصاد لغة قريش“ یا اس کی ہم مفہوم کوئی عبارت نہیں ملے گی؛ اس لیے یہ ممکن ہی نہیں کہ ابو حیان رحمہ اللہ نے امام طبری رحمہ اللہ سے یہ عبارت نقل کی ہو۔  
سوم: ابو حیان رحمہ اللہ جب امام طبری رحمہ اللہ کے حوالے سے کوئی چیز نقل کرتے ہیں تو وہاں ”ابن جریر“ یا ”محمد بن جریر“ یا فقط ”الطبري“ کہتے ہیں۔ ”ابو جعفر الطبري“ نہیں کہتے۔ پوری تفسیر میں ان کا یہی انداز رہا ہے۔

① البحر المحیط: ۵۰/۱

② وقال ابو جعفر الطوسى: اهل الحجاز يؤثرون الصراط كالطريق. (البحر المحیط: ۵۵/۱، سورۃ الفاتحہ)

③ قال ابو جعفر الطوسى فى لغة هذيل. (البحر المحیط: ۵۲/۱، سورۃ الفاتحہ)

④ البحر المحیط: ۲۶۱/۱ ..... سورۃ البقرة، آیات: ۵۷۵-۵۸ ..... البحر المحیط: ۶۰۶/۴، سورۃ الانعام، آیات: ۱۰۰ تا ۹۵



چہارم: اسی تفسیر میں ابو حیان رحمہ اللہ نے لگ بھگ تین سو مقامات پر کلام اللہ کے مرادی معنی کی تعیین میں امام محمد بن جریر الطبری رحمہ اللہ کی تفسیر اور ان کی عبارات سے استفادہ کیا ہے۔<sup>①</sup> یہ کیسے ممکن ہے کہ ابو حیان رحمہ اللہ ابن جریر طبری رحمہ اللہ کو رافضیوں کا امام بھی قرار دیں اور پھر قرآن کا مرادی معنی سمجھنے اور سمجھانے کے لیے انہی پر بھروسہ کریں۔ کیا کوئی سنی، روافض کے تفسیری اقوال مان سکتا ہے؟ اگر نہیں تو پھر ابو حیان رحمہ اللہ نے ایسا بار بار کیوں کیا؟ اور فقط انہوں نے ہی نہیں بلکہ حافظ ابن کثیر، امام فخر الدین رازی، امام ابن تیمیہ اور علامہ آلوسی رحمہم اللہ تک بڑے بڑے ائمہ اسلام اپنی تفاسیر میں ایسا کیوں کرتے رہے؟ کیا یہ سب جاہل تھے؟ یا سبھی چھپے ہوئے رافضی تھے؟ ان حقائق کو دیکھ کر ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ابو حیان رحمہ اللہ کی تفسیر میں مذکورہ مقام پر کتابت کی غلطی نقل ہوتی چلی آئی ہے۔

ابو حیان رحمہ اللہ کا مقصود یہ بتانا تھا کہ ”ابو جعفر طوسی“ امامی شیعہ ہے مگر سہو کا تب نے اسے ”ابو جعفر طبری“ کر دیا۔ کچھ لوگوں نے ابو حیان کی تفسیر کے دیگر مقامات دیکھے بغیر اس سہو کا تب کو ابو حیان رحمہ اللہ کی کم نظری سمجھ لیا اور کچھ متعصب لوگوں نے ابو حیان رحمہ اللہ کا کندھا استعمال کر کے امام طبری رحمہ اللہ کو ”امامی“ قرار دے دیا۔

- ① ”المحرر المحمد“ کی چھ مثالوں کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے جن میں امام ابن جریر طبری کی تفسیر سے استفادہ کیا گیا ہے:
- قال الطبري: قصة ابليس طريع لمن اشبهه من بني آدم وهم اليهود الذين كفروا بمحمد ﷺ مع علمهم بنبوته. (البقرة ٢٤٥/١)
  - والمعنى كما احس قميل بن اسرائيل في الدنيا كذلك يحيى الله الموتى يوم القيامة، والى هذا ذهب الطبري. (البقرة ٤٢٠/١)
  - وبالجملة فهي كمال قال محمد بن جرير كلمة كرهها الله ان يخاطب بها نبيه. (البقرة ٥٤٣/١)
  - قال الطبري: لما امر الله بالصلاة والزكاة ليحط ما تقدم من ميلهم الى قول اليهود راعنا. (البقرة ٥٦٠/١)
  - قال الطبري: امره للشيء يكن لا يقضم الوجود ولا يتاخر عنه. (البقرة ٥٨٤/١)
  - وقال الطبري: ليس احد من خلق الله الا بينه وبين الله معان يجب ان يكون احسن مما هي. (البقرة ٦٢٤/١)
  - ورجع محمد بن جرير الى ما لقي عنده الحاج في احرامه لقوله تعالى: فمن فرض فيهن الحج. (البقرة ٢٨٠/٢)
  - لا فاعله سلة ولا لوم..... قال ابن جرير: معناه لا تحله الاقات والاعاات الملهلة عن حفظ المخلوقات. (البقرة ٦٠٩/٢)
  - وقال ابن جرير: قال: بالهم بمحاسبهم على الصيام على عرشه تحمله لعالية من الملائكة. (البقرة ٣٤٤/٢)
  - وقال ابن جرير: انزل بالقرآن الفصل بين الحق والباطل، فيما اختلف فيه الاحزاب واهل الملل. (آل عمران ١٨/٣)
  - وتوفا ما هم قال ابن جرير: وتوفا احلالكم. (آل عمران ٣١٧/٣)
  - ان كنتم تطفون..... قال ابن جرير: معناه ان كنتم تطفون عن امر الله ونبيه. (آل عمران ٣١٨/٣)
  - وقال ابن جرير: الآية محكمة في الوصية بالضمير في ”فارز قروهم“ عائد الى اولى القرى الموصى لهم، وفي ”لهم“ عائد الى العائين والمساكين. (النساء ٥٢٧/٣)
  - وقال ابن جرير: يجوز ان يطو عنهم في خيرة لعلوها ما لم ينصوا حربا، ولم يمتنعوا من اداء جزية. (النساء ٢٠٦/٤)
  - وقال ابن جرير: ما لقي احسن النعم في زمان موسى ما اوتوا، خصوا بخلق البحر لهم، وانزال المن والسلوى، واخراج المياه العذبة من الحجر ومنه الصوامع فوهم. (النساء ٢١٦/٤)
  - وقال ابن جرير: ليس في الآية دليل على ان المقتول علم عزل القاتل على قتله، ثم ترك الدفع عن نفسه. (النساء ٢٢٩/٤)
  - وقال ابن جرير: قد بين ذلك في الدنيا بالدلالة والحجج، وهذا بينه بالمجازاة. (النساء ٢٨٥/٤)
  - وقال ابن جرير: الحق هنا هو الله تعالى والمعنى ما خلق الله ذلك الا بالله وحده لا شئ معه له. (سورة يونس ١٥/٦)
  - وقال ابن جرير: هي الصبر المملوءة في هذه السورة. (سورة النحل ٦١٣/٦)
  - وقال ابن جرير: لا يخطئ في التفسير ليعطد في غير الصواب صوابا، واذا عرفه لا ينساه. (سورة طه ٣٤٢/٧)
  - وقال ابن جرير: اور لهم الايمان بالكتب تامر بالباقر القرآن عليهم مؤمنون بها، حاملون بقطعها، بدل عليه: والذي اوحينا اليك من الكتاب هو الحق علم الله بقوله لم اور لنا الكتاب بطلنا انه امة محمد صلى الله عليه وسلم، اذا كان معنى الميراث انقال شيء قوم الى قوم ولم تكن امة انظها اليها كتب من قوم كانوا قبلهم غير امة. (سورة الفاطر ٣٢/٩)
  - وقال الطبري: خلق آدم من تراب وماء ونار وهواء، وهذا كله اذا خلط صار طينا لازبا يلزم ما جاوره. (الصافات ٩٤/٩)
  - وذكر الطبري: ان عباس قال للصح اسماعيل ويزمهم اليهود انه اسحق وكذبت اليهود. (الصافات ١١٩/٩)





کیا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام طبری کو شیعوں کا امام کہا ہے؟

﴿سوال﴾ آپ کے جواب میں نسخے کی غلطی کا ہذا قابل قبول نہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے سامنے تفسیر البحر المحیط کا جو نسخہ تھا، اس میں ”ابو جعفر الطبری“ ہی ہے؛ اسی لیے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”لسان المیزان“ میں طبری کے حلق ابوحیان کے اسی قول کو نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”امام من ائمة الامامية“۔

﴿جواب﴾ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے سامنے موجود تفسیر ”البحر المحیط“ کے نسخے میں ”ابو جعفر الطبری“ کا لفظ ہی ہوگا (تجہی انہیں ابوحیان رحمہ اللہ کے بارے میں غلط فہمی ہوئی)۔ مگر ابوحیان رحمہ اللہ کی عبارت ”امام من ائمة الامامية“ کو انہوں نے امام طبری رحمہ اللہ پر جرح کے لیے نقل کیا ہے یا اس جرح کی تردید کے لیے؟

اس کا پتا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی پوری عبارت کو دیکھ کر لگایا جاسکتا ہے:

وقد اغترّ شيخ شيوخنا ابو حيان بكلام السليمانى يقال فى الكلام على الصراط فى اوائل تفسيره: وقال ابو جعفر الطبرى وهو امام من ائمة الامامية، الصراط بالصاد لغة قريش، السى آخر المسئلة، ونهت عليه لئلا يفتربه، فقد ترجمه ائمة النقل فى عصره وبعده فلم يصفوه بذا لك، وانما ضربه الاشتراك فى اسمه واسم ابيه بونبه وكيته ومعاصرته وكثرة تصانيفه.

”اور ہمارے استاذ الاساتذہ ابوحیان کو بھی سلیمانی کے کلام سے دھوکا لگ گیا۔ انہوں نے اپنی تفسیر کی ابتداء میں ”صراط“ پر کلام کرتے ہوئے کہا: ابو جعفر طبری نے کہا جو کہ امامیہ کے اماموں میں سے تھا، کہ صراط صاؤ کے ساتھ قریش کی لغت ہے۔ پھر آخر تک اسی مسئلے پر کلام ہے۔

میں نے اس پر تنبیہ اس لیے کر دی کہ اس سے دھوکا نہ کھایا جائے۔ طبری کے حالات ان کے معاصر اور بعد والوں نے نقل کیے ہیں مگر انہوں نے ان پر یہ الزام نہیں لگایا۔ طبری کو ان کے نام، باپ کے نام، نسب، کنیت، ہم عصر ہونے اور تصانیف کی کثرت میں (ابن جریر بن رستم) کے ساتھ مشابہت نے ٹھکان پہنچایا۔“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ وہ امام طبری رحمہ اللہ پر الزام نہیں لگا رہے بلکہ دفاع کرتے ہوئے حافظ سلیمانی کے الزام کو غلط بتا رہے ہیں اور ساتھ ہی ابوحیان رحمہ اللہ کی رائے کو غلط فہمی پر مبنی قرار دے رہے ہیں۔<sup>①</sup> حافظ صاحب رحمہ اللہ کی عبارت اپنے بیان میں اتنی واضح ہے کہ اس پر مزید کسی تبصرے کی ضرورت نہیں۔

① لسان المیزان: ۱۰۰/۵، ط مکتبہ نظامیہ حیدرآباد دکن

② گنج یہ ہے کہ غلط فہمی ابوحیان رحمہ اللہ کو نہیں بلکہ سو کاتب کے باعث حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کو پہنچی تھی؛ کیوں کہ ان کے سامنے موجود نسخے میں ”ابو جعفر طبری“ لکھا ہوا تھا۔ لیکن اگر تفسیر ابوحیان کو دیگر مقامات سے دیکھ لیا جاتا تو ثابت ہو جاتا کہ وہ ہر جگہ ابو جعفر طبری کو ”نزدادہ“ کہتے ہیں اور ان سے صحت لغوی بحث میں استشہاد کرتے ہیں جبکہ ابن جریر طبری سے وہ بیسیوں مقامات پر نام لیا کرتے اور صحت احکام میں بھی استشہاد کرتے ہیں۔

بہر کیف اس تمام بحث سے قطع نظر ہم مان لیں کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کو غلط فہمی نہیں ہوئی بلکہ ان کے جان کے مطابق ابوحیان کو سبواہے تب بھی یہ مدعا ثابت ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ کو جس نے بھی راغی کہا ہے، غلط فہمی کی بناء پر کہا ہے، اور یہ کہ حافظ ابن حجر اور حافظ ابی جے مستحسین نے اس غلط فہمی کی بھرپور تردید کی ہے۔

کیا امام طبری رحمہ اللہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر لعنت کی ہے؟

◀ سوال ▶ امام طبری نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور یزید پر کلمہ کھلا لعنت کی ہے۔ تاریخ طبری میں ایک جگہ لکھا ہے:

توفی جعفری وسط خلافة معاویہ لعنه الله. دوسری جگہ لکھا ہے: توفی نوفل بالمدينة في خلافة يزيد بن معاوية لعنه الله. کیا ان کی اس عبارت کی کوئی صفائی پیش کرنا ممکن ہے؟

◀ جواب ▶ اس ضمن میں چند باتیں ذہن میں رکھیں تاکہ انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے:

① اول تو یہ نوٹ فرمائیں کہ یہ دونوں عبارات تاریخ طبری میں نہیں، ایک اور کتاب ”منتخب ذیل المذیل“ کی ہیں۔ یہ تاریخ طبری کا حصہ نہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ ”ذیل المذیل“ امام طبری رحمہ اللہ کی تصنیف مانی جاتی ہے۔

② ”ذیل المذیل“ ایک عرصے سے دنیا میں تاجید ہو چکی تھی۔ مدتوں بعد اس کے بعض اجزاء دریافت ہوئے، جو اصل کتاب کا غالباً تہائی بھی نہیں۔ ان ناقص اجزاء کو ”منتخب ذیل المذیل“ کے نام سے بعض ناشرین نے چھاپ دیا اور بعض ناشرین نے انہیں تاریخ طبری کے آخر میں ضمیمے کے طور پر بھی لگا دیا۔ الغرض طبری کی یہ کتاب اپنی اصل حالت میں معدوم ہے۔ دستیاب شدہ ناقص اجزاء کے بارے میں بھی جزوی تحریف یا سہو کا تب کا پورا امکان ہے۔<sup>①</sup>

③ ”منتخب ذیل المذیل“ کے ہر نسخے میں ایسا نہیں۔ مؤسسۃ الاعلیٰ بیروت کے نسخے میں عبارت اس طرح ہے: توفی جعفری وسط خلافة معاویہ رضی اللہ عنہ۔<sup>②</sup>

اس سے صاف پتا چل رہا ہے کہ بعض نسخوں میں ”رضی اللہ عنہ“ کی جگہ ”لعنہ اللہ“ لکھنا، کتابت کی غلطی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ نہایت سنگین غلطی ہے۔ یہ اللہ بہتر جانتا ہے کہ ایسا قصد کیا گیا، یا سہو اُهو گیا۔

④ دوسری عبارت ”توفی نوفل بالمدينة في خلافة يزيد بن معاوية لعنه الله.“ ہمیں بیروت کے نسخے میں بھی اسی طرح ملی۔<sup>③</sup> مگر یہاں پر بھی اس کا پورا احتمال ہے کہ کسی کاتب نے از خود اس لفظ کا اضافہ کر دیا ہو۔ اس احتمال کی تقویت کی دلیل یہ ہے کہ:

● امام طبری رحمہ اللہ کی تصانیف میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور یزید کا ذکر متعدد جگہ پر ہے۔ کہیں بھی ان کے ناموں کے ساتھ اس طرح کا اضافہ نہیں آیا۔ حتیٰ کہ بعض روایات ان میں ایسی بھی ہیں جہاں ابو مخنف جیسے راویوں کی سند سے

① اس قسم کے سہواً امکان ہر فن کی کتاب میں رہتا ہے چاہے وہ تاریخ ہو یا حدیث یا فقہ۔ کتابت میں سہو کے خدشات اور نقل و نقل میں مہارت کا مفہوم بگڑ جانے کے امکانات کو دیکھتے ہوئے قدیم محدثین نے نقل روایت کے لیے سخت شرائط طے کی تھیں جن کی تفصیل اصول حدیث کے مآخذ میں موجود ہے۔ اسی طرح فقہاء نے بھی آداب الاداء کے تحت لکھا ہے کہ متنی کا نقلی سچے ہوئے اصل مراجع کی جانب جانا چاہیے۔ علامہ ابن ماجہ رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں: لا بد من المراجعة الى المأخذ الاصلی وعدم الاعتماد على المأخذ الثانوی: قلت: وقد يطلق نقل قول في نحو عشرين كتاباً من كتب المعاصرين ويمكن القول خطأ خطأ به اول واضح له، فها من بعده و يلقه عنه وهكذا ينقل بعضهم عن بعض. (شرح معرورم الملقی، ص ۱۱۳، البشری) اس کے بعد علامہ ابن ماجہ رحمہ اللہ نے ایسی الاملاؤ کی مثالیں پیش کی ہیں۔

در بحث سکتے ہیں اگر چنانچہ مآخذ میں ماسل ماخذ ہوتے ہیں مگر پھر بھی نسخے میں لفظی کا امکان تو ہے۔ جس کے قوی قرآن اہم غرض کر رہے ہیں۔

② المنصوب من ذیل المذیل، ص ۳۷

③ المنصوب من ذیل المذیل، ص ۳۷



حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں نامناسب باتیں نقل کی گئی ہیں۔ بعض جگہ یزید کے مظالم اور برائیاں بھی بتائی گئی ہیں۔ اگر کسی بد باطن مؤلف پر جوش سوار ہوتا اور اسے لعنت کے الفاظ لکھنا ہوتے تو وہ ان مقامات پر ضرور لکھتا۔ فقط ایسی جگہ پر الفاظ لعنت لکھنے کی کیا ضرورت تھی جہاں جعفر بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ یا نوفل رضی اللہ عنہ کی وفات کا ذکر ہو رہا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ یہ وفاتیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یا یزید کے دور حکومت میں ہوئیں۔ اس کے ساتھ اضافہ ہو رہا ہے ”لَعْنَةُ اللَّهِ“ یا ”لَعْنَهُمَا اللَّهُ“ کا۔ کوئی رافضی قلم کار بھی بھول جاتا کہ اس اپنے قلم سے ایسی بے کئی حرکت نہیں کرے گا، سوائے ایسے شخص کے جو ہر بار اور ہر جگہ ان شخصیات کے ناموں کے ساتھ لعنت لکھے کا عادی ہو۔ صحیح مسلم ذہن والا آدمی چاہے رافضی ہی کیوں نہ ہو، صرف ان ایک دو غیر متعلقہ جگہوں کو ایسی حرکت کے لیے خاص کیوں کرے گا؟

⑤ معترضین بھی امام طبری رحمہ اللہ کو قیادہ باز کہتے ہیں نہ کہ کھلم کھلا رافضی۔ تو اگر وہ قیادہ بازی تھے تو انہوں نے ان دو مقامات کو اپنا بھانڈا پھونڈنے کے لیے خود کیوں استعمال کیا؟ سنی ہونے کے ڈھونگ پر خود کیوں پانی پھیر دیا؟ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ الفاظ مصنف کے نہیں کسی کاتب کے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کاتب ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ کاتب رافضی ہو۔ اس نے بے نیکی طور پر یہ الفاظ لعنت کچھ سوچے سمجھے بغیر کہیں بھی ٹھونس دیے اور اپنے بغض کا غبار نکال لیا۔ بعد والے اسی طرح بلا تحقیق اسے نقل کرتے رہے۔

⑤ ادنیٰ احتمال یہ بھی ہے کہ دوسری عبارت ”نوفل بالمدينة في خلافة يزيد بن معاوية لعنه الله“ میں اصل لفظ ”لَعْنَهُ اللَّهُ“ ہو جسے بعد میں قصداً یا سہواً ”لَعْنَهُمَا اللَّهُ“ بنا دیا گیا ہو۔ جب کتابت کی غلطی سے رضی اللہ عنہ کو ”لَعْنَهُ اللَّهُ“ بنانا ثابت ہو چکا تو صرف ”لَعْنَهُ اللَّهُ“ کو ”لَعْنَهُمَا اللَّهُ“ بنانا کونسا عجیب ہے۔ اس صورت میں زیادہ سے زیادہ یہ الزام آ سکتا ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ نے یزید پر لعنت کی ہے۔ یقیناً جمہور اہل سنت کا مختار مسلک یزید پر لعنت میں توقف کا ہے مگر علمائے اہل سنت میں بعض حضرات اس پر لعنت کے جواز کے قائل بھی رہے ہیں جیسا کہ علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ کا اس کے جواز میں ایک مستقل رسالہ ”السرعة عسى المتعصب العنيد المانع من ذم يزيد“ مشہور ہے۔

بہر حال یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو ”لَعْنَهُ اللَّهُ“ ہرگز نہیں لکھا۔

⑥ یہ کتابت کی غلطی ہے یا امام طبری رحمہ اللہ کے اپنے قلم کی، اس کے فیصلے کے لیے اتنا دیکھ لینا بھی کافی ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ کی کتب صدیوں سے برابر علمائے کرام کے ہاتھوں میں رہیں۔ ابن خلکان، امام نووی، حافظ ابن کثیر، علامہ ابن علدون، ابن تیمیہ، حافظ ذہبی اور حافظ ابن حجر رحمہم جیسے حضرات جو کتابوں کو گھول کر پی جانے کے عادی تھے اور سطر سطر پر ان کی نگاہ ہوتی تھی، ابن جریر طبری رحمہ اللہ کی کتب سے مستقل استفادہ کرتے رہے ہیں۔ اگر واقعی اس دور کے اصل نسخوں میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام نامی کے ساتھ ”لَعْنَهُ اللَّهُ“ کا لفظ ہوتا تو یہ تمام اہل علم بیک زبان ہو کر امام طبری رحمہ اللہ کے دفاع سے دست بردار ہو جاتے اور ان کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے شروع میں ہی بتا دیتے

کہ اس شخص نے ایک صحابی پر لعنت کی ہے؛ اس لیے یہ رافضی ہے۔ اس کی کوئی تصنیف قابلِ اعتماد نہیں۔ مگر کسی ایک بزرگ نے بھی ایسی کسی عبارت کی نشان دہی نہیں کی۔ اگر ہوتی تو وہ ضرور کرتے۔ یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سات آٹھ صدیوں تک ایک عبارت کسی بھی جید عالم کی نگاہ سے نہ گزری ہو۔ یا گزری ہو مگر سبھی اس پر بحرمانہ خاموشی اختیار کیے رہے ہوں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ الفاظ لعنت بعد کا اضافہ ہیں۔

② امام طبری رحمہ اللہ نے ”تہذیب الآثار“ کی فقہی ابحاث میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی احادیث لی ہیں۔<sup>①</sup> کوئی رافضی بلکہ کسی بھی قسم کا شیعہ، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے حدیث لے کر اپنے مذہب پر استشہاد ہرگز نہیں کرتا۔ منصف مزاج شخص کو یہی ایک بات یہ سمجھانے کے لیے کافی ہے کہ امام طبری رحمہ اللہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو وہی مقام دیتے تھے جو دیگر ائمہ مسلمین کے نزدیک مسلم ہے۔



محمد بن جریر بن یزید الطبری اور محمد بن جریر بن رستم ایک ہی تھے یا دو؟

سوال: محمد بن جریر بن یزید اور محمد بن جریر بن رستم ایک شخص کے دو نام ہیں۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ نام، ولدیت، باپ، کنیت، علاقہ تک ایک ہے، تصانیف میں شیعوں کی تائید کرنے والا مواد بھی ایک ہی طرح کا ہے۔ طبری کے چھوٹے سے شہر میں اگر یہ دو افراد ہوتے تو اپنی الگ الگ پہچان کے لیے کچھ تو فرق رکھتے۔ رہی یہ بات کہ دادا کے نام میں فرق ہے، تو ہمیں یقین ہے کہ اس کے دادا کا نام پہلے رستم ہوگا مگر قبولِ اسلام کے بعد اس نے نام یزید رکھ لیا ہوگا۔ جواب: یہ محض ہوائی بات ہے۔ ماہرین نے دونوں کو الگ الگ شخصیات کہا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ شیعہ طبری نے اپنی کتب میں محمد بن ہارون بن موسیٰ (م ۳۸۷ھ) اور ابوالفضل الشیبانی (م ۳۸۵ھ) جیسے شیعہ راویوں سے بھی روایات نقل کی ہیں۔ ”دلائل الامامة“ میں بعض روایات عبداللہ بن الحسین الغضائری (م ۳۱۱ھ) سے بھی نقل کی ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ شیعہ طبری کا زمانہ سنی طبری (م ۳۱۰ھ) سے تقریباً ایک صدی بعد کا ہے۔

آپ کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ دونوں کی تصانیف میں شیعوں کی تائید کرنے والا مواد یکساں طور پر موجود ہے۔ شیعہ طبری کی کتب عقائد مثلاً: ”لواء المعجزات“ اور ”دلائل الامامة“ اٹھا کر دیکھیں تو واضح طور پر اس میں اثنا عشری عقائد کی دعوت ہے۔ سنی طبری کی کتب عقائد مثلاً: ”صریح النہ“ اور ”التمہید فی معالم الدین“ میں اہل سنت کے مسلک کی بھرپور ترجمانی ہے۔

جہاں تک تاریخ طبری کا تعلق ہے، یقیناً اس میں صحیح، ضعیف، رطب و یابس سبھی کچھ جمع کیا گیا ہے۔ شیعہ اس کی ضعیف روایات کو لے کر الزامات لگاتے ہیں جبکہ اہل سنت اسی تاریخ کی صحیح روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ اس سے طبری پر کوئی الزام نہیں آسکتا؛ کیوں کہ شیعہ کتب حدیث کی بھی کئی ضعیف روایات سے استدلال کرتے ہیں جبکہ اہل سنت

① تہذیب الآثار، الجزء المفقود، ج: ۷۷، ۱۱۰، ۱۶۲، تہذیب الآثار، مسند عمر، ج: ۱۳۵، ۱۳۶، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲



صحیح احادیث کو لے کر دلیل دیتے ہیں۔ شیعوں کے اس قسم کے حملوں کا اصولی جواب یہی ہے کہ آپ جن روایات سے استدلال کر رہے ہیں وہ سنداً ضعیف ہونے کی وجہ سے ہمارے نزدیک عقائد میں لائق استدلال نہیں۔

اسماء الرجال کے ماہرین ایسے اندھے نہیں تھے کہ دو الگ افراد کو ایک سمجھتے رہے ہوں۔ نام، کنیت، ولدیت اور علاقے میں یکسانیت کی مثالیں اسماء الرجال کی کتب میں متعدد مل جائیں گی۔ یہ کوئی انوکھی بات نہیں۔

رہی یہ بات کہ اگر طبری دو تھے تو طبریہ جیسے چھوٹے سے شہر میں ان کو اپنی اپنی الگ پہچان رکھنی چاہیے تھی تو عرض ہے کہ ان کا زمانہ الگ تھا۔ نیز یہ نسبت طبریہ (اردن کے شہر) کی طرف نہیں، طبرستان کی طرف ہے جو ایک بہت وسیع علاقہ ہے۔ یہ بھی یاد رکھیں کہ امام طبری کی زندگی کا بواحدہ سفر میں اور باقی بغداد میں گزرا ہے، طبرستان میں نہیں۔ یہ خیال کہ رستم ہی نے اسلام قبول کر کے نام یزید رکھ لیا ہوگا، محض ایک وہم ہے۔ محمد بن جریر سنی کاتب اور پر تک ثابت ہے۔ محمد بن جریر بن یزید بن کثیر بن غالب۔ جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ دادا سے اوپر بھی ان کے اجداد مسلمان تھے۔ پس دادا کے اسلام قبول کر کے نام بدل لینے کی کہانی بالکل جھوٹی ہے۔



کیا امام طبری رحمہ اللہ نے عصمتِ انبیاء اور عدالتِ صحابہ کے خلاف روایات گھڑیں؟

﴿سوال﴾ طبری کی تاریخ اور تفسیر میں بعض روایات ایسی ہیں جن سے انبیائے کرام اور صحابہ کرام کا مقام و مرتبہ مجروح ہوتا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ شیعہ بلکہ رافضی تھے۔ تقیہ کر کے سنی بنے ہوئے تھے۔ انہوں نے جان بوجھ کر ایسی روایات گھڑیں تاکہ اسلام کی عظیم شخصیات کی سیرت و کردار کو داغ دار کیا جائے۔

﴿جواب﴾ امام طبری رحمہ اللہ پر یہ اشکال درحقیقت فنِ روایت سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے۔ دوسری اور تیسری صدی ہجری میں روایت کی تدوین و ترتیب کا کام ہوا تھا۔ روایات چاہے حدیث کی ہوں یا تاریخ کی، ان کے بارے میں بیشتر علماء کا ہدف یہ تھا کہ کسی نہ کسی طرح اس ذخیرے کو جو حافظے میں ہے اور زبانی نقل ہو رہا ہے، کتابوں میں جمع کر لیا جائے۔ اگرچہ بعض محدثین نے اس جمع روایت میں اعلیٰ معیار کو بھی مد نظر رکھا جیسے امام مالک، امام بخاری اور امام مسلم رحمہم اللہ۔ مگر اکثر حضرات کی توجہ ہر قسم کی صحیح و ضعیف روایات جمع کرنے پر مرکوز رہی۔ ظاہر ہے کہ بحث، استدلال اور استنباط کا مرحلہ جمع روایات کے بعد ہی انجام پاسکتا تھا۔ اگر ان حضرات نے یہ ذخائر نہ چھوڑے ہوتے تو بعد والوں کے پاس بحث کے لیے بھلا کونسا مواد ہوتا؟ مشہور محقق شیخ عبدالفتاح ابونعدہ رحمہ اللہ کا یہ بیان قابلِ غور ہے:

”قدیم محدثین، مفسرین اور مؤرخین کا یہی طرز رہا ہے۔ ان کا طریقہ یہ تھا کہ وہ ایک باب سے متعلق تمام احادیث اور خبریں اس کی سند کا ذکر کر کے اس کے سہارے بیان کر دیتے تھے۔ چاہے ان کی سند صحیح نہ ہو، چاہے ان کی سند کے باطل ہونے کا انہیں علم ہو؛ کیوں کہ ان روایات کے ساتھ سند کا ذکر کر دینا انہیں

موافقہ سے بری کر دیتا ہے؛ کیوں کہ اس دور میں علم الاسناد پوری طرح لوگوں میں زندہ تھا۔<sup>①</sup> اس کے بعد شیخ عبدالفتاح ابو غندہ رحمہ اللہ، امام طبری رحمہ اللہ کے منہج کے دفاع میں روانہ کی تردید کے ماہر علامہ محبت الدین الخطیب مرحوم کے حوالے سے درج ذیل اصولی بات نقل کرتے ہیں:

”طبری اور ان کے طبقے کے ثقہ اور راسخ علماء کے ضعیف روایات کو جمع کرنے کی مثال ایسی ہے جیسے آج کل ابتدائی تفتیشی افسران جو کسی مقدمے پر بحث کرنا چاہتے ہیں تو پہلے اس بارے میں ہاتھ لگنے والے تمام شواہد اور خبروں کو جمع کرتے ہیں، حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ ان میں مشکوک اور کمزور (بلکہ متضاد اور خلاف واقعہ) چیزیں بھی ہوں گی (مگر وہ یہ جزئیات پھر بھی) اس بھروسے پر (جمع کرتے ہیں) کہ ہر چیز کو اپنی قدر و قیمت کے مطابق تو لا جائے گا۔“<sup>②</sup>

اس لیے امام طبری رحمہ اللہ یا دیگر علماء کے ایسے ذخیرہ روایات کو گمراہ کن کہنا، تعصب اور جہالت کے سوا کچھ نہیں۔ آپ کو یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ مجموعی طور پر تاریخ طبری میں انبیائے کرام اور صحابہ و تابعین کے فضائل و مناقب اور کارناموں کی روایات زیادہ ہیں۔ مشکوک یا قابل انکار روایات کا تناسب کل روایات کے مقابلے میں کم ہے۔ ایسے میں پوری تصنیف ہی کو روانہ کی کارستانی قرار دینا کیسے درست ہو سکتا ہے؟



کیا امام طبری کا عجیب و غریب روایات جمع کرنا، ان کے بد عقیدہ ہونے کا ثبوت ہے؟ سوال: امام طبری اگر سنی ہوتے تو انہیں ایسی کوئی بھی روایت نقل نہیں کرنی چاہیے تھی جس سے ذہن میں کوئی خلجان یا تشکیک پیدا ہو۔ یہ بات لا حاصل ہے کہ طبری یا کسی مجموعے کی اکثر روایات قابل قبول ہیں اور بعض روایات غلط۔ زہر مٹائی میں ہی چھپا کر دیا جاتا ہے اور اس کی مقدار مٹائی سے بہت کم ہوتی ہے مگر پھر بھی اسے کوئی جان بوجھ کر نہیں کھاتا۔ طبری میں ایسی بہت سی روایات ہیں جنہیں ہم کسی بھی سمجھدار مسلمان کے سامنے پیش کریں تو وہ انہیں سخت قابل نفرت سمجھے گا۔ ایسی درجنوں روایات ہیں جنہیں کسی منبر پر یا مجمع عام میں سنایا نہیں جاسکتا۔ ایسا رکیک مواد خود ظاہر کر رہا ہے کہ اس کا جامع عجمی سبائی تحریک کا رکن تھا جس نے اسلام کے بھیس میں کفار کے لیے کام کیا۔<sup>③</sup> ایسی روایات کو اپنی تاریخ میں جگہ دینا طبری کے شیعہ ہونے کا ناقابل تردید ثبوت ہے۔ غلط روایات تناسب میں کم ہوں یا زیادہ، دونوں صورتوں میں ایسا مجموعہ روایات نالے میں پھینکنے اور غرق کیے جانے کے قابل ہے۔

① تعلیقات شیخ عبدالفتاح علی "الاجوبة الفاحلة لاستئلة العاشر في الكامله" لابی الحسنات عبدالحنی الکھنوی، حاشیہ ص ۹۹، ط حلب

② تعلیقات شیخ عبدالفتاح علی "الاجوبة الفاحلة لاستئلة العاشر في الكامله" لابی الحسنات عبدالحنی الکھنوی، حاشیہ ص ۹۱، ۹۲

③ اس کے بعد سائل نے طبری کی کئی روایات کا حوالہ دیا ہے، مثلاً رولعب کا راج زنب بخت، جمش، والقد سقیفہ بنو ساعدہ، جب صلین میں رولعب راج مصاحف، رولعب والقد حکیم..... چونکہ ان روایات پر ہم خود حصہ دوم میں بحث کر چکے ہیں: اس لیے انہیں یہاں سوال میں نقل کر لے اور ایک ایک روایت کا جواب دینے کی ضرورت نہیں لگی۔ سائل کے اصل مدعا کا اصولی جواب دیا جا رہا ہے۔





﴿جواب﴾ آپ کے ذہن کو جہاں تک میں سمجھا ہوں، وہ یہ ہے کہ:

”کوئی ایسی روایت نقل نہیں ہونی چاہیے جس سے جلیل القدر شخصیات کے بارے میں تاثر تبدیل ہوتا ہو، یا جس سے کوئی ذہنی خلجان پیدا ہوتا ہو۔“

اس کے ساتھ دوسری بات آپ کے ذہن میں یہ جاگزیں ہے کہ:

”جو اس قسم کی روایات نقل کرے، چاہے تھوڑی ہوں یا زیادہ، وہ اسلام کے لبادے میں اسلام کا دشمن ہے۔“

اگر آپ اس کی جگہ یہ کہتے کہ ”کسی بھی روایت سے عظیم اسلامی شخصیات کے خلاف ایسا استدلال جائز نہیں جو قرآن و سنت کی قطعی نصوص اور اسلامی اعتقاد کے خلاف ہو“ تو یہ بالکل درست ہوتا۔ تمام علما یہی فرماتے ہیں۔

مگر آپ کا مدعا یہ نہیں، بلکہ اس سے متجاوز ہے۔ آپ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اگر روایات کے کسی مجموعے میں مشکوک مواد ہے، تو وہ مجموعہ قابل ترک اور اس کا نقل یا جامع دشمن اسلام ہے۔ آن جناب کے اس معیار پر تو کتب حدیث بھی پوری نہیں اترتیں۔ کسی محتاط سے محتاط محدث نے بھی اس معیار کو سامنے رکھ کر احادیث جمع نہیں کیں کہ ان میں کسی حدیث کے کسی جزو سے کسی عظیم شخصیت کے بارے میں کسی عام آدمی کو بھی کوئی ذہنی خلجان پیدا نہ ہونے پائے۔

آپ حدیث کی کوئی بھی کتاب بغیر شرح اور بغیر استاد کے پڑھیں تو اس کے مؤلف کو بھی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی صف میں کھڑا کر دیں گے۔ مگر میں حدیث ایسی احادیث پیش کر کے لوگوں کو اسی طرح محدثین کے خلاف ورغلائے ہیں جس طرح آپ کو امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف ورغلا یا گیا ہے۔<sup>①</sup>

- ① مستشرقین اور روافض بھی اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ایسی چند روایات بلا ترجمہ پیش کی جا رہی ہیں تاکہ عوام مشوش نہ ہوں اور غوام غیبیہ سے غور کر سکیں:
- عن انس بن مالک قدس سرہ اللہ عنہ لما فتح اللہ علیہ الحصن ذکر له جمال صلیۃ بنت حمی بن اعطب وقد فعل زوجها وکنت عروسا فاصطفاها النبی ﷺ لنفسه. (صحیح البخاری، ج: ۵، ۴۹۹، کتاب المغازی، باب غزوة مصر)
- يستدل بها المستشرقون على ابطالهم.
- عن سهل بن سعد ان امرأة جاءت رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله جنت لاهب لى نفسي، فظن اليها رسول الله ﷺ، فصعد النظر اليها وصزبه، ثم طاعا رأسه، فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست. (صحیح البخاری، ج: ۵، ۴۰، کتاب فضائل القرآن، باب القراءة عن ظهر القلب)
- يستشهد بها المستشرقون على هوانهم، ليجهم الله.
- ذكر لرسول الله ﷺ امرأة من العرب فامر ابا اسيد ان يرسل اليها فامرسل اليها، فقدمت فزلت في ارجلها فساعدت فصرح رسول الله ﷺ حتى جاءها فدخل عليها، فاذا امرأة منكسة رأسها فلما كلمها رسول الله ﷺ قالت: اعوذ بالله منك قال له اعفك منك. (صحیح مسلم: کتاب الاشراف، باب اباحة النكاح)
- يستدل بها اعداء الاسلام على عرواقتهم، ابعدهم الله.
- عن جابر ان رسول الله ﷺ رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي لممس منية لها، فلفظى حاجته، ثم عرج الى اصحابه، فقال: ان المرأة تبلى في صورة شيطان، وتدبر في صورة شيطان، فاذا ابصر احدكم امرأة فليأت اهلها، فان ذلك يرد ما في نفسه. (صحیح مسلم، کتاب الحج، باب نذب من رأى امرأة فوفعت في نفسه)
- وقع بها الملاحدة في شان رسول الله ﷺ، ثبت ابعدهم.

(بقیہ اگلے صفحہ کی حاشیہ میں)



اگر اس معیار اور اس اصول کو مان لیا جائے، تو کتب تاریخ کی باری بعد میں آئے گی، سب سے پہلے کتب حدیث اور ان میں سے صحاح ستہ کے مؤلفین کو ناقابل اعتماد ماننا پڑے گا؛ کیوں کہ ایسی روایات تو بخاری اور مسلم میں بھی موجود ہیں کہ جب تک ان کی کوئی صحیح تاویل نہ کر لی جائے، انسان حیران رہتا ہے۔ چند ایک میں نہیں بیسیوں روایات میں اشکالات اور تاویلات ہیں۔ تبھی ان کی شروح پندرہ پندرہ بیس بیس جلدوں تک پھیل گئی ہیں۔ یہ وہ مشکلات ہیں جنہیں شروح حدیث کے بغیر سر کرنا عام عالم کے بس کی بات بھی نہیں۔

مگر شروح تو دو تین صدیوں بعد لکھی گئیں۔ اس سے پہلے کیا بخاری، مسلم اور ترمذی وغیرہ کی حیثیت مجروح تھی؟ اور بالفرض اگر یہ شروح نہ ہوتیں تو کیا امام بخاری و مسلم رحمہما کو بھی اسلام کے لبادے میں مجوسیوں کا آلہ کار ٹھہرا دیا جاتا؟ اور اگر آج تاریخ طبری کی کوئی شرح لکھ دی جائے جس میں قابل اشکال روایات کی تاویلات ہوں تو کیا آپ اپنے منہج کو چھوڑ کر امام طبری رحمہ اللہ کو ثقہ و دیانت دار تسلیم کر لیں گے؟

اگر اپنے ذہن کے برخلاف روایت لانے والوں کی تاویل قبول نہیں بلکہ ان کی دیانت اور ایمان تک مشکوک ہے تو پھر حیرت نگاروں اور مؤرخین کی نہیں، بڑے بڑے محدثین کی تالیفات اور ان کی اپنی شخصیات ناقابل اعتبار ٹھہریں گی۔ جب حدیث کے دو صحیح ترین مجموعے صحیح البخاری اور صحیح مسلم بھی اس معیار پر پورے نہیں اترتے جو آں جناب کو مطلوب ہے تو طبری کو جمونا اور شیعہ ثابت کر دینے سے بھی اسلام کا کونسا دفاع ہو جائے گا؟

چلے! ہم آپ کا معیار مان لیتے ہیں۔ تاریخ طبری اور اس جیسی تمام کتب کے تمام نسخے اٹھا کر تلف کر دیتے ہیں مگر کیا بات ختم ہو جائے گی؟ کیا اس کے بعد ہم پر کوئی اشکال کرنے والا نہیں رہے گا؟

بات تو مزید بڑھ جائے گی۔ روافض، مستشرقین، سیکولر طبقہ اور باطل فرقے مزید جری ہو کر کہیں گے کہ تمہارے ذخیرہ حدیث میں بھی ایسا مواد ہے۔ اس کی دلیل میں وہ ایسی بہت سی روایات پیش کر دیں گے جن کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے۔ امام طبری رحمہ اللہ جیسے مؤرخین کا دفاع تو پھر بھی یہ کہہ کر کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے دیباچے میں روایات کی ذمہ داری اٹھانے سے معذرت کر دی تھی اور بتا دیا تھا کہ اس مجموعے میں بھلاؤ، رطب و یابس سبھی کچھ ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

① عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال رأى رسول الله ﷺ امرأة فاعجبته، فأتى سودة وهي تصنع طيباً، وعندها نساء فاعلمته، ففضى حاجته لم قال: ايها رجل رأى امرأة تعجبه فليقم الى اهلك، فان معها مثل الذي معها. (مشکوٰۃ المصابيح، ج: ۸، ۳۹، كتاب النكاح، باب النظر، سنن دارمی، ج: ۲۲۶۹، سند حسن)

يسئل بها اهداء السنة على اساطيرهم، يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ضروراً.

② لم يكلب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كلمات. (صحیح البخاری، احادیث الانبياء، باب قول الله تعالى: والاعل الله ابراهيم خيلاً)

③ البنت امرأة من خنم وحنه تسطنى رسول الله ﷺ فطلق الفضل بنظر اليها واعجبه حسنها، فالتفت النبي ﷺ والفضل بنظر اليها

فاختلف بيده فاخذ بملق الفضل فعلم وجهه عن النظر اليها. (صحیح البخاری، ج: ۸، ۶۲۲۸، كتاب الاستئذان، باب)

④ فاخذ موسى عصاه و طلب الحجر فجعل يقول لوبى حجر لوبى حجر، حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فاولاه هرباً احسن ما خلل الله.

(صحیح البخاری، كتاب حديث الانبياء، باب حديث الحضر مع موسى عليه السلام) (بقیہ اگلے صفحہ کے حاشیہ پر)



مگر مؤلفین صحاح ستہ خصوصاً امام بخاری اور امام مسلم رحمہما پر تو زیادہ شدت کے ساتھ یہ اشکال وارد ہوگا کہ انہوں نے انتہائی چھان بین کے ساتھ فقط صحیح ترین روایات پیش کرنے کا دعویٰ کر کے بھی ایسی چیزیں کیوں نقل کر دیں جو منبر پر سنائی جاسکتی ہیں نہ کسی اخبار میں چھاپنے کے قابل ہیں۔ اگر امام طبری کا ایسی روایات جمع کرنا، ان کے سبائی ہونے کی دلیل ہے تو کیا مؤلفین صحاح ستہ ایسی روایات لا کر اسی الزام کے حق دار نہیں ہوں گے؟

اگر نہیں تو کیا اس فرق کی کوئی معقول وجہ ہے؟ یہاں معصوم اور غیر معصوم یا صحابی اور غیر صحابی والا مسئلہ تو ہے نہیں۔ مؤلفین صحاح ستہ بھی بہر حال امتی تھے اور طبری بھی۔ یہ بھی عالم تھے اور وہ بھی۔ یہ بھی عجبی تھے اور وہ بھی۔ اکثر ائمہ جرح و تعدیل نے ان کی بھی توثیق کی ہے اور ان کی بھی۔ اگر سبائی ہونے نہ ہونے کا ہمارا، اصحاب جرح و تعدیل کی آراء پر نہیں بلکہ اس کا معیار وہی ہے جو جناب نے طے کر رکھا ہے تو اس قدر قابل اشکال روایات کو سمونے کے باوجود مؤلفین صحاح ستہ کس طرح سنی مانے جا رہے ہیں؟ مؤرخین کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ تاریخی چیزیں پیش کر رہے تھے؛ اس لیے احتیاط کی ضرورت نہ تھی۔ محدثین کے دفاع میں یہ جواب بھی نہیں دیا جاسکتا۔

اگر یہ کہا جائے کہ مؤلفین صحاح ستہ سے ہمیں حسن ظن ہے کہ ان سے ان جانے میں لغزش ہوئی، غلطی کسی درمیان کے راوی کی ہے، اس نے اپنی طرف سے کچھ الفاظ گھٹا بڑھا دیے ہیں، تو یہی اعذار امام طبری رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیوں نہیں مانے جاسکتے؟ وجہ فرق تو پھر بھی کوئی نہیں رہتی۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ مؤلفین صحاح ستہ نے روایات کو صرف من و عن نقل کر دیا ہے جبکہ طبری نے خود گزر گزر کر روایات لکھی ہیں، تو یہ محض ایک بے ثبوت بات اور پرلے درجے کی بدگمانی ہے۔ کوئی بھی بددماغ محض ایسی ہی بدگمانی مؤلفین صحاح ستہ اور ائمہ مجتہدین سمیت ہر جلیل القدر امام کے بارے میں کر سکتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

② شہدت عثمان بن عفان و ابی بالولید قد صلی الصبح رکعتین ثم قال ازیدکم بشہد علیہ رجلین: احکمنا حرمین، انه شرب الخمر والاخر انه راہ یطیاً، فقال عثمان: انه لم یطیاً حتی یشربها، ثم با علی: لاجلہ۔ (مسلم، کتاب الخمر، باب حد الخمر) اور دھا الرواض فی مقالیب الصحابة

③ لما اشہد بالنبی ﷺ وجعہ قال: انکونی بکتاب اکتب لکم، لا تظنوا بعذرہ طال عمر: ان النبی ﷺ علیہ الوجل وعینا کما یلک حسبنا، فاحملوا کثر اللفظ، قال: قوموا عنی ولا یمنی عندی الصارع، لم یصرح ابن عباس بقول: انه الرزیزہ کل الرزیزہ ما حل بین رسول اللہ ﷺ و کتابہ۔ (صحیح البخاری، کتاب العلم: باب کتابہ العلم) یستشهد بها الرواض علی ان علیاً رضی اللہ عنہ وصی رسول اللہ ﷺ

④ لم یجدت فاطمة علی ابی بکر فی ذلک، لہجرہ فلم تکلمہ حتی توفیت بو عاشر بعد النبی ﷺ سعة أشهر فلما توفیت دفنہا زوجها لیلۃ، ولم یلذذ بها ابابکر و صلی علیہا بوکان لعلی وجہ حیاة فاطمة فلما توفیت استکبر علی وجہ الحسب للخصم مصالحة امی بکر ومباہنہ ولم یکن یباح ذلک الا شہر۔ (صحیح البخاری، ج: ۲، کتاب المغازی، باب غزوہ حبر) بہذا یستدل الرواض علی طواہمہم۔

⑤ لیعنہم رسول اللہ ﷺ فی اہل الصدقة وقال: اشربوا من الہانہا وابوالہا۔ (حسن الحرمی، ابواب الطہارۃ، باب فی یوں ما یوکل لہم) یستدل الاباحون والملاحدة بہذہ الروایۃ علی ان الایوال طاہرۃ وکذا الخمر والخمر فی اللہم مرض فزادہم اللہ مرضاً۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)



اگر یہ کہا جائے کہ مؤلفین صحاح ستہ نے روایات کو فقط جمع کیا ہے، کوئی غلط استدلال تو نہیں کیا، تو یہی بات تمام علماء ایک مدت سے کہتے چلے آ رہے ہیں اور ہم شروع سے امام طبری رحمہ اللہ کے متعلق یہی سمجھانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ سچ یہ ہے کہ اس کے سوا کوئی اور جواب ہے بھی نہیں۔ اور یہ کوئی بناوٹی بات نہیں بلکہ یہی حقیقت ہے۔

مؤلفین صحاح و بیہتم کا مقصد استدلال کے قابل روایات کو حسن ترتیب کے ساتھ جمع کرنا تھا۔ استدلال کرنے کا کام عام مسلمانوں کا نہیں، ائمہ مجتہدین، ائمہ اصول و دین اور متکلمین اسلام کا تھا۔ عام مسلمان تو اس کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے۔ یہ کام نہایت بلند پایہ علماء کا تھا اور وہ کر چکے ہیں۔ ان میں سے اعتقادی روایات سے استدلال کر کے کتب عقائد الگ مرتب کر دی گئی ہیں جن میں اہل سنت کا کسی مسئلے پر اصولی اختلاف نہیں۔ ان روایات میں اعمال سے متعلق احادیث پر حنفیہ، شوافع، مالکیہ اور حنابلہ نے اپنے اپنے اصولی استنباط کے مطابق بحث کی ہے اور ولادت سے موت تک ہر شرعی حکم کو فقہی ذخیرے میں مرتب کر دیا ہے۔ کسی نے ایک روایت سے استدلال کیا، کسی نے اس کے متضاد دوسری روایت سے۔ نیز ذخیرہ حدیث کی کتنی ہی روایات ہیں جن پر کسی بھی مجتہد کا عمل نہیں۔ بلکہ ان پر عمل سے منع کیا گیا ہے۔ بخاری و مسلم میں پیغمبر ﷺ یا صحابہ کرام کے حالات و واقعات کی بھی متعدد روایات ایسی مل جائیں گی، جن کے ظاہری مطلب کو متکلمین اسلام نے قبول نہیں کیا بلکہ دیگر صحیح روایات، پختہ قرآن یا اجماع امت کی روشنی میں صحیح نظریہ ثابت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی ان روایات کا کوئی اور مناسب محل پیش کیا ہے۔ بعض روایات کے بعض الفاظ کو راوی کے اور اج یا وہم پر محمول کر لیا ہے۔ ان تمام باتوں کے باوجود یہ روایات نقل کی گئیں اور آج بھی پڑھی پڑھائی جا رہی ہیں۔ نہ تو راویوں کی امانت و دیانت پر کوئی شک کیا گیا نہ مؤلفین کو سبائی مانا گیا۔ روایات کے نقل کرنے اور استدلال کرنے میں یہ بنیادی فرق ہے جو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ چاہے وہ روایات حدیثی ہوں یا تاریخی۔

(بقیہ حلیہ صفحہ گزشتہ)

- عن الربیع بن سبرۃ الجہنی عن ابیہ سبرۃ أنه قال اذن لنا رسول اللہ ﷺ بالمسعة فانطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بنی عامر کانها بکرة مبطاء فمرحنا علیها أنفسنا فقلت ما تعطی فقلت ردائی وقال صاحبی ردائی وکان رداء صاحبی أجود من ردائی وکت أشب منه فلما نظرت إلى رداء صاحبی أعجبها وإذا نظرت إلى أعجبتهم قالت أنت ورداء لک یکفینی فمکت معها للاثام إن رسول اللہ ﷺ قال من کان عندہ شیء من هذه النساء التي یجتمع للخیل سیلها. (صحیح مسلم، ج: ۳، ۴۸۵، باب نکاح المسعة)
- بلذع بها اعداء الحديث وهم فی طاعتهم بمعہون.
- عن ثعلبة بن حزن القسیری قال شهدت الدار حين أشرف علیہم عثمان فقال انورنی بصاحبکم اللہین الباکم علی قال فجیء بهما فکنتهما جملان أو کانتہما حماران قال فأشرف علیہم عثمان. (حسن الترمذی، ج: ۳، ۳۷۰، باب فی مناقب عثمان)
- حلیفی ابو بکر بن حفص قال سمعت أبا سلمة یقول دخلت أنا وأخو عائشة علی عائشة فسالها آخرها عن غسل النبی ﷺ فعدت بآباء نحرنا من صاع فأفصل نحرنا من صاع فأفصلت وأفاضت علی رأسها وبتنا وبتنا حجاب (صحیح البخاری، ج: ۲، ۲۵۱)
- اور دعما الروافض فی مطاعن الصحابة فی طلحة والزبیر و عثمان و عائشة الصدیقة. بیئنا بکیرت
- وفد المسلمین من معد یکر و عمرو بن الأسود ورجل من بنی أسد من اهل قسین إلى معاویة بن ابی سفیان فقال معاویة للمقدم اعلمت ان الحسن بن علی توفی؟ فرجع (ای قال یا اللہ وانا الیہ راجعون) المقدم فقال له رجل ابرأها مصیبة؟ قال له ولم لا ابرأها مصیبة وله وجه رسول اللہ ﷺ فی حجره فقال هنا منی وحسب من علی؟ فقال الأسدی. (بقیہ حلیہ صفحہ گزشتہ)



مگر افسوس کہ آپ کے نزدیک اس بات کی کوئی حیثیت نہیں ہے کہ روایات کے مجموعوں کے بارے میں علمائے اسلام کا رویہ کیا رہا ہے، یا ان کے مؤلفین کے بارے میں جمہور علماء کی رائے کیا رہی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ آپ مؤلفین کو یہ رعایت دینے کے لیے بھی تیار نہیں ہیں کہ وہ صرف ناقل یا جامع ہیں؛ اس لیے ان کی دیانت پر شک نہ کیا جائے بلکہ اصرار ہے کہ جو مؤلف ایسی روایات لایا ہے، وہ جان بوجھ کر اسلام کو پامال کرنے والا ہے۔

میری گزارش ہے کہ تنگ نظری کی پٹی آنکھوں سے ہٹائیے۔ اگر تعصب کی عینک لگا کر دیکھیں گے تو تاریخ کے کئی اوراق ہی نہیں، فقہ میں کتاب الطہارۃ اور کتاب النکاح والطلاق کے کئی ابواب بھی شرمناک محسوس ہوں گے۔ اگر ایک عام آدمی میڈیکل کی کتب پر سرسری نگاہ ڈالے تو وہاں بھی بہت سی چیزیں انتہائی بے حیائی پر مبنی محسوس ہوں گی۔ گائنا لوجی، میڈیکل کا ایک شعبہ ہے۔ اس کی کوئی کتاب آپ اپنے بچوں کے سامنے نہیں کھول سکتے۔ ان کے مندرجات آپ کسی منبر پر یا کسی اخبار میں نقل نہیں کر سکتے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ بے ہودگی اور بے حیائی ہے اور اس شعبے کو بند ہو جانا چاہیے۔

پہلی صدی ہجری سے قریبی دور تک امت کا کوئی حکم، کوئی محدث، کوئی فقیر، کوئی محقق اور جرح و تعدیل کا کوئی امام اس منہج کا قائل نہیں رہا جسے آپ امت پر ٹھونسا چاہتے ہیں۔ اس منہج کے مطابق اسلاف کی علمی وراثت پر مشق آزمائی، رفض کے مقابلے کے جذبے اور جلیل القدر مؤرخین پر سبائیت کی تہمتوں سے شروع ہوتی ہے مگر دیر سے دیر سے یہ سخر ذخیرہ حدیث میں شکوک و شبہات اور پھر محدثین سے بد اعتمادی تک جا پہنچتا ہے۔ ظاہری بات ہے کہ اس کے بعد فقہاء مع مسائل فقہ اور متکلمین مع اعتقادات، اسی تحقید کی زد میں آ جاتے ہیں۔ یوں مزید اسلام کی تکمیل کے نام پر اسلام کی پوری عمارت کو ڈھادینے کی کوشش ہوتی ہے۔ مگر الحمد للہ! اکابر کے خوش رجحان ہر دور میں زعمہ رہے ہیں۔ وہ ایسی "جمہور تحقیقات" کا مدلل و مسکت جواب بھی دیتے ہیں۔ جس کے نصیب میں ہدایت ہوتی ہے، وہ مان جاتا ہے، جھنڈا مٹاتا ہے، وہ اپنا ہی کچھ کھوتا ہے۔ کتنے ہی لوگ اس قسم کی اندھیری گلیوں سے گزر کر انکار حدیث کی کھائی میں گر چکے ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ آپ کو محفوظ رکھے اور ہدایت کاملہ مرحمت فرمائے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

جمیرۃ اطفالہا اللہ عزوجل لال قال المقدم اما انما فلا ابرح الطوم حتی اغبط لے واسمہ لے ما نکرہ ہم قل یا معویۃ بن ابی سفیان  
فصدقتی وان انا کذبت فکذبتی لال اهل لال فانشد لے باللہ هل سمعت رسول اللہ ﷺ ینہی عن لیس لیس ففصیح؟ قل نعم قل  
فانشد لے باللہ هل تعلم ان رسول اللہ ﷺ ینہی عن لیس الحریر؟ قل نعم قل فانشد لے باللہ هل سمعت ان رسول اللہ ﷺ ینہی عن  
لیس جلود السباع والربوب علیہا؟ قل نعم لال فواللہ لقد رايت هذا کلمہ فی یہ لے یحملوۃ قتل معویۃ لے علمت لے ان ینہی  
عن لک بالمقدم۔ حسن ابن داؤد، ج: ۱، ۱۳۱، باب فی جلود السباع والتمور

● عن عاصم بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ لال امر معویۃ بن ابی سفیان سقا لقال ما یمنع لے ان لیس لیا قراب؟ قل لیا ما ذکرک  
للا قالین رتقہ فلن اسیہ۔ حسن الترمذی، ج: ۳۷۲۴

● عن سعد بن ابی وقاص، قال: قدم معویۃ فی بعض حججہ، فدخل علیہ سعد، فدکروا علیہا لال منہ فغضب سعد، وقل: فقول هذا  
لرحل سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من کنت مولاه فانی مولاه۔ حسن ابن ماجہ، ج: ۱۲۶

اور الرواۃ ہذا بروایات فی معاصر معویۃ بن ابی سفیان، و لے سب علیہا کلمہ شہ فی مروج ائمت مسلمہ، حصہ دوم۔

## فہرستِ ضعفاء و کذاہین اور موضوعات میں امام طبری سے تعرض نہیں

فقہائین کرام! ائمہ تقدیر روایات اور اصحاب جرح و تعدیل نے ذخیرہ حدیث و تفسیر اور سیرت و تاریخ کو ہر پہلو سے اچھی طرح دیکھا بھالا ہے اور کسی موضوع کو نقشہ نہیں چھوڑا۔ ان حضرات نے ضعیف اور کذاب راویوں کی پہچان پر خصوصی کام بھی کیا ہے اور ایسی درجنوں کتب تحریر کی ہیں جن میں ابتدائی پانچ چھ صدیوں کے تمام ضعیف، متروک، کذاب اور دجال راویوں کے احوال درج کر دیے گئے ہیں۔ اسی طرح ائمہ اسلام نے بے سرو پار روایات کی شناخت پر بھی خصوصی محنت کی اور درجنوں ایسے مجموعے پیش کر دیے جن میں ساقط اور ناقابل اعتبار روایات الگ سے جمع ہیں۔ مگر ان دونوں اصناف میں کام کرنے والوں نے امام طبری رحمہ اللہ سے کبھی تعرض نہیں کیا۔

ضعفاء و کذاہین کی فہرست میں امام طبری کو شامل نہیں کیا گیا:

جرح و تعدیل پر کچھ کتب تو امام طبری رحمہ اللہ کے زمانے سے پہلے لکھی گئی تھیں؛ اس لیے ہم انہیں نظر انداز کرتے ہوئے براہ راست ان کتب پر آتے ہیں جو اس وقت لکھی گئی تھیں جب امام طبری رحمہ اللہ کی تصانیف کی شہرت ہر طرف پھیل چکی تھی اور علماء کا کوئی حلقہ ان سے ناواقف نہ تھا۔

جرح و تعدیل کے امام ابن ابی حاتم الرازی رحمہ اللہ (م ۳۴۷ھ) امام طبری رحمہ اللہ کے معاصر تھے۔ ان سے ۷۱ سال بعد فوت ہوئے تھے۔ انہوں نے ”الجرح والتعدیل“ میں لگ بھگ اڑھائی ہزار راویوں پر کلام کیا اور ضعفاء و کذاہین نیز روافض کی خوب خبر لی مگر امام طبری رحمہ اللہ پر کوئی جرح نہیں کی۔ حالانکہ اگر امام طبری رحمہ اللہ اتنے بڑے پیمانے پر فرض پھیلارہے تھے تو ان کی قلعی کھولنا، ابن ابی حاتم رحمہ اللہ پر فرض تھا۔

خراسانی محدث ابن جان رحمہ اللہ (م ۳۵۴ھ) جو جرح و تعدیل کے امام بھی ہیں، امام طبری رحمہ اللہ سے ۴۴ سال بعد فوت ہوئے۔ انہوں نے ”المجروحین“ میں بارہ سو سے زائد ضعفاء و کذاہین کے پردے فاش کیے ہیں مگر ایک بار بھی امام طبری رحمہ اللہ کی طرف اشارہ نہیں کیا۔

ابن عدی رحمہ اللہ (م ۳۶۵ھ) فن رجال کے امام تھے۔ انہوں نے نو جلدوں میں ”الکامل فی ضعفاء الرجال“ مرتب کر دی۔ ضعیف اور کذاب راویوں کے احوال کے بارے میں یہ کتاب اس قدر جامع ہے کہ فن جرح و تعدیل کے تاجدار امام دارقطنی رحمہ اللہ سے کسی نے درخواست کی کہ وہ ضعیف راویوں کے بارے میں ایک کتاب لکھیں۔ امام دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”کیا تمہارے پاس ابن عدی کی کتاب نہیں؟ وہ کافی ہے۔ اس پر اضافہ نہیں کیا جاسکتا۔“<sup>①</sup>

آخر کیا وجہ ہے کہ ضعفاء کے متعلق ایسی جامع کتاب میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کو شامل نہیں کیا گیا؟

مزید لطف کی بات یہ ہے کہ ابن عدی رحمہ اللہ نے بعض ضعیف روایات ایسی بھی نقل کی ہیں جن کی سند میں "محمد بن جریر الطبری" بھی ہیں مگر ابن عدی رحمہ اللہ ہرگز یہ نہیں کہتے کہ روایت میں ضعف کی وجہ محمد ابن جریر ہیں۔ بلکہ انہوں نے ان سے پہلے یا ان کے بعد والے کسی راوی کو وجہ ضعف قرار دیا ہے۔<sup>①</sup>

بغداد کے عظیم نقاد محدث امام دارقطنی رحمہ اللہ (م ۳۸۵ھ) امام طبری رحمہ اللہ سے ۷۵ سال بعد فوت ہوئے۔ ان کا اور امام طبری رحمہ اللہ کا شہر ایک ہی تھا۔ اگر امام طبری رحمہ اللہ تقیہ ہا زرا لفظی ہوتے تو امام دارقطنی رحمہ اللہ ضرور تازی لفظی اور ان کا کچا چٹھا بیان کر دیتے۔ انہوں نے اپنا علمی شاہکار "الضعفاء والمترکون" منکوک اور مجموعے راویوں کا حال بیان کرنے ہی کے لیے مرتب کیا تھا مگر اس ضمن میں انہوں نے امام طبری رحمہ اللہ کو بالکل شامل نہیں کیا۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ کے معاصر ابن شاہین رحمہ اللہ (م ۳۸۵ھ) کی "تاریخ الضعفاء والکذابین" کا مقصد بھی کذاب اور مشکوک راویوں کا پردہ فاش کرنا تھا مگر وہ بھی امام طبری رحمہ اللہ کو اس صف میں نہیں لاتے۔

امام ابو نعیم اصفہانی رحمہ اللہ (م ۴۳۰ھ) امام طبری رحمہ اللہ سے ایک سو بیس سال بعد کے ہیں۔ انہوں نے بھی ضعیف راویوں کے حالات کو اپنی شہرہ آفاق تالیف "الضعفاء" میں جمع کیا ہے مگر انہوں نے امام طبری رحمہ اللہ کو اس فہرست میں قطعاً شامل نہیں کیا۔

امام ابن جوزی رحمہ اللہ (م ۵۹۷ھ) نے "الضعفاء والمترکون" میں چار ہزار سے زائد ضعیف، کذاب اور مجہول راویوں کے حالات جمع کرتے ہوئے ابن جریر طبری رحمہ اللہ کا نام شامل نہیں کیا۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ (م ۷۴۸ھ) کی "المغنی فی الضعفاء" میں بھی امام طبری رحمہ اللہ کا کوئی ذکر نہیں۔<sup>②</sup>

علامہ ابن قاسم قطلوبغا رحمہ اللہ (م ۸۷۹ھ) انہیں ثقات میں شمار کر رہے ہیں۔<sup>③</sup>

آخر علم رجال کے یہ ماہرین جان بوجھ کر امام طبری رحمہ اللہ کے کرتوتوں کی پردہ پوشی کر رہے تھے یا ان کا علم ناقص تھا؟ اگر اسماء الرجال کے ماہرین قصداً ایک کذاب کی اصلیت کو چھپاتے رہے تو ان حضرات کی اپنی امانت و بیانت ساقط ہو جاتی ہے۔ اور اگر وہ حقیقت حال سے ہی واقف نہ تھے تو ان کی رجال دانی پر سوال اٹھتا ہے اور ان کے مرتب کردہ مجموعوں کی صحت مشکوک ہو جاتی ہے۔ دونوں صورتوں میں "علم اسماء الرجال" کی حیثیت مجروح ہو جاتی ہے جس کے بعد ظاہری بات ہے کہ علم حدیث بھی قاطبی اعتماد نہیں رہے گا۔

① حدثنا محمد بن جریر الطبری، حدثنا زکریا بن یحییٰ الضریر، حدثنا بشر بن محمد السکری، هو احمد، حدثنا عبد اللہ بن عمرو بن اشوع عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ من مات مطبوعاً مات شهيداً ووفى عن عذاب القبر. قال الشيخ: وبشر بن محمد هذا له احاديث غير ما ذكره فارجو انه لا بأس به بمقدار ما ذكره انكر ما رويت له من روايته وارجو ان هذه الاحاديث ليست من قبله انما هو قبل من رواه عنه. وهو في نفسه لا بأس به. (الكامل في ضبط الرجال: ۱۷۷/۲)

② ہو سکتا ہے کہ کوئی "عظیم محقق" یہاں یہ فرمادیں کہ ان حضرات کی کتب تو ضعیف راویوں کا حال کھنٹی ہیں۔ لیکن جریر طبری کون کتب میں اس لیے یاد نہیں کیا گیا کہ وہ تو کذاب اور رجال ہونے کی حد تک تصحیح گئے تھے۔ تو عرض ہے کہ یہ تو جبہ بالکل بے فائدہ ہے۔ "الضعفاء" کے مصنف کی حال کتب میں ایسے راویوں کے کوائف بھی موجود ہیں جو ضعیف نہیں تھے بلکہ کذاب اور رجال بھی تھے۔

③ النقات ممن لم يقع في الكتب السنة: ۲۱۷/۸، ط: دار الفکر، ص ۱۸۲، سنة ۱۴۲۲ھ



من گھڑت روایات کی پہچان کرانے والی کتب میں بھی امام طبری رحمہ اللہ سے تعرض نہیں کیا گیا: اس کے ساتھ یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ ضعیف و موضوع روایات کو الگ جمع کرنے کے لیے محدثین گراں قدر کام کرتے رہے جس کی وجہ سے قدیم دور کی موضوع روایات کو الگ کیا جا چکا ہے۔ اس نوع کی مفصل کتب میں وضع روایات کے بعد یہ بھی بتایا جاتا ہے کہ کس علت یا کس راوی کی وجہ سے وضع کا حکم لگایا جا رہا ہے۔ ایسی کتب میں بھی امام طبری رحمہ اللہ سے تعرض نہیں کیا گیا۔ ہم نے موضوعات پر دستیاب متعدد کتب چھان کر دیکھیں تو ایک بھی روایت ایسی نہیں ملی جس پر امام طبری رحمہ اللہ کی وجہ سے وضع کا حکم لگا ہو۔ راقم نے اس سلسلے میں درج ذیل کتب کو دیکھا ہے:

- ① الاباطیل والمناکیر والصحاح والمشاہیر، علامہ جورقانی (م ۵۴۳ ہجری)
  - ② العلل المتاہیة فی الاحادیث الواہیة، امام ابن الجوزی (م ۵۹۷ ہجری)
  - ③ الموضوعات لابن الجوزی
  - ④ الموضوعات، علامہ الصفانی حنفی (م ۶۵۹ ہجری)
  - ⑤ اللآلی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعة، سیوطی (م ۹۱۱ ہجری)
  - ⑥ تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الاخبار الشیعة الموضوعة، علامہ نور الدین کنانی (م ۹۶۳ ہجری)
  - ⑦ تذکرة الموضوعات، علامہ طاہر پتنی (م ۹۸۶ ہجری)
  - ⑧ الاسرار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة، ملا علی قاری (م ۱۰۱۴ ہجری)
  - ⑨ الفوائد الموضوعة فی الاحادیث الموضوعة، المقدسی الحنبلی (م ۱۰۳۳ ہجری)
  - ⑩ الجدل الحیث فی بیان مالیس بحديث، احمد الغزالی العامری (م ۱۱۴۳ ہجری)
  - ⑪ النخبة البهیة فی الاحادیث المکذوبة، محمد امیر المالکی (م ۱۲۲۸ ہجری)
  - ⑫ الآثار المرفوعة فی الاخبار الموضوعة، علامہ عبد الحنی لکھنوی (م ۱۳۰۴ ہجری)
  - ⑬ اللؤلؤ المرصوع، ابو المحاسن الطرابلسی الحنفی (م ۱۳۰۵ ہجری)
- اس پورے ذخیرے میں کوئی ایک روایت بھی ایسی نہیں ملی جس کے حوالے سے امام طبری رحمہ اللہ پر وضع روایت کا الزام لگایا گیا ہو۔<sup>①</sup>

① ہو سکتا ہے کہ کوئی صاحب یہ اعتراض کریں کہ ہم نے عل اور طبقات کی جن کتب کے حوالے دیے ہیں، وہ کذاب مؤرخین یا جھوٹے تاریخی راویوں سے منسلک نہیں بلکہ ان میں خطا احادیث کے حوالے سے ضعیف یا کذاب لوگوں کا تعارف کرایا گیا ہے۔ مگر یہ اعتراض اول تو اس لحاظ سے غلط ہے کہ ان کتب میں تاریخ و سیرت کے حوالے سے ضعیف، مشکوک یا کذاب راویوں کو بھی زیر بحث لایا گیا ہے، جیسا کہ ابو جعفر محمد بن سائب الکلی، بشام بن محمد بن علی، واندی، نصر بن مزاحم، ابو الفرج صہبانی اور السعوی وغیرہ۔ دوسرے یہ کہ امام طبری رحمہ اللہ نے تاریخ کے راوی نہیں بلکہ ان سے بکثرت احادیث منقول ہیں جنہیں ان کی تفسیر اور ان کے لفظی شہادہ "تہذیب الآثار" میں دیکھا جاسکتا ہے۔ امام طبری رحمہ اللہ کے بعد مرتب کیے جانے والے متعدد خارج حدیث میں یہ روایات نقل کی گئی ہیں، اس لیے امام طبری رحمہ اللہ کو محض تاریخی راوی کی حیثیت دینا حقائق سے نظر پر چڑا ہے۔



دلچسپ بات یہ ہے کہ اسی ذخیرے میں امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی تین ضخیم جلدوں پر مشتمل ”الموضوعات“ بھی ہے۔ یہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ وہ واحد ہستی ہیں جنہوں نے بلا شک و شبہ اہم امام محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ صاحب تاریخ و تفسیر پر یہ جرح نقل کی ہے: ”نسب الی الرضی“ <sup>(۱)</sup> مزید یہ کہ انہوں نے ”الموضوعات“ میں دو مقامات پر ایسی روایات کو بھی موضوع کہا ہے جن کے سلسلہ اسناد میں محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ مگر اصل قابل غور بات یہ ہے کہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کی آفت کسی اور کو قرار دیا ہے۔ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کوئی اشارہ تک نہیں کیا کہ ان کی وجہ سے روایت مشکوک ہو گئی ہے چہ جائے کہ وہ ”وضع“ کی نسبت ان کی طرف کرتے۔ <sup>(۲)</sup>

یہ تھی ہمارے اسلاف کی دیانت داری کہ اختلاف اور نقد کو اپنی حد تک رکھتے تھے امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستطعم“ میں جب امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے حالات پر مشتمل مواد کو جمع کر کے پیش کیا تو جہاں ان کے فضائل و مناقب اور کارناموں کا تذکرہ کیا، وہاں اکاؤنٹ افراد کی طرف سے ان پر لگائے گئے ایک آدھ اہتمام کو بھی ریکارڈ مکمل کرنے کی خاطر نقل کر دیا۔ مگر جہاں تک وضع اور جعل سازی کا مسئلہ تھا، اس فن میں کلام کرتے ہوئے انہوں نے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ انصاف ملحوظ رکھا اور فن کی آبرو کو بیانا نہ لگنے دیا۔

درحقیقت تاریخ، حدیث یا تفسیر کی کسی بھی کتاب میں ضعیف بلکہ بعض موضوع روایات کا نقل ہو جانا الگ بات ہے اور خود واضع یا جعل ساز ہونا الگ چیز ہے۔ ضعیف روایات ترمذی، ابوداؤد جیسی کتب حدیث میں بھی ہیں۔ سنن ابن ماجہ اور مسند احمد میں تو چند موضوع روایات بھی موجود ہیں۔ مگر اس سے کسی محدث کی شان میں ذرا بھی کمی واقع نہیں ہوتی۔ اسی طرح تفسیر طبری یا تاریخ طبری میں ایسی روایات سے امام طبری رحمۃ اللہ علیہ پر کوئی حرف نہیں آتا۔ یہ فنی بات ہے جسے اہل علم یا ارباب خرد سمجھ سکتے ہیں۔ جاہلوں کو سمجھانا کسی کے بس کی بات نہیں۔ قدیم علماء اس فرق کو دیکھتے تھے، اس لیے انہوں نے ہر چیز کو اس کے مقام پر رکھا! اسی لیے متضاد یا موضوعات پر لکھی گئی درجوں کتب میں سے کسی میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کو بطور ضعیف یا کذاب راوی کے متعارف نہیں کرایا گیا۔

① ان کی اس جرح پر بحث آگے آ رہی ہے۔

(٢) الباقى محمد بن ناصر قال الباقر عبد الرحمن بن سنان قال ابانا محمد بن علي القاسم قال حمزة احمد بن محمد بن اسحق حسني، قال حدثنا محمد بن جرير الطبري، قال حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن قيس قال حدثنا عثمان بن عبد الرحمن عن عمه عائشة بنت سعد عن امها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "هل مرة من سنة حين يحفل رجل اظن امر الى حامل. فقال: اذا وجدت منزلك لضع يدك على بطنها وسمها محمد فان الله عز وجل يقر به رجلا سمع حديث لا يصح، اما عثمان بن عبد الرحمن فقال يحيى ليس بشيء، وقال مرة كان يكذب في موضعه من المصنفين حتى توفي فلما قلبي: معروف لك. (الموضوعات لابن الجوزي: ١/١٥٥)

الہانا عبدالرحمن بن محمد قال ہانا احمد بن علی بن ثابت قال اخبرني احمد بن عمر بن علي القاسمي قال حدثنا احمد بن علي بن محمد الجهم قال حدثنا محمد بن جرير الطبري قال حدثني عمر بن اسماعيل بن محمد قال حدثنا ابن فضال عن ابن جريج عن عطاء عن ابي البرداء رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: ائمت ليلة امري في لي طورش فلو ان حضرة فيها مكتوب سوز بعض لا اله الا الله محمد رسول الله، ابو بكر الصديق، عمر الفاروق، هذا حديث لا يصح، وطمعتم به عمر بن اسماعيل قال يحيى: ليس بشيء كذاب، دجال سوء بحيث يوالى السلي والدارقطني: مروي في الحديث. (الموضوعات لابن الجوزي: ٣٢٧/٩)



اگر یہ اصحاب جرح و تعدیل کی غلطی تھی جو صدیوں تک مسلسل ہوتی رہی تو پھر فن رجال محفوظ ہی کہاں رہا۔ جب تو ہر ہر راوی میں یہ احتمال پیدا ہو جائے گا کہ شاید وہ حقیقت میں ضعیف، کذاب اور جلابھنا تھیہ ہا زرافعی ہو مگر کتب رجال میں خواہ مخواہ اسے صدوق، ثقہ، حافظ، علامہ اور حجت مانا جا رہا ہو۔

یہ ذہن رکھنے والا سنت کو محفوظ کیسے مان سکتا ہے؟ وہ تو یہ بھی سوچ سکتا ہے کہ طبری کو امام، ثقہ، صادق اور فقیہ کہنے والے اصحاب جرح و تعدیل، ان سے روایات لینے والے علماء، طبری جیسی روایات لانے والے محدثین، ان کی حقیقت فاش کرنے سے کترانے والے ائمہ دین، یہ بھی تھیہ ہا زرافعی تھے۔

## خلاصہ کلام

امام طبری رحمہ اللہ کے ناقدین سے میرا بنیادی سوال یہ ہے کہ مجروحین، کذابین، ضعیفاء پر اصحاب جرح و تعدیل نے جو درجنوں کتب لکھی ہیں ان میں سے کسی ایک میں امام طبری رحمہ اللہ کے بارے میں یہ لکھا ہوا دکھا دیں کہ وہ رافعی، کذاب یا وضاع تھے۔ یہ تو ممکن نہیں کہ فن رجال کے ماہرین محمد بن جریر الطبری رحمہ اللہ کے نام و نسب اور کام سے واقف نہ ہوں، جن کی تفسیر و تاریخ کے بارے میں ان کے دشمن بھی مانتے ہیں کہ وہ بے حد مشہور و معروف رہی اور ہر کوئی اس سے روایات لیتا رہا ہے۔ تو اگر وہ کذاب تھے تو اُسے مسلمہ میں رجال کی پرکھ کرنے والا کوئی تو ہوتا جو اس راز کو فاش کرتا۔ ضعیفاء و کذابین کی نشاندہی کرانے والے اصحاب فن رجال پورے اہتمام اور ذمہ داری کے ساتھ یہ بتا دیتے کہ یہ بندہ دجال ہے اور اس کی کتب سے کفر پھیل رہا ہے۔

چار بودے حوالے:

امام طبری رحمہ اللہ کے خلاف پروپیگنڈا کرنے والے ”محققین زمانہ“ ایڑی چوٹی کا زور لگا کر بھی ان پر ”جرح“ کے صرف ”چار بودے حوالے“ پیش کر سکے ہیں جن کی تفصیل گزر چکی ہے۔ خلاصے کے طور پر عرض ہے کہ:

ان چار میں سے تین حوالے اس لیے ساقط ہیں کہ ان میں یا تو جرح ہے ہی نہیں۔ یا کوئی ایسا ثبوت نہیں جو متعین کرے کہ محمد بن جریر بن یزید طبری رحمہ اللہ مراد ہیں یا محمد بن جریر ابن رستم طبری یا کوئی اور؟

① پہلا حوالہ امام دارقطنی رحمہ اللہ کا ہے۔ انہوں نے درحقیقت کوئی جرح کی ہی نہیں۔ بس اتنا کہہ دیا کہ ان کے بارے میں متنوع اقوال ہیں۔ خود اپنی کوئی رائے سرے سے نہیں دی۔

② دوسرا حوالہ مفسر ابو حیان اندلسی رحمہ اللہ کا ہے۔ اگر وہ ابن جریر طبری (درحقیقت طوسی) کو ”امام من ائمة الامامیہ“ کہتے ہیں تو پھر اسی کتاب میں تین سو سے زائد مقامات پر ابن جریر طبری کو تفسیر میں گویا اپنا مرشد مان کر ان کے حوالے کیوں دیتے چلے گئے؟ یا تو وہ ہوش و حواس میں نہیں تھے یا ان کی مراد ابو جعفر طبری نہیں بلکہ ابو جعفر طوسی تھے۔

③ تیسرا حوالہ حافظ سلیمانی (احمد بن علی السیلمانی البکندی البخاری..... ۱۴۰۴ھ) کا ہے جو ”کان یضع

حافظ سلیمانی یقیناً بڑے محدث تھے۔ مگر ان کی تصنیف دستیاب نہیں کرا سکی۔ دیکھ کر سمجھا جاسکے کہ ان کے اصل الفاظ کیا تھے؟ سیاق و سباق کیا تھا؟ کس ثبوت کے ساتھ انہوں نے جرح کی؟ وضعی روایات کی کون کون سی مثالیں پیش کیں؟ ان کی تین لفظی جرح کا ثبوت صرف حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی نقل سے مل رہا ہے۔ ہماری تلاش کے مطابق ائمہ جرح و تعدیل میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ واحد شخص ہیں جنہوں نے حافظ سلیمانی کے کسی رسالے میں جرح کے یہ الفاظ دیکھے اور (ظاہر ہے مع سیاق و سباق کے دیکھے ہوں گے؛ اسی لیے) اس جرح کو بے وزن سمجھا اور پھر حافظ سلیمانی کی اس جرح کو مسترد کرنے کے لیے ”میزان الاعتدال“ میں نقل کر دیا اور فرمایا کہ یہ جرح بالکل غلط ہے۔

ہاں مگر حافظ سلیمانی سے حسن ظن باقی رکھنے کے لیے یہ امکان ظاہر کیا کہ یہاں مفسر و مؤرخ طبری مراد نہیں، این رسم طبری مراد ہوگا۔ اسی بات کو لسان المیزان میں حافظ ابن حجر مٹھنے نے دہرایا۔ وہ بھی اس جرح کو غلط سمجھتے تھے مگر سلیمانی کو حسن ظن کی گنجائش دینے کے لیے کہا کہ یقیناً ان کی مراد محمد بن جریر بن رسم ہوگا۔ مگر چونکہ سلیمانی سے اپنے حسن ظن کی توثیق کرنا ناممکن نہ تھا، اسی لیے ”واللہ اعلم“ کے الفاظ بڑھادیے۔

لیکن بالفرض مان لیجئے کہ حافظ سلیمانی نے کہیں صاف صاف لکھا ہو کہ میری مراد یہی مؤرخ طبری ہیں تو کیا باقی اساطین اُمت کی تعداد مفسرہ کے مقابلے میں اس فرد واحد کی جرح مبہم کافی ہوگی؟<sup>①</sup>

امام ابن خزیمہ، ابوالحاجہ اسفرائینی، ابوالفتح شیرازی، ابن یونس مصری، حافظ غلیلی، ابن صلاح، امام نووی اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ جیسے اساطین اُمت امام طبری رحمہ اللہ کی تعدیل و توثیق کرتے ہوئے انہیں فقہاء میں شمار کر رہے ہیں۔ امام ابوالقاسم طبرانی، امام ابن عدی، امام ابن سنی اور امام بیہقی رحمہ اللہ ان سے روایت لے رہے ہیں۔ مصدرک حاکم میں ان کی روایات کو حافظ ذہبی رحمہ اللہ کہیں ”علی شرط مسلم“ اور کہیں ”علی شرط البخاری و مسلم“ کہہ رہے ہیں۔ امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ اپنی تالیفات میں ان کی حدیثی و تاریخی روایات جگہ جگہ نقل کرتے جا رہے ہیں۔ علّائے اُمت حدیث کی تصحیح و تضعیف میں ان کی رائے پر بھروسہ کر رہے ہیں۔ راویوں کے نقد یا ضعیف ہونے کا مدار ان کی رائے پر رکھ رہے ہیں۔ اگر اس کے باوجود کسی کی ثقاہت ثابت نہیں ہوتی تو آخر ثقاہت کا معیار کیا ہے؟

۴۷ متعین طور پر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ پر جرح صرف ایک عالم ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخ "المستعجم" (جس کا کم و بیش نصف مواد ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی روایات پر ہی مشتمل ہے) میں ملتی ہے۔ مگر غور فرمائیے کہ یہ جرح کیا ہے؟

① حافظ اویسی کے بقول حافظ سلیمانی اسے بڑے عالم تھے کہ ہر فیض ایک ہزار سالہ تالیف کرتے اور حکم سے بھرا چکر اسے سناتے۔ مگر حافظ اویسی یہ بھی بتاتے ہیں کہ حافظ سلیمانی اپنے علم اور مقام کے باوجود جرح میں ٹھہرا اور اکابر بر جری تھے۔ حافظ اویسی رضی اللہ عنہ نے لکھا ہے: "راہب التسلیمانی کھانا فیہ حط علی کھلو، فلا یسمع منه ما ھل فیہ۔" میں نے سلیمانی کی ایک کتاب دیکھی ہے جس میں اکابر کی تہقیر ہے۔ اس میں جو شافذ اعم ہیں وہ نہ سنی جائیں۔" مسودہ اعلام النبلاء: ۱/۶۰۶، ۱۷۶۔ الرسالۃ: حافظ سلیمانی کی تالیفات میں سے کسی کو مجبوریت نہیں ملی۔ رنہ رنہ بھی مناجات ہو گئیں۔ آج ان میں سے کوئی ایک رسالہ بھی حواش کے باوجود نکس مل رہا۔ اس سے یہ سہل ملتا ہے کہ اکابر کے ادب و احترام کو کلام میں برکت اور دینی خدمات کی مجبوریت میں خاص دخل ہے۔

ابن جوزی رحمہ اللہ نے صیغہ مجہول کے ساتھ ”نسب الی الرفض“ کہا ہے۔ خود کوئی حکم نہیں لگایا۔ نہ کسی کا حوالہ دیا کہ آخر یہ رفض کا حکم کس نے لگایا ہے؟ بعد میں اس معاملے کی تحقیق کرنے والے علماء مثلاً حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے واضح کر دیا کہ یہ ہمت فقط ایک عالم ابو بکر بن ابی داؤد کی تھی جو محض حسد اور عناد پر مبنی تھی۔<sup>①</sup>

مزید برآں جب ابن جوزی رحمہ اللہ نے خود تین جلدوں میں ”الضعفاء والمترکون“ لکھی اور اس میں چار ہزار سے زائد ضعیف، کذاب اور مجہول راویوں کے حالات قلم بند کیے تو بھی اس فہرست میں ابن جریر طبری رحمہ اللہ کا نام شامل نہیں کیا۔ کیا وہ مجہول گئے تھے یا ان پر کوئی دباؤ تھا؟ یا وہ بھی رافضیوں کے پشت پناہ تھے؟

اگر مان لیا جائے کہ یہ سارے علماء امام طبری رحمہ اللہ کی اصلیت پر پردہ ڈالتے آئے تھے تو علم رجال مشکوک اور ذخیرہ حدیث ناقابل اعتبار ہو جائے گا۔ پھر آدمی لازماً انکا حدیث کی طرف جائے گا اور شرعی احکام کا دار و مدار فقط نص قرآنی اور لغت دانی پر رکھنے کی دعوت دے گا۔ وہ دعویٰ کرے گا کہ ذخیرہ تاریخ تراجموٹ اور ذخیرہ حدیث تمام کا تمام مشکوک ہے۔ وہ کسی حدیث کے بارے میں ائمہ حدیث کے صحیح، حسن یا ضعیف کہنے پر کان دھرنے کو کار عبث کہے گا۔ وہ راویوں کے بارے میں اصحاب جرح و تعدیل کی آراء کو بھی غیر تحقیقی تصور کرے گا۔

اس طرح ہر ائمہ غیرے کو چھٹی مل جائے گی کہ وہ اپنے فہم ناقص اور رتی بھر علم پر اتراتا ہوا، کسی بھی حدیث کو مسٹر دکر دے اور اعتقادی امور اور حلال و حرام کے مسائل تک میں علمائے اُمت کی اجماعی آراء کو فضول قرار دے دے۔ ظاہر وہ محقق بنا ہو گا مگر درحقیقت ضال اور معطل ہو گا۔ وہ ہر صحیح یا غلط کا مدار اپنے ذوق اور وجدان یعنی ہوائے نفس پر رکھے گا اور کچھ لوگوں کو اپنا ہم خیال بنا کر ایک نیا فرقہ پیدا کر دے گا۔

اس سلسلے پر پہنچ جانے والوں کے پلے حدیث، سیرت اور تاریخ صحابہ میں سے کچھ بھی نہیں رہے گا۔ خلفائے راشدین کے فضائل و مناقب بلکہ ان کے نام و نسب تک ان کے نزدیک مشکوک ہو سکتے ہیں؛ کیوں کہ نص قرآنی میں ”زید“ کے سوا کسی صحابی کا نام مذکور نہیں۔ جب صحابہ کی شخصیات ہی مشکوک بن جائیں گی تو ان کا دفاع کس بنیاد پر کیا جائے گا؟

تلمیذ دین اور دفاع صحابہ کے نام پر ان جانے میں دین کو مٹا دینے کی راہ پر نکل جانے والوں سے کیا بروز حشر صحابہ کرام خوش ہوں گے؟ جن کی ساری زندگیاں اس دین کی حفاظت کے لیے قربانیاں دیتے ہوئے گزر گئیں!!

یہ ہے گمراہی کی وہ گہری کھائی جس سے ہم قارئین کو بچانا چاہتے ہیں۔ اسی کے لیے یہ ساری درد ساری کی گئی ہے۔ اس کے سوا کوئی مقصد نہیں۔ امام طبری رحمہ اللہ ہمارے ایمان کا حصہ نہیں کہ ہم محض ان کی ذات و شخصیت کو بچانے کے لیے اتنی مجیدی دکھائیں۔ وہ بہت سے عظیم علماء کی طرح ایک بڑے عالم تھے۔ اپنی علمی خدمات کی وجہ سے وہ اسی طرح قابل احترام ہیں جیسا کہ دوسرے اسلاف۔

مسئلہ صرف ایک بڑے عالم کی ذات کا ہوتا تو ہم اس بحث کو اتنی اہمیت نہ دیتے مگر ہو یہ رہا ہے کہ بہت سے لوگوں کا

① والما تفلوا ذلک عن ابی بکر محمد بن خالد حبث کان یحکم فیہ ویرمہ بالعظام، ویرمہ بالرفض. (البدایہ والنہایہ: ۱۵/۸۵۹)



پہلا قدم امام طبری رحمہ اللہ کی تنقیص، دوسرا سیرت و تاریخ سے بد اعتمادی، تیسرا فن رجال میں تکلیک اور چوتھا ذخیرہ حدیث کے انکار تک جا رہا ہے۔ حالاں کہ یہ سنت ہمارے دین کی بنیاد ہے۔ اس کی حفاظت جس کام پر موقوف ہوگی، ہم اسے اپنی دینی ذمہ داری سمجھ کر انجام دیتے رہیں گے۔ ان شاء اللہ۔

## متفرق سوالات

کیا اموی دور کی تاریخ من گھڑت اور ان کے مخالف عباسی خلفاء کی نگرانی میں لکھوائی ہوئی ہے؟

﴿سوال﴾ آج کل ایک طبقہ بنو امیہ کی پوری تاریخ کو جو تاریخ کے متداول مآخذ میں موجود ہے، مشکوک بلکہ من گھڑت قرار دیتا ہے۔ اس طبقے کا کہنا ہے کہ تاریخ کے تمام مآخذ بنو عباس کے دور میں مرتب ہوئے ہیں جو بنو امیہ کے دشمن تھے۔ نیز ان کتب کے مؤلفین شیعہ اور روافض تھے۔ بنو امیہ کے دور میں تاریخ پر کوئی کام نہیں ہوا۔ بعد والوں نے جو چاہا، ان کی طرف منسوب کر دیا؛ اس لیے ان کی زبانی کسی اموی خلیفہ کی طرف منسوب کوئی غلطی قابل تسلیم نہیں۔ یہ بات کس حد تک درست ہے؟

﴿جواب﴾ آپ نے بہت اہم سوال اٹھایا ہے۔ ایک دور تک راقم خود اس دعوے سے ایک حد تک متاثر رہا اور یہ خیال کرتا رہا کہ اس دعوے میں بڑی حد تک صداقت ہوگی مگر جب رجال کی تحقیق کے ساتھ روایات کی چھان بین کا موقع ملا تو رفتہ رفتہ اس دعوے کی حقیقت کھل گئی اور معلوم ہوا کہ یہ دعویٰ مبالغہ آرائی پر مبنی ہے۔ تحقیقی بات یہ ہے کہ بنو امیہ کے دور کی تاریخ بعد کی تواریخ کی بہ نسبت نسبتاً زیادہ محفوظ حالت میں ہے۔ اس کی وجوہ درج ذیل ہیں:

✽ یہ دور عمومی امانت و دیانت کے لحاظ سے بعد سے بہتر تھا۔ عموماً لوگ احتیاط کے ساتھ باتیں نقل کرتے تھے۔

✽ سلسلہ روایت مختصر تھا، اسناد محفوظ تھیں۔

✽ راویوں میں صحابہ کرام بھی تھے جبکہ بہت بڑی تعداد تابعین اور تبع تابعین پر مشتمل تھی۔

✽ اس دور کی تاریخ کے متعدد واقعات کتب حدیث میں نبوی پیش گوئیوں اور آثار صحابہ کے طور پر موجود ہیں۔

✽ اس دور کے حالات کے بارے میں ائمہ مجتہدین کے اقوال و احوال بھی محفوظ ہیں۔

✽ امام بخاری، امام مسلم، امام خلیفہ بن خیاط، امام یحییٰ بن معین اور امام ابن حبان رحمہم اللہ جیسے ناقد محدثین نے رجال پر جو کام کیا ہے، اس کے ذیل میں بھی اموی دور کے بہت سے لوگوں کے صحیح حالات محفوظ ہو گئے ہیں۔

✽ اموی دور کے اہم حوادث، کارناموں اور سانحات کے متعلق محدثین، متکلمین اور فقہاء کی تحریرات کا تاثر بھی، اکثر مقامات پر مؤرخین کے بیانات سے مختلف نہیں؛ اس لیے ہم اعتماد کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ سیرت نبویہ اور سیرت

خلفائے راشدین کی طرح بنو امیہ کی تاریخ ہمارے پاس بعد کے حالات کی بہ نسبت زیادہ محفوظ شکل میں پہنچی ہے۔ یہ درست ہے کہ بعض مؤرخین یا راوی شیعہ، ناصبی، قدری یا دیگر فرقوں کے تھے، یہ بھی صحیح ہے کہ تاریخ میں جعل سازی ہوئی ہے اور تاریخی روایات کے ذخیرے میں صحیح، ضعیف، موضوع، ہر قسم کا مواد موجود ہے، مگر اس کے باوجود تاریخ چاہے بنو امیہ کی ہو یا بنو عباس کی، اس میں رخنہ اندازی جزوی طور پر ہوئی ہے۔ اموی تاریخ کے علی الاطلاق من گھڑت ہونے کا دعویٰ سراسر تعصب کا کرشمہ ہے۔ یہ بات سرے سے غلط ہے کہ ”تاریخ کی تدوین میں اموی خلفاء کا کوئی حصہ نہیں اور تاریخ پر کام عباسی خلفاء کے دور میں شروع ہوا۔“

یہ دعویٰ منکرین حدیث کے اس زعمِ باطل جیسا ہے کہ ”حدیث کی تدوین عباسی خلفاء کے دور میں جا کر ہوئی اور پورا ذخیرہ صدی تیسری صدی ہجری کی پیداوار ہے؛ لہذا اسے رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کرنا غلط ہے۔“ منکرین حدیث اور منکرین تاریخ میں فکری اور نظریاتی لحاظ سے کوئی زیادہ فاصلہ نہیں بلکہ تجربہ اور مشاہدہ یہ بتاتا ہے کہ انکارِ تاریخ کے رجحانات کا دوسرا قدم انکارِ حدیث کی حدود میں جا پڑتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جس طرح حدیث کی حفاظت کا سلسلہ پہلی صدی ہجری میں ہی شروع ہو چکا تھا، اسی طرح اسلامی تاریخ یعنی انبیائے سابقین، قدیم سلطنتوں، ایامِ جاہلیت کے احوال، سیرتِ نبویہ اور سیرتِ خلفائے راشدین پر مشتمل روایات کی حفاظت و اشاعت کا کام بھی اسی وقت سے ہونے لگا تھا۔ بنو امیہ کے جو خلفاء گزرتے گئے، ان کے حالات اور ایام کے واقعات بھی تابعین اور تبع تابعین بڑی امانت و دیانت سے نقل کرتے رہے۔ خود اموی خلفاء تاریخ کو محفوظ رکھنے میں دلچسپی رکھتے تھے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاں روزانہ تاریخی روایات سننے سنانے کی ایک نشست ہوتی تھی۔<sup>①</sup> عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے جہاں حدیث کو محفوظ رکھنے کا کام ایک مہم کے طور پر شروع کرایا، وہاں اسلامی تاریخ، سیرت اور شخصیات کے احوال کی حفاظت کے لیے بھی رجالی کار مقرر کیے۔<sup>②</sup>

یہی روایات تھیں جو آگے چل کر عباسی دور میں طبقات ابن سعد، فتوح البلدان، انساب الاشراف، تاریخ خلیفہ، تاریخ ابن ابی خثمہ، تاریخ طبری اور امام بخاری رضی اللہ عنہ کی تاریخ الکبیر اور تاریخ الاوسط جیسی مایہ ناز کتب کی زینت بنیں۔ ایسا نہ تھا کہ دو صدیوں تک تاریخ کہیں محفوظ نہ تھی اور عباسی دور میں یکا یک کچھ مؤلفین نے اٹھ کر اپنے طور پر کچھ افسانے گزشتہ لوگوں کی طرف منسوب کر دیے اور اپنے دشمن اموی خلفاء کی جی بھر کے کردار کشی کی۔

اگر ایسا ہوتا تو پھر ان مؤلفین کو اموی خلفاء کی فقط کردار کشی کرنا چاہیے تھی۔ ان کی نقل کردہ روایات میں اموی خلفاء کے فضائل، خصائل، اور خوبیوں کی کوئی گنجائش نہیں ہونی چاہیے تھی۔ بنو امیہ میں یزید سے بڑھ کر بدنام حکمران کون ہو سکتا ہے، مگر مؤرخین نے اس کی بعض خوبیوں مثلاً فصاحت و بلاغت، سخاوت اور شعر گوئی وغیرہ کی روایات بھی محفوظ

① معاویہ بن ابی سفیان للصلابی، ص ۲۶۵، بحر اللہ الشعب اللامعہ، ص ۳۱۰

② مختصر تاریخ دمشق: ۱/۲۶۰، ج ۱: حاصم بن عمر بن قتادہ



رکھیں۔ نیز اس کے دور میں ہونے والی فتوحات اور ترقیاتی کاموں کو بھی پورے انصاف سے نقل کر دیا۔ یہ دیانت کی انتہاء تھی ورنہ یزید جیسی بدنام شخصیت کے بارے میں ذاتی رجحانات کا تقاضا بھی ہونا چاہیے تھا کہ اس کی کسی خوبی کا ذکر نہ ہوتا اور اس کے دور کی مہمات اور تعمیر و ترقی کے کاموں کو بالکل حذف کر دیا جاتا۔ اگر ایسا کیا جاتا تو بعد والوں کو بھلا کیا خبر ہوتی کہ تاریخی مواد میں کوئی قطع و برید ہو چکی ہے! پھر یہ بھی دیکھئے کہ اسی یزید کے بیٹے معاویہ کو تمام مورخین نے تعریفی الفاظ سے یاد کیا ہے۔ اس کی خوبیاں ہی خوبیاں بیان کی ہیں۔ حالانکہ اگر اس کی کوئی خوبی ذکر نہ کی جاتی تو بھی تاریخی واقعات کی رفتار میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا؛ کیوں کہ اسے حکومت کے لیے فقط چالیس دن نصیب ہوئے تھے۔ یہی راوی اور مورخین نقل کرتے ہیں کہ یزید کا دوسرا بیٹا خالد اسلامی دور کا پہلا کیمیا دان تھا۔ حالانکہ یزید کی بی بی کا تاثر پختہ کرنے کے لیے کوئی مشکل نہ تھا کہ اس کی اولاد کو بھی بدترین مشہور کیا جاتا۔

یہ بھی دیکھیے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ بھی اموی تھے مگر مورخین ان کی فقط خوبیاں بیان کرتے ہیں۔ اگر واقعی مورخین ایسے کذاب اور بنوامیہ کے بارے میں ایسے متعصب ہوتے، جیسا باور کرایا جا رہا ہے تو حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے کردار پر بھی کچھ دھبے لگا دینا کوئی مشکل نہ تھا۔ درحقیقت اگر اس دور کے راوی امویوں کے بارے میں ایسی متعصبانہ روش اختیار کرتے تو کسی اموی خلیفہ کی کوئی خوبی ہم تک نہ پہنچنے پاتی۔

اس بحث کا دوسرا اہم پہلو یہ ہے کہ انہی مآخذ میں خود عباسیوں کے خلاف بھی بہت سی متقی روایات موجود ہیں۔ اگر بالفرض یہ تواریخ عباسی خلفاء کی نگرانی میں تیار ہوتیں یا ان کی دی ہوئی پالیسی کے عین مطابق لکھی جاتیں تو ان میں عباسیوں کی فقط خوبیاں اور کارنامے نقل کیے جاتے۔ ان کے مظالم اور برائیاں نہ ہوتیں۔

تیسرا پہلو یہ ہے کہ اموی حکام کے مظالم اور خرابیوں کی روایات ذخیرہ حدیث میں بھی جا بجا موجود ہیں۔ کیا اسے بھی جعل سازی تصور کیا جائے گا اور مورخین کی طرح محدثین کو بھی ”عباسی دربار“ کے زرخیز ملازم تصور کیا جائے گا؟

انصاف کی بات یہ ہے کہ (کچھ جانے پہچانے جعل ساز راویوں کو مستثنیٰ کر کے) قرن اول و ثانی کے راویوں نے عمومی طور پر دیانت اور انصاف سے کام لیا۔ جو بات انہیں جیسے پہنچی، سلسلہ سند کے ساتھ اسے آگے نقل کر دیا۔ اس ذخیرہ روایات میں ضعیف، منکر، موضوع اور قابل ترک روایات ضرور ہیں مگر اصولی روایت و درایت کے تحت کسی روایت کے مقبول یا متروک ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ اسماء الرجال کی مدد سے راویوں اور سند کی حیثیت جانی جاسکتی ہے۔ علی الاطلاق اموی دور کی تاریخ کو ناقابل اعتماد سمجھ لیتا ہے، نری جہالت ہے۔ یہ ایسا ہی جیسے کوئی حدیث کے مجموعوں میں ضعیف یا موضوع روایات دیکھ کر تمام ذخیرہ حدیث سے دست بردار ہونے کی دعوت دینے لگے۔ پس تاریخی مصادر کا بیشتر مواد قابل قبول ہے۔ ہاں بعض خلفاء کے حالات کے بارے میں بعض باتیں مبالغہ آمیز ہیں۔ آنکھیں بند کر کے سب روایات کو ایک ہی حیثیت دینا تعصب ہے۔ معیاری طریقہ سند کی تحقیق کرنا ہے۔ سند پختہ ہو تو روایت قابل قبول ہوگی۔ کمزور ہو تو روایت محل نظر ہوگی۔ قرائن کو دیکھ کر اس کی تائید یا تردید کی جائے گی۔

اس وقت جہاں ایک طبقے نے تعصب کی بناء پر بنو امیہ کو ”کافر و منافق“ مشہور کر رکھا ہے، وہاں دوسرے طبقے نے انہیں اعتقاد نہ سہی، عملاً ”معصومین“ کا درجہ دے دیا ہے؛ اس لیے وہ بنو امیہ کے کسی فرد کے کسی عیب پر یقین کرنے کے لیے تیار نہیں۔ یزید، مروان اور حجاج بن یوسف کے بارے میں کوئی بھی منفی بات قبول کر لینا انہیں اپنے ایمان کے خلاف محسوس ہوتا ہے۔ حالانکہ ہمارا ایمان فقط انبیائے کرام کے بارے میں یہ ہے کہ وہ معصوم ہیں۔ اموی حکمران، فرشتے تھے نہ پیغمبر۔ عام انسان تھے۔ ان میں خوبیاں بھی تھیں اور عیوب بھی۔ خوبیاں زیادہ اور عیوب کم۔ ان میں اچھے لوگ بھی تھے اور برے بھی۔ اچھے زیادہ، برے کم۔



کیا عباسی دور کی تاریخ میں ان کے معائب شیعہ راویوں نے داخل کیے؟

﴿سول﴾ بعض حضرات کہتے ہیں کہ عباسی خلفاء کے متعلق مظالم اور بدعتیہ کی وغیرہ کی جو روایات ہیں، وہ سب شیعہ راویوں اور بدعتیہ مؤرخین کی پھیلائی ہوئی ہیں۔ عباسیوں کا علویوں سے کوئی اختلاف نہیں تھا۔ نہ علویوں نے ان کے خلاف خروج کیے اور نہ ہی عباسیوں نے ان پر کوئی ظلم کیا۔ نہ ہی عباسیوں نے امام مالک، امام ابو حنیفہ یا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ پر کوئی زیادتی کی۔ چونکہ عباسی خلفاء اہل سنت تھے؛ اس لیے انہیں مؤرخین نے جو تقریباً سبھی (کھلم کھلایا چھپے ہوئے) رافضی تھے، اپنے پروپیگنڈے کا نشانہ بنالیا گیا۔ آپ اس بارے میں کیا کہتے ہیں؟

﴿جواب﴾ یہ بیانات علی الاطلاق درست نہیں۔ عباسی دور کی بعض کتب روایات شیعوں کی مرتب کردہ تھیں مثلاً تاریخ مسعودی، تاریخ یعقوبی، مقال الطالبین، الاغانی وغیرہ۔ مگر مشہور آخذ مثلاً فتوح البلدان، انساب الاشراف اور تاریخ طبری جید علمائے اہل سنت کے مرتب کردہ تھے۔ اسی طرح ائمہ اربعہ کی سیرت پر تو خود جید فقہاء نے کام کیا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی شیعہ نہیں تھا۔ رہی بات کسی کے چھپے ہوئے رافضی ہونے کی تو اگر آخرت میں جواب دہی کا خوف نہ ہو تو کسی پر بھی کفر و نفاق کا الزام لگا دینا چنداں مشکل نہیں۔ کوئی بد بخت مؤلفین صحاح ستہ اور ائمہ اربعہ کے متعلق بھی یہی ہڈیاں کوئی کر سکتا ہے۔ یہی بات کسی بھی عالم کے بارے میں کہی جاسکتی ہے۔

عباسی خلفاء کے متعلق منفی روایات سراسر جھوٹ ہیں، یا ان میں غالب حصہ درست ہے؟ اس کا پتہ لگانے کے لیے اتنا دیکھ لینا کافی ہے کہ اگر یہ سب حالات افسانے ہوتے تو کیسے ممکن تھا کہ عباسی خلفاء ایسی کتب پر پابندی نہ لگاتے؟ کتنے ہی ملحدین اور زندلیقوں کو انہوں نے قتل کرایا۔ اپنے خلاف جھوٹ پھیلانے والوں کو وہ کیسے آزادی دیتے؟

یہ کتب خود عباسی خلفاء کے دور میں مرتب ہوئی تھیں، انہی میں ان کی تحریک، بنو امیہ کے خلاف بنو عباس کے خروج اور کامیابی کے بعد منتو حین پر مظالم کا ذکر بھی ہے۔ کچھ بیانات میں مبالغے کا عنصر ہو سکتا ہے، بعض روایات کو کسی دوسری مستند روایت سے تعارض کی بناء پر ترک کیا جاسکتا ہے، اسی طرح کسی روایت کی سند میں کوئی راوی کذاب ثابت ہو جائے تو آج بھی احتیاط کا تقاضا ہے کہ اسے چھوڑ دیا جائے مگر جو روایات اس قسم کے ستم سے خالی ہوں انہیں بھی





بیک جنبش قلم مسترد کر دینا بلا جواز ہے۔ دراصل بعض حضرات اپنی تاریخ کو اپنی مرضی کے مطابق ہر جگہ خوبصورت اور قابل رشک دیکھنا چاہتے ہیں۔ یہ ایک غلط سوچ ہے؛ کیوں کہ پھر تو ہمیں غزوہ احد میں شکست، غزوہ حنین کی ابتداء میں پسپائی، حادثہ کربلا، عبدالرحمن الغافی کی فرانس میں شکست اور محمد بن قاسم کی الم ناک موت سمیت ہر اس واقعے کا انکار کر دینا چاہیے جس میں ہمارے لیے فخر کا کوئی موقع نہ ہو۔ بلکہ دورِ حاضر کے بھی ان تمام تلخ حقائق کا انکار کر دینا چاہیے جو ہمارے سامنے پیش آئے ہیں۔ تاکہ کل کوئی ایسی تاریخ مرتب نہ کر سکے جو ہمارے لیے باعثِ غار ہو۔ مگر ایسی تاریخ سے کیا حاصل ہوگا۔ کیا صرف ماضی پر فخر کرنا ہی کسی قوم کی سر بلندی کے لیے کافی ہو سکتا ہے۔ کیا اپنی غلطیوں سے کچھ سیکنا اہمیت نہیں رکھتا۔ عبرت آخر کس چیز کا نام ہے؟ غلطیوں کا اعتراف ہی نہ ہو تو پھر ان کے تذکرہ کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔؟ تعصب بہت بری چیز ہے جو دیانت کو ضائع اور علم کو مکدر کر دیتی ہے۔ بنو امیہ ہوا بنو عباس، یا کوئی تیسرا خاندان..... کسی کی حمایت میں بھی تعصب برا ہے اور مخالفت میں بھی۔



بنو عباس کے دور میں علاقائی حکومتوں کے قیام کو کیوں قبول کیا گیا؟

﴿سوال﴾ بنو عباس کے دور میں خلافت نے اپنی تقسیم کو کیوں قبول کیا؟ چھوٹی چھوٹی مملکتیں کیوں قائم ہو گئیں؟

﴿جواب﴾ پہلے ہمیں چار بنیادی چیزوں کو اچھی طرح سمجھنا اور ان کا باہمی فرق ذہن نشین کر لینا چاہیے:

① مابہیتِ خلافت ② مقاصدِ خلافت ③ خلافت کے اجزائے ترکیبی ④ خلافت کے انتظامی معاملات

① خلافت کی اصل و مابہیت کے بارے میں علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں:

”خلافت کا مطلب ہے شرعی نقطہ نگاہ سے لوگوں کی دنیوی و اخروی ضروریات کی ذمہ داری اٹھانا۔“<sup>①</sup>

پھر اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: ”خلافت دین و دنیا کی حفاظت کے حوالے سے پیغمبر کی نیابت ہے۔“<sup>②</sup>

خلافت کی اصل و مابہیت میں کمی رد و بدل نہیں ہو سکتا۔ اس کا وجود فرض کفایہ ہے۔

② مقاصدِ خلافت دینی چیزیں ہیں جو شرعاً مطلوب ہیں یعنی اسلام سر بلند ہو، مسلمان متحد ہوں، جہاد جاری ہو،

اسلامی نظام نافذ ہو، دینی شعائر قائم ہوں، سرحدیں محفوظ اور لوگ ماسون ہوں، مسلمانوں میں خوں ریزی نہ ہو۔ کسی

کی حق تلفی نہ ہو، مسلمان تو کیا کسی ذمی پر بھی زیادتی کا ارتکاب نہ ہو رہا ہو۔ باب سیاست میں شریعت کے اہداف یہی

ہیں۔ خلافت چونکہ ان کا ذریعہ ہے؛ لہذا اس کی حفاظت یا اس کا احیاء بھی مطلوب ہے۔

مگر لازم ہے کہ کسی بھی مرحلے پر اصل مقاصدِ شریعت فوت نہ ہوں۔ یعنی خلافت اور مقاصدِ شریعت میں تعارض و تضاد

نہ ہو۔ اور حقیقت یہ ہے کہ خلافت کی مابہیت کا مقاصدِ شریعت سے کبھی ٹکراؤ نہیں ہو سکتا۔

① "والخلافة هي حمل الكلمة على معنى النظر الشرعي في مصالحهم الامموية والدنيوية الراجعة اليها." (مقدمہ ابن خلدون، ص ۲۳۹)

② "لهي في الحقيقة علاقة من صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به." (مقدمہ ابن خلدون، ص ۲۳۹)

● خلافت کے اجزائے ترکیبی خلیفہ کا ایک ہونا، شوریات، ذہنی ہم آہنگی (استیناس)، عدل و انصاف، جہاد، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، خدا خونی، اخلاص، اطاعتِ امیر جیسے امور ہیں۔ یہ بھی ہمیشہ مطلوب رہیں گے۔ ان کا ذکر قرآن و سنت کی نصوص میں موجود ہے اور ان سے سیاسی نظام کو جو تقویت ملتی ہے وہ ظاہر ہے۔ مثلاً خلیفہ کے ایک ہونے کی شرط اس لیے ہے تاکہ مسلمان متحد رہیں۔ اطاعتِ امیر اس لیے لازم ہے کہ نظم و ضبط قائم رہے۔

● خلافت کے انتظامی امور سے مراد انتقالِ اقتدار، ولایتِ عہد، اختیارات کی تقسیم وغیرہ ہیں۔ ان معاملات میں بڑی گنجائش دی گئی ہے۔ مثلاً انتقالِ اقتدار کے بارے میں حضور ﷺ نے کوئی قطعی طریقہ مقرر نہیں کیا بلکہ اس کے بارے میں لچک چھوڑ گئے جس سے صحابہ کرام نے فائدہ اٹھایا اور خلافت کے انعقاد کی کئی صورتیں سامنے آ گئیں۔

اسی طرح دار الخلافہ کہاں ہو؟ صوبے کون کون سے ہوں؟ سرکاری وردی کیسی ہو؟ ملک کا پرچم کونسا ہو؟..... یہ سب بھی انتظامی امور سے متعلقہ چیزیں ہیں۔ ممکن ہے ان میں رد و بدل سے کبھی خلافت کو کوئی سیاسی نقصان اٹھانا پڑ جائے یا حالات کے دباؤ کے تحت ان میں رد و بدل کرنا پڑے مگر اس سے خود خلافت کے ادارے کی حیثیت میں فرق نہیں پڑ سکتا۔ ان بنیادی امور اور ان کے فرق کو جان لینے کے بعد یہ سمجھئے کہ بلا شک و شبہ تمام مسلمانوں کا سیاسی طور پر ایک پرچم تلے آ جانا، درمیان کی سرحدوں کا مٹ جانا اور فوجیں صرف عالم کفر کی سرحدوں پر تعینات ہونا خلافتِ اسلامیہ کی ایک مثالی شکل ہے مگر قدیم دور کے علماء اچھی طرح جانتے تھے کہ سرحدوں کی وسعت سے کہیں زیادہ ضروری چیز یہ ہے کہ مقاصدِ خلافت برقرار رہیں۔ یعنی شعائرِ دین سر بلند، مسلمان متحد، لوگ مامون، سرحدیں محفوظ اور اسلامی اقتدار قائم ہوں۔ خلافت کا براہِ راست تمام مسلم ممالک کو اپنی عسکری طاقت کے تحت چلانے یا بعض ممالک کو باج گزار ریاستوں کے طور پر قبول کر کے انہیں خود مختاری دینا یہ ایک انتظامی معاملہ تھا۔ یہ اس دور کی مروجہ سیاست کا ایک حصہ تھا جس پر اسلام نے قدغن نہیں لگائی۔ قیصر و کسریٰ کے ماتحت کئی علاقے باج گزار ریاستوں کے طور پر تھے جہاں حاکم خود مختار تھا اور صرف سالانہ خراج ادا کرتا تھا۔ حضور ﷺ نے غزوہ تبوک میں شام کے سرحدی نصرانی حکام کو اسی طرح باج گزار بنایا تھا اور وہاں عسکری طور پر قبضہ نہیں کیا تھا۔<sup>①</sup>

مسلمان حکام کے لیے یہ گنجائش بدرجہ اولیٰ نکل سکتی تھی کہ انہیں بعض شرائط کے ساتھ آزادانہ حکومت برقرار رکھنے یا قائم کرنے کی اجازت دی جائے۔ اس سے اگر خلافت کا عسکری دباؤ کچھ کم ہو جاتا تو یہ کوئی ناقابلِ قبول بات نہیں تھی۔ حدودِ اربعہ کا تعلق خلافت کے ڈھانچے سے ہے۔ رقبہ گھٹنا یا بڑھنا ہر دور کے سیاسی حالات، مسلمانوں کے اتحاد یا افتراق، ان کے سیاسی شعور میں ترقی یا تنزلی، مرکزی قاعدہ کی کارکردگی، اس پر اعتماد یا عدم اعتماد، امراء کی تائید یا مخالفت اور ماتحت عہدے داروں کی اطاعت یا سرکشی پر منحصر ہے۔ ان چیزوں پر ہمیشہ حکومت کا بس نہیں چلا کرتا۔ اگر بنو عباس کے دور میں خلافت کا رقبہ کم ہوا اور مسلم ممالک میں کئی حکومتیں بنیں تو یہ اس دور کے زمینی حقائق کا ایک

① مسرت ابن حبان: ۱/۳۶۹، تاریخ الطبری: ۱۴۸/۳



لازمی اثر تھا۔ اس سے خلافت کے ادارے کی سادہ ضرورت کم ہوئی مگر اس کا وجود محض نہیں ہوا۔ از روئے شرع یہ اب بھی خلافت ہی تھی اور عالم اسلام کے اکثر حصے میں مسلمانوں کے ہاں یہی خلافت مقبول تھی۔ عباسی خلفاء کی موجودگی میں اہل سنت کے علماء، سلاطین اور عوام نے خلافت کے کسی دوسرے دعوے دار کو قبول نہیں کیا۔ خلافت کے باج گزار مسلم ممالک ہوں یا خلیفہ کے معاون سلاطین، سبھی دولت عباسیہ کو خلافت مانتے تھے اس طرح مسلمانوں کا اتحاد و اتفاق بڑی حد تک قائم تھا اور خلافت کے بہت سے مقاصد اور مصالح بھی باقی تھے۔

ہارون الرشید اور بعد کے خلفاء نے اگر بعض ناہنیں کو خود مختار بننے دیا تو درحقیقت انہوں نے ایک سیاسی تدبیر اختیار کر کے فقط خلافت کے ڈھانچے میں تبدیلی کو قبول کیا تھا۔ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو اس کا نتیجہ مسلسل خانہ جنگی کی شکل میں نکلتا۔ اگرچہ خلیفہ کو شرعاً باغیوں سے جنگ کی اجازت ہے مگر یہ درمیانی شکل جو بنو عباس نے اختیار کی، جنگ و جدل کی تباہ کاریوں سے بہتر تھی۔ درحقیقت یہ ان خلفاء کی دورانہ پیشی تھی کہ انہوں نے سیاست دوراں کے تقاضوں کو سمجھنے کے ساتھ اگلے دور کے حالات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ لگا لیا اور شرعی حدود کے اندر ملنے والی ایک گنجائش پر عمل کر کے امت کو علاقائی حکومتوں کی آزادی دے دی۔ بظاہر اس طرح مسلمان کچھ ٹکڑوں میں بے دکھائی دینے لگے مگر ایسا نہ ہوتا تو صورتحال اس سے بھی بدتر ہو سکتی تھی؛ کیوں کہ کسی بھی علاقے کی حکومت مقامی لوگوں کی ذہنی آمادگی کے بغیر پھلتی پھولتی نہیں۔ جب ہم آہنگی نہ رہے تو مار باندھ کر کسی پر حکومت کرنا کہیں زیادہ فتنوں کو جنم دے سکتا ہے۔



علاقائی حکومتیں اور فقہائے کرام کا کردار:

سوال ﴿علاقائی حکومتوں کے قیام کے دوران ہمارے فقہاء اور بزرگان دین کا کردار اور موقف کیا رہا؟ کیا اسلام میں الگ الگ حکومتوں کا قیام جائز ہے؟ اگر ہاں تو اس کی دلیل کیا ہے؟ اگر نہیں تو ائمہ مجتہدین، علماء و فقہاء اور اس دور کے بزرگان دین کی طرف سے اتنی بڑی تبدیلی پر کوئی احتجاج سامنے آیا؟ اگر نہیں تو آخر کیوں؟﴾

جواب ﴿اس سوال کے جواب میں ہم فقط تاریخی لحاظ سے علماء کے کردار کا جائزہ لے رہے ہیں۔<sup>①</sup> ہمارے مطالعے کے مطابق اس دور کے جلیل القدر علماء نے علاقائی حکومتوں کے وجود کو کبھی خلاف شرع نہیں کہا بلکہ انہیں ناگزیر حالات کے نتیجے کے طور پر قبول کیا۔ ان علاقائی حکومتوں کی تین صورتیں تھیں:

① ایک وہ جن کا خلافت سے رکی عقد و فاداری تھا جیسے دولت اعلیٰ تیونس، دولت طاہریہ خراسان، دولت سامانیہ ماوراء النہر اور سلجوقی سلطنت۔<sup>②</sup>

① لغوی بحث کے لیے سب لفظ کا مطالعہ کیا جائے۔

② چوتھی صدی ہجری تک ایسی حکومتیں امارات کہلاتی تھیں اور ان کے حکمران امیر۔ پانچویں صدی ہجری میں جب ایسی حکومتیں زیادہ طاقتور ہو گئیں تو انہیں سلطنتیں کہا جانے لگا اور ان کے حکمران سلطان کہلائے۔ اس خلافت کو ہم ایک قسم کا وفاقی یا فیڈریشن کہہ سکتے ہیں جس کے ارکان اپنے دفاع، تحکیم حکومت، پیداوار، محصولات، کرنسی اور دوسرے نکتوں سے معاہدوں میں خود مختار تھے۔



② دوسری وہ امارتیں یا سلطنتیں تھیں جو بنو عباس کی خلافت سے آزاد تھیں۔ وہاں عباسی خلیفہ کا خطبہ بھی نہیں پڑھا جاتا تھا مثلاً، دولتِ ادارسہ، دولتِ مرابطین، دولتِ موحدین۔ ان کی خلفاء سے چپقلش بھی ہوتی رہتی تھی۔ مگر انہوں نے خود بھی خلافت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ ان کے حکمران خود کو امیر یا سلطان کہلوانے پر اکتفا کرتے تھے۔

③ تیسری قسم کی حکومتیں وہ تھیں جو خود خلافت کی مدعی تھیں۔ صحیح العقیدہ مسلم حکومتوں میں ایسی مثال صرف ائندلس کی تھی جہاں ائندلس کے اموی حکمران تیسری صدی ہجری میں خلیفہ کے دعوے دار بنے۔<sup>①</sup>

یہ کہا جاسکتا ہے کہ خلیفہ کی بیعت نہ کرنے یا متوازی خلافت قائم کرنے والوں نے غلطی کی۔ تاہم ان میں سے بعض حکمرانوں کو زمانی و مکانی حالات کے لحاظ سے معذور سمجھا جاسکتا ہے۔ مثلاً: ائندلس میں جس وقت عبدالرحمن سوم نے خلافت کا دعویٰ کیا اس وقت بغداد میں خلفاء اتنے کمزور تھے کہ دار الخلافہ کے حالات بھی ان کے ہاتھ سے باہر تھے، یوں کم از کم اہل ائندلس کو جو ہر وقت یورپ کے دانتوں تلے تھے، اپنے ہاں طوائف الملوکی کی روک تھام کے لیے ایک با اختیار خلیفہ کی سخت ضرورت تھی۔

اسی طرح موحدین کے دورِ عروج میں خلافتِ عباسیہ بذاتِ خود کمزور تھی اور سلجوقیوں کی سہارے قائم تھی۔ ایسے میں موحدین جو افریقہ اور ائندلس میں یورپی طاقتوں سے برسرِ پیکار تھے، خلیفہ سے بیعت کر کے وفاداری کا عہد و پیمان کرنا سیاسی مصلحتوں کے خلاف سمجھتے تھے۔

اگر دیکھا جائے تو ایشیا میں جہاں سب سے زیادہ مسلمان بستے ہیں، خلافتِ عباسیہ کو متفقہ حیثیت حاصل تھی۔ اگر کوئی اختلاف تھا تو وہ افریقہ اور ائندلس میں تھا۔ وہاں کے مسلم حکمرانوں کو ان کے حالات کے لحاظ سے کسی حد تک معذور سمجھنے کے باوجود سیاسی غلطی سے پاک نہیں سمجھا جاسکتا؛ کیوں کہ مسلمانوں کا عالمی اتحاد اسی صورت میں برقرار رہتا ہے جب سب حکمران ایک خلیفہ کے تابع ہوں، چاہے مختلف ممالک فوج، محصولات اور کرنسی تک میں خود مختار ہوں مگر خلیفہ کی شکل میں ان کے پاس قومی وحدت کا کم از کم ایک پلیٹ فارم ضرور ہونا چاہیے۔

شریعت نے مسلمانوں پر جس خلافت کا قیام لازم کیا ہے، عباسی دور میں وہ چاہے اپنی اصل شکل (خلافتِ علی منہاج النہو) میں نہ سہی مگر کسی نہ کسی درجے میں موجود تھی؛ اس لیے علماء و فقہاء نے اس کا احترام ضروری قرار دیا۔ ایک طرف تو انہوں نے کسی خود مختار حکمران کو خلیفہ سے جنگ کی اجازت نہ دی اور دوسری طرف انہوں نے یہ فتویٰ بھی نہیں دیا کہ خلیفہ پر سب حکمرانوں کو بزورِ شمشیر زیرِ نگیں کر کے ایک متحدہ حکومت بنانا لازم ہے۔

اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ ان کمزور خلفاء کے لیے ایسا کرنا ممکن ہی نہ تھا۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ ایسا فتویٰ جاری کرنے سے مسلمان جو پہلے ہی بہت منتشر تھے، مزید دست و گریباں ہو جاتے اور خوں ریزی کے نئے دروازے کھل جاتے۔

① ان تین قسم کی حکومتوں کے علاوہ باطل فرقوں نے بھی خلافتوں اور امامتوں کے نام پر اپنی کئی خود مختار حکومتیں بنائیں جیسے: افریقہ کی دولتِ موحیدہ، بحرین میں قریبط کی حکومت۔ ان کی خلافت کا باطل ہونا بالکل واضح ہے۔



صحابہ اور ائمہ مجتہدین کا طرز عمل گواہ ہے کہ اگر کسی موقع پر مقاصد شرعیہ اور خلافت کے انتظامی امور میں (نہ کہ خلافت کی ماہیت میں) تصادم ہونے لگے اور مقاصد کی حفاظت کے لیے خلافت کو کوئی نئی شکل قبول کرنی پڑے یا انتظامی امور میں رد و بدل کرنا پڑے تو اس کی گنجائش ہے۔

اس میں پہلی مثال حضرت علی رضی اللہ عنہ کا طرز عمل ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کے بالمقابل ایک آزاد اور خود مختار حکومت قائم کر لی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلے متحدہ و عالمگیر خلافت کی ضرورت کے تحت ان کی خود مختاری پر راضی نہ تھے جس کے نتیجے میں جنگ صفین ہوئی۔ بعد میں خوزیری کے نقصانات اور دیگر پہلو دیکھ کر ان کی رائے تبدیل ہو گئی اور انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی اور معاہدہ ہو گیا کہ فریقین اپنی اپنی مملکت میں آزادانہ طور پر حکومت کریں گے۔ اس فیصلے پر صحابہ کا اتفاق رہا۔ کسی نے اس صلح کو خلاف اسلام نہیں سمجھا۔<sup>①</sup>

یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ عالمگیر اور متحدہ و متفقہ خلافت ایک اعلیٰ درجے کی چیز ہے اور اس تک رسائی یا اس کی بقا کے لیے مناسب تدابیر عمل میں ضرور لانی چاہئیں مگر اس دوران مسلمانوں کا خون محفوظ رکھنے کی حتی الامکان کوشش بھی ضروری ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں دو مملکتوں کو الگ الگ سب جواز دینے سے امن قائم ہو رہا تھا؛ اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے دور میں اپنی مملکت سے دست برداری سے امن قائم ہو رہا تھا؛ اس لیے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے اپنا حصہ مملکت بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو دے کر انہیں خلیفہ مان لیا۔<sup>②</sup>

اندلس جب عباسی خلافت سے الگ ہوا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ (م ۱۵۰ھ) اور امام مالک رضی اللہ عنہ (م ۱۷۹ھ) حیات تھے، انہوں نے کبھی یہ فتویٰ نہیں دیا کہ اندلس کی حکومت کا وجود خلاف اسلام ہے اور اسے جس نام سے بھی خلافت میں ضم کرنا واجب ہے بلکہ یہ ثابت ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ اندلس کے حکمران ہشام اموی کی تعریف کرتے تھے۔ ہشام اموی بھی ان کا اتباع تھا کہ اس نے موطا مالک منکوا کر اسے اندلس کا سرکاری قانون بنا دیا تھا۔<sup>③</sup>

امام مالک کی زندگی میں ہی خلافت عباسیہ سے آزاد ”دولت اوارسہ“ ۱۷۹ھ میں قائم ہوئی۔ اس وقت بغداد میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد رشید قاضی ابو یوسف رضی اللہ عنہ اور امام محمد الشیبانی رضی اللہ عنہ موجود تھے مگر ان حضرات سے اس پر کوئی تنقید ثابت نہیں۔ اگر علاقائی حکومتوں کی سرے سے کوئی گنجائش نہ ہوتی تو یہ ائمہ حضرات اس پر روک ٹوک کرتے اور اس ”سیاسی بدعت“ کا ناجائز ہونا واضح کرتے جو ان کی آنکھوں کے سامنے شروع ہوئی۔

امام ابو یوسف نے ”کتاب الخراج“ یا امام محمد رضی اللہ عنہ نے ”السير الکبیر“ جیسی تصانیف میں بھی جن کا موضوع عی اسلامی سیاست تھا، اس سیاسی تبدیلی کے عدم جواز کا ذکر نہیں کیا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے سامنے مزید علاقے خلافت اسلامیہ سے الگ ہوئے مگر اس کے باوجود خلافت کی شرعی حیثیت پر ان کی طرف سے کوئی اعتراض سامنے نہیں آیا۔

① تاریخ الطبری: ۱۱۰/۵

② صحیح البخاری، ج: ۲۷۰۴

③ نفع الطوب: ۳/۲۳۰، ۳۳۷

سلطان محمود غزنوی، ملک شاہ، شہاب الدین غوری اور صلاح الدین ایوبی جیسے اسلامی فاتحین بڑے بڑے ممالک فتح کر کے بھی خلفائے بنو عباس کے خادم تھے۔ ان ادوار میں امام طحاوی، امام غزالی، امام رازی اور ابن جوزی رحمہ اللہ جیسی ہستیاں موجود تھیں۔ انہوں نے کبھی اپنے دور کے سیاسی منظر نامے کو یکسر خلاف اسلام یا خلافت کی اس شکل کو باطل نہیں کہا؛ کیوں کہ ایک خلافت چاہے کمزور سہی مگر موجود تھی اور فرض کفایہ کا درجہ اس سے ادا ہو رہا تھا۔

اس ساری بحث سے ہمارا مقصد ہرگز یہ نہیں کہ ہم خلافت کے عالمگیر ہونے کے تصور کی نفی کر رہے ہیں۔ یہ حقیقت مسلم ہے کہ ایک مضبوط اور عالمگیر اسلامی حکومت بہتر اور مستحکم طور پر مثالی خلافت کا کردار ادا کر سکتی ہے۔ یہاں ہمارا مقصد صرف یہ بتانا ہے کہ ہے کہ ماضی کے مسلمان خلافت کے مقصد اور اہمیت سے لاعلم نہیں تھے۔ اگر تاریخ کے ایک خاص دور میں خلافت محدود ہوئی اور اس کی شکل تبدیل ہوئی اور بعض عظیم مسلم حکمرانوں اور جلیل القدر علماء کی موجودگی میں یہ انقلاب آیا اور انہوں نے سیاست کی اس تبدیلی کو گوارا کیا تو اس کی وجوہ موجود تھیں۔

آخر میں ہم یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ اس قسم کے سوالات درحقیقت محض فکری و نظری ہیں۔ جبکہ اسلام کے سیاسی اصول و ضوابط (جو مختصر، مضبوط اور چلک دار ہیں) کی حیثیت نظری سے کہیں زیادہ عملی ہے۔ یعنی ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اسلام کا سیاسی مزاج عملی اور حقیقت پسندانہ ہے جو فکری موشگافیوں اور فلسفیانہ تصورات سے کہیں زیادہ زمینی حقائق کی بنیاد پر قائم ہے۔ مسلمانوں کا اجتماعی نظام کیسا ہونا چاہیے؟ اس کے اہداف کیا ہونے چاہئیں؟ اس بارے میں اسلام نے ضروری اور اہم باتیں بتادی ہیں، جن کا خلاصہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی کی تمام صورتوں کو قائم کرنا ہے۔ انفرادی و اجتماعی حیات میں اسلام کا مقصد یہی دو چیزیں ہیں۔ اب رہنی یہ بات کہ ”یہ کس طرح ہونا چاہیے؟“ تو اس کے لیے مختلف زمانوں اور علاقوں کے مسلمانوں نے پیش آمدہ حالات کے مطابق مختلف راستے اپنا کر اپنا سیاسی نظام چلایا ہے۔ ہر مسلمان قائد کے متعلق ہم یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی ہی اس کا مقصد تھا بلکہ مسلم حکمرانوں میں دین دار، دنیا دار، اچھے، بُرے، متوسط ہر قسم کے لوگ تھے۔ کہنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ ”کس طرح ہونا چاہیے؟“ کے جواب میں کی جانے والی سیاسی تشکیلات میں شرعی گنجائش وسیع ہے۔ اس نکتے سے اہل علم پہلے بھی آگاہ تھے اور اب بھی ہیں۔

مذکورہ بحث کے ساتھ یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اگر آج ہم عالمگیر خلافت لانے کی کوشش کرتے ہیں تو اس کے لیے پہلا قدم مسلمانوں کو ذہنی طور پر ایک لڑی میں پرونا ہے۔ جب مسلمانوں کے دل متحد ہوں گے تو آہستہ آہستہ ایک مشترکہ پلیٹ فارم کے لیے راستے بھی ہموار ہوتے چلے جائیں گے۔ اسی متحدہ پلیٹ فارم کو خلافت کہا جاسکتا ہے۔ مگر پہلے اتحاد کا ماحول پیدا کرنا ضروری ہے۔ اتحاد کا ماحول پیدا کرنے کے لیے قوم میں وہ دینی روح اور سیاسی شعور بیدار کرنا ضروری ہے جس نے قرون اولیٰ میں ساری امت کو سیسہ پلائی ہوئی دیوار بنا رکھا تھا۔ اس دیوار میں دراڑیں اسی وقت پڑیں جب اندر اتر ا ہوا ایمانی سیسہ پگھل گیا۔ اس دیوار کو اس انداز میں دوبارہ جوڑنا بھی اس کے



بغیر ممکن نہیں کہ وہی ایمانی روح زندہ کی جائے۔ اس کے بغیر مسلم امت کا اتحاد اول تو ناممکن ہے۔ بالفرض اگر ایسا ہو بھی جائے کہ کوئی جماعت صرف طاقت کے بل پر کئی ملک فتح کر کے ایک وسیع و عریض حکومت بنا لے، تب بھی اندرونی روح مردہ ہونے کی صورت میں ایسی حکومت ہرگز پائیدار نہیں ہوگی۔ یہ ایسا ہی ہوگا جیسے کسی کھوکھلی اور چٹلی ہوئی دیوار کو لوہے کے تاروں سے باندھ کر یکجا رکھا جائے۔

دورِ حاضر میں خلافت کے قیام کے لیے کوشاں حضرات کے لیے ضروری ہے کہ وہ تاریخ کے ان تمام پہلوؤں کو سامنے رکھیں تاکہ ہم ماضی کی غلطیوں سے بچ سکیں اور اب جو خلافت قائم ہو وہ مضبوط اور پائیدار ہو۔











نمبر	کتاب	مؤلف
حرف الف		
1	آثار البلاد و أخبار العباد	زکریا القزوینی
2	المجد العلوم	صدیق حسن خان قنوجی
3	ابو الحسن الأشعری	حماد بن محمد الانصاری
4	ابو بکر الصديق و بنوه	محمود عبدالفتاح شرف الدین
5	ابو حنیفہ حیات و عصرہ	محمد ابو زہرہ
6	اتحاف الخیرۃ الممردہ بزوائد المسانید الشریعۃ	شہاب الدین بوسری الکلتانی
7	اتحاف السائل بمافی الطحاوی من مسائل، شرح العقیدۃ الطحاویۃ	صالح بن عبدالعزیز آل شیخ
8	اتحاف الممردہ بالقوائد البکرۃ من اطراف الشریعۃ	ابن حجر عسقلانی
9	اتحاف المحققین باخبار ائمۃ الفاطمیین الخلفاء	تقی الدین الطریزی
10	اجتماع الجیوش الاسلامیۃ	ابن قیم الجوزیۃ
11	احسن التسمیۃ فی معرفۃ الاقلام	ابو عبد اللہ المقدسی البشاری
12	احسن التحدیث	مفتی رشید احمد لدھیانوی
13	احکام القرآن	الخصاص الرازی
14	احیاء علوم الدین	ابو حامد الغزالی
15	اخبار ابی حفص عمر بن عبدالعزیز	ابو بکر محمد بن الحسن الآجری
16	اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ	الحسن بن علی الصمری
17	اخبار العلماء باخبار الحکماء	ابو الحسن علی بن یوسف القفطی
18	اخبار الکلمین من تاریخ ابن ابی خنیسہ	ابو بکر ابن ابی خنیسہ
19	اخبار الوفاقات من النساء علی معاویۃ بن ابی سفیان	عباس بن بکار
20	اخبار بن عبید و سیرتہ	محمد بن علی صہبائی القفطی
21	اخبار الدولۃ العباسیۃ	مصنف : نامعلوم، محقق : عبدالعزیز الدوی
22	اخبار القضاۃ	ابو بکر کج بغدادی
23	اخبار مکۃ (تاریخ مکہ)	ابو عبد اللہ الفاکھی
24	اخبار مکۃ و ما جاء فیہا من الآثار	ابو الولید الازرقی
25	اخلاق جلالی	جلال الدین دوانی
26	اردو دائرہ معارف اسلامیہ	جماعت مولفین
27	ارشاد الساری شرح صحیح البخاری	احمد بن محمد القسطلانی



ملاحظات	تعداد	موضوع	تعداد
حرف الف			
۶۸۲ھ	1	دار صادر، بیروت	ذکر نہیں
۱۳۰۷ھ	1	دار ابن حزم	۱۳۳۳ھ - ۲۰۰۲ء
۱۳۱۸ھ	1	الجامعة الاسلامیة، المدینة النورة	۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳ء
معاصر	1	مکتبہ الآداب، قاہرہ	ذکر نہیں
۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳ء	1	دار الفکر العربی	۱۹۳۷ء
۸۳۰ھ	8	دار الوطن، ریاض	۱۳۲۰ھ - ۱۹۹۹ء
معاصر	1	مکتبہ شامہ	
۸۵۲ھ	19	مجمع الملك فهد، المدینة النورة	۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء
۸۳۵ھ	3	لجنة احیاء التراث الاسلامی، مصر	ذکر نہیں
۷۵۱ھ	1	دار عالم الفوائد	۱۳۳۱ھ
۳۸۰ھ	1	دار صادر، بیروت	۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۱ء
۱۳۲۲ھ	10	ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی	۱۳۲۵ھ
۳۷۰ھ	3	دار الکتب العلمیہ	۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء
۵۵۰۵ھ	4	دار المعرفہ، بیروت	ذکر نہیں
۳۶۰ھ	1	موسسة الرسالة، بیروت	۱۳۰۰ھ - ۱۹۸۰ء
۳۳۶ھ	1	عالم الکتب، بیروت	۱۳۰۵ھ - ۱۹۸۵ء
۶۳۶ھ	1	دار الکتب العلمیہ	۲۰۰۵ء
۲۷۹ھ	1	دار الوطن	۱۹۹۷ء
۲۲۲ھ	1	موسسة الرسالة، بیروت	۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء
۶۲۸ھ	1	دار الصحوة القاہرہ	ذکر نہیں
تیسری صدی ہجری	1	دار الطلیعہ، بیروت	ذکر نہیں
۳۰۶ھ	3	عالم الکتب، بیروت	۳۶۶ھ - ۱۹۳۷ء
۲۷۲ھ	5	دار المعرفہ، بیروت	۱۳۱۳ھ
۲۵۰ھ	2	دار الاعداس للنشر، بیروت	ذکر نہیں
۹۰۸ھ	1	مجمع سہارک علی تاجر کتب، لاہور	۱۳۰۲ھ
	24	دانش گاہ، بنگالہ	۱۹۶۳ء - ۱۹۹۳ء
۹۲۳ھ	10	المطبعة الکبریٰ الایمیریہ، مصر	۱۳۲۳ھ



28	ارشاد القاصی والدانی الی تراجم الشیوخ الطبرانی	ابو الطیب تائف بن صلاح المنصوری
29	اسد الغابۃ	ابن اثیر الجزری
30	اسماء المدلسین	جلال الدین سیوطی
31	اصول النہ (النہ)	امام احمد بن حنبل
32	اصول مذہب الشیعہ الاملیۃ الاثنی عشریۃ عرض و نقد	دکتر ناصر بن عبداللہ القفاری
33	اضواء علی البند (تاریخ الاسلام فی البند)	عبدالمعظم النمر
34	اعتقاد اہل النہ (شرح اصول اعتقاد اہل النہ والجماعۃ)	ہبۃ اللہ بن الحسن ابوالقاسم الطبری الرازی اللاکائی
35	اعتقادات فریق المسلمین والمشرکین	امام فخر الدین رازی
36	اعلام الموقعین عن رب العالمین	ابن القیم الجوزیۃ
37	اقادیل الثقات فی تاویل الاسماء والصفات	مرعی بن یوسف المقدسی الحنفی
38	اقتضاء الصراط المستقیم	احمد بن عبدالحلیم ابن تیمیۃ الحرانی
39	اکمال المعلم بغوامد مسلم (شرح صحیح مسلم)	قاضی عیاض بخصی السبکی
40	اکمال تہذیب الکمال	علاء الدین مغلطائی
41	الآحاد والثانی	ابوبکر ابن ابی عاصم الشیبانی
42	الابانۃ عن شریعۃ الفرقۃ الثلاثیۃ	ابن بطہ العکبری
43	الاحتجاج (احتجاج طبری)	ابومنصور الطبرسی
44	الاحکام السلطانیۃ	ابوالحسن المادودی
45	الاحکام السلطانیۃ	ابویعلی الفراء
46	الاخبار الطوال	ابوصنیفۃ الدینوری
47	الاختیار لتعلیل الخیار	عبداللہ بن محمود الموصلی، ابوالفضل السبکی
48	الاختیارۃ	احمد بن عبدالحلیم ابن تیمیۃ الحرانی
49	الادب المفرد	امام محمد بن اسماعیل البخاری
50	الارشاد فی معرفۃ علماء المذہب	ابویعلی علی بن القزوی
51	الاستقصاء لاخبار دول المغرب الاقصی	شہاب الدین الدرعی السلاوی
52	الاستیعاب فی معرفۃ الاسحاب	ابن عبد البر قرطبی
53	الاسرار المرفوعۃ فی الاخبار الموضوعۃ	ملا علی قاری
54	الاشراف فی منازل الاشراف	ابن ابی الدنیا
55	الاصابۃ فی تمیز الصحابۃ	ابن حجر العسقلانی

تاریخ	موضوع	تعداد	ملاحظات
مذکور نہیں	دارالکلیان، ریاض	1	معاشر
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۲ء	دارالکتب العلمیہ، بیروت	8	۵۶۳۰
مذکور نہیں	دارالکتاب	1	۵۹۱۱
۱۳۱۱ھ	دارالمنار، سعودیہ	1	۵۲۲۱
۱۳۱۳ھ	دارالنشر	3	معاشر
۱۹۶۰ء	دارالعبد المجید، مصر	1	۱۹۹۱ء
۱۳۰۲ھ	دارطبہ، ریاض	4	۵۳۱۸
مذکور نہیں	دارالکتب العلمیہ، بیروت	1	۵۶۰۶
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۱ء	دارالکتب العلمیہ	4	۵۷۵۱
۱۳۰۶ھ	مؤسسۃ الرسالہ، بیروت	1	۱۰۳۳ھ
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۹ء	دار عالم الکتب، بیروت	2	۵۷۲۸
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۸ء	دارالوفاء، مصر	8	۵۵۳۲
۱۳۲۲ھ - ۲۰۰۱ء	الفاروق المحدث	12	۵۷۶۲
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۱ء	دارالریاض، ریاض	6	۵۲۸۷
۱۳۱۸ھ	دارالریاض للنشر، سعودیہ	3	۵۳۸۷
۱۳۸۶ھ - ۱۹۶۶ء	مطابع النعمان، نجف الاشرف	2	پانچویں صدی ہجری
	دارالحديث، قاہرہ	1	۵۴۵۰
۱۳۲۱ھ - ۲۰۰۰ء	دارالکتب العلمیہ	1	۵۴۵۸
۱۹۶۰ء	داراحیاء، کتب العربی	1	۵۲۸۲
۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۷ء	مطبع طبعی، قاہرہ	5	۵۶۸۳
۱۳۲۰ھ - ۲۰۰۰ء	دارالخزائن، جدہ	1	۵۷۲۸
۱۳۰۹ھ - ۱۹۸۹ء	دارالمبشرات الاسلامیہ، بیروت	1	۵۲۵۶
۱۳۰۹ھ	مکتبۃ الرشید، ریاض	3	۵۴۲۶
مذکور نہیں	دارالکتاب	3	۱۳۱۵ھ
۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء	دارالکتاب، بیروت	10	۵۴۶۳
مذکور نہیں	مؤسسۃ الرسالہ	1	۱۰۱۲ھ
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۰ء	مکتبۃ الرشید، ریاض	1	۵۲۸۱
۱۳۱۵ھ	دارالکتب العلمیہ	8	۵۸۵۲



صفحہ نمبر	موضوع	مصنف
56	الاصنام	ہشام بن محمد الکلبی
57	الاضداد	ابوبکر ابن الانباری
58	الاعتصام	ابراہیم بن موسیٰ الشاطبی
59	الاعتقاد والہدایہ الی سبیل الرشاد علی مذہب السلف واصحاب الحدیث	ابوبکر بیہقی
60	الاعتقاد فی الاعتقاد - شرح القمہ فی عقیدۃ اہل السنۃ والجماعۃ	ابوالبرکات النسی
61	الاعلاق الخفیہ فی ذکر امراء الشام والجزیرۃ	ابن شداد الحلبی
62	الاعلام	خیر الدین الزرکلی
63	الاعلان بالتوجس لمن ذم التاريخ	شمس الدین السخاوی
64	الاعانی	ابوالفرج اصفہانی
65	الاکتفاء بما تضمنہ من مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والاشیاء الخلفاء	ابوالریح الحمیری
66	الاکمال فی ذکر من لدروایہ فی مسند الامام احمد سوی من ذکر فی تہذیب الکمال	شمس الدین الحسینی الشافعی الدمشقی
67	الائم (کتاب الام)	محمد بن ادریس الشافعی
68	الامام الشافعی	محمد ابو زہرہ
69	الاممۃ والسیارۃ	ابن قتیبۃ الدینوری
70	الاموال	ابن زنجویہ
71	الاحصاء للصحب والال من افتراءات الساموی الضال	ابراہیم بن عامر الرحلی
72	الانتقاء فی فضائل اشیاء الاممۃ الخلفاء	ابن عبدالبر المالکی
73	الانساب	عبدالکریم بن محمد السمعانی
74	الانصاف فیما سبب اعتقادہ ولا يجوز الخیل بہ	ابوبکر ابن الباقلائی
75	الانوار الکافۃ لما فی کتاب "اضواء علی السنۃ" من الزلل والضلیل والمجازفۃ	عبدالرحمن بن یحییٰ الیمانی
76	الاولی	ابو ہلال العسکری
77	امالی القالی	ابو علی القالی
78	امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی	ڈاکٹر حمید اللہ
79	امتناع الاسام	تقی الدین مقریزی
80	امداد الفتاوی	مولانا اشرف علی تھانوی
81	انساب الاشراف	احمد بن یحییٰ البلاذری
82	انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
83	الوار النجوم (اردو ترجمہ کتابت قاسمی، از مولانا محمد قاسم نانوتوی)	مولانا انوار الحسن شیرکوٹی

تاریخ	مکتبہ شامل	تعداد	تاریخ
۱۹۸۷-۱۴۰۷ھ	المکتبۃ العلمیۃ، بیروت	1	۵۲۰۳
۱۹۹۲-۱۴۱۲ھ	دار ابن عثمان، السعودیہ	1	۵۳۲۸
۱۴۰۱ھ	دار الآفاق، بیروت	1	۵۷۹۰
۲۰۱۲-۱۴۳۲ھ	المکتبۃ الازہریۃ فی التراث، مصر	1	۵۳۵۸
۱۹۹۲	مفتوحات وزارت الثقافت، سوریا	3	۵۷۱۰
۲۰۰۲	دار العلم للملاہین	8	۵۶۸۴
مذکور نہیں	دار الکتب العلمیۃ، بیروت	1	۵۱۳۹۶
مذکور نہیں	دار الفکر، بیروت	24	۵۹۰۲
۱۴۲۰ھ	دار الکتب العلمیۃ	2	۵۳۵۶
مذکور نہیں	جامعۃ الدراسات الاسلامیۃ کراچی	1	۵۶۳۳
۱۳۱۰ھ-۱۹۹۰ء	دار المعرفۃ، بیروت	8	۵۷۶۵
۱۹۷۸ء	دار الفکر العربی	1	۵۲۰۳
۱۹۰۳-۱۳۲۲ھ	مکتبۃ النیل، مصر	1	۵۱۳۹۳-۱۹۷۴ء
۱۹۸۶-۱۴۰۶ھ	مرکز الملک فیصل، سعودیہ	1	۵۲۷۰
۲۰۰۳-۱۴۲۳ھ	مکتبۃ العلوم والحکم، المدینۃ المنورۃ	1	۵۲۵۱
مذکور نہیں	دار الکتب العلمیۃ، بیروت	1	معاشر
۱۳۸۲-۱۹۶۴ء	دارۃ المعارف العثمانیۃ، دکن	13	۵۳۶۳
مذکور نہیں	المکتبۃ الازہریۃ	1	۵۵۶۲
۱۹۸۶-۱۴۰۶ھ	عالم الکتب، بیروت	1	۵۴۰۳
۱۴۰۸ھ	دار البشیر	1	۵۱۳۸۶
۱۳۳۳-۱۹۴۶ء	دار الکتب المصریۃ	4	۵۳۹۵
۱۹۸۳ء	اردو اکیڈمی، سکھ	1	۵۳۵۶
۱۹۹۹-۱۴۲۰ھ	دار الکتب العلمیۃ، بیروت	15	۲۰۰۲ء
۲۰۱۰-۱۴۳۱ھ	مکتبۃ دارالعلوم کراچی	6	۵۸۴۵
۱۹۹۶-۱۴۱۷ھ	دار الفکر، دمشق	13	۱۹۳۳-۱۴۳۳ء
مذکور نہیں	مجلس نشریات اسلام کراچی	1	۵۲۷۹
مذکور نہیں	ناشران قرآن لکھنؤ، لاہور		۱۴۱۹-۱۹۹۹ء
			۱۳۹۶-۱۹۷۶ء

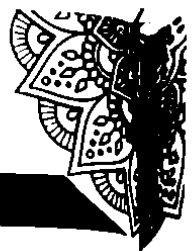
نمبر	موضوع	مؤلف
84	اہل سنت والجماعت	سید سلیمان ندوی
85	ادجز المسالك الى موطا امام مالك	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی
86	ایثار الحق علی الخلق	عزالدین الیمینی
87	ایضاح الدلیل فی قطع کج اہل التعطیل	بدرالدین الکلانی الحموی الشافعی
88	ایضاح شواہد الايضاح	ابوعلی القیس
﴿حرف ب﴾		
89	البحر الرائق شرح كنز الدقائق	ابن نجیم المصری
90	البحر المحیط فی التفسیر	ابو حیان اندلسی
91	البدء والتاریخ	المطہر بن الطاہر المقدسی
92	البلدان (کتاب البلدان)	احمد بن اسحاق یعقوبی
93	البنایہ شرح البدایہ	بدرالدین عینی
94	البلدان المغرب فی اخبار الاندلس والمغرب	ابن عذاری المراكشي
95	البلدان فی مذہب الامام الشافعی	یحییٰ العمرانی الیمینی
96	بحوث فی تاریخ السنۃ المشرقة	اکرم ضیاء عمری
97	بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع	علاء الدین ابوبکر الکاسانی
98	بذل الجہود فی حل ابی دلاؤد	مولانا ظلیل احمد سہارنپوری
99	بغیۃ الطلب فی تاریخ حلب	کمال الدین ابن العدمیم
﴿حرف ت﴾		
100	الاجوبۃ الفاضلۃ لاسئلۃ العاشرۃ الکاملۃ (مع تعلیقات شیخ عبدالفتاح)	مولانا عبدالحمیٰ کھنوی
101	التاریخ الاسلامی	دکٹر محمود شاہ کر
102	تحفۃ التحصیل فی ذکر رواد المراسل	ابوزرعۃ ابن العراقی
103	تواریخ الایمان اردو ترجمہ تطہیر الجنان	مؤلف۔ ابن حجر عسقلانی (مترجم: مولانا عبدالشکور)
104	التاریخ الاسلامی العام	علی ابراہیم حسن
105	التاریخ الاسلامی من الفتح الاسلامی حتی سقوط غرناطہ	دکٹر عبدالرحمن علی الحمی
106	التاریخ الاوسط	محمد بن اسماعیل البخاری
107	التاریخ الکبیر (مع حواشی محمود ظلیل)	محمد بن اسماعیل البخاری
108	التاریخ الکبیر لابن ابی خیمۃ السفر الثالث	ابوبکر احمد ابن ابی خیمۃ
109	التاریخ الکبیر لابن ابی خیمۃ السفر الثانی	ابوبکر احمد ابن ابی خیمۃ



تاریخ	مجلدات	نوع	تاریخ
۱۳۷۳	۱	مجلس نشریات اسلام، کراچی	۱۹۹۷
۱۳۰۲	۱۷	دارالعلم، دمشق	۱۳۲۲ھ-۲۰۰۳ء
۵۸۴۰	۱	دارالکتب العلمیہ	۱۹۸۷ء
۵۷۳۳	۱	دارالسلام للطباعة والنشر، مصر	۱۳۱۰ھ-۱۹۹۰ء
قبل ۵۲۰۰	۱	دارالغرب الاسلامی	۱۳۰۸ھ-۱۹۸۷ء
عزائم حروف			
۵۹۷۰	۸	دارالکتب الاسلامی	مذکور نہیں
۵۷۳۵	۱۰	دارالنگر بیروت	۱۳۲۰ھ
۵۳۵۵	۶	مکتبۃ الثقافت الدینیہ، مصر	مذکور نہیں
۵۲۹۲	۱	دارالکتب العلمیہ	۱۳۲۲ھ
۵۸۵۵	۱۳	دارالکتب العلمیہ	۱۳۲۰ھ-۲۰۰۰ء
۵۶۹۶	۲	دارالافتاء، بیروت	۱۹۸۳ء
۵۵۵۸	۱۳	دارالمنہاج، جدہ	۱۳۲۱ھ-۲۰۰۰ء
معاصر	۱	بساط، بیروت	۱۹۷۲ء
۵۵۸۷	۷	دارالکتب العلمیہ	۱۳۰۶ھ-۱۹۸۶ء
۵۱۳۲۶	۲۰	دارالکتب العلمیہ	مذکور نہیں
۵۶۶۰	۱۲	دارالنگر	مذکور نہیں
عزائم حروف تہجیہ			
	۱	ص	مذکور نہیں
۲۰۱۳ء	۲۲	الکتب الاسلامی، بیروت	۱۳۱۵ھ-۱۹۹۵ء
۵۸۲۶		مکتبۃ الرشید، الریاض	مذکور نہیں
۵۹۷۳	۱	المکتبۃ العربیہ لاہور	مذکور نہیں
بیسوی صدی عیسوی		مکتبۃ النہضۃ المصریہ	۱۹۶۳ء
معاصر	۱	دارالعلم، دمشق	۱۳۰۲ھ-۱۹۸۲ء
۵۲۵۶	۲	دارالوکی، دارالتراث، صہب، قاہرہ	۱۳۹۷ھ-۱۹۷۷ء
۵۲۵۶	۸	مطبعۃ عثمانیہ، سیدرا، یزدکن	مذکور نہیں
۵۲۷۹	۳	الفاروق الحدیث، قاہرہ	۱۳۲۷ھ-۲۰۰۶ء
۵۲۷۹	۲	الفاروق الحدیث، قاہرہ	۱۳۲۷ھ-۲۰۰۶ء



110	التبصیر فی الدین وتمیز الفرق الناجیة من الفرق الباطنیة	طاہر بن محمد الاسفرائینی
111	التحریر والتنویر	شیخ محمد بن طاہر العاشور
112	الفتحة القدسیة فی مختصر تاریخ النصرانیة	ابو محمد عاصم المقدسی
113	الذکر الممدودیة	ابن حمدون بہاؤ الدین البغدادی
114	الترغیب والترہیب	عبد العظیم المنذری
115	التشریح الجنائی الاسلامی مقارنًا بالقانون الوضعی	عبد القادر عودہ
116	التعدیل والتجرح لمن خرج له البخاری فی الجامع الصحیح	ابو الولید الباجی
117	التفسیر الوسیط	وہبۃ الزحلی
118	القریب والتیسیر	یحییٰ بن شرف النووی
119	القریر والتیسیر علی تحریر الکمال ابن البہام	ابن امیر حاج ابن الموتی السجلی
120	التعہید والایضاح شرح مقدمۃ ابن صلاح	زین الدین العراقي
121	التعلیل فی الجرح والتعدیل ومعرفۃ الثقات والضعفاء والجائیل	ابن کثیر دمشقی
122	التخصیص المجر فی تخریج احادیث الرافعی الکبیر	ابن حجر العسقلانی
123	التمہید لمافی المؤمنین طامن المعانی والاسانید	ابن عبد البر القرطبی
124	التمہید والاشراف	ابو الحسن علی المسعودی
125	التمہید والرد علی اہل الاہواء والبدع	ابو الحسن المظلی العسقلانی
126	تاج العروس من جواهر القاموس	مرتضیٰ الزبیدی
127	تاریخ اسلام	شاہ معین الدین ندوی
128	تاریخ دمشق (۷۳ متن، ۶۰ فہارس)	حافظ ابن عساکر
129	تاریخ سندھ	عبد الحلیم شرر
130	تاریخ سندھ (تحقیق: ڈاکٹر عمر بن محمد داؤد پوتا)	میر معصوم شاہ بھکری
131	تاریخ ابن خلدون ومقدمہ	عبد الرحمن ابن خلدون
132	تاریخ ابن معین (روایۃ المدوری)	یحییٰ بن معین
133	تاریخ ابن یونس المصری	ابو سعید ابن یونس المصری
134	تاریخ ابی زرۃ الدمشقی	ابو زرۃ الدمشقی
135	تاریخ اسلام	اکبر شاہ نجیب آبادی



تاریخ	موضوع	صفحہ	نمبر
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	عالم الکتاب، لبنان	1	۵۴۷۱
۱۹۹۷ء	تونس	30	معاصر
ذکور نہیں	مکتبہ شامہ	1	معاصر
۱۳۱۷ھ	دارصادر، بیروت	30	۵۵۶۲
۱۳۱۷ھ	دارالکتب العلمیہ	4	۵۶۵۶
ذکور نہیں	دارالکتب العربی، بیروت	2	۵۱۳۷۳
۱۳۰۶ھ - ۱۹۸۶ء	دارالعلوم، الرياض	3	۵۳۷۳
۱۳۲۲ھ	دارالفکر	1	
۱۳۰۵ھ - ۱۹۸۵ء	دارالکتب العربی، بیروت	1	۵۶۷۶
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	دارالکتب العلمیہ	3	۵۸۷۹
۱۳۸۹ھ - ۱۹۶۹ء	مکتبہ السلفیہ، المدینۃ المنورۃ	1	۵۸۰۶
۱۳۳۲ھ - ۲۰۱۱ء	مركز النعمان، یمن	4	۵۷۷۴
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۹ء	دارالکتب العلمیہ، بیروت	4	۵۸۵۲
۱۳۸۷ھ	وزارتہ عموم الاوقاف والشؤون الاسلامیہ، المغرب	24	۵۴۶۳
	دارالصادق، قاہرہ	1	۵۳۴۶
ذکور نہیں	المکتبۃ الازہریہ، مصر	1	۵۳۷۷
ذکور نہیں	دارالہدیۃ	40	۵۱۲۰۵
ذکور نہیں	دارالاشاعت	2	۱۹۷۳ء
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۵ء	دارالفکر	80	۵۵۷۱
۱۹۱۷ء	دل گداز پریس، بکھنؤ	1	۱۹۲۶ء
ذکور نہیں	مركز تحقیقات، اسٹنبان	1	۵۱۰۴۴
۱۳۰۸ھ - ۱۹۸۸ء	دارالفکر بیروت	8	۵۸۰۸
۱۳۹۹ھ - ۱۹۷۹ء	مركز البحوث العلمی، مکہ المکرمہ	4	۵۲۳۳
۱۳۲۱ھ	دارالکتب العلمیہ	2	۵۳۲۷
ذکور نہیں	مجمع اللغة العربیہ، دمشق	1	۵۲۸۱
۱۹۷۷ء	نئیس اکیندی، کراچی	3	بیسویں صدی عیسوی



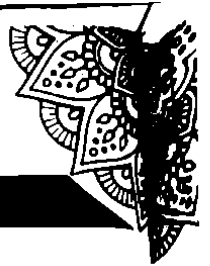
صفحہ نمبر	موضوع	تاریخ
136	تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام (تحقیق بشار) اکثر مقامات پر تاریخ الاسلام تدمری نسخہ استعمال کیا گیا ہے۔ بعض مقامات پر بشار نسخہ بھی استعمال کیا گیا ہے۔ "تدمری" اول الذکر کی اور "بشار" ثانی الذکر کی علامات ہیں۔	شمس الدین الذہبی
137	تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام (تحقیق تدمری)	شمس الدین الذہبی
138	تاریخ خلفاء	جلال الدین سیوطی
139	تاریخ الخمیس فی احوال انفس النفیس	حسین بن محمد الدیار بکری
140	تاریخ الطبری (تاریخ الرسل والملوک)	ابن جریر الطبری
141	تاریخ العرب وحضارتهم فی الاندلس	دکٹر خلیل ابراہیم السامرائی
142	تاریخ الفکر الدینی الجاہلی	محمد ابراہیم الفیومی
143	تاریخ المدینہ	عمر بن شیبہ
144	تاریخ اندلس	مولانا ریاست علی ندوی
145	تاریخ برصغیر	پروفیسر ایم اے جمیل
146	تاریخ بغداد، و ذیلہ	خطیب ابوبکر البغدادی
147	تاریخ دعوت وعزیمت	سید ابوالحسن علی ندوی
148	تاریخ دمشق	ابن القلائسی، حمزہ بن اسد
149	تاریخ فلاسفۃ الاسلام	محمد لطفی جمعہ
150	تاریخ مکہ المشرفہ والمسجد الحرام والمدینۃ الشریفۃ والقبر الشریف	ابن ضیاء المکی المصنفی
151	تاریخ ہند	ڈاکٹر مقصود چودھری
152	تاریخ یعقوبی	احمد بن اسحاق یعقوبی
153	تالیفات رشیدیہ	مولانا رشید احمد گنگوہی
154	تبصیر الصحیفۃ بمناتب ابی حمزہ	جلال الدین السیوطی
155	تمہ صوان الکلمۃ	ابن فندمہ
156	تجارب الامم وتغایب الہمم	ابن مسکویہ
157	تحریر علوم الحدیث	عبداللہ بن یوسف الجدید
158	تحفۃ الغہاء	ابوبکر علاؤ الدین السمرقندی
159	تحفۃ اثنا عشریہ (اردو)	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، ترجمہ مولانا خلیل الرحمن نعمانی مظاہری



تاریخ	مکتبہ	جلدیں	تعداد
۲۰۰۳ء	دار الغرب الاسلامی	15	۵۷۴۸
۱۲۳۳ھ-۱۹۹۳ء	دار الکتب العربی، بیروت	52	۵۷۴۸
۱۳۲۵ھ-۲۰۰۳ء	مکتبہ نزار	1	۵۹۱۱
مذکور نہیں	دار صادر	2	۵۹۶۶
۱۳۸۷ھ	دار الحارف معمر، دار التراث بیروت	11	۵۳۱۰
۲۰۰۰ء	دار الکتب الجدیدۃ، بیروت	1	معاصر
۱۳۱۵ھ-۱۹۹۳ء	دار الفکر العربی	1	۵۱۳۲۷
۱۳۹۹ھ	سید صیب جدۃ	4	۵۲۶۲
۲۰۰۳ء	کلی دار الکتب، لاہور	1	بیسوی صدی عیسوی
۱۹۸۶ء	جمیل پبلیشرز، کراچی	1	۲۹۷۷ء
۱۳۱۷ھ	دار الکتب العلمیۃ	24	۵۳۶۳
مذکور نہیں	مجلس نشریات اسلام، کراچی	8	۵۱۳۱۹
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ء	دار احسان، دمشق	1	۵۵۵۵
۲۰۱۲ء	مؤسسۃ ہمدانی، مصر	1	بیسوی صدی عیسوی
۱۳۲۳ھ-۲۰۰۳ء	دار الکتب العلمیۃ	1	۵۸۵۳
۱۹۸۵	مقصود اینڈ سنز، کراچی	1	۱۹۸۶ء
	مکتبہ شاملہ	1	۵۳۹۲
۱۳۱۲ھ-۱۹۹۲ء	ادارہ اسلامیات، لاہور	1	۵۱۳۲۳
۱۳۱۰ھ-۱۹۹۰ء	دار الکتب العلمیۃ	1	۵۹۱۱
	مکتبہ شاملہ	1	۵۵۶۵
۲۰۰۰ء	سرش، تہران	7	۵۳۲۱
۱۳۲۳ھ-۲۰۰۳ء	مؤسسۃ الریان، بیروت	2	
۱۳۱۳ھ-۱۹۹۳ء	دار الکتب العلمیۃ	3	۵۵۳۰
مذکور نہیں	عالمی مجلس حفظ اسلام، پاکستان	1	



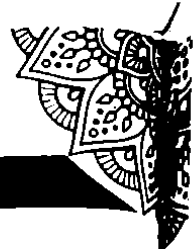
صفحہ نمبر	موضوع
160	تحقیق منیف الرتبة لمن ثبت له شريف الصحبة
161	تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي
162	تذكرة الحفاظ (طبقات الحفاظ)
163	ترتيب المدارك وتقريب المسالك
164	ترجمان القرآن
165	تفسير الاعتقاد
166	تجليل المسند بزوائد رجال ائمة الاربع
167	تعظيم قدر الصلوة
168	تفسير ابن ابي حاتم
169	تفسير ابن كثير
170	تفسير الآلوسی (تفسير روح المعانی)
171	تفسير الرازي (مفتاح الغیب)
172	تفسير الطبري (جامع البیان)
173	تفسير القرطبي (الجامع لاحكام القرآن)
174	تفسير تعلی
175	تفسير عبد الرزاق
176	تفہیم البخاری
177	تقریب التہذیب
178	تقریر بخاری شریف
179	تقویم عہد نبوی
180	تقویم تاریخی
181	تکملہ حج المسلم
182	تحفہ المستجاب فی الرسم
183	تحفہ کتاب الاستغاثۃ (الاستغاثۃ، الروغلی الکبری لابن تیمیہ)
184	تلخیص فہوم الاثر فی عیون التاریخ والسیر
185	جمہید الاول و تحفہ الدلائل
186	تہذیب الآثار
187	تہذیب الاسماء واللغات



سن و قات	تعداد	دارالکتاب	تعداد
۵۷۶۱		دارالکتاب، الرياض	۱۳۱۰ھ
۵۹۱۱	2	دارالکتاب	مذکور نہیں
۵۷۳۸	4	دارالکتاب العلمیہ	۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۸ء
۵۵۳۳	8	مطبعہ نفعیہ، الخرب	۱۹۸۳ء
	3	اسلامی اکادمی، لاہور	مذکور نہیں
۵۱۱۸۲ - ۵۱۲۵۰	1	مطبعہ سفیر الرياض	۱۳۲۳ھ
۵۸۵۲	2	دارالکتاب، بیروت	۱۹۹۶ء
۵۲۹۳	2	مکتبہ المدینہ، المدینہ المنورہ	۱۳۰۶ھ
۵۳۲۷	3	مکتبہ نزار، سعودی عرب	۱۳۱۹ھ
۵۷۷۳	9	دارالکتاب العلمیہ	۱۳۱۹ھ
۵۱۲۷۰	16	دارالکتاب العلمیہ	مذکور نہیں
۵۶۰۶	32	دارالکتاب التراث العربی، بیروت	۱۳۲۰ھ
۵۳۱۰	24	دارالکتاب	۱۳۲۲ھ
۵۶۷۱	10	دارالکتاب المصریہ، قاہرہ	۱۳۸۳ھ - ۱۹۶۳ء
۵۳۲۷	10	دارالکتاب التراث العربی	۱۳۲۲ھ - ۲۰۰۲ء
۵۲۱۱	3	دارالکتاب العلمیہ	۱۳۱۹ھ
معاصر	۳	دارالکتاب، کراچی	مذکور نہیں
۵۸۵۲	1	دارالکتاب، سوریا	۱۳۰۶ھ - ۱۹۸۶ء
۵۱۳۰۲	4	مکتبہ الشیخ، کراچی	مذکور نہیں
۱۹۹۷ء	1	ڈاکٹر نور محمد یوسف زئی، کراچی	۲۰۰۷ء
	1	ادارہ تحقیقات اسلامیہ، اسلام آباد	۱۹۸۷ء
معاصر	2	مکتبہ دارالعلوم کراچی	
۵۲۶۳	1	طلاس للدراسات والشر، دمشق	۱۹۸۵ء
۵۷۷۳	1	مکتبہ الغرباء، الاثریہ، المدینہ المنورہ	۱۳۱۷ھ
۵۵۹۷	1	شرکتہ دارالارقم، بیروت	۱۹۹۷ء
۵۲۰۳	1	مؤسسہ الکتاب الثقافیہ، لبنان	۱۳۰۷ھ - ۱۹۸۷ء
۵۳۱۰	3	مطبع المدنی، قاہرہ	مذکور نہیں
۵۶۷۱	4	دارالکتاب العلمیہ	مذکور نہیں

188	تہذیب التہذیب	ابن حجر عسقلانی
189	تہذیب الکمال	ابو الحجاج المزنی
190	تہذیب اللغة	ابو منصور الاذہری الہروی
191	توضیح الافکار لمعالی تنقیح الانظار	امیر عز الدین صنعانی
192	توضیح المشتبه فی ضبط اسماء الرواة و انسابہم و القابہم و کنائہم	ابوبکر ابن ناصر الدین
حرف ث		
193	الثقات (معرفۃ الثقات من رجال اہل العلم والحدیث)	ابو الحسن احمد بن صالح اللخمی الکوفی
194	الثقات لابن حبان	ابن حبان البستی
195	الثقات ممن لم یقع فی الکتب الستہ	القاسم بن قطلوبغا
196	اثار القلوب فی المغاف والمنسوب	ابو منصور الشعالی
حرف ج		
197	الجامع لابن وہب	عبداللہ ابن وہب
198	الجرح والتعديل	ابن ابی حاتم الرازی
199	الجهاد	ابوبکر ابن ابی عاصم الشیبانی
200	الجواب الصحیح لمن بدل دین الحق	احمد بن عبد الحلیم ابن حمیہ الحرانی
201	الجواهر المضية فی طبقات الحنفیہ	عبد القادر محی الدین الحنفی
202	الجوهرة الخیرة علی مختصر القندوری	ابوبکر بن علی الحدادی الزبیدی
203	الجوهرة فی نسب النبی واصحابہ الشجرة	محمد بن ابی بکر البری التمسانی
204	جامع الاحادیث	جلال الدین سیوطی
205	جامع الاصول فی احادیث الرسول	مجد الدین ابن اثیر الجزری
206	جامع المسانید والنسب	حافظ ابن کثیر
207	جامع المسائل	احمد بن عبد الحلیم ابن حمیہ الحرانی
208	جامع بیان العلم وفضلہ	ابن عبد البر
209	جندوة الخبیس فی ذکر ولادة الاندلس	ابو عبد اللہ المیورقی
210	جمع القرآن حفظاً و کتاباً	دکتور علی بن سلیمان العنبدی
211	تہمة انساب العرب	ابن حزم الظاہری
212	جوامع السیرة النبیہ	ابن حزم ظاہری





تاریخ	مطبوعہ	تعداد	نفاذات
۱۳۲۶ھ	مطبوعہ نظامیہ، حیدرآباد دکن	12	۵۸۵۲
۱۳۰۰ھ-۱۹۸۰ء	مؤسسۃ الرسالۃ	35	۵۷۴۲
۲۰۰۱ء	دار احیاء التراث العربی	8	۵۳۷۰
۱۳۱۷ھ-۱۹۹۷ء	دار الکتب العلمیۃ	۲	۵۱۱۸۲
۱۹۹۳ء	مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت	10	۵۸۴۲
حرف ث			
۱۳۰۵ھ-۱۹۸۵ء	مکتبۃ الدار، المدینۃ المنورۃ	2	۵۲۶۱
۱۳۹۳ھ-۱۹۷۳ء	مطبوعہ نظامیہ، دکن	9	۵۳۵۳
۱۳۳۲ھ-۲۰۱۱ء	مرکز العثمان، یمن	8	۵۸۷۹
مذکور نہیں	دار الحارف، قاہرہ	1	۵۳۲۹
حرف ج			
۱۳۲۵ھ-۲۰۰۵ء	دار الوفاء	1	۵۱۹۷
۱۹۵۲ء	دار احیاء التراث العربی	9	۵۳۲۷
۱۳۰۹ھ	مکتبۃ العلوم والحکم، المدینۃ المنورۃ	2	۵۲۸۷
۱۳۱۳ھ	دار العاصمۃ، ریاض	6	۵۷۲۸
مذکور نہیں	میر محمد کتب خانہ، کراچی	2	۵۷۷۵
۱۳۰۰ھ	المطبوعۃ الخیریۃ	2	۵۸۰۰
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ء	دار الرفاعی، ریاض		۵۶۳۵
کتبہ شہد	دکتر حسن عباس ذکی	13	۵۹۱۱
۱۳۹۲ھ-۱۹۷۲ء	مکتبۃ دار البیان	12	۵۶۰۶
۱۳۱۹ھ-۱۹۹۸ء	دار خضر، بیروت	10	۵۷۷۳
۱۳۴۲ھ	دار عالم الفوائد	6	۵۷۲۸
۱۳۱۳ھ-۱۹۹۳ء	دار ابن الجوزی، السعودیہ	2	۵۳۶۳
۱۹۹۶ء	المدار المصریۃ، قاہرہ	1	۵۳۸۸
مذکور نہیں	مجمع الملك فهد، المدینۃ المنورۃ	1	
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ء	دار الکتب العلمیۃ	1	۵۳۵۶
مذکور نہیں	دار الکتب العلمیۃ	1	۵۳۵۶

صفحہ نمبر	کتاب	موضوع
حرف ح		
213	الحادی الكبير شرح مختصر المرزى	امام علی بن محمد المادری
214	الحج علی اہل المدینہ	محمد بن الحسن الشیبانی
215	الحسنہ والسیدہ	احمد بن عبد الحکیم ابن تیمیہ الحرانی
216	الحیوان (کتاب الحيوان)	عمرو بن بحر، ابو عثمان الجاحظ
217	حسن المحاضرة	جلال الدین سیوطی
218	حقیقۃ النہ والبدعہ	جلال الدین السیوطی
219	حلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء	ابو نعیم اصبہانی
220	حیۃ الصحابہ (عربی)	مولانا محمد یوسف کاندھلوی
حرف خ		
221	الخراج (کتاب الخراج)	قاضی ابو یوسف
حرف د		
222	دراسات تاريخية	اکرم ضیاء عمری
223	دلائل النبوة	ابوبکر البیہقی
224	الدراية في تخرج احاديث البداية	ابن حجر عسقلانی
225	ديوان الحماسة	ابو تمام
226	دول الاسلام	شمس الدین الذہبی
227	دولة الاسلام في الاندلس	محمد عبد اللہ عثمان المصری
228	الديباج المذهب في معرفة اعيان علماء المذهب	ابن فرحون السمری
229	الدراري في الدراري (تذكرة الآباء وتسلية الابناء)	ابن عدیم الحلی
230	الديباج المذهب في معرفة اعيان علماء المذهب	ابن فرحون السمری
231	الدولة الفاطمية	محمد علی محمد الصلابی
حرف ذ		
232	الذرية الطاهرة	ابو بشر الانصاری الدولابی
حرف ر		
233	الرحلة في طلب الحديث	ابوبکر خطیب بغدادی
234	الرجح المختوم	مولانا صفی الرحمن مبارک پوری
235	الرد على من قال بفناء الجنة والنار	احمد بن عبد الحکیم ابن تیمیہ الحرانی



تاریخ امت مسلمہ			
حرف ج			
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۹ء	دارالکتب العلمیہ	19	۵۳۵۰
۱۴۰۳ھ	عام الکتب، بیروت	4	۵۱۸۹
ذو القیس	دارالکتب العلمیہ	1	۵۷۲۸
۱۳۲۴ھ	دارالکتب العلمیہ، بیروت	1	۵۲۵۵
۱۳۸۷ھ - ۱۹۶۷ء	دارالاحیاء الکتب العربیہ	2	۵۹۱۱
۱۴۰۹ھ	مطالع الرشید	1	۵۹۱۱
۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳ء	السعادة	12	۵۳۳۰
۱۴۲۰ھ - ۱۹۹۹ء	مؤسسة الرسالة	5	۵۱۳۸۳
حرف خ			
	الکتبہ الاذہریہ، مصر	1	۵۱۸۲
حرف د			
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	المجلس العلمی، المدینۃ المنورۃ	1	معاشر
۱۴۰۵ھ	دارالکتب العلمیہ	7	۵۳۵۸
ذو القیس	دار المعرفۃ، بیروت	2	۵۸۵۲
۱۳۳۲ھ - ۲۰۱۱ء	مکتبۃ البشری	1	۵۲۲۱
۱۹۹۹ء	دار صادر، بیروت	2	۵۷۲۸
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	مکتبۃ الفکر، قاہرہ	5	۵۱۴۰۶
ذو القیس	دار التراث، قاہرہ	2	۵۷۹۹
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	دار البدایہ	1	۵۶۶۰
ذو القیس	دارالکتب العلمیہ، بیروت	1	۵۷۹۹
۱۳۴۷ھ - ۲۰۰۶ء	مؤسسۃ اقرأ، قاہرہ	1	معاشر
حرف ذ			
۱۴۰۷ھ	المدار السلفیہ، کویت	1	۵۳۱۰
حرف ر			
۱۳۹۵ھ	دارالکتب العلمیہ	1	۵۳۶۳
۱۳۴۱ھ - ۲۰۰۰ء	المکتبۃ السلفیہ، لاہور	1	۲۰۰۶
۱۴۱۵ھ - ۱۹۹۶ء	دار المنشیۃ، الرياض	1	۵۷۲۸



ردیف	موضوع	مؤلف
236	الرسائل	عمر بن بحر، ابوعثمان الجاحظ
237	الرفع والکمال	مولانا عبدالحی لکھنوی
238	الروض الاناف (تحقیق: عمر عبدالسلام سلامی)	ابوالقاسم السبیلی
239	الروض الباسم فی تراجم شیوخ الحاکم	تایف بن صلاح النصوری
240	الروض المطار فی خبر الاقطار	ابوعبداللہ محمد الحمیری
241	الریاض النضرۃ فی مناقب الشجرۃ	محب الدین الطبری
242	رأس الحسین	احمد بن عبدالحلیم ابن تیمیہ الحرانی
243	رجال الکشی (اختیار معرفۃ الرجال) جدید نسخہ	مؤلف: محمد بن عمر بن عبدالعزیز الکشی (م ۵۵۰ھ) ترتیب و تہذیب: ابوجعفر محمد بن الحسن الطوسی (م ۴۶۰ھ)
244	رجال الکشی (اختیار معرفۃ الرجال) قدیم نسخہ	مؤلف: محمد بن عمر بن عبدالعزیز الکشی (م ۵۵۰ھ) ترتیب و تہذیب: ابوجعفر محمد بن الحسن الطوسی (م ۴۶۰ھ)
245	رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم	قاضی سلمان منصور پوری
246	رد المحتار علی الدر المختار	محمد امین ابن عابدین الدمشقی
247	رسالۃ ابی داؤد دالی المکتبۃ	امام ابوداؤد سجستانی
248	رسالۃ طرق حدیث من کنت مولاه	حافظ ذہبی
249	رفع الاستار	عزالدین محمد بن اسماعیل الصنعانی امیریانی
250	روضۃ الانبیاء المختب من ریح الاربار	محی الدین الخطیب ابوالقاسم
251	ریاض الخفوس	ابوبکر عبداللہ المالکی
﴿حرف ز﴾		
252	الزہد (کتاب الزہد)	احمد بن حنبل
253	الزہد الکبیر	ابوبکر بنیانی
254	الزہد والرقائق (کتاب الزہد)	عبداللہ بن مبارک
255	زاد العادنی ہدی خیر العباد	ابن قیم الجوزیہ
256	زہر الکرم فی الامثال والحکم	نور الدین الیوسی
﴿حرف س﴾		
257	السنة	عبداللہ بن احمد بن حنبل

تاریخ	موضوع	تعداد	شماره
۱۳۸۳ هـ - ۱۹۶۳ م	مکتبه خاتمی، قاهره	4	۵۲۵۵
۱۳۰۷ هـ	کتاب الطوبى و عات الاسلاميه، طبع	1	۵۱۳۰۳
۱۳۲۱ هـ - ۲۰۰۰ م	دار احیاء التراث العربی، بیروت	7	۵۵۸۱
۱۳۳۲ هـ - ۲۰۱۱ م	دار المعاصره للنشر، الرياض	2	معاصر
۱۹۸۰ م	مؤسسه ناصر الثقافه، بیروت	1	۵۹۰۰
مذکور نیست	دار الكتب العلمیه	4	۵۶۹۳
		1	۵۷۲۸
۱۳۴۷ هـ	مؤسسه النشر الاسلامی - قم، ایران	1	
	دانش گاه، مشهد	1	
۲۰۰۷ م	مرکز الحرمین الاسلامی، فیصل آباد	2	۱۹۳۰ م
۱۳۱۲ هـ - ۱۹۹۲ م	دار الفکر، بیروت	6	۵۱۲۵۲
مذکور نیست	دار العربیه، بیروت	1	۵۲۷۵
	مکتبه شامه	1	۵۷۲۸
۱۳۰۵ هـ	المکتب الاسلامی، بیروت	1	۵۱۱۸۲
۱۳۴۳ هـ	دار القلم العربی، طبع	1	۵۹۳۰
۱۳۰۳ هـ - ۱۹۸۳ م	دار الغرب الاسلامی	2	بعد ۵۲۶۰
عظا حرف زبانه			
۱۳۳۰ هـ - ۱۹۹۹ م	دار الكتب العلمیه	1	۵۲۳۱
۱۹۹۶ م	مؤسسه الكتب الثقافیه، بیروت	1	۵۳۵۸
مذکور نیست	دار الكتب العلمیه	1	۵۱۸۱
۱۳۱۵ هـ - ۱۹۹۳ م	مؤسسه الرساله	5	۵۷۵۱
۱۳۰۱ هـ - ۱۹۸۱ م	الشركه المجدیده - المغرب	3	۵۱۱۰۲
عظا حرف سینه			
۱۳۰۶ هـ	دار ابن القیم، دمام	2	۵۲۹۰



نمبر	نام کتاب	مؤلف
258	اسنن الکبریٰ للنسائی	احمد بن شعیب النسائی
259	اسنن الصغیر	ابوبکر البیہقی
260	اسنن الکبریٰ للبیہقی	ابوبکر البیہقی
261	السیرۃ الخلیفہ	برہان الدین طبری
262	السیرۃ النبویہ	ابو الحسن علی الندوی
263	السیرۃ النبویہ	ابن حبان البستی
264	السیرۃ النبویہ	محمد علی محمد الصلابی
265	السیرۃ النبویہ الصحیحہ بحوالہ لطیفین قواعد المحدثین فی نقد روایات السیرۃ النبویہ	دکتر اکرم ضیاء العمری
266	السیرۃ النبویہ من البدایہ والنہایہ	حافظ ابن کثیر
267	السیرۃ والدعوۃ فی العبد المدنی	احمد غلوش
268	السیف المسلول علی من سب الرسول	تقی الدین بن عبد الکافی السبکی
269	سبل النہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد	محمد بن یوسف الصالحی الشامی
270	سمط نجوم العوائی فی انباء الاولاد اکل والتوالی	عبد الملک العصامی الکی
271	سنن ابن ماجہ	محمد ابن یزید، ابن ماجہ قزوینی
272	سنن ابی داؤد	ابوداؤد سلیمان بن اشعث بختانی
273	سنن الترمذی	محمد بن یحییٰ الترمذی
274	سنن الدارقطنی	ابو الحسن الدارقطنی
275	سنن الداری	عبد اللہ بن عبد الرحمن الداری
276	سنن سعید بن منصور	سعید بن منصور شعبۃ الخراسانی
277	سنن نسائی (المجتبیٰ)	احمد بن شعیب النسائی
278	سوالات الآجری لابن داؤد	ابوداؤد البختانی
279	میرا خلاص الخیلاء	شمس الدین الذہبی
280	سیرت ابن احق	محمد بن احق بن یسار المدنی
281	سیرت ابن ہشام	عبد الملک بن ہشام
282	سیرت النبی	علامہ شبلی نعمانی
283	سیرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم	مفتی محمد شفیع
284	سیرت خلفائے راشدین	مولانا عبد الحکیم کھنوی فاروقی
285	سیرت عمر بن عبد العزیز	عبد اللہ بن عبد الحکیم المصری



تاریخ	موضوع	جلدیں	تعداد
۱۳۲۱ھ-۲۰۰۱ء	موسسۃ الرسالۃ	12	۵۳۰۳
۱۳۱۰ھ-۱۹۸۹ء	جامعۃ الدراسات الاسلامیہ، کراچی	4	۵۳۵۸
۱۳۲۲ھ-۲۰۰۳ء	دارالکتب العلمیہ	10	۵۳۵۸
۱۳۲۷ھ	دارالکتب العلمیہ	3	۵۱۰۳۳
۱۴۰۰ھ	دود، قطر	1	۱۹۹۹ء
۱۳۱۷ھ	الکتب الثقافیہ، بیروت	2	۵۳۵۳
۱۳۲۹ھ-۲۰۰۸ء	دارالمعرفۃ، بیروت	1	معاصر
۱۳۱۵ھ-۱۹۹۳ء	مکتبۃ العلوم والحکم، المدینۃ المنورۃ	2	معاصر
۱۳۹۵ھ-۱۹۷۶ء	دارالمعرفۃ، بیروت	4	۵۷۷۴
۱۳۲۳ھ-۲۰۰۳ء	موسسۃ الرسالۃ	1	معاصر
۱۳۲۱ھ-۲۰۰۰ء	دار الفکر، عمان، اردن	1	۵۷۵۶
۱۳۱۳ھ-۱۹۹۳ء	دارالکتب العلمیہ	12	۵۹۳۲
۱۳۱۹ھ-۱۹۹۸ء	دارالکتب العلمیہ، بیروت	4	۵۱۱۱۱
ذکور نہیں	دار احیاء الکتب العربیہ	2	۵۲۷۳
ذکور نہیں	المکتبۃ العصریہ، صیدا، بیروت	4	۵۲۷۵
۱۹۷۵ء	مصطفیٰ البابی الحسینی، قاہرہ	5	۵۲۷۹
۱۳۲۳ھ-۲۰۰۳ء	موسسۃ الرسالۃ	5	۵۳۸۵
۱۳۱۲ھ	دار الفکر، السعودیہ	4	۵۲۵۵
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۲ء	دار السلفیہ، ہند	2	۵۲۲۷
۱۳۰۶ھ-۱۹۸۶ء	کتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب	8	۵۳۰۳
۱۳۹۹ھ-۱۹۷۹ء	الجامعۃ الاسلامیہ، المدینۃ المنورۃ	1	
۱۳۰۵ھ-۱۹۸۵ء	موسسۃ الرسالۃ	25	۵۷۲۸
۱۳۹۸ھ-۱۹۷۸ء	دار الفکر، بیروت	1	۵۱۵۱
۱۳۷۵ھ-۱۹۵۵ء	مطبع مصطفیٰ البابی الحسینی، قاہرہ	2	۵۲۱۳
۱۹۷۵ء	دینی کتب خانہ، لاہور	7	۱۹۱۳ء
ذکور نہیں	دارالاشاعت، کراچی	1	۱۳۹۶ھ-۱۹۷۶ء
ذکور نہیں	کتب خانہ مجیدیہ، ملتان	1	۱۹۶۲ء
۱۳۰۲ھ-۱۹۸۳ء	عالم الکتب، بیروت	1	۵۲۱۳

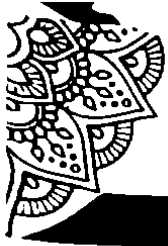


نمبر	موضوع	مؤلف
286	سیرت و مناقب عمر بن عبدالعزیز	ابن الجوزی
حرف ش		
287	شذرات الذهب فی خبر من ذهب	ابن عماد الحسینی
288	شریعت و طریقت کا تلازم	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی
289	الشفا فیاح من علوم ابن الصلاح	الابی الحق الابناسی
290	الشریہ	ابوبکر الآجری البغدادی
291	اشفا صریف حقوق المصطفیٰ	القاضی عیاض بن موسیٰ السخسی
292	الشماریح فی علم تاریخ	جلال الدین سیوطی
293	الشماک الملحمیہ (شماک الترمذی)	محمد بن عیسیٰ الترمذی
294	الشیخہ والتشیع	احسان الہی ظہیر
295	شرح عقائد نسفی	سعد الدین قفٹازانی
296	شرح الاربعین النوویہ	محمد بن صالح العثیمین
297	شرح التفسیر و التذکرۃ، الفیہ العراقی	الحافظ زین الدین العراقی
298	شرح الزرقانی علی المواہب اللدیہ	ابو عبد اللہ الزرقانی المالکی
299	شرح السنہ	ابو محمد ابن الفراء البغوی
300	شرح السنہ	اسماعیل بن یحییٰ المزنی
301	شرح صحیح مسلم (المہتاب)	امام شرف النووی
302	شرح فتاویٰ رسم المفتی	علامہ ابن عابدین شامی
303	شرح مشکل الآثار	ابو جعفر الطحاوی
304	شرح معانی الآثار	ابو جعفر الطحاوی
305	شرح نخبہ الفکر	ملا علی قاری
306	شرف المصطفیٰ	ابو سعد الخرقوشی
307	شعب الایمان	ابوبکر بیہقی
308	شہادت امام حسین و کردار یتیم (اردو ترجمہ از مولانا انوار الحسن شیرکونی)	مولانا محمد قاسم نانوتوی
حرف ص		
309	الصالح جامع المائتہ	ابولہصر الجوهری الفارابی
310	الصواعق المحرقة علی اہل الرافضیہ والفساد والزندقہ	ابن حجر عسقلانی





تاریخ	نمبر	دارالکتب العلمیہ	تاریخ
۱۳۲۲ھ - ۲۰۰۱ء	1	دارالکتب العلمیہ	۵۵۹۷
عظیم حروف			
۱۳۰۶ھ - ۱۹۸۶ء	11	دارالکتاب، دمشق	۱۰۸۹ء
۱۹۹۳ء	1	مکتبۃ الشیخ، کراچی	۱۳۰۲ھ - ۱۹۸۲ء
۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۸ء	2	مکتبۃ الرشید	۵۸۰۲
۱۳۲۰ھ - ۱۹۹۹ء	5	دارالوطن، سعودیہ	۵۳۶۰
۱۳۰۹ھ - ۱۹۸۸ء	2	دارالافتار	۵۵۳۳
ذکور نہیں	1	مکتبۃ الآداب	۵۹۱۱
ذکور نہیں	1	دار احیاء التراث العربی	۵۲۷۹
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۵ء	1	ادارہ ترجمان السنۃ، لاہور	۵۱۳۰۷
۱۳۳۰ھ	1	مکتبۃ البشیری، کراچی	۵۷۹۲
۱۳۹۶ھ - ۱۹۷۶ء	1	دارالشریاف، لاہور	۵۱۳۲۱
۱۳۲۳ھ - ۲۰۰۲ء	2	دارالکتب العلمیہ	۵۸۰۶
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۶ء	12	دارالکتب العلمیہ	۵۱۱۲۲
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	13	الکتب الاسلامی، دمشق	۵۵۱۶
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۵ء	1	مکتبۃ القراءۃ، لاہور	۵۲۶۳
۱۳۹۲ھ	6	دار احیاء التراث العربی، بیروت	۵۶۷۶
۱۳۳۰ھ	1	مکتبۃ البشیری	۵۱۲۵۷
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء	16	موسسۃ الرسالۃ	۵۳۲۱
۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء	5	عالم الکتب	۵۳۲۱
ذکور نہیں	1	دارالارقم، بیروت	۵۱۰۱۳
۱۳۲۳ھ	2	دار البشائر الاسلامیہ، مکہ	۵۳۰۷
۱۳۲۳ھ - ۲۰۰۳ء	14	مکتبۃ الرشید	۵۳۵۸
ذکور نہیں	1	تحریک خدام اہل سنت والجماعت، لاہور	۵۱۲۹۷
عظیم حروف ص			
۱۳۰۷ھ - ۱۹۸۷ء	6	دارالعلم، بیروت	۵۳۹۳
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	2	موسسۃ الرسالۃ	۵۹۷۳



صفحہ نمبر	نام کتاب	مؤلف
311	صب العذاب علی من سب الاصحاب	علامہ محمود آلوسی
312	صحیح البخاری	محمد بن اسماعیل البخاری
313	صحیح مسلم	مسلم بن الحجاج القشیری
314	صفۃ الصفوة	عبد الرحمن ابن جوزی
315	صفۃ النفاق و ذم المنافقین	ابو جعفر ابوبکر القرطبی
316	صفۃ جزیرۃ الاندلس	ابو عبد اللہ الخمیری
حرف ض		
317	الضعفاء الکبیر	ابو جعفر العقیلی المکی
318	الضعفاء والمترکون	احمد بن شعیب النسائی
319	الضعفاء والمترکون	عبد الرحمن ابن الجوزی
حرف ط		
320	الطبقات السنیۃ فی تراجم الحنفیۃ	تقی الدین تہجدی
321	طبقات المحدثین باصہان والواردین علیہا	ابی الشیخ الاصہبانی
322	طبقات ابن سعد (الطبقات الکبریٰ) جزء متمم الصحابۃ الطبقة الخامسة	محمد بن سعد
323	طبقات ابن سعد (الطبقات الکبریٰ) جزء متمم الصحابۃ الطبقة الرابعة	محمد بن سعد
324	طبقات ابن سعد (الطبقات الکبریٰ) نوٹ: اکثر مقامات پر طبقات ابن سعد دار صادر کا نسخہ استعمال کیا گیا ہے۔	محمد بن سعد
325	طبقات ابن سعد (الطبقات الکبریٰ)	محمد بن سعد
326	طبقات الاطباء	ابن ابی اصیحق
327	طبقات الامم	قاضی ابن سعد الاندلسی
328	طبقات الاولیاء	ابن ملقن المصری
329	طبقات الحنابلة	ابو الحسن ابن ابی یعلیٰ
330	طبقات الصوفیۃ	عبد الرحمن السلمی نیشاپوری
331	طبقات الفقہاء	ابو احمق شیرازی
332	طبقات الفقہاء الشافعیۃ	ابن الصلاح
333	طبقات المدلسین (تعریف اہل القہدیس براتب الموصوفین بالتدلیس)	ابن حجر عسقلانی
334	طبقات المفسرین	جلال الدین سیوطی
335	طبقات المفسرین	احمد بن محمد الاندھوی



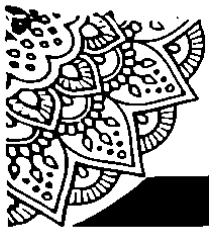
تاریخ	موضوع	صفحہ	نمبر
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	اضواء السلف، ریاض	1	۵۱۳۴۲
۱۳۲۲ھ	دارالوقایع النجاشی	9	۵۲۵۶
۱۳۷۴ھ - ۱۹۵۴ء	دارالاسلام	5	۵۲۶۱
۱۳۴۱ھ - ۲۰۰۰ء	دارالحدیث قاہرہ، مصر	2	۵۵۹۷
۱۳۰۸ھ - ۱۹۸۹ء	دارالاصحیاء للقرآن، مصر	1	۵۳۰۱
۱۳۰۸ھ - ۱۹۸۸ء	دارالاسلام، بیروت	1	۵۹۰۰
حرف ض			
۱۳۰۴ھ - ۱۹۸۴ء	دارالکتب العلمیہ، بیروت	4	۵۳۲۲
۱۳۹۶ھ	دارالوہب، حلب	1	۵۳۰۳
۱۳۰۶ھ	دارالکتب العلمیہ	3	۵۵۹۷
حرف ط			
	مکتبہ شام	1	۵۱۰۱۰
۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء	موسسۃ الرسالۃ، بیروت	4	۵۳۶۹
۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء	مکتبہ الصدیق، طائف	2	۵۲۳۰
۱۳۱۶ھ	مکتبہ الصدیق، طائف	1	۵۲۳۰
۱۳۶۸ھ	دار صادر	8	۵۲۳۰
۱۳۱۰ھ - ۱۹۹۰ء	دارالکتب العلمیہ	8	۵۲۳۰
	مکتبہ شام	1	۵۶۶۸
۱۹۹۴ء	بیروت	1	۵۴۶۲
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۴ء	مکتبہ النجاشی، قاہرہ	1	۵۸۰۳
مذکور نہیں	دارالمعرفۃ، بیروت	2	۵۵۲۶
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۸ء	دارالکتب العلمیہ	1	۵۳۱۲
۱۹۷۰ء	دارالراہد العربی، بیروت	1	۵۴۷۶
۱۹۹۲ء	دارالمشائر الاسلامیہ، بیروت	2	۵۶۴۳
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	مکتبہ المنار	1	۵۸۵۲
۱۳۹۶ھ	مکتبہ وہبہ قاہرہ	1	۵۹۱۱
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	مکتبہ العلوم والحکم، سعودیہ	1	گیارہویں صدی ہجری



صفحہ نمبر	عنوان	مؤلف
حرف ع		
336	العاشر من المشيخ البغدادي	ابوطاهر السلفي
337	المهر في خبر من غير	حافظ شمس الدين الذهبي
338	العرش	حافظ ذهبي
339	العرف الشاذي شرح سنن الترمذي	مولانا انور شاہ کشمیری
340	الحقائد النسفية	عمر بن محمد ابو حفص النسفي
341	العقد الفريد	ابو عمر ابن عبد ربہ
342	الحقيدة الطحاوية (مع تعليقات الالباني)	ابو جعفر الطحاوي
343	الحقيدة الواسطية	احمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني
344	الحقيدة الواسطية	احمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني
345	العلل ومعرفة الرجال	احمد بن حنبل
346	العلوم للعلی القفار	حافظ ذهبي
347	الغاية شرح الهداية	محمد بن محمد ابن الشيخ الباہرقي
348	العواصم من القواصم	ابو بكر ابن العربي
349	العواصم والقواصم	ابن الوزير القاسمي
350	العمون والهدائق في اخبار الحقائق (جزء خلافة الوليد بن عبد الملك) مع تجارب الامم وتغائب الحكم لابن مسكويه	نامعلوم
351	عازمة الاحوذی بشرح صحيح الترمذي	ابن العربي الماسكي
352	عصر الخلافة الراشدة - محاولة لهد الرواية التاريخية وفق مناجح المحدثين	اکرم ضیاء عمری
353	عمدة الطالب في انساب آل أبي طالب	ابن عنبہ جمال الدین الحسینی
354	عمدة القاری	بدر الدین عینی السیسی
355	عمل اليوم واللیلة	ابراہیم بن ہدیج، ابن السنی
356	عہد نبوی کے میدان جنگ	ڈاکٹر حمید اللہ حیدر آبادی
357	عنون المعجود شرح سنن ابی داؤد	شرف الحق صدیقی عظیم آبادی
358	عیون الاخبار	ابن قتیبة الدینوری
359	عیون الانباء فی طبقات الاطباء	ابن ابی اصیہ
360	عیون الرسائل والاجوبة عن المسائل	شیخ عبد اللطیف بن عبد الرحمن آل فح



حرف ع			
ذکر نہیں	مکتبہ شامل	1	۵۵۷۶
ذکر نہیں	دارالکتب العلمیہ	4	۵۷۳۸
۱۳۲۳-۲۰۰۳ھ	عمادۃ اللمحۃ العلمی، الجامعۃ الاسلامیہ، المدینۃ النورۃ	1	۵۷۳۸
۱۳۲۵-۲۰۰۳ھ	دار التراث العربی	5	۵۱۳۵۳
۱۳۳۰-۲۰۰۹ھ	مجموعۃ شرح اللمحۃ النصفیہ مطبوعۃ المکتبۃ البشری	1	۵۵۳۷
۱۳۰۳ھ	دارالکتب العلمیہ، بیروت	8	۵۳۲۸
۱۳۱۳ھ	المکتب الاسلامی، بیروت	1	۵۳۲۱
۱۹۹۹ھ	اضواء السلف، ریاض	1	۵۷۲۸
۱۳۲۰-۱۹۹۹ھ	اضواء السلف	1	۵۷۲۸
۱۳۲۲ھ	دارالحکامی، ریاض	3	۵۲۲۱
۱۳۱۶-۱۹۹۵ھ	مکتبۃ اضواء السلف، ریاض	1	۵۷۲۸
ذکر نہیں	دارالفکر	10	۵۷۸۶
۱۳۹۷-۱۹۸۷ھ	دار النجیل، بیروت	1	۵۵۳۳
۱۳۱۵-۱۹۹۳ھ	مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت	9	۵۸۳۰
۱۸۷۱ھ	لیدن، ہالینڈ	1	نام معلوم
ذکر نہیں	دارالکتب العلمیہ	13	۵۵۳۳
۱۳۳۰-۲۰۰۹ھ	مکتبۃ العیکان	1	معاصر
۱۹۶۹ھ	مطبعۃ حیدریہ، نجف	2	۵۸۲۸
ذکر نہیں	دار احیاء التراث العربی	25	۵۸۵۵
ذکر نہیں	دار القبلۃ للثقافت الاسلامیہ، بیروت	1	۵۳۶۳
۱۹۸۲ھ	ادارۃ اسلامیات، لاہور	1	۱۳۲۳-۲۰۰۲ھ
۱۳۱۵ھ	دارالکتب العلمیہ	14	۵۱۳۲۹
۱۳۱۸ھ	دارالکتب العلمیہ	4	۵۲۷۶
ذکر نہیں	دار مکتبۃ الحیاء، بیروت	1	۵۶۶۸
ذکر نہیں	مکتبۃ الرشید، ریاض	2	۵۱۲۹۳



مؤلف	عنوان	صفحہ
حرف غ		
شمس الدین السخاوی	الغایۃ فی شرح البدایۃ فی علم الراویۃ	361
نور الدین یثربی	غایۃ المقصد فی زوائد السند	362
حرف ف		
علامہ شبلی نعمانی	الفاروق	363
احمد بن عبد الحلیم ابن تیمیہ الحرانی	التقاویٰ الکبریٰ	364
لجنۃ الفقہاء من الہند	التقاویٰ الہندیۃ (فتاویٰ عالمگیری)	365
سیف بن عمر حمیری	الفقہ ووقعہ النجمل	366
ابن الطقطقی، محمد بن علی ابن طباطبائی	الفغری فی الآداب السلطانیۃ والدول الاسلامیۃ	367
ابو منصور عبد القاہر الاسفراہینی البغدادی	الفرق بین الفریق	368
ابو ہلال العسکری	الفروق المغربیۃ	369
ابن حزم الظاہری	الفصل فی السبل والابواء والنحل	370
امام ابوبکر البیضاوی الرازی	الفصول فی الاصول	371
حافظ ابن کثیر	الفصول فی السیرۃ	372
امام ابو حنیفہ	الفقہ الاوسط	373
وہبۃ الزحلی	الفقہ الاسلامی وادلتہ	374
امام ابو حنیفہ	الفقہ الاکبر	375
امام ابو حنیفہ	الفقہ الاکبر	376
مجموعۃ من المؤلفین	الفقہ المیسر فی ضوء الکتاب والسنۃ	377
عبد الرحمن الجزیری	الفقہ علی مذاہب الاربعہ	378
ابن ندیم بغدادی	الفہرست	379
ابن الصلاح	فتاویٰ ابن الصلاح	380
مولانا رشید احمد گنگوہی	فتاویٰ رشیدیہ	381
مفتی محمد تقی عثمانی	فتاویٰ عثمانی	382
حافظ ابن حجر عسقلانی	فتح الباری	383
ابن رجب حلبی	فتح الباری	384
کمال الدین ابن الہمام سیواسی	فتح القدیر	385
محمد بن علی الشوکانی	فتح القدیر	386

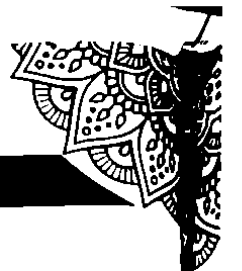


سن و قات	جلد	حرف غ
۹۰۲ھ	1	مکتبہ اولاد الشیخ المراث
۸۰۷ھ	4	دارالکتب العلمیہ
۱۹۱۳ھ	1	دارالاشاعت
۷۷۲۸ھ	6	دارالکتب العلمیہ، بیروت
نحو ۱۱۰۰ھ	6	دارالفکر
۲۰۰ھ	1	دارالافتاح
۷۷۰۹ھ	1	دارالعلم العربی، بیروت
۳۲۹ھ	1	دارالآفاق المجدیدہ، بیروت
۳۹۵ھ	1	دارالعلم والافتاح، مصر
۳۵۶ھ	5	مکتبہ الخانجی، قاہرہ
۳۷۰ھ	4	وزارتہ الاوقاف الکویتیہ
۷۷۷۳ھ	1	مؤسسہ علوم القرآن
۱۵۰ھ	1	مکتبہ الفرقان، الامارات العربیہ
۲۰۱۵ھ	10	دارالفکر، دمشق
۱۵۰ھ	1	مکتبہ الفرقان، الامارات العربیہ
۱۵۰ھ	1	مکتبہ الفرقان، الامارات العربیہ
معاصرین	1	مجمع الملک فہد
۱۳۶۰ھ	5	دارالکتب العلمیہ
۳۳۸ھ	1	دارالمعرفہ، بیروت
۶۳۳ھ	1	مکتبہ العلوم والحکم
۱۳۲۳ھ	1	دارالاشاعت
معاصر		مکتبہ معارف القرآن، کراچی
۸۵۲ھ	13	دارالمعرفہ، بیروت
۷۹۵ھ	9	دارالحرمین، قاہرہ
۸۶۱ھ	10	دارالفکر
۱۲۵۰ھ	6	دارابن کثیر



387	فتح المغیث بشرح الفیہ الحدیث	شمس الدین السہاوی
388	فتح مصر	جمال عبدالہادی
389	فتح نامہ سندھ (پنج نامہ)	ابو حامد الکوفی
390	فتح مقتل عثمان	محمد بن عبداللہ غبان الصمی
391	فتنہ استخراق	علامہ شمس الحق افغانی
392	فتوح البلدان	احمد بن یحییٰ البلاذری
393	فتوح الشام الازدی	محمد بن عبداللہ الازدی
394	فتوح الشام للواقدی	محمد بن عمر الواقدی
395	فتوح مصر والمغرب	عبدالرحمن بن عبدالحکم ابوالقاسم المصری
396	فتح الاسلام	احمد امین
397	فرق الشیعہ	حسن بن موسیٰ النوختی
398	فضائح الباطنیۃ	امام غزالی
399	فضائل الصحابۃ	امام احمد بن حنبل
﴿حرف ق﴾		
400	القاموس المجدید (عربی سے اردو)	وحید الزمان کیرانوی
401	قائدۃ فی المؤمنین	تاج الدین السبکی
402	قصۃ الحضارۃ	ولیم جیمس ڈیورانت، تعریب: دکتور زکی نجیب
403	قصۃ العرب فی اسبانیاء (دی اسٹوری آف مورس ان اسپین) تعریب: علی جازم بک	اشیٹلے - لین پول
404	قصص من التاريخ	علی الطنطاوی
405	قضا یا المرأة فی المؤتمرات الدولیۃ	دکتور فخر الدین عبدالکریم
406	قواعد فی علوم الحدیث (اعلاء السنن جزء: ۱۸)	مولانا ظفر احمد عثمانی
407	قوت القلوب	ابوطالب السبکی
﴿حرف ک﴾		
408	کیف نقرأ تاریخ الآل والاصحاب	عبدالکریم بن خالد الحریری
409	اکاشف فی معرفۃ من لا رویۃ فی الکتاب الستۃ	حافظ ذہبی
410	اکافی فی فقہ الامام احمد	ابن قدامۃ المقدسی
411	اکامل فی التاريخ	ابن اثیر الجزیری
412	اکامل فی اللغة والادب	ابو العباس المبرد

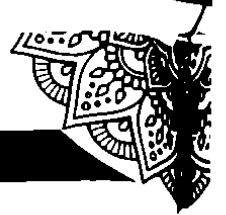




تاریخ	موضوع	تعداد	تاریخ
۱۳۲۲ھ - ۲۰۰۳ء	مکتبہ السنہ، مصر	4	۱۹۰۲ھ
۱۹۹۹ء	دارالوفاء	1	معاصر
۱۹۳۹ء	مجلس مخطوطات فارسیہ، دکن	1	۱۶۱۳ھ
۱۳۲۲ھ - ۲۰۰۳ء	عمادۃ البحث العلمی، المدینۃ المنورۃ	2	معاصر
	صدیقی ٹرسٹ، کراچی	1	۱۴۰۳ھ
۱۹۸۸ء	دارمکتبۃ البہار، بیروت	1	۱۲۷۹ھ
۱۸۵۳ء	بیت مشن، کلکتہ	1	۱۶۱۵ھ
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	دارالکتب العلمیہ	2	۱۲۰۷ھ
۱۳۱۵ھ	مکتبۃ الثقافتہ الدینیہ	1	۱۲۵۷ھ
۱۹۳۳ء	دارالکتب العربی، بیروت	1	۱۳۷۳ھ
مذکور نہیں	مکتبہ حیدریہ، نجف	1	تیسری صدی ہجری
مذکور نہیں	موسسۃ دارالثقافتہ، کویت	1	۱۵۰۵ھ
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	موسسۃ الرسالۃ	2	۱۲۴۱ھ
حرف ق			
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۰ء	ادارہ اسلامیات، لاہور	1	۱۹۹۵ء
۱۳۱۰ھ - ۱۹۹۰ء	دارالبشار، بیروت	1	۷۷۷۱ھ
۱۳۰۸ھ - ۱۹۸۸ء	دارالجمیل، بیروت	42	۱۹۸۱ء
۱۹۳۳ء	کلمات عربیہ، قاہرہ	1	۱۹۳۱ء
۱۳۲۷ھ	دارالنار، سعودیہ	1	۱۲۲۰ھ
	مکتبہ شاملہ	1	معاصر
۱۳۲۱ھ - ۲۰۰۱ء	دارالفکر	1	۱۳۹۳ھ
۱۳۲۶ھ - ۲۰۰۵ء	دارالکتب العلمیہ	2	۱۳۸۶ھ
حرف ک			
۱۳۲۷ھ - ۲۰۰۶ء	دارالکتب المصریہ	1	معاصر
۱۳۳۳ھ - ۱۹۹۲ء	دارالقبلیہ، جدہ	2	۷۷۳۸ھ
۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء	دارالکتب العلمیہ	4	۱۶۲۰ھ
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	دارالکتب العربی، بیروت	10	۱۶۳۰ھ
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	دارالفکر العربی، قاہرہ	4	۱۲۸۵ھ



ردیف	موضوع	مؤلف
413	اکمال فی ضغاء الرجال	ابو احمد ابن عدی
414	الکفایۃ فی علم الروایۃ	خطیب بغدادی
415	الکئی والاسماء	مسلم بن حجاج نیشاپوری
416	الکواکب الدراری فی شرح صحیح البخاری	شمس الدین الکرمانی
417	الکوثر الجاری الی ریاض احادیث البخاری	احمد بن اسماعیل الکوریانی
418	کتاب الآثار	قاضی ابویوسف
419	کتاب الاذکیاء	عبدالرحمن ابن الجوزی
420	کتاب الولاء و کتاب القضاۃ (کتاب ولایۃ مصر)	ابو عمر الکندی
421	کتاب سلیم بن قیس الہمالی (تحقیق: باقر انصاری)	سلیم بن قیس الہمالی
422	کشف اسرار الباطنیۃ واخبار القریطۃ	محمد بن مالک یربانی
423	کشف الاستار عن زوائد البزار	نور الدین بیہقی
424	کشف الظنون عن اسامی الکتب والفنون (مع ایضاح المکتون)	حاجی خلیفہ کاتب چلبی
425	کشف المشکل من حدیث الصحیحین	عبدالرحمن ابن الجوزی
426	کنز الدقائق	عبداللہ بن احمد حافظ الدین النسفی
427	کنز العمال	علامہ علی متقی برہان پوری
﴿حرف ل﴾		
428	لباب الانساب	ابن فندمہ البیہقی
429	لباب القتل فی اسباب النزول	جلال الدین سیوطی
430	لسان العرب	ابن منظور الافریقی
431	لسان المیزان	ابن حجر عسقلانی
432	لوامع الانوار البیہ	ابو العون السفاری بنی الحسنی
﴿حرف م﴾		
433	المأمون	شبلی نعمانی
434	المبدع فی شرح المقتضب	برہان الدین ابن مفلح
435	المبدع فی شرح المقتضب	برہان الدین ابواسحاق ابراہیم
436	المبسوط	محمد بن احمد ابوسہیل السرخسی
437	المحقق والمحقق	خطیب بغدادی



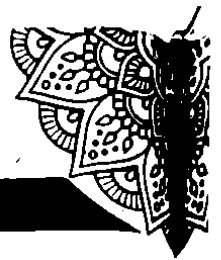
تاریخ	مکتبہ	تعداد	نمبر
۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۷ء	الکتب العلمیہ	9	۵۳۶۵
مکتبہ نبوی	الکتبہ العلمیہ، المدینۃ النورہ	1	۵۳۶۳
۱۳۰۲ھ - ۱۹۸۲ء	مخادۃ البحث العلمی الجامعۃ الاسلامیہ، المدینۃ النورہ	2	۵۳۶۱
۱۳۰۱ھ - ۱۹۸۱ء	دار احیاء التراث العربی، بیروت	25	۵۷۸۶
۱۳۲۹ھ - ۲۰۰۸ء	دار احیاء التراث العربی، بیروت	11	۵۸۹۳
مکتبہ نبوی	دار الکتب العلمیہ	1	۵۱۸۲
مکتبہ نبوی	مکتبہ الغزالی	1	۵۵۹۷
۱۳۲۳ھ - ۲۰۰۳ء	دار الکتب العلمیہ	1	۵۳۵۵
۱۳۲۸ھ	انتشارات دلیل ما، تبران	1	نامعلوم
مکتبہ نبوی	مکتبہ السامعی، ریاض	1	۵۳۷۰
۱۳۹۹ھ - ۱۹۷۹ء	مؤسسۃ الرسالہ	4	۵۸۰۷
۱۹۳۱ء	دار الکتب العلمیہ	6	۵۱۰۶۷
مکتبہ نبوی	دار الوطن، الرياض	4	۵۵۹۷
۱۳۳۲ھ - ۲۰۱۱ء	دار البشائر الاسلامیہ	1	۵۷۰۱
۱۳۰۱ھ - ۱۹۸۱ء	مؤسسۃ الرسالہ	16	۵۹۷۵
حرف ل			
مکتبہ نبوی	مکتبہ شاملہ	1	۵۵۶۵
مکتبہ نبوی	دار الکتب العلمیہ، بیروت	1	۵۹۱۱
۱۳۱۳ھ	دار صادر، بیروت	15	۵۷۱۱
۱۳۹۰ھ - ۱۹۷۱ء	مطبعہ نظامیہ، حیدرآباد دکن	7	۵۸۵۲
۱۳۰۲ھ - ۱۹۸۲ء	مؤسسۃ المصنفین	1	۵۱۱۸۸
حرف م			
۱۸۸۹ء	دار المصنفین اعظم گڑھ، یوپی	1	۱۹۱۳ء
۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۷ء	دار الکتب العلمیہ	8	۵۸۸۲
۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۷ء	دار الکتب العلمیہ	8	۵۸۸۳
۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء	دار المعرفۃ، بیروت	30	۵۳۸۳
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	دار القادری، دمشق	3	۵۳۶۳

438	المجالسة وجواب العلم	ابوبكر الدينوري المالكي
439	المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين	ابن حبان البستي
440	المجموع شرح المذهب	محي الدين شرف النووي
441	الحاشن والسادى	ابراهيم بن محمد تيفلي
442	المعبر	محمد بن حبيب البهاشمي ابو جعفر البغدادي
443	المختصرين	ابن ابى الدنيا
444	المحرر في الفتوى على مذهب الامام احمد بن حنبل	عبد السلام ابن حميد الحراني
445	المحسن	ابو العرب النخعي
446	المختار من نوادر الاخبار	محمد بن احمد بن اسماعيل المقرئ الايباري
447	المختصر الكبير في سيرة الرسول	عبد العزيز ابن جماعة الكفاني
448	المختصر في اخبار البشر	ابو الفداء
449	المختصر في علم التاريخ	محي الدين الكافجي
450	المراسل	ابن ابى حاتم
451	المرتب في العلياء فمن يستحق القضاء والفتيا (تاريخ قضاة الاعدلس)	ابو الحسن المالقي
452	المرتب في علوم اللغة وانواعها	جلال الدين سيوطي
453	المسائل والاجوبة	احمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني
454	المسند رك على الصحيحين	حاکم نيشاپوري
455	المسلمون وكتابه التاريخ	دكتور عبد العليم عبد الرحمن خضر
456	المصاحف	ابوبكر ابن ابى داود سجستاني
457	المصنف شرح الموطاع المستوفى	شاه ولي الله محدث دہلوی
458	المعارف	ابن تيمية الدينوري
459	المعالم الاثيرة في السنة والسيرة	محمد بن محمد حسن خزاز
460	المعجم الاوسط	ابو القاسم الطبراني
461	المعجم الصغير	ابو القاسم الطبراني
462	المعجم الكبير	ابو القاسم الطبراني
463	المعجم الكبير المجلد ان: الثالث عشر والرابع عشر	ابو القاسم الطبراني
464	المعركة والتاريخ	يعقوب بن سفيان القسوي
465	المعين في طبقات المحدثين	حافظ طحطاش الدين الذهبي



تاریخ	موضوع	تعداد	تاریخ
۱۳۱۹ھ	جمعية التربية الاسلامية، بحرین	10	۱۳۳۳ھ
۱۳۹۶ھ	دارالوحي، حلب	3	۱۳۵۳ھ
مذکور نہیں	دارالفکر	1	۱۶۷۶ھ
مذکور نہیں	مکتبہ شاہ	1	۱۳۲۰ھ
مذکور نہیں	دارالآفاق، بیروت	1	۱۲۳۵ھ
۱۳۱۷ھ-۱۹۹۷ھ	دارالمنہج، بیروت	1	۱۲۸۱ھ
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ھ	مکتبہ المعارف، ریاض	2	۱۶۵۲ھ
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ھ	دارالعلوم، ریاض	1	۱۳۳۳ھ
۱۳۳۲ھ-۲۰۱۱ھ	دارالکتان، بغداد	1	ساتویں صدی ہجری
۱۹۹۳ھ	دارالبشیر، عمان	1	۱۷۶۷ھ
مذکور نہیں	المطبعة الحسينية المصرية	4	۱۷۳۲ھ
۱۳۱۰ھ-۱۹۹۰ھ	عالم الكتب	1	۱۸۷۹ھ
۱۳۹۷ھ	مؤسسة الرسالة، بیروت	1	۱۳۲۷ھ
۱۳۰۳ھ-۱۹۸۳ھ	دارالآفاق المجددية، بیروت	1	۱۷۹۲ھ
۱۳۱۸ھ-۱۹۹۸ھ	دارالکتب العلمیہ	2	۱۹۱۱ھ
۱۳۲۵ھ-۲۰۰۳ھ	القاروق المحمدیہ	1	۱۷۲۸ھ
۱۳۱۱ھ-۱۹۹۰ھ	دارالکتب العلمیہ	4	۱۳۰۵ھ
۱۹۸۹ھ	المعهد العالمی للفکر الاسلامی	1	معاشر
۱۳۲۳ھ-۲۰۰۲ھ	القاروق المحمدیہ، مصر	1	۱۳۱۶ھ
۱۳۹۳ھ	مطبع فاروقی، دہلی	۱۷۱۷ھ	اول درویش کجا
۱۹۹۲ھ	المدينة المصرية للعلم، قاہرہ	1	۱۲۷۶ھ
۱۳۱۱ھ	دارالعلم، دمشق	1	معاشر
مذکور نہیں	دارالحرین، قاہرہ	10	۱۳۶۰ھ
۱۳۰۵ھ-۱۹۸۵ھ	دارالعارف، بیروت	2	۱۳۶۰ھ
۱۳۱۵ھ-۱۹۹۳ھ	مکتبہ ابن تیمیہ	25	۱۳۶۰ھ
مذکور نہیں	دکتر سعد بن عبد اللہ	2	۱۳۶۰ھ
۱۳۰۱ھ-۱۹۸۱ھ	مؤسسة الرسالة، بیروت	3	۱۲۷۷ھ
۱۳۰۳ھ	دارالفرقان، اردن	1	۱۷۲۸ھ

466	المغنی فی الصفاء	شمس الدین الذہبی
467	مفصل فی تاریخ العرب	الدکتور جواد علی
468	الغالات والفرق	سعد بن عبد اللہ الاشعری الحمی
469	مختصر من انباء الاندلس	ابن حیان القرطبی
470	المقصد العلی فی زوائد مسند ابی یعلیٰ	نور الدین البیہقی
471	المکتبۃ الاسلامیہ	عماد علی جتہ
472	اسل واخل	محمد بن عبد الکریم الشہرستانی
473	مستغنی من ذیل المنذیل	محمد بن جریر الطبری
474	مستغنی من علل الخلال	ابن قدامہ المقدسی
475	مستغنی فی تاریخ الملوک والامم	عبد الرحمن ابن الجوزی
476	المغنی شرح الموطا	ابو الولید سلیمان بن خلف الباجی الاندلسی
477	المغنی من السنن السندۃ	ابن الجارود و نیسا بوری
478	المغنی من منہاج الاعتماد	حافظ ذہبی
479	المغنی فی اخبار قریش	محمد بن حبیب البہامی ابو جعفر البغدادی
480	المواعظ والآثار بذكر الخطوط والآثار (المخطوط القرطبی)	تقی الدین المقریزی
481	الموسوعة الاميرية فی الادیان والمذاهب	جماعة من المؤلفین - تحقیق: مانع بن حماد الجبلی
482	الموسوعة الفقهیة الکویتية	لجنة من الفقهاء
483	الموسوعة الموزونة فی تاریخ الاسلامی	ابو سعید المصري
484	الموسوعة فی علم مصطلح الحدیث	حافظ ذہبی
485	تأثر الامم فی معالم الخلافة	احمد بن علی القلقشنیدی
486	ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين	سید ابوالحسن علی ندوی
487	مجلد السيرة	مقالہ پروفیسر ثار احمد
488	مجمع الانهر فی شرح مطلع البحر	عبد الرحمن - شیخ زاوہ داماد آفندی
489	مجمع الزوائد وجمع الفوائد	نور الدین البیہقی
490	مجمع اصول اہل السنۃ	الشیخ ناصر عبد الکریم العلی
491	مجموع الفتاوی	احمد بن عبد الحلیم ابن حمید - الحرانی
492	محاضرات الادباء ومحاورات الشعراء والبلغاء	ابو القاسم الراغب الاصلہانی
493	مختصر التلخیص الاشی عشریہ (شاہ عبد العزیز محدث دہلوی)	مختصہ و ہذب: علامۃ العراق محمود آلوسی



ردیف	تاریخ	موضوع	تعداد
۵۷۴۸	۲	کتبہ شاملہ	
۵۱۴۰۸	20	دارالاساقی	
۵۲۲۹	1	مطبع حیدری، تہران	
۵۴۶۹	1	المجلس الاعلیٰ لدیون الاسلامیہ قاہرہ	
۵۸۰۷	4	دارالکتب العلمیہ	
معاشر	1	سلسلۃ التراث الاسلامی	
۵۵۳۸	3	مؤسسۃ الکتاب	
۵۳۱۰	1	مؤسسۃ العلمیہ بیروت	
۵۶۲۰	1	دارالریایۃ	
۵۵۹۷	19	دارالکتب العلمیہ	
۵۴۷۴	7	مطبعۃ السعادیۃ، مصر	
۵۳۰۷	1	مؤسسۃ الکتب الثقافیۃ بیروت	
۵۷۴۸	1	کتبہ شاملہ	
۵۲۴۵	1	عالم الکتب، بیروت	
۵۸۴۵	4	دارالکتب العلمیہ، بیروت	
معاشرین	2	دارالحدودۃ العالمیۃ	
	45	وزارۃ اوقاف والشؤون الاسلامیہ، کویت	
معاشر	16	کتبہ شاملہ	
۵۷۴۸	1	مکتبۃ المسلمون عات الاسلامیہ، طرب	
۵۸۴۱	3	مطبعۃ حکومت الکویت	
۵۱۳۲۰	1	مکتبۃ الایمان، قاہرہ	
معاشر	...	زوار اکینڈی پبلی کیشنز، کراچی	
۵۱۰۷۸	2	دار احیاء التراث العربی	
۵۸۰۷	10	مکتبۃ القدسی، قاہرہ	
معاشر	1	کتبہ شاملہ	
۵۷۲۸	35	مجمع الملک فہد	
۵۵۰۲	2	شرکہ دارالارام، بیروت	
۵۱۳۲۲	1	المطبعۃ السلفیۃ، قاہرہ	

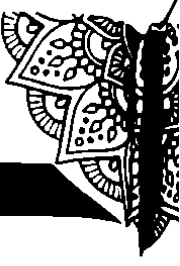
494	مختصر تاریخ دمشق	ابن منظور الافریقی
495	مختصر سیرۃ الرسول	شیخ محمد بن عبد الوہاب
496	مختصر قیام اللیل	محمد بن نصر المروزی (انصرہ القریزی م ۸۳۵ھ)
497	مختصر المزنی	ابو ابراہیم المزنی
498	مرآة البیان وعبرۃ الیقین	عبد اللہ بن اسعد الیافعی
499	مرآة الزمان فی تواریخ الاعیان	سبط ابن الجوزی
500	مرآة الزمان فی تواریخ الاعیان	سبط ابن الجوزی
501	مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	ملا علی قاری الہروی
502	مروج الذهب ومعادن الجوہر	علی بن الحسین المسعودی
503	مرویات غزوۃ خندق	دکتر ابراہیم بن محمد المدخلی
504	مسالك الابصار فی ممالک الامصار	شہاب الدین العدوی القرشی
505	مستخرج ابی عوانۃ	ابو عوانۃ یعقوب بن سفیان الاسفرائینی
506	مسند احمد	امام احمد بن حنبل
507	مسند ابن ابی شیبۃ	ابو بکر ابن ابی شیبۃ
508	مسند ابن الجعد	علی ابن الجعد الجوهري
509	مسند ابی دؤاد طلیس	ابوداؤد، سلیمان بن داؤد طلیس
510	مسند ابی عوانۃ	ابو عوانۃ یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی
511	مسند ابی یعلیٰ	ابو یعلیٰ یحییٰ الموصلی
512	مسند البزار (المحرر الذخار)	ابوبکر العکلی البزار
513	مسند الحارث (تغیۃ الباحث عن زوائد مسند الحارث)	الحارث ابن ابی اسلمۃ ونور الدین بنی
514	مسند الحمیدی	عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی
515	مسند الرویانی	ابوبکر محمد بن ہارون الرویانی
516	مسند الشافعی	ابو القاسم الطبرانی
517	مسند الفاروق	حافظ ابن کثیر
518	مسند الشافعی	محمد بن ادريس الشافعی
519	مسند الشہاب	ابو عبد اللہ ابن حکمون القضاہ
520	مشاہیر علماء الامصار	ابن حبان البستی
521	معطل الحدیث	محمد بن صالح العثیمین





تاریخ	موضوع	عدد	تاریخ
۱۳۰۲ھ - ۱۹۸۲ء	دار الفکر، دمشق	29	۵۷۱۱
۱۳۱۸ھ	وزارة الشؤون الاسلامیة سعودی عرب	1	۱۲۰۶ھ
۱۳۰۸ھ - ۱۹۸۸ء	حديث اکادمی فيصل آباد	1	۲۹۳ھ
۱۳۱۰ھ - ۱۹۹۰ء	دار المعرفه، بيروت	1	۲۶۳ھ
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء	دار الكتب العلمیة	4	۷۸ھ
۲۰۰۳ھ - ۱۳۳۳ھ	الرسالة العالمیة، دمشق	23	۶۵۳ھ
۲۰۰۳ھ - ۱۳۳۳ھ	الرسالة العالمیة، دمشق	23	۶۵۳ھ
۲۰۰۲ھ - ۱۳۲۲ھ	دار الفکر، بيروت	9	۱۰۱۳ھ
۱۹۹۳ء	الجامعة اللبنانیة	5	۳۳۶ھ
۱۳۲۳ھ	عمادة البحوث العلمیة بجامعة الاسلامیة المدینة المنورة	1	معاصر
۱۳۲۳ھ	المجمع الثقافی، ابو ظبی	27	۷۳۹ھ
۲۰۰۳ھ - ۱۳۳۵ھ	الجامعة الاسلامیة، السویة العربیة	20	۳۱۶ھ
۲۰۰۱ھ - ۱۳۴۱ھ	مؤسسة الرسالة	45	۲۴۱ھ
۱۹۹۷ء	دار الوطن، ریاض	2	۲۳۵ھ
۱۳۱۰ھ - ۱۹۹۰ء	مؤسسة نادر میردوت	2	۲۳۰ھ
۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۹ء	دار الجبر، مصر	4	۲۰۳ھ
ذو الحیجہ	دار المعرفه، بيروت	5	۳۱۶ھ
۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء	دار الماسون للتراث، دمشق	13	۳۰۷ھ
۲۰۰۹ء	مکتبة العلوم والحکم، المدینة المنورة	18	۲۹۲ھ
۱۳۳۳ھ - ۱۹۹۳ء	مركز خدمة المسیة، المدینة	2	۲۸۲ھ - ۸۰۷ھ
۱۹۹۶ء	دار القاء، سوريا	2	۲۱۹ھ
۱۳۱۶ھ	مؤسسة القرطبة، القاهرة	2	۳۰۷ھ
۱۳۰۵ھ - ۱۹۸۴ء	مؤسسة الرسالة	4	۳۶۰ھ
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۱ء	دار الوفاء، المنصورة	2	۷۷۳ھ
۱۳۰۰ھ	دار الكتب العلمیة	1	۲۰۳ھ
۱۳۰۷ھ - ۱۹۸۶ء	مؤسسة الرسالة	2	۳۵۳ھ
۱۳۱۱ھ - ۱۹۹۱ء	دار الوفاء، المنصورة	1	۳۵۳ھ
۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۵ء	مکتبة العلم	1	۱۲۲۱ھ

522	مصطفیٰ الحدیث	محمد بن صالح العثیمین
523	مصنف ابن ابی شیبہ نوٹ: مصنف ابن ابی شیبہ کا پرانا نسخہ ۱۵ جلدوں میں ہے اور اس میں احادیث نمبر بھی جدید نسخے سے الگ ہیں، یعنی مکتبۃ الرشید کے جدید نسخے میں کل احادیث نمبر ۹۴۳۷ ہیں جبکہ ۱۵ جلد والے نسخے میں کل حدیث نمبر ۳۹۰۹۸ ہیں۔	ابوبکر ابن ابی شیبہ
524	مصنف عبدالرزاق مع جامع معمر بن راشد	عبدالرزاق بن ہمام
525	مع الامم عشریۃ فی الاصول والفروع	دکتر علی بن حمید السالوس
526	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی
527	معارف القرآن	مفتی محمد شفیع
528	معاملۃ غیر المسلمین فی الجمع الاسلامی	دکتر رادوار غالی الدہبی
529	معاویۃ بن ابی سفیان	محمد علی محمد الصلابی
530	تجمیع ابن الاعرابی	ابوسعید ابن الاعرابی
531	تجمیع الادباء (ارشاد الاریب الی معرفۃ الغیب)	یاقوت الحموی
532	تجمیع الادباء (الارشاد الاریب الی معرفۃ الادیب)	یاقوت الحموی
533	تجمیع البلدان	یاقوت الحموی
534	تجمیع الصحابہ	ابوالقاسم البخوی
535	تجمیع شیوخ الطبری	اکرم بن محمد الاثری
536	تجمیع الاسماء من اسماء البلاد والمواضع	ابوعبید البکری الاندلسی
537	معرفۃ السنن والآثار	ابوبکر البیہقی
538	معرفۃ الصحابہ	ابو نعیم الاصبہانی
539	معرفۃ القراء الکبار	حافظ ذہبی
540	مغازی	محمد بن عمر الواقدی
541	مفرج الکروب فی اخبار بنی ایوب	ابن واصل الحموی
542	مقاصل الطالبین	ابوالفرج الاصبہانی
543	مقالات الاسلامیین واختلاف المسلمین	ابوالحسن الاشعری
544	مقام حسین ویزید	مولانا محمد حبیب اللہ علوی
545	مقام صحابہ	مفتی محمد شفیع عثمانی



ن. ترتیب	تاریخ	مکتبہ العلم، قاہرہ	۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء
۵۱۳۲۱	1	مکتبہ العلم، قاہرہ	۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء
۵۲۳۵	7	مکتبہ الرشید، ریاض	۱۳۰۹ھ
۵۲۱۱	11	المجلس العلمی، پاکستان	۱۳۰۳ھ
معاصر	1	دار الفضیلہ، ریاض	۱۳۲۳ھ - ۲۰۰۳ء
۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء		دار الاشاعت، کراچی	۲۰۰۷ء
۱۳۹۶ھ - ۱۹۷۶ء	8	ادارۃ المعارف، کراچی	مذکور نہیں
معاصر	1	مکتبہ غریب	۱۹۹۳ء
معاصر	1	دار الاندلس، مصر	۱۳۲۹ھ - ۲۰۰۸ء
۵۳۳۰	3	دار ابن الجوزی، سعودیہ	۱۳۱۸ھ - ۱۹۹۷ء
۵۲۲۶	7	دار الغرب الاسلامی، بیروت	۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء
۵۲۲۶	5	دار الغرب الاسلامی، بیروت	۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء
۵۲۲۶	7	دار صادر، بیروت	۱۹۹۵ء
۵۳۱۷	5	مکتبہ دار البیان، کویت	۱۳۴۱ھ - ۲۰۰۰ء
معاصر	1	الدار الاثریہ، اردن	۱۳۲۶ھ - ۲۰۰۵ء
۵۳۸۷	4	عالم الکتب بیروت	۱۳۰۳ھ
۵۳۵۸	15	دار الوفاء، قاہرہ	۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۲ء
۵۳۳۰	7	دار الوطن للنشر، ریاض	۱۳۱۹ھ - ۱۹۹۸ء
۵۷۳۸	1	دار الکتب العلمیہ	۱۳۱۷ھ - ۱۹۹۷ء
۵۲۰۷	3	دار الالطی	۱۳۰۹ھ - ۱۹۸۹ء
۵۶۹۷	5	دار الکتب والوثائق القومیہ، قاہرہ	۱۳۷۷ھ - ۱۹۵۷ء
۵۳۵۲	1	دار المعرفۃ، بیروت	مذکور نہیں
۵۳۲۲	2	المکتبۃ العصریہ	۱۳۲۶ھ - ۲۰۰۵ء
معاصر	1	مجلس دعوة الحق، پاکستان	مذکور نہیں
۱۳۹۶ھ - ۱۹۷۶ء	1	ادارۃ المعارف، کراچی	۲۰۰۵ء



546	مقدمہ زہر الربی علی السنن النسائی الجبلی	جلال الدین سیوطی
547	کتوبات مجدد الف ثانی (اردو ترجمہ: از مولانا سید زوار حسین شاہ)	شیخ احمد سرہندی
548	من کلام ابی زکریا یحییٰ بن معین بروایہ طہمان	یحییٰ بن معین
549	مناقب ابی حنیفہ وصاحبہ	حافظ شمس الدین الذہبی
550	مناقب ابی حنیفہ کردی	محمد ابن شہاب الکوردی
551	مناقب ابی حنیفہ کی	موفق بن احمد الحلی اخطب خوارزم
552	منہاج السنہ النبویہ	احمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تیمیہ الحرانی
553	منہاج الطالبین وعمدة النقیین فی الفقہ	امام شرف النووی
554	منہاج المحدثین فی القرن الاول الهجری حتی عصرنا الحاضر	علی عبد الباسط مزید
555	منہج السالکین وتوضیح الفقہ فی الدین	عبد الرحمن بن ناصر آل سعدی
556	موطا امام مالک	امام مالک بن انس
557	موجز التاريخ الاسلامی	احمد محمود العسیری
558	موسوعة اقوال احمد بن حنبل (مجموعہ لجنہ من المؤلفین)	احمد بن حنبل
559	موسوعة اقوال الدارقطنی فی رجال الحديث وعللہ (مجموعہ لجنہ من المؤلفین)	ابو الحسن الدارقطنی
560	موسوعة مواقف السلف فی العقیدة والحدیج التریبہ	ابو ہبل محمد بن عبد الرحمن المخرادی
561	میزان الاعتدال فی نقد الرجال	شمس الدین الذہبی
حرف ن		
562	النیر اس علی شرح المہائد	عبد العزیز قرہاری ملتانی
563	النجوم الزاہرۃ فی احوال ملوک مصر والقاہرۃ	یوسف بن تغری بردی
564	الکت علی مقدمۃ ابن الصلاح	بدر الدین الزرکشی الشافعی
565	الکت علی کتاب ابن الصلاح	ابن حجر العسقلانی
566	بہسمیت تحقیق کے ہمیں میں	مولانا عبد الرشید نعمانی
567	بی رحمت ملحقین	سید ابوالحسن علی ندوی
568	نخبہ الفکر	حافظ ابن حجر عسقلانی
569	نہجہ المشائق فی اخلاق الآفاق	الشریف الادریسی الطائسی
570	نسب قریش	مصعب بن عبد اللہ الزبیری
571	طب الطیب من غصن الاندلس الرطب	شہاب الدین انصاری
572	نقوش رسول نمبر جلد دوم مقالہ: سیرت النبی توقیت کی روشنی میں	مولانا اسحاق النبی علوی (رام پور، بھارت)



ذکر نہیں	دارالسریت، بیروت	1	۱۹۱۱ء
ذکر نہیں	ادارہ مجددیہ، کراچی	3	۱۰۳۳ء
ذکر نہیں	دارالمأمون، دمشق	1	۲۳۳ء
۱۳۰۸ء	لجنۃ احیاء المعارف العثمانیہ، دکن	1	۵۷۲۸ء
۱۳۲۱ء	مکتبہ نظامیہ دکن	2	۵۸۲۷ء
۱۳۲۱ء	مکتبہ نظامیہ دکن	2	۵۵۶۸ء
۱۳۰۶ء - ۱۹۸۶ء	جامعۃ الامام محمد بن سعود	9	۵۷۲۸ء
۱۳۲۵ء - ۲۰۰۵ء	دارالفکر	1	۵۶۷۶ء
ذکر نہیں	مکتبہ شاہ	1	معاشر
۱۳۲۱ء - ۲۰۰۲ء	دارالوطن	1	۱۳۷۶ء
۱۳۲۵ء - ۲۰۰۲ء	موسسۃ زاید بن سلطان الامارات	6	۱۷۹ء
۱۳۷۶ء - ۱۹۹۶ء	مکتبہ الملک فہد	1	معاشر
۱۳۷۷ء - ۱۹۹۷ء	دار البصر، عالم الکتب	4	۵۲۲۱ء
۲۰۰۱ء	عالم الکتب	2	۵۳۸۵ء
ذکر نہیں	المکتبۃ الاسلامیہ، قاہرہ	10	معاشر
۱۳۸۲ء - ۱۹۸۳ء	دارالعرفۃ، بیروت	4	۵۷۲۸ء
حرف ن			
ذکر نہیں	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ	1	بعد: ۱۲۳۹ء
ذکر نہیں	دارالکتب، قاہرہ	16	۵۸۷۲ء
۱۳۱۹ء - ۱۹۹۸ء	اضواء السلف، الرياض	3	۵۷۹۲ء
۱۳۰۴ء - ۱۹۸۴ء	عمادۃ البعث الفکری، السعودیہ	2	۵۸۵۲ء
	دارالتقویٰ، لاہور	1	۱۳۲۰ء - ۲۰۰۰ء
ذکر نہیں	مجلس تحریکات اسلام	1	۱۳۲۰ء - ۱۹۹۹ء
۱۳۱۸ء - ۱۹۹۷ء	دارالحدیث، قاہرہ	1	۵۸۵۲ء
۱۳۰۹ء	عالم الکتب، بیروت	2	۵۵۶۰ء
ذکر نہیں	دارالمعارف، قاہرہ	1	۵۲۳۶ء
۱۹۹۷ء	دارصادر، بیروت	8	۱۰۳۱ء
دسمبر ۱۹۸۲ء	مدیر: محمد طفیل - ادارہ فروغ اردو، لاہور	13	





# تاریخ امت مسلمہ کے چھ حصے ایک نظر میں



مساویات تاریخ، انبیاء معاصرین، اور ان کی معاصر سلطنتیں، ماقبل از اسلام دنیا کی حالت سیرت نبویہ ﷺ، عہد خلافت راشدہ، دو فتوحات (خلافت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ)، اہمات المؤمنین، عشرہ مبشرہ اور اکابر صحابہ کا تعارف، اسباق تاریخ



تاریخ روایات کی تحقیق و تصحیح کے اصول، دور مشاجرات، خلافت حضرت علی رضی اللہ عنہ، جنگ جمل، جنگ صفین، خلافت حضرت حسن رضی اللہ عنہ، خلافت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ، عہد یزید، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی جدوجہد، سانحہ کربلا و سانحہ حرہ، خلافت و شہادت حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ، دو فتنے سے حاصل شدہ اسباق، پہلی صدی ہجری میں امت کی علمی و اخلاقی تربیت کرنے والے مشاہیر صحابہ و تابعین کا تعارف، اہم شبہات کے جوابات



خلافت بنو امیہ و بنو عباس، خلافت عباسیہ کی معاصر آزاد مسلم حکومتیں ائمہ اربعہ اور عظیم مجددین و مصلحین کے کارنامے، فرقوں کے آغاز اور ظہور کی تاریخ، باطل فرقوں کی حکومتیں، اہم شبہات کے جوابات



تاریخ صقلیہ، صلیبی جنگیں، یورش تاتار، دولت ایوبیہ، دولت ممالیک، تاتاریوں میں اشاعت اسلام، تاریخ برصغیر، سلطنت عثمانیہ، دور تائیس و استحکام، دولت اسلامیہ اندلس، دور تائیس تا دور المرابطین و موحدین، امت مسلمہ کی فکری و نظریاتی رہنمائی کرنے والے ائمہ مجددین، فقہاء اور صوفیاء کی جدوجہد کا تذکرہ



زوال و سقوط دولت اسلامیہ اندلس، سلطنت عثمانیہ دور عروج تا سقوط خلافت سلطنت مغلیہ ہندوستان، بابر تا بہادر شاہ ظفر



برطانوی استعمار کی حکومت، تحریکات آزادی، تحریک پاکستان، عالم اسلام کے اہم ممالک کی مختصر تاریخ، غیر مسلم دنیا کے اہم ممالک کی مختصر تاریخ، مسلم تہذیب و تمدن اور مسلمانوں کے علمی و فنی کارناموں پر ایک نظر

AL-MANHAL



پلاک 1-A، گلستان جوہر، یونیورسٹی روڈ، کراچی

0321-3135009 | 0321-2000870

almanhalpublisher@gmail.com

almanhalpublisher@hotmail.com

www.almanhalpublisher.com



TELEGRAM CHANNEL :::: <https://t.me/pasbanehaq1>